

شیخ الحیون (اُردو)



تألیف
علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم
مولانا ظہیر الدین علی ظہیر

نظر ثانی
مولانا عبد الرشید ارشد رحمۃ اللہ علیہ

اسلامی کتب خانہ

حیات الحیران (اُردو)

جلد دوم

تألیف

علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم

مولانا ظفر الدین صاحب مدظلہ

نظر ثانی

مولانا عبد الرشید ارشد مدظلہ

اسلامی کتب خانہ

فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار لاہور فون: ۶۰۶۲۳۳۵

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
70	الدخل (ایک چھوٹا پرندہ)	57	الدبسی (ایک چھوٹا پرندہ)
70	الدراج (تیز)	58	حدیث میں "الدبسی" کا تذکرہ
71	الحکم	59	"دبسی" کی خصوصیات
71	الامثال	59	"دبسی" کا شرعی حکم
71	تعبیر	59	خواص
71	الدراج (سیبی)	59	تعبیر
71	فائدہ	59	"الدجاج" (مرغی)
72	الدرباب (باز)	60	انڈے کے اندر بیج کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ
73	الدرورج (ایک چھوٹا سا پرندہ)	60	نراور مادہ کی شناخت کا طریقہ
73	حکم شرعی	60	حدیث میں مرغی کا ذکر
73	الدرص	62	فائدہ
73	امثال	63	شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی کرامت
73	الدرہ	63	حکایت
73	الدساسة (سانپ)	64	الحکم
74	الدعسوقة (گبریلہ کے مشابہ ایک جانور)	65	فقیہی مسائل
74	الدعموص (ایک آبی جانور)	66	امثال
74	حدیث میں الدعوص کا تذکرہ	66	مرغی کے طبی خواص
75	فائدہ	67	شہوت کو کھولنے کا عمل
75	امثال	68	مرغی کے متعلق ابن وحشیہ کی تحقیق
75	الدغفل (ہاتھی کا بچہ)	68	تعبیر
76	الدغناش (چھوٹا پرندہ)	69	"الدجاجة الحشیة" (حشی مرغی)
76	شرعی حکم	70	الدج (کبوتر کے برابر چھوٹا بحری پرندہ)
76	الدقیش (چھوٹا پرندہ)	70	الدحرج (ایک چھوٹا جانور)
76	شرعی حکم	70	الدخاس (ایک چھوٹا جانور)
76	الدلدل (سیبہ)	70	الدخس (چھلی کی مانند بحری جانور)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
85	الحکم	77	الحکم
85	خواص	77	الامثال
85	تعبیر	77	خواص اور تعبیر
86	دو الہ (لومڑی)	77	الدلفین (مچھلی کے مشابہ دریائی جانور)
86	الدومس (سانپ کی ایک قسم)	78	الحکم
86	الدوسر (ایک قسم کا اونٹ)	78	خواص
86	الدیسیم (ریچھ کا بچہ)	78	تعبیر
86	شرعی حکم	78	الدلق (نیولے کے مشابہ ایک جانور)
86	الدیک (مرغ)	78	خواص
86	مرغ کی خصوصیات	79	الدلم (چچڑیوں کی ایک قسم)
87	حدیث میں مرغ کا تذکرہ	79	امثال
89	نکتہ	79	الدلہاما (ایک جانور)
90	شرعی حکم	79	الدم (سنور)
90	امثال	79	الدنة (چوئی کے مشابہ ایک جانور)
93	خواص	79	الدنیلس (سپی میں رہنے والا ایک جانور)
94	تعبیر	79	شرعی حکم
94	مرغ کی تعبیر کے متعلق ایک حکایت	81	الماہانج (دوکوہان والا اونٹ)
95	دیک الجن (ایک جانور)	81	الدویل (چھوٹا گدھا)
96	الدیلیم (تیر)	81	الدود (کیرے)
96	ابن دایہ (سیاہ سفید داندہ رکوا)	81	حدیث شریف میں کیرے کا تذکرہ
96	فائدہ	81	پھلوں کے کیرے
96	ایک قصہ	82	ریشم کا کیرا
97	الدنل (نیولے کے مشابہ ایک جانور)	84	مثال
97	علم نحو کی وجہ تسمیہ	84	ریشم کے کیرے اور کڑی کا مکالمہ
98	ابو جہم عددی کا قصہ	85	اختتامیہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
120	فائدہ	100	باب الذال
122	حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے عدل کی تاثیر	100	ذوالہ (بھیڑیا)
122	الحکم	100	حدیث میں بھیڑیے کا تذکرہ
122	امثال	100	الذباب (کبھی)
124	خواص	101	حدیث شریف میں کبھی کا تذکرہ
125	بھیڑیوں کو اکٹھ کرنے کا ظلم	103	امام یوسف بن ایوب بن زہرہ ہمدانی کا واقعہ
125	بھیڑیوں کو بھگانے کا ظلم	104	ابو جعفر منصور کا قصہ
125	تعبیر	105	امام شافعیؒ کے متعلق ایک قصہ
125	"الذبیح" (بجو)	105	الحکم
125	حدیث میں بجو کا تذکرہ	105	فرع
127	باب الرءاء	106	فرع
127	الراحلة (ایک قسم کی اونٹنی)	106	الامثال
127	حدیث میں راحلة کا تذکرہ	108	خواص
128	الوال (شتر مرغ کا بچہ)	108	کبھیوں کو دور کرنے کا طریقہ
128	الواعی (ایک قسم کا پرندہ)	108	کبھی کے مزید طبی خواص
129	الوبی (ایک قسم کی بکری)	108	تعبیر
129	الرباح (بلی کے مشابہ ایک جانور)	109	الذرع (چھوٹی سرخ چیونٹی)
130	الرُبَّاح (زربندر)	110	حدیث میں چیونٹی کا تذکرہ
130	الربیع (اونٹنی یا گائے کا بچہ)	113	تعبیر
130	الربیة (چوہے اور گرگٹ کے درمیان کا جانور)	113	الذراح (سرخ رنگ کا کیڑا)
130	الرتوت (زخخیر)	113	الحکم
130	الربیل (ایک زہریلا جانور)	113	خواص
131	خواص	113	الذرع (نیل گائے کا بچہ)
131	تعبیر	113	الذعلب (تیز رفتار اونٹنی)
131	الرخل (بھیڑ کا مادہ بچہ)	114	الذنب (بھیڑیا)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
139	عجیب واقعہ	131	الروح (ایک پرندہ)
142	الحکم	132	تعبیر
142	خواص	132	الرخمة (گدھ کے مشابہ ایک پرندہ)
142	تعبیر	133	الحکم
142	الراقی (مرغ)	133	الامثال
143	الزامور (چھوٹے جسم والی مچھلی)	133	خواص
143	الزبابہ (جنگلی چوہا)	133	تعبیر
144	امثال	134	الرشا (ہرن کا بچہ)
144	الزئذب (بلی کے مشابہ جانور)	135	الرشک (بچھو)
144	الزخارف (اڑنے والے کیڑے)	136	الرفراف (ایک پرندہ)
145	الزوزور (چڑیا کی مثل پرندہ)	136	الرق (دریائی جانور)
145	فائدہ	136	الركاب (سواری کے ادنت)
145	الحکم	136	ركاب کا حدیث میں تذکرہ
145	خواص	136	الركن (چوہا)
145	تعبیر	137	الرمكة (ترکی گھوڑی)
146	الزرق (شکاری پرندہ)	137	فقہی مسئلہ
146	الحکم	137	الرهدون (ایک پرندہ)
146	الزرافة (ایک قسم کا چوپایہ)	137	الروبيان (چھوٹی مچھلی)
147	الحکم	137	خواص
148	خواص	137	الريم (ہرن کا بچہ)
148	تعبیر	138	ام رباح (باز کے مشابہ شکاری پرندہ)
148	الزرباب (ایک قسم کا پرندہ)	138	البوریا (ایک پرندہ)
148	الزغبة (ایک قسم کا کیڑا)	138	ذور مبع (چوہے کے مشابہ ایک جانور)
149	الزغلول (کبوتر کا بچہ)	139	باب الزای
149	الزغيم (ایک قسم کا پرندہ)	139	الزاع (کوئے کی ایک قسم)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
158	خواص	149	الزقة (ایک دریائی پرندہ)
159	تعبیر	149	الزلال (ایک کبوتر)
159	السانح (ہرن یا پرندہ)	151	الحکم
159	السبد (زیادہ بال والا پرندہ)	151	الزجاج (مدینہ منورہ کا ایک پرندہ)
160	السمع (ایک قسم کے پرندے)	151	الزجاج (ایک قسم کا پرندہ)
160	حدیث شریف میں السمع کا تذکرہ	152	الحکم
161	فائدہ	152	خواص
165	حکایت	152	زجاج الماء (ایک قسم کا پرندہ)
168	الحکم	152	الحکم
168	السبتی والسبندی (چیتا)	152	الزنبور (بجڑ)
168	السیطر (ایک قسم کا پرندہ)	154	الحکم
168	اسحلة (خرگوش کا چھوٹا بچہ)	154	خواص
169	السحلية (چمچلی)	154	تعبیر
169	السحا (چگادڑ)	155	الزنبیل (بڑا ہاتھی)
169	سحنون (ایک قسم کا پرندہ)	155	الذهدم (باز کی ایک قسم)
169	السحلة (کبری کا بچہ)	156	ابوزریق (چڑیا کی مثل ایک پرندہ)
170	فائدہ	156	الحکم
170	السحلة کا حدیث میں تذکرہ	156	ابوزیدان (پرندے کی ایک قسم)
171	فقہی مسئلہ	156	ابوزیاد (گدھا)
172	السرطان (بھیریا)	157	باب السین
173	امثال	157	سابوط (ایک دریائی جانور)
173	السرطان (ککڑیا)	157	ساق حر (نقری)
175	الحکم	158	السالخ (سیاہ سانپ)
175	خواص	158	سام ابرص (بڑی قسم کا گرگٹ)
175	تعبیر	158	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
185	السلفان (پکور کا بچہ)	175	السرعوب (نیولا)
185	السلق (بھیریا)	175	السرفوت (ایک قسم کا کیرا)
185	السلك (تفا کے بچے)	176	السرفة (کالے سرو والا کیرا)
185	السلکوت (ایک قسم کا پرندہ)	176	حدیث شریف میں السرفة کا تذکرہ
186	السلوی (بئیر)	176	الحکم
187	الحکم	176	الامثال
187	خواص	176	السرمان (بھڑکی ایک قسم)
187	تعبیر	176	السروة (مادہ نڈی)
187	السمانی (بئیر)	176	السمراح (نرڈی)
187	الحکم	176	السعدانة (کیوتری)
187	خواص	177	السعلاء (غول بیابانی)
188	تعبیر	181	السفنج (ایک قسم کا پرندہ)
188	السمحج (لمبی پشت والی گدھی)	181	السقب (اونٹنی کا بچہ)
188	السمع (بھیرئے کا بچہ)	181	السقر (شاہین)
189	الحکم	181	السققور (ایک قسم کا جانور)
190	امثال	182	الحکم
190	السمانم (ابابیل کی مثل پرندہ)	182	خواص
190	السمسم (لومڑی)	182	تعبیر
190	السمسة (سرخنی چینیٹی)	182	السلحفاة البحرية (خشکی کا کچھوا)
190	السمک (مچھلی)	183	الحکم
192	عجیب حکایت	184	امثال
194	الحکم	184	خواص
195	مسئله	184	تعبیر
195	مسئله	184	السلحفاة البحرية (بحری کچھوا)
195	مسئله	185	فائدہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
205	امثال	195	مسئلہ
206	خواص	196	مسئلہ
206	سنور الزباد	196	مسئلہ
206	الحکم	196	مسئلہ
207	السنور (ابابیل کی ایک قسم)	197	تعبیر
207	الحکم	197	فصل
207	خواص	198	فصل
207	السودانیہ والسودادیة (ایک قسم کا پرندہ)	199	السمندل (ایک قسم کا پرندہ)
207	ایک عجیب حکایت	200	خواص
208	خواص	200	السمور (بلی کے مشابہ ایک جانور)
208	السوذنیق (باز)	200	الحکم
208	السوس (ایک قسم کا کیرا)	200	تعبیر
209	ایک حکایت	200	السمیطر (بلی گردن والا پرندہ)
209	عجیب و غریب فائدہ	201	السمندر والسمندر (ایک معروف چوپایہ)
210	الحکم	201	شاد (گینڈا)
210	امثال	201	الحکم
211	السید (بھیرئے کا نام)	201	السنجاب (ایک قسم کا حیوان)
211	السيدة (بھیریا کی مادہ)	201	الحکم
211	سفینة (ایک قسم کا پرندہ)	202	خواص
211	ابو سیراس (ایک قسم کا جانور)	202	السنداوۃ (مادہ بھیریا)
212	باب الشین	202	السمندل (آگ کا جانور)
212	الشادن (زہرن)	202	السنور (ایک متواضع جانور)
212	شادھوار (ایک قسم کا جانور)	203	حدیث میں بلی کا تذکرہ
212	الشارف (پودھی اونٹنی)	203	ایک عجیب واقعہ
213	الشاة (کبری)	205	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
228	الشبثان (ایک جانور)	213	لقمان حکیم کی وصیت
229	الشدع (بچھو)	218	ایک عجیب واقعہ
229	الشربص (چھوٹا اونٹ)	218	فائدہ
229	الشبیل (شیر کا بچہ)	219	ایک عجیب واقعہ
229	الشیوۃ (بچھو)	220	فائدہ
229	الشیوط (مچھلی کی ایک قسم)	222	فائدہ
230	الشجاع (عظیم سانپ)	222	الحکم
230	ایک قصہ	223	قربانی کے مسائل
232	تعبیر	223	فائدہ
232	الشحرور (سیاہ رنگ کا پرندہ)	224	مسئلہ
233	الحکم	224	مسئلہ
233	تعبیر	224	مسئلہ
233	شحمة الارض (ایک قسم کا کیزرا)	224	مسئلہ
233	خواص	225	مسئلہ
234	شحمة الارض کا شرعی حکم اور تعبیر	225	امثال
234	الشدأ (کتنے کی کہی)	225	خواص
234	الشران (مچھر کے مشابہ ایک حیوان)	226	الشاموک (ایک قسم کا مرغ)
234	الشرشق' الشقراق' الشرشور	226	الشاهین (باز)
234	الشرغ (چھوٹی مینڈک)	226	شاہین کی صفات
234	الشرنبی (ایک معروف پرندہ)	227	الحکم
234	الشنصر (برنی کا بچہ)	227	علامہ دیرئی کا خط
234	الشعراء (نیلے یا سرخ رنگ کی کہی)	228	تعبیر
237	الشفواء (عقاب)	228	الشب (بوڑھا تیل)
237	شفوا بطن بین الشقی والیق	228	الشبث (کڑی)
238	الشفدع (چھوٹی مینڈک)	228	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
245	الحکم	238	الشفتین (ایک قسم کا پرندہ)
245	خواس	238	الحکم
245	الشیصان (بھیریا)	238	خواس
245	الشیصان (نرچیوٹی)	238	الشق (شیطان کی ایک قسم)
245	الشیع (شیر کا بچہ)	239	شاہ یمن کا خواب
245	الشیع (مچھلی کی ایک قسم)	242	الشقحطب (مینڈھا)
246	الشیعہ (نرسی)	242	الشفذان (گرگٹ)
247	ابو شبقونہ (ایک قسم کا پرندہ)	242	الشقراق (منخوس پرندہ)
248	باب الصاد	243	الحکم
248	الصوابہ (جوں کے انڈے)	243	امثال
248	حدیث میں صوابہ کا تذکرہ	243	خواس
248	الحکم	243	تعبیر
248	امثال	243	الشمسیہ (ایک قسم کا سانپ)
249	الصارخ (مرغ)	243	الشنقب (ایک مشہور پرندہ)
249	حدیث میں مرغ کا تذکرہ	243	شفہ (شاہین کے مشابہ ایک پرندہ)
249	الصالو (ایک معروف پرندہ)	243	الشہام (غول بیابانی)
249	امثال	244	الشہرمان (پانی کا پرندہ)
249	تعبیر	244	الشوحہ (چیل)
249	الصدف (ایک بحری جانور)	244	الشوف (سی)
250	موتی کے خواص	244	الشوط (ایک قسم کی مچھلی)
250	تعبیر	244	شوط براح (میدڑ)
250	خواس	244	الشول (ایک قسم کی اونٹیاں)
251	تعبیر	244	امثال
251	الصدی (ایک معروف پرندہ)	245	شولہ
253	الصراخ (مور)	245	الشیخ الیہودی (ایک جانور)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
266	فائدہ ادبیہ	254	صرار اللیل (جغیتگر)
268	فائدہ	254	الصراح (ایک مشہور پرندہ)
269	الحکم	254	الصرد (لثورا)
269	امثال	254	فائدہ
270	خواص	256	صرد کے متعلق ایک موضوع روایت
271	تعبیر	256	فائدہ
271	ایک خواب	258	الحکم
271	الصل (ایک قسم کا سانپ)	258	ایک عجیب واقعہ
271	الصلب (ایک مشہور پرندہ)	259	تعبیر
271	الصلباج (ایک لمبی اور پتلی مچھلی)	259	الصرصر (مڈی کے مشابہ ایک جانور)
272	الصلصل (فاختہ)	259	الحکم
272	الصناجۃ (ایک طویل الجسم جانور)	259	خواص
272	الصوار (گائے کاریوز)	259	الصرصران (ایک معروف مچھلی)
272	الصومعة (عقاب)	259	الصعب (ایک چھوٹا پرندہ)
272	الصبان	259	الصعوة (ایک قسم کا پرندہ)
272	الصيد (شکار)	261	الحکم
274	تذنیب	261	امثال
274	مسئد	261	الصفاریۃ (ایک قسم کا پرندہ)
275	مسئد	261	الصفور
275	مسئد	262	الصفرد (ایک قسم کا پرندہ)
275	مسئد	262	الصقر (شکرہ)
275	مسئد	263	حدیث میں صقر کا تذکرہ
275	تنبیہات	264	فائدہ
277	مسئد	264	شکاری پرندوں کی قسمیں
278	مسئد	265	یونیو سے شکار کرنے والا پہلا شخص

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
292	تعبیر	278	مسئلہ
292	الضبع (بجو)	278	مسئلہ
295	الحکم	278	مسئلہ
296	الامثال	279	خاتمہ
297	خواص	279	اختتامیہ
298	تعبیر	280	فائدہ
298	ابوضبہ (سی)	281	الصیدح (ایک قسم کا گھوڑا)
298	الضرغام (ببر شیر)	281	الصیدن (لومڑی)
300	الضریس (چکوریسیا پرندہ)	281	الصیدنانی (ایک قسم کا کبوتر)
300	الضعبوس (لومڑی کا بچہ)	281	الصیر (چھوٹی پھلیاں)
300	الضفدع (مینڈک)	281	حدیث میں الصیر کا تذکرہ
302	حدیث میں مینڈک کا تذکرہ	282	خواص
302	مینڈک کی گفتگو	283	باب الضاد
303	فائدہ	283	الضنان (بھینڑ نہہ وغیرہ)
303	الحکم	283	فائدہ
304	مینڈک کے متعلق فقہی مسائل	284	بھینڑ اور بکری کی خصوصیات
304	وندیمادہ کا تذکرہ	284	الحکم
304	امثال	284	امثال
304	خواص	285	خواص
305	مینڈکوں کے شور سے حفاظت کی ترکیب	286	الضوضو (ایک قسم کا پرندہ)
305	تعبیر	286	الضنب (گدھ)
306	الضوع (زراو)	288	فائدہ
306	الحکم	290	الحکم
306	الضیب (کتے کی شکل کا بکری جانور)	291	امثال
306	الضیبلہ (ایک پتلا سانپ)	292	خواص

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
324	الطفام (رزیل قسم کا پرندہ اور درندہ)	306	الضیون (نر بلا)
324	الطفل (بچہ)	307	خاتمہ
325	ذو الطیفین (ایک قسم کا خبیث سانپ)	308	باب الطاء
325	حدیث شریف میں ذوا الطیفین کا تذکرہ	308	طامر بن طامر (پسو اور رزیل آدمی)
326	الطلح (چیچڑی)	308	الطانوس (مور)
326	الطلا (کھروالے جانوروں کا بچہ)	309	ایک حکایت
326	امثال	309	فائدہ
327	الطلی (بکری کے چھوٹے بچے)	313	الحکم
327	الطروق (چگاڈڑ)	313	الامثال
327	الطمیل (بھیریا)	314	خواص
327	الطنبور (ایک قسم کی بھڑ)	314	تعبیر
327	الطورانی (کبوتر کی ایک قسم)	315	الطائر (پرندہ)
327	الطوبالة (بھیر)	315	قرآن مجید میں طائر کا تذکرہ
327	الطول (ایک پرندہ)	315	حدیث شریف میں طائر کا تذکرہ
328	الطوطی (طوطا)	317	شیخ عارف باللہ کا قصہ
328	الطیر (پرندے)	318	مختلف مسائل
328	فائدہ	319	تعبیر
329	فائدہ اولیٰ	320	فائدہ
330	دوسرا فائدہ	323	الطبطاب (ایک قسم کا پرندہ)
331	حضرت عمر بن عبد العزیز کا توکل	323	الطبوع (چیچڑی)
331	جعفر بن یحییٰ برکی کا قصہ	323	الطشح (چیونٹی)
332	ضروری تنبیہ	323	الطحن (ایک قسم کا جانور)
332	ولید بن یزید بن عبد الملک کا تذکرہ	324	الطرسوح (ایک بحری مچھلی)
333	فائدہ	324	طرغلودس (چکوری طرح کا ایک پرندہ)
334	فائدہ	324	الطرف (شریف النسل گھوڑا)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
346	فائدہ	335	تعبیر
347	الحکم	335	تتمہ
349	امثال	336	خاتمہ
349	خواص	336	طیر العراقیب (شگونی پرندہ)
349	فصل	336	احکام
349	فائدہ	336	طیر الماء (پانی کا پرندہ)
349	تعبیر	336	الحکم
350	خاتمہ	337	امثال
350	فائدہ	337	طیطوی (ایک قسم کا پرندہ)
351	الظربان (ایک جانور)	337	پرندوں کا کلام
351	فائدہ	338	تعبیر
352	الحکم	338	خواص
352	امثال	338	الطیہوج (ایک قسم کا پرندہ)
352	الظلم (نزشتر مرغ)	338	الحکم
352	خاتمہ	338	خواص
355	باب العین	339	بنت طبق وام طبق (کچھوا)
355	العائق (پرندے کا بچہ)	339	امثال
355	العاتک (گھوڑا)	340	باب الظا
355	فائدہ	340	الظی (لومڑی)
356	عناق الطیر (شکاری پرندے)	342	حضرت جعفرؑ کا سلسلہ نسب
356	العلة (ایک قسم کی اونٹنی)	343	حضرت جعفر صادقؑ کی وصیت
356	العاضہ والعاضہ (سانپ کی ایک قسم)	343	حدیث شریف میں ہرن کا تذکرہ
356	العاسل (بھیریا)	344	حکایت
357	العاطوس (ایک چرواہا)	345	فصل
357	العافیہ	346	مشک کا شرعی حکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
368	العجمجمة (طاقتور اونٹنی)	357	فائدہ
368	ام عجلان (ایک معروف پرندہ)	358	العائذ (ایک قسم کی اونٹنی)
368	العجوز	358	حدیث شریف میں العائذ کا تذکرہ
368	عدس (نخیر)	358	العقبص والعقوص (ایک چوپایہ)
368	العذفوط (سفید رنگ کا کیڑا)	358	العتوفان (مرغ)
369	العریج (شکاری کتا)	358	العتود (بکری کے بچے)
369	عرار (ایک قسم کی گائے)	358	حدیث شریف میں عتود کا تذکرہ
369	العربد (ایک قسم کا سانپ)	359	العنہ (ایک قسم کا کیڑا)
369	العربض والعرباض	359	الحکم
369	العرس (شیرنی)	359	امثال
369	العریقصة (ایک لمبا کیڑا)	359	العشممة (ایک قسم کی اونٹنی)
369	العریقطة والعریقطان	360	العثمان
370	العسا (مادہ ٹڈی)	360	العثوئج (فریہ اونٹ)
370	العساعس (بڑی سیبہ)	360	العجروف (لمبی ٹانگ والا کیڑا)
370	العساس (بھیریا)	360	العجل (بچھڑا)
370	العسبار	360	فائدہ
370	الحکم	360	گائے کے ایک سالہ بچھڑے کی عبادت کا سبب
370	العسبور	362	قاضی ابن قریبہ کے متعلق حکایت
370	العسج (نر شتر مرغ)	362	فائدہ
370	العسلق	363	فائدہ
370	العشرء	365	بعض خلفاء کے واقعات
371	فائدہ	366	اختتامیہ
372	العصارى (ٹڈی کی ایک قسم)	367	خواص
372	شرعی حکم	367	تعبیر
372	العصفور	367	خاتمہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
383	العطاء (ایک قسم کا کیزا)	373	متوکل کا قصہ
384	شرعی حکم	373	ایوب جمال کا قصہ
384	خواص	374	ایک چڑے کا قصہ
384	تعبیر	374	فائدہ
384	العفر (پھاڑی بکری کا بچہ)	375	لقمان کی اپنے بیٹے کو نصیحت
384	العفریت (طاقتور جن)	377	زختری کا قصہ
385	تخت بلقیس کیسا تھا؟	377	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ
386	اسم اعظم	379	واقعہ خضر و موسیٰ میں موسیٰ کون تھے
388	حمام اور پاؤں کی ابتداء	379	شرعی حکم
389	بلقیس کا نسب	379	امثال
389	بلقیس کی حکومت کا آغاز	380	خواص
389	عورت کی حکمرانی کے متعلق ارشاد نبوی	380	فائدہ
389	تذنیب	381	فائدہ
390	حمام کے نقصانات	381	تعبیر
390	حمام کے اوقات	382	العصل (نرچوہا)
390	نورہ	382	العرفوط (ایک قسم کا کیزا)
391	خاتمہ	382	العریقطة (ایک قسم کا لبا کیزا)
391	العفر	382	العصمحة (الوزی)
391	العقاب (ایک مشہور پرندہ)	382	العصفرفوط (نرچپکلی)
395	جعفر کے قتل کا سبب	382	فائدہ
395	دکایت اول	382	بخار کو دور کرنے کا عمل
396	دکایت دوم	382	عطار (ایک قسم کا کیزا)
396	دکایت سوم	383	خواص
397	دکایت چہارم	383	العطاط (شیر)
397	دکایت پنجم	383	العطرف (انبی سانپ)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
419	شرعی حکم	397	حکایت ششم
420	فائدہ	400	فائدہ
420	امثال	401	عقاب کا شرعی حکم
420	خواص	401	امثال
420	تعبیر	405	امثال
420	العقیب (ایک قسم کا پرندہ)	406	عجیبہ
420	العکرسۃ (مادہ خرگوش)	406	خواص
421	العکرمۃ (کبوتری)	406	تعبیر
421	العلامات (مچھلیاں)	406	العقرب (بچھو)
422	العلق (جو تک)	409	حدیث شریف میں بچھو کا تذکرہ
422	فائدہ	409	احادیث میں بچھو کے کاٹنے کا علاج
424	فائدہ	409	عجیب و غریب حکایت
425	فائدہ	411	فائدہ
426	فائدہ	412	مجرّب جھاڑ پھونک
426	جو تک کا شرعی حکم	412	صفت خاتم
426	امثال	412	بخاروالے کیلئے ایک عمل
426	جو تک کے طبی خواص	414	فائدہ
427	تعبیر	415	فائدہ
428	العناق (بکری کا مادہ بچہ)	416	فائدہ
429	بکری کے مادہ بچے کا شرعی حکم	417	بچھو کا شرعی حکم
430	خاتمہ	417	خواص
431	العنبر (سندری بڑی مچھلی)	418	تعبیر
432	عنبر کہاں سے حاصل ہوتا ہے	418	العنف (بومڑی)
432	انجام	419	العلق (ایک قسم کا پرندہ)
433	عنبر کے طبی خواص	419	فائدہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
447	العلا (ایک معروف پرندہ)	433	العندلیب (بلبل)
447	العلام (بازی کی ایک قسم)	433	بلبل کا شرعی حکم
447	العیثوم (بجو)	433	تعبیر
448	العیر (وحشی اور اٹلی گدھا)	434	العندل (بڑے سرو والا اونٹ)
448	فائدہ	434	العنز (بکری)
449	ابن عوس (نیولا)	434	حدیث شریف میں "العنز" کا تذکرہ
450	الحکم	435	فائدہ
450	خواص	436	فائدہ
451	تعبیر	437	العنز کا شرعی حکم
451	ام عجلان (ایک قسم کا پرندہ)	437	خواص
451	ام عزة (مادہ ہرن)	437	العنظب (مذکر ٹڈی)
451	ام عویف (ایک قسم کا چوپایہ)	438	العنظوانة (مؤنٹ ٹڈی)
451	ام العیزار (لبامرد)	438	عتقاء مغرب و مغربہ
452	باب الفین	442	تعبیر
452	الغاق (ایک آبی پرندہ)	442	العنکیوت (مکڑی)
452	الغداد (کوئے کی ایک قسم)	443	فائدہ
452	الغراب (کوا)	446	مکڑی کا شرعی حکم
453	غراب الاعصم کا حدیث میں تذکرہ	446	امثال
455	فائدہ	446	خواص
456	فائدہ	446	تعبیر
458	ایک عجیب حکایت	447	العود (بوزھا اونٹ)
458	ایک دوسری و غریب حکایت	447	العواساء (ایک کیڑا)
459	ایک تیسری عجیب و غریب حکایت	447	العوس (بکریوں کی ایک قسم)
460	الحکم	447	العومة (ایک قسم کا چوپایہ)
461	امثال	447	العوهق (پہاڑی ابا تیل)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
477	الحکم	462	ایک عجیب حکایت
477	امثال	463	خواص
477	تعبیر	463	تعبیر
477	الغواص (ایک پرندہ)	464	الغور (سیاہ رنگ کا بحری پرندہ)
478	الحکم	464	الغرنیق (کونج)
478	خواص	465	فائدہ
478	الغوغاء (مڈی)	466	فائدہ
478	الغول (جنات)	468	خواص
478	فائدہ	468	الحکم
481	الغیداق (گوہ کا بچہ)	468	الغورغر (جنگلی مرغی)
482	الغیطلة (جنگلی گائے)	469	شرعی حکم
482	الغیلم (خشتی کا کچھوا)	469	الغرفاق (ایک پرندہ)
482	الغیہب (شتر مرغ)	469	الغزال (ہرن کے بچے)
483	باب الفاء	469	الغضارة (ایک پرندہ)
483	الفاختة (فاختہ)	469	الغضب (نیل اور شیر)
484	فائدہ	469	الغضوف
486	الحکم	470	الغضیض (جنگلی گائے کا بچہ)
486	امثال	470	الغطرب (افعی سانپ)
486	خواص	470	الغطریف
486	تعبیر	470	الغطلس (بھیڑیا)
486	الفار (چوہا)	470	الغفور (پہاڑی بکری)
487	تذنیب	470	الغماسة (ایک پرندہ)
489	الحکم	470	الغنافر (نربجو)
490	تتمہ	471	الغنم
490	امثال	475	حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کا فیصلہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
503	فائدہ	490	خواص
504	أَحْضَنَتْ فَرْجَهَا کی تفسیر	491	تعبیر
504	مسئلہ	492	الفازر (سرخی مائل سیاہ چیونٹی)
504	تعبیر	492	الفاشیة (مویٹی)
505	الفرس (گھوڑا)	492	الفاعوس (سانپ)
506	فائدہ	493	الفاطوس (بڑی مچھلی)
507	حضور کے حق میں حضرت خزیمہ کی شہادت	493	الفالج (ایک قسم کا اونٹ)
508	ایک عجیب و غریب واقعہ	493	فالية الافاعی (ایک کیزا)
508	گھوڑے کو پالنا باعث ثواب	493	فتاح (ایک قسم کا پرندہ)
508	عجباد کی فضیلت	494	الفتح (سرخ کیزا)
508	گھوڑے کی عادات	494	الفحل (ساند)
510	انتقامیہ	495	حرمت و رضاعت کے مسائل
515	سفیان و منصور کا واقعہ	496	امثال
515	الحکم	496	تذنیب
515	فائدہ	497	تتہ
516	تعبیر	497	القدس (مکڑی)
517	فرس البحر (دریائی گھوڑا)	498	الفرأ (جنگلی گدھا)
517	شرعی حکم	498	الفراس (پردانہ)
517	تعبیر	500	فائدہ
517	فصل	500	الحکم
518	الفرش (اونٹ کا چھوٹا بچہ)	500	امثال
518	الفرور (ایک پرندہ)	501	تعبیر
518	الفرع (چوپاؤں کا پہلا بچہ)	501	الفرافصة (شیر)
519	شرعی حکم	501	الفرخ (پرندے کا بچہ)
519	الفرعل (بجواک بچہ)	503	صدقہ مصیبتوں کو دور کرنے کا ذریعہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
532	باب القاف	519	الفرقد (گائے کا بچہ)
532	القاحۃ (ایک قسم کا کیرا)	519	الفرنہ (چوہا)
532	القارۃ (چوپایہ)	519	الفرہود (دردے کا بچہ)
532	القاریۃ (ایک قسم کا پرندہ)	520	الفرہوج (نوجوان مرغی)
533	القافی (آبی پرندہ)	520	الفرہود والفرار (بکری اور گائے کا چھٹا بچہ)
533	القاقم (چوہے سے بڑا ایک جانور)	520	فسافس (چمچڑی کی مثل ایک جانور)
533	القانب (بلبلانے والا بھیریا)	520	الفصل (اٹنی کا بچہ)
533	القاوند (ایک قسم کا پرندہ)	520	تعبیر
534	القحج (چکور)	520	الفلحس
534	چکور کا شرعی حکم	521	القلو (بچھیرا)
535	چکور کو پکڑنے کی ترکیب	521	الفنۃ (گائے)
535	القبورۃ (گوریا کی قسم کی چڑیا)	521	القفہد (تیندوا)
538	چندول کا شرعی حکم	524	الفویسقۃ (چوہا)
538	انتقامیہ	524	القیاد (الو)
540	القبعة (ایک قسم کا پرندہ)	524	القیل (ہاتھی)
540	القبیط (ایک مشہور پرندہ)	525	ایک قصہ
540	القعق (ایک کیرا)	526	دوسرا قصہ
540	ابن قترۃ (ایک قسم کا سانپ)	527	فائدہ
540	القدان (پسو)	527	فائدہ
541	القراد (چمچڑی)	527	الحکم
541	امثال	529	امثال
541	تعبیر	529	خواص
542	القرود (بندر)	530	تعبیر
542	ایک حکایت	531	القبۃ (عقاب کے مشابہ ایک پرندہ)
542	فائدہ	531	ابو فراس (شیر کی کنیت)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
552	القشبة (بندریا)	544	فائدہ
552	القصری	546	الحکم
552	القط (لی)	547	امثال
553	القطا (ایک معروف پرندہ)	547	خواص
553	الحکم	547	تعبیر
553	خواص	547	القرود (چیچی)
553	خاتمہ	548	القرش (بحری جانور)
553	تعبیر	549	الحکم
553	القطا (ایک بڑی مچھلی)	549	القرقس (مچھر)
554	القطامی (شکرا)	550	القرشام والقرشوم والقراشم (موٹی چیچی)
554	قطرب (ایک قسم کا پرندہ)	550	القرعلانة (لسا کیرا)
555	القصعبان (ایک قسم کا کیرا)	550	القرعوش (گندی چیچی)
555	القعود (ایک قسم کا اونٹ)	550	القرقف (ایک چھوٹا پرندہ)
555	القعید (نڈی)	550	القرلی (ایک آبی پرندہ)
555	القعقع (آبی پرندہ)	550	الحکم
555	القلو (ایک قسم کا گدھا)	550	امثال
555	القلقانی (فاختہ کی طرح کی پرندہ)	551	القرمل (بختی اونٹ کا بچہ)
556	القلوص (شتر مرغ کا مادہ بچہ)	551	القرمید (پہاڑی بکری)
556	القلب (بھیریا)	551	القرمود (پہاڑی بکرا)
556	القمری (ایک مشہور پرندہ)	551	القرنی (ایک قسم کا کیرا)
557	فائدہ	551	القرهب (بوزھا تیل)
558	ایک عجیب بات	551	القرز (ایک قسم کا درندہ)
558	قری کا شرعی حکم	551	القرم (نرا اونٹ)
558	تعبیر	551	القره (مینڈک)
558	القمعة (ایک قسم کی کھسی)	551	القسورة (شیر)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
572	القوب (پرنڈے کا چھوٹا بچہ)	559	القموط والقموطة (ایک قسم کا کیرا)
572	القوبع (سیاہ رنگ کا پرنڈہ)	559	القمل (جوں)
572	القوئع (نزشتر مرغ)	560	فائدہ
572	القوق (لمبی گردن والا آبی پرنڈہ)	564	فائدہ
573	قوقیس (ایک قسم کا پرنڈہ)	564	الحکم
573	قوقی (ایک عجیب و غریب مچھلی)	565	مسئلہ
573	قید الاوابد (عمدہ گھوڑا)	566	خواص
574	قیق (ایک قسم کا پرنڈہ)	567	عورت کے پیٹ میں بچہ یا بچی معلوم کرنے کا طریقہ
574	ام قشعم	567	جوں کے مزید خواص
574	ابوقیر (ایک قسم کا پرنڈہ)	567	تعبیر
574	ام قیس (بنی اسرائیل کی گائے)	568	القمام (چھوٹی چچڑیاں)
575	باب الکاف	568	قندر (خشکی کا ایک جانور)
575	الکیش (مینڈھا)	568	القندس (پانی کا کتا)
575	حدیث میں مینڈھے کا تذکرہ	568	القنعب (ایک قسم کا جانور)
576	قرآن کریم میں مینڈھے کا تذکرہ	568	القنفذ (سیبی)
576	ذبح کے متعلق اہل علم کا اختلاف	569	فائدہ
576	پہلی دلیل	570	الحکم
577	دوسری دلیل	570	خواص
577	تیسری دلیل	571	تعبیر
577	چوتھی دلیل	571	القنفذ البحری (سمندری سیبی)
577	پانچویں دلیل	571	القنفشة (ایک معروف کیرا)
578	فائدہ	572	القہبی (مکڑی)
578	دوسرا فائدہ	572	القہیبة (سفید اور سبز رنگ کا پرنڈہ)
578	تیسرا فائدہ	572	القوافر (مینڈک)
579	مینڈھوں کو آپس میں لڑانے کا شرعی حکم	572	القواع (نر خرگوش)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
604	کلب الماء (پانی کا کتا)	579	خواص
605	الحکم	579	تعبیر
605	طبی خواص	580	الکروکند (گینڈا)
605	الکلتوم (ہاتھی)	581	خواص
605	الکلیکسة (نیولا)	581	خاتمہ
605	الکیمیت (سرخ رنگ کا گھوڑا)	582	تعبیر
606	الکنعبة (بڑی اونٹنی)	582	الکروکی (بڑی بٹخ)
606	الکعند والکعند (ایک قسم کی مچھلی)	583	فائدہ
606	الکندش (سرخ رنگ کا کوا)	584	الحکم
606	الکھف (بوزمی مینس)	584	خواص
606	الکودن (گدھا)	584	تعبیر
606	الکوسج (سمندری مچھلی)	584	الکروان (بٹخ کے مشابہ پرندہ)
607	الحکم	585	کروان کا شرعی حکم
607	الکھول (مکڑی)	585	امثال
608	باب الملام	585	خواص
608	لای (جنگلی بیل)	586	الکلب (کتا)
608	اللباد (ایک قسم کا پرندہ)	588	حدیث شریف میں کتے کا ذکر
608	اللبؤة (شیرنی)	591	نبی اکرم ﷺ کا خواب
608	تعبیر	592	ایک شامی کا خواب
608	الملاء (ایک قسم کا کھوا)	592	حضرت عائشہؓ کا خواب
609	الحکم	592	برہم نشین کی صحبت زہر قاتل ہے
609	طبی خواص	593	خوف خدا
609	تعبیر	595	فائدہ
609	المحکاء (ایک قسم کا جانور)	597	تذنیب
609	الحکم	598	فائدہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
616	شرعی حکم	609	اللحم (ایک قسم کی مچھلی)
616	المجتمعة	609	الحکم
616	المشا (نوش کا چھوٹا بچہ)	610	اللعوس (بھیریا)
616	المریح (بدشکل آبی پرندہ)	610	اللعوة (کتیا)
616	المراء (آدی)	610	اللحقة (ایک قسم کی اونٹنی)
617	المرزم (آبی پرندہ)	610	اللقوة
617	المرعة (ایک قسم کا پرندہ)	610	اللقاط (ایک مشہور پرندہ)
617	مسهر (ایک پرندہ)	611	اللقلق (سارس)
617	المطیبة (ایک قسم کی اونٹنی)	611	الحکم
618	فأده	611	خواص
618	اختتامیہ	611	تعبیر
618	المعراج (بجو)	612	اللهم (عمریدہ تیل)
618	المعز (بکری کی ایک قسم)	612	اللوب والنوب (شہد کی مکھیوں کا گروہ)
619	خواص	613	اللیاء (ایک قسم کی سمندری مچھلی)
619	ابن مقرص (نیولے کے مشابہ ایک جانور)	613	اللیث (شیر)
619	شرعی حکم	613	اللیل (ایک قسم کا پرندہ)
619	المقوقس (فاختہ)	614	باب المیم
621	المکاء (ایک قسم کا پرندہ)	614	الماویة (بھت تیر)
621	المکلفہ (ایک پرندہ)	614	المازور (ایک پادرت پرندہ)
621	الملکة (ایک قسم کا حناپ)	614	الماشیة (موشی)
622	خواص	615	مستل
622	المتارة (سمندری مچھلی)	615	مالک الحزین (ایک آبی پرندہ)
622	المنحقة	616	شرعی حکم
623	المنشار (ایک قسم کی مچھلی)	616	خواص
623	الموقودة	616	المتردية

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
633	النحیب	623	الموق (ایک قسم کی چیونٹی)
633	النحام (بطخ کے مشابہ ایک پرندہ)	623	المول (چھوٹی مٹری)
633	الحکم	623	المہا (نیل گائے)
634	النحل (شہد کی مکھی)	624	خواص
635	شہد کی مکھی کی خصوصیات	624	تعبیر
638	نکتہ	624	المہر (گھوڑے کا بچہ)
639	احادیث کی وضاحت	625	ملاعب ظللہ (بدکنے والا آبی پرندہ)
642	الحکم	625	ابو مزینہ (انسانی شکل کی سمندری مچھلی)
642	خواص	625	ابنہ المطر (ایک سرخ رنگ کا کیرا)
643	تعبیر	625	ابو الملیح (شکرہ)
643	النحوص (بانجھ گدھی)	625	ابن ماء (پانی کے پرندہ کی ایک قسم)
644	النسر (گدھ)	626	باب النون
646	نمرود کا قصہ	626	الناب (بڑھی اونٹنی)
647	تتمہ	626	الناس (انسان)
647	الحکم	626	مسند
647	امثال	626	الناصح (ایک قسم کا اونٹ)
649	خواص	628	الناقة (اونٹنی)
650	تعبیر	629	فائدہ
651	النساف (بڑی چوچ والا پرندہ)	631	شرعی حکم
651	النساس (انسانی شکل کی ایک مخلوق)	631	تعبیر
652	الحکم	631	ایک جواب
652	تعبیر	632	الناسر (مچھر)
652	النسوس (ایک پرندہ)	632	الناھض (عقاب کا بچہ)
653	النعاب (کوا)	632	النہاج (زور زور سے بولنے والا پرندہ)
654	النعام (شتر مرغ)	632	النیر (ایک قسم کا کیرا)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
668	النمس (ایک جانور)	656	الحکم
669	شرعی حکم	657	امثال
669	خواص	658	خواص
669	تعبیر	658	تعبیر
669	النمل (پیوٹی)	658	النعل (زربجو)
671	فائدہ	659	النعجة (مادہ بھیڑ)
674	فائدہ	659	خواص
674	ایک حکایت	660	تعبیر
675	فائدہ	660	النعلول (ایک پرندہ)
676	فوائد	660	النعرۃ (موٹی پیوٹی)
677	الحکم	660	الحکم
677	امثال	661	النعم
677	ایک حکایت	661	فائدہ
677	خواص	663	النغر (بلبل)
678	قوت باہ کا نسخہ	664	بلبل کا شرعی حکم
678	تعبیر	664	النفف (ایک قسم کا کیزا)
679	النهار (سرخاب کا بچہ)	665	النفار (ایک قسم کی چڑیا)
679	النھاس (شیر)	665	النقاز (ایک چھوٹی چڑیا)
679	النھس (شیر)	665	النقد (چھوٹی بکری)
679	الحکم	665	النکل (سدھایا ہوا طاقتور گھوڑا)
679	النھام (ایک قسم کا پرندہ)	665	النمر (چیتا)
680	النھسر (بھیڑیا)	666	الحکم
680	النواح (قمری)	667	امثال
680	النوب (شہد کی کھیاں)	667	خواص
680	النورس (آبی پرندہ)	668	تعبیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
705	ایک مسئلہ	680	النوص (حنگلی گدھا)
706	ایک واقعہ	680	النون (مچھلی)
706	خواص	684	فائدہ
706	تعبیر	686	باب الحاء
707	الهرنصانة (ایک قسم کا کبڑا)	686	الهالغ (تیز رفتار شتر مرغ)
707	هونمة (شیر کا ایک نام)	686	الهامة (رات کا پرندہ)
707	الهرهبر (مچھلی کی ایک قسم)	690	غارثور کا واقعہ
707	الهرزون والهرزان (نر شتر مرغ)	690	تعبیر
708	الهازار (بلبل)	690	الحکم
708	الهرزبر (شیر)	691	الهمع (اونٹنی کا آخری بچہ)
708	الهرعة (جوں)	691	الهملع (سلوقی کتاب)
708	الهف (ایک قسم کی چھوٹی مچھلیاں)	691	الهیجة (مینڈک)
709	الهقل (نوجوان شتر مرغ)	691	الهمجوس (لومڑی کا بچہ)
709	الهقلس (بھیریا)	693	الهمجوع (سلوقی کتاب)
709	الهمج (چھوٹی کھیاں)	693	الهمجین (ایک قسم کا اونٹ)
709	الهمع (چھوٹے ہرن)	693	الهد هد (بدب)
710	الهمل (ایک قسم کا اونٹ)	697	امام ابو قلابہ کا واقعہ
710	الهملع (بھیریا)	697	الحکم
710	الهمهم (شیر)	697	امثال
710	الهنبر (بجوا کا بچہ)	697	خواص
710	الهودع (شتر مرغ)	699	تعبیر
711	الهوذة (ایک قسم کا پرندہ)	699	الحدقی
712	الهوذن (ایک پرندہ)	700	مسند
712	الهلایع (بھیریا)	701	الهر (بلی)
712	الهلل (سانپ)	704	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
721	تعبیر	712	الہیثم (سرخاب کا بچہ)
721	الورقاء (ایک قسم کا کبوتر)	712	الہیجمانہ (سرخ چوٹی)
723	الورل (ایک قسم کا چوپایہ)	712	الہیطل (لومڑی)
724	الحکم	712	الہیعرۃ (بھوتنی)
725	ایک اہم وضاحت	712	الہیق (نرتر مرغ)
728	الخواص	713	الہیکل (لہا اور فریہ گھوڑا)
728	تعبیر	713	ابوہروان (ایک قسم کا پرندہ)
728	الوزغۃ (ایک معروف چوپایہ)	714	باب الواو
731	تعبیر	714	الوازع (کتنا)
731	الوصع (ایک چھوٹا پرندہ)	714	الواق واق (ایک قسم کی مخلوق)
732	الموطاط (چگاڈڑ)	714	الواقی (لورا)
733	الموعوع (ٹیدڑ)	714	شرعی حکم
733	الوعل (پہاڑی بکرا)	714	الوہر (ایک قسم کا جانور)
736	الوعل کا شرعی حکم	714	فائدہ
736	خواص	715	وہر کا شرعی حکم
737	الوقوف (ایک قسم کا پرندہ)	715	الوج (ایک قسم کا پرندہ)
737	بنات وردان (ایک قسم کا کیڑا)	716	الوحرة (سرخ کیڑا)
737	شرعی حکم	716	الوحش
737	فرع	719	الودع (ایک قسم کا حیوان جو سمندر میں رہتا ہے)
738	خواص	720	الوداء (بچھڑا)
739	باب الیاء	720	الورد (شیر)
739	یاجوج و ماجوج (ایک قسم کی مخلوق)	720	الوردانی (ایک قسم کا پرندہ)
740	فائدہ	720	الورشان (قمری)
743	الیامور (پہاڑی بکروں کی ایک قسم)	721	شرعی حکم
743	خواص	721	خواص

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
747	خواص	744	البؤبؤ (ایک پرندہ)
747	تعبیر	744	خواص
747	البرقان (ایک قسم کا کیرا)	744	البحبور (سرخاب کا بچہ)
748	اليسف (کھسی)	744	یحبور کا شرعی حکم
748	اليعر (بکری کا بچہ جو شیر کن کچھار کے پاس باندھا جائے)	744	خواص
748	اليعفور (ہرن یا نیل گائے کا بچہ)	744	فائدہ
748	اليعقوب (نرچکور)	745	الیحوم (ایک خوبصورت پرندہ)
748	اليعملة (کام کرنے والا اونٹ یا اونٹنی)	745	یحوم کا شرعی حکم
748	اليمام (جنگلی کیوتر)	746	الیراعة (جگنو)
749	فائدہ	746	امثال
750	اليهودی (ایک قسم کی مچھلی)	746	الیربوع (ایک قسم کا جانور)
750	اليوصی (ایک قسم کا پرندہ)	747	الحکم
750	اليعسوب (رانی کھسی)	747	امثال



باب الدال

الدَّابَّةُ

”الدَّابَّةُ“ زمین پر چلنے والے تمام حیوانات کے لئے عربی میں ”الدَّابَّةُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ بعض حضرات نے پرندوں کو ”الدَّابَّةُ“ سے خارج کر دیا ہے اور دلیل کے طور پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کی ہے ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَلَا ظَانِرٌ يَبْجُنَاحِهِ إِلَّا أَمْرٌ“ (مَنْعَالُكُمْ) ”(زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح انواع ہیں۔ الانعام آیت ۳۸)“

اس آیت کی تردید قرآن کریم کی اس آیت مبارکہ سے ہوئی۔ ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ“ (فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) ”(زمین میں چلنے والا کوئی جاندار ایسا نہیں ہے جس کا رزق اللہ کے ذمے نہ ہو اور جس کے متعلق وہ نہ جانتا ہو کہ کہاں وہ رہتا ہے اور کہاں وہ سونپا جاتا ہے سب کچھ صاف دفتر میں درج ہے۔ سورہ صود آیت ۶)“ شیخ تاج الدین بن عطاءؒ نے فرمایا ہے کہ یہ آیت اس بات کی وضاحت کرتی ہے کہ رزق کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے لیا ہے اور اس کے ذریعے سے مومنین کے دلوں میں پیدا ہونے والے وساوس و خطرات دور ہو جاتے ہیں اور اگر کسی وقت مومنین کے دل میں کسی قسم کے وساوس و خطرات پیدا ہو بھی جائیں تو وہ ایمان باللہ کے جذبہ سے دور ہو جاتے ہیں۔ پس پرندہ بھی بعض حالات میں اپنے پاؤں کی مدد سے زمین پر چلتا ہے۔

چنانچہ انہی شاعر نے کہا ہے کہ

بَنَاتٌ كَغُصْنِ الْبَانِ تَرْتَجُّ إِنْ مَسَّتْ

دَبِيبٌ قَطَا الْبَطْحَاءِ فِي كُلِّ مَنَهْلٍ

”لڑکیاں ہیں گویا کہ شاخ آہو کہ جب چلتی ہیں تو شاخیں حرکت میں آ جاتی ہیں اور چشموں پر یوں محسوس ہوتی ہیں گویا کہ وہ سنگلاخ علاقوں کے قطاء جانور ہوں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَكَأَيُّنَ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“ (اور کتنے ہی جانور ہیں جو اپنا رزق اٹھائے نہیں پھرتے، اللہ ان کو رزق دیتا ہے اور تمہارا رازق بھی وہی ہے اور وہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے۔ العنکبوت آیت ۶۰) ایک دوسری جگہ پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ“ (یقیناً خدا کے نزدیک بدترین قسم کے جانور وہ بہرے گوئے لوگ ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے۔ الانفال آیت ۲۲)

ابن عطیہ نے فرمایا ہے کہ اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ کفار کی یہ جماعت جس کا ذکر اس آیت میں ہے سرکش ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین مخلوق ہے اور ان کا شمار ذلیل ترین طبقہ میں ہوتا ہے۔ نیز کفار کو ”دَوَاب“ جانوروں سے تشبیہ دینے کا مقصد ان کی

برائی کو ثابت کرنا ہے اور کہتے "خزیر اور" فواسق الخمس" (سانپ، بچھو، کوا وغیرہ) کی فضیلت ان کافرین پر ثابت کرنا ہے۔ پس "الدواب" سے مراد تمام حیوانات ہیں۔

حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک جنازہ گزرا، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آرام پانے والا ہے اور اپنے سے راحت دینے والا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ، المسترح والمستراح سے کیا مراد ہے؟ پس آپؐ نے فرمایا بندہ مومن دنیا کی الجھنوں سے چھٹکارا حاصل کر کے اللہ تعالیٰ کے جوار رحمت میں پہنچ جاتا ہے تو وہ مسترح (یعنی آرام پانے والا ہے) اور بندہ فاجر کی موت کے بعد دوسرے بندے، شجر اور چوپائے سکون حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے وہ "مستراح منہ" (یعنی اپنے سے راحت دینے والا) ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین پر چلنے والا کوئی چوپایہ ایسا نہیں ہے گمیرہ کہ وہ جمعہ کے دن خاموش طریقہ سے متوجہ ہوتا ہو اس خوف سے کہیں قیامت قائم نہ ہو جائے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

اخلاقیہ میں حضرت ابولبابہؓ جو اصحاب صفہ میں سے تھے کے حالات میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بے شک جمعہ کے دن تمام دنوں کا سردار ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کا مرتبہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ سے بھی بلند تر ہے۔ نیز کوئی مقرب فرشتہ آسمان زمین پہاڑ ہوا، دریا میں ایسا نہیں ہے جو اس بات سے خوفزدہ نہ ہو کہ کہیں قیامت قائم نہ ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے مٹی کو ہفتہ کے دن تخلیق فرمایا اور اس میں اتوار کے دن پہاڑ کو پیدا کیا اور درخت کو پھر کے دن، ناپسندیدہ چیزوں کو منگل کے دن، نور کو بدھ کے دن پیدا فرمایا اور اس میں جمعرات کے دن چوپایوں کو پھیلایا اور حضرت آدم علیہ السلام کو عصر کے بعد جمعہ کے دن جمعہ کی آخری گھڑیوں میں عصر اور مغرب کے درمیان پیدا فرمایا۔ (رواہ مسلم)

علامہ دیمریؒ فرماتے ہیں اس بات کو جان لو کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ بغیر محنت و مشقت جو چاہتے ہیں پیدا فرمادیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں بغیر کسی سبب و مرتبہ کے منتخب فرمادیتے ہیں اور اپنی ربوبیت کا علم دینے کے لئے جو چاہتے ہیں پیدا کر دیتے ہیں اور اپنی واحدانیت پر دلالت کرنے کے لئے جو چاہتے ہیں منتخب فرمالیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ بلند و پاک ہے اس سے جو ظالم اور جابر لوگ اس کے متعلق کہتے ہیں "کامل ابن الثیر" میں مذکور ہے کہ کسریٰ کے پاس پچاس ہزار چوپائے اور تین ہزار عورتیں تھیں۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | تاریخ ابن خلکان میں رکن الدولہ بن بویہ کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ رکن الدولہ کی کسی دشمن سے جنگ ہوئی تو دونوں گروہوں میں خوراک کی اس قدر کمی واقع ہو گئی کہ دونوں گروہوں نے اپنے اپنے چوپایوں کو ذبح کرنا شروع کر دیا اور اس کیفیت میں یہ بات نظر آرہی تھی کہ رکن الدولہ شکست قبول کر لے گا۔ پس رکن الدولہ نے اپنے وزیر ابو الفضل بن عمیر سے مشورہ کیا۔ پس وزیر نے کہا کہ نہیں ہے آپ کے لئے جائے پناہ مگر اللہ تعالیٰ کی ذات۔ پس آپ مسلمانوں کی خیر خواہی کا ارادہ رکھیں اور حسن سیرت اور احسان کا معمم ارادہ فرمائیں کیونکہ انسان کے قبضہ قدرت میں جتنی بھی تدبیر فتح کے لئے کارگر ہو سکتی تھیں وہ منقطع ہو گئیں ہیں۔ پس اگر ہم لڑائی سے فرار اختیار کریں تو دشمن ہمارا تقب کر کے ہمیں قتل کر دے گا کیونکہ وہ

تعداد میں ہم سے زیادہ ہیں۔ پس بادشاہ نے کہا ہے کہ اے ابو الفضل تحقیق میں تو تمہارے مشورہ سے قبل یہی رائے قائم کر چکا تھا۔ ابو الفضل کہتے ہیں کہ جب تمہاری رات باقی رہ گئی تو رکن الدولہ نے مجھے بلایا اور کہا کہ ابھی میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں ایک چوپائے (یعنی گھوڑے) پر سوار ہوں جس کا نام فیروز ہے اور تحقیق ہمارا دشمن بھاگ چکا ہے اور تم میرے پہلو میں چل رہے ہو اور تحقیق ہمیں ایسی جگہ سے کشادگی ملی کہ جہاں ہمارا گمان بھی نہ تھا۔ پس میں نے نگاہ نیچی کر کے زمین کی جانب دیکھا تو ایک انگشتری نظر آئی، پس میں نے انگشتری اٹھالی اور میں نے دیکھا کہ اس میں فیروزہ کا نگینہ لگا ہوا تھا۔ پس میں نے اسے متبرک سمجھ کر اپنی انگلی میں پہن لیا، پس میرا خواب ختم ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا۔ تحقیق میرا یقین ہے کہ ہمیں ضرور کامیابی حاصل ہوگی۔ اس لئے کہ فیروزہ اور فتح دو مترادف الفاظ ہیں اور میرے چوپائے کا نام بھی فیروز ہے۔ ابو الفضل بن عمید کہتے ہیں کہ ابھی تھوڑی ہی دیر ہوئی تھی کہ ہمیں یہ خوشخبری ملی کہ دشمن نے راہ فرار اختیار کر لی اور اپنے خیمے چھوڑ کر بھاگ گئے۔ پس مسلسل خبروں کی آمد سے ہمیں دشمن کی شکست کی تصدیق ہو گئی۔ پس ہمیں دشمن کی شکست کے اسباب کی کوئی خبر نہیں تھی اس لئے ہم حالات کا جائزہ لینے کے لئے آگے بڑھے کہ کہیں کسی نے ہمیں دھوکہ نہ دیا ہو اس لئے ہم نے احتیاط کا دامن نہ چھوڑا اور احتیاطاً میں بادشاہ کے ایک جانب ہو کر چلنے لگا اور بادشاہ فیروز نامی گھوڑے پر سوار تھے۔ پس ابھی ہم چند قدم آگے بڑھے تھے کہ بادشاہ نے چیختے ہوئے غلام کو حکم دیا یہ انگشتری اٹھا کر مجھے دو، پس غلام نے وہ انگشتری زمین سے اٹھائی اور بادشاہ کو دے دی۔ اس انگشتری میں ایک فیروزہ جڑا ہوا تھا۔ پس بادشاہ نے وہ انگشتری اپنی انگلی میں پہن لی اور کہا کہ یہ میرے خواب کی تعبیر ہے اور یہ وہی انگشتری ہے جسے میں نے خواب میں دیکھا تھا۔

رکن الدولہ کا نام حسن ابوعلی تھا اور وہ ایک بارعب اور عظیم بادشاہ تھا اس کی مملکت میں اصفہان، رے، ہمدان اور عراق و عجم کے علاقے شامل تھے۔ نیز اس نے بہت سے ممالک فتح کر کے اپنی حکومت میں شامل کر لئے تھے اور ان ممالک میں اس نے اپنے قوانین بھی نافذ کئے تھے۔ اس عظیم بادشاہ کی حکومت ۴۴ سال تک قائم رہی اور اس کی وفات ماہ محرم ۳۶۶ھ میں ہوئی نیز اس بادشاہ نے ۹۹ سال کی عمر پائی۔

چوپاؤں کے چہروں پر مارنے کی ممانعت | ابن سبع سستی کی کتاب ”خفاء الصدور“ میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم چوپاؤں کے چہروں پر نہ مارو اس لئے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید کرتی ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے اسی مفہوم کی ایک حدیث ”الہیمة“ کے عنوان کے تحت نقل کی ہے۔

کتاب الاحیاء کے باب ”کسر الاشھوتین“ میں مذکور ہے کہ روٹی تیار کر کے اس وقت تک تیرے سامنے نہیں رکھی جاتی جب تک کہ اس میں تین سو ساٹھ کارگیر کام نہ کر لیں۔ ان کارگیروں میں سب سے پہلے حضرت میکائیل علیہ السلام ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت کے خزانوں سے پانی ناپنے کا کام سرانجام دیتے ہیں اور ان کے بعد دوسرے فرشتے ہیں جو بادلوں کو ہکاتے ہیں اور پھر ان کے بعد سورج، چاند، افلاک، ہوا کے فرشتے اور زمین کے چوپائے ہیں اور سب سے آخر میں روٹی پکانے والا (یعنی نان بائی) ہے اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شمار کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے۔

حکایت | امام احمد اور بیہقی نے محمد بن سیرین سے روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ ایک ”دابہ“ نمودار ہوا جو لوگوں کو قتل کر دیتا تھا۔ پس جو بھی اس ”دابہ“ کے قریب جاتا وہ ”دابہ“ اسے قتل کر دیتا۔ پس ایک دن ایک کاٹا شخص آیا اور اس نے کہا کہ تم اس جانور کو میرے لئے چھوڑ دو میں اس سے بٹ لوں گا۔ پس وہ کاٹا شخص اس جانور کے قریب پہنچا تو اس جانور نے اس کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا بلکہ اپنی گردن اس کے سامنے جھکا دی اور اس آدمی نے جانور کو قتل کر دیا۔ پس لوگوں نے اس آدمی سے پوچھا کہ آپ ہمیں اپنے اس معاملے کے بارے میں آگاہ کریں۔ پس اس شخص نے کہا میں نے زندگی بھر ایک گناہ کے علاوہ کبھی کوئی گناہ نہیں کیا اور وہ ایک گناہ بھی میری آنکھ کی وجہ سے ہوا۔ پس میں نے اس آنکھ کو تیرے نکال کر پھینک دیا اور اسی لئے میری یہ حالت ہو گئی کہ میں ایک آنکھ سے معذور (یعنی کانا) ہوں۔

امام احمد نے فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل کی شریعت یا ہم سے پہلے کسی اور شریعت میں تو توبہ کا ایسا طریقہ شاید جائز ہوگا۔ لیکن ہماری شریعت میں اگر کسی نامحرم عورت پر قصد آگاہ ڈالی جائے تو اس آنکھ کا نکال دینا جائز نہیں ہے بلکہ اپنے اس گناہ پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنا چاہئے اور آئندہ کے لئے اس گناہ سے رک جانا چاہیے۔

ابن خلکان نے ربیع الجبزی کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ ایک مرتبہ گھوڑے پر سوار ہو کر مصر کی کسی شاہراہ سے گزر رہے تھے کہ اچانک کسی نے ایک مکان کی چھت سے راگھ سے بھرا ہوا ایک ٹوکرا آپ پر پھینک دیا۔ پس آپ اپنی سواری سے اتر گئے اور اپنے کپڑوں کو جھاڑنے لگے۔ پس لوگوں نے آپ سے کہا کہ آپ اس گھروالے کو ڈانٹنے کیوں نہیں؟ پس ربیع نے فرمایا جو آدمی آگ کا مستحق ہو اس کے سر پر راگھ پڑنے سے آگ سے نجات مل جائے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ غصہ کرے۔ ربیع بن سلیمان شافعی المسک تھے اور امام شافعی کے جدید اقوال کو روایت کرنے والوں میں شامل تھے۔ ان کی وفات ۲۰۵ھ میں ہوئی۔ ربیع کو جبزی اس لئے کہتے ہیں کہ ”جبزہ“ میں مقیم تھے اور جبزہ قاہرہ سے چند میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ اس علاقے کے احرام بہت مشہور ہیں اور یہ دنیا کے عجائبات میں شمار ہوتے ہیں۔ احرام درحقیقت مصری بادشاہوں کے مقبرے ہیں اور بادشاہوں نے ان کو اس لئے تعمیر کروایا تھا تاکہ ہم جیسے دنیا میں دوسرے لوگوں سے ممتاز ہیں اسی طرح مرنے کے بعد بھی ہمارا یہ فرق باقی رہے۔ چنانچہ جب خلیفہ مامون الرشید مصر پہنچا تو اس نے حکم دیا کہ دو احراموں میں سے ایک احرام کو توڑا جائے۔ پس ایک احرام کو توڑا گیا اور اس کے توڑنے سے سخت محنت و مشقت اٹھانی پڑی اور بہت سال بھی خرچ ہوا۔ پس جب احرام کو توڑنے کے بعد مامون اس کے اندر داخل ہوا تو اس نے وہاں ہر چند بے کار چیزیں، ٹاٹ کے ٹکڑے اور بوسیدہ رسیاں دیکھیں۔ احرام کی اندرونی زمین پر سیلابی اس قدر غالب تھی کہ اس پر چلنا بھی مشکل تھا اور عمارت کے بالائی حصہ میں ایک چوکور حجرہ تھا جس کے ہر ضلع کا طول آٹھ ہاتھ تھا اور اس کے عین وسط میں ایک حوض بھی تھا۔ پس مامون الرشید نے ساری صورتحال کا مشاہدہ کرنے کے بعد دیگر احراموں کو توڑنے سے روک دیا۔ یہ بات بھی نقل کی گئی ہے کہ ہر مس اول یعنی اخنوع (حضرت ادریس علیہ السلام) نے ستاروں کا مشاہدہ کرنے کے بعد ایک طوفان کی پیشین گوئی کی تھی اور اس طوفان سے محفوظ رہنے کے لئے احراموں کی تعمیر کا حکم صادر فرمایا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ان احراموں کی تعمیر چھ مہینوں میں مکمل ہوئی تھی اور حضرت ادریس علیہ السلام نے ان احراموں پر یہ عبارت بھی تحریر کرائی تھی کہ ”جو شخص ہمارے بعد یہاں آئے اس

سے کہہ دیا جائے کہ ان اہراموں کو گرانے کیلئے چھ سو سال کا عرصہ درکار ہوگا حالانکہ کسی بھی عمارت کو گراناس کی تعمیر سے زیادہ آسان ہوتا ہے۔ ہم نے ان اہراموں کو دیباچ بطور لباس پہنایا ہے۔ پس اگر وہ چاہے تو ان کو ٹاٹ کا لباس پہنا دے حالانکہ ٹاٹ کا لباس دیباچ کے لباس پہنانے سے زیادہ آسان ہے۔“

امام ابو الفرج جوزیؒ نے اپنی کتاب ”سلوۃ الاحزان“ میں اہراموں کے متعلق تحریر کیا ہے کہ ان اہراموں میں یہ بات بڑی عجیب ہے کہ ہر اہرام کی بلندی چار سو ذراع ہے اور ان کی ساخت سنگ رخام اور سنگ مرمر کی ہے اور ان پتھروں پر عبارت لکھی ہوئی ہے کہ میں نے اپنی حسن تدبیر سے اس عمارت کی تعمیر کی ہے۔ پس اگر کوئی شخص قوت کا دعویدار ہو تو وہ اس عمارت کو گرا دے کیونکہ عمارت کا گراناس کی تعمیر سے زیادہ سہل ہوتا ہے۔“

ابن المنادی نے کہا ہے کہ ہمیں اس عبارت کا مفہوم یہ معلوم ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص پوری دنیا کا خراج وصول کر لے اور اس خراج کو اس عمارت کے گرانے کے لئے خرچ کرے تو بھی اس عمارت کو منہدم نہیں کر سکتا۔ واللہ اعلم۔

صحیح مسلم میں امام مسلمؒ نے حضرت صہیبؓ سے مروی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک بادشاہ تھا اور اس کے ہاں ایک کاہن بھی تھا اور ایک روایت کے مطابق ایک جادوگر تھا۔ پس ساحر نے بادشاہ سے کہا کہ میں بوڑھا ہو چکا ہوں اور مجھے خوف ہے کہ اگر میری موت واقع ہوگئی تو میرا علم بھی منقطع ہو جائے گا۔ پس آپ میرے لئے ایک ذہین لڑکا تلاش کریں تاکہ میں اسے اپنا علم سکھا دوں۔ پس بادشاہ نے ساحر کے لئے ایک لڑکا تلاش کیا جس میں وہ تمام اوصاف موجود تھے جن کا مطالبہ ساحر نے کیا تھا نیز بادشاہ نے اس لڑکے کو حکم دیا کہ وہ شاہی ساحر کے پاس حاضر ہوا کرے۔ پس لڑکے نے بادشاہ کے حکم پر ساحر کے پاس علم سیکھنے کے لئے آمد و رفت کا سلسلہ شروع کر دیا چنانچہ لڑکا جس راستے سے گزر کر ساحر کے پاس آتا تھا اس راستے میں کسی راہب کی ایک خانقاہ بھی تھی۔ (معرنے کہا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ نصاریٰ اس وقت تک دین اسلام پر قائم تھے) پس جب لڑکا ساحر کے پاس آتا تو راستہ میں راہب کے پاس بھی قیام کرتا اور اس سے سوالات پوچھتا یہاں تک کہ راہب اسے جواب دیتا۔ پس راہب نے لڑکے سے کہا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ پس لڑکا راہب کے پاس گفتگو کے سلسلے میں قیام کرتا تو اسے ساحر کے پاس جانے میں دیر ہو جاتی۔ پس ساحر نے لڑکے کے گھر والوں کی طرف پیغام بھیجا کہ تمہارے لڑکے نے میرے پاس حاضری میں کمی کر دی ہے۔ پس لڑکے نے یہ بات راہب کو بھی بتادی کہ ساحر نے میرے گھر والوں سے میری غیر حاضری کی شکایت کی ہے۔ پس راہب نے لڑکے سے کہا کہ جب تمہیں ساحر سے خوف محسوس ہو تو تم اس سے کہہ دینا کہ مجھے گھر والوں نے روک لیا تھا اور جب تجھے گھر والوں کا خوف محسوس ہو تو ان سے کہہ دینا کہ مجھے ساحر نے روک لیا تھا۔ پس لڑکے نے ایک مدت اسی طرح گزاری۔ چنانچہ جب ایک دن لڑکا ساحر کی طرف آ رہا تھا تو اس نے ایک بہت بڑا جانور دیکھا جس کے خوف کی وجہ سے بہت سے لوگ راستہ چلنے سے رک گئے تھے۔ پس لڑکے نے دل ہی دل میں کہا کہ آج راہب اور ساحر کے متعلق فیصلہ ہو جائے گا کہ کون سچا ہے؟ پس لڑکے نے ایک پتھر اٹھایا اور کہا اے اللہ اگر راہب کا عمل تیرے نزدیک ساحر کے عمل سے پسندیدہ ہے تو اس جانور کو ہلاک کر دے۔ پھر لڑکے نے پتھر اس جانور کی طرف پھینک دیا۔ پس وہ جانور ہلاک ہو گیا۔ پس لوگوں نے ایک دوسرے سے پوچھا کہ اس جانور کو کس نے قتل کیا ہے۔ پس کچھ

لوگوں نے کہا کہ اس لڑکے نے قتل کیا ہے۔ پس لوگ حیران ہو گئے اور آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ تحقیق اس لڑکے یا اس ضرور ایسا علم ہے جو کسی اور کے پاس نہیں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ لوگوں کی اس بات کو ایک نابینا شخص نے سنا جو بادشاہ کا مصاحب تھا۔ پس اس نابینا آدمی نے لڑکے سے کہا کہ اگر تم میری بینائی واپس لا دو تو میں تمہیں اتنا انعام دوں گا پس لڑکے نے اس نابینا شخص سے کہا کہ میں کسی چیز کا ارادہ نہیں رکھتا لیکن میری شرط یہ ہے کہ اگر تمہاری بینائی واپس آگئی تو کیا تم اس ذات پر ایمان لے آؤ گے جس نے تمہاری بینائی واپس کی ہوگی؟ پس اس نابینا آدمی نے کہا کہ جی ہاں پس لڑکے نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ وہ نابینا شخص شفا یاب ہو گیا پس وہ نابینا شخص اللہ تعالیٰ پر ایمان لے آیا۔ چنانچہ وہ شخص بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوا اور حسب معمول مجلس میں بیٹھ گیا۔ پس بادشاہ نے اس سے پوچھا کہ تمہاری بینائی کس نے لوٹا دی ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا میرے پروردگار نے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ کیا میرے سوا تمہارا اور بھی کوئی پروردگار ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا اللہ میرا اور تمہارا رب ہے۔ پس بادشاہ نے ایک آرا لے کر حکم دیا۔ پس بادشاہ نے اس آدے پر اس آدمی کے سر کو رکھا یہاں تک کہ اس کے سر کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

امام ترمذی کی روایت کے مطابق وہ ”داپہ“ (جس کو لڑکے نے قتل کیا تھا) شیر تھا اور لڑکے نے جب راہب کو اس عظیم جانور (یعنی شیر) کے قتل کی خبر دی تو راہب نے کہا کہ بے شک تیری ایک شان ہے اور بلاشبہ تو آزمائش میں مبتلا ہوگا۔ پس تم میرے متعلق کسی کو کچھ بھی نہ بتانا۔ پس جب بادشاہ کو ان تینوں آدمیوں کا حال معلوم ہوا پس اس نے ان کو اپنے دربار میں بلایا۔ پس جب ان تینوں آدمیوں کو لایا گیا تو بادشاہ نے کہا کہ میں تم سب کو قتل کر دوں گا۔ پھر بادشاہ نے راہب اور نابینا آدمی کو آڑے کر دیکھ کر چلا دیا۔ پھر لڑکے کے لئے حکم دیا کہ اسے پہاڑ پر لے جا کر سر کے بل نیچے گرادیا جائے۔ پس بادشاہ کے غلام اس لڑکے کو لے کر پہاڑ پر گئے۔ پس جب انہوں نے لڑکے کو پہاڑ سے نیچے گرانے کا ارادہ کیا تو لڑکے نے دعا مانگی۔ اے اللہ تو جس طرح چاہتا ہے ان سے بدلہ لے۔ پس بادشاہ کے پیچھے ہوئے آدمی پہاڑ سے لڑھکنے لگے اور ہلاک ہو گئے۔ یہاں تک کہ صرف لڑکا باقی رہ گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ لڑکا واپس بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوا۔ پس بادشاہ نے اس سے کہا کہ تو نے میرے آدمیوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ لڑکے نے جواب دیا کہ میرے رب نے جیسے بھی چاہا ان سے بدلہ لے لیا۔

پس بادشاہ نے لڑکے کو سمندر میں ڈالنے کا حکم دیا۔ پس بادشاہ کے آدمی اسے لے کر سمندر کی طرف گئے۔ پس لڑکے نے دعا مانگی اے اللہ جیسے تو چاہتا ہے ان سے نمٹ لے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان افراد کو سمندر میں غرق کر دیا اور لڑکے کو نجات دے دی۔ پس لڑکا پانی پر چلتا ہوا باہر نکل آیا۔ یہاں تک کہ بادشاہ کے دربار میں پہنچ گیا۔ پس بادشاہ لڑکے کو زندہ دیکھ کر حیران ہو گیا۔ پس لڑکے نے بادشاہ سے کہا کیا تم میرے قتل کا ارادہ رکھتے ہو؟ بادشاہ نے جواب دیا ہاں چنانچہ لڑکے نے کہا کہ تم ہرگز مجھ پر غائب نہیں آ سکتے، یہاں تک کہ مجھے ایک تختہ سے باندھ دو اور مجھے تیرے کہہ کر مارو ”بِسْمِ اللّٰهِ رَبِّ هَذَ الْعَلَامِ“ مگر مجھے تیرے مارنے سے پہلے تمام لوگوں کو ایک میدان میں اکٹھا کر لینا۔ راوی کہتے ہیں کہ بادشاہ نے لوگوں کو ایک میدان میں جمع کیا اور حکم دیا کہ لڑکے کو ایک تختہ کے ساتھ باندھ دیا جائے۔ پس لڑکے کو ایک تختہ کے ساتھ باندھ دیا گیا۔ پس بادشاہ نے لڑکے کے ترکش سے ایک تیر نکالا اور کہا ”بِسْمِ اللّٰهِ رَبِّ هَذَ الْعَلَامِ“ اور اس لڑکے کو تیر مارا۔ پس تیر سیدھا لڑکے کی کینٹی پر جا لگا۔ پس

اس طرح بادشاہ نے لڑکے کو قتل کر دیا۔ پس لڑکے نے شہید ہوتے وقت اپنا ہاتھ اپنی کٹپٹی پر رکھ لیا تھا۔ پس یہ منظر دیکھ کر لوگوں نے کہا کہ ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان لائے۔ پس بادشاہ نے حکم دیا کہ خندقیں کھود کر ان میں آگ اور لکڑیاں بھر دی جائیں اور پھر ان تمام لوگوں کو اس میں ڈال دیا جائے۔ پس بادشاہ نے اپنے مصاحبوں سے کہا کہ جو لڑکے کے دین کو چھوڑ دے تو اسے چھوڑ دیا جائے اور جو اس کے دین کو نہ چھوڑے تو اسے آگ میں ڈال دیا جائے۔ پس تمام اہل ایمان کو ان خندقوں میں (جن میں آگ بھڑکائی گئی تھی) ڈال دیا گیا پس اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَقُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوُفُودِ“ (مارے گئے گڑھے والے (اس گڑھے والے) جس میں خوب بھڑکتے ہوئے اندھن کی آگ تھی، البروج آیت ۴)

امام مسلمؒ نے اپنی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ جب خندقیں کھود کر اور ان میں آگ جلا کر اہل ایمان کو ان میں ڈالا جا رہا تھا تو بادشاہ کے مصاحب ایک عورت کو آگ میں ڈالنے کے لئے لائے جس کی گود میں ایک شیر خوار بچہ تھا۔ پس وہ عورت اپنے بچے کی وجہ سے گھبرا گئی پس اس بچے نے اپنی ماں سے کہا اے اماں جان خوفزدہ نہ ہو اس لئے کہ تو حق پر ہے۔ ابن قتیبہؒ نے کہا ہے کہ اس شیر خوار بچہ کی عمر صرف سات مہینے تھی۔

امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ وہ لڑکا (جس کو بادشاہ نے تیر کے ذریعے شہید کر دیا تھا) حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں قبر سے برآمد ہوا تھا اور اس کا ہاتھ اس کی کٹپٹی پر رکھا ہوا تھا جیسے کہ اس نے شہید ہوتے وقت رکھا تھا۔

محمد بن اسحاقؒ صاحب سیرت نے لکھا ہے کہ اس لڑکے کا نام عبداللہ بن التمر تھا اور اہل نجران کے کسی آدمی نے حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں اپنی کسی ضرورت کی وجہ سے ایک ویران جگہ کھودی پس انہوں نے دیوار کے نیچے اس لڑکے کی لاش کو پایا اور اس لڑکے کا ہاتھ اس کی کٹپٹی پر رکھا ہوا تھا جہاں پر تیر لگا تھا اور اس کی انگلی میں ایک انگٹھی بھی تھی جس پر ”رَبِّی اللہ“ کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔ پس لوگوں نے بذریعہ تحریر اس واقعہ کی اطلاع حضرت عمرؓ کو دی۔ پس حضرت عمرؓ نے ان لوگوں کو جواب میں تحریر کیا کہ اس لاش کو اس کے حال پر چھوڑ دو۔ پس لوگوں نے حضرت عمرؓ کے حکم کے مطابق اس لڑکے کی لاش کو اس کے حال پر چھوڑ دیا۔

سہیلیؒ نے کہا ہے کہ اس لاش کے اپنی اصلی حالت پر قائم رہنے کی تصدیق اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے بھی ہوتی ہے ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا“ (جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل ہوئے ہیں انہیں مردہ نہ سمجھو۔ آل عمران ۱۶۹)

نیز اس کی تصدیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان عالی شان سے بھی ہوتی ہے۔ ”إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ“ بے شک اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کرام علیہم السلام کے جسموں کو کھائے“ یہ حدیث امام ابو داؤدؒ نے اپنی کتاب سنن ابو داؤد میں نقل کی ہے اور ابو جعفر داؤدی سے بھی یہ حدیث مروی ہے لیکن ان کی روایت میں شہداء علماء اور مؤذنین کے الفاظ کا اضافہ ہے۔ (یعنی ان حضرات کے جسموں کو بھی زمین نقصان نہیں پہنچاتی)۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ الداؤدی کی جانب سے ”شہداء علماء اور مؤذنین کے الفاظ کا اضافہ غریبہ ہے لیکن اس کے باوجود ابو جعفر داؤدی ثقہ اور بہت بڑے عالم ہیں“۔

ابن بشکوال نے کہا ہے کہ جس بادشاہ کے زمانے میں ”واقعه اخدود النار“ ہوا تھا اس کا نام یوسف ذنواں ہے اور یہ نجران میں مقیم تھا نیز اس کی بادشاہت میں حمیر اور مضافات حمیر کے علاقے شامل تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس بادشاہ کا نام زرنہ ذنواں تھا

اور یہ یہودی تھا، سمرقندی کا یہی قول ہے۔ ”واقعہ اخدود النار“ نبی اکرم ﷺ کی بعثت سے ستر سال قبل رونما ہوا تھا اور واقعہ میں مذکور راہب کا نام قیٹمون تھا۔

امام ترمذی نے زید بن اسلم سے مروی روایت کتاب ترمذی میں نقل کی ہے، حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ اشعریین کی ایک جماعت نے ابو موسیٰؓ، ابومالکؓ اور ابو عامرؓ کے ہمراہ ہجرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کا ارادہ کیا تو ان افراد کی زادراہ ختم ہوگئی، پس انہوں نے اپنا قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا تاکہ وہ ان سے کھانے وغیرہ کا سوال کرے؟ پس جب قاصد نبی اکرمؐ کے قریب پہنچا تو اس نے آپؐ کو یہ آیت تلاوت کرتے ہوئے سنا ”وَمَا مِنْ ذَاتِةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رِزْقُهَا“ (زمین پر چلنے والا کوئی جانور ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمے نہ ہو) پس اس آدمی نے اپنے دل میں کہا کہ کیا اشعریون اللہ تعالیٰ کے نزدیک چوپاؤں سے بھی حقیر ہیں۔ پس وہ واپس لوٹ گیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (کھانا مانگنے) حاضر نہیں ہوا۔ پس اس آدمی نے اپنے ساتھیوں سے کہا خوش ہو جاؤ تحقیق تمہارے پاس مدد آ رہی ہے۔ پس قاصد کے ساتھیوں نے سمجھا کہ تحقیق ہمارے حال کی اطلاع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچ چکی ہے۔ پس وہ اسی حالت میں تھے کہ دو آدمی ان کے پاس ایک پیالے لے کر آئے جو روٹی اور گوشت سے بھرا ہوا تھا۔ پس انہوں نے خوب کھایا جتنا اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر اس کے بعد ان کے بعض لوگ بعض سے کہنے لگے کہ بقیہ کھانا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس لوٹا دو۔ پس انہوں نے واپس بھیج دیا۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ جو کھانا آپؐ نے ہمارے پاس بھیجا تھا اس سے زیادہ لذیذ اور کثیر کھانا ہم نے نہیں دیکھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری طرف کوئی چیز نہیں بھیجی۔ پس انہوں نے عرض کیا کہ ہم نے اپنے ساتھی کو آپؐ کی خدمت میں کھانا لانے کے لئے بھیجا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاصد سے اس کے متعلق سوال کیا تو قاصد نے اپنے آنے اور واپس جانے کا پورا واقعہ بیان کر دیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کھانا اللہ کا رزق تھا جو اس نے تمہارے لئے بھیجا تھا۔ (رواہ الترمذی)

شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ اسکندرؒ فرماتے ہیں کہ ”وَمَا مِنْ ذَاتِةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رِزْقُهَا“ اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو رزق پہنچانے کی ضمانت فراہم کی ہے اور اس ضمانت کے ذریعہ مومن کے دلوں میں پیدا ہونے والے وساوس و خطرات دور ہو جاتے ہیں اور اگر کبھی یہ خطرات ان کے دلوں میں نشوونما پانے کی کوشش بھی کریں تو اللہ تعالیٰ پر ایمان کا جذبہ ان سارے وساوس و خطرات کو ملیامٹ کر دیتا ہے۔

ابن السنیؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں کسی کا کوئی ”دابتہ“ (جانور) کھل کر کسی بیابان میں پہنچ جائے۔ پس اسے چاہیے کہ وہ ان الفاظ میں منادی کرے ”يَا عِبَادَ اللّٰهِ اِحْبِسُوْا“ (اے اللہ کے بندو اس کو روک لو) پس اللہ تعالیٰ کا کوئی نہ کوئی روکنے والا (فرشتہ) اس جانور کو روک دیتا ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض راءِ علم شیوخ میں سے کسی شیخ سے یہ حکایت پہنچی ہے کہ ان کا ایک ”دابتہ“ (غائبانہ خبر) کہیں فرار ہو گیا تھا اور میرے شیخ کو یہ حدیث یاد تھی۔ پس انہوں نے حدیث میں مذکور دعا پڑھی ”يَا عِبَادَ اللّٰهِ اِحْبِسُوْا“ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ

جانور اسی وقت رک گیا۔ شیخ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کسی قافلہ کے ہمراہ سفر میں تھا کہ ان قافلہ والوں میں سے کسی کا جانور کہیں فرار ہو گیا۔ پس لوگ اس کو تلاش کرتے رہے لیکن وہ جانور کسی کو بھی نہیں ملا۔ پس میں نے حدیث میں مذکور دعا پڑھی تو وہ جانور تھوڑی ہی دیر کے بعد خود بخود اپنی جگہ پر آکر کھڑا ہو گیا۔ پس اس جانور کی واپسی صرف اور صرف اسی دعا کی وجہ سے ہوئی تھی۔

ابن سنی نے امام ابو عبد اللہ یونس بن سعید بن دینار مصری تابعی (جو بہت بڑے عالم اور متقی تھے) سے روایت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی ایسے جانور پر سوار ہو جو رکنا نہ ہو۔ پس اسے چاہیے کہ وہ اس جانور کے کان میں یہ آیت پڑھے ”أَفْغِيرْ دِينَ اللّٰهِ يَنْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمٌ مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ“ (پس کیا لوگ اللہ کی اطاعت کا طریقہ (دین اللہ) کو چھوڑ کر کوئی اور طریقہ چاہتے ہیں، حالانکہ آسمان و زمین کی ساری چیزیں چارونا چار اللہ کی تابع فرمان (مسلم) ہیں اور اسی کی طرف سب کو پلٹنا ہے۔ (آل عمران آیت ۸۳)) پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ جانور رک جائے گا۔ طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اگر کسی کا کوئی غلام یا کوئی جانور یا کوئی لڑکا بدخلق ہو تو اس کے کان میں یہ آیت کریمہ پڑھے ”أَفْغِيرْ دِينَ اللّٰهِ يَنْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمٌ مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ“۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ”باب الباء“ میں ”البلغیۃ“ (خچر) کے عنوان سے اس بات کا ذکر ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خچر پر سوار ہوئے۔ پس وہ خچر شوفی کرنے لگے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو روک لیا اور ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ اس کے کان میں ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ پڑھے۔ پس خچر کی شوفی ختم ہو گئی۔

مسئلہ : حنابلہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ کسی جانور سے ایسا کام لینا جس کیلئے وہ پیدا نہیں کیا گیا جائز ہے جیسے گائے سے سواری اور بوجھ اٹھانے کا کام لینا یا اس طرح اونٹ اور گدھے سے کھیتی کا کام لینا جائز ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ ایک آدمی گائے کو ہانکے لئے جارہا تھا جب اس نے ارادہ کیا کہ وہ گائے پر سوار ہو جائے پس گائے بولنے لگی کہ ہم سواری کے لئے پیدا نہیں کیے گئے۔ (بخاری، مسلم) علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ گائے کی نفع بخش چیز دودھ ہے۔ یہ اس امر کے منافی نہیں ہے کہ گائے سے کوئی دوسرا کام نہ لیا جائے۔

امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ جو آدمی کسی جانور کو گالی دے تو اس کی شہادت قبول نہیں جائے گی جیسے کہ اس حدیث میں وعید آئی ہے جس میں ایک عورت نے اپنی اونٹنی پر لعنت کی تھی۔

شہادت قبول نہ کرنے کی دوسری دلیل مسلم شریف کی یہ حدیث ہے۔ حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ کثرت سے لعنت کرنے والے قیامت کے دن نہ کسی کی سفارش کر سکیں گے اور نہ ہی گواہ ہوں گے۔

مسئلہ : جانور کے مالک پر اس کی حفاظت کرنا اس کو چارہ کھلانا اور اس کو پانی پلانا واجب ہے۔ ”حدیث صحیح میں مذکور ہے کہ ایک عورت عذاب میں صرف اس لئے مبتلا ہوئی کہ اس نے ایک بلی کو روک رکھا تھا جس کی وجہ سے بلی کو نہ کچھ کھلایا نہ پلایا چنانچہ بھوک کی وجہ سے بلی ہلاک ہو گئی تھی“ پس چوپایہ اس صورت میں غلام کے مشابہ ہو گیا۔ پس اگر جانور کا مالک اس کو جنگل میں نہ چرائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ جانور کو گھر میں اتنا چارہ دے اور پانی دے کہ وہ پیٹ بھرنے اور پانی سے سیراب ہونے کے اول

درجہ میں آجائے۔ پس اگر جانور کو جنگل میں چرنے کے لئے چھوڑا تو اس کو اس وقت تک واپس نہ لائے یہاں تک کہ وہ پیٹ بھر کر کھائے اور پانی سے سیراب ہو لے لیکن جانور کو جنگل میں چرنے کے لئے چھوڑنے کی ایک شرط یہ ہے کہ اس جنگل میں کوئی درندہ نہ ہو اور پانی بھی وہاں موجود ہو۔ پس اگر جانور کے لئے گھر پر بھی چارہ میسر ہو اور جنگل میں بھی چرانے کی سہولت ہو تو پھر جانور کے مالک کو اختیار ہے کہ وہ اپنی مرضی سے جو بھی صورت اختیار کرنا چاہے کر سکتا ہے۔ پس اگر جانور کے لئے جنگل میں چرانا اور گھر پر چارہ ڈالنا دونوں ضروری ہوں تو پھر دونوں کا انتظام کرنا مالک پر واجب ہے۔ پس اگر جانور پیاسا ہے اور جانور کے مالک کے پاس پانی ہے کہ یا تو وہ جانور کو پلا دے یا اس سے طہارت حاصل کرے۔ اس صورت میں جانور کے مالک کے لئے ضروری ہے کہ وہ جانور کو پانی پلا دے اور خود ختم کر لے۔ پس اگر مالک اپنے جانور کو بھوکا اور پیاسا رکھے تو اس پر سختی کی جائے گی کہ یا تو وہ جانور کو چارہ وغیرہ کھلائے یا اس کو فروخت کر دے یا اسے ذبح کر لے۔ اس لئے کہ جانور کو ہلاک ہونے سے بچانا بے حد ضروری ہے۔ پس اگر جانور کے مالک نے جانور کو چارہ وغیرہ نہ ڈالا تو حاکم کو اختیار ہے کہ وہ جو مصلحت سمجھے وہ کرے اور اگر جانور کے مالک کو کا کوئی ظاہری مال ہو تو وہ نفقہ میں فروخت کر دیا جائے ورنہ بیت المال سے جانور کے لئے چارہ وغیرہ کا بندوبست کیا جائے۔

فائدہ | مستحب ہے کہ جانور پر سوار ہوتے وقت وہ دعا پڑھی جائے جس کو حاکم وتر مذی نے نقل کیا ہے۔ حضرت علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کی خدمت میں موجود تھا تو آپ کے لئے ایک جانور لایا گیا تاکہ آپ اس پر سوار ہوں۔ پس جب آپ نے رکاب میں پاؤں رکھا تو ”بسم اللہ“ کہا پس جب آپ اس کی پشت پر بیٹھ گئے تو ”الحمد للہ“ کہا پھر یہ کلمات کہے ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ“ اور کہو کہ پاک ہے وہ جس نے ہمارے لئے ان چیزوں کو مسخر کر دیا ورنہ ہم انہیں قابو میں لانے کی طاقت نہیں رکھتے تھے۔ (الزخرف آیت ۱۳) پھر اس کے بعد تین مرتبہ ”الحمد للہ“ اور تین مرتبہ اللہ اکبر کہا پھر اس کے بعد یہ کلمات کہے ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ“ پھر اس کے بعد آپ مسکرائے۔ پس آپ سے کہا گیا اے امیر المومنین کوئی وہ چیز ہے جس پر آپ مسکرائے؟ آپ نے فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کرتے دیکھا ہے جیسے میں نے کیا ہے۔ پس میں نے پوچھا یا رسول اللہ آپ کیوں مسکرائے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک تیرے رب کو وہ بندہ بہت اچھا لگتا ہے جو کہتا ہے ”ذَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي“ اور وہ بندہ یہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی گناہ معاف نہیں کر سکتا۔

ابوالقاسم طبرانی نے کتاب الدعوات میں عطاء سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندہ چوپائے (گھوڑے وغیرہ پر) سوار ہو اور اللہ کا نام لے تو شیطان اس کا ردیف بن جاتا ہے۔ پس شیطان اس سے کہتا ہے کہ گانا گاؤ، پس اگر سوار کو گانا اچھی طرح نہیں آتا تو شیطان اس کے دل میں طرح طرح کی خواہشات ڈالتا رہتا ہے یہاں تک کہ سوار اپنی سواری سے نیچے اتر جاتا ہے۔

کتاب الدعوات میں حضرت ابودرداءؓ کی یہ روایت بھی مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سواری پر سوار ہوتے وقت یہ کلمات کہتا ہے ”بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّعُ اسْمُهُ شَيْءٌ“ سُبْحَانَهُ لَيْسَ لَهُ سَمِي سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا

هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّنِينَ وَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ” تو جانور کہتا ہے کہ اے ایمان والے اللہ تعالیٰ تجھے برکت عطا فرمائے تو نے میری پیٹھ کا بوجھ ہلکا کر دیا اور تو نے اپنے رب کی اطاعت کی اور اپنے لئے بھلائی کی۔ اللہ تعالیٰ تیرے سفر کو بابرکت بنائے اور تیری حاجت کو پورا فرمائے۔

ابن ابی الدینانے محمد بن ادریس سے انہوں نے ابو نصر دمشق سے انہوں نے اسمعیل بن عیاش سے اور انہوں نے عمرو بن قیس ملائی سے روایت کی ہے کہ جب کوئی آدمی کسی دابہ (جانور) پر سوار ہوتا ہے تو وہ جانور کہتا ہے اے اللہ تو اس کو میرا دوست اور مجھ پر رحم کرنے والا بنادے۔ پس جب آدمی اس جانور پر لعنت کرتا ہے تو وہ جانور کہتا ہے کہ جو ہم میں سے اللہ کا نافرمان ہو اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

کامل ابن عدی میں مذکور ہے حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم جانوروں کو اڑنے پر مارو لیکن جانوروں کو جھٹلنے پر نہ مارو۔“

مسئلہ: کسی بھی جانور پر دوسرے شخص کو اپنا ردیف بنا (یعنی اپنے پیچھے بٹھانا) لینا جائز ہے بشرطیکہ اس جانور میں دو سوار یوں کا بوجھ اٹھانے کی استطاعت ہو اور اگر جانور کمزور ہو تو پھر جائز نہیں ہے۔

حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے مجھے اپنا ردیف بنایا جب آپ عرفات سے مزدلفہ تشریف لائے پھر مزدلفہ سے منیٰ تک حضرت فضل بن عباسؓ کو اپنا ردیف بنایا اور نبی اکرم ﷺ نے واپسی پر حضرت معاذؓ کو اپنے ساتھ سوار کیا۔ آپ نے ان کو اس خنجر پر سوار کیا تھا جس کو عفیر کہا جاتا تھا اور آپؐ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو حکم دیا کہ وہ اپنی بہن عائشہؓ کو تعظیم لے جا کر عمرہ کرالائیں۔ پس حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے حضرت عائشہؓ کو اپنی سواری پر اپنے پیچھے ردیف بنایا اور نبی اکرم ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو اپنے پیچھے ردیف بنایا تھا جب آپؐ کا نکاح حضرت صفیہؓ سے خنجر کے مقام پر ہوا تھا (رواہ البخاری و مسلم)

جب سواری کا مالک کسی دوسرے آدمی کو اپنا ردیف بنائے تو سواری کا مالک آگے بیٹھنے کا زیادہ مستحق ہے اور سواری کا مالک ردیف کو اپنے پیچھے یا بائیں جانب بٹھائے۔ پس اگر سواری کا مالک ردیف کو اس کے احترام کی وجہ سے سواری پر اپنے آگے یا دائیں جانب بٹھائے تو یہ بھی جائز ہے۔

حافظ بن منہ کے تحقیق کے مطابق جن افراد کو رسول اللہ ﷺ نے اپنا ردیف بنایا تھا ان کی تعداد ۳۳ ہے لیکن عقبہ بن عامرؓ جنہوں ان میں شامل نہیں اور نہ ہی علماء حدیث دیر نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے عقبہ بن عامرؓ کو اپنا ردیف بنایا تھا۔ طبرانی نے حضرت جابرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ تین آدمی ایک جانور پر سوار ہوں۔

زمین کا وہ ”دابہ“ (یعنی کیڑا) جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی سورہ سباء میں کیا ہے۔ اس سے مراد وہ کیڑا ہے جو کڑی کو کھا جاتا ہے اور اسے گھن بھی کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا وُلَّهُمْ غَلِي مَوْتَهُ إِلَّا ذَابَتْهُ الْأَرْضُ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ“ (پھر جب لیسان پر ہم نے موت کا فیصلہ نافذ کیا تو جنوں کو اس کی موت کا پتہ دینے والی کوئی اس گھن سوانہ تھی جو اس کے عصا کو کھا رہا تھا۔ سورہ سبا آیت ۱۳)

اس کی تفسیر یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنوں کو حکم دیا تھا کہ وہ ان کے لئے ایک محل تعمیر کریں۔ پس جب وہ محل تیار ہو گیا تو

حضرت سلیمان علیہ السلام خفیہ طور پر اس محل میں داخل ہوئے تاکہ اس میں آرام کریں۔ پس ایک نوجوان آپ کے محل میں داخل ہوا اور آپ کے پاس پہنچ گیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس نوجوان سے فرمایا کہ تم بلا اجازت اس محل میں کیسے داخل ہو گئے؟ پس اس نوجوان نے کہا کہ اجازت کے لئے کمرحل میں داخل ہوا ہوں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہیں کس نے اجازت دی ہے؟ پس اس نوجوان نے جواب دیا کہ مجھے اس محل کے مالک نے اجازت دی ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام سمجھ گئے کہ یہ ملک الموت ہے اور یہ اس لئے آیا ہے تاکہ میری روح قبض کر لے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے عصا پر ٹیک لگائی اور بیت المقدس کی تعمیر کا کام جاری تھا اس لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ بیت المقدس کی تعمیر جن وانس کے ہاتھوں پورا فرما۔ اس کے بعد ملک الموت نے آپ کی روح قبض کر لی چنانچہ جب بیت المقدس کی تعمیر مکمل ہو گئی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے عصا میں گھن کا کیزا پیدا ہو گیا اور اس کیزے نے آپ کے عصا کو کھا کھا کر کھوکھلا کر دیا۔ پس وہ ٹوٹ گیا اور حضرت سلیمان علیہ السلام بھی گر پڑے۔ اس وقت جنوں کو معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا وصال تو پہلے سے ہو چکا تھا پس جن آپس میں سرگوشی کرتے ہوئے کہنے لگے کہ اگر تیس عیب کا علم ہوتا تو ہم اس ذلت سے دوچار نہ ہوتے یعنی بیت المقدس کی تعمیر کا کام نہ کرتے۔ پس جنات اس سے قبل یہ دعویٰ کرتے تھے کہ وہ غیب دان ہیں۔ ایک دوسری روایت کے الفاظ کچھ اس طرح ہیں کہ ملک الموت نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس بات سے آگاہ کر دیا تھا کہ آپ کی موت میں ایک ساعت باقی ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو طلب کیا اور انہیں محل تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ پس جب محل تعمیر ہو گیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے عصا کے سہارے نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ پس آپ کا انتقال ہوا اس حال میں کہ آپ اپنے عصا کے سہارے حالت قیام میں تھے چنانچہ جنات کا یہ معمول تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے محراب کے گرد جمع ہو جاتے لیکن کسی کو جرات نہیں ہوتی تھی کہ وہ نماز پڑھتے ہوئے آپ کو دیکھ سکے۔ پس جب بھی کوئی جن نماز کی حالت میں آپ کو دیکھتا تو وہ جل جاتا۔ پس ایک جن آپ کے قریب سے گزرا تو اسے کسی قسم کی آواز سنائی نہیں دی، پس وہ چلا گیا اور واپسی پر آپ کو سلام کیا لیکن حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف سے سلام کا جواب سن کر جن نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو غور سے دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ آپ کی وفات ہو چکی ہے۔

پس لوگوں نے اس بات کو جان لیا کہ اگر جنات کے پاس غیب کا علم ہوتا تو وہ ایک سال تک ذلت کے عذاب میں کیوں مبتلا ہوتے۔ حضرت سلیمان کی عمر ۵۵ سال تھی اور آپ کے عصا کو گھن نے کھا کھا کر کھوکھلا کر دیا اور آپ عصا ٹوٹنے کی وجہ سے گر پڑے تھے۔ حضرت سلیمان کا عصا خردب کی لکڑی کا تھا اس کے متعلق وضاحت کچھ یوں ہے کہ حضرت سلیمان بیت المقدس میں عبادت فرماتے تھے تو ہر سال آپ کی محراب میں ایک درخت اگتا تھا۔ پس آپ اس سے سوال کرتے تیرا کیا نام ہے۔ پس وہ درخت جواب دیتا کہ میرا فلاں نام ہے، پس حضرت سلیمان پوچھتے کہ تو کس چیز کیلئے کارآمد ہے؟ پس وہ درخت عرض کرتا کہ میں فلاں کام کے لئے کارآمد ہوں۔ پس اگر وہ درخت پھل دار ہونے کے قابل ہوتا تو آپ اسے اکھڑا دیتے، پس آپ حسب معمول بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ کو ایک درخت اپنے سامنے آگاہا نظر آیا۔ پس آپ نے اس سے پوچھا تیرا کیا نام ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میرا نام ”خروبة“ ہے اور میں اس لئے آگاہا گیا ہوں کہ تاکہ آپ کی بادشاہت کو خراب کروں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام سمجھ گئے کہ تحقیق میری

موت کا وقت قریب آ گیا ہے۔ پس حضرت سلیمانؑ اس کیلئے مستعد ہو گئے اور اس درخت کا عصا بنوایا اور ایک سال کے کھانے پینے کا سامان اکٹھا کر لیا پس جن یہ سمجھتے تھے کہ شاید حضرت سلیمانؑ رات کو کھانا تناول فرماتے ہوں اور جو اللہ کا حکم تھا بالآخر وہ ہو کر ہی رہا۔

بیت المقدس کی تعمیر | بیت المقدس کی تعمیر کا آغاز سب سے پہلے حضرت داؤد علیہ السلام نے کیا تھا، پس آپ بیت المقدس کو صرف ایک آدمی کے قد کے برابر کر سکے تھے کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔ پس آپ کے بعد آپ کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے جانشین ہوئے تو انہوں نے بیت المقدس کی تعمیر کو مکمل کرنے کو پسند فرمایا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات اور شیطین کو جمع کیا اور ان کے درمیان کام تقسیم کر دیا۔ پس ہر جماعت کو اس کام کے لئے مخصوص کیا گیا جس کو وہ اچھی طرح کر سکتے تھے۔ پس جنات اور شیطین کو سنگ رخام اور سنگ مرمر اکٹھا کرنے کے لئے بھیجا اور شہر کے متعلق حکم دیا کہ اسے سنگ رخام اور بڑے چوکور پتھروں سے تعمیر کیا جائے اور اس میں بارہ آبادیاں رکھی جائیں اور ہر آبادی میں ایک ایک خاندان رہے۔ پس جب شہر کی تعمیر سے فراغت حاصل ہوئی تو بیت المقدس کی تعمیر شروع کرنے کا حکم دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کام کے لئے بھی شیطین کے گرد ہوں کو حکم دیا۔ پس آپ نے شیطین اور جنات کی جماعت کو کانوں سے سونا، چاندی اور یاقوت نکالنے اور شیطین کی ایک جماعت کو سمندر سے موتی نکالنے اور ایک جماعت کو سنگ مرمر لانے کے لئے حکم دیا تھا۔ اس کے بعد ایک جماعت کو شیش و غیر خوشبوؤں کی تمام اشیاء کے حصول کیلئے روانہ کیا۔ پس جب یہ تمام چیزیں جمع ہو گئیں جن کی مقدار اللہ تعالیٰ کو ہی معلوم ہے۔ پھر اس کے بعد کاربگروں کو حاضر کیا گیا اور انہیں حکم دیا گیا کہ وہ بلند پتھروں کو تراش کر تختیاں بنائیں، یاقوت اور موتیوں میں سوراخ کریں اور جواہرات درست کریں۔ پس اس کے بعد مسجد کی تعمیر کا آغاز کر دیا گیا۔ پس مسجد کی دیواریں سفید، زرد اور سبز سنگ مرمر سے بنائی گئیں اور اس کے ستون بلور کے بنائے گئے اور اس کی چھت قیمتی جواہرات کی تختیوں سے پاٹ دی گئی، چھتوں، دیواروں اور ستونوں میں مروارید، یاقوت اور دیگر قسم کے یاقوت جڑ دیئے گئے۔ مسجد کے صحن میں فیروزہ کی تختیاں نصب کر دی گئیں، پس جب مسجد کی تعمیر مکمل ہو گئی تو زمین پر کوئی بھی عمارت اس جیسی خوبصورت نہیں بنائی گئی تھی اور یہ مسجد رات کو چودھویں کے چاند کی طرح چمکتی تھی۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام اس کام سے فارغ ہوئے تو آپ نے بنی اسرائیل کے علماء کو جمع کیا اور فرمایا کہ میں نے بیت المقدس کو صرف اور صرف اللہ کیلئے بنایا ہے اور ”مسجد بیت المقدس“ کی تعمیر کے دن کو عید کا دن بنایا ہے۔

فائدہ | بعض اہل علم کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے جنات کو مخز کر دیا تھا اور ان کو حکم دیا تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی اطاعت کریں اور جنات کو احکام کا پابند کرنے کے لئے ان پر ایک فرشتہ مقرر کر دیا تھا جس کے ہاتھ میں آگ کا ایک کوڑا ہوتا تھا پس جنات میں سے کوئی ایک بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم کی نافرمانی کرتا تو وہ فرشتہ اس کو کوڑے سے مارتا جس سے وہ جن جل جاتا۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے تابنے کا ایک چشمہ جاری فرمایا تھا جو تین دن اور تین رات تک اس طرح بہتا رہتا تھا جیسے پانی بہتا ہے اور یہ چشمہ ملک یمن میں تھا۔ پس لوگ آج تک تابنے سے مستفید ہو رہے ہیں یہ اسی چشمہ کا فیض ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے جاری فرمایا تھا۔

حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب نماز کے لئے اپنی نماز کی جگہ کھڑے ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ ایک درخت اگا ہوا ہے۔ پس آپ نے فرمایا تیرا کیا نام ہے۔ پس درخت نے جواب دیا کہ میرا فلاں نام ہے پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو کس چیز کیلئے پیدا کیا گیا ہے۔ پس اس نے جواب دیا کہ میں فلاں فلاں کام کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ پس اگر وہ درخت کسی بیماری کے لئے بطور دوا کا آمہ ہوتا تو حضرت سلیمان علیہ السلام اس کو قلمبند کر لیتے اور اگر وہ کوئی پھل دار درخت ہوتا تو اس کو دوسری جگہ لگوا دیتے پس حضرت سلیمان حسب معمول اپنی عبادت کی جگہ پر تشریف لائے تو آپ نے ایک درخت دیکھا۔ پس آپ نے فرمایا تیرا کیا نام ہے۔ اس درخت نے جواب دیا کہ میں خروب ہوں، پس حضرت سلیمان نے فرمایا کہ تو کس لئے پیدا کیا گیا ہے۔ اس نے کہا کہ اس گھر کو تباہ و برباد کرنے کیلئے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے کہا اے اللہ میری موت کو جنت پر مقرر کرنا یہاں تک کہ انسانوں کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ جنت کو غیب کا علم نہیں ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ (اے سلیمان اگر تمہاری یہ خواہش ہے کہ تمہاری موت جنت سے مخفی رہے تو) تم خروب کے درخت کا ایک عصا بناؤ اور اس پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو جاؤ۔ پس حضرت سلیمان نے ایسا ہی کیا۔ پس گھن نے عصا کو کھٹا کر کھوکھلا کر دیا اور آپ عصا کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے گر پڑے۔ پس اس وقت جنت کو معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان کا انتقال ہو چکا ہے۔ پس انسانوں کو معلوم ہو گیا کہ اگر جنت کے پاس غیب کا علم ہوتا تو وہ ایک سال تک ذلت کے عذاب میں مبتلا نہ ہوتے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جنت آپس میں کہنے لگے کہ اگر ہمیں علم غیب ہوتا تو ہم ایک عرصہ تک اس ذلت کے عذاب کو کیوں برداشت کرتے بلکہ جس وقت حضرت سلیمان کی روح قبض کی گئی اسی وقت تک بیت المقدس کی تعمیر کا کام چھوڑ دیتے۔

قرب قیامت کی ایک نشانی | وہ ”دابہ“ جو قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **”وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا ذَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ“** (اور جب ہماری بات پوری ہونے کا وقت آپہنچا تو ہم ان کے لئے ایک جانور زمین سے نکالیں گے جو ان سے کلام کرے گے۔ سورۃ النمل آیت ۸۲)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس ”دابہ“ کا خروج اس وقت ہوگا جب لوگ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرنا ترک کر دیں گے۔ اس ”دابہ“ کی لمبائی ساٹھ ہاتھ ہوگی اس کے ہاتھ پاؤں ہوں گے اور بدن پر بال بھی ہوں گے اور یہ ”دابہ“ متعدد جانوروں کے مشابہ ہوگا۔ پس کوہ صفا پھٹے گا اور اس میں سے یہ ”دابہ“ نمودار ہوگا۔ پس یہ ”دابہ“ جمع کی رات کو نکلے گا جبکہ لوگ منیٰ میں جانے کے لئے اکٹھے ہوں گے۔ اس ”دابہ“ کے خروج کے متعلق اہل علم کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ ”دابہ“ پتھر سے نکلے گا اور بعض کے نزدیک اس کا خروج طائف کے علاقے سے ہوگا اور بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ اس ”دابہ“ کے پاس حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوشی ہوگی اور اگر کوئی شخص اس کو پکڑے گی کی کوشش کرے گا تو نہیں پکڑ سکے گا اور کوئی اس سے بھاگنا چاہے گا تو بھاگ بھی نہیں سکے گا۔ پس یہ ”دابہ“ عصا سے مومن کو مارے گا اور اس کی پیشانی پر مومن لکھ دے گا اور انگوشی سے کافر پر مہر لگائے گا اور کافر کی پیشانی پر کافر لکھ دے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں ”دابہ“ کا خروج تین مرتبہ ہوگا۔ پہلی

مرتبه ”دابة“ (جانور) اقتضائے یمن سے نکلے گا۔ پس اس کا تذکرہ جنگل میں پھیل جائے گا لیکن اس کا تذکرہ مکہ مکرمہ میں نہیں ہوگا پھر طویل عرصہ کے بعد دوسری مرتبہ یہ جانور مکہ مکرمہ کے قریب سے نمودار ہوگا۔ پس اس کا تذکرہ مکہ مکرمہ میں بھی ہوگا اور اس کا ذکر جنگل میں بھی ہوگا۔ پھر ایک مدت گزر جائے گی تو ایک دن لوگ ایسی عظیم مسجد میں ہوں گے جو اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہے اور اللہ کی پسندیدہ ترین مسجد حرام ہے۔ پس وہ جانور مسجد حرام میں داخل نہیں ہوگا بلکہ وہ مسجد کے ایک کونے میں رکن اسود اور باب بنی مخزوم کے درمیان ہوگا۔ پس لوگ وہاں سے متفرق ہو جائیں گے اور مسلمانوں کی ایک جماعت اس کے پاس ٹھہری رہے گی اور وہ جان لیں گے کہ راہ فرار اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کیا جاسکتا۔ پس وہ اسے حیران سے گرد جھاڑیں گے جس سے ان کے چہرے چمک کر ایسے ہو جائیں گے جیسے چمکتے ہوئے ستارے ہوں، اس سے بعد درجہ اولیٰ (جانور) زمین پر اس طرح چلے گا کہ نہ کوئی پانے والا اسے پاس لگے گا اور نہ کوئی اس سے فرار ہونے والا فرار ہو سکے گا۔ یہاں تک کہ ایک آدمی نماز کے ذریعے اس جانور سے پناہ مانگتا ہوگا تو یہ اس کے پاس اس کی پیٹھ کی طرف آ کر کہے گا۔ ”اس اب تو نماز پڑھتا ہے۔ پس وہ آدمی اس کی طرف متوجہ ہوگا تو وہ جانور اس کے چہرہ پر داغ لگائے گا۔ پھر وہ چلا جائے گا۔“ اسے وہ اپنے شہروں میں ایک دوسرے کی ہم نشینی میں رہیں گے اور سفر میں ایک دوسرے کے ساتھ اور مالوں میں ایک دوسرے کے شریک ہوں گے۔ مومن کافر سے ممتاز ہوگا یہاں تک کہ کافر کہے گا اے مومن میرا فیصلہ کر اور مومن کہے گا اے کافر میرا فیصلہ کر۔ (رواہ الحاکم فی المستدرک)

سہیلی سے روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے سوال کیا کہ مجھے وہ جانور دکھائیں جو لوگوں سے گفتگو کرے گا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس جانور کو زمین سے نکالا، پس موسیٰ علیہ السلام نے دہشت ناک منظر دیکھا اور عرض کیا اے میرے پروردگار اس کو واپس کر دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کو واپس کر دیا۔

وہ ”دابة“ (جانور) جو قیامت کے قریب ظاہر ہوگا اس کا نام ”اقصد“ ہے جیسا کہ محمد بن حسن المقرئ نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ اس جانور کے متعلق ایک روایت یہ ہے کہ اس کا خروج اس وقت ہوگا جب بھلائی ختم ہو جائے گی اور لوگ نہ تو نیکی کا حکم دیں گے اور نہ ہی منکرات سے کسی کو روکیں گے اور نہ کوئی منیب ہوگا اور نہ ہی کوئی تائب ہوگا۔ حدیث میں ہے کہ ”دابة“ (جانور) کا خروج اور مغرب سے سورج کا طلوع ہونا قیامت کی شرائط میں سے پہلی شرط ہے لیکن اس بات کا یقین نہیں ہے کہ جانور کا خروج پہلے ہوگا یا سورج کا مغرب سے طلوع ہونا پہلے ہوگا اور اسی طرح دجال کے متعلق بھی یہی بات ہے۔ حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ طلوع شمس آخر میں ہوگا اور وہ جانور جو قیامت کے قریب نکلے گا وہ ایک ہوگا اور یہ روایت کہ وہ جانور ہر شہر میں نمودار ہوگا اس سے مراد اس کی نوع ہے جو روئے زمین میں پھیلی ہوئی ہے اور وہ ایک نہیں ہے پس اس توضیح کے مطابق اللہ تعالیٰ کا قول ”دابة“ اسم جنس ہوگا۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس جانور سے مراد وہ سانپ ہے جو خانہ کعبہ کے اندر تھا اور جب قریش نے خانہ کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا تھا تو عقاب نے اس سانپ کو خانہ کعبہ سے اچک لیا اور اسے اٹھا کر حجون کے اندر ڈال دیا تھا۔ پس وہاں کی زمین اس

سانپ کو نگل گئی تھی، پس یہی ”دابة“ (جانور) زمین سے نکلے گا اور لوگوں سے کلام کرے گا۔ نیز یہ جانور مقام صفا کے پاس سے نکلے گا۔ محمد بن حسن المقری نے کہا ہے کہ یہ روایت غریب ہے اور دوسرے اہل علم کا بھی یہی قول ہے۔

قرطبی نے فرمایا ہے کہ قیامت کے قریب نکلنے والے جانور سے مراد حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا بچہ ہے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ وہ جانور نکلے گا لیکن اس کے لئے دُغَا (یعنی بلبلانا) ہوگا اور لفظ ”دُغَا“ (یعنی بلبلانا) صرف اونٹ کے لئے خاص ہے۔ یہ قول غریب ہے۔

امام ذہبی کی میزان میں مذکور ہے کہ جابر جعفر سے مروی ہے کہ ”دابة الارض“ سے مراد حضرت علیؓ ہیں۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ جابر بعضی شیعہ تھا اور رجعت کا قائل تھا یعنی اس کا نظریہ یہ تھا کہ حضرت علیؓ دنیا میں دوبارہ آئیں گے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے جابر بعضی سے زیادہ جھوٹا اور عطاء بن ابی رباح سے زیادہ افضل کسی کو نہیں پایا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مجھے سفیان بن عیینہ نے خبر دی ہے کہ ہم جابر بعضی کے گھر میں تھے۔ پس اس نے مجھ سے کچھ کہا، پس ہم وہاں سے اس خوف سے باہر نکلے کہ کہیں ہم پر مکان کی چھت نہ گر پڑے۔

اہل علم کے درمیان جانور کی کیفیت اور اس کے حالات کے متعلق سخت اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک وہ جانور انسانی صورت میں ہوگا اور بعض اہل علم کے نزدیک اس جانور میں تمام مخلوق کی صفات پائی جائیں گی۔

فائدہ | مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے ”أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ“ (یعنی ہم ان کے لئے ایک جانور زمین سے نکالیں گے جو ان سے کلام کرے گا۔ سورۃ النمل آیت ۸۲) پس وہ جانور انسانوں کے ساتھ کیا کلام کرے گا۔ سدی نے کہا ہے کہ اس جانور کی گفتگو یہ ہوگی کہ وہ دین اسلام کے علاوہ تمام ادیان کو باطل قرار دے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جانور کا کلام یہ ہوگا کہ وہ ایک آدمی سے کہے گا کہ یہ مومن ہے اور دوسرے سے کہے گا کہ یہ کافر ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس جانور کا کلام وہ ہوگا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور وہ یہ ہے ”إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ“ (بے شک لوگ ہماری آیات پر یقین نہیں رکھتے) نیز وہ جانور عربی زبان میں لوگوں کے ساتھ گفتگو کرے گا۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ وہ ”دابة“ نہیں ہوگا مگر یہ کہ اس کے سانپ جیسی دم ہو۔ گویا کہ حضرت علیؓ کا اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ وہ جانور انسانی شکل میں زمین سے نکلے گا لیکن اکثر اہل علم کا یہی قول ہے کہ وہ چوپایہ کی شکل میں نمودار ہوگا۔

دابة کی شکل و صورت | ابن جریج نے حضرت ابو ذرؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ”دابة“ کے یہ وصف بیان کئے ہیں۔ پس انہوں نے فرمایا کہ اس جانور کا سر تیر کی شکل کا اور آنکھیں خنزیر کی اور اس کے کان ہاتھی کے کانوں کی طرح ہوں گے اور اس کے سینک بارہ سنکھے کے سینگوں کی طرح اور اس کا سینہ شیر کے سینے کی طرح، رنگ چیتے جیسا اور اس کی کوکھ جی جیسی ہوگی اور اس کی دم مینڈھے کے مشابہ اور اس کے پاؤں اونٹ کے پاؤں کی طرح ہوں گے اور اس کے ہر جوڑ کے درمیان کا فاصلہ بارہ ہاتھ کا ہوگا۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”دابة“ صفا کے پھٹنے کے بعد صفا سے نکلے گا اور وہ گھوڑے کی طرح تیز رفتار ہوگا۔

حضرت حذیفہ بن یمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک ”دابہ“ اس مسجد کے قریب سے نمودار ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام مساجد سے افضل ہے۔

پس جس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیت اللہ کا طواف کر رہے ہوں گے اور مسلمان بھی آپ کے ہمراہ ہوں گے پس زمین ان کے نیچے سے حرکت کرے گی اور موسیٰ کے قریب سے صفا پہاڑ پھٹ جائے گا اور صفا پہاڑ چمکدار اور پروں والا ہوگا نہ تو کوئی تلاش کرنے والا اس جانور کو پاسکے گا اور نہ ہی کوئی راہ فرار اختیار کرنے والا اس جانور سے مامون ہوگا۔ پس وہ جانور لوگوں پر مومن و کافر ہونے کی علامت لگائے گا۔ پس وہ مومن کے چہرہ کو اس حالت میں چھوڑ دے گا کہ مومن کا چہرہ اس طرح چمکے گا جیسے ستارے چمکتے ہیں اور مومن کی دونوں آنکھوں کے درمیان لفظ مومن لکھ دے گا۔ اسی طرح وہ جانور کافر کے چہرہ پر ایک سیاہ نقطہ لگا کر اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لفظ کافر لکھ دے گا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے عصا سے صفا پہاڑ کو کھٹکھٹایا حالانکہ آپ حالت احرام میں تھے اور فرمایا کہ بے شک ”دابہ“ میرے اس عصا کی آواز کون رہا ہے (جس سے میں پہاڑ کو کھٹکھٹا رہا ہوں) حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”دابہ“ کا خروج البقیس کی گھاٹی سے ہوگا اور اس کا سر بادلوں میں ہوگا اور اس کے پاؤں زمین میں ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو یا تین مرتبہ فرمایا سب سے بری گھاٹی اجیاد کی گھاٹی ہے۔ آپؐ سے پوچھا گیا بار رسول اللہ ﷺ اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس سے ”دابہ“ کا خروج ہوگا۔ پس وہ جانور تین مرتبہ ایسی جگہ مارے گا کہ مشرق و مغرب کا ہر شخص اس جگہ کو سن لے گا۔

بعض اہل علم نے فرمایا ہے کہ اس جانور کا چہرہ انسان کے چہرہ کے مشابہ ہوگا اور بقیہ تمام جسم پرندے کے مشابہ ہوگا۔ پس وہ جانور ہر اس شخص سے کلام کرے گا جو اس کو دیکھے گا۔ وہ کہے گا کہ مکہ والے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید پر یقین نہیں رکھتے تھے۔ مسئلہ: اگر کسی آدمی نے کسی کے لئے ”دابہ“ کی وصیت کی تو اس سے مراد گھوڑا، گدھا اور خیر ہوں گے۔ اس لئے کہ ”دابہ“ ہر اس چیز کو کہا جاتا ہے جو زمین پر چلتی ہے لیکن عرف عام میں یہ لفظ صرف چوپاؤں کے لئے مستعمل ہے۔ اس لئے عرف کے اعتبار سے ہی وصیت پر عمل کیا جائے گا اور اگر ایک شہر میں عرف ثابت ہو گیا تو یہی عرف دوسرے شہروں میں قابل قبول ہوگا۔ جیسا کہ کسی نے قسم کھائی کہ وہ ”دابہ“ پر سواری نہیں کرے گا، پس اگر وہ شخص کسی کافر پر سوار ہو گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کافر کے لئے بھی ”دابہ“ کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

اسی طرح اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ روٹی نہیں کھائے گا لیکن اس نے چاول کی روٹی کھالی تو وہ حائث ہو جائے گا۔ ابن سرتج نے کہا ہے کہ امام شافعیؒ نے اس کو اہل مصر کے عرف پر محمول کیا ہے کہ اگر سواری سے ان کی مراد تمام جانور ہیں تو لفظ ”دابہ“ سے بھی وہی مراد ہوگا لیکن اگر عرف عام میں ”دابہ“ سے مراد گھوڑا ہو تو پھر جس کے لئے وصیت کی گئی ہے اسے گھوڑا؟ دیا جائے گا جیسے کہ اہل عراق کا طریقہ ہے۔ لفظ ”دابہ“ کے مفہوم میں جھوٹا، بڑا، مذکورہ منوث، عمدہ و خراب ہر قسم کا جانور شامل ہوگا۔ متولی کا قول ہے کہ وصیت میں ہر وہ جانور دیا جائے گا جس پر سواری ممکن ہو۔

مسئلہ : سواری پر بلا ضرورت دیر تک ٹھہرنا اور اس سے کسی ضرورت کے لئے بھی نیچے نہ اترنا مکروہ ہے۔

سنن ابی داؤد اور بیہقی میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے جانوروں کی پشتوں کو منبر نہ بناؤ۔ پس اللہ تعالیٰ نے جانوروں کو تنہا رہنے کے لئے مسخر کر دیا ہے تاکہ تم ان کے ذریعے ایسے مقام تک پہنچ سکو جہاں تم بغیر مشقت کے نہیں پہنچ پاتے اور تنہا رہنے کے لئے زمین میں رہنے کی جگہ بنائی۔ پس تم انہی جانوروں سے اپنی ضروریات کو پورا کرو۔

علامہ دیر خرماتے ہیں کہ جانوروں کی پشت پر کسی ضرورت کی بناء پر ٹھہرنا جائز ہے اور اس کی دلیل مسلم والبوداؤد کی یہ روایت ہے۔ حضرت ام حنین احیمہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا اور یہ حج حجۃ الوداع تھا۔ پس میں نے حضرت اسامہؓ اور بلالؓ کو دیکھا کہ ان میں سے ایک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹ کی ٹیکل تھا ہے ہوئے تھا اور دوسرا کپڑے کو بلند کر کے آپؐ کی گرمی سے حفاظت کر رہا تھا۔ یہاں تک کہ آپؐ نے حجرہ عقبہ کی رمی فرمائی۔ امام احمد نے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے۔

شیخ عز الدین بن عبد السلام نے فتاویٰ موصیٰ میں نقل کیا ہے کہ چوپایوں پر سواری اس وقت ممنوع ہے جس وقت سواری بطور تفریح ہو لیکن جانور پر طویل وقت تک سواری صحیح مقاصد کے لئے مستحب ہے جیسا کہ قوف عرفات میں سواری روک کر قوف کرنا۔ اسی طرح بعض صورتوں میں جانور پر طویل وقت تک سواری کرنا واجب ہوگا جیسے کہ مشرکین کے ساتھ جنگ کے موقع پر اپنی سواری پر سوار رہنا اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے راستے میں لڑتے ہوئے سواری پر طویل مدت تک سوار رہنا واجب ہے اور جہاد فی سبیل اللہ کے وقت جبکہ دشمن کی طرف سے حملہ کا اندیشہ ہو تو سواری پر طویل وقت تک سوار رہنا واجب ہے اور ان مسائل میں علماء کے درمیان اختلاف نہیں ہے۔ ام حنینؓ کی حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ محرم کے لئے جائز ہے کہ وہ جب سواری پر سوار ہو یا سواری سے اترے تو وہ سایہ گیر ہو سکتا ہے اور اکثر اہل علم نے اس کی اجازت دی ہے لیکن امام مالکؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے مکروہ ہے کہ وہ سواری پر سوار ہونے کی حالت میں سایہ گیر ہو۔ ان کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس نے اپنے کجاوے پر ایسی لکڑی رکھی تھی جس کی دو شاخیں تھیں اور اس نے اس لکڑی پر کپڑا ڈال رکھا تھا تاکہ وہ اس کے ذریعے سایہ حاصل کر سکے اور وہ حالت احرام میں تھا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا اس کی حرمت اسی طرح واضح ہے جیسے سورج کی روشنی واضح ہوتی ہے۔

چنانچہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ جانوروں کی پشت کو منبر نہ بناؤ“ سے مراد یہ ہے کہ جانوروں کی پشت کو بغیر کسی ضرورت کے اپنی جائے قیام نہ بناؤ۔

ریشی نے کہا ہے کہ میں نے احمد بن معدل کو سخت گرمی کے دنوں میں کھڑے ہوئے دیکھا اور سورج کی تپش اس وقت بہت زیادہ تھی۔ پس میں نے ان سے کہا اے ابو الفضل جانور پر سواری کے دوران سایہ حاصل کرنے کے متعلق آپؐ نے اختلاف کیا ہے۔ پس اگر آپؐ وسعت سے کام لیتے تو کیا یہی اچھا ہوتا۔ پس اس پر ابو الفضل نے یہ اشعار کہے۔

اِذَا الظِّلُّ اَصْحَىٰ فِي الْقِيَامَةِ قَالِصًا
صَحِيحٌ لَهُ كَيْ اسْتَظِلَّ بِظِلِّهِ

”میں دھوپ میں کھڑا ہوں تاکہ قیامت میں (اللہ تعالیٰ) کا سایہ حاصل کروں جبکہ سایہ کا نام و نشان بھی نہ ہوگا“

وَيَا حَسْرَتًا إِنَّ كَانَ حَجُّكَ نَاقِصًا

فَوَا أَسْفَا إِنَّ كَانَ سَعْيُكَ بَاطِلًا

”پس افسوس ہے کہ اس کے باوجود کوششیں باطل ہو جائیں گی اور اگر حج ناقص رہ جائے تو کیسی حسرت ہوگی۔“

احمد بن معد بن بصری تھے اور امام مالکؒ کے مسلک پر عمل پیرا تھے نیز ان کا شمار بصرہ کے زاہدوں میں ہوتا تھا۔ احمد بن معد کے بھائی عبدالصمد بن معد بہت بڑے شاعر تھے۔

الداجن

”الداجن“ اس سے مراد وہ بکری ہے جس کو لوگ گھروں میں پالتے ہیں۔ اسی طرح اونٹنی اور گھریلو کبوتروں کے لئے بھی ”الداجن“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اہل لغت نے کہا ہے کہ ”دواجن البیوت“ سے مراد وہ بکری اور پرندے ہیں جو مانوس ہو جائیں اور ان کا قیام گھر میں ہو۔ ابن السکیت نے کہا ہے ”شاة داجن“ یا ”شاة داجن“ سے مراد وہ بکری ہے جو گھر سے مانوس ہو جائے۔ بعض عرب ”داجن“ کی بجائے ”ہا“ کے ساتھ ”داجنہ“ بولتے ہیں۔ اسی طرح بکری کے علاوہ دوسرے جانوروں پر جیسے شکاری کتا وغیرہ پر بھی ”الداجن“ کا اطلاق ہوتا ہے۔

علامہ دمیرئیؒ فرماتے ہیں کہ جوہری نے لبیدؒ کے متعلق اشعار کہے ہیں اس کا تذکرہ انشاء اللہ عنقریب ”تفہذ“ کے تحت آئے گا اور ابودجانہ جس کی کنیت سماک بن خرشہ ہے کا ذکر بھی اسی عنوان کے تحت آئے گا۔

حدیث میں ”داجنہ“ کا تذکرہ | حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ام المومنین حضرت میمونہؓ نے انہیں خبر دی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلمؐ کی بعض ازواج مطہرات کے پاس ایک گھریلو بکری تھی۔ پس اس کی موت واقع ہوگئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے بکری کی کھال کیوں نہیں نکالی کہ تم اس سے نفع حاصل کرتی۔ (رواہ مسلم)

سنن اربعہ میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رجم اور رضاعہ الکبیر کے متعلق قرآن کریم کی دس آیتیں نازل ہوئی تھیں اور وہ ایک حیفہ میں لکھی ہوئی میرے بستر کے نیچے رکھی ہوئی تھیں۔ پس جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو ایک پالتو بکری کمرے میں داخل ہوئی اور ان کو کھا گئی۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہمارے پاس ایک پالتو بکری تھی۔ پس جب رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف فرما ہوئے تو وہ بکری بھی وہاں بیٹھی رہتی اور جب آپ ﷺ باہر تشریف لے جاتے تو وہ بکری بھی باہر چلی جاتی۔

ایک حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ”دواجن“ کا مثلہ کرنے والے پر لعنت کرتا ہے۔

عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ عضباء گھریلو اونٹنی تھی۔ پس اسے کسی حوض اور کسی گھر سے نہیں روکا جاتا تھا اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلمؐ کی اونٹنی تھی۔

حدیث الفک میں مذکور ہے کہ ”الداجن“ (پالتو بکری) گھر میں داخل ہوتی، پس وہ گوندھے ہوئے آنے کو کھا جاتی جو حضرت عائشہؓ نے گوندھا تھا۔

اختتامیہ | دین بن ثابت ابو الغصن یربوی بصری نے عمرو بن ہشام بن عروہ بن زبیر کے غلام اسلم سے روایت کی ہے چنانچہ ان کے متعلق محدثین کرام کی رائے درج ذیل ہے۔

ابن معینؒ نے فرمایا ہے کہ ان کی حدیث کچھ بھی نہیں ہے۔ ابو حاتمؒ اور ابو زرعہؒ نے فرمایا ہے کہ یہ ضعیف ہیں۔ امام نسائیؒ نے فرمایا ہے کہ وہ ثقہ نہیں ہیں۔ دارقطنیؒ وغیرہ کا یہ قول ہے کہ یہ قوی الحدیث نہیں ہیں۔ ابن عدیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمیں ابن معین سے یہ روایت پہنچی ہے کہ دجین سے مراد حجاز ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ دجین سے مراد دجین بن ثابت الغصن ہیں جنہیں سلمہؒ اور ابن مبارک سے حدیث کی سماعت کا شرف حاصل ہے اور ان سے کچھ نے روایت کی ہے۔

عبدالرحمن بن مہدی نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ دجین یعنی حجاز سے ہم سے کہا کہ ”حَدَّثَنِي مُوَلَّى لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ“ پس ہم نے دجین سے کہا کہ عمر بن عبدالعزیز کے غلام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں پایا۔ پس دجین نے جواب دیا کہ میری مراد تو اسلم ہے جو حضرت عمر بن خطابؓ کے غلام تھے۔

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے کہا گیا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کیوں نہیں بیان فرماتے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ بولا پس اسے چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔“

حمزہ اور میدانی نے ”الامثال“ میں کہا ہے کہ حجاز کا تعلق بنی فزارہ سے تھا اور اس کی کنیت ابو الغصن تھی اور یہ لوگوں میں سب سے زیادہ بے وقوف تھا۔ پس حجاز کی حماقت کی چند مثالیں درج ذیل ہیں۔ موسیٰ بن عیسیٰ ہاشمی کہتے ہیں کہ ایک دن میں حجاز کے پاس گیا تو وہ زمین کھود رہا تھا؟ میں نے اس سے پوچھا اے ابو الغصن تجھے کیا ہوا کہ تو زمین کھود رہا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میں نے اس صحرا میں چند درہم دفن کئے ہیں لیکن میں اس مقام کو بھول گیا ہوں جہاں ان کو دفن کیا تھا۔ پس میں نے حجاز سے کہا کہ تمہیں چاہیے تھا کہ درہم کو دفن کرنے کی جگہ پر کوئی نشان وغیرہ لگا دیتے۔ پس اس نے کہا تحقیق میں نے ایسا ہی کیا تھا۔ پس میں نے کہا کہ وہ کیا علامت تھی۔ پس حجاز نے جواب دیا کہ اس وقت بادل کا ایک ٹکڑا اس پر سایہ لگن تھا لیکن اب مجھے وہ بھی دکھائی نہیں دیتا۔

حجاز کی حماقت کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ حجاز اپنے گھرات کے وقت باہر نکلا، اتفاقاً اس کے دروازے کے قریب کسی مقتول کی لاش پڑی تھی لیکن اندھیرا ہونے کی وجہ سے حجاز کو وہ نظر نہیں آئی اور وہ اس سے کھرا کر گر پڑا۔ پس حجاز نے اس لاش کو اٹھا کر کنویں میں ڈال دیا۔ پس جب حجاز کے باپ کو اس کی حرکت کا پتہ چلا تو اس نے کنویں سے لاش نکال کر کہیں دفن کر دی اور ایک مینڈھ سے لگا گھونٹ کر ہلاک کر دیا اور اسے کنویں میں ڈال دیا۔ چنانچہ مقتول کے درنا کو فہ کی گلیوں میں اس کی تلاش میں سرگرداں تھے۔ پس حجاز نے ان سے ملاقات کی اور کہا کہ ہمارے گھر کے کنویں میں ایک مقتول کی لاش پڑی ہے پس تم اسے دیکھ لو شاید کہ وہ تمہارے ساتھی ہی کی لاش ہو۔ پس وہ لوگ حجاز کے ساتھ چل دیے۔ پس انہوں نے حجاز کو لاش نکالنے کے لئے کنویں میں اتارا۔ پس جب وہ کنویں میں اتر تو اس نے وہاں ایک سیگنوں والا مینڈھا پایا۔“ جب بہت نادام ہوا اور کہنے لگا کہ کیا تمہارے ساتھی کے سینگ بھی تھے۔ پس وہ لوگ ہنس پڑے اور وہاں سے واپس لوٹ گئے۔

جحا کی حماقت کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ابو مسلم خراسانی صاحب الدعوة جب کوفہ پہنچے (تو لوگ آپ کا استقبال کرنے کے لئے جمع ہو گئے) پس آپ نے ان سے پوچھا کہ تم میں کوئی جحا کو پہچانتا ہے تو اسے میرے پاس لاؤ۔ پس یقطین نے کہا کہ میں جحا سے واقف ہوں۔ پس وہ جحا کو بلانے کے لئے گیا۔ پس جب جحا ابو مسلم کے پاس پہنچا تو وہاں ابو مسلم اور یقطین کے علاوہ کوئی نہیں تھا۔ پس جحا نے کہا اے یقطین تم میں سے ابو مسلم کون ہے؟

”اسم جحا“ غیر منصرف ہے کیونکہ یہ ”جاح“ سے معدول ہے جیسے کہ عمر عامر سے معدول ہے۔ جب تیر پھینک دیا جائے تو اس وقت کہا جاتا ہے ”جَحَا يَجْحُو جَحْوًا“۔

الدارم

”الدارم“ اس سے مراد سی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس کا مفصل ذکر انشاء اللہ عنقریب باب القاف میں القنفذ کے تحت آئے گا۔

الدبی

”الدبی“ (دال کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد نڈی ہے نیز اس کے متعلق یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”الدبی“ سے مراد وہ نڈی ہے جو اڑنے کے قابل نہ ہوئی ہو۔ اس کے واحد کے لئے ”دبابة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ راجز شاعر نے کہا ہے کہ۔

کان خوف قراطها المعقوب علی دبابة أو علی یعسوب

”جیسا کہ ہد ہد کہ اس کے بازو تیر انداز نے توڑ دیئے ہیں اور اب وہ راستہ میں پھڑ پھڑاتا ہے لیکن اڑنے کی استطاعت نہیں پاتا۔“

”ارض مدببة“ وہ زمین ہے جہاں نڈیاں بکثرت ہوں۔ اہل عرب ضرب الشل کے طور پر کہتے ہیں ”اکثر من الدبی“ (وہ نڈی سے بھی زیادہ ہیں)

حدیث میں ”الدبی“ کا تذکرہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد لوگوں کا کیا حال ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نڈی کی مانند کہ طاقتور کزور کو رکھائے گا یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ تحقیق ”الجراد“ کے عنوان کے تحت نڈی پر گفتگو ہو چکی ہے۔

الذّب

”الذّب“ اس سے مراد ریچھ ہے اور یہ ایک معروف درندہ ہے۔ اس کے مونث کے لئے ”ذُبّة“ کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی کنیت ابو جہینہ، ابو الجلاح، ابو سلمہ، ابو حمید، ابو قحادہ اور ابو المماس ہیں۔ ”ارض مدبہ“ اس زمین کو کہا جاتا ہے جہاں ریچھ بکثرت پائے جاتے ہوں۔

ریچھ کی عادات و خصوصیات | ریچھ تہائی پسند ہوتا ہے، پس جب موسم سرم آتا ہے تو اپنی قیام گاہ میں داخل ہو جاتا ہے جو اس نے

نشیعی علاقوں میں بنائی ہوئی ہوتی ہے اور یہ وہاں سے باہر نہیں نکلتا یہاں تک کہ ہوا معتدل نہ ہو جائے۔ پس جب اسے بھوک محسوس ہوتی ہے تو یہ اپنے ہاتھ پاؤں چاٹ لیتا ہے۔ پس اس کی بھوک ختم ہو جاتی ہے۔ ریچھ موسم ربیع میں اپنی قیام گاہ سے باہر نکلتا ہے تو اس وقت یہ بہت فربہ ہو جاتا ہے۔ ریچھ مختلف طبیعتوں کا حامل درندہ ہے کیونکہ اس کی خوراک میں وہ تمام چیزیں بھی شامل ہیں جو درندے کھاتے ہیں اور وہ چیزیں بھی جو چوپائے کھاتے ہیں۔ نیز یہ وہ چیزیں بھی کھاتا ہے جو انسان کی غذا ہے۔ ریچھ کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ جب اس پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے تو یہ اپنی مادہ کو لے کر کسی ویران جگہ پہنچ جاتا ہے اور مادہ کو چت لٹا کر جفتی کرتا ہے۔ پس جب مادہ بچے جفتی ہے تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ گویا گوشت کا لوتھڑا ہے اور ان بچوں کے ہاتھ پاؤں اور دم وغیرہ کی تیز نہیں کی جاسکتی۔ پس ریچھ اپنی بچوں کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتی رہتی ہے اس خوف سے کہ کہیں چیونٹیاں ان کو اذیت نہ پہنچائیں اور ان کو چاٹتی رہتی ہے یہاں تک کہ ان کے اعضاء نمایاں ہو جاتے ہیں اور وہ سانس لینے لگتے ہیں۔ مادہ کو بچوں کی ولادت کے وقت سخت اذیت برداشت کرنی پڑتی ہے یہاں تک کہ بعض اوقات اس کی ہلاکت کا بھی خطرہ ہوتا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ ریچھ منہ کی جانب سے بچے جفتی ہے اور مادہ بچوں کو ناقص جفتی ہے۔ اس شوق سے کہ وہ ان کو دیکھ سکے اور بعض لوگوں کے نزدیک مادہ طلی کی حریص ہوتی ہے اس لئے قبل از وقت بچوں کو جفتی ہے۔ پس بعض اوقات شدت شہوت کی وجہ سے مادہ ریچھ انسان کی طلب گار ہوتی ہے۔ ریچھ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ موسم سرما میں بہت زیادہ موٹا ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے یہ حرکت کرنے میں بوجھ محسوس کرتا ہے اور اس دوران مادہ بچے جفتی ہے۔ پس جب ریچھ موٹا ہو جاتا ہے تو یہ ایک جگہ بیٹھ جاتا ہے تو یہ چودہ دن تک اس جگہ سے حرکت نہیں کرتا۔ پس اس کے بعد اس میں حرکت پیدا ہوتی ہے اور مادہ بچے جتنے کے بعد انہیں اپنے سامنے رکھ کر اپنا دل بہلاتی رہتی ہے۔ پس جب مادہ کو کسی قسم کا خوف محسوس ہوتا ہے تو وہ اپنے بچوں سمیت درخت پر چڑھ جاتی ہے۔ ریچھ میں قبول تادیب کی بھی صلاحیت ہوتی ہے لیکن یہ اپنے معلم کی اطاعت بغیر سختی کے قبول نہیں کرتا۔

ریچھ کا شرعی حکم ریچھ کا کھانا حرام ہے اس لئے کہ یہ ”ناب“ (سامنے کے چار دانتوں کے برابر والے دو دانتوں) سے غذا حاصل کرنے والا درندہ ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ اگر اس کے ”ناب“ نہ ہوتے تو پھر اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں تھا کیونکہ اباحت ہی اصل ہے اور حرمت کا وجود نہیں ہے۔

فائدہ امام ابو الفرج بن جوزی ”کتاب الاذکیا“ کے آخر میں لکھتے ہیں کہ ایک شخص شیر سے خوفزدہ ہو کر بھاگ نکلا۔ پس اس نے ایک کنویں میں چھلاگ لگا دی۔ پس شیر بھی اس آدمی کے تعاقب میں کنویں میں کود پڑا۔ پس کنویں میں ایک ریچھ بھی موجود تھا۔ پس شیر نے ریچھ سے کہا کہ تم اس کنویں میں کتنی مدت سے ہو؟ ریچھ نے کہا کہ مجھے اس کنویں میں پڑے ہوئے کئی دن گزر گئے ہیں اور تحقیق بھوک مجھے قتل کر ڈالے گی۔ پس شیر نے ریچھ سے کہا کہ میں اور تم مل کر اس انسان کا گوشت کھاتے ہیں۔ پس ریچھ نے کہا کہ اگر ہم نے آج اپنی بھوک انسان کو کھا کر مٹا بھی لی تو کل کیا کریں گے؟ پس میری رائے یہ ہے کہ ہم انسان سے عہد کر لیں کہ ہم اسے اذیت نہیں پہنچائیں گے اور پھر اس سے کہیں کہ وہ ہمیں کنویں سے نکالنے کی کوئی تدبیر نکالے۔ اس لئے کہ وہ ہم سے زیادہ عقلمند ہے۔ پس شیر اور ریچھ نے قسمیں کھا کر آدمی کو مطمئن کر دیا۔ پس اس آدمی نے کنویں کو ٹوٹنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اس میں ایک سوراخ پایا پس وہ سوراخ تک پہنچا اور اسے چوڑا کرنا شروع کر دیا۔ پس جب وہ سوراخ چوڑا ہو گیا تو اس میں سے سر نکال کر باہر آ گیا اور پھر

اس کے بعد شیر اور ریچھ کو بھی کنویں سے خلاصی مل گئی۔ اس حکایت کا مفہوم یہ ہے کہ عقلمند کے لئے ضروری ہے کہ وہ احتیاط سے کام لے اور اپنی نفسانی خواہشات کے اتباع سے اجتناب کرنے۔

قزوینی نے ”عجائب المخلوقات“ میں یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک شیر کبھی آدمی پر حملہ آور ہوا۔ پس وہ آدمی بھاگ کر ایک درخت پر چڑھ گیا ہے۔ پس اس درخت کی ایک شاخ پر ایک ریچھ بیٹھا ہوا تھا وہ اس کے پھل توڑ کر کھا رہا تھا۔ پس جب شیر نے دیکھا کہ آدمی درخت پر چڑھ گیا تو وہ بھی اس درخت کے نیچے آکر بیٹھ گیا اور اس شخص کے اترنے کا انتظار کرنے لگا۔ قزوینی کہتے ہیں کہ جب اس شخص نے ریچھ کو دیکھا تو وہ الگی کے ساتھ اشارہ کرتے ہوئے کہہ رہا تھا کہ شیر کو میری موجودگی کا احساس نہ ہونے پائے۔ وہ آدمی کہتا ہے کہ میں شیر اور ریچھ سے خلاصی کے لئے متحیر تھا۔ چنانچہ میرے پاس ایک چھوٹا چاقو تھا۔ پس میں نے وہ چاقو نکالا اور اس کے ذریعہ درخت کی اس ٹہنی کو کاٹنا شروع کر دیا جس پر ریچھ بیٹھا ہوا تھا یہاں تک کہ جب شاخ ٹھوڑی سی باقی رہ گئی تو وہ ریچھ کے وزن سے ٹوٹ گئی اور ریچھ نیچے گر گیا۔ پس شیر ریچھ پر حملہ آور ہوا چنانچہ ٹھوڑی دیر کی کشاکش کے بعد درخت سے شیر کو ریچھ پر غلبہ حاصل ہوا اور اس نے ریچھ کو چیر پھاڑ کر اپنا لقمہ بنالیا اور پھر وہاں سے چلا گیا۔

امثال اس سے پہلے تفصیل گزر چکی ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں ”احمق من جہور“ (وہ جہور سے بھی زیادہ بے قوف ہے) جہور مادہ ریچھ کو کہا جاتا ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”الْوَطْ مِنْ ذُب“ (ریچھ سے بھی زیادہ لواطت کرنے والا)۔

یہ مثال اس شخص کے لئے مستعمل ہے جو لواطت کا عادی ہو۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں کہ ”الْوَطْ مِنْ ثَغْر“ (ریچھ سے زیادہ لواطت کرنے والا) اور یہ مثال اس لئے دی جاتی ہے کہ ریچھ لواطت کا اتنا حریص ہوتا ہے کہ وہ مفعول ریچھ کی دبر سے جدا نہیں ہوتا۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”الْوَطْ مِنْ رَاهِب“ (راہب سے زیادہ لواطت کرنے والا) یہ قول شاعر کے اس شعر سے ماخوذ ہے۔

وَالْوَطْ مِنْ رَاهِبٍ يَدْعِي
بِأَنَّ النِّسَاءَ عَلَيْهِ حَرَامٌ

اور اس راہب سے بھی زیادہ لواطت کا عادی جو اس بات کا مدعی ہے کہ عورتیں اس پر حرام ہیں۔ (یعنی عورتوں سے صحبت کرنا اس کیلئے حرام ہے) **خواص** اگر ریچھ کے سامنے کے چار دانتوں کے برابر والے دو دانت عورت اپنے دودھ میں ڈال کر اپنے بچہ کو پلا دے تو بچہ کے دانت باسانی نکل آئیں گے۔ ریچھ کی چربی برص کو زائل کر دیتی ہے۔ اگر ریچھ کی داہنی آنکھ کسی دائمی بخار والے مریض کے بدن پر لٹکا دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر ریچھ کا پتہ شہزادہ سورف کے عرق میں حل کر کے آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کی دھند ختم ہو جائے گی اور اگر اسے بال جھڑنے کی بیماری میں استعمال کیا جائے تو بال اگنے لگتے ہیں۔ ریچھ کے پتہ کو ایک درہم کے چھٹے حصہ کے برابر گرم پانی اور شہد میں مل کر کے پینے سے ابواسیر اور ریح کی بیماری کے لئے مفید ہے۔ اگر ریچھ کے پتہ کو داہنی ران پر باندھ کر انسان دلی کرے تو وہ اپنی خواہش کے مطابق دلی کرتا رہے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔ ریچھ کی چربی کی مالش اگر کسی بچے پر کی جائے تو وہ ہر برائی سے محفوظ رہے گا۔ ریچھ کی چربی کو اگر ناسور میں بھر دیا جائے تو ناسور زائل ہو جائے گا اور اگر ریچھ کی چربی کی مالش کسی کتے پر کی جائے تو وہ پاگل ہو جائے گا۔ اگر کسی بدخلق بچہ کے گلے میں ریچھ کی کھال کا ٹکڑا (بطور تعویذ) لٹکا دیا جائے تو بچہ کی بدخلقی زائل ہو جائے گی۔ اگر ریچھ کی داہنی آنکھ خشک کر کے اس بچہ کے گلے میں ڈال دی جائے جو سوتے میں ڈرتا ہو تو وہ کبھی بھی نیند میں خوفزدہ نہیں ہوگا۔

تعبیر | ریچھ کو خواب میں دیکھنا، شُرِیحَتی، فتنہ کی علامت ہے اور بعض اوقات مکروفریب کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی ریچھ کا خواب میں دیکھنا فریب و غور کی طرف اشارہ ہے جس کے دیکھنے سے دہشت پیدا ہو اور اس عورت کا پیشہ گانا بجانا ہو۔ اسی طرح بعض اوقات ریچھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر قید اور قید خانہ سے دی جاتی ہے یا کسی ایسے دشمن سے دی جاتی ہے جو مکار چور ہونے کے ساتھ ساتھ مخفی بھی ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ ریچھ پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے ولایت حاصل ہوگی بشرطیکہ اس میں اس کی اہلیت موجود ہو۔ بصورت دیگر اس کی تعبیر خوف و غم سے دی جائے گی جس سے بعد میں نجات مل جائے گی اور بسا اوقات اس کی تعبیر سفر اور سفر سے گھر کی طرف واپسی سے دی جاتی ہے۔

الدبدب

”الدبدب“ اس سے مراد گورخر ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

الدَّبْرُ

”الدَّبْرُ“ اس سے مراد شہد کی مکھیوں کی جماعت ہے۔ سہیلی نے کہا کہ ”الدَّبْرُ“ بھڑوں کو کہا جاتا ہے اور ”الدَّبْرُ“ وال کے کمرہ کے ساتھ چھوٹی میزوں کو کہا جاتا ہے۔ اصمعی نے کہا ہے کہ ”الدبر“ کا کوئی واحد نہیں آتا۔ البتہ واحد کے لئے ”حشرمة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”الدبور“ آتی ہے۔ ہذلی شاعر نے عسال کے وصف میں کہا ہے کہ۔

”إِذَا لِسَعْتَهُ الدَّبْرُ لَمْ يَوْجْ لِسَعْتَهَا“

جب شہد کی مکھیاں عسال کو کاٹ لیتی ہیں تو وہ پھران کے کانٹے سے بے خوف ہو جاتا ہے علامہ دیرمیؒ کے نزدیک اس شعر میں ”لم یوج“، ”لم یخف“ کے معنی میں مستعمل ہے کہ وہ شہد کی مکھیوں کے کانٹے سے خوفزدہ نہیں ہوتا۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ“ (پس جو کوئی اپنے رب کی ملاقات کا امیدوار ہو اسے چاہیے کہ نیک عمل کرے۔ سورۃ مریم آیت ۱۱۰) ”مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَآبِ“ (جو کوئی اللہ سے ملنے کی توقع رکھتا ہو (اسے معلوم ہونا چاہیے) کہ اللہ کا مقرر کیا ہوا وقت آنے ہی والا ہے۔ العنکبوت آیت ۵)۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں آیات میں لفظ ”يَرْجُوا“ خوف کے معنوں میں مستعمل ہے۔ نحاس نے کہا ہے کہ تمام مفسر اس بات پر متفق ہیں کہ ان دونوں آیات میں ”يَرْجُوا“ خوف کے معنوں میں مستعمل ہے۔ ”یعنی جسے اللہ تعالیٰ سے ملنے کا شوق اور اس کے سامنے حاضر کئے جانے کا خوف ہو“۔

شہد کی مکھیوں کی نسبت سے حضرت عاصم بن ثابت انصاریؒ کو ”حی الدبر“ کہا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب مشرکین نے

آپ کو شہید کر دیا تو انہوں نے آپ کی لاش کا مشلہ کرنا چاہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھیوں کے ذریعے مشرکین کے ناپاک ارادہ سے آپ کو بچا لیا پس کفار شہد کی مکھیوں سے گھبرا کر لاش کو چھوڑ کر چلے گئے یہاں تک کہ مسلمانوں نے آپ کو دفن کر دیا۔ حضرت عاصمؓ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تھا کہ نہ میں کسی شرک کو چھوؤں اور نہ کوئی مشرک میرے جسم کو چھوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت عاصمؓ کی شہادت کے بعد مشرکین سے شہد کی مکھیوں کے ذریعے آپ کے جسم کی حفاظت فرمائی۔

تاریخ نبیثا پور میں ثمامہ بن عبد اللہ کی ایک روایت مذکور ہے جو انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ سے نقل کی ہے۔ ثمامہ وہ شخصیت ہیں جن سے ایک جماعت نے روایت کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم خراسان سے آرہے تھے اور ہمارے ساتھ ایک آدمی تھا جو حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو برا بھلا کہتا تھا۔ پس ہم نے اس کو منع کیا لیکن وہ اپنی حرکت سے باز نہ آیا۔ پس ایک دن صبح ناشتہ کے بعد وہ شخص قضاء حاجت کے لئے نکلا لیکن واپس نہیں آیا۔ پس ہم نے اس کی طرف ایک قاصد بھیجا۔ پس کچھ دیر بعد قاصد آیا اور کہنے لگا کہ تم اپنے ساتھی کی حالت تو دیکھو؟ پس ہم اس کی طرف گئے تو دیکھا کہ وہ ایک سوراخ پر قضاء حاجت کے لئے بیٹھا ہوا ہے اور اسے شہد کی مکھیوں کا ایک پورا چھتہ چمنا ہوا ہے اور شہد کی مکھیوں نے کاٹ کاٹ کر اس کے جسم کا ہر عضو جدا کر دیا ہے۔ پس ہم نے اس کے بدن کی ہڈیاں جمع کیں لیکن مکھیوں نے ہمیں اذیت نہیں پہنچائی بلکہ وہ اسی شخص کے اعضاء کے ساتھ چٹی رہیں۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم ضرور ان لوگوں کے راستوں پر درست بدست چلو گے جو تم سے پہلے تھے یہاں تک کہ اگر وہ شہد کی مکھیوں کے چھتوں پر بھی پہنچ جائیں گے تو تم بھی پہنچو گے۔

فائق میں مذکور ہے کہ حضرت سیکہ بنت سیدنا حسینؓ اپنی والدہ محترمہ ام رباب کے پاس روتی ہوئی آئیں اور اس وقت حضرت سیکہؓ حکم سن تھیں۔ پس حضرت سیکہؓ نے کہا امی جان مجھے شہد کی مکھی نے کاٹ لیا ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت سیکہؓ کے قول ”مَرَّتْ بِي دَبِيرَةٌ فَلَسَعَتْنِي بِأَبِيرَةٍ“ میں لفظ ”دَبِيرَةٌ“ اور ”أَبِيرَةٍ“ تصغیر کے طور پر استعمال ہوئے ہیں۔

الدَّبْسِي

”الدَّبْسِي“ وال پرزبر اور سین کے کسرہ کے ساتھ اور ایک قول کے مطابق وال کے ضمہ کے ساتھ یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ جنگلی کبوتر کی طرف منسوب ہے۔ اس کا رنگ سیاہ مائل بہ سرخی ہوتا ہے۔ اس کی مختلف اقسام ہیں جو مصری، حجازی اور عراقی کہلاتی ہیں۔ جاحظ نے کہا ہے کہ منطق الطیر کا قول ہے کہ ”الدَّبْسِي“ جنگلی کبوتر، قمری اور فاخہ کے لئے مستعمل ہے۔ پس جب یہ آواز نکالتا ہے تو اس کو ”هدل يهدل هديلا“ سے تعبیر کرتے ہیں اور جب گاتا ہے تو ”غرد يغرد تغريد او التغريد“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الهديل“ کبوتر کا نام ہے۔ راجز نے کہا ہے۔

يدعوا بقارة الطريق هديلا

كهدا هد كسر الرماة جناحه

”تیر اندازوں نے بازو کاٹ دیئے ہیں جس کی وجہ سے پھر پھر اہٹ پیدا ہوتی ہے اسی لئے راستے کے غاروں کو ہدیل کہا جاتا ہے“

عنقریب انشاء اللہ ”باب الہاء“ میں ”الهدل“ کا ذکر آئے گا۔

حدیث میں ”الدبسی“ کا تذکرہ

یحییٰ بن عمارہ اپنے دادا حبش سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں اسوان (سخت اور ریتیلی زمین کا درمیانی حصہ) میں داخل ہوا۔ پس میں نے دو جنگلی کبوتر پکڑے اور ان کی ماں (ان کی گرفتاری پر) پھر بھڑا رہی تھی اور میرا ارادہ یہ تھا کہ میں ان کو ذبح کروں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرے پاس ابوحنس تشریف لائے۔ پس انہوں نے کھجور کی جڑی اور مجھے مارنے لگے اور فرمایا کیا تو نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے ان دو سنگلاخوں کے درمیان رہنے والے جانوروں کو حرام قرار دیا ہے۔ (رواہ احمد)

”المنیخۃ“ سے مراد کھجور کے درخت کی جڑ ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابوطالب انصاریؓ اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے۔ پس ایک جنگلی کبوتر ازاؓ پس وہ آپ کو اچھا معلوم ہوا اور وہ کبوتر درخت میں اڑتا ہوا باہر نکلنے کا راستہ تلاش کر رہا تھا۔ پس حضرت ابوطالبؓ کی نگاہ دوران نماز ہی ایک لمحہ کے لئے اس پر پڑی۔ پس آپ کو یہ یاد نہ رہا کہ آپ نے کتنی نماز پڑھی۔ پس حضرت ابوطالبؓ نے اس فتنہ کا تذکرہ نبی اکرمؐ سے کیا پھر کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ باغ صدقہ ہے۔ پس آپ جہاں چاہیں اس کو خرچ کر لیں۔ (موطا امام مالک)

حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے مروی ہے کہ ایک انصاری آدمی اپنے باغ میں جو وادی تھ میں تھا نماز پڑھ رہا تھا اور ان دنوں کھجوروں کے پکنے کا موسم تھا اور کھجور کے خوشہ لٹکے ہوئے تھے۔ پس اس نے دیکھا کہ ایک جنگلی کبوتر پھلوں پر بیٹھا ہوا ہے۔ پس اس کو یہ منظر بہت اچھا معلوم ہوا۔ پھر اس کے بعد وہ اپنی نماز کی طرف لوٹا تو اسے یاد نہ رہا کہ اس نے کتنی نماز پڑھی ہے۔ پس اس نے کہا کہ تحقیق مجھے اس مال نے فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے۔ پس وہ آدمی حضرت عثمان بن عفانؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ (آپ اس وقت امیر المؤمنین تھے) پس اس نے تمام واقعہ سنایا اور عرض کیا یہ باغ صدقہ ہے۔ پس آپ اس کو بھلائی کے راستے میں لگا دیں۔ پس حضرت عثمان بن عفانؓ نے اس باغ کو پچاس ہزار میں بیچ دیا۔ پس اس باغ کا نام ”خمسون“ (پچاس) پڑ گیا۔ (موطا امام مالک) ”اللفظ“ مدینہ منورہ کی ایک وادی کا نام ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کا معمول تھا کہ جب آپ کو اپنے مال میں سے کوئی چیز اچھی معلوم ہوتی تھی تو آپ اس چیز کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں صدقہ کر دیتے تھے۔ چنانچہ آپ کے غلام آپ کی اس نیک عادت کو بیچا جانتے تھے۔ پس اگر ان غلاموں میں سے کوئی غلام آزادی کا خواہش مند ہوتا تو وہ مسجد کی حاضری میں مداومت اختیار کرتا۔ پس جب حضرت ابن عمرؓ اپنے غلام کی اس نیک عادت کو دیکھتے تو اسے آزاد کر دیتے۔ پس آپ کے ساتھی آپ سے کہا کرتے تھے کہ یہ غلام آپ کو دھوکہ دے رہے ہیں۔ پس آپ فرماتے کہ جو شخص ہمیں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں دھوکہ دے تو ہم اس کے دھوکہ میں آجاتے ہیں۔ ایک مرتبہ ابن عامر نے آپ کے ایک غلام کو تین ہزار درہم کے عوض خریدنے کا ارادہ کیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ دراہم مجھے فتنہ میں مبتلا نہ کر دیں۔ پس آپ نے غلام سے فرمایا کہ جاؤ تم اللہ کے لئے آزاد ہو۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرمایا کرتے تھے کہ ہم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جس کو دنیا نے اپنی طرف مائل نہ کیا ہو سوائے حضرت ابن عمرؓ کے۔ پس حضرت عمرؓ نے اپنی وفات سے قبل ایک ہزار یا اس سے زائد غلاموں کو آزاد کر دیا تھا۔ آپ کے فضائل و مناقب کا اعداد ہیں انہیں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ حجۃ الاسلام امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ صحابہ کرامؓ خواہشات

نفسانی کو جڑ سے اکھاڑنے اور نماز میں کمی پوری کرنے کیلئے اس قسم کے نیک کام کرتے تھے اور کسی علت کے مادہ کو مطلق کرنے کے لئے صرف یہی دوا ہے اور اس کے علاوہ کوئی دوا کارگر نہیں ہو سکتی۔

دبسی کی خصوصیات | اس پر مہرے کی خصوصیت یہ ہے کہ آج تک اس کو زمین پر مردہ حالت میں نہیں دیکھا گیا اور یہ پرندہ سردیوں اور گرمیوں میں اپنی سکونت کیلئے الگ الگ مقام کا انتخاب کرتا ہے نیز اس پرندے کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ آج تک کسی نے اس کا گھونسلہ نہیں دیکھا۔

دبسی کا شرعی حکم | اس پرندے کا گوشت بالاقفاق حلال ہے۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اگر کوئی محرم خضریٰ، دہی، قمری، قطاء اور چکور وغیرہ کو قتل کر دے تو اس پر رمضان کے طور پر ایک بکری واجب ہوگی۔ (سنن بیہقی)

خواص | دہی کے طبی خواص کے متعلق صاحب المہاج نے کہا ہے کہ جنگلی پرندوں میں سب سے افضل و اعلیٰ پرندہ دہی ہے پھر شحرور (ایک سیاہ رنگ کا پرندہ) پھر چکور اور درشان اور اس کے بعد کبوتر کے بچے ہیں۔ دہی کا گوشت گرم اور خشک ہوتا ہے۔
التعبیر | دبسی کی خواب میں تعبیر بئیر کی تعبیر کی طرح ہے۔ بئیر کا تفصیلی ذکر عنقریب انشاء اللہ ”باب السین“ میں آئے گا۔

الدجاج

”الدجاج“ (دال پر زبر، زیر پیش تینوں اعراب پڑھ سکتے ہیں) اس سے مراد مرغی ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”دجاجة“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ آہستہ چلتی ہے۔ مرغی کی کنیت ام الولید، ام حفصہ، ام جعفر، ام عقبہ، ام احدى وعشرین، ام قوب، ام نافع وغیرہ آتی ہے۔ جب مرغی بوڑھی ہو جاتی ہے تو اس کے انڈوں سے مادہ تولید ختم ہو جاتا ہے اور اس کے انڈوں سے بچے پیدا نہیں ہو سکتے۔ مرغی کی ایک عجیب و غریب عادت یہ ہے کہ جب اس کے پاس سے کسی درندہ کا گزر ہو تو یہ خوفزدہ نہیں ہوتی لیکن اگر اس کے قریب سے گیدڑ کا گزر ہو تو یہ خوفزدہ ہو جاتی ہے۔ اگرچہ یہ کسی مکان کی چھت یا دیوار پر ہی کیوں نہ بیٹھی ہو فوراً گیدڑ کے سامنے گر جاتی ہے۔ مرغی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ بہت کم سوتی ہے اور اگر اسے نیند آ بھی جائے تو بہت جلد بیدار ہو جاتی ہے۔ مرغی کی نیند اور بیداری کی مدت صرف اور صرف اتنی ہے جتنی دیر میں سانس کا آنا اور جانا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ قلت نوم کی وجہ اس کو اپنی جان کا ڈر ہے چنانچہ مرغی اپنی حفاظت کے لئے یہ حیلہ اختیار کرتی ہے کہ یہ زمین پر نہیں سوتی بلکہ کسی بالا خانے یا دیوار یا ان جیسی کسی چیز پر بیٹھ جاتی ہے اور جب سورج غروب ہوتا ہے تو اپنی عادت کے مطابق مرغی خوفزدہ ہو جاتی ہے۔ مرغی کے بچے جب انڈوں سے نکلے ہیں تو ان پر بال و پر پہلے ہی موجود ہوتے ہیں اس لئے وہ فوراً چلنے پھرنے لگتے ہیں۔ شروع شروع میں وہ بہت خوبصورت اور خوشنما معلوم ہوتے ہیں اور جب انہیں بلایا جائے تو دوڑتے ہوئے آ جاتے ہیں لیکن جوں جوں ان کی عمر میں اضافہ ہوتا ہے ان کی خوشنمائی میں کمی آ جاتی ہے یہاں تک کہ یہ سوائے ذبح

کرنے اور انڈے حاصل کرنے کے علاوہ کسی مصرف کے نہیں رہتے۔ مرغی فطری طور پر مشترک الطبیعت واقع ہوئی ہے کیونکہ یہ گوشت کھیاں اور روٹی وغیرہ بھی کھاتی ہے۔

انڈے کے اندر بچے کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ | انڈے کے اندر بچے کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ انڈے کو غور سے دیکھا جائے اگر انڈا مستطیل اور محدود اطراف ہے یعنی اس کی لمبائی چوڑائی سے زیادہ ہے اور کنارے دبے ہوئے ہیں تو اس کے اندر مرغی ہے۔ اور اگر انڈا گول ہے اور اس کے کنارے ابھرے ہوئے ہیں تو اس کے اندر مرغ ہے۔ انڈے سے بچے نکالنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک طریقہ یہ ہے کہ مرغی خود انڈے سے بیوے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ انڈوں کو کسی گھاس یا کوڑے جیسی کسی چیز میں دبا دیا جائے۔ مرغی دس ماہ انڈے دیتی ہے اور سردیوں کے دو مہینے انڈے نہیں دیتی۔ انڈے کی پیدائش دس دن میں پایہ تکمیل تک پہنچ جاتی ہے۔ مرغی کے پیٹ سے نکلنے کے وقت انڈہ بہت نرم ہوتا ہے۔ پس جب اس کو ہوا پہنچتی ہے تو وہ سخت ہو جاتا ہے۔ انڈے سفیدی اور زردی پر مشتمل ہوتے ہیں اور سفیدی پر ایک باریک جھلی ہوتی ہے اور زردی ایک نرم رطوبت ہوتی ہے جو جیسے ہوئے خون سے مشابہ ہوتی ہے۔ اس کے ذریعے انڈے کے اندر بچے کو غذا پہنچتی ہے جبکہ سفیدی سے بچے کی آنکھ، داغ اور سر بننے ہیں بقیہ سفیدی بچے کی کھال میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح زردی سکر کر اور جھلی بن کر بچے کی ناف ہو جاتی ہے۔ اس کے ذریعے بچے کو غذا پہنچتی ہے جیسے کہ انسانی بچے کو ماں کے پیٹ میں جنس کے خون سے ناف کے ذریعے غذا کی ترسیل ہوتی ہے۔ بعض اوقات ایک انڈے میں دو زردیاں ہوتی ہیں۔ پس جب مرغی اس انڈے کو سیتی ہے تو اس سے دو بچے پیدا ہوتے ہیں۔ تحقیق اس کا مشاہدہ بھی ہوا ہے کہ انڈوں میں سب سے زیادہ لذیذ اور غذائیت بھر پور انڈہ وہ ہوتا ہے جس میں زردی بکثرت ہو اور جو انڈا مرغ کی جفتی کے بغیر یعنی خاکی پیدا ہوتا ہے اس میں غذائیت کی مقدار قلیل ہوتی ہے اور ایسے انڈے سے بچے پیدا نہیں ہوتا۔ عموماً بچہ اس انڈے سے پیدا ہوتا ہے جو چاند کے گھٹنے کی مدت میں مرغی دیتی ہے اس کے برعکس جو انڈا اوائل ماہ میں دیا گیا ہو وہ رطوبت سے بھر جاتا ہے اس لئے اس میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں رہتی۔

نر اور مادہ کی شناخت کا طریقہ | بچے کی پیدائش کے دس روز بعد یہ معلوم کیا جاسکتا ہے کہ وہ مذکر ہے یا مونث، پس جب بچہ دس دن کا ہو جائے تو اس کی چونچ پکڑ کر اس کو لٹکا یا جائے، پس اگر وہ حرکت کرے تو مذکر یعنی مرغ ہوگا اور اگر حرکت نہ کرے تو بچہ مادہ یعنی مرغی ہے۔

حدیث میں مرغی کا ذکر | حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء کو بکریاں اور فقراء کو مرغیاں پالنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب امیر لوگ مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ہستی کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے۔ (ابن ماجہ)

علامہ دبیرؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں علی بن عروہ دمشقی ہیں۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ احادیث وضع کرتے تھے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ امیر لوگوں کو بکریاں پالنے اور فقیر لوگوں کو مرغیاں پالنے کا حکم دینے کی حکمت یہ ہے کہ ہر قوم کا معاملہ اس کے حسب کے مطابق ہے اور اسی کے مطابق اس کی روزی کا معاملہ ہے اور اس حکم سے مقصود یہ تھا کہ کہیں لوگ کام کرنا ترک نہ کر دیں اور تدبیر سے کنارہ کشی نہ اختیار کر لیں کیونکہ کسب پاکہ بازی اور قناعت کا سبب ہے اور بعض اوقات اس سے آدمی غنی

ہو جاتا ہے اور کسب کو ترک کر دینا بھیک مانگنے پر مجبور کر دیتا ہے اور لوگوں سے سوال کرنا شرعاً ممنوع ہے اور حضور اکرم ﷺ کا یہ قول کہ جب امیر آدمی مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آبادی کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب امیر آدمی وہ کام کریں گے جو فقراء کرتے ہیں تو فقراء کی معیشت کے اسباب معطل ہو جائیں گے اور اس طرح ان کی ہلاکت کا اندیشہ ہے اور فقراء کی ہلاکت عام ہلاکت ہے جو آبادیوں کی ہلاکت کا سبب ہے۔

امام علامہ ابو الفرج بن الجوزی نے کتاب الاذکیاء میں احمد بن طولون جو مصر کا بادشاہ تھا کے متعلق لکھا ہے کہ ایک دن وہ کسی ویران جگہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے۔ پس انہوں نے ایک سائل کو دیکھا جس کے کپڑے میلے کچیلے تھے۔ پس بادشاہ نے ایک روٹی، ایک تلی ہوئی مرغی، ایک گوشت کا ٹکڑا اور فالودہ اپنے ایک غلام کو دیا اور حکم دیا کہ یہ اس سائل کو دے آؤ۔ پس غلام نے کھانا لیا اور سائل کو دے آیا۔ پس جب غلام واپس آیا تو بادشاہ سے کہا کہ سائل کھانا اور دوسری چیزیں لے کر خوش نہیں ہوا۔ پس ابن طولون نے غلام سے کہا کہ سائل کو میرے پاس لاؤ۔ پس سائل کو غلام نے حاضر کیا، پس بادشاہ نے سائل سے چند سوالات پوچھے۔ پس سائل نے احسن طریقہ سے ان تمام سوالات کے جواب دیئے اور وہ بادشاہ کے رعب و دبدبہ سے پریشان نہیں ہوا۔ پس سلطان نے سائل سے کہا کہ جو کاغذات تمہارے پاس ہیں وہ مجھے دے دو اور صحیح صحیح بتاؤ کہ تمہیں یہاں کس نے بھیجا ہے۔ پس مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تم جاسوس ہو۔ پس بادشاہ نے کوڑے مارنے والے کو بلایا، پس جونہی کوڑے مارنے والا حاضر ہوا تو سائل نے گھبرا کر کہا کہ ہاں میں جاسوس ہوں۔ پس حاضرین میں سے کسی آدمی نے بادشاہ سے کہا کہ بادشاہ سلامت آپ نے تو واقعی جادو کر دیا ہے۔ پس احمد طولون نے کہا کہ کوئی جادو نہیں ہے بلکہ قیاس اور فراست ہے کیونکہ جب میں نے اس کی بری حالت دیکھی تو میں نے اس کے پاس ایسا عمدہ کھانا بھیجا کہ شکم سیر بھی اس کو دیکھ کر خوش ہو جاتا لیکن اس نے بالکل خوشی کا اظہار نہیں کیا اور نہ ہی یہ کھانے کی طرف متوجہ ہوا، پس میں نے اس کو اپنے پاس بلایا اور اس سے مخاطب ہوا۔ پس اس نے دیدہ دلیری کے ساتھ میرے سوالات کے جواب دیئے اور اس پر میری ہبت کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ پس میں نے سائل کی حالت، حاضر جوابی اور دیدہ دلیری سے اندازہ لگایا کہ یہ آدمی فقیر نہیں بلکہ مخبر ہے۔ ابن خلکان نے ابو العباس احمد بن طولون کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ وہ مصر، شام اور اس کے سرحدی علاقے کا حکمران تھا۔ نیز یہ ایک عادل، بہادر، متواضع، اچھے اخلاق والا علم و دوست اور بخشنے والا بادشاہ تھا۔ خاص و عام اس کے دسترخوان پر کھانا کھانے کے لئے حاضر ہوتے تھے اور یہ بکثرت صدقہ و خیرات کرتا تھا۔ ابن خلکان نے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ اس کے وکیل نے اس سے دریافت کیا کہ بعض اوقات ایک ایسی عورت صدقہ و خیرات طلب کرتی ہے کہ وہ بڑے پانچے کا پا جامہ اور سونے کی انگوٹھی پہنے ہوئے ہوتی ہے تو کیا میں ایسی عورت کو آپ کے مال میں سے صدقہ و خیرات عطا کروں؟ پس ابن طولون نے کہا کہ جو بھی تیری طرف ہاتھ پھیلائے اسے ضرور کچھ نہ کچھ مال دو۔ ابن طولون حافظ قرآن تھا اور اس کی آواز بھی بہت اچھی تھی مگر اس کے باوجود ابن طولون بہت ظالم بادشاہ تھا۔ اس کی تلوار خوزیزی کے لئے ہمیشہ میان سے باہر رہتی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ جو لوگ ابن طولون کے ہاتھوں قتل ہوئے اور جن کو اس نے اپنی حراست میں رکھا تھا ان کی تعداد اٹھارہ ہزار کے قریب تھی۔ کہا جاتا ہے کہ طولون کے ہاں کوئی اولاد نہ تھی اس لئے اس نے ابن طولون کو گود لے لیا تھا۔ ابن طولون کا انتقال ۶۷۰ھ میں ہوا۔

روایت ہے کہ ابن طولون کی قبر پر ایک آدمی روزانہ تلاوت کرتا تھا، پس ایک دن اس آدمی نے ابن طولون کو خواب میں دیکھا کہ ابن طولون اسے کہہ رہا ہے کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ تم میری قبر پر قرآن کریم کی تلاوت نہ کیا کرو۔ پس اس شخص نے پوچھا کیوں؟ ابن طولون نے کہا کہ نہیں گزرتی کوئی آیت مگر میرا سر ٹھوٹ کر مجھ سے پوچھا جاتا ہے کہ کیا تو نے اس آیت کی سماعت نہیں کی یا تجھے یہ آیت نہیں پہنچی تھی۔

حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ سلمان بن عبد الملکؓ کھانے کا بے حد حریص تھا۔ تحقیق اس کے متعلق بہت سے عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں۔ پس ان میں سے بعض درج ذیل ہیں۔

(۱) سلیمان بن عبد الملکؓ بعض دن صبح کے ناشتہ میں چالیس تلی ہوئی مرغیاں، چالیس انڈے، چوراسی کلیجیاں ان کی چربی سمیت اور (80) اسی گردے تناول کرتا تھا اور پھر اس کے بعد عام دسترخوان پر لوگوں کے ساتھ کھانا بھی کھاتا تھا۔

(۲) سلیمان بن عبد الملکؓ کے متعلق مشہور ہے کہ ایک مرتبہ وہ باغ میں داخل ہوا اور باغ کے محافظ کو حکم دیا کہ وہ عمدہ قسم کے پھل تو ذکر لائے۔ پس محافظ نے پھل تو ذکر خلیفہ کی خدمت میں پیش کر دیئے۔ پس خلیفہ اور اس کے ساتھی پھل کھانے لگے، یہاں تک کہ خوب سیر ہو گئے لیکن خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؓ پھل کھاتا رہا۔ پھر اس کے بعد اس نے ایک تلی ہوئی بکری لانے کا حکم دیا۔ پس اس بکری کو اکیلا ہی کھا گیا اور پھر اس کے بعد پھل منگوائے اور کھانے شروع کر دیئے پس جب خلیفہ نے پھل کھا کر ختم کر دیئے تو اس کے سامنے ایک قعب لائی گئی جو اپنے حجم کے لحاظ سے اتنی بڑی تھی کہ اس کے اندر ایک آدمی بیٹھ سکتا تھا۔ اور یہ قعب گھی اور ستو سے بھری ہوئی تھی۔ پس اکیلا ہی پوری قعب کھا گیا پھر اس کے بعد دار الخلافہ کی طرف چل پڑا۔ پس جب خلیفہ دار الخلافہ پہنچا تو اس کے سامنے دسترخوان بچھا دیا گیا۔ پس خلیفہ نے یہاں بھی بہت سی چیزیں تناول کیں۔

(۳) خلیفہ کے متعلق اسی طرح کا ایک واقعہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؓ حج کیلئے گیا۔ پس جب وہ طائف پہنچا تو اس نے سات سوانا، مرغی کے چوڑے اور ایک ٹوکرا کشش کا تناول کیا۔

کہا جاتا ہے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؓ کا ایک باغ تھا۔ پس ایک آدمی اس کے پاس آیا تاکہ وہ اس باغ کو خرید لے۔ پس اس نے باغ کی خریداری کیلئے کچھ رقم خلیفہ کو دی۔ پس خلیفہ باغ میں داخل ہوا تاکہ وہ اس کا جائزہ لے۔ پس خلیفہ نے پھل کھانا شروع کر دیئے۔ پھر اس کے بعد خریدار کو بلایا اور مزید رقم کا تقاضا کیا۔ پس خریدار نے کہا اے امیر المؤمنین آپ کی مطلوبہ رقم آپ کو باغ میں داخل ہونے سے پہلے ملتی تھی۔ اب تو باغ میں پھل ہی موجود نہیں ہیں تو میں آپ کو مزید رقم کیسے ادا کروں۔

کہا جاتا ہے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؓ کی موت کا سبب یہ ہوا تھا کہ ایک دن اس نے چار سوانے اور آٹھ سوداۓ انجیر اور چار سو کلیجیاں جمعہ چربی اور پس مرغیاں کھالی تھیں۔ پس زیادہ کھانے کی وجہ سے وہ ہیضہ میں مبتلا ہو گیا اور اسی مرض کی وجہ سے مرجع وابق کے مقام میں اس کی موت واقع ہو گئی۔

فائدہ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص نے زیادہ کھانا کھا لیا ہو اور اسے اس بات کا خوف ہو کہ وہ ہیضہ کے مرض میں مبتلا ہو جائے گا تو اسے چاہیے کہ وہ اپنے پیٹ پر ہاتھ پھیرتے ہوئے یہ کلمات کہے ”اللَّيْلَةُ لَيْلَةُ عَيْدِي يَا

کَرَمِیُّ وَ رَضِیَ اللہُ کَثِیْرًا“ پس وہ شخص یہ کلمات تین مرتبہ پڑھے اور ہر مرتبہ اپنے پیٹ پر بھی ہاتھ پھیرتا رہے۔ پس ان کلمات کے پڑھنے کی وجہ سے اس کے لئے زیادہ کھانا مفضر نہیں ہوگا۔

شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی کرامت | علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں مستند اور مختلف ذرائع سے یہ روایت پہنچی ہے کہ ایک عورت اپنے لڑکے کو لے کر حضرت عبدالقادر جیلانیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میں دیکھتی ہوں کہ میرے بیٹے کا دل آپ کی جانب مائل ہے اور تحقیق میں نے اس کو اپنے حق سے اللہ کے لئے خارج کر دیا۔ پس آپ اس کو قبول کر لیجئے۔ پس شیخ نے اسے قبول کر لیا اور اسے مجاہدہ اور سلوک و طریقت کا حکم دیا۔ پس کچھ دنوں کے بعد اس کی ماں شیخ کے پاس آئی، پس اس نے اپنے بیٹے کو دیکھا کہ وہ بہت کمزور ہو گیا ہے اور بھوکا رہنے کی وجہ سے اس کا رنگ زرد ہو گیا ہے نیز اس نے یہ بھی دیکھا کہ اس کے بیٹے کے لئے جو کھانا لایا گیا اس میں صرف جو کی ایک روٹی تھی۔ پس وہ عورت شیخ کے پاس پہنچی، پس اس نے دیکھا کہ شیخ کے پاس ایک برتن پڑا ہوا ہے جس میں ایک تلی ہوئی مرغی کی ہڈیاں پڑی ہوئی ہیں۔ تحقیق شیخ نے مرغی کا گوشت تناول کیا تھا، پس اس عورت نے کہا کہ حضور آپ مرغی کا گوشت کھاتے ہیں اور میرے بیٹے کو جو کی روٹی کھلاتے ہیں۔ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے ان ہڈیوں پر ہاتھ رکھا اور فرمایا ”قُوْمِیْ بِاِذْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی الَّذِیْ یُحْیِی الْعِظَامَ وَ هِیَ رَمِیْمٌ“ (اللہ کے حکم سے کھڑی ہو جا جو کھوکھلی ہڈیوں کو زندگی عطا فرماتا ہے) پس مرغی صحیح و سالم کھڑی ہوئی اور چیخنے لگی۔ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے اس عورت سے فرمایا کہ جب تیرا بیٹا ولایت کے اس مقام پر پہنچ جائے گا تو یہ اپنی چاہت کے مطابق کھائے گا۔

ابن خلکان نے یثیم بن عدی کے حالات میں نقل کیا ہے کہ پہلے زمانے کے لوگوں میں سے ایک آدمی کھانا کھار ہاتھا اور اس کے سامنے ایک تلی ہوئی مرغی رکھی ہوئی تھی۔ پس ایک سائل اس کے پاس آیا۔ پس اس نے سائل کو خالی ہاتھ لوٹا دیا۔ حالانکہ وہ آدمی بہت مالدار تھا۔ پس اچانک اس آدمی اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی ہو گئی اور اس کا مال ضائع ہو گیا اور اس کی بیوی نے دوسرا نکاح کر لیا۔ پس ایک دن اس عورت کا دوسرا خاوند کھانا کھار ہاتھا اور اس کے سامنے ایک تلی ہوئی مرغی رکھی ہوئی تھی۔ پس ایک سائل آیا تو اس نے اپنی بیوی کو حکم دیا کہ یہ مرغی اس سائل کو دے دو۔ پس عورت نے مرغی سائل کو دے دی اور سائل کی طرف غور سے دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ سوال کرنے والا شخص تو اس کا پہلا شوہر ہے۔ پس اس عورت نے اپنے دوسرے شوہر کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس اس عورت کے دوسرے خاوند نے کہا کہ اللہ کی قسم میں بھی تو وہی مسکین ہوں جس کو تمہارے پہلے شوہر نے دروازے سے خالی ہاتھ لوٹا دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی نعمتیں (یعنی اس کا مال اور اس کی بیوی) مجھے عطا فرمادیں اور میں ان کا اہل اس لئے ہوا کہ وہ پہلا شخص اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کرتا تھا۔

حکایت | یثیم بن عدی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ میں اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر سفر کے لئے نکلا، پس دوران سفر مجھے ایک اعرابی کے خیمہ کے پاس شام ہو گئی۔ پس میں وہاں اترا اور خیمہ میں داخل ہوا، پس خیمہ کے مالک کی بیوی نے کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا مہمان ہوں۔ اس عورت نے کہا کہ ہمارے پاس مہمان کا کیا کام ہے بلاشبہ صحرا وسیع ہے تم کسی اور جگہ قیام کر لیتے۔ پھر اس عورت نے گہوؤں پیسے اور آٹا گوندہ کر روٹی پکائی اور پھر روٹی کھانے کے لئے بیٹھ گئی۔ پس ابھی تھوڑی سی دیر گزری تھی کہ اس کا شوہر آیا اور وہ اپنے

ساتھ دودھ بھی لایا تھا۔ پس اس نے سلام کیا پھر کہا کہ یہ آدمی کون ہے؟ پس میں نے کہا کہ مہمان ہوں۔ پس اس نے کہا خوش آمدید اللہ آپ کی زندگی دراز فرمائے اور پھر اس نے ایک بڑا پیالہ دودھ کا مجھے پلایا۔ پھر کہا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کچھ نہیں کھایا اور نہ ہی اس عورت نے آپ کو کچھ کھلایا ہوگا۔ پس میں نے جواب دیا اللہ کی قسم میں نے کچھ نہیں کھایا۔ پس وہ غصہ کی حالت میں اپنی بیوی کے پاس پہنچا اور اس سے کہا کہ تیرا براہو تو نے خود کو کھالیا اور مہمان کو بھوکا چھوڑ دیا۔ پس عورت نے جواب دیا کیا میں اپنا کھانا مہمان کو کھلاتی؟ پس میاں بیوی کے درمیان تلخ کلامی ہوئی، یہاں تک کہ خاوند نے اپنی بیوی کو زخمی کر دیا، پھر اس کے بعد اس آدمی نے چھری لی اور میری اونٹنی کو ذبح کر دیا۔ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرمائے تم نے یہ کیا کیا ہے؟ پس اس نے کہا اللہ کی قسم میرا مہمان بھوک کی حالت میں رات نہیں گزر سکتا۔ پھر اس کے بعد اس نے لکڑیاں جمع کر کے آگ جلائی اور گوشت پکایا پس اس نے میرے ساتھ بیٹھ کر گوشت کھایا اور اپنی عورت کو بھی گوشت دیا اور کہا کھاؤ اللہ تعالیٰ تجھے نہ کھلائے۔ پس جب صبح ہوئی تو وہ مجھے گھر میں چھوڑ کر باہر چلا گیا۔ پس میں مغموم بیٹھا رہا۔ پس جب دوپہر ہوئی تو وہ واپس آیا اور اس کے ساتھ ایک خوبصورت اونٹنی تھی۔ پس اس نے مجھے وہ اونٹنی دے دی اور کہا کہ یہ تمہاری اونٹنی کے عوض میں ہے۔ پھر اس نے بقیہ گوشت مجھے دے دیا تاکہ میں اسے دوران سفر تناول کر سکوں۔ پس میں وہاں سے نکلا اور اپنی منزل کی طرف چل پڑا۔ پس دوران سفر ایک دوسرے اعرابی کے خیمہ کے پاس مجھے شام ہوگئی۔ پس میں وہاں اترا اور اعرابی کے خیمہ کی طرف گیا۔ پس میں نے سلام کیا۔ پس خیمہ کے مالک کی بیوی نے مجھے سلام کا جواب دیا اور کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا کہ مہمان ہوں۔ پس اس نے مجھے خوش آمدید کہا اور اس کے بعد آٹا پیسا اور گوندہ کر روٹی تیار کی اور کھانے کے لئے میرے سامنے رکھ دی اور ایک پلیٹ میں ایک تلی ہوئی مرغی بھی میرے سامنے رکھ دی۔ پس اس عورت نے مجھے کہا کہ آپ کھانا کھائیے اور ہمیں معذور سمجھئے کہ ہم آپ کی خاطر خواہ تو وضع نہیں کر سکے۔ پس ابھی تھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ ایک اعرابی آیا جو بد شکل دکھائی دیتا تھا۔ پس اس نے مجھے سلام کیا، پس میں نے سلام کا جواب دیا۔ پس اس نے کہا تم کون ہو؟ میں نے جواب دیا مہمان ہوں۔ پس اس نے کہا کہ مہمان کا ہمارے یہاں کیا کام؟ پھر وہ اپنی بیوی کے پاس گیا اور اس سے کہا کھانا کھاں ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں نے کھانا مہمان کو کھلا دیا ہے۔ پس اس آدمی نے کہا کہ تم میرا کھانا مہمان کو کھلاؤ اور میں بھوکا رہوں، پھر اس کے بعد میاں بیوی کے درمیان تلخ کلامی ہوئی یہاں تک کہ خاوند نے اپنی بیوی کو مارا۔ بیشم بن عدی کہتے ہیں کہ میں اس منظر کو دیکھ کر ہنسے لگا، پس وہ اعرابی میری طرف آیا اور کہنے لگا کہ تم کیوں ہنس رہے ہو؟ پس میں نے اس کو پہلے خاوند اور بیوی کا قصہ سنایا جن کے پاس میں نے پہلی رات کا قیام کیا تھا، پس اس اعرابی نے قصہ سن کر کہا میری بیوی اس اعرابی کی بہن ہے جس کے ہاں آپ نے پہلی رات قیام کیا تھا اور اس کی بیوی میری بہن ہے۔ بیشم بن عدی کہتے ہیں کہ میں نے بڑی حیرانی سے رات گزاری اور جب صبح ہوئی تو وہاں سے اپنی منزل کی طرف روانہ ہو گیا۔

الحکم | مرغی حلال ہے۔

امام ترمذیؒ اور امام نسائیؒ نے مرغی کی حلت کے متعلق یہ روایت نقل کی ہے

حضرت زید بن معتب جری کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ کے پاس تھے پس آپ نے کھانا کھانے کے لئے دسترخوان لگایا جس پر مرغی کا گوشت بھی تھا۔ پس قبیلہ بنی تیم اللہ کا ایک آدمی جو شکل و صورت سے غلام معلوم ہوتا تھا، آیا۔ پس آپ نے اسے

بستر خوان پر مدعو کیا۔ پس وہ کترانے کی کوشش کرنے لگا، پس حضرت ابو موسیٰ اشعرئ نے فرمایا کہ بلا خوف و خطر آؤ اس لئے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغی کا گوشت تناول فرماتے ہوئے دیکھا ہے۔

ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مرغی کا گوشت تناول فرماتے تھے۔

علامہ دیرئ فرماتے ہیں کہ اس شخص کے کترانے کی وجہ یہ ہوگی کہ عموماً مرغیاں گندی جگہوں پر پھرتی ہیں، یا مرغی کی حلت و حرمت کا حکم اسے معلوم نہیں ہوگا۔ اسی لئے وہ متردد ہوا شاید مرغی کا گوشت حلال ہے یا حرام ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جلالہ کے دودھ، گوشت اور انڈے سے منع فرمایا ہے۔ جلالہ سے مراد وہ جانور ہے جو گندگی میں چلتا پھرتا ہے اور اس کی خوراک بھی گندگی ہی ہو۔ کامل والمیزان میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی یہ ارادہ کرے کہ وہ مرغی کا گوشت کھائے تو اسے چاہیے کہ وہ مرغی کو چند دن تک محبوس رکھے (یعنی گھر میں روک کر دانہ وغیرہ ڈالے) پھر اس کے بعد مرغی کا گوشت کھائے۔

فقیہی مسائل (۱) فتاویٰ قاضی حسین میں مرقوم ہے کہ اگر کسی آدمی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ اگر تو نے یہ مرغیاں فروخت نہ کیں تو تجھے طلاق ہے۔ پس اگر عورت نے ان مرغیوں میں سے مرغی ذبح کر دی تو اس پر طلاق پڑ جائے گی اور اگر اس عورت نے مرغی کو زخمی کیا پھر فروخت کر دیا تو پھر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پس اگر اس عورت نے مرغی کو شدید زخمی کر دیا کہ اسے ذبح کرنے کی گنجائش نہ رہے تو پھر صحیح نہیں ہوگی اور طلاق واقع ہو جائے گی۔

(۲) ایسی مرغی جس کے پیٹ میں انڈے ہوں تو اس کو انڈوں کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ کسی ایسی بکری کو جس کے تھنوں میں دودھ ہو دودھ کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔

(۳) وہ اندہ جو مردہ پرندے کے پیٹ میں ہو اس کے متعلق فقہاء کرام کے تین مذاہب ہیں۔ پہلا مذہب جس کو الماوردی، رویانی اور ابوالقطنان، ابوالفیاض وغیرہ نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ اگر وہ اندہ سخت ہو تو پاک ہے ورنہ نجس ہے۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ وہ اندہ مطلقاً پاک ہے کیونکہ وہ پیٹ سے جدا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے، تیسرا مذہب یہ ہے کہ وہ اندہ مطلقاً نجس ہے۔ امام مالکؒ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ پرندے کے پیٹ سے خارج ہونے سے پہلے اندہ ایک جزء کی حیثیت رکھتا ہے۔ امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔

صاحب حاوی نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے مرغی کے انڈے کو کسی پرندے کے نیچے رکھا جس کی وجہ سے بچہ پیدا ہو گیا تو وہ بچہ بالاتفاق ظاہر ہوگا، جیسے تمام حیوانات کے بچے پاک ہوتے ہیں۔ پس اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اندے کا ظاہری حصہ نجس ہوتا ہے اور وہ اندہ جو مرغی کے بطن سے خارج ہو اس کا ظاہری حصہ بھی ناپاک ہے۔ پس کیا اس پر نجس ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ پس اس کے متعلق دو صورتیں ہیں۔ الماوردی، الرویانی، بغوی وغیرہ نے مرغی کے بطن سے نکلنے والے اندے پر نجاست کے حکم کے متعلق کہا ہے کہ اس کی نجاست کا حکم عورت کی شرمگاہ سے نکلنے والی رطوبت پر موقوف ہے۔ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت کو بعض اہل علم نے نجس قرار دیا ہے اور بعض نے ظاہر کہا ہے۔ الماوردی نے کہا ہے کہ امام شافعیؒ نے اپنی بعض کتابوں میں عورت کی شرمگاہ کی رطوبت کو ظاہر

قرار دیا ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ شرمگاہ کی رطوبت مطلقاً پاک ہے خواہ رطوبت کسی چوپائے کی ہو یا کسی عورت کی اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ امام نوویؒ نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ بچہ کو پیدا ہونے کے بعد بلا اجماع غسل دنیا واجب نہیں ہے نیز امام نوویؒ نے ہی ”شرح مہذب“ کے ”باب الآنیہ“ میں لکھا ہے کہ اگر پانی میں رطوبت گر جائے تو پانی نجس نہیں ہوتا پس ممکن ہے کہ پانی کے ناپاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہو کہ پانی میں گرنے والی رطوبت قلیل ہے جو معاف ہے اور بچہ کے اوپر لگی ہوئی تری نجس ہے جیسا کہ امام نوویؒ نے شرح مہذب میں اور امام رافعیؒ نے شرح صغیر میں لکھا ہے۔ پس وہ رطوبت جو شرمگاہ کے اندرونی حصہ سے خارج ہو وہ ناپاک ہے جیسا کہ ماقبل میں اس کا ذکر کر چکا ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ کفایہ میں مذکور ہے کہ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت اور مرد کے آلہ تناسل کی اندرونی رطوبت میں فرق یہ ہے کہ مرد کی اندرونی رطوبت میں چکنا پٹھ ہوتی ہے اس لئے وہ بدن کی رطوبت سے مخلوط نہیں ہوتی۔ پس اس کو اس حکم میں شامل نہیں کیا جائے گا۔ نیز عورت کی شرمگاہ کی رطوبت مذی اور پسینہ کے درمیان کے سفید پانی کی مانند ہوتی ہے جیسا کہ امام نوویؒ نے اپنی کتاب ”الشرح المہذب“ میں لکھا ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ عنقریب انشاء اللہ ”جلالہ“ (گندگیوں میں پھرنے والی مرغی) کا ذکر ”باب السین“ میں آئے گا۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اعطف من أم احدى و عشیرین“ (فلاں آدمی ”احدی و عشرون“ یعنی مرغی سے بھی زیادہ رحیم ہے) مرغی کے طبی خواص

مرضی کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔

(۱) مرغی کا گوشت معتدل ہے اور بے حد عمدہ ہوتا ہے۔ (۲) نوجوان مرغی کا گوشت کھانے سے عقل اور مٹی میں اضافہ ہوتا ہے اور اس سے آواز بھی صاف ہوتی ہے لیکن یہ معدے کے لئے مضر ہوتا ہے اور خصوصاً ریاضت کے عادی افراد کے لئے مضر ہے۔ پس اس مضرت کا ازالہ اس طرح ممکن ہے کہ اس کو کھانے کے بعد شہد کا شربت پی لیا جائے۔ اس سے غذا میں اعتدال پیدا ہوتا ہے جو معتدل مزاج والوں کے لئے مفید ہے۔ نیز نوجوان افراد کے لئے نوجوان مرغی کا گوشت موسم ربیع میں موافق ہوتا ہے۔ (۳) پس اس بات کو جان لے کہ مرغی کا گوشت معتدل ہوتا ہے نہ ہی اتنا گرم ہوتا ہے کہ صفراء پیدا کرے اور نہ ہی اتنا سرد کہ بلغم پیدا کرے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ بات میرے لئے باعث حیرت ہے کہ عوام اور اطباء نے اس بات پر کیسے اجماع کر لیا کہ مرغی کا گوشت کھانے سے نفرس پیدا ہوتا ہے۔

لوگوں کو مرغی کی خاصیات کا علم نہیں ہے حالانکہ مرغی کا گوشت کھانے سے انسان کی رنگت میں نکھار پیدا ہوتا ہے۔ نیز مرغی کا گوشت کھانے سے دماغ اور عقل میں اضافہ ہوتا ہے۔ دراصل مرغی آسودہ حال افراد کی غذا ہے بالخصوص جبکہ اس کا گوشت انڈے دینے سے قبل کھایا جائے۔ (۵) مرغی کے انڈے گرم اور رطوبت سے بھرے ہوتے ہیں۔ بیاروق نے کہا ہے کہ مرغی کا انڈا انتہائی سرد اور اس کی زردی گرم ہوتی ہے لیکن قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے۔

(۶) اگر مرغی کا انڈا ہر روز کھایا جائے تو چہرے پر داغ پیدا ہو جاتے ہیں، نیز انڈا دیر سے ہضم ہوتا ہے اس لئے اس کے ضرر کو دفع کرنے کے لئے صرف زردی پر اکتفا کیا جائے۔

(۷) جان لو کہ انسان کے لئے سب سے بہترین انڈا مرغی اور تیر کا ہے بشرطیکہ تازہ اور نیم برشت ہو نیز سخت انڈا بخار کا باعث ہوتا ہے۔ پس اگر انڈا ہضم ہو جائے تو بہت زیادہ غذائیت فراہم کرتا ہے۔

(۸) اگر انڈے کو سرکہ کے ساتھ ملا کر کھایا جائے تو پیٹ.....

(۹) مرغی کا سادہ انڈہ معدہ اور مثانہ کی گرمی اور خون کے سیلان کے لئے مفید ہے آواز کو صاف کرتا ہے۔

(۱۰) سب سے زیادہ مفید وہ انڈا ہے جسے سومرتہ ابال کر نکالا جائے اور پھر کھایا جائے۔

شہوت کو کھولنے کا عمل | یہ عمل اس شخص کیلئے بے حد مفید ہے جس کی شہوت بند کر دی گئی ہو یا خود بخود بند ہو گئی ہو۔ پس مذکورہ شخص تلوار کی دونوں طرف یہ کلمات ”بکصم لا لا و م ما لا لا لا لا ۵۵۵“ لکھے اور اس تلوار سے سیاہ مرغی کا ابلہا ہوا اور صاف انڈا دو حصوں میں کاٹے، پس ایک حصہ آدمی خود کھالے اور دوسرا حصہ اپنی بیوی کو کھلا دے۔ یہ عمل مجرب ہے۔ انشاء اللہ اس عمل سے شہوت میں اضافہ ہوگا۔

(۲) شہوت کو کھولنے کے لئے یہ عمل بھی مفید ہے وہ آدمی جس کی شہوت بند کر دی گئی ہو یا خود بخود بند ہو گئی ہو درج ذیل آیت لکھ کر اپنے گلے میں ڈال لے۔ آیت یہ ہے۔

”فَفْتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى السَّمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَدُسرَ“ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرَ“

(۳) یہ عمل بھی شہوت کو کھولنے کے لئے مجرب ہے۔ پس جس شخص کی شہوت بند کر دی گئی ہو یا خود بخود بند ہو گئی ہو اسے چاہیے کہ سورہ فاتحہ، سورہ اخلاص، سورہ فلق، سورہ الناس اور یہ آیات ”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَىٰ عِوَجًا وَلَا أَمْتًا أَوَلَمْ يَرِ الْأَذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ“ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ وَ نُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَ خَرَّمُوا عَلَى صَعِقًا مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ“ لَا يَبْغِيَانِ . فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَ صَهْرًا وَ كَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا وَ غَنَبَ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَ قَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا کاغذ پر لکھ کر آخر میں مرد اور عورت (یعنی میاں بیوی) کا نام لکھے اور درج ذیل دعا پڑھ کر لکھے ہوئے کاغذ پر دم کرے اور (مرد) اپنے گلے میں ڈال لے۔ دعا یہ ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْمَعَ بَیْنِ فُلَانِ بْنِ فُلَانَةٍ وَ بَیْنِ فُلَانَةِ بِنْتِ فُلَانَةٍ بِحَقِّ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ وَ الْآیَاتِ اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ“ باہیا شَرَاهِیَا أَصْبَاوَتِ آلِ شَدَايِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ فِی فِی فِی فِی ثُمَّ وَ کَمَلْ اَسْ دعا میں ”فلان بن فلانة“ کی جگہ مرد اپنا اور اپنی ماں کا نام پڑھے اور ”فلانة بنت فلانة“ پر عورت اور اس کی ماں کا نام پڑھے۔

مرغی کے متعلق ابن وحشیہ کی تحقیق | ابن وحشیہ نے کہا ہے کہ اگر مرغی کا دماغ سانپ کے کانٹے ہوئے پر رکھ دیا جائے تو زہر ختم ہو جائے گا۔

مرغی کے متعلق علامہ قزوینیؒ کی تحقیق | علامہ قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر مرغی کو دس عدد پیاز ڈال کر پکایا جائے اور اس میں ایک مٹھی چھلے ہوئے تل بھی ڈال دیئے جائیں اور اس قدر پکایا جائے یہاں تک کہ پٹیلی آواز دینے لگے۔ پس پھر اس گوشت کو کھایا جائے اور اس کا شوربہ نوش کر لیا جائے تو اس سے قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا۔ علامہ قزوینیؒ مزید فرماتے ہیں کہ بعض حضرات کا یہ قول کہ مرغی کا گوشت کھانے سے بواسیر اور نفرس پیدا ہوتے ہیں صحیح نہیں ہے یہ بے وقوف اور جاہل اطباء کا قول ہے۔ قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ مرغی کے پیٹ میں ایک پتھری ہوتی ہے۔ پس اگر اس پتھری کو مرگی کے مرض میں مبتلا شخص کے بدن پر ملا جائے اور پھر وہ پتھری اس کے گلے میں پہنا دی جائے تو اس کی قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا اور وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور اگر یہ پتھری کسی پتھر کے سر کے نیچے رکھ دی جائے تو سوتے ہوئے خوفزدہ نہیں ہوگا۔ پس اگر کسی سیاہ مرغی کی بیٹ کسی کے دروازے پر مل دی جائے تو مکان والوں کے درمیان لڑائی جھگڑا شروع ہو جائے گا۔ پس اگر کوئی آدمی سیاہ مرغی کا پیہ اپنے عضو متاعل پر مل کر کسی عورت سے جماع کرے تو وہ عورت اس کے علاوہ کسی اور مرد کو جماع کے لئے پسند نہیں کرے گی۔

اگر سیاہ مرغی کا سر کسی نئے برتن میں رکھ کر کسی مرد کے پلنگ کے نیچے دفن کر دیا جائے جو اپنی بیوی سے لڑائی جھگڑا کرتا ہو تو وہ اپنی بیوی سے اسی وقت صلح کر لے گا۔ پس اگر کوئی آدمی سیاہ مرغی کی چربی چار درہم کے ہم وزن اپنے پاس رکھے تو اس کی قوت باہ میں زبردست بیدار ہوگا۔

پس اگر سیاہ مرغی اور سیاہ بلی کی آنکھیں لے کر خشک کر لی جائیں اور پھر ان کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو جو شخص بھی اس سرمہ کو استعمال کرے گا روحانین کو دیکھنے لگے گا۔ پس وہ ان سے جو بھی سوال پوچھے گا وہ اس کو اس کے متعلق جواب دیں گے۔ واللہ اعلم۔

التعبیر مرغیوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذلیل و خوار عورتوں سے دی جاتی ہے اور مرغیوں کے بچوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اولاد زنا سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات خواب میں مرغی کو دیکھنا کسی ایسی عورت کی طرف اشارہ ہے جو زیادہ اولاد والی ہے۔ پس اگر مریض خواب میں مرغی کو دیکھے تو اس کی تعبیر مریض کی صحت سے دی جائے گی اور کبھی مصائب اور غم سے نجات کی علامت ہوتی ہے۔ کبھی مرغی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حسین و جمیل بے وقوف عورت سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ مرغیوں کو ادھر ادھر بھگایا جا رہا ہے تو اس کی تعبیر قیدیوں سے دی جائے گی اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر میں مرغ کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص فاسق و فاجر ہے۔

مرغ کے پر کو خواب میں دیکھنا مال کی علامت ہے اور مرغی کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا عورت کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”مَكَانَهُنَّ بَيْضٌ“ میں عورتوں کو انڈوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ کچا انڈا کھا رہا ہے تو یہ حرام مال کی طرف اشارہ ہے۔ اگر حاملہ عورت نے خواب میں دیکھا کہ اسے صاف کیا ہوا

اندا دیا گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں لڑکی پیدا ہوگی۔ اگر کوئی شخص خواب دیکھے کہ وہ انڈا چھیل کر سفیدی کھا رہا ہے اور زردی کو پھینک رہا ہے تو یہ اس کے کفن چور ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ جیسا کہ امام ابن سیرین سے مروی ہے کہ ایک آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں انڈا چھیل کر اس کی سفیدی کھا رہوں اور زردی پھینک رہا ہوں۔ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ یہ آدمی اہل قبور کے کفن چراتا ہے پس آپ سے کہا گیا کہ آپ نے یہ تعبیر کیسے اخذ کر لی۔ پس آپ نے فرمایا کہ انڈا قبر ہے اور اس کی زردی جسم ہے اور اس کی سفیدی کفن پر دلالت کرتی ہے۔ پس یہ شخص مردہ کو پھینک دیتا ہے اور اس کے کفن کی قیمت کھاتا ہے۔ سفیدی سے مراد کفن ہے۔ یہ حکایت بھی بیان کی گئی ہے کہ ایک عورت ابن سیرین کے پاس آئی۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں لکڑیوں کے نیچے انڈے رکھتی ہوں اور پھر انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں۔ پس ابن سیرین نے فرمایا تو ہلاک ہو جائے اللہ سے ڈر! پس تو ایسی عورت ہے جو ایسے فعل (یعنی زنا) میں مبتلا ہے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تجھ سے محبت نہیں رکھتا۔ پس ابن سیرین کے ساتھیوں نے کہا کہ اے محمد بن سیرین آپ اس عورت پر الزام لگا رہے ہیں۔ آپ نے تعبیر کہاں سے اخذ کی ہے۔ پس امام ابن سیرین نے فرمایا کہ میں نے یہ تعبیر اللہ تعالیٰ کے اس قول سے اخذ کی ہے جس میں عورتوں کو ”بیض“ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ ”كَانَهُنَّ بَيْضٌ“ ”مَکْجُونٌ“ اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”كَأَنَّهُنَّ خُشْبٌ مُّسْنَدَةٌ“، پس انڈوں سے مراد عورتیں اور ”خُشْبٌ“ (لکڑیوں) سے مراد مفسدین اور بچوں سے مراد اولاد دزنا ہیں۔ (واللہ اعلم)

الدجاجة الحبشية

”الدجاجة الحبشية“ حبشی مرغی۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ احرام باندھنے والے آدمی کے لئے اس مرغی کا شکار حرام ہے کیونکہ یہ وحشی ہے لیکن بعض اوقات گھروں سے مانوس بھی ہو جاتی ہے۔ قاضی حسینؒ نے فرمایا کہ ”الدجاجة الحبشية“ تیز کے مشابہ ہے اور اہل عراق اس کو ”الدجاجة السندیة“ کے نام سے پکارتے ہیں۔ پس اگر احرام باندھنے والا شخص اس کو ہلاک کر دے تو اس کی جزاء دینی پڑے گی۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ ”الدجاجة الحبشية“ کو ہلاک کرنے کی وجہ سے محرم پر کوئی جزاء نہیں ہے کیونکہ یہ آبادی سے مانوس ہو جاتی ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک ہر اس جانور کو ہلاک کرنے کے عوض محرم پر ضمان واجب ہے جو اصلاً وحشی ہو لیکن اتفاقاً طور پر مانوس ہو جائے۔ امام مالکؒ کے نزدیک حبشی مرغی یا تو مرغی کے مشابہ ہے اور یہ اکثر ساحلی علاقوں میں اور بلاد مغرب میں کثیر تعداد میں پائی جاتی ہے۔ اس کے بچے بھی یا تو مرغیوں کے بچوں کی طرح دانہ وغیرہ چگتے ہیں اور انڈے دیتے ہیں۔ اس لئے اس کو ہلاک کرنے کی وجہ سے محرم پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس پر مزید تفصیل عنقریب انشاء اللہ ”باب الغنم“ میں آئے گی۔

الدج

”الدج“ اس سے مراد کبوتر کے برابر ایک چھوٹا بھری پرندہ ہے جس کا گوشت بہت عمدہ اور لذیذ ہوتا ہے اور یہ اسکندر یہ اور اس جیسے ساحلی علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ ابن سیدہ کا بھی یہی قول ہے۔

الدحرج

”الدحرج“ (دال کے پیش کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک چھوٹا جانور ہے۔

الدخاس

”الدخاس“ (بروزن نخاس) یہ ایک چھوٹا جانور ہے جو مٹی میں چھپ جاتا ہے اس کی جمع کے لئے ”الدخائیس“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الدخس

”الدخس“ (دال پر پیش اور خاء کی تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ بھلی کی مانند ایک بھری جانور ہے جس کو ”دقین“ بھی کہا جاتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس کو ”الصرذ“ بھی کہا جاتا ہے اور یہ جانور سمندر میں ڈوبنے والوں کو اپنی پشت پر سہارا دے کر تیرنے میں ان کی مدد کرتا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر عنقریب انشاء اللہ آگے آئے گا۔

الدخل

”الدخل“ (حاء کی تشدید کے ساتھ) یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے جس کا رنگ خاکستری ہوتا ہے اس کی جمع کے لئے ”الدخائل“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ خاص طور پر کھجور کے درختوں پر رہتا ہے۔

الدراج

”الدراج“ (دال پر پیش اور ر پر زبر ہے) اس سے مراد تیر ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابو الحجاج“ ابو خطار اور ابو ضیہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الضاد“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔ اس کے واحد کے لئے ”ذُرَاجَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ ایک بابرکت پرندہ ہے جو زیادہ بچے دیتا ہے اور موسم بہار کی خوشخبری سناتا ہے، نیز یہ اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاتے ہوئے کہتا ہے ”بِالشُّكْرِ تَدْوُمُ النِّعَمِ“ (اللہ تعالیٰ کا شکر نعمتوں کے دوام کا باعث ہے) یہ الفاظ پرندے کی آواز سے معلوم ہوتے ہیں۔ صاف اور شمالی ہوا تیر کو بہت پسندیدہ ہے لیکن جنوبی ہوا اسے بد حال کر دیتی ہے یہاں تک کہ اڑنے کی بھی طاقت نہیں رکھتا۔ یہ ایسا پرندہ ہے جس کے پروں کا اندرونی حصہ سیاہ اور بیرونی حصہ قحط (ایک پرندہ) کی طرح پیلا ہوتا ہے لیکن تیر کا گوشت قحط سے زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔

لفظ ”الدراج“ اسم ہے اور اس کا اطلاق مذکر مومنٹ دونوں پر ہوتا ہے یہاں تک کہ جب ہم ”الحیقطان“ کہتے ہیں تو اس سے مراد زیتیر ہی ہوتا ہے اور ایسی زمین جس میں زیتیر بکثرت رہتے ہوں اسے ”أَرْضٌ مَدْرَجَةٌ“ کہا جاتا ہے۔ علامہ جوہری نے اسی طرح کہا ہے۔ سیو نے یہ کہا ہے کہ ”الدراج“ کا واحد درجوع آتا ہے اور تتر کیلئے ”الدیلم“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”درج“ تتر کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو عراق میں پایا جاتا ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ ”درج“ کبوتر کی اقسام سے ہے کیونکہ جس طرح کبوتر اپنے پروں کے نیچے اٹھ سیتا ہے اسی طرح ”درج“ بھی اپنے پروں کے نیچے اٹھ سیتا ہے۔ نیز ”درج“ کی عادت یہ ہے کہ یہ اپنے انڈوں کو ایک جگہ نہیں رکھتا بلکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دیتا ہے تاکہ کوئی اس کی سکونت کی جگہ کو پہچان نہ سکے اور ”درج“ کی یہ بھی عادت ہے کہ یہ اپنی مادہ کے ساتھ اپنے رہنے کی جگہ میں جفتی نہیں کرتا بلکہ باغات میں اس کا گھرا نجام دیتا ہے۔ ابو طیب مامونی نے تتر کی تعریف میں یہ اشعار کہے ہیں۔

قَدْ بَعَثْنَا بِذَاتِ حُسْنٍ بَدِيعٍ كُنُوبَاتِ الرَّبِيعِ بَلْ هِيَ أَحْسَنُ
”تحقیق ہمیں ایک انوکھے حسن کے ساتھ تخلیق کیا گیا ہے جیسے بہار کا سبزہ بلکہ اس سے بھی زیادہ حسین“

فِي رِذَاءٍ مِنْ حُلْنَا دُرُوسٍ وَ قَمِيصٍ مِنْ يَاسْمِينٍ وَ سَوْسَنٍ
”اور آنہوس کی چادروں میں چنبیلی اور سوسن کی قمیص پہنے ہوئے“

الحکم | ”تتر کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ حلال ہے کیونکہ یہ کبوتر کی نسل سے ہے یا قطاء کی نسل سے ہے اور یہ دونوں پرندے حلال ہیں“
الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ يَطْلُبُ الدَّرَاجَ مِنْ خَيْسِ الْأَسَدِ“ (فلاں آدمی شیر کی جھاڑی سے تتر تلاش کرتا ہے) اہل عرب یہ مثال اس شخص کیلئے بولتے ہیں جو ناممکن چیز کا مطالبہ کرے۔

خواص | تتر کے طبی خواص درج ذیل ہیں (۱) تتر کی چربی لے کر اسے کیڑہ میں پگھلا لیا جائے اور درد ہوتے ہوئے کان میں تین قطرے ڈالے جائیں تو انشاء اللہ کان کا درد ختم ہو جائے گا۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ تتر کا گوشت بہت عمدہ اور لذیذ و معتدل ہوتا ہے اور اس کا گوشت کھانے سے عقل اور قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

التعبیر | خواب میں تتر کو دیکھنے کی تعبیر مال، عورت اور غلام سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ تتر کا مالک بن گیا ہے یا اس نے تتر کو اپنے قریب دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا یا وہ کسی جنگ میں کامیاب ہوگا یا وہ کسی عورت سے شادی کرے گا۔ واللہ اعلم

الدَّرَاجُ

”الدَّرَاجُ“ (دال اور را پر زبر ہے) اس سے مراد سیسی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”دَرَّاجُ“ کو ”دَرَّاجُ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ پوری رات چلتی رہتی ہے۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے لئے استدراج (یعنی چھوٹ مل جانا) یہ ہے کہ آدمی جب بھی کوئی غلطی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ

اس کیلئے اپنی نعمتوں میں اضافہ کر دیتا ہے اور اس کو توبہ و استغفار کی توفیق نہیں دیتا اور پھر اللہ تعالیٰ اس کو اچانک پکڑنے کی بجائے آہستہ آہستہ اپنی گرفت میں لے لیتا ہے۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو اس کی نافرمانی کے باوجود دنیا کی وہ نعمتیں عطا فرماتا ہے جو اسے محبوب ہوں تو یہ اس درجہ کے سوا کچھ نہیں (یعنی بندہ کو مہلت دیتا ہے) پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی ”فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ۚ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُتُوا أَخَذْنَاهُم بِغَتَّةٍ ۖ فَإِذَا هُمْ مَبْلُؤُونَ“ (پھر جب انہوں نے اس نصیحت کو جو انہیں دی گئی تھی بھلا دیا تو ہم نے ہر طرح کی خوشحالیوں کے دروازے ان کے لئے کھول دیئے یہاں تک کہ جب وہ ان بخششوں میں جو انہیں عطا کی گئی تھیں خوب مگن ہو گئے تو اچانک ہم نے انہیں پکڑ لیا اور اب حال یہ تھا کہ وہ ہر خیر سے مایوس تھے۔ الانعام آیت ۴۴)

ابن عطیہ نے کہا ہے کہ بعض علماء کرام سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو اس آیت پر غور کرے ”حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُتُوا أَخَذْنَاهُم بِغَتَّةٍ ۖ فَإِذَا هُمْ مَبْلُؤُونَ“

محمد بن نصر حارثی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس قوم کو بیس سال تک مہلت عطا فرمائی تھی۔

حسن نے کہا ہے کہ اللہ کی قسم! اگر کسی انسان کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کی نعمتوں سے نوازا۔ پس وہ انسان یہ خیال نہ کرے کہ دنیا کی نعمتیں درحقیقت میرے لئے مکرو فریب کا جال ہے تو اس انسان کا عمل ناقص اور اس کی رائے غلط ہے۔ پس وہ شخص جس سے اللہ تعالیٰ نے دنیا کی نعمتیں روک لی ہوں اور وہ یہ گمان کرے کہ یہ اس کے حق میں بہتر ہے تو اس کی رائے اور اس کا عمل دونوں عمدہ ہوتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ جب تم فقر کو اپنی طرف بڑھتا دیکھو تو تم کہو ”مَرْحَبًا بِشَعَارِ الصَّالِحِينَ“ اور جب تم مال و دولت کو اپنی طرف بڑھتا ہوا دیکھو تو کہو ”ذَنْبٌ عَجَلْتُ عَقُوبَتَهُ“ کہ کسی گناہ کے سبب بھگت سزا دی جا رہی ہے۔

الدرباب

”الدرباب“ باز کو کہا جاتا ہے۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو شقائق اور کوئے کی مشترکہ نسل ہے اور اس کا رنگ بھی انہی کے مشابہ ہوتا ہے۔ ارسطو طالیس نے ”النعموت“ میں لکھا ہے کہ یہ ایسا پرندہ ہے جو انسانوں کی طرف مانوس ہوتا ہے اور تا دیب و تربیت کو قبول کرتا ہے۔ اس کی آواز عجیب و غریب ہوتی ہے۔ یہ پرندہ بسا اوقات قمری کی طرح آواز نکالتا ہے اور کبھی گھوڑے کی طرح ہنپناتا ہے اور کبھی بلبل کی طرح آواز نکالتا ہے۔ اس پرندہ کی غذا نباتات، پھل اور گوشت وغیرہ ہیں۔ یہ پرندہ اکثر چھجاریوں اور چھوٹے درختوں میں سکونت اختیار کرتا ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ لوگوں کے نزدیک مذکورہ بالا صفات ”ابو زریق“ نامی پرندے میں پائی جاتی ہیں اور ان صفات کے حامل پرندے کو ”القیق“ بھی کہا جاتا ہے۔ عقرب انشاء اللہ مزید تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔

الدَّرْ حَرَج

”الدَّرْ حَرَج“ یہ ایک چھوٹا سا پرندہ ہے۔ علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ اس پرندے کے پر سرخ اور سیاہ ہوتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ پرندہ بہت زہریلا ہوتا ہے۔ پس اگر کوئی آدمی اس کا گوشت کھالے تو اس کا مٹانہ پھٹ جاتا ہے اور اس کا پاخانہ بند ہو جاتا ہے اور اس کی آنکھوں کی روشنائی ختم ہو جاتی ہے اور اس کی عقل بھی ختم ہو جاتی ہے۔

حکم شرعی | اس پرندے کا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ یہ جسم اور عقل کے لئے نقصان دہ ہے۔

الدِّرَاص

”الدِّرَاص“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد بلی، بھیڑیے کا بچہ، خرگوش، سیہی، چوہا اور جنگلی چوہا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”ادراص“ اور ”درصة“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ سیہی نے ”التعريف والاعلام“ میں لکھا ہے کہ اہل عرب احمق آدمی کو ”ابو دراص“ کہتے ہیں۔ اصمعی نے کہا ہے کہ جنگلی چوہے کی کنیت کے لئے ”ام دراص“ کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ ”ضَلَّ دِرِيصٌ نَفَقَةً“ (بے وقوف آدمی نے اپنا نفقہ گم کر دیا) یہ مثال ایسے آدمی کے لئے مستعمل ہے جسے اپنے معاملات کی کوئی پرواہ نہ ہو۔ طفیل نے کہا ہے کہ۔

فما أم ادراص بارض مضلة
پس ”ام دراص“ تاریک زمین میں قیس کے حال سے بھی زیادہ مفلوک الحال تھی جبکہ رات اندھیری ہو۔

الدُّرَّة

”الدُّرَّة“ (دال پر پیش ہے) اس کا تفصیلی ذکر ”باب الباء“ میں گزر چکا ہے۔ شیخ کمال الدین جعفر افندی نے اپنی کتاب ”الطالع السعيد“ میں الفاضل المحدث محمد بن محمد نصیبی قوسی کے حالات میں یہ حکایت نقل کی ہے کہ محمد بن محمد کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ عزالدین بن بصرای کی خدمت میں حاضر ہوا تو ان کی مجلس میں بہت سے رؤساء اور ادیب بھی موجود تھے۔ پس شیخ علی حریری تشریف لائے اور انہوں نے حکایت بیان کی کہ میں نے ایک طوطا دیکھا ہے جو سورۃ یٰسین پڑھ رہا تھا۔ پس نصیبی نے کہا کہ کوا سورۃ سجدہ پڑھتا ہے۔ پس جب آیت سجدہ آتی ہے تو وہ سجدہ بھی کرتا ہے اور سجدہ میں یہ الفاظ بھی پڑھتا ہے ”سَجَدَ لَكَ سَوَادِي وَاطْمَأَنَّ بِكَ قَوَادِي“ (میری پیشانی نے تیرے لئے سجدہ کیا اور تیری وجہ سے میرا دل مطمئن ہو گیا)

الدَّسَاسَة

”الدَّسَاسَة“ (دال پر زبر ہے) اس سے مراد سانپ ہے۔ یہ سانپ زمین میں چھپا رہتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الدَّسَاسَة“ سے مراد کھوہ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا ذکر ”باب الشین“ میں آئے گا۔

الدَّعْصُوقَةُ

”الدَّعْصُوقَةُ“ (دال پر زبر ہے) گبریلؑ کی شکل و صورت کا ایک جانور ہے۔ بعض اوقات بچی اور چھوٹے قد والی عورت کو اس سے تشبیہ دیتے ہوئے ”الدَّعْصُوقَةُ“ کہا جاتا ہے۔

الدَّعْمُوصُ

”الدَّعْمُوصُ“ پانی میں رہنے والا جانور اس کی جمع دعامیص آتی ہے جیسے مرغوث کی جمع براغیث آتی ہے۔ سبکی نے فرمایا ہے کہ ”دعْمُوص“ سے مراد چھوٹی مچھلی ہے جو پانی کے سانپ کی طرح ہوتی ہے۔ نیز ”دعمیص“ ایک آدمی کا نام بھی تھا جو بہت مکار تھا۔ اس کا ذکر انشاء اللہ امثال میں آئے گا۔ کہا جاتا ہے کہ ”هَذَا دَعْمِیصٌ هَذَا لَامِرٌ“ (یعنی یہ اس کام میں مہارت رکھتا ہے) حدیث میں ”الدَّعْمُوصُ“ کا تذکرہ حضرت ابو حسانؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا کہ میرے دو بیٹوں کا انتقال ہو گیا ہے۔ پس کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی ایسی حدیث سنائیں گے جو ان کی موت کے متعلق ہمارے دلوں کے لئے باعث تسکین ہو؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا جی ہاں، تمہارے چھوٹے بچے ”دعامیص الجنة“ ہیں۔ یعنی ان پر کسی بھی جگہ آنے جانے کی ممانعت نہیں ہوگی۔ پس ان میں کوئی اپنے باپ یا فرمایا اپنے والدین سے ملے گا اور ان کا ہاتھ یا کپڑا پکڑے گا جیسے میں نے تمہارے کپڑے کا بعض حصہ پکڑا ہوا ہے۔ پس وہ بچے گاہے گاہے فلاں ہے۔ پس وہ نہیں رکے گا یہاں تک کہ وہ بچہ اور اس کا والد (دونوں) جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ (رواہ مسلم)

دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ ایک آدمی نے زنا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی شکل و صورت ”دعْمُوص“ کی شکل و صورت میں تبدیل کر دی علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم کے نزدیک ”دعْمُوص“ سے مراد بادشاہوں کے دربان ہیں۔ امیہ بن ابی الصلت نے کہا ہے کہ۔

وَحَاجِبٌ لِلْخَلْقِ فَاتِحٌ

دُعْمُوصُ أَبْوَابِ الْمُلُوكِ

”دربان بادشاہوں کے دروازوں کے اور مخلوق کے لئے روکنے والے اور کھولنے والے“

حافظ منذریؒ نے ”الترغیب والترہیب“ میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”الدعامیص“ دال کے فتح کے ساتھ ”دعْمُوص“ کی جمع ہے اور ”الدعْمُوصُ“ دال کے ضمہ کے ساتھ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور حدیث میں جنت میں چھوٹے بچوں کو اس جانور سے تشبیہ دینے کا مقصد اس کے صغیر اور تیز رفتار ہونے کی وجہ سے ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”دعْمُوص“ ایک آدمی کا نام ہے جو بادشاہوں کی زیارت کے لئے بکثرت آتا جاتا تھا اور اسے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں تھی اور وہ بلا خوف بادشاہوں کے محلات میں جہاں چاہتا چلا جاتا۔ پس حدیث میں چھوٹے بچوں کو ”دعامیص الجنۃ“ کہنے کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ چھوٹے بچے جنت میں جہاں جانا چاہیں جاسکتے ہیں ان کے لئے کسی قسم کی کوئی رکاوٹ اور ممانعت نہیں ہے۔ علامہ جاحظؒ نے کہا ہے کہ جب ”دعْمُوص“ بڑا ہوتا ہے تو وہ ”دعامیص“ بن جاتا ہے اور یہ نمبرے ہوئے پانی میں پیدا ہوتا ہے اور

جب بڑا ہوتا ہے تو چلنے پھرنے لگتا ہے اور یہ بکری ٹڈی سے عمدہ ہوتا ہے۔ نیز ”الدعوص“ اس مخلوق سے تعلق رکھتا ہے جو ابتداء میں پانی میں زندگی گزارتی ہے۔

فائدہ | فتاویٰ قاضی حسین میں مرقوم ہے کہ اگر پانی کے کیڑے پھٹ جائیں یا دب جائیں اور ان سے پانی نکل پڑے تو اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے۔ اس کی علت یہ ہے کہ پانی کے کیڑے حیوان نہیں ہیں بلکہ پانی کے بخارات جنے کے بعد کیڑوں کی شکل اختیار کر لیتے ہیں۔ پس اس سے یہ بات بھی صراحۃً معلوم ہوتی ہے کہ ”دعاصیہ“ حشرات الارض میں سے ہیں اس لئے یہ حرام ہیں۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اھدی من دعیص الرمل“ (ریگ زار کے دعیمص سے بھی زیادہ دینے والا) اس مثال کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ایک حبشی غلام تھا جس کی دہشت بہت زیادہ تھی۔ وہ شہری آبادی میں کبھی داخل نہیں ہوتا تھا۔ پس وہ موسم بہار میں کھڑا ہوا اور کہنے لگا۔

فَمَنْ يُعْطِنِي تَسْعًا وَتَسْعِينَ بَقَرَةً مَجَانًا وَادِمَا اَهْدَهَا لُوْبَارَ ”پس کون مجھے ایسی تنانوے گا میں عطا کرے گا جو سیاہ رنگ کی ہوں اور ان کا کوئی معاوضہ بھی نہ ہو“

الدغفل

”الدغفل“ (بروزن جعفر) اس سے مراد ہاتھی کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم نے اس سے مراد لومڑی کا بچہ لیا ہے اور دغفل بن حنظلہ جن کا تعلق بنی شیبان سے تھا کا نام بھی اسی ”دغفل“ سے ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت حسن بصریؒ نے دغفل بن حنظلہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ اقوال روایت کیے ہیں لیکن اس کے متعلق حضرت حسن بصریؒ کی مخالفت کی گئی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ دغفل بن حنظلہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وصت نصیب ہوئی حالانکہ یہ بات صحیح نہیں ہے اور احمد بن حنبلؒ بھی اس کے متعلق نہیں جانتے۔ حضرت حسن بصریؒ نے دغفل سے روایت کی ہے، دغفل کہتے ہیں کہ نصاریٰ پر ایک مہینے کے روزے فرض تھے۔ پس ایک مرتبہ ان کا بادشاہ بیمار ہو گیا۔ پس اس نے نذر مانی کر اللہ تعالیٰ نے مجھے شفا عطا فرمائی تو میں دس روزوں کا اضافہ کروں گا۔

پھر نصاریٰ کا دوسرا بادشاہ جو گوشت کا شوقین تھا کسی مرض میں مبتلا ہوا۔ پس اس نے نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے شفا عطا کر فرمائی تو میں گوشت نہیں پکاؤں گا اور مزید آٹھ روزے رکھوں گا۔ پھر اس کے بعد نصاریٰ کا تیسرا بادشاہ بیمار ہوا۔ پس اس نے کہا کہ اگر میں ٹھیک ہو گیا تو پچاس روزے مکمل کروں گا۔ نیز ہم یہ روزے موسم بہار میں رکھیں گے، پس اس طرح نصاریٰ پر پچاس روزے فرض ہو گئے۔ ایام بخاریؒ نے فرمایا کہ دغفل کی روایت قابل قبول نہیں ہے اور حضرت حسن بصریؒ کا ان سے سماع بھی معروف نہیں ہے۔

ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ دغفل ایک عالم آدمی تھا لیکن وہ عورتوں کا شوقین بھی تھا۔

حضرت امیر معاویہؓ نے دغفلؒ سے انساب العرب، نجوم، عربیت اور قریش کے انساب کے متعلق سوال کیا۔ پس دغفلؒ نے حضرت امیر معاویہؓ کو اس کے متعلق جواب دیا کیئندہ وہ عالم آدمی تھا۔ پس امیر معاویہؓ نے اس سے فرمایا کہ اے دغفلؒ تم نے یہ کہاں سے یاد کر لیا۔

وغفل نے جواب دیا سوال کرنے والی زبان اور ہوشیار دل سے۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے وغفل کو حکم دیا کہ وہ ان کے بیہ یزید کو بھی یہ علوم سکھائے۔

الدغناش

”الدغناش“ یہ چھوٹا سا پرندہ ہے جو چڑیا کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کی پشت پر سرخ دھاریاں اور گردن میں سیاہ و سفید دھاریاں ہوتی ہیں۔ یہ بہت شریر پرندہ ہے اور اس کی چونچ بہت سخت ہوتی ہیں۔ یہ پرندہ ساحلی علاقوں میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ شرعی حکم | یہ پرندہ حلال ہے کیونکہ یہ چڑیوں کی اقسام ہے اور چڑیاں حلال ہوتی ہیں۔

الدقیش

”الدقیش“ (دال پر پیش اور قاف پر زبر ہے) یعنی ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ عام لوگ اسے ”الدقاس“ بھی کہتے ہیں۔ شرعی حکم | اس کا شرعی حکم ”الدغناش“ کی مانند ہے۔ پس شاید یہ ”الدغناش“ ہی کا دوسرا نام ہو۔ پس کبھی اس کو ”الدغناش“ اور کبھی ”الدقیش“ کہا جاتا ہے۔

صحاح میں مذکور ہے کہ ابی الدقیش شاعر سے کہا گیا ہے کہ ”الدقیش“ کیا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس یہ ایک نام ہے جو میں نے لوگوں سے سنا ہے۔ پس اسی لئے ہم اس کو ”الدقیش“ کہتے ہیں۔

الدلّ

”الدلّ“ اس سے مراد سیہ ہے۔ نیز ”الدلّ“ اضطراب کو کہتے ہیں اور تحقیق بادل کو بھی ”دلّ“ کہا جاتا ہے جبکہ وہ مسلسل حرکت کر رہے ہوں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خچر کو بھی ”دلّ“ کہا جاتا ہے جو مقوس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور ہدیہ دیا تھا۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ حدیث ابو مرثد ”باب العین“ میں آئے گی۔ عناق نے کہا اے اہل خیمہ یہ ”دلّ“ ہے جس نے تمہارے سردار کو اپنے اوپر سوار کر رکھا ہے۔ اس جانور کو ”قفقذ“ (سیہ) سے اس لئے تشبیہ دی جاتی ہے کہ یہ اکثر رات میں نمودار ہوتا ہے اور اپنے سر کو اپنے بالوں سے جس قدر ممکن ہو چھپا لیتا ہے۔ جاظ نے فرمایا ہے کہ ”دلّ“ اور ”قفقذ“ کے درمیان ویسا ہی فرق ہے جیسے بقر (گائے) اور جوامیس (بیل) کے درمیان فرق ہے۔ یہ جانور شام، عراق اور مغربی ممالک میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ امام رافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”دلّ“ ایک ایسا جانور ہے جو بکری کے بچہ کے برابر ہوتا ہے جس کی عادت یہ ہے کہ یہ کھڑے ہو کر مومن سے جفتی کرتا ہے اور اپنی پشت کو مادہ کی پشت سے ملا لیتا ہے اس کی مادہ پانچ انڈے دیتی ہے اور اس کے انڈے درحقیقت انڈے نہیں ہوتے بلکہ انڈے کی شکل میں گوشت کا ایک ٹوٹھا ہوتا ہے۔ اس جانور کی یہ بھی عادت ہے کہ یہ اپنے گھر میں دو دروازے ایک جنوب اور ایک شمال میں بناتا ہے۔ پس جس سمت سے تیز ہوا چلتی ہے تو یہ اس سمت کے دروازے کو بند کر دیتا ہے۔ اس کی یہ بھی عادت ہے کہ جب یہ ناپسندیدہ بات دیکھتا ہے تو اس کی پیٹھ پر ایک کاٹنا ظاہر ہو جاتا ہے۔ پس جس کو یہ کاٹنا لگ جاتا ہے تو اس کو زخمی کر

دیتا ہے۔ اس کانٹے کی لمبائی ایک ہاتھ کے برابر ہوتی ہے۔ بعض ماہرین حیوانات کا خیال ہے کہ یہ کانٹا جو اس جانور کی پیٹھ پر ظاہر ہوتا ہے درحقیقت بال ہیں جو بخار کی شدت کے باعث مسام سے نکلنے وقت خشکی سے مغلوب ہو کر کانٹے میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔

الحکم ابن ماجہ وغیرہ نے امام شافعی کا ایک قول نقل کیا ہے جو اس جانور کے حلال ہونے کی طرف اشارہ کرتا ہے لیکن امام رافعی نے فرمایا ہے کہ یہ جانور حرام ہے۔ شیخ ابو محمد کا بھی یہی قول ہے۔ ”الوسیط“ میں مذکور ہے کہ امام رافعی اس جانور کو خباثت میں شمار کرتے ہیں۔ ابن صلاح نے امام رافعی کے قول کو غیر صحیح قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ دراصل امام رافعی نے ”دلدل“ کی حقیقت کو نہیں پہچانا اور صرف شیخ احمد کے اس قول پر اعتماد کر لیا کہ ”دلدل“ سے مراد بڑا کچھو ہے اور پھر اس کی حرمت کا فتویٰ دے دیا اور یہ ٹھیک نہیں ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ ”الدلدل“ سے مراد مذکور سی ہے۔ الماوردی الرویانی وغیرہ نے بھی اس کو حرام قرار دیا ہے۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْمَعُ مِنْ ذُلْدُلٍ“ (وہ سی سے بھی زیادہ سننے والا ہے) یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب کسی کی قوت سماعت کی تیزی کو ظاہر کرنا مقصود ہو۔

خواص اور تعبیر ”دلدل“ کے طبی خواص اور تعبیر ”قفذ“ (سی) ہی کی طرح ہیں اور سی کے طبی خواص اور تعبیر کا تذکرہ انشاء اللہ عنقریب ”باب التفاف“ میں آئے گا۔

الدلفین

”الدلفین“ یہ مچھلی کے مشابہ ایک دریائی جانور ہے جو سمندر میں ڈوبنے والے کو نجات دیتی ہے اور اس کو اپنی کمر پر اٹھا کر اسے تیرنے میں مدد فراہم کرتی ہے۔ اسی لئے اسے ”الدلفین“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ دریائی خنزیر ہے اور یہ ڈوبنے والے کو بچاتا ہے۔ یہ مچھلی مصر کے دریائے نیل کے اس حصہ میں جہاں وہ سمندر میں گرتا ہے بکثرت پائی جاتی ہے کیونکہ جب سمندر میں طغیانی آتی ہے تو یہ مچھلی پانی کے سہارے دریائے نیل میں آ جاتی ہے اس کی ہیئت اس منک کی مانند ہے جو ہوا کے ذریعے پھیلا دی گئی ہو۔ اس مچھلی کا سر بہت چھوٹا ہوتا ہے۔ بحری جانوروں میں اس کے علاوہ کوئی جانور ایسا نہیں جو پھپھڑے رکھتا ہو۔ پس اسی لئے اس کے اندر تنفس کی آواز سنی جاسکتی ہے۔ پس اگر کوئی ڈوبنے والا شخص خوش قسمتی سے اس مچھلی کو مل جائے تو ڈوبنے والے کی نجات کے لئے اس مچھلی سے زیادہ طاقتور اور کوئی ذریعہ نہیں کیونکہ یہ مچھلی اس کو خشکی تک پہنچا دیتی ہے یہاں تک کہ یہ ڈوبنے والے کو بچالیتی ہے۔ یہ مچھلی کسی کو بھی اذیت نہیں دیتی اور اس کی غذا صرف مچھلیاں ہیں۔ بعض اوقات یہ پانی کی سطح پر اس حالت میں نمودار ہوتی ہے گویا کہ وہ مردہ ہے۔ یہ مچھلی بچے دیتی ہے اور اپنے بچوں کو دودھ بھی پلاتی ہے اور جہاں بھی چاتی ہے بچے اس کے ساتھ رہتے ہیں۔ یہ صرف موسم گرما میں بچے دیتی ہے۔ اس مچھلی کو انسان اور اپنے بچوں سے محبت ہوتی ہے۔ جب کوئی شکاری اس مچھلی کو پکڑ لیتا ہے تو اس کی ہم جنس مچھلیاں شکاری سے لڑنے کے لئے آ جاتی ہیں۔ اگر یہ مچھلی پانی کی تہ میں کچھ مدت تک ٹھہری رہے تو اس کا سانس رک جاتا ہے۔ پس یہ سانس لینے کے لئے تیزی سے پانی کے اوپر آ جاتی ہے اور اگر اس دوران اس کے سامنے کوئی کشتی حائل ہو تو یہ اس زور سے اچھلتی ہے کہ کشتی کے اوپر آ جاتی ہے اس مچھلی کا زہن ہمیشہ اس کے ساتھ رہتا ہے۔

الحکم

یہ مچھلی عام مچھلیوں کی طرح حلال ہے۔

خواص | ”اللفین“ کے طبی خواص درج ذیل ہیں، اگر اس کی چربی کو لوہے میں پکھلا کر کان میں ڈالا جائے تو یہ بہرے پن کے لئے بے حد مفید ہے۔ اس کا گوشت سرد اور دیر سے ہضم ہوتا ہے۔ اگر اس کے دانت بچوں کے گلے میں ڈال دیئے جائیں تو بچے کو خفہ نہیں ہونگے۔ اس کی چربی جوڑوں کے درد کیلئے مفید ہے۔ اگر اس کی چربی اور پارہ کو آگ میں پکھلا کر کسی عورت کے چہرے پر لپ کر دیا جائے تو اس کا شوہر اس سے محبت کرنے لگے گا اور اس کی خواہشات کو پورا کرے گا۔ اگر اس کے داہنے کلمے کو سات دن تک عرق گلاب میں ڈال کر کسی آدمی کے چہرے پر لپ کر دیا جائے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے اور اس کے بائیں نابہ کلمے کی تاثیر اس کے برعکس ہے۔

التعبیر | ”اللفین“ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر وہی ہے جو مگر مچھ کی ہے۔ بعض اوقات اس مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بکثرت بارش سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات اس مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر سکر و فریب، چوری اور غیبت وغیرہ سے دی جاتی ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ اگر کوئی خوفزدہ شخص اس مچھلی کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کا خوف ختم ہو جائے گا اور یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ یہ مچھلی ڈوبنے والے کو نجات دیتی ہے۔ ہر وہ حیوان جس کو حالت بیداری میں دیکھنے سے دشت طاری ہو جیسے مگر چھ اور اس قسم کے دوسرے حیوان، پس اگر کسی نے خواب میں ایسے جانور کو پانی سے باہر دیکھا تو بے ضرر دشمن کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اس کی قوت اور گرفت پانی کے اندر ہے اور جب وہ پانی سے باہر آ گیا تو اس کی قوت اور گرفت ختم ہوگی۔ واللہ اعلم

الدلق

”الدلق“ یہ فارسی سے معرب ہے۔ اس سے مراد ایک جانور ہے جو نیولے کے مشابہ ہے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ یہ جانور کرچر پھاڑ کر اس کا خون چوس لیتا ہے۔ ابن فارس نے ”المجل“ میں نقل کیا ہے کہ ”الدلق“ سے مراد ”المنس“ ہے اور ”المنس“ بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس کی ٹانگیں چھوٹی اور دم لمبی ہوتی ہے نیز یہ چوہے اور سانپ کا شکار کرتا ہے۔ امام رافعی نے فرمایا ہے کہ ”الدلق“ ابن مقرب کو کہا جاتا ہے جو ایک وحشی جانور ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ ”الدلق“ یہ وحشی جانور ہے جو کبوتروں کا دشمن ہے۔ پس یہ جب کسی برج (کبوتروں کے رہنے کی جگہ) میں داخل ہو جاتا ہے تو تمام کبوتروں کو کھاتا ہے۔ نیز سانپ اس جانور کی آواز سن کر خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الیم“ میں ”ابن مقرب“ اور اس کے متعلق امام نوویؒ اور رافعیؒ کے اختلاف کا بھی تذکرہ آئے گا۔

ابن صلاح نے اپنے سفر نامہ میں لکھا ہے کہ: فنک، سنجاب، لوق اور حوصل کا گوشت حلال ہے۔ پس ابن صلاح نے جو کچھ بھی لکھا ہے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ابن صلاح کے نزدیک ”الدلق“ کا کھانا حلال ہے۔

خواص | اس جانور کی داہنی آنکھ اگر کسی چوتھیا بخار والے مریض کے گلے میں ڈال دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اگر اس کی داہنی آنکھ کسی تندرست آدمی کے گلے میں ڈالی جائے تو وہ چوتھیا بخار میں مبتلا ہو جائے گا۔

اگر اس کی چربی کی دھونی ایسی جگہ میں دی جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو تمام کبوتر بھاگ جائیں گے نیز اس کی چربی کی دھونی انسان کے کوڑھ کو ختم کر دیتی ہے۔ اس جانور کا خون نصف دائق کے بقدر مرگی کے مریض کی ناک میں پکانے سے مریض شفا یاب ہو جائے گا۔ اس جانور کی کھال پتو لُخ اور بوا سیر کے مریض کا بیٹھنا بے حد مفید ہے۔

الدلم

”الدلم“ اس سے مراد چیچڑیوں کی ایک قسم ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ أَشَدُّ مِنَ الدَّلْمِ“ (فلاں آدمی چیچڑی سے بھی زیادہ سخت ہے) یہ مثال کسی آدمی کی سختی کو ظاہر کرنے کے لئے دی جاتی ہے کہ جس طرح چیچڑی جسم سے چٹ جاتی ہے تو اس سے نجات حاصل کرنا مشکل ہوتا ہے اسی طرح ایسے آدمی سے جو سخت ہو پیچھا چھڑانا دشوار ہوتا ہے۔

الدلهاما

”الدلهاما“ علامہ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایسا جانور ہے جو سمندری جزیرہ میں پایا جاتا ہے اور یہ شتر مرغ پر سوار انسان کی شکل میں پایا جاتا ہے۔ اس کی غذا ان انسانوں کا گوشت ہے جو سمندر میں ڈوب جاتے ہیں۔ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ ایک مرتبہ سمندر میں یہ ایک کشتی کے مد مقابل آ گیا پس اس نے کشتی والوں سے لڑائی کی اور کشتی والوں نے اس سے جنگ کی، پس اس نے زبردست جیج ماری جس سے کشتی والے بے ہوش ہو گئے، پس اس نے ان بے ہوش انسانوں کو پکڑ لیا۔

الدم

”الدم“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سنور ہے۔ نصر نے ”کتاب الوحوش“ میں یہی لکھا ہے۔

الدنة

”الدنة“ (نون کے تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ چیونٹی کے مشابہ ایک جانور ہے۔

الدنیلس

”الدنیلس“ اس سے مراد پیلی میں رہنے والا ایک جانور ہے۔ جبریل بن بختیشوع نے کہا ہے کہ رطوبت معدہ اور استسقاء بیماری کے لئے ”الدنیلس“ کا استعمال بے حد نفع بخش ہے۔

شرعی حکم | اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ بحری طعام ہے اور یہ سمندر میں ہی زندگی بسر کرتا ہے اور ان کے حرام ہونے پر بھی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ شیخ شمس الدین بن عدلان اور ان کے ہم عصر علماء نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے۔ پس شیخ عز الدین بن عبدالسلام نے اس

کے متعلق حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے جو صحیح نہیں ہے۔ پس امام شافعیؒ نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ سمندر میں رہنے والے وہ تمام جانور جن کی زندگی کا دار و مدار پانی پر ہے سب کے سب حلال ہیں۔ قرآن کریم کی آیت کے غموم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی بناء پر کہ ”هُوَ الطُّهُورُ طَاوُءُ الْحَلِّ مِيتَةً“ (سمندر کا پانی پاک اور اس کا مردہ حلال ہے)

اس کے متعلق دو قول ہیں؛ پہلا قول یہ ہے کہ حرام ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سمندر کے جانوروں میں سے خاص طور پر مچھلی کو حلال قرار دیا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جن سمندری جانوروں کا مشابہ خشکی کا جانور حلال ہے جیسے بکری، گائے وغیرہ ان کا کھانا حلال ہے اور جن سمندری جانوروں کا مشابہ حرام ہے جیسے خنزیر وغیرہ تو ان کا کھانا حرام ہے۔ اسی طرح پانی کا کتا اور سمندری گدھا حرام ہے اگرچہ ان کے مشابہ خشکی کا جانور ”الحمار الوحشی“ گور خر حلال ہے۔

شیخ عماد الدین اقصیٰ نے اپنی کتاب ”النیان فیما یحل و یحرم من الحیوان“ میں لکھا ہے کہ شیخ عز الدین ابن عبدالسلام نے ”الدنیلس“ کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے۔ پس یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں سلیم الطبع آدمی اختلاف نہیں کر سکتا۔ میں (یعنی دیمیری) کہتا ہوں کہ تحقیق ارسطاطالیس نے اپنی کتاب ”نعت الحیوان“ میں لکھا ہے کہ کیکڑا بذریعہ تولید پیدا نہیں ہوتا بلکہ اس کی تخلیق سپی میں ہوتی ہے اور پھر مکمل ہونے کے بعد یہ سپی سے باہر نکل آتا ہے جس طرح مچھر پانی کے میل وغیرہ سے پیدا ہوتا ہے۔ پس ہم نے ارسطاطالیس کے کلام سے استفادہ حاصل کر کے یہ اخذ کیا ہے کہ جو کچھ ”الدنیلس“ اور دیگر سپوں میں ہوتا ہے وہ کیکڑے کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ پس جن جانوروں کا کھانا حرام ہے اس کی اصل کا کھانا بھی حرام ہے۔ علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ بعض فقہاء نے ”دنیلس“ کی حلت کا فتویٰ بھی دیا ہے۔ پس انہوں نے بعض اہل علم کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ خشکی کا جانور حلال ہو تو اس کے مشابہ بحری جانور بھی حلال ہوگا۔ پس ان حضرات کا قول ہے کہ ”دنیلس“ کے مشابہ خشکی کا جانور ”الفسق“ پشہ ہے لیکن یہ استدلال ان کے غبی ہونے کی دلیل ہے کیونکہ یہ قول کہ اگر بحری جانور کے مشابہ خشکی کا جانور ہو اور اس کا گوشت کھانا حلال ہو تو بحری جانور کا گوشت بھی حلال ہوگا۔ پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ان بحری جانوروں میں سے ہر ایک کو ذبح کرنا بھی واجب ہے یا نہیں؟ پس اس کی دو صورتیں ہیں؛ پس جن حضرات نے بحری جانوروں کو بری جانوروں کے مشابہ قرار دے کر ”الدنیلس“ کو حلال قرار دیا ہے گویا انہوں نے ناپاک کو پاک پر قیاس کیا ہے۔ پس اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ تمام سپیاں حلال ہیں کیونکہ ”دنیلس“ چھوٹی سپی ہوتی ہے اور بتدریج بڑی ہو جاتی ہے پس ضروری ہے کہ ”دنیلس“ کو حرام قرار دیا جائے کیونکہ یہ اصداف کی ایک قسم ہے اور اصداف طیب نہیں ہے بلکہ خبیث ہے جیسے کچھوا، سنگھ وغیرہ، جاظ نے کہا ہے کہ ملاح (کشی چلانے والے) سپی میں پائے جانے والے جانور کو کھاتے ہیں۔ پس جاظ کا یہ قول ”دنیلس“ کی حرمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ جاظ نے اسے ملاح کے ساتھ خاص کیا ہے کہ وہ ہی اسے کھاتے ہیں۔ اہل مصر سلطان کھانے کی وجہ سے اہل شام کو برا بھلا کہتے ہیں اور اہل شام ”دنیلس“ کھانے کی وجہ سے اہل مصر کو برا بھلا کہتے ہیں۔ پس دونوں گروہ غلط راستے کو اختیار کئے ہوئے ہیں۔ ان کی مثال شاعر کے اس قول کی طرح ہے۔

ان یلہج الاعمیٰ بعیب الاعمش

ومن العجائب والعجائب حجة

”اور عجیب و غریب باتوں میں سے ایک بات یہ ہے کہ نابینا شخص ایسے شخص کے عیب سے متحیر ہو جس کی آنکھوں کی روشنی صحیح و سلامت ہو۔“

الدھانج

”الدھانج“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کے دو کوہان ہوں، عنقریب انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں اس کا تفصیلی ذکر ہوگا۔

الدوبل

”الدوبل“ اس سے مراد چھوٹا گدھا ہے جو متکبر نہیں ہوتا۔ اظہل کا لقب بھی اسی سے ہے۔ جریر نے کہا ہے کہ۔

بکی دویل لا یرقی اللہ دمعہ
الا انما بیکی من الذل دویل
”چھوٹا گدھا رویا اور مسلسل روتا ہے اس لئے کہ اس کا رونا اپنی حقارت کی وجہ سے ہے۔“

الدود

”الدود“ کیڑوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ ان میں سے معروف درج ذیل ہیں، کچھوا، سرکہ کا کیڑا، پھول کا کیڑا، ریشم کا کیڑا، صنوبر کے درخت کا کیڑا، انسان کے پیٹ میں پیدا ہونے والا کیڑا۔

حدیث شریف میں کیڑے کا تذکرہ | حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہار منہ کھجور کھایا کرو کیونکہ یہ پیٹ کے کیڑوں کو قتل کر دیتی ہے۔ (ابن عدی)

حکماء نے کہا ہے کہ ”الوخشیرق“ کے پینے سے پیٹ کے کیڑے ختم ہو جاتے ہیں اور اسی طرح ”ورق الخوخ“ (شفتالو) کے پتوں کا اگر تاف پر لپ کیا جائے تو پیٹ کے کیڑے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ یہیقتی میں یہ روایت مذکور ہے صدقہ بن یسار سے مروی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام ایک دن اپنے عبادت خانہ میں داخل ہوئے تو انہیں وہاں ایک چھوٹا کیڑا نظر آیا۔ پس آپ نے اس کی تخلیق کے متعلق غور و فکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کیڑے کو کس لئے پیدا فرمایا ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے اس کیڑے کو بولنے کی قوت عطا فرمائی تو اس نے کہا اے داؤد علیہ السلام کیا آپ اپنی جان کو محبوب سمجھتے ہیں حالانکہ میں کمزور ہونے کے باوجود آپ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہوں اور اس کا شکر ادا کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ“ (اور کوئی چیز بھی ایسی نہیں مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید کرتی ہے)

پھلوں کے کیڑے | علامہ زحشری نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ“ (اور میں ان کی طرف ایک ہدیہ ارسال کرنے والی ہوں) کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ بلقیس ملکہ سباء نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پانچ سو غلام جو کینڑوں کے لباس و زیورات سے آراستہ تھے، پانچ سو لونڈیاں جو غلاموں کے لباس میں ملبوس تھیں اور شریف التسل گھوڑوں پر سوار تھیں جن کی زین سونے کی تھی، ایک ہزار سونے اور چاندی کی اینٹیں، ایک تاج جس میں موتی اور یاقوت جڑے ہوئے تھے، مشک و عنبر اور ایک ڈبہ جس میں ایک درہم اور ایک مہرہ تھا جس کو میزھا باندھا گیا تھا بطور ہدیہ بھیجا۔ ملکہ سباء نے یہ تحائف اپنی قوم کے دو

معزز آدمیوں کے ذریعے بھیجے تھے۔ ان میں پہلا شخص منذر بن عمرو تھا اور دوسرا ایک عقل مند اور ذی رائے شخص تھا۔ پس ملکہ سبا نے ان دو آدمیوں کی روائگی کے وقت ان سے کہا تھا کہ اگر وہ نبی ہوئے تو وہ غلاموں اور لونڈیوں کے درمیان تیز کریں گے اور درمیان میں سیدھا سوراخ کریں گے اور مہرہ میں دھاگہ پرودیں گے۔ پھر ملکہ سبا نے منذر سے کہا کہ اگر وہ (یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام) تیری طرف غصیل نظر سوں دیکھیں تو وہ بادشاہ ہوں گے۔ پس ان سے خوفزدہ نہ ہونا اور اگر تو ان میں لطف و کرم کو دیکھے تو وہ نبی ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام کو وحی کے ذریعے ان باتوں سے آگاہ فرمادیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو حکم دیا تو انہوں نے ایک میدان میں جس کی لمبائی سات فرسخ تھی اس پر سونے اور چاندی کی اینٹوں کی سڑک تعمیر کر دی اور اس میدان کے چاروں طرف ایک دیوار بنا دی اور اس دیوار پر سونے اور چاندی کے سنگڑے بنادیے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو خشکی اور سندر کے عہدہ جانور اکٹھے کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے ان کو جمع کر کے اس میدان کے دائیں اور بائیں سونے اور چاندی کی اینٹوں کے ساتھ باندھ دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کی اولاد جو تعداد میں بہت زیادہ تھی کو لائے کا حکم دیا تو جنات نے اس سڑک کے دائیں اور بائیں جانب اپنی اولاد کو کھڑا کر دیا۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام ایک کرسی پر بیٹھ گئے اور آپ کے دائیں بائیں اور کرسیاں بھی موجود تھیں اور شیطین، جنات اور انسان میلوں تک صفوں کی شکل میں کھڑے ہو گئے تھے۔ اسی طرح جانور، درندے اور پرندے بھی صفوں کی شکل میں وہاں موجود تھے۔ پس جب قوم سبا کا وفد قریب پہنچا تو انہوں نے جانوروں کو سونے اور چاندی کی اینٹوں پر گوہر ولید کرتے ہوئے دیکھا۔ پس انہوں نے سونے اور چاندی کی اینٹیں جو وہ تختہ میں لائے تھے پھینک دیں۔ پس جب وفد کے افراد حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے انہیں محبت بھری نظروں سے دیکھا۔ پھر آپ نے فرمایا کہاں ہے وہ ڈبہ جس میں فلاں فلاں چیزیں ہیں۔ پس وفد نے وہ ڈبہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پیش کر دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے زمین کے کینڑے کو حکم دیا، پس اس کینڑے نے ایک بال لیا اور اس ڈبہ میں سوراخ کر دیا۔ پھر اس کے بعد سفید کینڑے نے اپنے منہ میں دھاگہ لیا اور اس مہرہ میں ڈال دیا جو تیز تابندہ ہوا تھا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سفید کینڑے کا رزق پھلوں میں مقرر کر دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پانی منگوا یا پس پانی لایا گیا۔ پس لونڈی نے ایک ہاتھ میں پانی لیا اور پھر دوسرے ہاتھ میں پانی ڈال کر اپنے منہ پر ڈالا تاکہ اپنا منہ دھو لے اور غلام نے جس ہاتھ میں پانی لیا اور اسی ہاتھ سے منہ بھی دھویا۔ اس طریقہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام نے لونڈی اور غلام میں تیز کر کے پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہدیہ واپس کر دیا اور منذر سے فرمایا کہ تم اپنی قوم کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس جب وہ وفد واپس پہنچا تو اس نے تمام حالات ملکہ سبا کو بتائے تو اس نے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور ہم ان سے مقابلہ کی استطاعت نہیں رکھتے۔ پس اس کے بعد ملکہ سبا بارہ ہزار سرداروں کے ہمراہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف روانہ ہوئی اور ہر سردار کے ماتحت بارہ ہزار سپاہیوں کا لشکر تھا۔

ریشم کا کینڑا | اسے ہندی کینڑا بھی کہا جاتا ہے اور یہ عجیب و غریب مخلوق ہے اپنی پیدائش کے ابتداء میں یہ دانہ کے برابر ہوتا ہے اور پھر جب فصل ریشم میں کینڑے کے پیٹ سے نکلتا ہے تو سرخ چیونٹی سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کا رنگ سرخ چیونٹی کی شکل ہوتا ہے۔ یہ کینڑا گرم علاقوں میں اپنی ماں کے پیٹ کی بجائے ایک گھٹلی سے پیدا ہوتا ہے۔ بعض اوقات اس کے خروج میں تاخیر ہوتی ہے تو عورتیں اس گھٹلی کو

اٹھا کر اپنی چھاتیوں کے نیچے رکھ کر حرارت فراہم کرتی ہیں جس کی وجہ سے یہ جلدی نکل آتا ہے، پس جب یہ گشلی سے نکل آتا ہے تو اسے سفید توت کے پتے کھلائے جاتے ہیں یہاں تک کہ یہ بڑھتے بڑھتے ایک انگلی کے برابر ہو جاتا ہے۔ ابتداء میں اس کیڑے کا رنگ سیاہ ہوتا ہے لیکن بعد میں اس کا رنگ سفید ہو جاتا ہے اس کے رنگ کی تبدیلی زیادہ سے زیادہ آٹھ دنوں میں پایہ تکمیل تک پہنچ جاتی ہے پھر اس کے بعد یہ کیڑا اپنے منہ سے نکلنے والے مادہ سے اپنے اوپر جالا بننا شروع کر دیتا ہے اور اپنے پیٹ سے سارا مادہ باہر نکال دیتا ہے اور جب اس کا جالا مکمل ہو جاتا ہے تو اس کی شکل اخروٹ کی طرح ہو جاتی ہے اور یہ کیڑا اس دنوں تک اس جالا میں مقید رہتا ہے پھر اس میں سوراخ کر کے باہر نکل آتا ہے۔ پس اس کے بعد اس کی شکل ایک سفید پروانہ کی طرح ہوتی ہے اور اس کے دوبازو ہوتے ہیں۔

یہ کیڑا جب اپنے جالے سے باہر نکلتا ہے تو اس پر مستی غالب ہو جاتی ہے۔ پس مذکر اپنی مونث کی دم سے اپنی دم جوڑ لیتا ہے اور ایک مدت تک اسی طرح ایک دوسرے کے ساتھ لپٹے رہتے ہیں پھر اس کے بعد یہ دونوں علیحدہ ہو جاتے ہیں اور مونث کے پیٹ سے بیج نکلتا ہے جس کا تذکرہ آغاز میں کر دیا گیا ہے۔ اگر اس کیڑے سے محض بیج لینا مقصود ہو تو اس کے نیچے ایک کپڑا بچھا دیا جاتا ہے تاکہ تمام بیج نکل آئیں پھر اس کے بعد دونوں (یعنی زودادہ) کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ پس اگر اس کیڑے سے ریشم لینا مقصود ہو تو جب وہ اپنے اوپر جال بن لیتا ہے تو اسے دس دن تک دھوپ میں رکھتے ہیں پھر وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ اس کیڑے کی عجیب و غریب طبیعت ہے کہ یہ بجلی کی کڑک، طشت بجانے، اوکھلی (لکڑی یا پتھر کی بنی اور زمین کی گڑی ہوئی کوئٹی جس میں غلہ وغیرہ موصول سے کوئٹے ہیں) کی آواز، سرکہ کی بو اور حاضہ و جنبی کے چھوٹنے سے ہلاک ہو جاتا ہے، نیز چوہے، چڑیا، چوٹی چھپکلی اور سخت گرمی و سخت سردی سے بھی اسے جان کا خطرہ رہتا ہے۔

تحقیق بعض شعراء نے اس کے متعلق پیچیدہ اشعار کہے ہیں۔

وَبَيضَةٍ تَخْضِنُ فِي يَوْمَيْنِ حَتَّى إِذَا دَيْتَ عَلَى رَجُلَيْنِ وَاسْتَبَدَلْتَ بِلَوْنِهَا لَوْنَيْنِ
”اور وہ اپنے انڈوں کو دو دن سیتی ہے یہاں تک کہ جب وہ اپنے پاؤں پر چلنے لگتی ہے تو اس کا ایک رنگ دوسرے رنگ میں تبدیل ہو جاتا ہے۔“

حاکت لها خيسا بلا نيرين بلا سماء و بلا بابين و نقيته بعد ليلتين
پس اس کے لئے بغیر ستاروں کے ایک قباہ بنی جاتی ہے جس پر نہ تو آسمان ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے دروازے اور پھر وہ راتوں کے بعد اس میں سوراخ کر لیتی ہے۔

فخر جت مكوالة العينين قد صبغت بالنقش حاجبين قصيرة ضئيلة العينين
پس وہ سرگین آنکھوں کے ساتھ اپنے خول سے باہر نکلتی ہے۔ تحقیق اس کے بھنوؤں کا نقش بہت قلیل اور غیر کشادہ ہوتا ہے۔

كانها قد قطعت نصفين لها جناح ساين البردين مانتا الا لقرب الحين
”گویا کہ اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا ہو اس کے پر بھی ہوتے ہیں جو نیچے تک پہنچ جاتے ہیں“

ان الردى كحل لكل عين

”یہ کیڑا قلیل وقت کے لئے پیدا ہوا ہے لیکن اس نے ہر آنکھ میں کشادگی کو پہنچا دیا“

مثال | امام ابو طالب کی نے اپنی کتاب ”قوت القلوب“ میں لکھا ہے کہ تحقیق بعض حکماء ابن آدم کی مثال ریشم کے کیڑے سے دیتے ہیں۔ پس جس طرح ریشم کا کیڑا اجهات کی وجہ سے اوپر جال بنتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اس جال سے نجات حاصل نہیں کر سکتا اور اپنے بنے ہوئے جال میں اپنے آپ کو ہلاک کر لیتا ہے اور اس طرح دوسروں کے لئے ریشم بن جاتا ہے؛ پس یہی صورت اس جاہل آدمی کی ہے جسے اس کے مال اور اہل کی فکر ہلاک کر دیتی ہے۔ پس وہ اپنے وارثین کو مالدار کر جاتا ہے؛ پس اگر اس کے ورثاء مال کو اللہ کی نافرمانی میں خرچ کریں گے تو اس نافرمانی میں وہ بھی برابر کا حصہ دار ہے کیونکہ اسی نے مال کا کران کیلئے چھوڑا ہے۔

پس اس بات کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا ہے کہ کوئی حسرت اس کے لئے زیادہ گراں ہوگی؛ اپنی عمر کو دوسروں کیلئے ضائع کرنا؛ یا اپنا مال دوسروں کے میزان میں دیکھنا، تحقیق ابوالفتح ہستی نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے۔

الم تر ان المرء طول حیاته
معنی بامر لا یزال یعالجہ
”کیا تو نے دیکھا کہ آدمی اپنی طویل زندگی میں جدوجہد کرتا رہتا ہے“

كدود كدود القز ینسج دائماً
ویہلك غما وسط ماہونا سجبہ
”جیسا کہ ریشم کا کیڑا ہمیشہ اپنے اوپر جال بنتا ہے اور بالآخر اپنے ہی تیار کردہ جال میں ہلاک ہو جاتا ہے“

لا یغرنک انی لین اللمس
فعز می اذا انتضیت حام
”نہ تجھے دھوکے میں ڈالے یہ بات کہ میں نرم جسم والا ہوں کیونکہ جب میں کسی کام کی تیاری کرتا ہوں تو میرا عزم تلوار سی کاٹ دھکا تے“

أنا كالورد فیہ راحة قوم
ثم فیہ الآخیرین زكام
”میں گلاب کے اس پھول کی طرح نہیں ہوں جس میں ایک قوم کے لئے سکون ہے اور دوسروں کے لئے زکام“
یہ اشعار بھی اسی معنی میں ہیں۔

یفنی الحریر ص یجمع المال مدته
واللحوادث ما یبقی وما یدع
”لا چلی آدمی مال جمع کرنے میں اپنی زندگی فنا کر دیتا ہے اور اس کا بقیہ مال حوادث کی نظر ہو جاتا ہے“
كدودة القز ما تبنيه یهلكها
وغیرها بالذی تبنيه ینتفع

”ریشم کے کیڑے کی طرح وہ جس چیز کو بناتا ہے وہ اس کو ہلاک کر ڈالتی ہے اور اس کے علاوہ دوسرے اس کی بنائی ہوئی چیز سے نفع اٹھاتے ہیں“
ریشم کے کیڑے اور مکڑی کا حکم لہ | ایک مرتبہ مکڑی نے اپنے آپ کو ریشم کے کیڑے سے تشبیہ دیتے ہوئے کہا میں بھی جالابنٹی ہوں اور تو بھی اپنے جسم پر خول بنتا ہے۔ پس ریشم کے کیڑے نے کہا کہ میں بادشاہوں کا لباس بنتا ہوں اور تو کھیلوں کا لباس بناتی ہے۔ پس اسی ایک فرق سے میرے اور تیرے درمیان فرق کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ۔

اذا اشتبكت دموع فی خلدود
تبین من بکی ممن تبکی
”جب آنسوؤں کا بہاؤ رخساروں پر ہوتا ہے تو بناوٹی رونے والے اور اصلی رونے والے میں فرق واضح ہو جاتا ہے۔“

اختتامیہ صنوبر کا درخت ہر تیس سال کے بعد ایک مرتبہ پھیلتا ہے لیکن کدو کا درخت دو ہی ہفتہ میں بہت بلند ہو جاتا ہے۔ پس کدو کے درخت نے صنوبر کے درخت سے کہا کہ تو جو مسافت تیس سالوں میں طے کرتا ہے وہ مسافت میں دو ہفتہ میں طے کر لیتا ہوں۔ پس کیا تو درخت کہلانے کا حق دار ہے یا میں درخت کہلانے کا مستحق ہوں؟ پس صنوبر کے درخت نے جواب دیا کہ جب خزاں کی تیز ہوا چلے گی تو تیرا غرور ختم ہو جائے گا اور تجھے معلوم ہو جائے گا کہ کون درخت کہلانے کا مستحق ہے۔

مسعودی نے الاراضی کے حالات میں لکھا ہے کہ طبرستان میں ایک مشقال سے تین مشقال کے وزن کا ایک کیڑا ہوتا ہے جو رات کو چمکتا ہے جیسے شمع چمکتی ہے اور دن میں پرواز کرتا رہتا ہے۔ اس کا رنگ سبز ہوتا ہے۔ اس کے پردکھائی دیتے ہیں لیکن جب اسے چھوا جائے تو پھر معلوم ہوتا ہے کہ اس کے پر نہیں ہیں۔ درحقیقت اس کی غذا مٹی ہے لیکن کبھی بھی پیٹ بھر کر مٹی نہیں کھاتا اس خوف سے کہ اگر کہیں زمین کی مٹی ختم ہوگی تو بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔

الحکم | ماکولات (یعنی پھل وغیرہ) میں پیدا ہونے والے کیڑوں کے علاوہ تمام اقسام کے کیڑے حرام ہیں۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک ماکولات میں پیدا ہونے والے کیڑوں کے متعلق تین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت اس کے جواز کی ہے کہ اسے اس چیز کے ساتھ کھایا جاسکتا ہے جس میں وہ پیدا ہوا ہے لیکن تنہا کھانا صحیح نہیں ہے اور یہ صورت صحیح ترین ہے۔ دوسری صورت ان کے عدم جواز کی ہے کہ انہیں کسی بھی صورت میں نہیں کھایا جاسکتا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اسے اس چیز کے ساتھ بھی کھایا جاسکتا ہے جس میں یہ پیدا ہوا ہے اور علیحدہ بھی کھانا جائز ہے نیز کیڑوں کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے سوائے اس کیڑے کے جو سرخ رنگ کا ہوتا ہے اور بعض ممالک میں بلوط (اس کی چھال دباغت کیلئے استعمال کی جاتی ہے) کے درخت میں پایا جاتا ہے۔ پس ریشم کے کیڑے کی خرید و فروخت جائز ہے اور اسے شہوت کے پتے کھلانا بھی واجب ہے اور اس کیڑے کو دھوپ میں ڈالنا بھی جائز ہے اگرچہ اس کی موت واقع ہو جائے کیونکہ اس سے نفع حاصل ہوتا ہے۔

خواص | اگر ریشم کے کیڑے کو زیتون میں حل کر کے ایسے شخص کے جسم پر ماش کی جائے جسے کسی زہریلے جانور نے ڈس لیا ہو تو یہ اس کیلئے نفع بخش ہے۔ اگر ریشم کا کیڑا مرغی کھالے تو وہ بہت فربہ ہو جائے گی۔ اگر زہلی اصغر کا کیڑا پرانے زیتون کے تیل میں ملایا جائے اور پھر اس تیل سے گنبے سر کی ماش کی جائے تو گنجاپن زائل ہو جائے گا۔ اگر اس نسخہ پر مداومت اختیار کی جائے تو یہ بہت مجرب اور مفید ہے۔

التعبیر | کیڑوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر آپس کے دشمنوں سے کی جاتی ہے۔ ریشم کے کیڑے کو خواب میں دیکھنا تاجر کے لئے گاہکوں کی طرف اشارہ ہے اور بادشاہ کے لئے رعیت کی جانب اشارہ ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ریشم کا کیڑا پکڑ لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے نفع حاصل ہوگا۔ بعض اوقات کیڑوں کو خواب میں دیکھنا مال حرام کی طرف اشارہ ہوگا یا کسی ضرر کی علامت ہے۔

پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ سے کیڑا فرار ہو گیا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے تکلیف سے نجات حاصل ہوگی۔ بعض اوقات کیڑوں کو خواب میں دیکھنا موت کی قربت اور عمر کے خاتمے کی علامت ہے۔ واللہ اعلم

دوالہ

”دوالہ“ (بروزن نخالہ) اس سے مراد لومڑی ہے اور لومڑی کو ”دوالہ“ اس کے نشاط کی وجہ سے کہا جاتا ہے کیونکہ ”الدالان“ نشاط کی چال کو کہتے ہیں۔

الدودمس

”الدودمس“ سانپ کی ایک قسم ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس قسم کا سانپ بہت زیادہ زہریلا ہوتا ہے۔ پس جہاں تک اس کی پھنکار پختی ہے وہ تمام جگہ چل جاتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”دودسات“ اور ”دوامیس“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الدوسر

”الدوسر“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جو غربہ ہو اس کی مونٹ کو ”دوسرہ“ کہتے ہیں۔

الدیسیم

”الدیسیم“ ریچھ کے بچے کو کہا جاتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ میرے نزدیک ”الدیسیم“ سے مراد لومڑی کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک بھیڑیے اور کتے کے مشترک بچے کو ”الدیسیم“ کہا جاتا ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہی ہے کہ ”الدیسیم“ سے مراد ریچھ کا بچہ ہے۔

شرعی حکم | ”الدیسیم“ سے مراد خواہ ریچھ کا بچہ ہو یا کسی درندے کا اس کا کھانا حرام ہے۔

الدیك

”الدیك“ اس سے مراد مرغ ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”دیک“ اور ”دیکتہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی تصغیر ”دیک“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابوحسان، ابوحماد، ابوسلیمان، ابو عقبہ، ابو مدح، ابو المنذر، ابو بہان، ابو یقظان، ابو برائل کے الفاظ مستعمل ہیں۔

مرغ کی خصوصیات | کہا جاتا ہے کہ مرغ کی یہ خاصیت ہے کہ اسے نہ اپنے بچے سے محبت ہوتی ہے اور نہ ہی وہ کسی اپنی بیوی (مرغی) سے محبت کرتا ہے بلکہ یہ طبعی طور پر احمق ہوتا ہے۔ اسی لئے جب یہ کسی دیوار سے گر جاتا ہے تو یہ اپنے گھر کا راستہ بھول جاتا ہے۔ نیز مرغ میں احمق ہونے کے ساتھ ساتھ بعض اچھے خصال بھی پائے جاتے ہیں۔ پس مرغ کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ اپنی تمام مرغیوں کے درمیان مساوات قائم رکھتا ہے اور کسی ایک کو دوسری پر ترجیح نہیں دیتا۔ مرغ کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ یہ رات کے اوقات سے واقف ہوتا ہے۔ پس جب اس کے بولنے کا وقت آتا ہے تو یہ عین اسی وقت بولتا ہے اور اپنے بولنے کے اوقات میں

کی بیشی نہیں کرتا۔ نیز یہ طلوع فجر سے پہلے اور طلوع فجر کے بعد مسلسل بولتا رہتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جس نے اس کو یہ خاصیت عطا فرمائی۔ پس مرغ کی اسی خصوصیت کی وجہ سے قاضی حسین، متولی، رافعی وغیرہ نے تجربہ کار مرغ کی آواز پر اعتماد کرتے ہوئے نماز کے اوقات کے متعین کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ مرغ کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے جب کسی جگہ پر مرغیاں ہوں اور یہ وہاں چلا جائے تو یہ تمام مرغیوں سے (بلا تفریق) جھنکی کرتا ہے۔ تحقیق ابوبکر صنوبری نے مرغ کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

مغر د اللیل مایا لوک تغریدا مل الکری فھو یدعو الصبح مجھوذا

”رات کو بولنے (یعنی بانگ دینے) والا جو کبھی اپنے بولنے میں کوتاہی نہیں کرتا حالانکہ نیند اس پر غالب ہوتی ہے لیکن وہ ٹھیک وقت پر بانگ دیتا ہے“

لما تطرب ہذا العطف من طرب و مد الصوت لما مده الجیدا

”جب اس پر سرور غالب ہوتا ہے تو یہ حرکت کرتا ہے اور بانگ دیتے وقت اپنی آواز کو خوب کھینچتا ہے“

کلابس مطر فامر خ ذوائبہ تضاحک البیض من اطرافہ السودا

”اس نے ایسا عبا پہنا ہے جس کی گھنٹیاں لگی ہوئی ہیں اور اس کے سیاہ بالوں کے ساتھ دو سفید حصے دکھائی دیتے ہیں“

حالی المقلد لو قیست فلانده بالورد قصر عنها الورد توریدا

”اس کے گلے میں ایسا ہار ہے جسے پھول کے ہار پر قیاس نہیں کیا جاسکتا“

تاریخ ابن خلکان میں محمد بن معن، محمد بن محمد بن صمد، معتمد کے حالات میں ابوالقاسم اسعد بن بلیط کے قصیدے کے اشعار (جو) اس نے اس کی مدح میں کہے تھے) میں مرغ کی صفات مذکور ہیں۔

کان أنو شروان أعطاه تاجہ و ناط علیہ کف ماریة القرطا

”نو شیر وان نے اپنا تاج عطا کیا ہے اور ماریہ نے اس کے (یعنی مرغ کے) کانوں میں بالیاں پہنائی ہیں“

سبی حلة الطاوس حسن لباسہ ولم یکفہ حتی سبی المشیة البطا

”گویا اس نے مور کی پوشاک حاصل کر لی اور مور کی پوشاک کے نقص سے اپنے آپ کو بچ لیا“

جاظ نے کہا ہے کہ جلاسی، نبطی، سندھی اور حبشی مرغ بھی ہندوستانی مرغ کے حکم میں داخل ہیں۔ تجربہ کار لوگوں کا خیال ہے کہ سفید مرغ کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ جس گھر میں رہتا ہے اس کی حفاظت کرتا ہے نیز تجربہ کار لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر کوئی آدمی سفید مرغ کو ذبح کرے تو اس کا گھر برکت سے خالی ہو جائے گا۔

حدیث میں مرغ کا تذکرہ | عبدالحق بن قانع نے جابر بن اثوب کی سند سے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید مرغ میرا خلیل (دوست) ہے۔ علامہ میری فرماتے ہیں کہ اس کی سند درست نہیں ہے بلکہ ایک دوسری روایت میں مذکور ہے کہ سفید مرغ میرا دوست ہے۔ شیطان اسے ناپسند کرتا ہے کیونکہ یہ اپنے مالک کو بروقت جگاتا ہے اور اس کے گھر کا محافظ بھی ہے۔ اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد اور گھر میں مرغ پالنے کا حکم دیتے تھے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید کمر دار مرغ میرا دوست ہے اور میرے دوست جبرئیل علیہ السلام کا دوست ہے۔ یہ اپنے گھر کی حفاظت کے ساتھ ساتھ اپنے بڑوں کے سولہ گھروں کا بھی محافظ ہے۔ (الحدیث) علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں یہ روایت کتاب التہذیب سے نقل کی گئی ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے۔

شیخ حجت الدین طبری سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرغ تھا اور صحابہ کرامؓ نمازوں کے اوقات کی پہچان کے لئے دوران سفر مرغ بھی لے جایا کرتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم مرغ کی آواز سنو تو اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کا سوال کرو کیونکہ مرغ نے فرشتہ کو دیکھا ہے۔ پس جب تم گدھے کی آواز سنو تو اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو کیونکہ گدھے نے شیطان کو دیکھا ہے۔ (رواہ الترمذی و ابی داؤد و النسائی)

قاضی عیاض نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کہ مرغ کی آواز سنو تو اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگو کی وضاحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ فرشتے بندہ مومن کی اس دعا پر آمین کہتے ہیں اور اس کے لئے استغفار کرتے ہیں اور اس کے اخلاص کی گواہی دیتے ہیں اور یہ دعا کی قبولیت کا وقت ہے نیز گدھا شیطان کو دیکھنے پر آواز نکالتا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ گدھا، شیطان کو دیکھ کر خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ پس ضروری ہے کہ بندہ مومن تَعَوُّذ کے ذریعے اللہ تعالیٰ کے سایہ رحمت میں آجائے۔

مجمع طبرانی اور تاریخ اصفہان میں یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک سفید مرغ ہے جس کے دونوں بازو زبرد، یا قوت اور موتیوں کے ہیں۔ اس کا ایک بازو مشرق میں اور دوسرا مغرب میں ہے اور اس کا سر عرش کے نیچے ہے اور اس کی ٹانگیں ہوا میں ہیں۔ یہ مرغ روزانہ صبح کے وقت اذان دیتا ہے۔ پس اس کی آواز جن و انس کے علاوہ آسمان و زمین کی تمام مخلوق سنتی ہے۔ پس زمین کے مرغ اس آواز کا جواب دیتے ہیں۔ پس جب قیامت کا دن قریب ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس مرغ سے فرمائے گا اپنے بازو آپس میں ملا لے اور اپنی آواز کو پست کر لے۔ پس جن و انس کے علاوہ تمام مخلوق اس بات کو جان لے گی کہ تحقیق قیامت قریب آگئی ہے۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک مرغ ہے جس کے پاؤں تحت الطری میں ہیں اور اس کی گردن عرش کے نیچے ہے۔ پس جب رات کا کچھ حصہ گزرتا ہے تو پکارنے والا ”سُبُوحٌ قُدُّوسٌ“ پکارتا ہے تو وہ مرغ بھی اذان دیتا ہے۔ (مجمع طبرانی، بیہقی)

کامل ابن عدی میں علی بن ابی علیؒ اہسی کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ منکر روایات نقل کرتے تھے۔ نیز حضرت جابرؓ سے بھی انہوں نے ہی روایت کی ہے۔

کتاب فضل ذکر میں علامہ جعفر بن محمد بن حسن فریابی نے حضرت ثوبانؓ جو رسول اللہ ﷺ کے غلام ہیں کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک مرغ ہے جس کے پاؤں تحت الطری میں اور اس کی گردن عرش کے نیچے تک پہنچتی ہے اور اس کے دونوں بازو ہوا میں ہیں۔ پس وہ ان دونوں بازوؤں کو ہر رات سحری کے وقت

پھر پڑھتا ہے اور کہتا ہے ”سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَبُّنَا الْمَلِكِ الرَّحْمٰنِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ“، ثعلبی سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تین آوازیں ایسی ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں۔ مرغ کی آواز، قرآن پڑھنے والے کی آواز اور صبح کے وقت استغفار کرنے والوں کی آواز۔

حضرت زید بن خالد جعفی سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مرغ کو گالی نہ دو کیونکہ یہ تمہیں نماز کے لئے بیدار کرتا ہے۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ) علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند جید ہے۔ امام حلیؒ نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ مرغ تمہیں نماز کے لئے بیدار کرتا ہے۔ اس بات کی دلیل ہے کہ جس چیز سے خیر حاصل ہو اس کو گالی نہ دی جائے اور نہ ہی اس کی توہین کی جائے بلکہ وہ چیز نکم کی مستحق ہے اور اس کے احسان پر اس کا شکریہ ادا کرنا چاہیے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ مرغ کا نماز کے لئے بیدار کرنا اس معنی میں نہیں ہے کہ مرغ کی آواز حقیقت میں نماز کا ہی وقت ہو گیا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے مرغ کی فطرت میں یہ بات رکھی ہے کہ وہ طلوع فجر کے وقت بار بار آواز دیتا ہے جس کی وجہ سے لوگ نماز کے لئے بیدار ہو جاتے ہیں پس مرغ نماز کے لئے بیداری کا ایک ذریعہ ہے اور اس کو مجازی طور پر ”دُعَاءُ الْمَلِكِ إِلَى الصَّلَاةِ“ (یعنی مرغ نماز کیلئے بلاتا ہے) سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ پس اگر مرغ نماز فجر کے وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں اذان دینے لگے (حالانکہ ابھی فجر کا وقت بھی نہ ہوا ہو) تو اس کی آواز پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ اکثر تجربات سے یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ بعض مرغ انسانوں کی آہٹ سن کر صبح صادق سے قبل ہی بانگ دینا شروع کر دیتے ہیں یعنی چیخنے لگتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے اجازت دی ہے کہ میں اس مرغ کا تذکرہ کروں جس کے پاؤں زمین میں ہیں اور اس کی گردن عرش کے نیچے ہے اور وہ یہ کہتا ہے ”سُبْحَانَكَ مَا اعْظَمُ شَانُكَ“ (پاک ہے تو اور تیری شان بہت بلند ہے)

ابو طالبؓ کی اور حجۃ الاسلام امام غزالیؒ نے میمونؒ بن مہران سے روایت نقل کی ہے۔ میمونؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ بے شک عرش کے نیچے ایک فرشتہ ہے جس کی شکل و صورت مرغ کی طرح ہے۔ اس کے پنجے موتیوں کے ہیں اور اس کا صیصہ زبرجد کا ہے جو ہمیری مائل ہے۔ پس جب تہائی رات کا پہلا حصہ گزرتا ہے تو یہ اپنے پروں کو ہلاتا ہے اور کہتا ہے ”لَیْقَمُ الْقَانَمُونَ“ (رات کو قیام کرنے والوں کو کھڑے) (یعنی بیدار) ہو جانا چاہیے۔ پس جب نصف رات گزر جاتی ہے تو یہ اپنے پروں کو حرکت دیتے ہوئے کہتا ہے ”لَیْقَمُ الْمُصَلُّونَ“ (نمازیوں کو بیدار ہو جانا چاہیے) (پس جب فجر طلوع ہو جاتی ہے تو یہ اپنے پروں کو حرکت دیتے ہوئے کہتا ہے ”لَیْقَمُ الْغَافِلُونَ وَ عَلَیْهِمْ اَوْزَارُهُمْ“ (غافلین کو بیدار ہو جانا چاہیے) اور ان پر ان کا (یعنی ان کے گناہوں کا) بوجھ ہے۔

نکتہ: سہل بن ہارون بن راہویہ خلیفہ مامون الرشید کی خدمت پر مامور تھا نیز سہل بن ہارون حکیم شاعر اور فارسی الاصل فصیح شاعر تھا۔ اس نے شیعہ مذہب اختیار کیا ہوا تھا اس لئے یہ عربوں سے شدید تعصب رکھتا تھا۔ اس نے ادب وغیرہ میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔ جاخط نے اس کی حکمت و شجاعت کو سراہا ہے لیکن ان تمام خوبیوں کے باوجود یہ بے حد بخیل تھا۔ اس کے بخل کے متعلق بہت سی عجیب و غریب حکایات مشہور ہیں۔ پس ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔ وہ عمل نے کہا ہے کہ ایک دن سہل بن ہارون کی مجلس میں موجود تھے۔ پس باتوں

باتوں میں ہماری مجلس طویل ہوگئی یہاں تک کہ سہل بن ہارون کو سخت بھوک محسوس ہوئی اور قریب تھا کہ شاید بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ پس سہل بن ہارون نے کہا اے غلام تو ہلاک ہو ہمارے لئے کھانا لے آ۔ پس غلام ایک پیالہ لے کر آیا جس میں پکا ہوا مرغ تھا۔ پس سہل نے اسے غور سے دیکھا اور کہا کہ اے غلام اس کا سر کہاں ہے؟ غلام نے کہا کہ میں نے اس کا سر پھینک دیا ہے۔

پس سہل نے کہا اللہ کی قسم کہ سر تو بہت اعلیٰ چیز ہے میں تو مرغ کی ٹانگ کو پھینکنا بھی پسند نہیں کرتا۔ پس کیا تجھے اس بات کا علم نہیں کہ سر تو تمام اعضاء کا سردار ہے اور مرغ اس سے اذان دیتا ہے اور اگر اس کا سر نہ ہوتا تو مرغ اذان کیسے دیتا۔ نیز مرغ کے سر پر ایک ایسی چیز ہوتی ہے جس کی وجہ سے لوگ اسے متبرک سمجھتے ہیں اور اس کے سر ہی میں اس کی آنکھیں ہوتی ہیں جو صفائی میں ضرب المثل ہیں۔ پس صاف و شفاف شراب کو مرغ کی آنکھ سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ مرغ کا دماغ درد گردہ کے لئے بے حد مفید ہے۔ پس اگر تو یہ سمجھتا تھا کہ میں اسے نہیں کھاؤں گا تو اس کو کھانے کے لئے میرے اہل و عیال موجود تھے۔ پس جا اور اسے تلاش کر کے لا۔ غلام نے عرض کیا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ وہ کہاں ہے اور مجھے یہ بھی معلوم نہیں کہ میں نے اسے کہاں پھینکا ہے۔ پس سہل بن ہارون بن راہوہ نے کہا اللہ تجھے ہلاک کرے تو نے اسے اپنے پیٹ میں ڈال لیا ہے۔

شرعی حکم مرغ کا کھانا حلال ہے۔ اس کو گالی دینا مکروہ ہے جیسا کہ اوپر زید بن خالد جعفی کی روایت میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے نیز مرغ کی آواز پر اوقات نماز کی تعین بھی جائز ہے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

زید واسطی سے مروی ہے کہ حضرت سعید بن جبیرؓ کا ایک مرغ تھا پس حضرت سعید بن جبیرؓ اس کی آواز سن کر (نماز کے لئے) بیدار ہو جاتے۔ پس ایک رات اس مرغ نے اذان نہیں دی یہاں تک کہ صبح ہوگئی اور حضرت سعید بن جبیرؓ نے نماز بھی نہیں پڑھی (یعنی نماز قضا ہوگئی) پس حضرت سعیدؓ پر یہ بات گراں گزری۔ پس آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی آواز کو قطع کر دیا ہے۔ پس اس کے بعد حضرت سعیدؓ مرغ کی آواز نہیں سنتے تھے (یعنی مرغ کی آواز پر بھروسہ نہیں کرتے تھے۔)

امام شافعیؒ کے مناقب میں مذکور ہے کہ ایک آدمی نے آپ سے سوال کیا کہ میرے مرغ کو کسی آدمی نے خسی کر دیا ہے۔ پس امام شافعیؒ نے فرمایا کہ خسی کرنے والے پر جنایت (جرمانہ وغیرہ) واجب ہے۔

کمال میں حضرت ابن عمرؓ کے غلام عبد اللہ بن نافع حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرغ، بکروں اور گھوڑوں کو خسی کرنے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ گھوڑے کو خسی کرنے سے اس کی نشو و نما رک جاتی ہے اور مرغوں کو آپس میں لڑانا بھی حرام ہے۔ اس پر تفصیلی بحث غفر رب انشاء اللہ باب الکاف میں آئے گی۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "أَشْجَعُ مِنْ ذِيكُ" (فلاں مرغ سے زیادہ بہادر ہے)

امام مسلمؒ اور دیگر محدثین سے مروی ہے کہ ایک دن حضرت عمرؓ نے لوگوں سے خطاب فرمایا۔ پس آپ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے جس سے مجھے اندازہ ہوتا ہے کہ میری وفات کا وقت قریب آگیا ہے۔ پس وہ خواب یہ ہے کہ ایک مرغ مجھے تین ٹھونکیں مار رہا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک سرخ مرغ ہے جس نے مجھے ایک ٹھونک یا دو ٹھونکیں

ماریں۔ پس میں نے یہ خواب حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے بیان کیا ہے۔ پس انہوں نے مجھے بتایا کہ ایک غمی شخص آپ کو قتل کرے گا۔ حضرت عمرؓ نے یہ خطبہ جمعہ کے دن ارشاد فرمایا تھا۔ پس اگلے ہی بدھ کو حضرت عمرؓ پر حملہ ہو گیا اور آپؓ شہید ہو گئے۔

حاکم نے سالم بن ابی جعد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے معدان بن ابی طلحہ سے روایت کی ہے وہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؓ نے منبر پر خطبہ ارشاد فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک مرغ مجھے تین ٹھونکیں مار رہا ہے۔ پس میں اس کے متعلق یہ کہتا ہوں کہ ایک غمی شخص مجھے قتل کرے گا۔ پس میں اپنا معاملہ ان چھ افراد کے سپرد کرتا ہوں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ راضی رہے۔ وہ چھ افراد یہ ہیں۔

حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عبداللہؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ۔ پس ان میں سے ہر ایک فرد خلافت کے منصب پر فائز ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ جب حضرت عمرؓ پر حملہ ہوا تو آپؓ زخمی ہو گئے۔ پس آپؓ نے صحابہ کرامؓ میں سے چھ افراد کو خلافت کے معاملات نبھانے کے لئے منتخب فرمایا ان کے ناموں کا تذکرہ اوپر گزر چکا ہے۔ اس وقت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ ان میں موجود نہیں تھے۔ نیز حضرت عمرؓ نے اپنے صاحبزادے عبداللہ بن عمرؓ کو صرف مشورہ دینے کا اختیار دیا تھا اور اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ کا نام منصب خلافت کے امیدواران میں شامل نہیں فرمایا۔ پس حضرت عمرؓ نے مسور بن مخزوم اور انصار کے تین افراد کو حکم دیا کہ اگر ان افراد میں سے کسی نے اپنے آپ کو منصب خلافت کی ذمہ داری کا بوجھ اٹھانے کے لئے پیش کر دیا تو ٹھیک ہے ورنہ تم ان سب کی گردنیں اڑا دینا کیونکہ اس کے بعد مسلمانوں کو ان سے بھلائی کی امید نہیں رکھنی چاہیے۔ پس اگر ان کے درمیان افتراق کی صورت میں دو گروہ ہو گئے تو جس گروہ میں عبدالرحمن بن عوفؓ ہوں گے ان کی رائے قابل قبول ہوگی پھر حضرت عمرؓ نے وصیت فرمائی کہ حضرت صہیبؓ لوگوں کو تین دن تک نماز پڑھائیں۔ پس حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے خود کو امیدوار خلافت سے سبکدوش کر کے حضرت عثمانؓ کا نام پیش کیا اور ان کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی۔ پس دوسرے لوگوں نے بھی حضرت عثمانؓ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی۔

حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت اس وقت کی گئی جب حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات ہوئی تھی۔ اس کا مفصل تذکرہ ”باب الھمزہ“ میں گزر چکا ہے۔

ابولؤلؤ فارسی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کا غلام تھا اور بخوشی تھا اس کے متعلق یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ نصرانی تھا۔ ابولؤلؤ نے حضرت عمرؓ پر تین وار کئے اور ان میں سے ایک وار ناف کے نیچے کیا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ایک کتاب مجھ پر حملہ ہو گیا ہے۔ پس آپؓ مخراب سے نکل گئے، پس حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ مخراب میں داخل ہوئے اور لوگوں کی امامت کی اور نماز مکمل کی۔ پس ابولؤلؤ نے حملہ کے بعد فرار اختیار کیا اور اس کے ہاتھ میں خنجر تھا جس کو وہ اپنے دائیں بائیں گھما رہا تھا۔ پس ابولؤلؤ کی اس مکارانہ حرکت پر ایک انصاری آدمی نے اپنی چادر ڈال کر اسے گرفتار کرنے کی کوشش کی۔ پس جب ابولؤلؤ کو معلوم ہو گیا کہ وہ اس چادر سے نجات حاصل نہیں کر سکتا تو اس نے اپنے ہی خنجر سے اپنے آپ کو ذبح کر لیا۔ پس بعض حضرات جو مسجد میں موجود تھے ان کو حضرت عمرؓ پر حملہ کا پتہ نہ چل سکا کیونکہ وہ نماز میں مشغول تھے۔ پس جب نمازیوں کو حضرت عمرؓ کے قرآن مجید پڑھنے کی آواز نہ آئی تو انہیں احساس ہوا لیکن وہ یہ نہ جان سکے کہ

آواز نہ آنے کا سبب کیا ہے۔ پس حضرت عمرؓ تھے تو ان سے پوچھا گیا کہ آپ کیا بنا پسند فرمائیں گے۔ آپؓ نے فرمایا کہ نبیذ۔ پس آپؓ کو نبیذ پلائی گئی، پس وہ زخم کے راستے خارج ہو گئی۔ پس بعض لوگوں نے کہا کہ یہ نبیذ ہے اور بعض نے کہا کہ زخم سے خون خارج ہو رہا ہے۔ پس آپؓ کو دودھ پلایا گیا۔ پس وہ بھی زخم کے راستے خارج ہو گیا۔ پس آپؓ سے کہا گیا اے امیر المؤمنین وصیت فرما دیجئے۔ پس آپؓ نے (اتخاب خلیفہ کیلئے) شوریٰ کی وصیت کی جس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

حضرت عمرؓ پر ۲۷ ذی الحجہ ۲۳ھ کو حملہ کیا گیا اور آپؓ کی وفات ۲۸ ذی الحجہ ۲۳ھ کو ہوئی۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے ہرمزان پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا اور اس کے ساتھ ایک نصرانی کو بھی قتل کر دیا جو اہل نجران کا مشہور آدمی تھا۔ ان دونوں نے ابولولو کو حضرت عمرؓ کے قتل پر آمادہ کیا تھا نیز حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے ابولولو کی ایک بچی کو بھی قتل کر دیا تھا۔ پس اس کی دیت حضرت عثمانؓ نے بچی کے خاندان والوں کو ادا کی تھی۔ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے حضرت علیؓ کے دور خلافت میں حضرت معاویہؓ سے الحاق کر لیا تھا۔

حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں ہی مسلمانوں کو عظیم الشان فتوحات حاصل ہوئیں۔ حضرت عمرؓ ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے غزوات کی تقسیم گرمی اور سردی کے لحاظ سے ادا کی تھی اور آپؓ ہی نے سال کو ہجری کے اعتبار سے متعین کیا تھا۔ آپؓ ہی وہ پہلے خلیفہ ہیں جن کو امیر المؤمنین کے خطاب سے پکارا گیا۔ آپؓ ہی وہ پہلے فرد ہیں جنہوں نے خطوط پر مہر لگانے کا آغاز کیا لیکن یہ بات ٹھیک معلوم نہیں ہوتی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں بھی خطوط پر مہر لگائی جاتی تھی۔ آپؓ ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے درے سے پٹائی کا آغاز کیا اور آپؓ اپنے ساتھ ایک ذرہ (کوڑا) رکھتے تھے۔ آپؓ ہی وہ پہلے فرد کمال ہیں جنہوں نے یہ دعا فرمائی ”اَلْحَالُ اللّٰهُ بَقَائُكَ“ (اللہ تعالیٰ تمہاری عمر دراز کرے) حضرت عمرؓ نے یہ دعا حضرت علیؓ کے لئے کی تھی۔ مقام ابراہیم کو پیچھے بنانے کا اعزاز بھی حضرت عمرؓ کو حاصل ہے ورنہ پہلے یہ بیت اللہ سے جڑا ہوا تھا یعنی بہت قریب تھا۔ حضرت عمرؓ وہ پہلے صحابی ہیں جنہوں نے تراویح پڑھنے والوں کو ایک امام کی اقتداء میں جمع کر دیا۔ حضرت عمرؓ دس سال تک امیر المومنین رہے اور آپؓ نے آخری حج ۲۳ھ میں کیا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات بھی ہم سفر تھیں۔ پس جب حضرت عمرؓ مدینہ واپس تشریف لائے تو آپؓ نے خواب دیکھا جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ کی صاحبزادی ام کلثومؓ سے بھی نکاح کیا تھا اور ان کا مہر چالیس ہزار درہم مقرر کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے شراب نوشی کی بناء پر اپنے بیٹے عبید اللہؓ پر حد جاری کی تھی۔ پس جب عبید اللہؓ پر حد جاری ہو رہی تھی تو وہ چیختے ہوئے کہہ رہا تھا اے ابا جان کیا آپ مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں۔ پس حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا اے بیٹے جب تو اپنے رب سے ملاقات کرے تو ان سے عرض کرنا کہ میرے والد محترم نے مجھ پر حد قائم کی ہے۔ بعض روایات میں مذکور ہے کہ شراب نوشی کی بناء پر ”ابوشمہ“ (جن کا نام عبدالرحمن تھا) پر حد جاری کی گئی تھی۔ ابوشمہ کی والدہ ام ولد تھیں اور ان کو بہت کہا جاتا تھا۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ بات صحیح نہیں ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے دو آدمیوں اور ابولولوؓ کی بچی کو قتل کر دیا تھا۔

پس کچھ معتبر علماء نے اس بات کا ذکر کیا ہے کہ حضرت رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو حضرت عثمانؓ کے نکاح میں تھیں کے یہاں ایک بیٹا پیدا ہوا اسے عبید اللہؓ کہا جاتا تھا اور اسی بچہ کی وجہ سے حضرت عثمانؓ کو ابو عبید اللہؓ کہا جانے لگا۔ پس جب یہ

بچہ سات سال کی عمر کو پہنچا تو ایک (قاتل) مرغ نے اس کے چہرے پر ٹھونگیں ماریں۔ پس یہ بچہ اسی وجہ سے انتقال کر گیا اور اس کی والدہ محترمہ کی وفات اس سے قتل ہو چکی تھی۔ نیز اس بچہ کی وفات کا حادثہ ۴۳ھ میں پیش آیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہؓ کے ہاں اس بچہ کے علاوہ کسی اور بچہ کی ولادت نہیں ہوئی۔ پس جب حضرت رقیہؓ ہجرت کر کے حبشہ پہنچی تو حبشہ کے نوجوان آپ کے حسن و جمال کو دیکھ کر متحیر ہو جاتے اور آپ کو نوجوانوں کے اس طرز عمل سے تکلیف محسوس ہوتی۔ پس آپ نے ان کے حق میں بددعا کی پس وہ ہلاک ہو گئے۔ ان لڑکوں کا کلام حضرت رقیہؓ کے متعلق یہ تھا کہ رقیہؓ کا زخم مرغ کی ٹھونگیوں کی طرح لگتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

و یوما کحسو الدیک قدبات صحتی ینالونه فوق القلاص العیاهل

”اور ایک دن مرغ کی ٹھونگیوں کی طرح وہ مجھے اپنی صحت میں محو کئے ہوئے تھی اور کس قدر جلد اس نے مجھے اپنی صحت میں لگا لیا“
مرغ کی آنکھ کی سفیدی بہت مشہور ہے اور اسے بطور ”ضرب الشل“ بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ پس اہل عرب کہتے ہیں ”اصفی من عین الدیک“ (فلاں کی آنکھ مرغ سے بھی زیادہ صاف ہے)

بکر العاذ لون فی وضح الصبح یقولون لی اما تستفیک ویلومون فیک یا ابنة عبد اللہ
”لامت کرنے والیوں نے صبح سویرے ہی مجھ سے کہا کیا تو ہوش میں نہیں آئے گا اور اے عبد اللہ کی بیٹی یہ مجھے ملامت کرتی ہیں“
والقلب عندکم موهوق لست أدری اذ اکثر والعدل فیہا أعدو ویلومنی أم صدیق
”اور میرا دل ان کے پاس مقید ہے میں نہیں جانتا جب وہ بکثرت ملامت کرتی ہیں تو شمشیر کی وجہ سے ایسا کرتی ہیں یا دوستی کی وجہ سے“

ودعوا بالصبح یوما فجاءت قینة فی یمینہا ابریق
”اور صبح سویرے شراب طلب کی تو ایک باندی آئی جس کے ہاتھ میں شراب تھی“

قدمتہ علی عقار کعین الدیک صفی سلافہا الراوق

”وہ چلی آ رہی تھی اس حال میں کہ اس کی آنکھیں مرغ کی آنکھوں سے زیادہ شفاف تھیں“

خواص مرغ کا گوشت گرم خشک ہونے کے ساتھ ساتھ معتدل بھی ہوتا ہے۔ اس مرغ کا گوشت بہت عمدہ ہوگا جس کی آواز معتدل ہوگی۔ مرغ کا گوشت قویٰ نفع کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے نفع بخش ہے۔

مرغ کا گوشت کھانے سے جسم کو عمدہ غذا فراہم ہوتی ہے۔ اس کا گوشت سرد مزاج والوں اور ضعیف افراد کیلئے بے حد مفید ہے نیز موسم سرما میں اس کے گوشت کا استعمال نفع بخش ہے۔ بوڑھے مرغ کو پکانے سے اس کی قوت ضائع ہو جاتی ہے جو ان مرغ کا گوشت پیٹ کے لئے مفید ہے اور دافع قبض ہے۔ نیز اس کا گوشت جوڑوں کے دردِ رُعشہ پرانے بخار کیلئے بھی بے حد نفع بخش ہے۔ خصوصاً اس وقت جب اس میں ”ماء کرب“، ”اسفا ناخ“ اور زیادہ نمک ڈال کر پکایا جائے۔

مرغی کے بچوں کا گوشت تمام انسانوں کے لئے نفع بخش ہے بشرطیکہ انہوں نے ابھی آواز (یعنی بانگ) شروع نہ کی ہو۔ مرغی کا گوشت انڈے دینے سے پہلے تک بے حد مفید ہے۔ اگر مرغ کا گوشت کھانے پر مداومت اختیار کی جائے تو یہ صحت کیلئے

بے حد مفید ہے۔ پس مرغوں کا خون یا اس کا دماغ اگر کبڑے کے کانٹے کی جگہ پر ملا جائے تو بے حد نفع بخش ہے۔ مرغ کا خون بطور سرمہ آنکھ میں لگانا آنکھ کی سفیدی کے لئے نفع بخش ہے۔ پس اگر مرغ کی کسیر جلا کر بستر پر پیشاب کرنے والے کو نوش کرا دی جائے تو اس کا مرض ختم ہو جائے گا پس اگر مرغ کے سر اور کسیر پر تیل لگا دیا جائے تو وہ اذان دینے سے رک جائے گا۔ مرغ کے دونوں کندھوں کے کنارے پر ہڈیاں ہوتی ہیں پس اگر مرغ کے داہنے بازو کی ہڈی کو بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس کا بخار ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائے گا نیز اگر اس کے بائیں بازو کی ہڈی چوتھیا بخار کے مریض کے گلے میں ڈال دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ پس اگر مرغ کے خضیعہ کو ایسی عورت پانی میں ابال کر کھالے جس کے حمل نہ قرار پاتا ہو تو حمل ٹھہر جائے گا لیکن عورت اس خضیعہ کو طہر سے پہلے حالت حیض میں ہی مسلسل تین دن تک کھائے اور پھر اسی دوران اس کا شوہر اس سے جماع کرے تو انشاء اللہ حمل ٹھہر جائے گا۔

پس اگر کوئی شخص بکثرت جماع کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ مرغ کے خضیعہ کو کسی کاغذ میں لپیٹ کر اپنے بائیں بازو میں باندھ لے تو جب تک یہ خضیعہ اس کے بندھا رہے گا اسے انزال نہیں ہوگا اور عضو تناسل میں عجیب و غریب سختی پیدا ہو جائے گی اگر سفید یا سرخ مرغ کی کسیر (مرغ کے سر پر گوشت کا سرخ ٹکڑا) کی دھونی کسی پاگل شخص کو دی جائے تو عجیب و غریب نفع حاصل ہوگا۔ اگر مرغ کے پتا کو بکرے کے شوربہ میں ملا کر نہار منہ پی لیا جائے تو نسیان کا مرض ختم ہو جائے گا اور بھولی ہوئی چیزیں یاد آجائیں گی۔ اگر مرغ کے خون کو شہد میں حل کر کے آگ پر پکایا جائے اور پھر عضو مخصوص پر اس کی مالش کی جائے تو عضو مخصوص اور قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے اگر مرغ کا خضیعہ کسی ایسے مرغ پر لگا دیا جائے جو دوسرے مرغوں سے لڑنے والا ہو تو اس مرغ کو غلبہ حاصل ہوگا۔

التعبیر مرغ کو خواب دیکھنے کی تعبیر مؤذن خطیب اور ایسے قاری سے دی جاتی ہے جو گانے کے انداز میں قرآن کی تلاوت کرتا ہے۔ بعض اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسے مرد کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو نیکی کا حکم دیتا ہے لیکن خود اس پر عمل نہیں کرتا یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ مرغ اس کو اپنی آواز کے ذریعے نماز کے لئے بیدار کرتا ہے لیکن مرغ خود نماز نہیں پڑھتا۔ بعض اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسے مرد پر دلالت کرتا ہے جو بکثرت نکاح کرنے والا ہو نیز اس کی تعبیر ایسے شخص سے بھی دی جاتی ہے جو بکثرت بانسری بجانے والا ہو اور عورتوں کے پاس اس کا آنا جانا ہو۔ بسا اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جو چکیدار سے بھی دی جاتی ہے اور کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسے نئی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو خود نہیں کھاتا بلکہ دوسروں کو کھلاتا ہے۔ پس مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گھر کے مالک یا مملوک سے بھی دی جاتی ہے اور کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنا علماء اور حکماء کی صحبت کی علامت ہوتی ہے۔

مرغ کی تعبیر کے متعلق ایک حکایت بیان کیا جاتا ہے کہ ایک آدمی امام ابن سیرینؒ کے پاس آیا، پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک مرغ میرے گھر میں داخل ہوا۔ پس اس نے جو کہ دانے چگ لئے، پس ابن سیرینؒ نے اس شخص سے فرمایا اگر تمہارا گھر سے کوئی چیز چوری ہو جائے تو مجھے اس سے آگاہ کرنا۔ پس کچھ دنوں کے بعد وہ شخص ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا کہ میرے گھر کی چھت سے کسی نے ایک چٹائی چرائی ہے۔ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ تمہاری چٹائی مؤذن نے چرائی ہے۔ پس جب تحقیق ہوئی تو امام ابن سیرینؒ کی تعبیر صحیح ثابت ہوئی۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ ایک شخص امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں اپنے دروازے پر ایک مرغ کو یہ شعر پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

قَدْ كَانَ مِنْ رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ مَا كَانَا
هَيُّوْا لِصَاحِبِهِ يَاقَوْمَ اكْفَانَا

”تحقیق اس گھر کے مالک کو حادثہ پیش آیا تو بوقت حادثہ اس کے ساتھی نے چیخ و پکار کرتے ہوئے کہا کہ اے قوم اپنے کفن کا انتظام کرلو (کیونکہ سخت وقت آپہنچا ہے)“

پس ابن سیرینؒ نے فرمایا اس گھر کے مالک کا چونتیس دن کے بعد انتقال ہو جائے گا۔ پس ایسا ہی ہوا۔ پس ”الدیک“ کے اعداد کی تعداد بھی چونتیس ہی ہے۔

پس ایک اور شخص نے امام ابن سیرینؒ سے عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ مرغ ”اللہ اللہ اللہ“ کہہ رہا ہے۔ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ تیری زندگی کے صرف تین دن باقی ہیں پھر تیرا انتقال ہو جائے گا۔ پس ایسا ہی ہوا۔

دیک الجن

”دیک الجن“ ایک جانور ہے جو باغات میں پایا جاتا ہے۔ قزوینیؒ نے کہا ہے کہ اس جانور کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اسے پرانی شراب میں ڈال دیا جائے یہاں تک کہ یہ اس میں ہلاک ہو جائے پھر اس شراب کو کسی برتن وغیرہ میں ڈال کر گھر کے صحن میں دفن کر دیا جائے تو اس گھر میں کبھی دیک نظر نہیں آئے گی۔ ”دیک الجن“ دولت عباسیہ کے مشہور شاعر ابو محمد بن عبدالسلام حمصی کا لقب تھا۔ یہ شیعہ تھا اور اس نے حضرت حسینؑ کے متعلق کئی مرثیے لکھے ہیں۔ یہ شاعر انتہائی بے حیاء، بے ادب اور کھیل کود کا شوقین تھا۔ اس کی ولادت ۱۶۱ھ میں ہوئی، اس کی عمر ستر سال ہوئی اور اس کا انتقال ۲۳۶ھ میں متوکل کے دور خلافت میں ہوا۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ یہ بات مشہور ہے کہ جب ابونواس شاعر مصر میں خصب کی مدح کرنے کے لئے گیا۔ پس جب ابونواس گھر کے قریب پہنچا تو ”دیک الجن“ شاعر اسے دیکھ کر چھپ گیا۔ پس ابونواس نے اس کی لوٹدی سے کہا کہ اپنے آقا سے جا کر کہو کہ (میرے مقابلے کے لئے) باہر آئے کیونکہ تو نے اپنے شعر سے اہل عراق کو فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے۔ وہ شعر یہ ہے۔

موردة من كف ظبي كأنما
تناولها من خده فادارها

”ایک ہرن کے ہاتھوں سے اس طرح حاصل کیا گویا کہ ہرن کے رخسار گھما دیئے گئے“

پس جب ”دیک الجن“ نے ابونواس کا پیغام سنا تو باہر آگیا اور ابونواس سے ملاقات کی اور اس کی ضیافت کی۔ تاریخ ابن خلکان میں یہ واقعہ اس طرح مذکور ہے کہ دعبل خزاعی جب مصر پہنچا تو ”دیک الجن“ اس کی آمد کی اطلاع سن کر چھپ گیا۔ پس ”دعبل“ اس کے گھر پہنچا اور اس کا دروازہ کھٹکھٹایا اور گھر میں داخل ہونے کی اجازت طلب کی؟ پس ”دیک الجن“ کی لوٹدی نے کہا کہ وہ یہاں نہیں ہے۔ پس ”دعبل“ سمجھ گیا کہ ”دیک الجن“ کی مرضی کیا ہے۔ پس اس نے ”دیک الجن“ کی لوٹدی سے کہا کہ اس سے کہو کہ باہر آجائے کیونکہ ان اشعار کی وجہ سے جنوں اور انسانوں میں سب سے بڑا شاعر بن گیا ہے۔ اشعار یہ ہیں۔

فقام تکاد الکأس تحرق کفه

من الشمس أو من وجنتیه استعارها

”پس وہ کھڑا ہوا کہ لوگوں کی ہتھیلیوں کو جلاتا تھا۔ اس کا یہ جلانا سورج کی حرارت کی وجہ سے تھا یا اس حرارت کی وجہ سے تھا جو اس کے رخسار سے مستعار لی گئی تھی“

موردة من کف ظبی کانما

تناولها من خدہ فادارها

”پس جب ”دیک الجن“ نے دھبل کا پیغام سنا تو وہ گھر سے باہر نکل کر دھبل کی طرف آیا اور اس کی ضیافت کی“

الدیلم

”الیدیلم“ اس سے مراد تیر ہے۔ اس کا مفصل بیان پہلے گزر چکا ہے۔

ابن دایة

”ابن دایة“ اس سے مراد سیاہ سفید داغدار کوا ہے۔ اس کو ”ابن دایة“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ جب اسے اونٹ کی پشت یا اس کی گردن پر کوئی زخم نظر آتا ہے تو یہ اسے (اپنی چونچ سے) کرید کرید کر ہڈیوں تک پہنچا دیتا ہے۔

فائدہ ”الیدیات“ سے مراد گردن اور ریڑھ کی ہڈیاں ہیں۔ ابن اعرابی نے اپنی کتاب ”الانوار“ میں لکھا ہے کہ اونٹ کی کمر کے مہرے کم از کم اٹھارہ اور زیادہ سے زیادہ اکیس ہوتے ہیں جبکہ انسان کی کمر کے سترہ مہرے ہیں۔ جالینوس نے کہا ہے کہ انسان کی پشت میں اس کے دماغ کی جڑ سے لے کر اس کی سرین تک چوبیس گرہیں (منکے) ہیں۔ سات اس کی گردن میں اور سترہ اس کی کمر میں۔ اس کے علاوہ بارہ پشت میں اور پانچ اس کے پیٹ میں۔ پس صلب اور پیٹ کو سرین میں ہی شمار کیا جاتا ہے۔ جالینوس نے کہا ہے کہ انسان کی پسیلوں کی تعداد چوبیس ہے۔ یعنی دائیں طرف بارہ پسیلیاں ہیں اور اسی طرح بائیں جانب بھی بارہ پسیلیاں ہیں۔ پس انسان کی دو سواڑ تالیس ہڈیاں ہیں لیکن دل کی ہڈی ان میں شامل نہیں ہے۔ انسانی جسم میں بارہ سوراخ، دو آنکھیں، دو کان، دو نتھے، ایک منہ، دو پستان، دو فرج اور ایک ناف ہے۔ پس انسانی جسم کے وہ سوراخ جو سمات کی صورت میں ہوتے ہیں ان کو شمار نہیں کیا گیا کیونکہ ان کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔

ایک قصہ عتبہ بن ابی سفیان اپنے اہل و عیال میں سے کسی آدمی کو طائف کا امیر مقرر کیا۔ پس اس نے قبیلہ ازد کے کسی آدمی پر ظلم کیا۔ پس وہ ازد قبیلہ کا آدمی عتبہ کے پاس آیا اور کہنے لگا اللہ تعالیٰ امیر کی اصلاح کرے کیا آپ نے یہ حکم دے رکھا ہے کہ جو مظلوم ہو وہ آپ کے پاس آئے۔ پس تحقیق میں غریب الوطن مظلوم آپ کے پاس حاضر ہوا ہوں۔ پھر اس شخص نے بلند آواز سے اپنے اوپر ہونے والے ظلم کی شکایت بیان کی۔ پس عتبہ نے کہا کہ اللہ کی قسم تم مجھے بے ادب اعرابی معلوم ہوتے ہو جسے یہ بھی معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رات دن میں کتنی رکعت نماز فرض کی ہے۔ پس ازدی نے کہا ہے کہ اگر میں آپ کو فرض نمازوں کی تفصیل بتا دوں تو کیا آپ مجھے اس بات کی اجازت دیں گے کہ میں آپ سے ایک مسئلہ پوچھ سکوں؟ عتبہ نے کہا ہاں، پس اس ازدی نے کہا۔

إِنَّ الصَّلَاةَ أَرْبَعٌ وَ أَرْبَعٌ” ثُمَّ ثَلَاثٌ بَعْدَ هُنَّ أَرْبَعٌ” ثُمَّ صَلَاةُ الْفَجْرِ لَا تَصِيحُ
 ”بے شک نماز چار (یعنی ظہر) چار (یعنی عصر) پھر تین (یعنی مغرب) اس کے بعد چار (یعنی عشا) پھر نماز فجر جو ضائع نہیں ہو سکتی۔“
 پس عتبہ نے کہا کہ تو نے سچ کہا۔ پس تو کیا مسئلہ پوچھنا چاہتا ہے؟ پس ازدی نے کہا کہ آپ کی کسر کی ہڈیوں کی تعداد کتنی ہے؟
 عتبہ نے کہا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس ازدی نے کہا کہ آپ لوگوں پر حکمرانی کرتے ہیں حالانکہ آپ اپنے بارے میں کچھ
 نہیں جانتے۔ پس عتبہ نے کہا کہ اس کو میرے پاس سے نکال دو اور اس کا مال اسے واپس کر دو۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اونٹ
 کو لے کر اچھی طرح پہچانتا ہے کیونکہ وہ اسے ازیت دیتا ہے۔ اس لئے اونٹ کو لے کر اونٹوں سے خوفزدہ رہتا ہے۔ اہل عرب اس کو لے کر ”اعوز“
 کے نام سے پکارتے ہیں اور اسے منحوس تصور کرتے ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ مزید تفصیل ”باب العین“ میں آئے گی۔

الدِّل

”الدِّل“ (دال پر ضمہ اور مزہ کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد نیولے کے مشابہ ایک جانور ہے۔ کعب بن مالک انصاریؒ
 نے فرمایا ہے کہ ۔

ماکان الا کمعرس الدئل

جاؤ ابجیش لو قیس معرسہ

”وہ آئے ایسے لشکر کے ساتھ کہ اگر اس کے ٹھہرنے کی جگہ کی پیمائش کی جائے وہ نیولے کے بل کے برابر ہوگی۔“

احمد بن یحییٰ نے کہا ہے کہ ہم ”الدِّل“ کے علاوہ کوئی ایسا اسم نہیں جانتے جو فعل کے وزن پر آتا ہے۔ انفس نے کہا ہے کہ بصرہ
 کے قاضی ابوالاسود الدلیؒ کو اسی جانور کی طرف منسوب کرتے ہوئے ”الدِّل“ کہا جاتا ہے۔ ابوالاسود کا نام ظالم بن عمرو بن سلیمان
 بن عمرو تھا لیکن آپ کے نام و نسبت کے متعلق اہل سیر کے درمیان بہت زیادہ اختلاف پایا جاتا ہے۔ آپ معزز تابعین میں سے تھے۔
 آپ نے حضرت علیؑ، ابو موسیٰؓ، ابو ذرؓ اور عمران بن حصینؓ سے حدیث روایت کی ہے۔ آپ کو حضرت علیؑ کی صحبت کی سعادت حاصل
 ہوئی ہے اور آپ جنگ صفین میں حضرت علیؑ کے ساتھ تھے۔ آپ بصری ہیں آپ کامل الرائے اور سلیم الطبع افراد میں شمار کئے جاتے
 ہیں نیز آپ کو محمد شین، نحوین اور شعراء میں بھی شمار کیا جاتا ہے لیکن اس کے باوجود آپ کو بخل، گندہ دینی، اور مفلوجی میں بھی شہرت
 حاصل ہے۔ سب سے پہلے آپ ہی نے علم نحو کو وضع کیا تھا۔ پس کہا جاتا ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک کلام جس میں اسم فعل اور حرف کا
 ذکر تھا وضع کر کے ابوالاسود کو دیا تھا اور فرمایا تھا کہ ان تینوں پر کلام کو مکمل کرو۔

علم نحو کی وجہ تسمیہ | علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ علم نحو کو نحو کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ابوالاسود نے حضرت علیؑ سے اجازت مانگی کہ کیا میں
 آپ کے کلام کی مثل کلام وضع کر لوں۔ پس اس طرح اس علم کا نام علم نحو پڑ گیا کیونکہ عربی لغت میں نحو کا معنی مثل، مانند آتا ہے۔

ابوالاسود کے متعلق مشہور واقعات

(۱) ابوالاسود نے ایک مرتبہ ایک سائل کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا کون ہے جو رات کے وقت بھوکے کو کھانا کھلا دے؟ پس ابوالاسود
 نے اسے بلایا اور کھانا کھلایا۔ پس جب سائل جانے لگا تو ابوالاسود نے اس سے کہا کہ میں نے تجھے اس لئے کھانا کھلایا ہے تاکہ تو

اسلامی کتب خانہ

اسلامی کتب خانہ
فضل الہی مارکیٹ ۰ پونک اردو بازار ۰ لاہور
Ph: 37223506-37230718

رات کے وقت اپنے سوال کے ذریعے لوگوں کو پریشانی میں مبتلا نہ کرے۔ پھر آپ نے اس کے پاؤں میں بیڑی ڈال کر اسے قید کر لیا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

(۲) ایک مرتبہ کسی آدمی نے ابو الاسود سے کہا کہ آپ عالم ہونے کے ساتھ ساتھ بردبار بھی ہیں لیکن آپ میں جو نقص پایا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ آپ بخیل ہیں۔ پس ابو الاسود نے فرمایا اس برتن میں بھلائی نہیں جو اپنے اندر اس چیز کو سمونہ سکے جو اس میں بھری جائے۔

(۳) ایک مرتبہ ابو الاسود نے ایک گھوڑا نو دینار میں خریدا۔ پس آپ اسے لے کر ایک بھیگے شخص کے قریب سے گزرے، پس اس نے کہا کہ آپ نے یہ گھوڑا کتنے (دینار) میں خریدا ہے؟

پس ابو الاسود نے کہا کہ آپ کی نظر میں اس کی کیا قیمت ہوگی، پس اس بھیگے آدمی نے جواب دیا کہ اس کی قیمت ساڑھے چار دینار ہوگی۔ پس ابو الاسود نے کہا کہ تو اس کی قیمت کا تخمینہ لگانے میں معذور ہے کیونکہ تو نے اسے ایک آنکھ سے دیکھا ہے اس لئے تو نے اس کی نصف قیمت لگائی ہے۔ اگر تو دوسری آنکھ سے بھی اس کو دیکھ سکتا تو پھر تو اس کی صحیح قیمت لگاتا۔ پس آپ اپنے گھر کی طرف چل پڑے۔ پس جب آپ گھر پہنچے تو گھوڑے کو باندھنے کے بعد سو گئے۔ پس جب آپ بیدار ہوئے تو گھوڑے کے چبانے کی آواز سنی، پس آپ نے کہا یہ کیا ہے؟ پس گھر والوں نے کہا کہ گھوڑا جو کھار رہا ہے۔ پس ابو الاسود نے کہا کہ میں اپنا مال ایسے لوگوں کے پاس نہیں چھوڑ سکتا جو اسے برباد کر دیں۔ پس میں اسے ایسے افراد کے سپرد کر دوں گا جو اس میں اضافہ کریں گے۔ پس آپ نے گھوڑا فروخت کر دیا اور اس کی قیمت سے زراعت کے لئے زمین خرید لی۔

(۴) ابو الاسود کے متعلق یہ واقعہ بھی مشہور ہے کہ بصرہ میں آپ کے پڑوسی عقائد میں آپ کی مخالفت کرتے تھے۔ پس وہ آپ کو اذیت دیتے اور رات کے وقت آپ کے مکان پر پتھر برساتے تھے اور کہتے تھے کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہیں سنگسار کر رہا ہے۔ پس ابو الاسود ان سے کہتے کہ تم جھوٹے ہو کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے سنگسار کرنے کا ارادہ فرماتے تو یہ پتھر ضرور مجھے لگتے۔ پس تم مجھے پتھر مارتے ہو اس لئے یہ میرے قریب بھی نہیں گرتے۔ پھر آپ نے اپنا مکان فروخت کر دیا پس آپ سے کہا گیا کہ آپ نے اپنا گھر فروخت کر دیا ہے۔ پس آپ جواب دیتے کہ میں نے اپنے مکان کی بجائے اپنے پڑوسیوں کو فروخت کر دیا ہے۔

ابوہجم عدوی کا قصہ علامہ میرٹو فرماتے ہیں کہ ابو الاسود کا مذکورہ بالا واقعہ ابوہجم عدوی کے واقعہ کے برعکس ہے۔ ابوہجم کا قصہ یہ ہے کہ انہوں نے ایک لاکھ درہم میں اپنا مکان بیچ دیا اور پھر مکان خریدنے والوں سے کہا کہ تم کتنی رقم میں حضرت سعید بن عاصؓ کا پڑوس خرید سکتے ہو۔ پس انہوں نے جواب دیا کہ کیا پڑوس بھی فروخت ہوتا ہے۔ پس ابوہجم نے کہا کہ میرا گھر مجھے لوٹا دو اور اپنے گھر اہم مجھ سے لے لو۔ اللہ کی قسم میں ایسے آدمی کا پڑوس ہرگز نہیں چھوڑ سکتا جس کی شان یہ ہے کہ اگر میں لاپتہ ہو جاؤں تو مجھے تلاش کرتا ہے اور اگر مجھے دیکھ لے تو خوش ہو جاتا ہے اور اگر میں کہیں باہر چلا جاؤں تو میرے گھر کی حفاظت کرتا ہے اور اگر میں گھر میں موجود ہوں تو وہ میرا حق قربات ادا کرتا ہے اور اگر میں اس سے کسی چیز کا سوال کروں تو وہ مجھے عطا کرتا ہے۔ پس جب حضرت سعید بن عاصؓ کو اس واقعہ کی اطلاع ملی تو آپ نے ابوہجم کی طرف ایک لاکھ درہم بھیج دیئے۔

(۵) ایک مرتبہ ابو الاسود حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس گفتگو جاری تھی کہ ابو الاسود کی رت خارج ہوئی تو

اس کی آواز سنائی دی۔ پس حضرت امیر معاویہؓ ہنس پڑے۔ پس ابوالاسود نے کہا اے امیر المومنینؓ کسی کو اس واقعہ کی خبر نہ دیجئے گا۔ پس جب حضرت امیر معاویہؓ کی مجلس سے ابوالاسود اٹھ کر چلے گئے تو حضرت عمرو بن عاصؓ حاضر ہوئے۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے ابوالاسود کا قصہ ان کو سنایا۔ پس جب حضرت عمرو بن عاصؓ نے ابوالاسود کو دیکھا تو فرمایا اے ابوالاسود تو نے امیر المومنینؓ کے سامنے ایسی حرکت کیوں کی؟ پس جب دوبارہ ابوالاسود حضرت معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان سے کہا اے امیر المومنینؓ کیا میں نے آپ سے سوال نہیں کیا تھا کہ آپ اس واقعہ کی کسی کو خبر نہ دیں؟ پس حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ میں نے عمرو بن عاصؓ کے علاوہ کسی کے سامنے اس واقعہ کا تذکرہ نہیں کیا۔ پس ابوالاسود نے کہا مجھے پہلے ہی اس بات کا اندیشہ تھا کہ آپ خلافت کے اہل نہیں ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کیسے؟ ابوالاسود نے کہا کہ جب آپ نے خروج ریح کے متعلق امانت داری کا ثبوت نہیں دیا تو آپ مسلمانوں کے جان و مال کے متعلق کیسے امانت داری کا مظاہرہ پیش کریں گے؟ پس حضرت امیر معاویہؓ ہسکرائے اور ابوالاسود کو انعام دیا۔

(۶) ابوالاسود سے کہا گیا کہ کیا امیر معاویہؓ غزوہ بدر میں موجود تھے۔ پس ابوالاسود نے جواب دیا ہاں موجود تھے مگر اس جانب سے (یعنی خلیفہ کی حیثیت سے موجود تھے)

(۷) ابوالاسود عراق کے گورنر زیاد بن ابیہ کے بچوں کو تعلیم دیا کرتے تھے۔ پس ایک دن ابوالاسود کی بیوی نے زیاد کی عدالت میں اپنے بچے کی تولیت کا مقدمہ دائر کر دیا۔ پس عورت نے کہا کہ ابوالاسود مجھ سے میرا بچہ چھیننا چاہتے ہیں حالانکہ وہ میرے پیٹ میں رہا ہے اور میں نے اسے دودھ پلایا ہے اور میری گود اس کی سواری رہی ہے۔ پس ابوالاسود نے کہا کہ کیا تو اس طریقہ سے مجھ پر غلبہ چاہتی ہے حالانکہ تیرے حاملہ ہونے سے قبل میں نے اس لڑکے کو تیرے شکم میں رکھا اور تیرے وضع حمل سے قبل میں نے اسے نطفہ کی حالت میں وضع کیا تھا۔ پس عورت نے کہا کہ میں اور تو اس سلسلے میں برابر نہیں ہو سکتے کیونکہ جب یہ تیرے شکم میں تھا تو بہت ہلکا تھا اور جب میرے پیٹ میں منتقل ہوا تو بوجھل ہو گیا۔ پس تو نے اسے ثبوت کے ذریعے وضع کیا اور میں نے اسے تکلیف کے ساتھ وضع کیا۔ پس زیاد نے ابوالاسود سے کہا کہ مجھے یہ عورت عقل مند معلوم ہوتی ہے۔ پس آپ اسے اس کا لڑکا واپس کر دیں کیونکہ یہ احسن طریقہ سے بچے کی پرورش کرے گی۔ ابوالاسود کی وفات بصرہ میں طاعون کے مرض کی وجہ سے ہوئی۔ نیز ابوالاسود نے اسی (80) سال کی عمر پائی۔ بصرہ میں طاعون کی بیماری کی وجہ سے بڑی بڑی اہم شخصیات ہلاک ہو گئی تھیں اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ کے تیس بیٹے بھی اسی بیماری کی وجہ سے وفات پا گئے تھے۔



باب الذال

”ذوالہ“ اس سے مراد بھیڑ یا ہے اور اسے ”ذوالہ“ اس لئے کہا جاتا ہے یہ دلی ہوئی چال چلتا ہے اور ”ذوالہ“ کے معنی ہیں بلکی چال چلنے والا۔

حدیث میں بھیڑیے کا تذکرہ | حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک سیاہ لونڈی کے پاس سے ہوا جو اپنے لڑکے کو اچھالتے ہوئے یہ الفاظ کہہ رہی تھی (ذوال یا ابن القرم یا ذوال) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ”ذوالہ“ نہ کہو کیونکہ یہ شریر ترین درندہ ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ذوال ذوالہ کی ترخیم لے ہے اور ”قرم“ سردار کے معنوں میں مستعمل ہے۔

الذباب

”الذباب“ اس سے مراد کبھی ہے۔ یہ ایک مشہور جانور ہے۔ اس کا واحد ”ذبابہ“ ہے اور جمع قلت ”اذبہ“ اور جمع کثرت ”ذبان“ ہے تابع نے کہا ہے کہ ۔

ضرابۃ بالمشفر الاذیہ

یا واهب الناس بعیرا صلیہ

”اے لوگوں کو سواری کے لئے اونٹ دینے والے جو بہت چلتے ہیں اور مسلسل چلنے کی بناء پر ان کے ہونٹوں پر کھیاں جھنسنارہی ہیں“

کھبیوں کے لئے ”ذبابات“ کا لفظ بطور جمع قرض کے علاوہ کسی اور جگہ مستعمل نہیں ہے۔

راجز نے کہا ہے کہ ۔

أَوْ يَقْضِي اللَّهُ ذَبَابَاتِ الدِّيُونِ ”کیا اللہ تعالیٰ قرضوں کی کھبیوں کا خاتمہ کر دے گا“

”أَرْضٌ مَذْبُوءَةٌ“ (میں اور ذال کے فتح کے ساتھ) ایسی جگہ کو کہتے ہیں کہ جہاں کھبیوں کی کثرت ہو۔ فراء نے کہا ہے کہ ایسی جگہ کو جہاں بکثرت کھیاں ہوں ”أَرْضٌ مَذْبُوءَةٌ“ جیسے ”أَرْضٌ مَوْحُوشَةٌ“ ایسی جگہ کو کہا جاتا ہے جہاں جنگلی جانوروں کی کثرت ہو۔ کبھی کو ”ذباب“ اس کی کثرت حرکت اور اضطراب کی وجہ سے کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو حفص ’ابو حکیم‘ ابو اللہ رس کے الفاظ مستعمل ہیں۔ کبھی مخلوقات میں سے سب سے زیادہ جاہل ہے کیونکہ یہ اپنے آپ کو خود ہی ہلاکت میں ڈال لیتی ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ اڑنے والے جانوروں میں کوئی جانور ایسا نہیں ہے جو کھانے پینے کی چیزوں میں منہ ڈالتا ہو مگر کبھی ایسا کرتی ہے۔

عَنْ قَرِيبِ انْشَاءِ اللَّهِ ”باب العین“ میں ”العکبوت“ کے تحت افلاطون کے اس قول ”کہ کبھی مخلوقات میں سے حریص ترین جانور ہے“ کا مفصل تذکرہ آئے گا۔ کبھی کی آنکھوں کا حلقہ چھوٹا ہونے کی وجہ سے اس کی پلکیں نہیں ہوتیں۔ پلکیں آنکھوں کی پتلی کو گردوغبار سے محفوظ رکھتی ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے کبھی کی پلکوں کے عوض میں دو ہاتھ عطا فرمائے ہیں جس کی وجہ سے اپنی آنکھوں کی پتلی کو صاف لے ترخیم دم کاٹنے کو کہتے ہیں اور غویوں کے نزدیک منادی کے آخری حرف کو ختم کر دینا ”ترخیم“ کہلاتا ہے۔

کرتی رہتی ہے۔ پس آپ اکثر دیکھتے ہوں گے کہ کبھی اپنے ہاتھوں کو ہمیشہ اپنی آنکھوں پر پھیرتی رہتی ہے۔ کبھی کی بہت سی اقسام ہیں جن کی پیدائش گندگی سے ہوتی ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک ”الذباب“ سے مراد بھڑ، شہد کی کبھی، مچھر کی تمام اقسام جوئیں، کتے کی کبھی وغیرہ ہیں۔ مکھیوں کے بھی مچھروں کی طرح ایک ڈنگ ہوتا ہے جس کے ذریعہ یہ ڈستی ہیں۔ وہ نکھیاں جو انسانوں کے قریب رہتی ہیں کبھی زراور مادہ کی جفتی سے پیدا ہوتی ہیں اور کبھی یہ جسموں سے ہی پیدا ہو جاتی ہیں۔ پس کہا جاتا ہے کہ اگر باقلا کو کسی جگہ لگا دیا جائے تو اس کے بیج سے نکھیاں بن کر اڑ جائیں گی اور اس جگہ صرف چھلکا ہی باقی رہ جائے گا۔

حدیث الشریف میں مکھی کا تذکرہ
حضرت نعمان بن بشرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ خبردار دنیا نہیں باقی رہی مگر مکھی کے برابر جو فضا میں پرواز کرتی ہے۔ پس تم اپنے ان بھائیوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو جن کو تم نے قبروں میں پہنچا دیا ہے۔ پس تمہارے اعمال ان پر پیش کئے جاتے ہیں۔ (رواہ الحاکم)

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ”تموز“ کے معنی مکھی کی ہوا میں آمد و رفت ہے کہ مکھی ہوا میں زمین و آسمان کے درمیان پرواز کرتی ہے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکھی کی عمر چالیس راتیں ہیں اور شہد کی کبھی کے علاوہ تمام نکھیاں آگ میں داخل ہوں گی۔ (مسند ابویعلیٰ)

کامل میں عمرو بن شقیق کے حالات میں مذکور ہے کہ مجاہد حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہد کی کبھی کے علاوہ تمام نکھیاں آگ میں جائیں گی۔

علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ محدثین نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ مکھیوں کا آگ میں داخل ہونا عذاب کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ان کو اہل دوزخ کے لئے عذاب بنا کر مسلط کیا جائے گا تاکہ یہ ان کو تکلیف پہنچائیں۔

ابوالخلیج اپنے والد اسامہ بن عیر بن عامر الاقیش ہزلی بصری سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ردیف تھا۔ پس ہمارے اونٹ نے ٹھوکر کھائی۔ پس میں نے کہا کہ شیطان ٹھوکر کھائے۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ”نعس الشیطان“ (یعنی شیطان ٹھوکر کھائے) کے الفاظ نہ کہو اس لئے کہ وہ اس سے اپنی بڑائی ظاہر کرتا ہے یہاں تک کہ وہ پھول کر گھر کی مثل ہو جاتا ہے اور وہ کہتا ہے کہ میرے اندر اتنی قوت ہے بلکہ تم یہ الفاظ کہا کرو ”بسم اللہ“ پس یہ الفاظ کہنے سے شیطان چھوٹا ہو جاتا ہے یہاں تک کہ مکھی کے برابر ہو جاتا ہے۔ (رواہ النسائی والحاکم)

امام ابو داؤد نے یہ روایت اس طرح نقل کی ہے کہ ابوالخلیج ایک آدمی سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ردیف تھا۔ پس ہماری سواری نے ٹھوکر کھائی۔ پس میں نے یہ الفاظ کہے۔ باقی روایت اسی طرح ہے آخر تک جو ابن سنی، نسائی اور حاکم نے روایت کی ہے لیکن ابن سنی نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ ابوالخلیج اپنے والد اسامہ بن مالک سے روایت کرتے ہیں (جبکہ نسائی کی روایت میں ابوالخلیج کے والد کا نام اسامہ بن عیر نقل کیا گیا ہے) یہ دونوں روایتیں صحیح ہیں کیونکہ ابو داؤد میں ابوالخلیج نے نقل کردہ حدیث جس آدمی سے روایت کی ہے وہ صحابی اور تمام صحابہ عادل ہیں۔

علامہ ذہبی نے فرمایا ہے کہ اس نامعلوم آدمی کا نام ابو عزرہ ہے اور اس سے خالد الخدائے نے روایت کی انہوں نے ابو عزرہ بخسی سے انہوں نے اپنے باپ خالد سے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ردیف تھا پس ہماری اونٹنی نے ٹھوکر کھائی۔ پس اس کے بعد روایت آخر تک اسی طرح ہے جیسا اوپر نقل کی گئی ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ”تَعَس“ کے متعلق محدثین کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض محدثین کے نزدیک ”تَعَس“، ”هَلَك“ ہلاکت کے معنوں میں مستعمل ہے۔ بعض کے نزدیک ”تَعَس“، ”سَقَط“ گرنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

بعض محدثین نے ”تَعَس“ سے ”مَعَر“ پھسلنے کے معانی اخذ کئے ہیں۔ بعض محدثین نے کہا ہے کہ ”تَعَس“ سے مراد ”لَزِمَ الشَّرَّ“ (اسے شر پکڑے) ہے۔ لفظ ”تَعَس“ عین کے فتح اور کسرہ دونوں طرح استعمال ہوتا ہے البتہ عین کے فتح کے ساتھ معروف ہے۔ علامہ جوہری نے لفظ ”تَعَس“ عین کے فتح کے علاوہ کبھی نقل نہیں کیا۔

حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کو ایک سوساٹھ فرشتوں کی نگرانی میں دیا گیا ہے۔ وہ اس کی اپنی طاقت کے مطابق حفاظت کرتے ہیں، پس ان میں سات فرشتے مومن کی حفاظت کیلئے اس پر اس طرح چکر لگاتے ہیں جیسے کبھی شہد کے پیالے پر چکر لگاتی ہے۔ پس اگر وہ تمہارے لئے ظاہر کر دیے جائیں تو تم انہیں ہر پہاڑ اور ہموار زمین پر دیکھو گے کہ ہر فرشتہ اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے اور منہ کھولے ہوئے ہے۔ پس اگر بندے کو ایک لمحہ کے لئے بھی اس کے نفس کے سپرد کر دیا جائے تو شیطان اسے اچک لیس گے۔ (رواہ الطبرانی وابن ابی الدنیا)

عربوں کے نزدیک الذباب کا اطلاق کتے کی کبھی، شہد کی کبھی اور دوسری مکھیوں پر ہوتا ہے جن کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔ جالینوس کہتے ہیں یہ مختلف رنگوں میں ہوتی ہے جیسے اونٹ کی کھیاں، بکریوں کی کھیاں اور اس کی اصل یہ ہے کہ یہ ایک چھوٹا کیڑا ہے جو اونٹ اور بکریوں کے اجسام سے خارج ہو کر کبھی کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔

انسانوں کے قریب رہنے والی کھیاں نروادہ کی جفتی سے پیدا ہوتی ہیں۔ پس جب جنوب کی طرف سے ہوا چلتی ہے تو اسی وقت کھیاں پیدا ہو جاتی ہیں اور ان کی تعداد میں اضافہ ہو جاتا ہے لیکن جب شمال کی طرف سے ہوا چلتی ہے تو کھیاں کم ہو جاتی ہیں۔ کبھی کی ایک عجیب و غریب عادت ہے کہ یہ سفید چیز پر اور سیاہ چیز پر سفید یا خانہ کرتی ہے اور یہ کدو کے درخت پر کبھی نہیں بیٹھتی۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت یونس علیہ السلام پر کدو کی تیل لگائی تھی، کیونکہ اس وقت آپ مچھلی کے پیٹ سے باہر نکلے تھے۔ اگر کھیاں آپ پر بیٹھتی تو آپ کو تکلیف محسوس ہوتی پس اللہ تعالیٰ نے کھیاں کو وہاں سے منع فرما دیا تھا۔

اور اکثر کھیاں گندے مقامات پر ہوتی ہیں اور ان کی پیدائش بھی گندگی سے ہوتی ہے اور بعض اوقات نروادہ کی جفتی سے بھی مکھیوں کی پیدائش ہوتی ہے۔ کبھی حیوانات شمسے میں سے ہے کیونکہ یہ موسم سرما میں اس وقت تک غائب رہتی ہے جب تک سورج کی روشنی میں حرارت پیدا نہ ہو جائے اس کے برعکس موسم گرما اور خاص طور پر موسم برسات میں ان کی کثرت ہوتی ہے۔ کبھی کی بقیہ اقسام ناموس، فراش، نعر، قع وغیرہ کا تذکرہ اپنے اپنے باب میں انشاء اللہ آئے گا۔ ابوالعلاء المصری شاعر نے کیا خوب اشعار کہے ہیں۔ ابو

يَا طَالِبَ الرِّزْقِ الْهَنَى بِقُوَّةٍ

هِيَاهُ أَنْتَ بِبَاطِلٍ مَشْغُوفٌ

”اے اس رزق کو قوت سے حاصل کرنے کے طالب جو آسانی سے حاصل ہوتا ہے دور ہو جا کیونکہ تو باطل کام میں مصروف ہے“

رَعَتْ لَأَسْوَدُ بِقُوَّةٍ حَيْفَ الْفَلَاءِ

وَرَعَى الذَّبَابُ الشَّهْدَ وَهُوَ ضَعِيفٌ

”اسود طاقتور ہونے کے باوجود مردہ گدھے کو کھاتا ہے اور کبھی کمزور ہونے کے باوجود شہد کھاتی ہے“

محمد اندلسی کے شعر بھی اسی معنی میں ہیں ۔

مَثَلُ الرِّزْقِ الَّذِي تَطْلُبُهُ

مِثْلُ الظِّلِّ الَّذِي يَمْشِي مَعَكَ

”اس رزق کی مثال جسے تو طلب کر رہا ہے اس سایہ کی طرح ہے جو تیرے ساتھ چل رہا ہے“

أَنْتَ لَا تَدْرِكُهُ مُتَبِعًا

وَأِذَا وَلَّيْتَ عَنْهُ تَبِعَكَ

”تو اس کے پیچھے چل کر اسے نہیں پا سکتا اور جب تو اس سے پیٹھ پھیرے گا تو وہ تیرے پیچھے چلے گا“

ابوالخیر واسطی نے بھی اسی معنی میں یہ اشعار کہے ہیں ۔

جَرَى قَلَمُ الْقَضَاءِ بِمَا يَكُونُ

فَسَيَانَ التَّحْرُكِ وَالسُّكُونِ

”تقدیر کا قلم چل چکا اس چیز پر جو ہونے والی ہے پس حرکت کرنا یا ساکن رہنا دونوں برابر ہیں“

جَنُونَ "مِنْكَ أَنْ تَسْعَى لِرِزْقِ

وَيَرْزُقُ فِي غَشَا وَتَهَ الْجَنِينُ

”تیرا پاگل پن ہے کہ تو رزق کیلئے دوڑ دوڑ کرے اور وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) تو جنین کو اس کی جھلی میں رزق فراہم کرتا ہے“

تحقیق امیر سیف الدین علی بن فتح ظاہری نے اپنے دشمن کو کمزور نہ سمجھنے کے متعلق کیا خوب اشعار کہے ہیں۔

لَا تَحْقِرَنَّ عَدُوًّا لِأَنَّ جَانِبَهُ

وَإِنْ تَرَاهُ ضَعِيفَ الْبَطْشِ وَالْجِلْدِ

”تو اپنے دشمن کو کمزور نہ سمجھ اگر وہ ایک جانب سے تجھے کمزور جلد اور کمزور پکڑ کا محسوس ہوتا ہے“

فَلِلذَّبَابَةِ فِي الْجَرَحِ الْمَدِيدِ

تَنَالُ مَا قَصُرَتْ عَنْهُ يَدُ الْأَسَدِ

”پس کبھی اپنے بچوں سے پرانے زخم میں اس چیز کو پالیتی ہے جس چیز تک شیر کا ہاتھ پہنچنے سے قاصر ہے“

امام یوسف بن ایوب بن زہرہ ہمدانی کا واقعہ | تاریخ ابن خلکان میں امام یوسف بن زہرہ ہمدانی جو صاحب کشف و

کرامات تھے، کے حالات میں مذکور ہے کہ ایک دن آپ وعظ کیلئے تشریف فرما ہوئے تو لوگوں کا جم غفیر وعظ سننے کے لئے جمع ہو گیا۔

پس اس مجمع میں ابن سقاء نامی ایک فقیہ بھی موجود تھا وہ کھڑا ہوا اور شیخ کو اذیت دینے کے لئے کسی مسئلہ کے متعلق سوالات شروع

کردئے۔ پس امام ابو یوسفؒ نے اس سے فرمایا بیٹھ جا۔ پس میں تیرے کلام سے کفر کی بو محسوس کر رہا ہوں۔ شاید تیری قوت اسلام

کے علاوہ کسی اور دین پر ہو۔ پس ایسا ہوا کہ روم کے بادشاہ کا ایک سفیر خلیفہ وقت کے پاس آیا۔ پس جب وہ واپس جانے لگا تو ابن

سقاء بھی اس کے ساتھ قسطنطنیہ چلا گیا۔ پس وہ نصرانی ہو گیا اور اس کی موت آئی اس حال میں کہ وہ نصرانی تھا۔ ابن سقاء قرآن کریم

بہت عمدہ نمونہ میں پڑھتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ قسطنطنیہ جانے کے بعد ایک شخص ابن سقاء سے ملا تو دیکھا کہ ابن سقاء بیمار ہے اور اس کے

ہاتھ میں ایک پنکھا جس کے ذریعے وہ اپنے چہرے سے کھینوں کو بھگا رہا ہے۔ پس اس آدمی نے ابن سقاء سے پوچھا کہ تمہیں اب بھی

قرآن کریم یاد ہے؟ پس ابن سقاء نے کہا کہ مجھے صرف یہ آیت ”رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ“ (بجہدیں) کہ ایک وقت وہ آجائے جب وہی لوگ جنہوں نے آج (دعوت اسلام کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے) پیچھتا کہیں گے کہ کاش ہم مسلمان ہو جائیں۔ سورۃ الحجرات آیت ۱۷ یاد ہے اور باقی سارا قرآن میں بھول گیا ہوں۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اس کے غصے میں اس کی پکڑ سے اور ہم اس سے خاتمہ بالخیر کا سوال کرتے ہیں۔ علامہ دیرمیؒ ہی فرماتے ہیں کہ اے میرے بھائی دیکھ لے کہ یہ آدمی ترک اعتقاد اور انقادی وجہ سے کیسے ذلیل ہو کر ہلاک ہوا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ پس اے میرے بھائی تیرے لئے ضروری ہے کہ تو مشائخ العارفین، علماء العالمین اور مؤمنین صالحین کے متعلق حسن ظن رکھے اور ان کا استحسان لینے کی غرض سے مناظرہ نہ کرے۔ پس اگر ان سے جھگڑا کرے گا تو ہلاک ہو جائے گا۔ پس اگر تو سلامتی کا طلبگار ہے تو ان کے ساتھ حسن اعتقاد کا معاملہ کرو نہ شرمندگی سے دو چار ہونا پڑے گا اور تو امام العارفین رأس الصدیقین علامۃ العلماء العالمین شیخ محی الدین عبدالقادر گیلانیؒ کی پیروی کر۔ پس جب شیخ عبدالقادر گیلانیؒ نے مکہ معظمہ میں قطب الغوث کی زیارت کا عزم فرمایا تو آپ کے دو ساتھیوں سے چند الفاظ ایسے صادر ہو گئے جو ان کی مرضی کے خلاف تھے۔ پس شیخ نے فرمایا کہ میں ان کی زیارت کی غرض سے اور برکت حاصل کرنے کے لئے جا رہا ہوں۔ پس میں ان کے امتحان اور انکار کی غرض سے نہیں جا رہا ہوں۔ پس اس حسن ظن کا یہ فائدہ ہوا کہ آپ بلند مرتبہ پر فائز ہو گئے۔ پس آپ نے فرمایا ”قَدْ مَبَىٰ هَذَا عَلَيَّ رَقِيبَةٌ كُلِّي وَلِيَّ“ (میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے) پس آپ کے دو رفیق جو آپ کے ہمراہ تھے ان کا انجام یہ ہوا کہ ایک کو کفر کی حالت میں موت آئی اور دوسرا دنیا کے کاموں میں مشغول ہو کر اپنے آقا کی خدمت کو پھوڑ بیٹھا۔ پس ان کا یہ انجام انتقاد اور ترک اعتقاد اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے نیک کام کرنے کی توفیق نہ ملنے کی وجہ سے ہوا۔ پس ہم اللہ تعالیٰ سے نیک کام کرنے کی توفیق و ہدایت اور ایمان پر خاتمہ کا سوال کرتے ہیں۔

ابو جعفر منصور کا قصہ | یحییٰ بن معاذ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ خلیفہ ابو جعفر منصور بیٹھا ہوا تھا۔ پس ایک کھسی اس کے منہ پر بیٹھ گئی، یہاں تک کہ اس کو پریشان کر دیا۔ پس خلیفہ نے حکم دیا کہ دیکھو دروازے پر کوئی ہے؟ پس خدام نے کہا کہ مقاتل بن سلیمان ہے۔ خلیفہ نے کہا کہ اسے میرے پاس لاؤ، پس جب مقاتل خلیفہ کے دربار میں داخل ہوا تو خلیفہ نے اس سے کہا کیا تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کھسیوں کو کس لئے پیدا فرمایا ہے؟ پس مقاتل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے کھسیوں کو اس لئے پیدا فرمایا ہے تاکہ وہ ان کے ذریعے ظالموں اور جابرین کو ذلیل و رسوا کرے۔ پس منصور خاموش ہو گیا۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ مقاتل بن سلیمان کی شہرت قرآن کریم کی تفسیر لکھنے کی وجہ سے ہوئی۔ نیز مقاتل نے صحابہؓ کی ایک جماعت سے حدیث سنی ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ تمام اشخاص تین شخصیات کے عیال ہیں۔ تفسیر قرآن میں مقاتل بن سلیمان کے، شعر پڑھنے میں زہیر بن ابی سلمہ کے اور فقہ میں امام ابو حنیفہؒ کے۔

کہتے ہیں کہ مقاتل بن سلیمانؒ ایک دن تشریف فرما تھے۔ پس آپ نے فرمایا کہ عرش الہی کے علاوہ مجھ سے جو پوچھنا چاہو پوچھ لو؟ پس ایک آدمی نے آپ سے پوچھا کہ کیا آدم علیہ السلام نے جب پہلی مرتبہ حج کیا تو سربھی منڈوایا تھا؟ پس مقاتل نے فرمایا کہ میں اس سوال کے متعلق تمہیں کچھ نہیں بتا سکتا۔ پھر فرمایا کہ میں نے اپنے عجب کی وجہ سے اپنے آپ کو آزمائش میں ڈال لیا ہے۔

پس ایک مرتبہ آپ سے پوچھا گیا کہ سرخ چوٹی کی آنتیں اس کے اگلے حصہ میں ہوتی ہیں یا پچھلے حصہ میں؟ پس مقاتل بن سلیمان اس سوال کا جواب نہ دے سکے۔ پس یہ ایک قسم کی سزا تھی جو مقاتل بن سلیمان کو دی گئی۔ ابو عمرو بن علاء نے اسی سلسلہ میں کہا ہے کہ۔

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ فَصَحَّتْهُ شَوَاهِدُ الْإِمْتِحَانِ

”جو ایسی چیز کا دعویٰ کرے جو اس میں موجود نہ ہو تو امتحان کے وقت اسے رسوائی کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔“

مقاتل بن سلیمان کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک وہ ثقہ راوی تھے جبکہ بعض اہل علم نے ان کی تکذیب کی ہے اور ان کی روایت کردہ احادیث کو ترک کر دیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مقاتل بن سلیمان علم قرآن کے متعلق یہود و نصاریٰ کی روایات جو ان کی کتابوں میں ہیں اخذ کیا کرتے تھے، لیکن ابن خلکان اور دوسرے مؤرخین نے کہا ہے کہ مقاتل بن سلیمان کے متعلق یہ اعتقاد صحیح نہیں ہے۔ مقاتل بن سلیمان کی وفات ۱۵۵ھ میں ہوئی۔

امام شافعی کے متعلق ایک قصہ مناقب امام شافعی میں مذکور ہے کہ خلیفہ مامون الرشید نے آپ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے مکھیوں کو کس لئے پیدا فرمایا ہے۔ پس امام شافعی نے فرمایا کہ بادشاہوں کو ذلیل کرنے کے لئے، پس مامون ہنس پڑا اور کہنے لگا کہ آپ نے دیکھ لیا ہوگا کہ مکھی میرے جسم پر بیٹھی ہے۔ پس امام شافعی نے فرمایا جی ہاں جب آپ نے مجھ سے سوال کیا تھا تو میرے پاس اس کا کوئی جواب نہیں تھا لیکن جب میں نے دیکھا کہ مکھی آپ کے جسم کے اس حصہ پر بیٹھی ہے جہاں کوئی بھی نہیں پہنچ سکتا تو اللہ تعالیٰ نے میرے لئے آپ کے سوال کا جواب منکشف فرما دیا۔ پس خلیفہ مامون الرشید نے کہا کہ اللہ کی قسم آپ نے بہت عمدہ جواب دیا ہے۔

شفاء الصدور اور تاریخ ابن نجار میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک اور لباس مبارک کو کبھی مکھی نہیں بیٹھی۔ **الحکم** | مکھی کا شرعی حکم یہ ہے کہ مکھیوں کی تمام اقسام کا کھانا حرام ہے۔ رافعی نے اس کی حلت کا قول نقل کیا ہے۔ ماوردی نے کہا ہے کہ فقہاء سے مکھی کی اباحت منقول ہے کیونکہ یہ کھانے والی چیزوں سے پیدا ہوتی ہے اور شاید مکھی کو مباح اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ پھلوں سے پیدا ہوتی ہے۔

فرع | الاحیاء میں ”کتاب الحلال والحرام“ میں مذکور ہے کہ اگر مکھی یا چوٹی سالن وغیرہ میں گر جائے اور اس کے اجزاء سالن میں حل ہو جائیں تو اس سالن کو استعمال کرنا حرام نہیں ہے کیونکہ مکھی اور چوٹی وغیرہ کے کھانے کی تحریم گندگی کی وجہ سے ہے لیکن سالن میں مکھی یا چوٹی کے گرجانے کی وجہ سے گندگی اور گھن نہیں ہوتا۔ پس اگر آدمی کے گوشت کا ٹکڑا سالن وغیرہ میں گر جائے تو اس سالن کو کھانا حرام ہے اگرچہ اس کی مقدار ایک دانق کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ پس یہ حرمت نجاست کی وجہ سے نہیں بلکہ آدمی کے محترم ہونے کی وجہ سے ہے۔ یہ تفصیل امام غزالی نے احیاء العلوم میں نقل کی ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ ”شرح مہذب“ میں مذکور ہے کہ صحیح قول یہ ہے کہ آدمی کے گوشت کا ٹکڑا سالن میں گر جانے سے سالن کا کھانا حرام نہیں ہے کیونکہ وہ انسانی گوشت کا معمولی سا ٹکڑا سالن میں گر کر کالعدم ہو گیا ہے جیسے دو مسکے پانی میں پیشاب گر جائے تو پانی نجس نہیں ہوگا کیونکہ پیشاب پانی میں معدوم ہو گیا ہے۔

بخاری، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیمہ اور ابن حبان نے یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کبھی تمہارے برتن میں گر جائے۔ پس تم اسے ڈبو دو کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے اور دوسرے میں شفاء ہے، پس کبھی پہلے اس پر کو ڈبوئی ہے جس میں بیماری ہے۔

نسائی اور ابن ماجہ میں یہ روایت مختلف الفاظ سے مذکور ہے لیکن مفہوم سب کا ایک ہی ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ تحقیق بے ادب افراد نے اس حدیث پر اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے کہ کبھی کے پروں میں بیماری اور شفا کیسے جمع ہو سکتی ہے۔ نیز کبھی کو کیسے معلوم ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ بیماری والے پر کو پہلے ڈبوئی ہے اور شفاء والے پر کو آخر میں ڈبوئی ہے۔ پس یہ سوال جہالت پر مبنی ہے کیونکہ وہ ذات جس نے تمام حیوانات میں حرارت، سردی، رطوبت اور مایوسی کو جمع کیا ہے حالانکہ یہ تمام متضاد چیزیں ہیں پھر وہ دیکھے کہ اللہ تعالیٰ نے الفت اور غصہ کو جانوروں میں جمع کیا اور جانوروں کی بقا و حفاظت کا ذریعہ بنایا۔ پس ایک جانور میں دو اجزاء بیماری اور شفا ہونے کا انکار نہیں کرنا چاہیے کیونکہ وہ ذات جس نے شہد کی مکھی کو حکم دیا کہ وہ عجیب و غریب گھر بنائے اور اس میں شہد جمع کرے اور جس نے چیونٹی کو اپنی روزی کمانے اور جمع کرنے کا حکم دیا ایسی ذات۔ نے کبھی کو پیدا کیا اور اسے اس بات کا شعور بخشا کہ وہ ایک پر کو مقدم کرے اور دوسرے کو مؤخر کرے۔ پس اس کی پیدا کردہ ہر چیز میں حکمت ہے اور اس کا عنوان یہ ہے ”وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ“ (اور نہیں نصیحت حاصل کرتے مگر فکلند لوگ) تحقیق کبھی اپنے بانیں پر کو پہلے ڈالتی ہے اور اس مناسبت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیماری کے لئے موزوں ہے اور دائیں پر کو بعد میں ڈالتی ہے تو یہ شفا کے لئے مناسب معلوم ہوتا ہے۔

پس حدیث سے یہ فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے کہ جب کبھی پانی میں گر کر مر جائے تو وہ پانی نجس نہیں ہوگا کیونکہ اس کا خون نہیں بہتا۔ یہ مشہور قول ہے لیکن ایک قول یہ ہے کہ پانی ناپاک ہو جاتا ہے جیسے مردہ وغیرہ کے گرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اگر ایسا جانور جو عام ہو جیسے کبھی اور چھوڑ وغیرہ تو پانی ناپاک نہیں ہوگا اور اگر ایسا جانور پانی میں گر جائے جو عام نہ ہو جیسے خفس اور بچھو وغیرہ تو پانی نجس ہو جائے گا۔ پس اگر پھلوں کے کیڑے وغیرہ پانی میں گر کر مر جائیں تو بالاتفاق پانی نجس نہیں ہوگا۔

فرع اگر بگڑ، فراش، شہد کی مکھی وغیرہ کسی کھانے والی چیز یعنی سالن وغیرہ میں گر جائے تو کیا ان کو حدیث کے عموم کی وجہ سے سالن وغیرہ میں ڈبونے کا حکم دیا جائے گا کیونکہ ان تمام چیزوں پر کبھی کا اطلاق ہوتا ہے جیسے جاذب نے کہا ہے۔ تحقیق حضرت علیؑ نے شہد کے متعلق فرمایا ہے کہ وہ کبھی کا رس ہے اور حدیث میں ہے کہ شہد کی مکھی کے علاوہ تمام کھیاں جنہم میں جائیں گی۔ پس ظاہر عبارت سے یہ مفہوم لیا جاسکتا ہے کہ شہد کی مکھی کے علاوہ تمام کھیاں ڈبونے کے حکم میں داخل ہیں۔ لیکن بعض اوقات کسی چیز کا ڈبونا اس کی موت کا باعث بن سکتا ہے اور کسی مفید جانور کو بلاوجہ قتل کرنا حرام ہے۔

الامثال قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ..... فَاسْتَمِعُوا..... وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ“ اے لوگو! ایک عجیب مثال بیان کی جاتی ہے۔ پس تم اسے غور سے سنو بے شک وہ لوگ جنہیں تم اللہ کے علاوہ پکارتے ہو ایک کبھی بھی پیدا نہیں کر سکتے اگرچہ سب اکٹھے کیوں نہ ہو جائیں۔ (سورۃ الحج آیت ۷۳)

ضرب کے معانی ”اَثْبَثَ وَالزَّمَ“ (ثابت کرنا اور لازم کرنا) کے آتے ہیں۔ جیسے ضَرْبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ (مسلط کردی گئی)

ان پر ذلت) اور ”ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْجَزَاةُ“ (ان پر جزیہ مسلط کر دیا گیا) کہا گیا ہے اور بیان کی جانے والی چیز وہ مثال ہے جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ قریش کی جہالت اور ان کی عقل کا حال بیان کر رہے ہیں اور یہ اس بات کی شہادت ہے کہ شیطان ان کو دھوکہ دے رہا ہے اور وہ معبود حقیقی کے متعلق طرح طرح کی صفات بناتے ہیں اور قرآن کریم کی یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ جھوٹے معبود مکھی جو ذلیل ترین مخلوق ہے کو بھی پیدا نہیں کر سکتے۔ پس اگر مشرکین اور ان کے معبود جمع بھی ہو جائیں تب بھی وہ مکھی کو پیدا کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کعبہ اللہ میں تین سو ساٹھ بت تھے، پس کفار ان پر طرح طرح کی خوشبو لگانے کے ساتھ ساتھ اور ان کے سروں پر شہد لگاتے پس مکھی آکر ان پر بیٹھ جاتی، پس اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے یہ مثال بیان کی ہے۔

اہل عرب کہتے ہیں ”اَجْرًا مِنْ ذُبَابَةٍ وَ اَهْوَنَ مِنْ ذُبَابَةٍ“ (مکھی سے زیادہ جری اور مکھی سے زیادہ حقیر) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”وَ اَطْيَشَ مِنْ ذُبَابَةٍ وَ اَخْطَا مِنْ الذُّبَابِ“ (مکھی سے زیادہ جلد باز اور مکھی سے زیادہ خطا کار) یہ مثال اس لئے بیان کی جاتی ہے کہ بعض اوقات مکھی کسی گرم یا سہک دار چیز میں گر جائے تو اس سے موت کے سوا خلاصی نہیں ہوتی۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔
 ”اَوْغُلُ مِنْ ذُّبَابٍ“ (مکھی سے زیادہ بن بلایا مہمان) (شاعر نے کہا ہے کہ۔

عَلَى طَعَامٍ وَعَلَى شَرَابٍ

اَوْغُلُ فِي التَّطْفِيلِ مِنْ ذُّبَابٍ

”مکھی سے زیادہ کھانے اور پینے کی چیزوں پر جانے والا بن بلایا مہمان“

لَوْ اَبْصَرَ الرَّغْفَانُ فِي السَّحَابِ

لَطَارَ فِي الْجَوِّ بِلَا حِجَابٍ

”اگر وہ بادلوں میں روئیاں دیکھ لے تو ہوا میں پرواز کرتا ہوا بلا حجاب وہاں پہنچ جائے“

ابو عبید نے کہا ہے کہ کوفہ میں ایک آدمی رہتا تھا جسے طفیل بن دلال کہا جاتا تھا۔ اس کا تعلق بنی عبد اللہ بن غطفان سے تھا۔ یہ ولیمہ میں حاضر ہو جاتا اگرچہ اسے اس میں شرکت کی دعوت نہ دی گئی ہو۔ پس اسی وجہ سے اسے ”طفیل الاعراس“ (شادیوں کا طفیل) کہا جانے لگا۔ اور یہ پہلا آدمی تھا جس نے یہ طرز عمل اختیار کیا تھا۔ پس اس کے بعد جو بھی اس کی پیروی کرتا اس کو اسی لقب (یعنی طفیل) سے منسوب کیا جاتا۔ اہل عرب کہتے ہیں ”اَضَانَهُ ذُّبَابٌ لَا دُغَ“ ”یہ مثال اس آدمی کے لئے مستعمل ہے جس کو بڑا حادثہ پیش آجائے جس کو کن کر یہ آدمی غمگین ہو جائے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”مَا يُسَاوِي مَتَكَ ذُّبَابٌ“ ”یہ مثال کسی حقیر چیز کے لئے استعمال کی جاتی ہے۔“ ”اَلْمَتَكَ“ انسان کے آلہ تناسل کی باریک سی رگ کو کہتے ہیں جو دھاک کی طرح ہوتی ہے۔

ابن ظفر نے ”کتاب النصارح“ میں لکھا ہے کہ ایک بادشاہ کو اس کے وزیر نے مال جمع کرنے اور اسے محفوظ کرنے کا مشورہ دیا اور کہا کہ اگر لوگ آپ سے علیحدگی اختیار کر لیں تو آپ اس مال و دولت کے ذریعے انہیں اپنے گرد جمع کر سکتے ہیں۔ پس بادشاہ نے کہا ہے کہ کیا تیرے پاس اس کی کوئی دلیل ہے۔ وزیر نے کہا کہ جی ہاں، پس وزیر نے بادشاہ سے کہا کہ کیا اس وقت ہمارے پاس کوئی مکھی موجود ہے۔ بادشاہ نے کہا نہیں، پس وزیر نے ایک پیالہ منگوایا جس میں شہد تھا۔ پس کھیاں اس پیالہ پر جمع ہو گئیں اور زیادہ ہونے کی وجہ سے پیالہ کے اندر گرنے لگیں، پس وزیر نے کہا یہ ہے میرے مشورے کی دلیل۔ پس بادشاہ نے اپنے بعض خاص ساتھیوں سے

وزیر کی رائے پر عمل کرنے کے متعلق مشورہ کیا۔ پس اس کے ساتھی نے اسے اس سے منع کر دیا اور کہا کہ لوگوں کے دلوں کو مال کے ذریعے تبدیل کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر وقت ان کو مال کے ذریعے لالچ دے کر حاضر نہیں کیا جاسکتا۔ پس بادشاہ نے اپنے ساتھی سے پوچھا کیا اس کی کوئی دلیل ہے۔ اس نے جواب دیا جی ہاں جب رات ہو جائے گی تو میں اس کی دلیل پیش کر دوں گا۔ پس جب رات ہو گئی تو اس بادشاہ نے کہا کہ ایک شہد کا پیالہ لے آئیں، پس شہد کا پیالہ لایا گیا لیکن کھیاں اس پیالہ کے گرد جمع نہیں ہوئیں، پس بادشاہ نے اپنی پہلی رائے کو چھوڑ دیا اور اپنے ساتھی کے مشورے کو اختیار کر لیا۔

خواص | جاحظ نے کہا ہے کہ اگر دودھ کو کدو میں ملا دیا جائے اور پھر اسے گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔ اگر کبھی کو پکڑ کر اس کے سر جدا کر دیا جائے اور بھڑکے کاٹنے کی جگہ پر اس کا لپ کر دیا جائے تو درختم ہو جائے گا۔ اگر کھیاں کو جلا کر شہد میں حل کر لیا جائے اور اس کے بعد سمجھ شخص کے سر پر اس کا لپ کر دیا جائے تو اس کے سر پر بہترین بال نکل آئیں گے۔ جب کبھی مر جائے تو اس پر لوہے کا میل پکیل چھڑک دینے سے کبھی اسی وقت زندہ ہو جائے گی اگر گھر میں کدو کے پتوں کی دھونی دی جائے تو وہاں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔

کندس جدید اور زرد ہڑتال ہم وزن لے کر پیس لئے جائیں اور جنگلی پیاز کے عرق میں حل کر کے اس میں تیل ملا لیں۔ پھر اس کے بعد ایک تصویر تیار کر لیں اور اسے دسترخوان پر رکھ دیں۔ پس جب تک یہ تصویر دسترخوان پر موجود رہے گی کھیاں اس کے قریب نہیں آئیں گی۔ اگر سادریون گھاس کو گھر کے دروازے پر لٹکا دیا جائے تو جب تک دروازے پر یہ گھاس لٹکی رہے گی گھر میں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔

کبھی کے مزید طبی خواص | اگر بہت سی کھیاں کو پکڑ لیا جائے اور ان کے سر کاٹ کر پڑبال اگنے والی جگہ پر گر کر دیئے جائیں تو اس جگہ دوبارہ پڑبال نہیں اگیں گے۔ اگر کھیاں کو پکڑ لیا جائے اور ان کو کتان (کاغذ کی مانند کپڑا) کے کپڑے میں لپیٹ کر آشوب چشم میں مبتلا شخص اپنے گلے میں ڈال لے تو شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر کبھی کو پکڑ کر اس کا سر کاٹ کر پھینک دیا جائے اور بقیہ جسم کو آنکھ کے زخم پر مل دیا جائے تو آنکھ کا زخم ٹھیک ہو جائے گا۔ محمد بن زکریا قزوینی نے کہا ہے کہ میں نے رومی کتب طبیعات میں (لکھا ہوا) دیکھا ہے کہ کبھی کے پر کو دانت کے درد میں مبتلا شخص کے بازو میں لٹکانے سے اس کے دانت کا درد ختم ہو جائے گا۔ پس اگر کسی شخص کو باؤ لے سکتے نہ کاٹ لیا ہو تو اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ اپنے چہرہ کو کھیاں سے چھپائے کیونکہ کھیاں اسے اذیت میں مبتلا کر دیں گی۔ واللہ اعلم۔

تعبیر | کھیاں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کینہ رکھنے والے دشمن، کنز و لشکر سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات کھیاں کا خواب میں دیکھنا پاکیزہ رزق کی علامت ہے نیز بعض اوقات کھیاں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیماری اور دوا سے دی جاتی ہے۔ کھیاں کا خواب میں دیکھنا برے اعمال کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات کھیاں کا خواب میں دیکھنا زلت و رسوائی والے کام میں مشغولیت کی جانب اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "إِنَّ الدِّينَ تَذَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يُسْلِمُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ" (جن مجبوروں کو تم خدا کو چھوڑ کر بیکار تے ہو وہ سبیل

کرایک مکھی بھی پیدا کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے، بلکہ اگر مکھی ان سے کوئی چیز چھین لے جائے تو وہ اسے چھڑا بھی نہیں سکتے۔ مد چاہنے والے بھی کمزور اور اجنب سے مدد طلب کی جاتی ہے وہ بھی کمزور۔ (سورۃ الحج آیت ۷۳)

الذر

”الذر“ ایک چھوٹی سرخ چیونٹی کو کہا جاتا ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”ذَرَّةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ“ (بے شک اللہ تعالیٰ کسی پر ذرہ برابر بھی ظلم نہیں کرتا)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کسی عمل کے ثواب میں ذرہ برابر بھی کمی نہیں کرے گا۔ یعنی چیونٹی کے وزن کے برابر بھی کمی نہیں کرے گا۔ ثعلب سے چیونٹی کے وزن کے متعلق پوچھا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا ایک سو چیونٹیوں کا وزن ایک ”حَبَّةٌ“ (دانہ) کے برابر ہوتا ہے۔ ”الذرة“ واحد کے لئے ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چیونٹی کا وزن نہیں ہوتا۔ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ ایک آدمی نے ایک روٹی رکھ دی یہاں تک کہ اس کے اوپر اتنی چیونٹیاں اکٹھی ہو گئیں کہ انہوں نے روٹی کو ڈھانپ لیا۔ پھر اس روٹی کا وزن کیا گیا۔ پس اس میں کچھ بھی اضافہ نہیں ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ ”الذرة“ سوراخ میں موجود غبار کو کہا جاتا ہے جس کا کوئی وزن نہیں ہوتا۔ صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت انسؓ کی حدیث جو قیامت کے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے متعلق ہے۔ اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ پھر آگ سے اس کو بھی نکال دیا جائے گا جو ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہے گا اور اس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ کو بعض حضرات نے ذال کے پیش اور راء مخفف سے بھی پڑھا ہے یعنی ”مِثْقَالُ ذَرَّةٍ“ ابن بطہ حنبلیؒ نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ مِثْقَالُ، مِثْعَالُ کے وزن پر ہے اور ثقل سے ماخوذ ہے۔ پس ”الذر“ سے مراد سرخ رنگ کی وہ چیونٹی ہے جس پر ایک سال گزر جائے کیونکہ اس کی زندگی کے ایام گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کی جسامت گھٹتی رہتی ہے جیسے افعی سانپ ایام گزرنے کے ساتھ ساتھ چھوٹا ہو جاتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”أَفْعَى حَارِيَّةٌ“ (وہ افعی سانپ جو عمر گزرنے کے ساتھ ساتھ چھوٹا ہو جاتا ہے) اس سانپ کا زہر بہت سخت ہوتا ہے۔ امرؤ القیس نے کہا ہے کہ ۔

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطُّرَفِ لَوْ ذَبَّ مَعُولٌ
مِنَ الذَّرِّ فَوَقَّ الْاَتَبَ مِنْهَا لَأَثَرَا

”اگر نیچے لگا ہوں والیاں گھوم جائیں تو اس کے نقش قدم ہمیشہ زمین پر قائم رہیں“

”محول“ اس چیز کو کہا جاتا ہے جس پر ایک سال کا عرصہ گزر گیا ہو اور ”الاتب“ سے مراد وہ کپڑا ہے جو عورت اپنے گلے میں ڈالتی ہے حسان نے کہا ہے کہ ۔

لَوِيدِبَ الْحَوْلَى مِنْ وَلَدِ الذَّرِّ
عَلَيْهَا لَا نَدْبَتَهَا الْكَلُومُ

”اگر وہ چیونٹی کی چال کی طرح میرے ارد گرد چلے تو اس کی چال ہمیشہ قائم رہے گی“

سہیلیؒ وغیرہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قوم جریم کو چیونٹی اور نکیر کے ذریعے ہلاک کیا تھا۔ یہاں تک کہ ان کی قوم میں سب سے آخری ہلاکت ایک عورت کی ہوئی تھی۔ پس وہ عورت اپنی قوم کی ہلاکت کے ایک عرصہ بعد تک بیت اللہ شریف کا طواف

کرتے ہوئے دیکھی گئی۔ پس لوگ اس کے لیے قد ہونے اور اس کی زندگی کے متعلق متعجب ہوئے۔ یہاں تک کہ ایک کہنے والے نے اس عورت سے کہا کیا تم جن ہو یا انسان؟ پس اس عورت نے کہا کہ میں جن نہیں بلکہ انسان ہوں اور میرا تعلق قبیلہ جہم سے ہے۔ پھر اس عورت نے قبیلہ جہم کے دو آدمیوں سے خیر جانے کیلئے ایک اونٹ کرایہ پر لیا۔ پس جب ان دو آدمیوں نے اسے خیر پہنچا دیا تو اس سے پانی کے متعلق پوچھا پس اس عورت نے پانی کے متعلق انہیں خبر دی، پس وہ دونوں جب واپسی کیلئے مڑے تو ایک سرخ چوٹی اس عورت سے چٹ گئی اور پھر آہستہ آہستہ اس کے ناک کے نتھوں میں داخل ہو گئی، پھر قلعہ تک پہنچ گئی۔ پس اس طرح چوٹی نے عورت کو ہلاک کر دیا۔ یزید بن ہارون نے ”ذرة“ کی وضاحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ کیزا ہے لیکن اس کا یہ قول فاسد ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ”الذرة“ سے مراد چوٹی کا سر ہے۔ بعض اہل علم میں سے کسی عالم کا قول ہے کہ اگر میری نیکیاں میری برائیوں سے ذرہ برابر بھی زیادہ ہو جائیں تو یہ مجھے دنیا اور اس میں موجود تمام اشیاء سے زیادہ محبوب ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ“ (پس جو شخص ذرہ برابر بھی نیک عمل کرے گا وہ اسے دیکھ لے گا اور جو ذرہ برابر بھی برا عمل کرے گا وہ بھی اسے دیکھ لے گا۔ (سورۃ الزلزال آیت ۷-۸))

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان آیات کو مفہوم کے لحاظ سے جامع قرار دیتے تھے یعنی منفرد سمجھتے تھے۔

حدیث میں چوٹی کا تذکرہ | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک سائل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک کھجور دی، پس سائل نے کہا ”سبحان اللہ“ کہ اللہ کے انبیاء میں سے ایک نبی کھجور بطور صدقہ دے رہا ہے، پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو نہیں جانتا ہے کہ اس کھجور میں بہت بڑی مقدار میں نیکیاں بھری ہوئی ہیں۔ پھر اس کے بعد دوسرا سائل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے سوال کیا پس آپؐ نے اسے کھجور دی پس اس نے کہا کہ یہ کھجور اللہ کے انبیاء میں سے ایک نبی نے مجھے بطور صدقہ دی ہے۔ پس میں اس کھجور کو کبھی جدا نہیں کروں گا جب تک میری زندگی باقی ہے اور میں اس سے ہمیشہ برکت حاصل کرتا رہوں گا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نیکی کا حکم دیا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی لونڈی سے فرمایا تم جا کر ام سلمہؓ سے کہو کہ ان کے پاس جو چالیس درہم ہیں وہ اس سائل کو دے دیں۔ حضرت انسؓ نے فرمایا ہے کہ کچھ ہی عرصہ گزرا تھا کہ وہ سائل غنی ہو گیا۔ (رواہ البیہقی)

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے کسی سائل کو دو کھجوریں دیں تو اس نے ہاتھ کو روک لیا۔ پس حضرت سعدؓ نے اس سے فرمایا کہ یہ لے لو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سے ذرہ برابر اشیاء کو کبھی قبول کر لیا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے بھی ایک انگور کے دانہ کے بارے میں اسی کی شل فرمایا تھا۔ پس حصصہ بن عقالؓ نے جب یہ آیت سنی اور اس وقت آپؐ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے۔ پس حصصہ نے فرمایا میرے لئے یہی آیت کافی ہے اور مجھے کوئی پرواہ نہیں ہے کہ اس کے علاوہ میں کسی اور آیت کو نہ سن سکوں۔ پس اس آیت کو جب ایک آدمی نے سنا اور وہ حضرت حسن بصریؒ کی خدمت میں حاضر تھا تو اس نے کہا نصیحت انتہاء کو پہنچ گئی۔ پس حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ یہ آدمی فقیہ ہو گیا ہے۔

حضرت ابواسماء رحمی سے روایت ہے کہ جب اس سورہ (زلزال) کا نزول ہوا تو حضرت ابوبکر صدیقؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے، پس حضرت ابوبکرؓ نے کھانا چھوڑ دیا اور رونے لگے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا کس چیز نے تجھے رلایا ہے؟ پس حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم سے ”مناقیل الدر“ (یعنی ذرہ برابر غلطی) کے متعلق بھی سوال کیا جائے گا؟ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابوبکر تو نے دنیا میں کوئی مکروہ چیز دیکھی ہی نہیں تو ذرہ برابر شر کا تو ذکر ہی کیا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ بہت سے ذرات کے برابر تمہارے لئے قیامت تک نیکیاں جمع فرماتا رہے گا۔ (رواہ الحاکم فی المستدرک)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبارین اور متکبرین کو قیامت کے دن سرخ چیونٹی کی شکل میں لایا جائے گا اور لوگ ان کو روندیں گے کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو کم تر سمجھا تھا۔ یہاں تک کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا۔ پھر ان کو ”نار الانیاد“ پر لے جایا جائے گا۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ”جہنمیوں کا پسینہ ہے“۔ (رواہ احمد فی الزہد)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا متکبرین کو قیامت کے دن چھوٹی چھوٹی چیونٹی کے برابر انسانی شکل میں اکٹھا کیا جائے گا اور ہر جگہ سے انہیں ذلت گھیر لے گی۔ نیز ان کو جہنم کی قیدی کی طرف ہٹایا جائے گا اسے بولس کہا جاتا ہے، ان پر آگ بلند ہوگی اور انہیں جہنمیوں کا پسینہ پلایا جائے گا۔ (الترغیب والترہیب)

امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

امام بیہقیؒ کی کتاب ”شعب الایمان“ میں مذکور ہے کہ اصمعیؒ فرماتے ہیں کہ میرا گزر ایک اعرابیہ پر ہوا جو ”بادیہ“ میں نرکل کے گھر میں بیٹھی ہوئی تھی۔ پس میں نے اس سے کہا اے اعرابیہ تیرا دل کون بہلاتا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میرا منوس وہ ہے جو قبروں میں مردوں کا منوس ہے۔ پس میں نے کہا تو کہاں سے کھاتی ہے؟ پس اس نے کہا کہ مجھے وہ کھلاتا ہے جو سرخ چیونیوں کو کھلاتا ہے حالانکہ وہ مجھ سے چھوٹی ہیں۔

علامہ ابوالفرج بن جوزیؒ نے اپنی کتاب ”المدھش“ میں لکھا ہے کہ ایک آدمی جس کا تعلق عجم سے تھا علم کی تلاش میں نکلا، پس راستے میں اسے ایک پتھر کا ٹکڑا نظر آیا جس پر سرخ چیونی چل رہی تھی۔ پس اس نے پتھر کا متاہدہ کیا تو اسے معلوم ہوا کہ چیونی کے پاؤں کے نشانات پتھر پر موجود ہیں۔ پس اس نے غور و فکر کیا اور کہا کہ ایک چیونی کے بار بار چلنے سے اس سخت پتھر پر نشان پڑ سکتے ہیں تو اگر میں بھی علم کے حصول پر مداومت اختیار کروں تو شاید میں کامیاب ہو جاؤں۔ پس ہر اس طالب علم کے لئے چاہے وہ دنیا کا علم حاصل کرنے والا ہو یا دین کے علم کا حاصل کرنے والا ہو یا توحید و معرفت کو سیکھنے والا ہو ضروری ہے کہ وہ اپنی جدوجہد کو جاری رکھے اور اس میں کوتاہی نہ کرے۔ پس اسے کامیابی حاصل ہوگی یا شہادت نصیب ہوگی۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر ہوگا۔ پس ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اسی بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے کپڑے اچھے ہوں اس کا جوتا عمدہ ہو، پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے۔ علامہ دیرریؒ فرماتے ہیں کہ کبر کے معنی ہیں اپنے آپ کو بڑا سمجھنا اور لوگوں کو حقیر سمجھنا۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ بعض محدثین

کے نزدیک ”یہاں“ کبر سے مراد ایمان کے متعلق کبر ہے کہ کبر رکھنے والا شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ بعض نے یہ معنی مراد لیا ہے کہ جنت میں داخل ہوتے وقت اس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر نہیں ہوگا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے ”وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلِيٍّ“ (اور ہم ان کے دلوں سے کھوٹ کو الگ کر دیں گے۔ الانراف آیت ۴۳)

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ ان دونوں تاویلوں میں مفہوم سے دوری پائی جاتی ہے کیونکہ حدیث تو معروف کبر کی نفی کے متعلق ہے جس سے مراد لوگوں سے اپنے آپ کو بڑا سمجھنا اور انہیں حقیر سمجھنا ہے۔ ظاہر مسلک وہ ہے جس کو قاضی عیاضؒ اور دیگر محققین نے اختیار کیا ہے کہ کبر رکھنے والا شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا یعنی اس کو دخول اولین حاصل نہیں ہوگا۔

علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں حدیث میں ”فَقَالَ رَجُلٌ“ کے الفاظ جو آئے ہیں اس میں ”رَجُلٌ“ سے مراد قاضی عیاضؒ کے قول کے مطابق مالک بن مرارہ ریادی ہیں۔ نیز ابن عبد البر نے بھی اسی جانب اشارہ کیا ہے۔ ابوالقاسم خلف بن عبد الملک بن بطلوال نے کہا ہے کہ اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ اس آدمی سے مراد ابو ریحانہ ہیں جس کا نام شمعون ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ شخص ربیعہ بن عامر ہیں۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حدیث میں مذکور آدمی کا نام سواد بن عمرو ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اس آدمی سے مراد معاذ بن جبل ہیں۔

ابن ابی الدینانے اپنی کتاب ”الحول والتواضع“ میں لکھا ہے کہ حدیث میں مذکور آدمی سے مراد عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ ہیں۔ علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث میں مذکور ”إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ“ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام احکام و افعال جمیل اور حسن ہیں۔ پس اس کے لئے اچھے نام ہیں اور اس کی صفات جمیل اور کامل ہیں۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”جَمِيلٌ“ ”مُجْمِلٌ“ اور مُكْرِمٌ کے معنوں میں ہے جیسے ”سَمِيعٌ“، ”مُسْمِعٌ“ کے معنوں میں آتا ہے۔ ابوالقاسم تشرینیؒ نے فرمایا ہے کہ ”جَمِيلٌ“ سے مراد نور اور رونق کا مالک ہے۔ بعض اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ ”جَمِيلٌ“ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال بندوں کے ساتھ جمیل ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آسان باتوں کا مکلف بناتا ہے اور اس پر بندوں کی مدد فرماتا ہے اور پھر ان اعمال پر ثواب بھی عطا فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ پاک ہے اپنی بزرگی کے ساتھ۔ شیخ الاسلام یحییٰ نوویؒ نے فرمایا ہے کہ یہ نام (یعنی جَمِيلٌ) حدیث صحیح اور اسماء حسنیٰ میں وارد ہوا ہے اور اس کی اسناد میں کلام ہے لیکن اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہے۔ یہی قول دیگر اہل علم کا بھی ہے۔ امام الحرمین ابوالعالی نے فرمایا ہے کہ جو شریعت میں وارد ہوا ہے ہم جائز سمجھتے ہیں کہ اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی ذات پر کیا جائے اور جس کے متعلق شریعت میں جواز و نہی کچھ وارد نہیں ہے ہم اس کے متعلق جواز اور عدم جواز کا فیصلہ نہیں کرتے۔ اس لئے کہ احکام شریعت کا تعلق صرف اسی سے ہے جو شریعت میں وارد ہوا ہے پس اگر ہم حرمت یا حلت کا فیصلہ کر دیں تو ہم ایسے حکم کو ثابت کرنے والے ہوں گے جو شریعت میں وارد نہیں ہوا ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اہل سنت کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اللہ کا نام یا اس کی صفات کمالی اور جلالی اور اس کی مدح کا بیان ایسے لفظ کے ذریعہ کرنا جس کے متعلق شریعت میں نہ تو جواز ہے اور نہ ہی نہی کیا گیا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ پس ایک گروہ نے اس کے جواز کو فتویٰ دیا ہے اور دوسرے گروہ نے اسے ممنوع قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک صرف ایسے لفظ کا استعمال صحیح ہے جو قرآن کریم اور سنت متواترہ اور اجماع سے ثابت ہو۔ پس اگر

کسی لفظ کا اثبات خبر واحد سے ہے تو اس میں بھی اختلاف ہے۔ پس ایک گروہ نے اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور دعا کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ اس کا تعلق ”باب العمل“ سے ہے اور خبر واحد پر عمل کرنا جائز ہے لیکن دوسرے گروہ نے اس سے منع کیا ہے کیونکہ اس کا تعلق عمل سے ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوهُ بِهَا“ (اور اللہ کیلئے اچھے نام ہیں پس اس کو ان ناموں کے ذریعے پکارو) علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ ”غصط الناس“ کے الفاظ جو مسلم میں مذکور ہیں سے مراد لوگوں کو اپنے سے حقیر سمجھنا ہے۔ اسی طرح ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے اپنی کتابوں میں ”غصص“ کے الفاظ نقل کئے ہیں جن کا معنی بھی اسی کے مثل ہے۔

التعبیر خواب میں چوٹی دیکھنے کی تعبیر نسل سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ“ (اور اے نبی لوگوں کو یاد دلاؤ وہ وقت جب کہ تمہارے رب نے بنی آدم کی پشتوں سے ان کی نسل کو نکالا تھا۔ الاعراف آیت ۱۷۲) نیز کبھی چوٹی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کزور لوگوں سے دی جاتی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ چوٹی کو خواب میں دیکھنا شکر پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

الذراح

”الذراح“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ رنگ کا کپڑا ہے جو اڑتا ہے اور بہت زہریلا ہوتا ہے اس کی جمع کیلئے ”الذرايح“ کا لفظ مستعمل ہے۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”ذرح“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الذراح“ کی مختلف اقسام ہیں۔ بعض وہ ہیں جو کھجور سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض صنوبر کے کپڑے ہیں اور بعض دیگر درختوں پر پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے پروں پر زرد رنگ کی لکیریں ہوتی ہیں۔ ان کا جسم لمبا بھرا ہوا اور ”نات وردان“ کے مشابہ ہوتا ہے۔

الحکم اس قسم کے کپڑوں کا کھانا حرام ہے کیونکہ ان میں گندگی پائی جاتی ہے۔

خواص یہ کپڑا خارش اور جلدی بیماری کے لئے مفید ہے نیز یہ کپڑا اورم کی دواؤں میں بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ امام رازی نے فرمایا ہے کہ اس کپڑے کو بطور سرمہ استعمال کرنا آنکھ کی سرخی کے لئے بے حد مفید ہے نیز اگر اس کپڑے کی سر پر ماش کی جائے تو سر کی جوئیں ہلاک ہو جائیں اور زیتون کے تیل میں ملا کر سر پر اس کی ماش بال گردنے کے مرض میں بے حد مفید ہے۔ قدیم اطباء کا خیال ہے کہ اگر ”ذراح“ کو پکڑ کر سرخ کپڑے میں لپیٹ لیا جائے اور پھر بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے۔ یہ اس کپڑے کی عجیب و غریب خاصیت ہے۔

الذرع

”الذرع“ نیل گائے کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

الذعلب

”الذعلب“ ایسی اونٹنی کو کہا جاتا ہے جو تیز رفتار ہو۔ سواد بن مطرف کی حدیث میں ”الناقة الوجنا“ کے الفاظ تیز رفتار اونٹنی کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔

الذنب

”الذنب“ بھڑیا کو کہا جاتا ہے۔ اس کی موٹ ”ذنبہ“ آتی ہے اور جمع قلت کے لئے ”اذؤب“ اور جمع کے لئے ”ذؤبان“ کے الفاظ مستعمل ہیں نیز اسے خالط، سید، مرخان، ذؤلہ، علس، سلق (موٹ کیلئے سلقہ) اور سسام بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابو مدقہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔
 حَتَّىٰ إِذَا جَنَّ الظَّلَامُ وَاخْتَلَطَ
 جَاوَزَ بِمَذْقٍ هَلْ رَأَيْتُ الذَّنْبَ قَطُّ
 ”یہاں تک کہ جب اندھیرے نے ڈھانپ لیا اور ہر طرف اندھیرا چھا گیا تو وہ چلاتے ہوئے آئے کہا کہ کیا کسی نے اس وقت بھڑیے کو دیکھا ہے“

بھڑیے کی سب سے زیادہ مشہور کنیت ”ابو جعدہ“ ہے۔ نہیں عبید بن اترس نے منذر بن اسماء کے لئے یہ شعر اس وقت پڑھا جب اس نے عبید کو قتل کرنے کا ارادہ کیا۔

وَقَالُوا هِيَ الْخَمْرُ تَكْنِي الظَّلَاءَ
 كَمَا الذَّنْبُ يَكْنِي ابْنَ جَعْدَةَ
 ”اور وہ کہتے ہیں کہ شراب کی کنیت ظلاء ہے جیسے بھڑیے کی کنیت ابو جعدہ ہے“

شاعر نے یہ بطور مثل کہا ہے اور اس سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ آپ بظاہر تو میری عزت کرتے ہیں لیکن آپ نے میرے قتل کا ارادہ کر رکھا ہے جیسے شراب (بری چیز ہے) لیکن اس کا نام ظلاء رکھ دیا جائے جو ایک اچھی چیز کا نام ہے پس بھڑیا بھی ایک خونا کھ دہندہ ہے لیکن اس کی کنیت کے لئے ”جعدہ“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جو ایک اچھا لفظ ہے۔ پس ”جعدہ“ بکری کو کہا جاتا ہے اور ایک ایسی بوٹی کو ”جعدہ“ کہا جاتا ہے جو موسم بہار میں اگتی ہے اور بہت جلد خشک ہو جاتی ہے پس جب ابن زبیر سے متعلق پوچھا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ بھڑیا کو کنیت کے اعتبار سے ”ابو جعدہ“ کہا جاتا ہے یعنی متد اچھا اسم ہے لیکن باعتبار معنی برا ہے جیسے بھڑیا خود تو بہت برا دہندہ ہے لیکن اس کی کنیت کیلئے ”ابو جعدہ“ جیسا اچھا لفظ مستعمل ہے۔ بھڑیے کی کنیت کیلئے ابوسام، ابو جاعد، ابورعلہ، ابوسلعمہ، ابوالعلس، ابوکاسب اور ابوسلہ کے الفاظ مستعمل ہیں نیز ”اویس“ بھی اس کے مشہور ناموں میں سے ہے۔

شاعر ہڈی نے کہا ہے کہ۔
 يَا لَيْتَ شِعْرِي عَنْكَ وَلَا مَرُ عَمَّ
 مَا فَعَلَ الْيَوْمَ أَوَيْسٌ بِالْقَعَمِ

”اے کاش تیری بات کو میں سمجھ لیتا حالانکہ معاملہ عام ہے کہ آج بکریوں کے ساتھ بھڑیوں نے کیا برتاؤ کیا“
 بھڑیے کے اوصاف ”غش“ کو بھی اسی معنی حاصل ہے اس سے مراد خاستری رنگ ہے۔ پس کہا جاتا ہے کہ ”ذنب“ اغشش وَذَنْبٌ غَشَّاءٌ“ (خاستری رنگ کا بھڑیا اور خاستری رنگ کی بھڑیاں یعنی بھڑیے کی مادہ) امام احمد ابویعلیٰ موصی اور عبدالباقی بن قانع سے مروی ہے کہ اسی شاعر مازنی حرانی جس کا نام عبداللہ بن ابی قحاک ایک بیوی تھی جسے معاذ کہہ جاتا تھا۔ پس جب وہ

رجب کے مہینے میں اپنے گھر سے کھانے پینے کا سامان لینے نکلا۔ پس شاعر کے جانے کے بعد اس کی بیوی گھر سے فرار ہو گئی۔ پس اس عورت نے اپنے ہی خاندان ایک آدمی جسے مطرف بن بھصل بن کعب بن قحج بن دلف بن ابصم بن عبد اللہ بن خرماز کہا جاتا تھا کے ہاں پناہ لے لی۔ پس اس نے اسے ایک کمرہ کے پیچھے چھپا دیا۔ پس جب اُسی شاعر بازار سے واپس آیا تو اس نے دیکھا کہ اس کی بیوی گھر میں موجود نہیں ہے پس اس کو کسی نے خبر دی کہ اس کی بیوی فرار ہو کر فلاں شخص کی پناہ میں چلی گئی ہے۔ پس اُسی نے مطرف سے اپنی بیوی کا مطالبہ کیا پس اس نے اسے واپس لوٹانے سے انکار کر دیا۔ نیز مطرف اپنی قوم میں اُسی سے زیادہ معزز تھا۔ پس اُسی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنی شکایت بیان کی اور یہ اشعار پڑھے

يَا سَيِّدَ النَّاسِ وَدِيَانَ الْعَرَبِ
أَشْكُو إِلَيْكَ ذَرْبَةَ مِنَ الذَّرْبِ

”اے لوگوں کے سردار اور عرب کو مطیع کرنے والے میں آپ ﷺ کی خدمت میں ایک بدزبانی کی شکایت لے کر آیا ہوں“

كَالذَّبَّةِ الْغَيْشَاءِ فِي ظِلِّ الشَّرْبِ
خَرَجْتُ أَبْغِيهَا الطَّعَامَ فِي رَجَبِ

”میں خاکستری بھیڑنی کی طرح درختوں کے سایہ میں رزق کی جستجو میں رجب کے مہینے میں باہر نکلا“

فَخَا لَفْتَيْ بَزَاعٍ وَهَرَبِ
وَلَقَدْ فَتَنَى بَيْنَ عَيْصٍ مُؤْتَشَبِ

”پس اس نے میری مخالفت کی اور جھگڑا کر کے فرار ہو گئی اور تحقیق مجھے گنجان درختوں کے جھنڈ میں چھوڑ گئی“

أَخْلَفْتَ الْعَهْدَ وَلَطْتُ بِالذَّنْبِ
وَهُنَّ شَرُّ غَالِبٍ لِمَنْ غَلَبَ

”اس نے وعدہ خلافی کی اور مجھ سے اس طرح چھپ گئی جیسے اونٹنی اپنی شرمگاہ دم سے چھپا کر نر کو سختی سے روکتی ہے اور عورتوں کا

شر اس قدر غالب ہو گیا کہ وہ جس پر چاہتی ہے غالبہ پالیتی ہے“

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اُسی شاعر کی موجودگی میں فرمایا کہ عورتیں اپنے شر کی وجہ سے جس پر چاہتی ہیں غالب

ہو جاتی ہیں۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد بدزبانی کی وجہ سے فساد کرنا اور عورت کی خیانت ہے۔ اس کا اصل ”مِنْ ذَرْبِ

الْمَيْعَذَةِ“ اس سے مراد معذہ فساد یعنی اس کا خراب ہونا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زبان درازی اور بدکلامی بھی شاعر کے قول ”ذَرْبِ

الْمَيْعَذَةِ“ سے ماخوذ ہے۔ پس شاعر کے اس قول ”الْعَيْصِ“ سے مراد درخت کی جڑ ہے اور ”الْمُؤْتَشَبِ“ سے مراد درختوں کے جھنڈ ہیں

اور شاعر کے قول ”لَطْتُ بِالذَّنْبِ“ سے مراد یہ ہے کہ میری بیوی مجھ سے اس طرح چھپ رہی ہے جیسے اونٹنی اپنی فرنج کو دم کے ذریعے

چھپا کر اپنے نر کو سختی سے روکتی ہے اور اُسی جس کا لہو پڑ کر ہو چکا ہے نے نبی اکرم ﷺ سے اپنی بیوی کی شکایت کی اور جو اس نے

معاملہ کیا اس کا بھی تذکرہ کیا اور وہ جس شخص کی پناہ میں تھی اس کا نام مطرف بن بھصل تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مطرف کی

طرف خط لکھوایا کہ اگر تمہارے پاس اس شخص کی بیوی معاذہ ہے تو اسے واپس کر دو۔

پس اُسی نبی اکرم ﷺ کے خط کے ساتھ مطرف کے پاس آیا اور مطرف کو خط پڑھ کر سنایا۔ پس مطرف نے کہا اے معاذہ یہ خط

رسول اللہ ﷺ نے بھیجا ہے اور اس میں لکھا ہے کہ میں تجھے تیرے شوہر کے حوالے کر دوں۔ پس عورت نے کہا کہ تم اُسی سے پختہ عہد

لے لو کہ وہ مجھے میرے عمل پر سزا نہیں دے گا۔ پس مطرف نے اُسی سے عہد لے کر اس کی بیوی کو اس کے سپرد کر دیا۔ پس اُسی نے کہا

يُغَيِّرُهُ الْوَأَشْيَى وَلَا قَدَمُ الْعَهْدِ

لِعُمْرِكَ مَا حَبَّبِي مَعَاذَةَ بِاللَّيْذَى

”تیری زندگی کی قسم معاذہ کے ساتھ میری محبت ایسی نہیں کہ بدکلام اور زمانہ کی سختی اسے تبدیل کر دے“

غَوَاةَ رِجَالٍ أَذْنِبْنَا جُؤْنَهَا بَعْدَى

وَلَا سُوءَ مَا جَاءَتْ بِهِ إِذَا رَأَيْتَهَا

”اور نہ وہ برائی جس کی معاذہ مرتکب ہوئی ہے میری محبت کو ختم کر سکتی ہے جبکہ میری عدم موجودگی میں بے افراد نے اسے اس

پر آمادہ کیا ہے“

علامہ زبخری نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ“ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے کمر و فریب کو شیطان کے کمر و فریب سے عظیم قرار دیا ہے۔ اگرچہ مردوں میں بھی مکروہ فریب پایا جاتا ہے لیکن عورتوں کا کمر مردوں کے کمر سے زیادہ لطیف یعنی غیر محسوس ہوتا ہے اور ان کا حیلہ مردوں پر نافذ ہو جاتا ہے۔ پس عورتیں نرمی سے کام لیتی ہیں اور اس نرمی کی بناء پر وہ مردوں پر غلبہ حاصل کر لیتی ہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمِنْ شَرِّ النَّفْسِ فِي الْأَعْقَالِ“ (اور میں گروہوں پر بھونکنے والیوں کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتا ہوں) پس ”نَفَاثَاتُ“ ان عورتوں کو کہا جاتا ہے جن کا شر دوسری عورتوں سے زیادہ ہے۔ پس بعض اہل علم میں سے ایک عالم کا قول ہے کہ میں شیطان سے زیادہ عورت کے شر سے خوفزدہ رہتا ہوں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا“ (بے شک شیطان کا کمر و فریب بہت کمزور ہے) اور عورتوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ“ (بے شک تمہارا مکروہ فریب بہت بڑا ہے)۔

تاریخ ابن خلکان میں عمر ابن ابی ربیعہ کے حالات میں مذکور ہے کہ عمر ابن ابی ربیعہ ایک مرتبہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے کہ ان کی نظر ایک عورت پر پڑی جو بیت اللہ کے طواف میں مصروف تھی۔ پس وہ اس عورت کی محبت میں گرفتار ہو گئے۔ پس عمر ابن ابی ربیعہ اس سے سوالات کرنے لگے۔ پس وہ عورت بصرہ کی رہنے والی تھی۔ پس عمر ابن ابی ربیعہ نے اس عورت سے گفتگو کرنے کی کوشش کی لیکن اس نے اس طرف کوئی توجہ نہیں کی اور کہنے لگی آپ مجھ سے دور رہیں کیونکہ آپ حرم مقدس میں ہیں اور یہ حرمت والا عظیم مقام ہے۔ پس جب عمر ابن ابی ربیعہ اس کے پیچھے پڑ گئے اور اسے طواف سے روک دیا تو وہ اپنے کسی محرم کے پاس گئی اور اس سے کہا کہ میرے ساتھ آؤ اور مناسک حج ادا کرو۔ پس وہ محرم شخص اس عورت کے ساتھ طواف میں مصروف ہو گیا۔ پس جب عمر ابن ابی ربیعہ نے اس عورت کے ساتھ اس کے رشتہ دار کو دیکھا تو اس سے دور ہو گیا۔ پس عورت نے زبیر بن سعدی کا یہ شعر پڑھا۔

وَتَتَّقِي مَرْبُضَ الْمَسْتَأْذِنِ سَدِّ الضَّارِ

تَعْدُ وَالذَّنَابَ عَلَيَّ مِنْ لَا كَلَابَ لَهُ

”جس کے پاس حفاظت کے لئے کتے نہیں ہوتے بھڑیے بھی حملہ کرنے کے لئے اس کی جانب دوڑتے ہیں اور شیر ضرر

پہنچانے والے کی خواب گاہ سے دور رہتے ہیں“

پس جب منصور کو اس واقعہ کی خبر پہنچی تو اس نے کہا کہ میں پسند کرتا ہوں کہ کوئی پردہ نشین عورت باقی نہ رہے یہاں تک کہ وہ اس واقعہ کو سن لے۔ عمر ابن ابی ربیعہ کی پیدائش اس رات کو ہوئی جس رات حضرت عمر بن خطابؓ کو شہید کیا گیا۔ حضرت حسن بصریؒ کے سامنے جب عمرو بن ربیعہ کا تذکرہ ہوتا تو فرماتے کون سا حق اٹھا اور کون سا باطل وجود میں آیا۔ عمر ابن ابی ربیعہ نے

بحر غزوہ میں شرکت کی تھی۔ پس دشمنوں نے ان کی کشتی کو آگ لگا دی تھی جس کی وجہ سے وہ بھی اسی آگ میں جل گئے۔ یہ واقعہ ۸۳ھ میں رونما ہوا۔ شیر اور بھیڑیے میں بھوک کی صورت میں صبر کرنے کی صلاحیت پائی جاتی ہے وہ دوسرے حیوانات میں نہیں ہوتی لیکن شیر بہت زیادہ حریص ہونے کے باوجود اس بات کی استطاعت رکھتا ہے کہ وہ کئی دن بھوک کی حالت میں گزار دے لیکن بھیڑیا اگرچہ شیر سے کم تر اور تنگدست ہے لیکن شیر سے زیادہ دوڑ دھوپ کرنے والا ہے۔ پس جب اسے کھانے کے لئے کوئی بھی چیز نہ ملے تو یہ ہوا پر ہی گزارہ کر لیتا ہے اور اسی سے قوت حاصل کرتا ہے۔ بھیڑیے کا معدہ بڑی سے بڑی ہڈی کو بھی ہضم کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے لیکن کھجور کی گٹھلی کو ہضم نہیں کر سکتا۔ بھیڑیا جب اپنی مادہ سے جفتی کرتا ہے تو اس وقت اس کی حالت ایسی ہی ہوتی ہے جیسی کتے کی ہوتی ہے۔ پس اگر اس حالت میں ان پر حملہ کیا جائے تو ان کو آسانی سے قتل کیا جاسکتا ہے لیکن ان کو اس حالت میں پانا بہت مشکل ہے کیونکہ یہ جفتی کیلئے ایسی جگہ تلاش کرتے ہیں جہاں سے انسان کا گزرنہ ہو پس بھیڑیا جب اپنی مادہ سے جفتی کرنا چاہتا ہے تو اسے زمین پر چرت لٹا دیتا ہے اور پھر انتقام ہو جانے پر یہ دونوں پلٹ جاتے ہیں اور ان کے چہرے ایک دوسرے کے مخالف سمت میں ہو جاتے ہیں جیسے کتوں میں جفتی کرتے وقت یہ کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ بھیڑیا منفرد صفات کا حامل درندہ ہے۔ پس جب یہ فرار ہونا چاہتا ہے تو جست لگاتا ہے اور جب یہ ایک مرتبہ کسی شکار کو قتل کر کے اور اسے کھا کر اپنا پیٹ بھر لیتا ہے تو شکار کے ہتھیر گوشت کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ اس کی عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ یہ ایک آنکھ سے سوتا ہے اور دوسری آنکھ سے بیدار رہتا ہے یہاں تک کہ یہ ایک آنکھ کی نیند پوری کر لیتا ہے تو اسے کھول لیتا ہے اور پھر دوسری کی نیند پوری کرنے کیلئے اسے بند کر لیتا ہے۔ بھیڑیا ایسا اس وجہ سے کرتا ہے تاکہ کھلی ہوئی آنکھ سے اپنی حفاظت کا کام لے اور بند آنکھ سے نیند کے ذریعے سکون حاصل کرے۔ حمید بن ثور نے بھیڑیے کی تعریف میں کہا ہے کہ

وَنِمْتُ كُنُومَ الذِّئْبِ فِي ذِي حَفِيفَةٍ
أَكَلْتُ طَعَامًا مَا ذُونُهُ وَهُوَ جَائِعٌ

”اور میں بھیڑیے کی نیند سو یا ایک ظالم شخص کے پاس“ میں نے اس کے یہاں کھانا کھایا لیکن وہ بھوکا ہی رہا“

يَنَامُ بِأَحْدَى مَقْلَبَتَيْهِ وَ يَتَّقِي
بِأُخْرَى الْأَعْدَى فَهُوَ يَقْظَانٌ هَاجِعٌ

”وہ (یعنی بھیڑیا) ایک آنکھ سے سوتا ہے اور دوسری آنکھ سے دشمنوں سے محفوظ رہنے کا کام لیتا ہے۔ پس وہ ایک ہی وقت میں

نیند بھی کرتا ہے اور بیدار بھی رہتا ہے“

بھیڑیا تمام حیوانات میں سے ایسا حیوان ہے جو زیادہ بولتا ہے لیکن جب یہ پکڑ لیا جائے تو اس کو مارا جائے یا تلوار کے ذریعے اس کے کٹڑے کٹڑے کر دیئے جائیں اس کی آواز نہیں نکلے گی یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ بھیڑیے سو گھنٹے کی زبردست قوت موجود ہوتی ہے اس لئے یہ میلوں سے کسی چیز کی بو محسوس کر لیتا ہے۔ بھیڑیا اکثر بکریوں کے شکار کے لئے صبح کے وقت نکلتا ہے کیونکہ اسے توقع ہوتی ہے کہ رات بھر بکریوں کی حفاظت کے لئے بیدار رہنے کی وجہ سے تھک کر سو گئے ہوں گے۔ بھیڑیے کی عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اس کی کھال کے ساتھ بکری کی کھال رکھ دی جائے تو بکری کی کھال کے بال گر جاتے ہیں۔ جنگلی پیاز کے پتے پر بھیڑیا اگر اپنا پاؤں رکھ دے تو اس کی اسی وقت موت واقع ہو جاتی ہے۔

بھڑیا جب سخت بھوکا ہوتا وہ چٹنا ہے۔ پس تمام بھڑیے اس کی چیخ سن کر اس کے قریب قطار میں کھڑے ہو جاتے ہیں۔ پس جو بھڑیا چیخنے والے بھڑیے کے قریب ہوتا ہے باقی بھڑیے اس پر حملہ آور ہو کر اسے ہلاک کر دیتے ہیں اور اس کا گوشت کھاتے ہیں۔ پس بھڑیا جب انسان کو دیکھ لے اور اس کا مقابلہ نہ کر سکے تو زور سے چیخا ہے جس کی وجہ سے جنگل کے تمام بھڑیے چیخنے والے بھڑیے کی مدد کیلئے جمع ہو جاتے ہیں اور انسان پر حملہ آور ہو جاتے ہیں۔ پس اگر انسان ان بھڑیوں میں سے کسی بھڑیے کو زخمی کر دے تو بھڑیے انسان کو چھوڑ کر بھڑیے کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور اس کا گوشت کھاتے ہیں۔ شاعر نے یہ اشعار اپنے دوست پر جس کی اس نے مدد کی تھی ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے کہے ہیں۔

وَكُنْتُ كَذِئْبٍ السُّوءِ لَمَّا رَأَى دِمًا
بَصَاحِهِ يَوْمًا أَحَالَ عَلَيَّ الدَّمَ

”اور تیری مثال اس بری خصلت والے بھڑیے کی طرح ہے کہ جب اس نے اپنے ساتھی کا خون دیکھا تو اس کو اپنی غذا بنانے کیلئے اس پر چل پڑا“

یہی نے شعب الایمان میں لکھا ہے کہ احمسی کہتے ہیں کہ میں ایک دیہات میں داخل ہوا۔ پس میں نے ایک بڑھیا کو دیکھا جس کے سامنے ایک بکری مردہ حالت میں پڑی ہوئی تھی اور ایک بھڑیے کا بچہ بھی کھڑا ہوا تھا جسے بڑھیا برا بھلا کہہ رہی تھی۔ پس میں بڑھیا کی طرف متوجہ ہوا تو اس نے کہا کہ تم جانتے ہو کہ میں بھڑیے کو بچے کو برا بھلا کیوں کہہ رہی ہوں؟ میں نے کہا کہ مجھے اس کا علم نہیں، بڑھیا نے کہا یہ بھڑیے کا بچہ جب چھوٹا تھا تو میں اسے پکڑ کر اپنے گھر لے آئی اور اسے اس بکری کا دودھ پلاتی رہی۔ پس جب یہ جوان ہو گیا تو اس نے بکری کو قتل کر دیا۔ پس اس کی بے وفائی پر میں نے یہ اشعار کہے ہیں۔ میں نے بڑھیا سے کہا وہ کون سے اشعار ہیں۔ پس بڑھیا نے وہ اشعار مجھے سنائے۔

بَقَرَتِ شَوْ يَهْتِي وَفَجَعَتِ قَلْبِي
وَأَنْتَ لِسَاتِنَا وَلَدٌ وَرَيْبٌ

”تو نے میری بکری کو چیر پھاڑ کر میرے دل کو صدمہ پہنچایا حالانکہ ہماری بکری ہی اسے تیری پرورش ہوئی ہے“

غَذَيْتَ بَدْرَهَا وَرَيْبٌ فِينَا
فَمَنْ أَيْتَاكَ أَنْ أَيْتَاكَ ذَنْبٌ

”تو نے اس سے غذا حاصل کی اور ہمارے یہاں پرورش پائی پس تجھے کس نے بتلایا کہ تیرا باپ بھڑیا ہے“

إِذَا كَانَ الطَّبَاعُ طِبَاعَ سُوءٍ
فَلَيْسَ بِنَافِعٍ فِيهَا الْإِدْبُ

”جب فطری طور پر طبعیت میں خرابی ہو تو اس کیلئے اصلاح کرنے والی تدابیر نفع بخش نہیں ہو سکتی“

پس اگر انسان بھڑیے سے گھبرا جائے تو وہ اس پر غالب آ جاتا ہے لیکن اگر انسان بھڑیے کے سامنے ثابت قدمی کا مظاہرہ کرے تو بھڑیا خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ بھڑیا بڈی کو اپنی زبان سے ہی توڑ دیتا ہے اور بڈی کے کھڑے کھڑے کر دیتا ہے بالکل اسی طرح جیسے تلوار کے ذریعے بڈی کے کھڑے کھڑے کر دیے جائیں لیکن بڈی کے ٹوٹنے کی آواز تک سنا نہیں دیتی۔ کہا جاتا ہے کہ بھڑیا کہتے کی طرح بھونکتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ

عَوَى الذَّنْبُ فَاسْتَأْنَسْتُ لِلذَّنْبِ اذْغَوَى
وَصَوْتُ إِنْسَانٍ فَيَكْدُثُ أَطْيُورُ

”بھڑے کی چیخ دیکھ کر آواز سے دوسرے بھڑے بھی مانوس ہو جاتے ہیں جب وہ چیخا ہے اور انسان کی آواز سنتے ہی بھڑے فرار ہو جاتے ہیں۔“

دوسرے شاعر نے بھی اسی معنی میں کہا ہے کہ

لَيْتَ شِعْرِي كَيْفَ الْعَلَاضُ مِنَ النَّاسِ وَ قَدْ أَصْبَحُوا ذُنَابَ اعْتَدَاءِ

”میری سمجھ میں نہیں آتا کہ لوگوں سے نجات کیسے حاصل ہوگی جبکہ وہ ظالم بھڑے بن چکے ہیں۔“

قُلْتُ لَمَّا بَلَّاهُمْ صَدْقُ خَبْرِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ

”جب انہوں میری بات کی تصدیق کرنا چاہی تو میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ راضی ہو اور درداءؓ سے (کہ ان کی نصیحت بہت عمدہ ہے)“

شاعر اپنے اس شعر میں حضرت ابو درداءؓ کے اس قول ”إِنَّا كُفْمٌ وَمَعَاشِرَةُ النَّاسِ فَإِنَّهُمْ مَارَ كَبُؤَا قَلْبِ امْرِئٍ إِلَّا غَيْرُهُ وَلَا جَوَادُ إِلَّا عَقْرُوهُ وَلَا بَعِيرٌ إِلَّا أَدْمُوهُ“ (تم لوگوں کے ساتھ اختلاط سے بچو کیونکہ نہیں وہ سوار ہوئے کسی کے دل پر مگر اس کو بدل دیا اور نہیں وہ سوار ہوئے کسی عمدہ گھوڑے پر مگر اس کے پاؤں کو کاٹ دیا) کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سبیلؓ نے لکھا ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی ولادت ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھ کر فرمایا کعبہ کے رب کی قسم یہ تو وہی ہے۔ پس جب حضرت عبداللہ کی ماں اسماءؓ نے یہ الفاظ سنے تو بچے کو دودھ پلانا چھوڑ دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماءؓ سے فرمایا اسے دودھ پلاؤ اگرچہ تمہاری آنکھوں کا پانی ہی کیونکہ ہو یہ بچہ مینڈھا ہوگا ایسے بھڑیوں کے درمیان جو انسان ہی ہوں گے (لیکن ان میں بھڑے کی صفات پائی جائیں گی)۔ وہ اس بچہ کو بیت اللہ کی حفاظت سے روکیں گے اور قتل کر دیں گے یا اسے بیت اللہ کے قریب ہی اسے قتل کر دیں گے۔

حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا دو بھوکے بھڑے جنہیں بکریوں کے ربوڑ میں چھوڑ دیا اتنا نقصان نہیں کرتے جتنا کسی شخص کی مال اور دنیاوی عظمت کی حرص اس کے دین کو نقصان پہنچاتی ہے۔ (رواہ ابن ماجہ والبیہقی وقال حدیث صحیح حسن) تحقیق حرص کی مذمت کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”وَلْتَجِدْهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ“ (اور البتہ تو ان لوگوں کو زندگی کا زیادہ حرصیں پائے گا)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل کیا گیا۔ پس میں نے اسی میں ایک بھڑیادیکھا۔ پس میں نے کہا کیا بھڑیا جنت میں داخل ہو گیا ہے۔ پس بھڑے نے کہا کہ میں نے ایک شرطی (سپاہی) کے بیٹے کو کھایا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بھڑے کا جنت میں دخول سپاہی کے لڑکے کو کھانے کی وجہ سے ہے لیکن اگر یہ شرطی (سپاہی) کو کھالیتا ہے تو اسے علیین کے مقام پر پہنچا دیا جاتا ہے۔ (رواہ ابن عدی)

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ تحقیق میں نے یہ روایت تاریخ نشا پور میں علی بن محمد بن اسماعیل طوسی کے حالات زندگی میں ملاحظہ کی ہے اور یہ حدیث موضوع ہے۔

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک چرواہا ”مقام حرہ“ میں بکریاں چرا رہا تھا کہ ایک بھیڑیے نے اس کی بکریوں پر حملہ کر دیا۔ پس چرواہا بکری اور بھیڑیے کے درمیان حائل ہو گیا۔ پس بھیڑیا اپنی سرین پر بیٹھ گیا اور کہنے لگا اے اللہ کے بندے تو میرے اور میرے رزق کے درمیان جو اللہ نے میرے لئے بھیجا ہے حائل ہو گیا ہے۔ پس وہ آدمی حیران ہو گیا کہ بھیڑیا اس سے گفتگو کر رہا ہے۔ پس بھیڑیا کہنے لگا کہ میں تجھے اپنے کلام کرنے سے بھی بڑی عجب بات کی خبر نہ دوں اور وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”خَوْتَنَ“ (دو گمر علاقوں) کے درمیان لوگوں کو گزرے ہوئے واقعات کی خبریں سن رہے ہیں۔ پس چرواہے نے مدینہ میں اپنی بکریوں کو جمع کیا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سارا واقعہ سنایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس چرواہے نے سچ کہا ہے۔ (رواہ الحاکم)

فائدہ ابن عبد البر وغیرہ نے کہا ہے کہ بھیڑیے نے صحابہ کرامؓ میں سے صرف تین افراد حضرت رافع بن عیینہؓ، سلمہ بن اکوعؓ اور ابان بن ارس سلمیٰؓ سے کام کیا۔

ابن عبد البر کہتے ہیں کہ اسی لئے اہل عرب کہتے ہیں ”هُوَ كَذِئْبٌ أَهْبَانٌ“ (وہ اہبان کے بھیڑیے کی طرح ہے) حضرت اہبان بن اوس سلمیٰؓ سے بھیڑیے کی گفتگو کا واقعہ اس طرح ہے کہ اہبان بن سلمیٰؓ جنگل میں بکریاں چرا رہے تھے کہ ایک بھیڑیے نے ان کی بکریوں پر حملہ کر دیا۔ پس حضرت اہبانؓ نے شور مچایا۔ پس بھیڑیا کھڑا ہوا اور کہنے لگا کیا تم مجھے روکنا چاہتے ہو میرے اس رزق سے جو اللہ تعالیٰ نے مجھے عطا فرمایا ہے۔ حضرت اہبانؓ نے فرمایا کہ میں نے بھیڑیے کو کلام کرتے ہوئے نہ ہی دیکھا اور نہ ہی سنا اور اب بھیڑیے کی گفتگو سن کر بہت متعجب ہوئے۔ پس بھیڑیے نے کہا کیا آپ میرے بولنے پر حیران ہو گئے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کھجوروں کے درمیان (اور اس نے اپنے ہاتھ سے مدینہ منورہ کی طرف اشارہ کیا) موجودہ اور گزشتہ واقعات کی خبریں بتا رہے ہیں اور لوگوں کو اللہ کی عبادت کی طرف بلا رہے ہیں لیکن لوگ ان کی دعوت کا جواب نہیں دیتے۔

حضرت اہبانؓ نے فرمایا کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس قصہ کی خبر دی اور میں مسلمان ہو گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ یہ واقعہ لوگوں کو سنا دو۔ عبد اللہ بن ابی داؤد وحتسائی الحافظ نے فرمایا کہ اہبانؓ نے بھیڑیے سے کلام نہیں کیا اور نہ ہی ان کی اولاد میں سے کسی نے بھیڑیے سے کلام کیا ہے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت رافع بن عیینہؓ اور سلمہ بن اکوعؓ کے متعلق اسی قسم کا واقعہ مشہور ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمیں خبر دی شعیب نے ان کو زہری نے اور انہوں نے ابوسلمہ بن عبد الرحمنؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک چرواہا اپنے ریوڑ میں تھا کہ ایک بھیڑیے نے ریوڑ پر حملہ کر دیا۔ پس بھیڑیا ایک بکری کو لے کر فرار ہو گیا۔ پس چرواہے نے بھیڑیے سے بکری کا مطالبہ کیا۔ پس بھیڑیا اس کی جانب متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ یوم سبغ میں اس کی حفاظت کون کرے گا جب میرے سوا ان کا کوئی محافظ نہیں ہوگا اور ایک شخص تیل پر بوجھ لاد کر لے جا رہا تھا۔ پس

تیل اس کی طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ میں بوجہ لادنے کے لئے نہیں پیدا کیا گیا بلکہ میں زراعت کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ پس لوگوں نے کہا ”سبحان اللہ“ بھیڑیا بھی کلام کرتا ہے اور تیل بھی کلام کرتا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایمان الیاس پر اور ابوبکرؓ و عمرؓ بھی اس پر ایمان لائے۔ (رواہ البخاری)

ابن الاعرابی نے ”سبع“ کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد وہ جگہ ہے جس جگہ قیامت کے دن لوگوں کو جمع کیا جائے گا۔ پس ”مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ“ کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن ان کی کون حفاظت کرے گا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس کی یہ تفسیر حدیث میں منقول بھیڑیے کے اس قول کہ اس دن میرے علاوہ اس کا کوئی بھی محافظ نہیں ہوگا سے فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ بھیڑیا قیامت کے دن اس کا (یعنی بکری کا) محافظ نہیں ہوگا۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”یوم سبع“ سے مراد ”یوم افتن“ ہے کہ لوگ اس دن موشیوں کو چھوڑ دیں گے اور کوئی بھی ان کا نگہبان نہیں ہوگا۔ پس درندے اور بھیڑیے ان کے محافظ بن جائیں گے۔ پس اگر ”سبع“ ”با“ کے پیش کے ساتھ ہو تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ اس سے فتنوں سے ڈرنا مقصود ہے کہ ان فتنوں میں لوگ اپنے جانوروں کو کھلا چھوڑ دیں گے یہاں تک کہ درندے ان پر قابض ہو جائیں گے۔ ابو سعیدہ عمر بن شعیبہ نے ”یوم السبع“ کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد دور جاہلیت کی عید ہے۔ اس دن مشرکین کھیل کود میں مشغول رہتے تھے اور کھانے میں مصروف رہتے تھے یہاں تک کہ بھیڑیا آکر ان کی بکریوں کو لے جایا کرتا تھا۔ پس اس صورت میں ”سبع“ سے مراد درندہ نہیں ہوگا۔ حافظ ابو عامر العبدی نے لفظ ”سبع“ کو باء کے پیش کے ساتھ لکھوایا ہے۔ ابو عامر بہت بڑے ثقہ عالم تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو عورتیں تھیں اور دونوں کے ساتھ تھیں لڑکے بھی تھے۔ پس جب بھیڑیا آیا تو ان میں ایک کا بیٹا اٹھا کر لے گیا۔ پس وہ عورت اپنی ساتھی (عورت) سے کہنے لگی کہ بھیڑیا تیرا بیٹا اٹھا کر لے گیا ہے۔ دوسری نے کہا نہیں بلکہ بھیڑیا تیرا بیٹا اٹھا کر لے گیا ہے۔ پس وہ دونوں اپنا مقدمہ لے کر حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے بڑی عورت کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ پس وہ دونوں حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس گئیں اور ان سے یہ واقعہ بیان کیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تم مجھے چھوڑ دو تاکہ میں اس لڑکے کو کاٹ کر دو مکڑوں میں تقسیم کر دوں۔ پس چھوٹی عورت نے کہا اللہ آپ پر رحم فرمائے ایسا نہ کیجئے یہ بیٹا اسی بڑی عورت کو دے دیجئے، پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے چھوٹی عورت کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم ہم نے آج سے قبل ”الکسین“ کا لفظ نہیں سنا تھا بلکہ ہم اس کی بجائے ”المدیہ“ کہا کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

پس جو اہل علم اس بات کو جائز قرار دیتے ہیں کہ عورت لقیط (گرے ہوئے بچے) کو اپنے سے ملحق کر سکتی ہے ان حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ یہ بھی والدین میں سے ہے۔ یہ مسلک صاحب تقریب نے ابن سرتج سے نقل کیا ہے لیکن صحیح بات یہی ہے کہ وہ بچہ اس عورت سے ملحق نہیں ہوگا کیونکہ عورت جب اس کو اپنانے کا دعویٰ کرے گی تو بچہ کی ولادت پر کسی کی گواہی پیش کر سکتی ہے لیکن مرد اس پر قادر نہیں ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ یہ بچہ اسی عورت کے ساتھ ملحق ہو سکتا ہے جس کا شوہر نہیں ہے لیکن جس عورت کا شوہر ہو اس کے ساتھ ملحق نہیں ہو سکتا۔ پس شوہر سے مراد وہ شخص ہے جس نے عورت سے نکاح کر رکھا ہو۔ پس اگر گواہی کے ذریعے بچے کا نسب عورت کیلئے ثابت ہو جائے تو اس کے شوہر کے لئے بھی ثابت ہو جائے گا خواہ وہ عورت اس مرد کے نکاح میں ہو یا طلاق کے لئے عدت گزار

ربی ہو۔ امام احمد اور طبرانی نے سند حید کے ساتھ یہ روایت کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا شیطان انسانوں کے لئے بھڑیا ہے جیسے بکریوں کے لئے بھڑیا ہے جو ریوڑ سے الگ ہونے والی بکری کو اچک لیتا ہے۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم گھانٹوں سے بچو۔ پس تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم امتؑ جماعت اور مساجد کو لازم کلاؤ۔ تاریخ ابن نجار میں مذکور ہے کہ وہب بن منبہؒ نے فرمایا کہ نبی اسرائیلؑ کی ایک عورت سمندر کے کنارے کپڑے دھو رہی تھی اور اس کا بچہ اس کے قریب ہی کھیل میں مشغول تھا۔ پس ایک سائل آیا۔ پس اس عورت نے اپنی روٹی میں سے ایک ٹکڑا توڑ کر سائل کو دے دیا۔ پس کچھ دیر بعد ایک بھڑیا آیا۔ پس وہ بچے کو اٹھا کر فرار ہو گیا۔ پس وہ عورت اس کے پیچھے دوڑی اور وہ کہہ رہی تھی اے بھڑیے میرا لڑکا اے۔ بھڑیے میرا لڑکا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا۔ پس فرشتے نے بھڑیے کے منہ سے بچے کو جھین لیا اور عورت کے سامنے ڈال دیا اور کہا کہ یہ لقمہ لقمہ کے عوض میں ہے۔ (جو تم نے سائل کو دیا تھا)۔

امام احمدؒ نے ”کتاب الزہد“ میں سالم بن ابی جعد کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت سالمؒ فرماتے ہیں۔ ایک عورت اپنے گھر سے باہر نکلی اور اس کے ہمراہ اس کا ایک بچہ بھی تھا۔ پس بھڑیا آیا اور اس نے اس عورت سے اس کا بچہ جھین لیا۔ پس وہ عورت بھڑیے کے قدموں کے نشانات پر اس کے پیچھے اپنے بچے کی تلاش میں چلی گئی۔ نیز اس کے پاس روٹی بھی تھی۔ پس راستہ میں ایک سائل نے اس سے سوال کیا۔ پس اس عورت نے روٹی سائل کو دے دی۔ پس تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ بھڑیا اس عورت کے بچے کو لے آئی۔ پس اس نے اس کا بچہ اسے واپس کر دیا۔ علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس طرح کی ایک مثال ہم نے باب الجہرہ میں ”الاسود“ کے عنوان کے تحت نقل کر دی ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے عدل کی تائید | ابن سعد نے فرمایا ہے کہ موسیٰ بن زینن حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے در خلافت میں ”بکرمان“ کے علاقے میں بکریاں چرایا کرتے تھے۔ پس بھڑیے بکریاں اور دیگر وحشی درنوں کے ایک ہی جگہ میں چرا کرتے تھے۔ پس ایک دن رات کے وقت ایک بھڑیا آیا اور اس نے ہمارے ریوڑ سے ایک بکری اٹھالی۔ پس ہم نے کہا کہ وہ مرد صابح جن کی برکت کے باعث بکریاں درنوں بھڑیے اکٹھے چرا کرتے تھے۔ شاید آج ان کی وفات ہوگئی ہے۔ پس ہم نے منع تحقیق کی تو ہمیں معلوم ہوا کہ گزشتہ رات حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا وصال ہو گیا ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی وفات ۴۰ھ میں ہوئی۔ علامہ دھیریؒ فرماتے ہیں کہ اس کا تفصیلی ذکر ہم ”طبخ“ کے عنوان کے تحت کر چکے ہیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی مدت خلافت دو سال پانچ ماہ تھی۔

امام احمدؒ نے ”کتاب الزہد“ ہی میں نقل کیا ہے کہ مالک بن زیدؒ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ لوگوں پر خلیفہ بنائے گئے تو بکریاں چرانے والوں نے کہا کہ وہ مرد صابح کون ہے جو لوگوں پر حکمران بنایا گیا ہے۔ ان سے کہا گیا تمہیں اس کا علم کیسے ہوا؟ انہوں نے کہا کہ جب ملک جب دو لوگوں پر خلیفہ بنائے گئے تو ہماری بکریاں بھڑیے اور شیر سے محفوظ ہو گئیں۔

الحکیم | بھڑیے کا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ بھڑیا ”ذی ناب“ میں شمار ہوتا ہے۔

امثال | اہل عرب بھڑیے کا مختلف اوصاف سے تذکرہ کرتے ہیں۔

پس اہل عرب کہتے ہیں ”اعلمو من ذنب“ (بھڑیے سے زیادہ عذاری کرنے والا) ”انحیث من ذنب“ (بھڑیے سے زیادہ جھپٹ) ”انحیث من ذنب“ (بھڑیے سے زیادہ چکر کانٹے والا) ”اغوی من ذنب“ (بھڑیے سے زیادہ جھنجھے والا)

”اعظم واجرا“ بھڑیے سے زیادہ ظالم اور بہادر نیز اہل عرب کے نزدیک ”اجوع من ذنب“ (بھڑیے سے زیادہ بھوکا) ”لبق من ذنب“ (بھڑیے سے زیادہ بیدار رہنے والا)۔ پس اہل عرب کسی کو بددعا دیتے وقت کہتے ہیں ”زماہ اللہ بقاء الذنب“ (اللہ تعالیٰ اس کو بھڑیے کی بیماری سے موت دے)۔ بھڑیے کی بیماری سے مراد بھڑیے کی بھوک ہے۔ اہل عرب بھڑیے کی کنیت کیلئے ”ابوجعدہ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں جیسے پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اہل عرب بطور ضرب الہل کہتے ہیں ”من استرعى الذنب الغنم فقد ظلم اى ظلم الغنم“ (جو شخص بھڑیوں کو بکریوں کا نگران مقرر کرے پس تحقیق وہ ظالم ہے۔ یعنی یہ بکریوں پر ظلم ہوگا) یا اس ظلم سے مراد بھڑیے پر ظلم ہے کہ اس کو ایسی چیز کا محافظ بنایا جا رہا ہے جو اس کی غذا ہے۔ اس مثال کو سب سے پہلے جس شخص نے استعمال کیا اس کا نام اکثم بن صلی تھا۔ پس حضرت عمرؓ نے بھی ساریہ بن حصن کے قصہ میں اس مثال کو استعمال کیا تھا۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ مدینہ منورہ میں جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے۔ پس آپ نے اپنے خطبہ کے دوران فرمایا ”یا ساریہ بن حصن الجبل الجبل من استرعى الذنب الغنم فقد ظلم“ (اے ساریہ بن حصن پہاڑ کی اوٹ میں ہو جاؤ جو شخص بھڑیوں کو بکریوں کا نگہبان مقرر کرے تو وہ ظالم ہے)۔ پس دوران خطبہ ان الفاظ کو سن کر لوگ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوئے لیکن اس کا مفہوم ان کی سمجھ میں نہیں آیا۔ پس جب حضرت عمرؓ نے نماز پوری کر لی تو حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے پوچھا۔ آپ نے جو کلمات کہے ہیں ان کا کیا مقصد ہے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا آپ نے بھی ان کلمات کو سن لیا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا صرف میں ہی نہیں ہر اس شخص نے ان کلمات کو سنا ہے جو مسجد میں موجود تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میرے دل میں یہ بات آئی کہ مشرکین ہمارے بھائیوں کو شکست دے رہے ہیں اور ان کے شانوں پر سوار ہو گئے ہیں اور مسلمان ایک پہاڑ سے گزر رہے ہیں۔ پس اگر مسلمان اس پہاڑ کی آؤ میں قاتل کریں تو ان کو فسخ حاصل ہوگی اور اگر وہ پہاڑ سے آگے بڑھ گئے تو ہلاکت ان کا مقدر ہوگی۔ پس میری زبان سے یہ کلمات نکلے جو آپ نے سماعت کئے ہیں۔ پس ایک ماہ بعد ایک خوشخبری دینے والا آیا۔ پس وہ کہنے لگا فلال دن فلال وقت ہم نے یہ الفاظ سنے جب ہم پہاڑ سے گزر رہے تھے تو ہم نے حضرت عمرؓ کی آواز کے مشابہ ایک آواز سنی ”یا ساریہ بن حصن الجبل الجبل“ پس ہم نے مشرکین پر حملہ کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہمیں مشرکین کے مقابلے میں فتح سے نوازا۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت ”تہذیب الاسماء“ طبقات ابن سعد اور اسد الغابۃ میں بھی مذکور ہے۔ ساریہ کو ساریہ بن زینم بن عمرو بن عبد اللہ بن جابر کہا جاتا ہے۔ شاعر نے اس کے ہم معنی ایک شعر کہا ہے۔

وداعی الشاة یحمی الذنب عنها فكيف اذا الرعاة لها ذناب

اور بکریوں کے چرواہے بھڑیوں سے اپنی بکریوں کو بچاتے ہیں۔ پس جب چرواہے خود بھڑیے بن جائیں تو بکریوں کی حفاظت کیسے ہوگی؟

حضرت یحییٰ بن معاذ رازیؒ نے اپنے زمانے کے علماء کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اے اہل علم تمہارے محلات قیصریہ تمہارے گھر کسرویہ تمہارے لباس طالوتیہ تمہارے موزے جالوتیہ تمہارے برتن فرعونیت تمہاری سواری قارونیت تمہارے دسترخوان جالبیہ تمہارے مذاہب شیطانیہ پس تمہاری کوئی چیز محمدیہ ہے یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے عین مطابق ہے۔

خواص جب بھیڑیے کا سر کسی ایسے برج میں لٹکا دیا جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو اس کے قریب ملی اور کوئی ایسا موزی جانور نہیں آئے گا جو کبوتروں کو اذیت دینے والا ہو۔ بھیڑیے کا داہنا پنجہ جب نیزے کے سرے پر لٹکا دیا جائے تو جو شخص بھی اس نیزے کو اپنے پاس رکھے گا اگر چہ اس کے گرد دشمنوں کا ایک بڑا گروہ ہی کیوں نہ جمع ہو جائے وہ اس تک نہیں پہنچ سکتے جب تک نیزے کے سرے پر بھیڑیے کا پنجہ لٹکا رہے گا۔ پس اگر بھیڑیے کی دانی آٹھ کوئی آدی اپنے جسم پر باندھ لے تو وہ درندوں سے بے خوف ہو جائے گا۔ پس اگر بھیڑیے کے خضیعہ کو چیر لیا جائے اور اس میں نمک اور پہاڑی پودینہ ڈال دیا جائے اور ایک مشقال ماء جریر (ایک قسم کی ہنری جو پانی میں ہوتی ہے) ملا کر نوش کر لیا جائے تو کوکھ کے درد اور ”ذات الجنب“ میں بے حد مفید ہے جبکہ گرم پانی اور شہد بھی اس کے ہمراہ استعمال کیا جائے۔ بھیڑیے کا خون بہرے کے لئے مفید جبکہ اس خون کو روغن اخروٹ میں ملا کر کان میں ڈالا جائے۔ بھیڑیے کے دماغ کو عرق سنداب اور شہد میں ملا کر جسم پر مالش کی جائے تو سردی کی وجہ سے پیدا ہونے والی پیاری ختم ہو جاتی ہیں۔ اگر کوئی آدی اپنے پاس بھیڑیے کی کھال دانت اور آنکھ رکھ لے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے اور اسے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ بھیڑیے کا گردہ ایسے آدی کیلئے جو گردہ کے درد میں مبتلا ہو بے حد مفید ہے۔ اگر بھیڑیے کا عضو تناسل بھون کر کھایا جائے تو قوت باہ میں بھان پیدا ہو جائے گا اور اگر اس کا پتہ پانی میں ملا کر جماع کرنے سے قبل آٹھ تاسل پر مل لیا جائے تو اس آدی سے عورت بہت زیادہ محبت کرنے لگتی ہے۔ اگر بھیڑیے کی دم کسی ایسی چراگاہ میں لٹکا دی جائے جہاں تیل چرتے ہوں تو جب تک یہ دم لٹکی رہے گی تیل چراگاہ میں داخل نہیں ہوں گے اگر چہ شدید بھوکے ہی کیوں نہ ہوں۔ نیز اگر کسی جگہ بھیڑیے کی دم کی دھونی دے دی جائے تو وہاں چوہے نہیں آئیں گے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ تمام چوہے اس جگہ اکٹھے ہو جائیں گے جہاں بھیڑیے کی دم کی دھونی دی گئی ہے۔ پس اگر بھیڑیے کی کھال پر بیٹھتا ہے وہ قونچ کے مرض سے ہمیشہ سنے لئے محفوظ ہو جائے گا۔ اگر بھیڑیے کی دم کا بال پہلے بھی گزرا ہے۔ پس جو شخص بھیڑیے کی کھال پر بیٹھتا ہے وہ قونچ کے مرض سے ہمیشہ سنے لئے محفوظ ہو جائے گا۔ اگر بھیڑیے کی کھال کی آلات موسیقی (یعنی ساز بائے وھول وغیرہ) پر باندھ دیا جائے تو وہ بالکل بند ہو جائیں گے اور اگر کسی ایسی دکان میں بھیڑیے کی کھال کی دھونی دے دی جائے جہاں آلات موسیقی کی فروخت ہوتی ہو تو دکان میں موجود تمام وھول وغیرہ چھٹ جائیں گے۔ بھیڑیے کی چربی ثعلب کے مرض میں مفید ہے۔ بھیڑیے کا پتہ پتے سے پیش وغیرہ ختم ہو جاتے ہیں۔ اگر کوئی آدی اپنے آئندہ تاسل پر بھیڑیے کے پتہ کو مل لے تو اسے بے حد سرور آئے گا اور وہ جب تک چاہے جماع کر سکتا ہے۔ اگر بھیڑیے اور اگدھ کا پتہ جمہلی کے تیل میں ملا کر طلاء بنالیا جائے تو اس کو کھانے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے اور اگر کوئی آدی بھیڑیے کے پتا کو روغن گلاب میں ملا کر اپنی ہنڈوں میں لگا کر کسی عورت کے پاس آئے تو وہ عورت اس کی عاشق ہو جائے گی۔ بھیڑیے کی مٹنگی میں سے ایک ہڈی لے کر ایسے دانت یا داڑھ کو کرید جائے جس میں درد ہو تو درد بالکل ختم ہو جاتا ہے۔ حکیم جالینوس نے کہا ہے اگر بھیڑیے کے پتا کو روغن بنفشہ میں حل کر کے ایسا مریض جو سر کے درد میں عرصہ دراز سے مبتلا ہو اپنے ناک میں چڑھالے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا۔ اگر یہی محلول بچہ کی ناک میں ڈال دیا جائے تو بچہ مرگی کے مرض سے محفوظ رہے گا۔ اگر بھیڑیے کی آنکھ کسی بچے کے گلے میں لٹکا دی جائے تو بچہ زیادہ نہیں روئے گا۔

پس اگر بھیڑیے کا پتا لے کر اس میں اسی کے ہم وزن شہد ملا کر آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کے دھندلے پن اور آنکھ کی کمزوری کیلئے بے حد مفید ہے۔ بشرطیکہ شہد کو گرم نہ کیا گیا ہو۔ اگر بھیڑیے کی دم میں کسی عورت کا نام لے کر گردہ لگا دی جائے تو

اس عورت پر کوئی بھی آدمی قابو نہیں پاسکتا۔ یہاں تک کہ وہ گرہ کھول دی جائے۔ پس اگر بھڑیے کے پتا کو شہد میں ملا لیا جائے اور آدمی اپنے آلہ تناسل پر اس کی مالش کرے اور پھر عورت سے جماع کرے تو وہ عورت اس سے بے حد محبت کرنے لگے گی۔ اگر بھڑیے کا خون زخموں پر لگایا جائے تو وہ زخموں کو پکا دیتا ہے۔

بھڑیوں کو اکٹھا کرنے کا طلسم | بھڑیے کی مثل ایک تصویر تانے سے تیار کر لی جائے اور اس تصویر کو اندر سے کھلا رکھا جائے اور پھر اس کے اندھ بھڑیے کا آلہ تناسل رکھ کر بیٹی بھائی بنائی جائے تو جو بھڑیا بھی اس آواز کو سنے گا وہ اس جگہ پہنچ جائے گا جہاں یہ تصویر رکھی ہوگی۔ بھڑیوں کو بھگانے کا طلسم | اگر اس تصویر میں بھڑیے کی جینگی رکھ دی جائے اور اس تصویر کو کسی جگہ دفن کر دیا جائے تو جہاں سے بھڑیوں کو بھگانا مقصود ہو تو اس جگہ سے بھڑیے بھاگ جائیں گے اور پھر کبھی اس جگہ نہیں آئیں گے۔

تعبیر | بھڑیے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھوٹ، دشمنی اور کد و فریب سے دی جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بھڑیے کو خواب میں دیکھنا ظالم ڈاکو کی جانب اشارہ ہے۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں بھڑیے کے بچے کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ وہ شخص گرنے پڑے ہوئے بچہ کی پرورش کرے گا جو بڑا ہو کر ڈاکو بنے گا۔ پس اگر کسی نے خواب میں ایسا بھڑیا دیکھا جس کی شکل ایسے جانور سے تبدیل ہو گئی ہو جو انسان سے مانوس ہو جانے والا ہو تو یہ ایسے چور کی طرف اشارہ ہے جس کو تو بہ کی توفیق حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے بھڑیے کو خواب میں دیکھا تو اس کی یہ تعبیر دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والا شخص کسی پر بہتان باندھے گا لیکن جس پر بہتان باندھا گیا وہ اس سے بری ہوگا۔ جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں بھڑیے اور کتے کو ایک ساتھ دیکھا تو اس کی تعبیر نفاق، فریب اور دھوکہ سے دی جائے گی۔

الذیخ

”الذیخ“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد بجو ہے۔ اس کے مونث کے لئے ”ذمخہ“ اور جمع کے لئے ”ذیوخ“ اذیاخ“ ذمخہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حدیث میں بجو کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ سے قیامت کے دن اس حال میں ملاقات کریں گے کہ آذر کا چہرہ غبار آلود ہوگا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ سے فرمائیں گے کیا میں تمہیں نہیں کہتا تھا کہ میری نافرمانی نہ کرو۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ جواب دے گا کہ آج کے دن میں تیری نافرمانی نہیں کروں گا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام عرض کریں گے اے میرے رب بے شک تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ تو قیامت کے دن رسوا نہیں کرے گا۔ پس آج اس سے بڑھ کر میرے لئے کیا رسوائی ہو سکتی ہے کہ میرا باپ آگ میں جائے گا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ میں نے جنت کو حرام کیا ہے کافروں پر، پس حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا جائے گا اے ابراہیم! تیرے پاؤں کے نیچے کیا ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام دیکھیں گے کہ ایک خون آلود بجو پڑا ہوا ہے۔ پس اس بجو کی ٹانگیں پکڑ کر اسے آگ میں ڈال دیا جائے گا۔ (رواہ البخاری فی احادیث الانبیاء و فی التفسیر)

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ایک آدمی قیامت کے دن اپنے باپ کا ہاتھ پکڑے گا تاکہ وہ اسے جنت میں داخل کر دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا پھر آواز آئے گی کہ بیشک جنت میں کوئی مشرک داخل نہیں ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنت مشرکین پر حرام کر دی ہے۔ آپؐ نے فرمایا پس وہ شخص عرض کرے گا اے میرے رب! یہ میرا باپ ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو بری صورت میں تبدیل کر دے گا اور اس کے جسم کو بدبودار بنادے گا۔ پس وہ جنتی اس کو چھوڑ دے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک اس جنتی سے مراد حضرت ابراہیمؑ ہیں اور نبی اکرم ﷺ نے اس سے زیادہ کچھ نہیں فرمایا۔ (رواہ الترمذی ولبخرواالحاکم)

حاکم نے اس حدیث کو امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کی شرائط پر صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی اپنے باپ سے قیامت کے دن ملاقات کرے گا۔ پس وہ کہے گا اے میرے رب! آپ کے باپ کا کیا بیٹا تھا۔ پس باپ جواب دے گا کہ تو فرما میرا بیٹا تھا۔ پس وہ کہے گا کہ اباجان کیا آج کے دن آپ میری اطاعت کریں گے۔ پس باپ کہے گا ہاں۔ پس بیٹا کہے گا کہ میرا ازار پکڑ لو۔ پس باپ بیٹے کا ازار تھام لے گا اور ازار کا اسے لے کر چل پڑے گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے حضور پہنچے گا اور یہ وہ وقت ہوگا جب مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جا رہا ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے میرے بندے جنت کے جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جا۔ پس وہ عرض کرے گا اے میرے رب! میرا باپ بھی میرے ساتھ ہے کیونکہ تو نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ تو مجھے رسوا نہیں کرے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو بھوکی صورت میں سبک کر دے گا۔ پھر اس کو آگ میں ڈال دے گا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے میرے بندے یہ تیرا باپ ہے۔ پس وہ شخص عرض کرے گا تیری عزت کی قسم یہ میرا والد نہیں ہے۔ (رواہ الحاکم ثم قال صحیح علی شرط مسلم)

قیامت کے دن آذر کو بھوکی صورت میں تبدیل کرنے کی حکمت ”ابن الاثیر“ نے یہ بیان کی ہے کہ بھوسب سے احق جانور ہے جس کی حماقت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جس کام میں احتیاط کی ضرورت ہو اس میں یہ غافل رہتا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ میں بھوکی مانند نہیں ہوں جو بھلی سی آہٹ سن کر اپنے بل سے باہر نکل آتا ہے۔ یہاں تک کہ شکار ہو جاتا ہے۔ پس جب آذر نے ایسے شخص کی دعوت کو ٹھکرا دیا جو دنیا میں اس کا سب سے زیادہ شائق تھا اور شیطان کے کرد فریب میں پھنس گیا تو اس حماقت کی بناء پر یہ بھوکے مشابہ ہو گیا۔ پس شکاری جب بھوکے شکار کا ارادہ کرتے ہیں تو اس کے سوراخ میں پتھر جھپکتے ہیں۔ پس بھوکھتا ہے کہ کوئی شکار نہ آئے۔ پس وہ اپنے بل سے باہر نکلتا ہے تاکہ اسے پکڑ لے لیکن بھوکھار ہو جاتا ہے۔ پس یہ بھی کہا گیا ہے کہ شکاری بھوکھار کرتے وقت اس کے سوراخ پر کھڑے ہو کر یہ الفاظ پڑھتے ہیں۔

”اظر حقى ام طریق خامرى ام عامر ابشرى بجز اذ اعطى و شاة هزلى“

پس شکاری یہ الفاظ متواتر کہتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ شکاری اس کے سوراخ میں ہاتھ ڈال کر اس کے ہاتھ پاؤں باندھ کر اسے باہر کھینچ لیتا ہے۔ پس اگر آذر کو کتے اور خنزیر کی شکل میں تبدیل کر دیا جاتا تو یہ بد صورتی کا سبب بن جاتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اکرام کی خاطر ان کے والد محترم کو ایک متوسط درجہ کے درندہ کی شکل میں تبدیل کر دیا۔ (واللہ اعلم)

باب الرء

الرَّاحِلَةُ

”الرَّاحِلَةُ“ علامہ جوہریؒ نے فرمایا ہے کہ ”راجلہ“ اس اونٹنی کو کہا جاتا ہے جو سفر کرنے کے قابل ہو اور ”الرجول“ کے بھی یہی معنی ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے ”الراجلۃ“ سے مراد سواری کا اونٹ ہے خواہ زہو یا مادہ۔ نیز ”الراجلۃ“ کے آخر میں لفظ تا مبالغہ کیلئے ہے جیسے ”داحیہ“۔ پس اونٹ یا اونٹنی کو ”راجلۃ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس پر ”پالان“ باندھا جاتا ہے۔ پس یہ ”فاعلہ بمعنی مفعولۃ“ ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ“ اس میں راضیہ بمعنی مرضیہ ہے۔ اسی طرح قرآن مجید اور بہت سے مقامات پر فاعلہ بمعنی مفعول آیا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجِمَ“ اس آیت میں ”عاصم“ بمعنی معصوم کے ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”مَاءٌ ذَاقِي“ اس آیت میں ”ذَاقِي“ مدفوع کے معنی میں ہے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”حِزْمًا آمِنًا“ اس آیت میں آمینا بمعنی مأمونہ ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں مفعول کا صیغہ فاعل کے معنی میں کئی جگہ استعمال ہوا ہے۔ جیسے ”حِجَابًا مُسْتَوْرًا“ اس آیت میں ”مُسْتَوْرًا“ ”مستور“ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اسی طرح ”سَكَنَ وَغَدَهُ مَاتِيًا“ میں ماتیہ بمعنی آتیہ مستعمل ہے۔ حریری نے کہا ہے کہ بسا اوقات ”الراجلۃ“ چل کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے کیونکہ چل انسان کے قدم کی سواری ہے۔ کسی شاعر نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ

رَوَّاحِلُنَا سِتْ وَنَحْنُ فَلَاقَةٌ
نَجْنِهِنَّ الْمَاءُ فِي كُلِّ مَوْزِدٍ

”ہمارے چھ چل ہیں اور ہم صرف تین ہیں اس لئے ہم اپنے چل ہر گھٹ پر پانی سے بچاتے ہیں۔“

حدیث میں ”راجلۃ“ کا تذکرہ بیہقیؒ نے اپنی کتاب ”شعب الایمان“ کے پچیسویں باب میں روایت نقل کی ہے کہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو آدمی اپنی سواری سے اتڑ کر چھ میل پیدل چلا۔ پس وہ اس طرح ہے گویا اس نے ایک گردن آزاد کی یعنی غلام آزاد کیا۔“ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ ان سواروں کی طرح ہیں جن میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو۔ (بخاری، مسلم)

بیہقیؒ نے اپنی سنن میں اس حدیث کی تاویل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ لوگ احکام دین میں مساوی ہیں اور ان میں کسی شریف کو ذیل پر اور کسی بلند مرتبہ کو کم مرتبہ والے پر کوئی فضیلت نہیں جیسا کہ وہ سواروں جن میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو ایک دوسرے پر فضیلت نہیں رکھتے۔

ابن سیرینؒ سے مروی ہے کہ ابو عبیدہ بن حذیفہ قاضی کے منصب پر فائز تھے۔ پس ان کے پاس اشراف میں سے ایک آدمی آیا اور آپ اس وقت آگ جلانے میں مصروف تھے۔ پس اس نے آپ سے اپنی حاجت کے متعلق سوال کیا۔ پس ابو عبیدہ نے اس آدمی سے فرمایا کہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو اپنی ایک انگلی آگ میں ڈال دے۔ اس آدمی نے کہا سبحان اللہ۔ پس ابو عبیدہ نے فرمایا کیا تو آج

ایک انگلی کو میری خاطر آگ میں ڈالنے سے بخل کر رہا ہے اور مجھ سے سوال کرتا ہے کہ میں اپنے پورے جسم کو جنم کی آگ میں جھونک دوں۔ ابن قتیہ نے فرمایا کہ ”الراحلة“ سے مراد وہ شریف النسل اونٹ ہے جس کو بہت سے اونٹوں میں سے سواری کیلئے منتخب کیا جائے۔ اس اونٹ میں تمام اوصاف پائے جاتے ہیں۔ پس اگر یہ بہت سے اونٹوں میں مل جائے تو فوراً پہچان لیا جاتا ہے۔ ابن قتیہ ہی فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث کا مفہوم یہی ہے کہ تمام لوگ آپس میں برابر ہیں اور ان میں کسی ایک کو بھی دوسرے پر نسب کے لحاظ سے کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے بلکہ ان میں سے ہر ایک انسان سوا اونٹوں کے مشابہ ہے کہ جس میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو۔ ازہری نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک ”الراحلة“ شریف اونٹ اور اونٹنی کو کہا جاتا ہے اور ”الراحلة“ میں لفظ تاء مبالغہ کیلئے استعمال ہوا ہے۔ ازہری کہتے ہیں کہ ابن قتیہ نے حدیث کی جو تاویل کی ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ زہد فی الدنیا وہ آدمی ہے جو زہد میں کامل ہو اور آخرت کی جانب رغبت رکھتا ہو۔ اس طرح کے اشخاص بہت قلیل ہیں جیسے ”راحلة“ (سواری کے قابل اونٹ) کی تعداد بہت کم ہے۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ کامل الاوصاف انسان راحلہ کی طرح بہت قلیل ہیں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الراحلة“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو کامل الاوصاف، حسین و جمیل اور بار برداری اور سفر کیلئے قوی ہو۔

علامہ حافظ ابوالعباس قرطبی جو اپنے دور کے شیخ المفسرین ہیں نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک اس حدیث شریف کی تمثیل ”الراحلة“ کے مناسب حال وہ آدمی ہے جو جو دو سٹا کا پیکر ہو اور دوسرے لوگوں کی ضروریات پوری کرنے والا ہو اور ان کے اخراجات مثلاً قرض کی ادائیگی اور دوسری حاجات کو پورا کرنے کا ذمہ اٹھالے لیکن ایسے لوگ بہت قلیل ہیں بلکہ ایسے لوگ بہت مشکل ملتے ہیں۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ قرطبی کی تاویل بہت عمدہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الرأل

”الرأل“ اس سے مراد شتر مرغ کا بچہ ہے۔ اس کے مونٹ کے لئے ”رألة“ اور جمع کیلئے ”رئال“ اور ”رئالان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مزید تفصیل عنقریب انشاء اللہ لفظ ”نعام“ کے تحت باب النون میں آئے گی۔

الراعى

”الراعى“ قرؤیٹی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جو قمری اور کبوتر کے باہم ملاپ سے پیدا ہوتا ہے۔ اس کی عجیب و غریب شکل ہوتی ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ ایسا پرندہ ہے جو قمری اور کبوتر کے باہم ملاپ سے پیدا ہوتا ہے اور یہ زیادہ بچے دینے والا اور لمبی عمر والا پرندہ ہے۔ یہ آواز اور جسامت میں کبوتر اور قمری سے جدا اور عمدہ ہوتا ہے۔ اسی لئے اس کی قیمت بھی بہت زیادہ ہوتی ہے اور لوگ اس کے شکار کے بہت شوقین ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم نے اس پرندے کو ”الراعى“ کی بجائے ”الزاعی“ لکھا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

الرُّبَى

”الرُّبَى“ بروزن ”فعلى“ اس سے مراد وہ بکری ہے جس نے بچہ جٹا ہوا اور اگر اس کا بچہ مرجائے تب بھی اسے ”الرُّبَى“ ہی کہا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بکری کو بچہ جننے کے میں دن بعد تک ”الرُّبَى“ کہا جاتا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک بکری کو بچہ جننے کے دو ماہ بعد تک ”الرُّبَى“ کہا جاتا ہے۔ ابو زید نے ”الرُّبَى“ کو بکری کیلئے خاص کیا ہے لیکن بعض حضرات نے ”الرُّبَى“ کا لفظ بھیڑیے کیلئے خاص کیا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الرُّبَى“ بکری کے لئے اور ”الرعوث“ کا لفظ بھیڑ کے لئے مستعمل ہے۔ لفظ ”الرُّبَى“ کی جمع ”رباب“ آتی ہے۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ ”فعال“ کے وزن پر پندرہ کلموں کی جمع آتی ہے۔

- (۱) ”رَبَى“ کی جمع رباب (۲) رُحْل کی جمع رخال (۳) رُذْل کی جمع رذال (۴) بَط کی جمع بساط (۵) نَزْل کی جمع نزال (۶) اَرَع کی جمع رعاء (۷) قَمَى کی جمع قماء (۸) جَمَلَ کی جمع جمال (۹) عَرَق کی جمع عراق (۱۰) طَرَك کی جمع طوار (۱۱) شَتَّى کی جمع شاء (۱۲) رَزَز کی جمع رزاز (۱۳) فَرَر کی جمع فرار (۱۴) تَوَام کی توام (۱۵) ح کی جمع حاح۔

الرَّبَّاح

”الرَّبَّاح“ اس سے مراد بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس سے ایک قسم کی خوشبو حاصل ہوتی ہے۔ امام جوہری نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ”الرَّبَّاح“ سے مراد وہ جانور ہے جس سے کافور حاصل کیا جاتا ہے۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ امام جوہری نے یہ عجیب بات بیان کی ہے کیونکہ کافور ایک ہندوستانی درخت کا گوند ہے اور ”رباح“ کافور کے مشابہ خوشبو کا نام ہے۔ پس امام جوہری کے اس قول کی وجہ یہ ہوگی کہ جب انہوں نے یہ بات سماعت کی کہ حیوان سے خوشبو اخذ کی جاتی ہے تو ان کا ذہن کافور کی طرف منتقل ہو گیا ہوگا۔ اس کی مزید تفصیل ”باب الزاء“ میں آئے گی۔ پس ابن قطاع نے جب امام جوہری کے قول کو سنا تو اس کی اصلاح کرتے ہوئے کہا کہ ”ریاح“ ایک شہر ہے جہاں کافور تیار ہوتا ہے لیکن یہ بات درست نہیں ہے کیونکہ کافور لکڑی کے اندر خشک ہو جانے والی گوند کو کہا جاتا ہے اور اس لکڑی کو جب حرکت دی جائے تو اس سے کافور خارج ہو جاتا ہے اور ”الرَّبَّاح“ وہ خوشبو ہے جو حیوان سے اخذ کی جاتی ہے۔ ابن رشتی نے کہا ہے کہ۔

فجرت بقایا أدمعی كالعندم

فكرت ليلة وصلها في صدها

”پس وہ رات کو آشیاں نشین ہوئی اور جب اپنے آشیانہ میں بیٹھ گئی تو میرے بقیہ آنسو بھی بہہ پڑے۔“

اذعاده الكافور امساک الدم

فطفقت أمسح مقلتي في نحرها

”پس میں اپنی آنکھوں کو ملنے لگا جیسے کافور کی خاصیت یہ ہے کہ وہ خون کو روکتا ہے۔ اسی طرح میں بھی اپنے آنسوؤں کو روکنے

کی جدوجہد کرنے لگا۔“

الرُّبَاحُ

”الرُّبَاحُ“ (راپر پیش اور باء پر تشدید کے ساتھ) اس سے مراد زبندر ہے۔ اس کے شرعی حکم اور خواص کا تذکرہ عنقریب آئے گا۔ اہل عرب کہتے ہیں ”أَجْبَنُ مِنْ رُبَاحٍ“ (فلاں زبندر سے بھی زیادہ بزدل ہے۔)

الرُّبْحُ

”الرُّبْحُ“ (راء پر پیش اور باء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد اونٹنی یا گائے کا بچہ ہے جو اپنی ماں سے جدا ہو جائے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد پرندہ بھی ہے۔

الرُّبْيَةُ

”الرُّبْيَةُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہے اور گرگٹ کے درمیان کا ایک جانور ہے اور بعض اہل علم نے کہا ہے کہ چوہے کو ہی ”الرُّبْيَةُ“ کہا جاتا ہے۔

الرَّتْوُثُ

”الرَّتْوُثُ“ اس سے مراد زخزیر ہے۔ امام جوہری نے فرمایا ہے کہ ”الرَّتْوُثُ“، ”الرَّتْ“ کی جمع ہے اور رَتْ کے معنی سردار اور زخزیر کے آتے ہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے ”هَؤُلَاءِ رَتْوُثُ الْإِبِلَاءِ“ (یہ شہر کے سردار ہیں) محکم نے کہا ہے کہ ”الرَّتْ“ سے مراد ایک جانور ہے جو خشکی کے زخزیر کے مشابہ ہوتا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد زخزیر ہے۔ اس کی تفصیل باب الخاء میں بیان ہو چکی ہے۔

الرَّثِيلَا

”الرَّثِيلَا“ (راء پر پیش اور ثاء پر زبر ہے) اس سے مراد ایک زہریلا جانور ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر عنقریب لفظ ”الصَّيدُ“ کے تحت آئے گا۔ جاحظ نے کہا ہے کہ رثیلا کھڑی کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے۔ نیز اسے عقرب الحیات بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ سانپوں کو قتل کر دیتا ہے۔ ابو عمرو موسیٰ قرطبی اسرائیلی نے کہا ہے کہ ”الرَّثِيلَا“، اسم ہے اور اس کا اطلاق حیوانات کی اکثر انواع پر ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الرَّثِيلَا“ کا اطلاق حیوانات کی چھ انواع پر ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک حیوانات کی آٹھ انواع پر ”الرثیلا“ کا اطلاق ہوتا ہے۔ نیز یہ تمام کھڑی کی اقسام ہیں۔ بعض ماہر حکماء نے کہا ہے کہ ان اقسام میں سے سب سے زیادہ موذی قسم مصری کھڑی کی ہے اور وہ مکڑیاں جو گھروں میں پائی جاتی ہیں۔ یہ بہت کم نقصان پہنچاتی ہیں اور ان مکڑیوں کی بقیہ اقسام سبزہ زار جگہوں میں پائی جاتی ہیں۔ ان مکڑیوں میں سے ایک کھڑی کا نام ”الار یاف“ ہے جسے اہل مصر ”ابوصوفہ“ کہتے ہیں۔ نیز ان مکڑیوں کے کاٹنے سے ایسی ہی تکلیف ہوتی ہے جیسے بچھو کے ڈسنے سے ہوتی ہے۔ عنقریب اس کا ذکر ”باب الصاد“ میں ”الصَّيدُ“ کے تحت انشاء اللہ آئے گا۔

خواص | رشیلا کے دماغ کو مریج کے ساتھ ملا کر استعمال کرنے سے انسان کے جسم سے زہریلے اثرات ختم ہو جاتے ہیں۔

تعبیر | رشیلا کو خواب میں دیکھنا فتنہ پرور اور اذیت دینے والی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ نیز بعض اوقات رشیلا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دشمن سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

الرَّخْلُ

”الرَّخْلُ“ اس سے مراد بھیڑ کا مادہ بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”رَخَال“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الرُّخ

”الرُّخ“ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو بحر چین میں پایا جاتا ہے جس کا ایک بازو دس ہزار باع (دونوں ہاتھوں کا درمیانی فاصلہ) تک لمبا ہوتا ہے۔ ابو حامد اندلسی نے کہا ہے کہ ایک مغربی تاجر چین کا سفر کر چکا تھا اور ایک مدت تک وہاں مقیم رہا تھا۔ اس تاجر کے پاس رخ نامی پرندے کے پر کی جڑ تھی (یعنی پر کا وہ حصہ تھا جو گوشت سے ملا ہوتا تھا) جس میں ایک مشک پانی آ سکتا تھا۔ پس وہ مغربی تاجر کہتا ہے کہ میں ایک مرتبہ کشتی پر سوار ہو کر چین کی طرف روانہ ہوا تو ہوا کے جھونکوں نے کشتی کو ایک بڑے جزیرے میں پہنچا دیا۔ پس کشتی کے مسافر باہر نکلے اور پانی اور لکڑی وغیرہ تلاش کرنے لگے۔ پس انہوں نے ایک گنبد نما ٹیلہ دیکھا جس کی بلندی سوز راع تھی اور اس میں روشنی و چمک دکھائی دیتی تھی۔ پس یہ منظر دیکھ کر کشتی کے مسافر متعجب ہوئے۔ پس جب وہ اس ٹیلہ کے قریب پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ وہ تو ”الرُّخ“ کا انڈہ ہے۔ پس انہوں نے اس انڈے کو لکڑی کدال اور پتھر سے توڑنا شروع کیا۔ یہاں تک کہ وہ ٹوٹ گیا اور اس سے ایک بچہ نمودار ہوا جس کی جسامت ایسی تھی گویا کہ وہ پہاڑ ہو۔ پس مسافروں نے اس کے بازو وغیرہ کھینچے جس کی وجہ سے اس کا بازو ٹوٹ گیا اور اس کے پر جھڑ گئے۔ پس اس پرندے کے بچے کے پر کی جڑ میرے حصہ میں آئی۔ پس بچہ ابھی تک نامکمل تھا۔ پس مسافروں نے اس کو ذبح کیا اور اپنی اپنی ضرورت کے مطابق گوشت لیا۔ تحقیق بعض مسافروں نے اسی جزیرے میں گوشت بھون کر کھایا اور گوشت کھانے والوں میں زیادہ عمر والے افراد بھی تھے جن کے بالوں پر سفیدی چھا چکی تھی۔ پس جب یہ لوگ صبح بیدار ہوئے تو ان کے بال سیاہ ہو چکے تھے اور بالوں کا سیاہ ہونا گوشت کھانے کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ یہ اس لکڑی کی خاصیت ہے جو گوشت پکاتے وقت مسافروں نے اپنی ہانڈی میں بطور چبچ کے استعمال کی تھی کیونکہ جنگل میں کھانا پکانے کے آلات نہیں تھے اس لئے جو چیز ہاتھ میں آئی اسی سے کام چلا لیا۔ پس ہانڈی میں بطور چبچ ایک درخت نشاب کی لکڑی استعمال کی گئی جس کی خاصیت یہ ہے کہ وہ بالوں کو سیاہ کر دیتی ہے۔ مغربی تاجر کہتا ہے کہ جب سورج طلوع ہوا تو ہم نے ”الرُّخ“ پرندے کو ہوا میں اڑتے ہوئے دیکھا گویا کہ وہ عظیم بادل ہے اور اس کے پتوں میں ایک بھاری پتھر ہے جو حجم میں کشتی سے بھی بڑا تھا۔ پس جب وہ پرندہ کشتی کے سامنے آیا تو اس نے تیزی کے ساتھ پتھر جو اس کے پتوں میں تھا پھینک دیا۔ پس پتھر سمندر میں گر گیا اور کشتی آگے نکل گئی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل اور اپنی رحمت سے ہمیں نجات دیدی۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ شطرنج کے ایک مہرے کو بھی ”الرُّخ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رَخَاخ“ اور ”رَخْحَة“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ سری الرفاء شاعر نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

وفتية زهر الاداب بينهم

أبهى وأنضر من زهر الرياحين

”اور کچھ ایسے نوجوان جن کا طرز عمل پورے علاقے میں سب سے اچھا تھا اور ان کی تعداد تروتازہ پھولوں کی کلیوں سے بھی زیادہ تھی۔“

راحو الى الراح مشى الريح وانصرفوا

والراح يمشى بهم مشى البراذين

”وہ چلے شراب خانہ کی جانب اور شطرنج کے کھیل کی طرف اور جب وہاں سے واپس لوٹنے لگے تو ان کی چال شطرنج کے مہروں کی طرح تھی۔“

بنفسى من أجودله بنفسى

ويبخل بالتحية والسلام

”میں اس پر اپنی جان قربان کروں اور وہ سلام و دعا میں بھی بخل ہے۔“

وحفنى كامن فى مقلتيه

كمن الموت فى حد الحسام

”اور میری موت اس کی آنکھوں میں اس طرح پوشیدہ ہے جیسے موت تلوار کی دھار میں چھپی ہوتی ہے۔“

تعبیر | ”الرخ“ کو خواب میں دیکھنا عجیب و غریب خبروں اور دور دراز کے سفر کی علامت ہے۔ نیز بسا اوقات ”الرخ“ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر فحش اور لائسنی کلام سے دی جاتی ہے۔ چنانچہ غنقاء کی بھی یہی تعبیر ہے۔ غنقاء کی تفصیل عنقریب باب العین میں آئے گی۔

الرحمة

”الرحمة“ اس سے مراد گدھ کے مشابہ ایک پرندہ ہے جس کی کینٹ کیلئے ام ہمران، ام زسال، ام عجیب، ام قیس اور ام کبیر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اسے انوک بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع رُحَم آتی ہے۔ ”الرحمة“ میں تاؤ جس کیلئے ہے۔ اسی شاعر نے کہا ہے کہ۔

يعجل كف الخارئ المطيب

يا رخماء قاط على مطلوب

”اے رخماء (جاوڑ) مطلوب کو جلدی لے آ اور یہ کام اتنا جلدی ہو جیسے پرندے کے پنجے تیزی کے ساتھ (شکار کو) اُچک لیتے ہیں۔“

علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ مطلوب پہاڑ کا نام ہے اور مطیب سے مراد استنجا ہے۔ اس پرندے کو انوک اور ذات الاسمین بھی کہا جاتا ہے اور یہ محتاط ہونے کے باوجود احمق ہے۔

تحقق وهى كيسة الحويل

وذات اسمين والالوان شتى

”اور اس پرندے کے دو نام اور مختلف رنگ ہیں لیکن ہوشیار ہونے کے باوجود احمق ہے۔“

امام شعریٰ کے پاس جب روانف کا ذکر کیا جاتا ہے تو فرماتے اگر یہ چوپائے کی جنس سے ہوتے تو یہ روانف کے گدھے ہوتے اور اگر پرندوں میں سے ہوتے تو ”رخماء“ یعنی مردار کو کھانے والے پرندے ہوتے۔

”الرحمة“ نامی پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ اپنی سکونت کے لئے پہاڑوں میں ایسی جگہ منتخب کرتا ہے جہاں پر کسی کا پہنچنا ناممکن ہو اور ایسی جگہ کی تلاش کرتا ہے جو سنگلاخ ہو اور وہاں بارش بھی بکثرت ہوتی ہو۔ اسی لئے اہل عرب اسے بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ پس اہل عرب کہتے ہیں ”اعز من بيض الانوق“ (فلاں چیز رختہ کے انڈوں سے زیادہ نایاب ہے) اس

پرنده کی مادہ اپنے ز (یعنی شوہر) کے علاوہ کسی اور کو خستی کرنے کی اجازت نہیں دیتی اور ایک انڈہ دیتی ہے۔ ”الرمۃ“ کو شریہ اور کمین قسم کے پرندوں میں شمار کیا جاتا ہے اور وہ تین ہیں (۱) الو (۲) کوا (۳) رخمۃ۔ یعنی گدھ کے مشابہ ایک پرنده۔

الحکم ”الرمۃ“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”رخمۃ“ یعنی گدھ کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ البیہقی)

اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے۔ علامہ قرطبیؒ نے سورہ احزاب کی اس آیت کَالَّذِیْنَ اٰذُوْا مُؤْمِنِی (ان لوگوں کی مثل جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اذیت دی) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اذیت دینے کا مطلب یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ پر یہ الزام لگایا تھا کہ انہوں نے اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کو قتل کر دیا ہے۔ پس فرشتے بھی آپ کی موت کے متعلق تَفَتَّلُوْا کرتے تھے یلین آپ کی قبر کی جگہ سوائے ”رخمۃ“ گدھ کے کسی کو معلوم نہیں تھی۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے گدھ کو بہرہ اور گونا گونا بھادیا تھا۔ حاکم کی کتاب مستدرک اور تاریخ انبیاء علیہم السلام میں بھی اسی طرح کی بات نقل کی گئی ہے۔ علامہ زبیرؒ نے فرمایا ہے کہ یہ جانور جب چیختا ہے تو کہتا ہے۔ ”سُبْحَانَ رَبِّیْ اَلَا عُلٰی“

الامثال اہل عرب کہتے ہیں ”اَحْمَقُ مِنْ رُخْمَہ“ (فلاں شخص رخمۃ سے بھی زیادہ احمق ہے) تمام پرندوں میں اس پرندے کو احمق اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ سب سے زیادہ ذلیل پرنده ہے جو نجاست کو پسند کرتا ہے اور اس کی غذا بھی نجاست بنی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”اَنْطَقَ یَا رُخْمُ فَاَنْتَکَ مِنْ طَیْرِ اللّٰہِ“ (اے رخمۃ تو بھی بول اس لئے کہ تو اللہ تعالیٰ کا جانور ہے) اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ جب پرندے چیختے اور چلاتے ہیں تو رخمۃ (گدھ) بھی ان کی اتباع میں چیختا ہے۔ پس پرندے اس سے مذاق کے طور پر کہتے ہیں کہ تو اللہ کا پرنده ہے پس تو بھی اپنی آواز نکال۔ یہ مثال اس آدمی کیلئے استعمال کی جاتی ہے جو لوگوں سے لاتعلق رہے اور نہ کسی طرف متوجہ ہو اور نہ ہی کسی سے گفتگو کرے۔

خواص اگر ”الرمۃ“ کے پروں کی دھونی گھری دی جائے تو وہاں سے کیڑے مکوڑے ختم ہو جائیں گے۔ اس پرندے کی بیٹ سرکہ میں ملا کر برص کے نشانات پر ملنے سے برص کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ اس پرندے کی کچلی کو بھون کر سکھالیا جائے اور پھر باریک پیس کر کسی چیز میں ملا کر دیوانہ اور پاگل آدمی کو تین دن تک کھلائی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ پس اگر اس پرندے کا سر ایسی عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جس کو بچے کی ولادت میں دشواری محسوس ہو تو بچہ آسانی کے ساتھ اور جلدی پیدا ہو جائے گا۔

اس پرندے کی آنتوں پر موجود زرد رنگ کی جھلی کو کھانے کے بعد باریک پیس لیا جائے اور پھر شہد میں ملا کر استعمال کیا جائے تو ہر قسم کے زہر کو ختم کر دے گی۔ اگر کوئی آدمی سر کے درد میں مبتلا ہو تو وہ اس پرندے کے سر کی ہڈی کو اپنے سر میں لٹکا لے تو شفا یاب ہو جائے گا۔

تعبیر ”رخمۃ“ کو خواب میں دیکھنا احمق آدمی کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ”رخمۃ“ کو پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا ایسی جنگ میں شرکت کرے گا جس میں بکثرت خون ریزی ہوگی اور کبھی اس سے شدید مرض لاحق ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ نصاریٰ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے بہت سے گدھ خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر لشکر سے دی جائے گی۔ ارطامیدورس نے کہا ہے کہ رخمۃ کو خواب میں دیکھنا اس شخص کے لئے بہتر ہے جو شہر سے باہر کام کرتا ہو اس لئے کہ رخمۃ (گدھ) شہر میں داخل نہیں ہوتا۔ نیز رخمۃ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مردوں کو غسل دینے والوں سے

بھی دی جاتی ہے اور ایسے لوگ بھی مراد ہوتے ہیں جو قبرستان میں رہتے ہوں کیونکہ ”رحمتہ“ مردار کھاتا ہے اور شہر میں داخل نہیں ہوتا۔ اگر کسی نے خواب میں ”رحمتہ“ کو اپنے گھر کے اندر دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس گھر میں کوئی مریض ہے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی اور اگر مریض نہیں ہے تو مکان کے مالک کو شدید مرض لاحق ہونے یا اس کی موت واقع ہونے کا خطرہ ہے۔ (واللہ اعلم)

الرَّشَا

”الرَّشَا“ (راہ پر زبر ہے) اس سے مراد ہرن کا وہ بچہ ہے جو اپنی ماں کے ساتھ چلے پھرنے کی استطاعت رکھتا ہو۔ اس کی جمع کیلئے ”أَرشَاءُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں درج ذیل اشعار علامہ جمال الدین عبدالرحیم السنوئیؒ نے سنائے ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار شیخ ابوالحیاء بن زبیر نے سنائے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار شیخ ابوالحیاء بن زبیر نے سنائے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار ابوالخطاب بن خلیل نے سنائے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار ہمارے شیخ ابو حفص عمر بن عمر قاضی نے سنائے ہیں۔ ان اشعار کا پس منظر یہ ہے کہ ابو حفص عمر بن عمر کے پاس ایک لونڈی بطور ہدیہ آئی جس کی والدہ سے آپ جماع کر چکے تھے۔ پس آپ نے اسے لوندا دیا اور یہ اشعار پڑھے۔

يَا مَهْدِي الرَّشَا الَّذِي الْحَاظِلُ
تَرَكْتُ جَفَوْنِي نَصَبَ بِلْكَ الْأَسْهَمِ

”اے ہردن کا ہدیہ دینے والے تو نے تیروں کی جگہ میری پکلوں کو گاڑ دیا ہے۔“

لَوْلَا الْمُهْنَمِنْ وَاجْتِنَابِ الْمُحْرَمِ
رَبْحَانَةُ كُلِّ الْمَنِيِّ فِي شَمِهَا

”اس کے سونگھنے سے ہر آرزو کی خوشبو محسوس ہوتی ہے اگر اس کا شکار حرام نہ ہوتا تو میں اس کو حاصل کرنے سے اجتناب نہ کرتا۔“

مَا عَنِ قَلِي صَرَفَتِ الْيَكِ وَأَمَّا
صِيدَ الْغَزَالَةِ لَمْ يَحِ لِلْمُحْرَمِ

”میں نے تجھ سے اپنی نگاہیں اس لئے ہٹائی ہیں کہ احرام کی حالت میں شکار ممنوع ہے۔“

يَا وَيْحَ عَنَتْرَةَ يَقُولُ وَشَفْهُ
مَا يَشْفِيْنِي وَجَدْتُ وَإِنْ لَمْ أَكُنْ

”عنترہ کا برا بھلا کہتا ہے کہ مجھ میں غم چھپانے کی استطاعت نہیں اور اظہار غم میں بھی مجھے شفاء نصیب نہیں ہوئی۔“

يَا شَاةَ مَا قَنَصَ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ
حُرْمَتُ عَلَيَّ وَلَيْتَهَا لَمْ تُحْرَمِ

”اے بکری اس نے تیرا شکار نہیں کیا جس کے لئے تو حلال ہے اور میرے لئے تیرا شکار حرام ہے۔ کاش میں احرام کی حالت

میں نہ ہوتا تو ضرور تیرا شکار کرتا۔“

ابو الفتح البستی نے بھی بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

مَنْ أَيْنَ لِلرَّشَا الْغَرِيرِ الْأَحْوَرِ
فِي الْخَدِّ مِثْلَ عَذَارِكِ الْمُتَحَدِّرِ

”ہرن کی آنکھ میں وہ خوبی کہیں ہے جو محبوب کے رخسار کے ڈھلاؤ میں موجود ہے۔“

مسکا تساقط فوق ورد أحمر

رشأ کان بعارضیه کلیهما

”ہرن اپنے دونوں رخساروں سے مشک ریزی کرتا ہے جس کی سرخی کو گلاب کے پھول کے سرخی پر نوبت حاصل ہے۔“

الرُّشْكُ ۱

”الرُّشْكُ“ (راء پر پیش اور شین ساکن ہے) اس سے مراد وہ جانور ہے جسے اردو میں بچھو کہا جاتا ہے۔ قاضی ابوالولید ابن فرضی نے اپنی کتاب ”اللقاب فی اسماء تفلہ الحدیث“ میں اور خطیب ابوعلی غسانی نے اپنی کتاب ”تقید الصل“ میں اور قاضی ابوالفضل عیاض بن موسیٰ نے اپنی کتاب ”مشارق الانوار“ میں اور حافظ ابوالفرج بن جوزی وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ یزید بن ابی یزید جن کا نام شان ضعی ہے۔ وہ رُشک (یعنی بچھو) کے لقب سے مشہور ہیں۔ کیونکہ آپ کی ڈاڑھی بہت لمبی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ بچھو آپ کی ڈاڑھی میں گھس گیا۔ پس وہ تین دن تک ڈاڑھی میں لٹکا رہا لیکن ڈاڑھی لمبی ہونے کی وجہ سے آپ اس سے لاعلم رہے۔ ابن دحیہ نے اپنی کتاب ”العلم والمنشور“ میں لکھا ہے کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ تین دن گزرنے کے باوجود انہیں یہ احساس نہیں ہوا کہ ان کی ڈاڑھی میں بچھو لٹکا ہوا ہے اور کیا نماز کے لئے وضو کرتے وقت بھی انہیں اس کا احساس نہیں ہوا اور یا شاید وہ وضو کرتے وقت ڈاڑھی کے لمبا ہونے کی وجہ سے ڈاڑھی کا خلال نہ کرتے ہوں یا پھر بچھو بہت چھوٹا ہوگا جو بالوں کے درمیان الجھ گیا ہوگا۔ پس رہی تین دن کی مدت تو یہ صحیح معلوم نہیں ہوتی کیونکہ اگر انہیں شروع ہی میں ڈاڑھی میں بچھو داخل ہونے کا علم ہو گیا تھا تو انہوں نے اسے تین دن تک اپنی ڈاڑھی میں کیسے چھوڑ دیا؟ پس اگر شروع میں انہیں بچھو کے داخل ہونے کا احساس نہیں ہوا تو پھر مقدار متعین کرنا صحیح نہیں ہے۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ وہ ایسی جگہ میں پہنچ گئے تھے جہاں بکثرت بچھو پائے جاتے تھے اور اس مقام پر آپ نے تین دن تک سکونت اختیار کی ہو۔ پس اس واقعہ کی تکذیب کرنے سے بہتر تاویل ہے کہ نہ اگر اس کی تکذیب کی جائے تو جو ائمہ کرام اس واقعہ کے راوی ہیں ان کی تکذیب لازم آئے گی۔

پس تحقیق حاکم ابوعبداللہ نے اپنی کتاب ”علوم الحدیث“ میں نقل کیا ہے کہ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ یزید بن ابویزید اپنی ڈاڑھی میں گنگھی کر رہے تھے تو ڈاڑھی سے بچھو نکلا۔ پس اسی وقت سے ان کا لقب ”الرُّشْكُ“ بچھو پڑ گیا۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ اہل بصرہ کی لغت میں ”الرُّشْكُ“ قسام (بہت زیادہ تقسیم کرنے والا) کے معنی میں مشہور ہے۔ پس یزید بن ابویزید بصرہ میں زمینوں اور مکانات کی تقسیم پر مامور تھے۔ اسی لئے ان کو ”الرُّشْكُ“ کہا جاتا ہے۔ ان کی وفات ۱۳۹ھ کو بصرہ میں ہوئی۔ نیز محدثین کی ایک جماعت نے ان سے حدیث بھی روایت کی ہے۔ امام ابویسٰیٰ ترمذی نے اپنی کتاب ترمذی میں ”نَابُ مَا جَاءَ فِي صَوْمِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ“ کے عنوان سے احادیث نقل کی ہیں۔ اس میں یزید بن ابویزید بھی حدیث کو روایت کرنے والے ہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم سے محمود بن غیلان نے ان سے ابو داؤد نے ان سے شعبہ نے اور ان سے یزید الرُّشْكُ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت معاذؓ سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ تین

دن روزہ رکھتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہاں۔ حضرت معاذؓ فرماتے ہیں میں نے پوچھا کون سے تین دن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزہ رکھتے تھے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دنوں کے تعیین کے بغیر ایک ماہ میں تین روزے رکھتے تھے (ترمذی)۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یزید الرکب سے مراد یزید بن ابویزید ضعی ہیں جنہیں یزید قاسم بھی کہا جاتا ہے۔ لفظ ”الرکب“ اہل بصرہ کے نزدیک قسام (تقسیم کرنے والا) کے معنی میں مستعمل ہے۔ جیسے پہلے گزر چکا ہے۔

الرِّفْرَف

”الرِّفْرَف“ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جسے ”ملا عب ظلہ“ اور ”حافظ ظلہ“ کہا جاتا ہے۔ غفریب باب المیم میں اس کی تفصیل آئے گی۔ اس پرندہ کو ”رِفْرَف“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دشمن کو پکڑ لینے کے بعد بہت زیادہ پھڑپھڑاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الرِفْرَف“ پھلی کی ایک قسم کو بھی کہا جاتا ہے۔

الرِّق

”الرِّق“ (راء اور تاف پر کسرہ ہے) یہ ایک دریائی جانور ہے جو مگرچھ کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ جانور حساست میں کھوے سے بڑا ہوتا ہے اور اس کی جمع کے لئے ”رِقِیق“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جوہریؒ نے ایک ضعیف روایت نقل کی ہے کہ مدینہ کے فقہاء اس جانور کی خرید و فروخت کرتے تھے اور اس کا گوشت کھاتے تھے۔ اس لفظ ”الرِّق“ میں راء پر کسرہ بھی ہے اور راء پر فتح بھی پڑھا جاتا ہے لیکن اکثر اہل علم نے راء پر کسرہ کو ترجیح دی ہے۔

الرِّكَاب

”الرِّكَاب“ (را پر کسرہ ہے) اس سے مراد سواری کے اونٹ ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”رکائب“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”رکاب“ کا حدیث میں تذکرہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے قیس بن عبادہؓ کی قیادت میں ایک لشکر روانہ فرمایا۔ پس انہوں نے جہاد کیا اور حضرت قیسؓ نے سواری کی ۹ اونٹنیاں لشکر کے لئے ذبح کیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو دو سناں گھر کی فطرت ہے۔

لفظ ”رکاب“ کی جمع کے لئے ”رکب“ کا لفظ مستعمل ہے اور ”رکوبۃ“ کے معنی سواری کے ہیں۔ اہل عرب جب کسی کے فقر و فاقہ کی حالت کو بیان کرنا چاہیں تو یوں کہتے ہیں۔ مَالَهُ رُكُوبَةٌ وَلَا حُلُوبَةٌ وَلَا حَمُولَةٌ (نہ اس کے پاس سواری کیلئے اونٹ ہے اور نہ دودھ دینے کے لئے اونٹنی اور نہ بوجھ اٹھانے کے لئے کوئی جانور)

الركن

”الركن“ اس سے مراد چوہا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا کہ ”الركن“ بَصِيْفَةٌ تَغْيِرُ رُكْبَيْنِ بھی مستعمل ہے۔

الرمكة

”الرمكة“ اس سے مراد ترکی گھوڑی ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رماک‘ رماکات‘ رماک“ کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے شمار اور شمار ہے۔
فقہی مسئلہ ”کتاب الوسیط“ کے ابواب البیع کے دوسرے باب میں مرقوم ہے کہ اگر کوئی کہے کہ میں نے یہ بھیڑ تجھے بیچ دی لیکن جس کی طرف اس نے اشارہ کیا وہ ترکی گھوڑی تھی تو اس کے متعلق پہلا قول یہ ہے کہ بیچنے والے نے جس چیز کی طرف اشارہ کیا ہے وہی خریدنے والے کو دینی پڑے گی اور دوسرا قول یہ ہے کہ بالغ (بیچنے والے) نے جس چیز کا نام لیا ہے وہی چیز مشتری (خریدار) کو دے گا۔ ابن صلاح نے کہا ہے کہ ترکی گھوڑی بھیڑ کے مشابہ نہیں ہو سکتی۔

الرَّهْدُونُ

”الرَّهْدُونُ“ (راء پر زبر ہے) یہ ایک پرندہ ہے جو سرخ جانور کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رہادن“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ مکہ مکرمہ بالخصوص مسجد حرام میں بکثرت پایا جاتا ہے اور یہ پرندہ چڑیوں کے مشابہ ہوتا ہے لیکن یہ سیاہی مائل ہوتا ہے۔

الروبيان

”الروبيان“ اس سے مراد چھوٹی مچھلی ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔
خواص اگر شراب میں اس مچھلی کی ٹانگ ڈال کر شراب کے عادی شخص کو پلائی جائے تو وہ شخص شراب سے نفرت کرنے لگے گا۔ اس مچھلی کی گردن کی دھونی حاملہ عورت کو دی جائے تو اس کا حمل گر جائے گا۔ اگر کسی شخص کو خیر یا کاٹنا چھ جائے تو اس مچھلی کو کھل کر لپ کرنے سے تیر یا کاٹنا آسانی کے ساتھ نکل آئے گا۔ اگر اس مچھلی کو سیاہ پٹے کے ساتھ پیس کر ناف پر لپ کیا جائے تو کدو دانے پیٹ سے خارج ہو جائیں گے۔ عبدالملک بن زہر نے کہا ہے کہ اگر مچھلی کو پیس کر سبکجین کے ساتھ استعمال کیا جائے تو بھی سبک اثر طاہر ہوگا۔ اگر مچھلی کو سکھا کر باریک پیس کر بطور سرمہ آنکھ میں استعمال کیا جائے تو آنکھ کا دھندلا پن دور ہو جائے گا۔

الريم

”الريم“ اس سے مراد ہرن کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”آرام“ کا لفظ مستعمل ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

بها العير والآرام يمشين خلفه
 وأطلاؤها ينهضن من كل معجم

”وہی جنگلی گدھے اور ہرن ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں اور ان کے بچے ہر جگہ اچھلتے کودتے پھرتے ہیں۔“

اصمعی نے کہا ہے کہ ”آرام“ سفید ہرنوں کو کہا جاتا ہے اور اس کا واحد ”الريم“ آتا ہے۔ یہ جانور ریگستانی علاقے میں پایا جاتا ہے۔ یہ مینڈھے کے مشابہ ہوتا ہے اور نہایت فرہ ہوتا ہے۔ یہ جانور دوسرے جانوروں کی بہ نسبت زیادہ گوشت اور چربی والا ہوتا ہے۔

زکی الدین بن کامل ابو الفضل "قتیل الترمیم واسیر الہوی" کے نام سے مشہور تھے۔ ان کا انتقال ۵۳۶ھ میں ہوا۔ آپ ہی نے یہ اشعار کہے ہیں۔

لی مہجۃ کادت بحر کلومہا للناس من فرط الجوی تتکلم
 "میری ایک محبوبہ ہے قریب ہے کہ اس کے زخموں کا سمندر غم کی کثرت کی بناء پر لوگوں سے گفتگو کرے۔"
 لم یبق منها غیر ارسم اعظم متحدات للہوی تتظلم
 "اس میں ہڈیوں کے نشانات کے علاوہ کچھ بھی باقی نہیں رہا اور وہ ہڈیاں عشق کی تعریف کر رہی ہیں۔"

ام رباح

"ام رباح" (راء پر زبر ہے) اس سے مراد باز کے مشابہ ایک شکاری پرندہ ہے جس کا رنگ میلا اور اس کی پشت و دونوں بازوؤں کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ اس کی غذا انگور ہیں۔

ابوریا ح

"ابوریا ح" (راء پر کسرہ اور یاء ساکن ہے) یہ ایک پرندہ ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب "باب الیاء" میں "الیویو" کے تحت آئے گی۔

ذور میح

"ذور میح" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہے کے مشابہ ایک جانور ہے جس کی اگلی ٹانگیں چھوٹی اور پچھلی ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں۔



باب الزای

الزاع

”الزاع“ کوے کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے۔ اسے ”الزوعی“ بھی کہا جاتا ہے۔ نیز ”زرع غراب“ وہ کوہ ہے جس کا رنگ سیاہ اور قد چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کوے کی چونچ اور ٹانگیں سرخ ہوتی ہیں۔ اس کوے کو ”غراب الزیتون“ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ زیتون سے اپنی غذا حاصل کرتا ہے۔ یہ کوہ عمدہ صورت والا اور خوش منظر ہوتا ہے۔ لیکن ”عجائب المخلوقات“ میں مذکور ہے کہ اس کوے کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور یہ جسامت کے لحاظ سے بڑا ہوتا ہے اور اس کی عمر ہزار سال سے بھی زائد ہوتی ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہ محض وہم ہے اور صحیح بات وہی ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے۔

عجیب واقعہ

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حافظ سلفی کی کتاب ”المنشی“ میں اور ”عجائب المخلوقات“ کے آخری صفحہ میں محمد بن اسماعیل سعدی کی روایت دیکھی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ قاضی یحییٰ بن اٹم نے مجھے بلایا۔ پس میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس جب میں ان کے پاس پہنچا تو میں نے دیکھا کہ ان کی دہنی طرف ایک پٹارہ موجود ہے۔ پس قاضی صاحب نے مجھے اپنے پاس بٹھالیا اور مجھے حکم دیا کہ میں اس پٹارے کو کھولوں۔ پس میں نے پٹارہ کھولا تو اس میں سے کسی جانور نے اپنا سر باہر نکالا۔ پس اس جانور کا سر انسان کے سر کی طرح تھا اور ناف سے لے کر نیچے تک جسم کا باقی حصہ کوے کے جسم کی مانند تھا اور اس کے سینے اور پشت پر دو سے (یعنی تل کی طرح کے نشانات) تھے۔

محمد بن اسماعیل کہتے ہیں کہ میں یہ منظر دیکھ کر خوفزدہ ہو گیا اور قاضی یحییٰ میری یہ حالت دیکھ کر ہنسنے لگے۔ پس میں نے کہا قاضی صاحب اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح کرے یہ کیا ہے؟ پس قاضی صاحب نے فرمایا اسی جانور سے اس کے متعلق سوال کرو؟ پس میں نے اس جانور سے کہا تو کون ہے؟ پس وہ جانور اٹھا اور فصیح و بلیغ زبان میں یہ اشعار پڑھنے لگا۔

أنا ابن الليث والبوه

أنا الزاع ابو عجوه

”میں کوہوں جس کی کنیت ابو عجوه ہے۔ میں شیر اور شیرنی کا بیٹا ہوں۔“

والقهوة والنشوة

أحب الراح والريحان

”میں شراب خوشبودار پھول، قہوہ اور نشہ آور چیزوں کو پسند کرتا ہوں۔“

ولا يحذر لي سطوه

فلا عدوى بدی تخشى

”پس میرے ہاتھ میں کسی قسم کا کوئی چھوت نہیں ہے جس سے کوئی ڈرے اور نہ ہی میں دست درازی کرنے والا ہوں کہ جس سے اجتناب کیا جائے“

ولی اشیاء تستظرف

یوم العرس والدعوة

”اور میرے اندر وہ ظرافت آمیز باتیں پنہاں ہیں جن کا ظہور شادی اور دعوت کے دن ہوتا ہے۔“

فمنها سلعة فی الظهر

لا تسترها الفروہ

”پس میری پشت پر ایک مسہ ہے جو بالوں میں نہیں چھپ سکتا۔“

واما السلعة الاخری

فلو کان لها عروہ

”اور ایک دوسرا مسہ بھی ہے۔ پس اگر اس کو ظاہر کر دیا جائے“

لماشک جمیع الناس

فیہا انہار کروہ

”تو لوگوں کو اس کے پیالہ ہونے میں کوئی شک وشبہ نہ رہے۔“

پھر وہ جانور چلانے لگا اور اس نے ”زراغ زراغ“ کہتے ہوئے اپنی آواز کو بلند کیا اور پٹارہ من گھس گیا۔ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ قاضی کو عزت بخشے یہ تو عاشق معلوم ہوتا ہے۔ پس قاضی نے فرمایا یہ جو کچھ بھی ہے آپ نے اس کو دیکھ لیا ہے میں اس کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ مگر یہ کہ امیر المؤمنین (مامون الرشید) کے پاس یہ جانور کسی نے بھیجا تھا اور اس کے ساتھ ایک سر بہر خط بھی تھا جس پر اس کے حالات لکھے ہوئے تھے لیکن میں نہیں جانتا کہ خط پر کیا حالات لکھے ہوئے تھے۔ علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ اس کو مس واقعہ حافظ ابو طاهر سلفی نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ابوالحسن علی بن محمد کہتے ہیں کہ میں احمد بن ابی داؤد کی خدمت میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ ان کی دائیں جانب ایک پٹارہ رکھا ہوا ہے۔ پس انہوں نے مجھے حکم دیا کہ اس پٹارہ کو کھولو اور عجیب وغریب مخلوق کو دیکھو۔ پس میں نے اس پٹارہ کو کھولا تو اس میں سے ایک لمبی ٹانگ نمودار ہوئی جس کا اوپر والا حصہ انسانی جسم کی مانند تھا اور نیچلا حصہ کوئے کی طرح تھا۔ پس میں نے کہا تو کون ہے۔ پس وہ گفتگو کرنے لگا۔ پھر میں نے پوچھا تیرا نام کیا ہے؟ پس اس نے کہا میں کوا ہوں اور میری کنیت ابو عجمہ ہے۔ میں شراب اور قہوہ کو پسند کرتا ہوں اور میرے اندر ظرافت آمیز باتیں پنہاں ہیں جن کا ظہور دعوت اور خوشی کے دن ہوتا ہے اور میری پشت پر ایک مسہ ہے جس کو بالوں کے ذریعے چھپایا نہیں جاسکتا اور میرے سینہ پر بھی ایک مسہ ہے اگر وہ ظاہر کر دیا جائے تو لوگوں کو اس کے پیالہ ہونے میں کوئی شک وشبہ نہ رہے۔ پھر وہ کوا اشعار پڑھنے لگا۔

پس وہ چیخنے لگا اور اس کی زبان سے ”ابی وامی“ کے الفاظ سنائی دیتے تھے اور اس کے بعد وہ پٹارہ میں داخل ہو گیا اور اس نے اپنے جسم کو پٹارہ میں چھپا لیا۔ پس ابن ابی داؤد نے کہا کہ یہ کوا عاشق معلوم ہوتا ہے۔ مورخ ابن خلکان نے یحییٰ بن اشم کے حالات میں لکھا ہے کہ جب انہیں بصرہ کا حاکم مقرر کیا گیا تو اس وقت ان کی عمر بیس سال تھی۔ پس اہل بصرہ نے انہیں کم عمر سمجھتے ہوئے ان سے پوچھا کہ آپ کی کتنی عمر ہے؟ پس آپ کو معلوم ہو گیا کہ اہل بصرہ مجھے کم عمر سمجھ رہے ہیں۔ پس آپ نے فرمایا کہ میں عتاب بن اسید بن کور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر مکہ مکرمہ کا قاضی بنایا تھا اور معاذ بن جبلؓ جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کا گورنر بنایا تھا اور کعب بن سور جن کو حضرت عمرؓ نے بصرہ کا قاضی بنایا تھا سے عمر میں بڑا ہوں۔ پس یہ جواب آپ نے اہل بصرہ کو بطور احتجاج دیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ جب خلیفہ مامون الرشید کو قاضی کے عہدہ کے لئے

کسی آدمی کی ضرورت پڑی تو لوگوں نے خلیفہ کے سامنے یحییٰ بن اٹم کی تعریف کی۔ پس خلیفہ نے ان کو طلب کیا۔ پس جب وہ دربار میں حاضر ہوئے تو خلیفہ نے ان کی بد صورتی کی بناء پر ان کی طرف حقارت کی نظر سے دیکھا۔ پس یحییٰ کو یہ بات معلوم ہو گئی۔ پس انہوں نے کہا کہ اے امیر المومنین آپ مجھ سے کوئی علمی مسئلہ پوچھیں میری صورت کی طرف نہ دیکھئے۔ پس خلیفہ مامون الرشید نے چند سوالات کیے۔ پس یحییٰ نے جوابات دیئے۔ پس خلیفہ نے یحییٰ کو قاضی کے منصب پر فائز کر دیا۔ مورخ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ خلیفہ مامون الرشید پر قاضی یحییٰ بن اٹم اور احمد بن ابی داؤد معتزلی کے علاوہ کسی کو غلبہ حاصل نہیں تھا۔ قاضی یحییٰ بن اٹم حنفی تھے لیکن امام احمد بن حنبلؒ پر خلق قرآن کے سلسلہ میں ان سے زیادہ کسی نے تشدد نہیں کیا۔ عقرب ”باب الکاف“ میں ”الکلب“ کے تحت انشاء اللہ اس کی تفصیل آئے گی۔ علم فقہ میں جو کتابیں یحییٰ بن اٹم نے تالیف کی تھیں وہ بہت عظیم سرمایہ ہے لیکن کتب کی طوالت کے باعث لوگوں نے ان کو ترک کر دیا۔ قاضی یحییٰ بن اٹم کو اسلام میں ایسا دن حاصل ہوا ہے جو کسی اور کو حاصل نہیں ہوا۔ وہ یہ ہے کہ خلیفہ مامون الرشید ایک مرتبہ شام کی طرف سفر کر رہے تھے کہ راستہ میں انہوں نے حکم دیا کہ متعہ کے حلال ہونے کی منادی کر دی جائے۔ پس قاضی یحییٰ بن اٹم کے علاوہ کسی عالم کو جرات نہیں ہوئی کہ وہ خلیفہ سے متعہ کی تحریم کے متعلق بحث کرے۔ پس قاضی یحییٰ بن اٹم نے خلیفہ مامون الرشید کے سامنے متعہ کی حرمت کے متعلق دلائل پیش کیے اور خلیفہ کو قائل کر لیا۔ پس مامون نے اپنی غلطی کا اعتراف کرتے ہوئے توبہ کی اور اعلان کروا دیا کہ نکاح متعہ حرام ہے۔ روایت ہے کہ کسی آدمی نے قاضی یحییٰ بن اٹم سے کہا کہ اے قاضی! انسان کو کتنا کھانا کھانا چاہئے۔ پس قاضی یحییٰ نے فرمایا کہ بھوک ختم ہو جائے لیکن شکم سیر نہ ہو۔ پھر سوال کیا کہ کتنا ہنسنا چاہئے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اتنا ہنسے یہاں تک کہ چہرہ کھل جائے لیکن آواز بلند نہ ہو۔ پھر سوال کیا کہ انسان کو کتنا رونا چاہئے؟ آپ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے خوب رونا چاہئے۔ پھر پوچھا کہ انسان اپنے عمل کو کس حد تک پوشیدہ رکھے؟ آپ نے جواب دیا کہ اپنی استطاعت کے مطابق انسان اپنے عمل کو پوشیدہ رکھے۔ پھر سوال کیا کہ انسان اپنے عمل کو کتنا ظاہر کرے؟ آپ نے جواب دیا کہ انسان اپنے عمل کو اس قدر ظاہر کرے کہ خشکی پر رہنے والے انسان اور جن اس کی اقتداء کرنے لگیں۔ پس اس آدمی نے آپ کی علمی قابلیت کو سراہا۔ کہتے ہیں کہ قاضی یحییٰ بن اٹم میں لڑکوں کی محبت اور بلند منصب کی تمنا کے علاوہ کوئی عیب نہیں تھا اور وہ لوگوں میں ان عیوب کی وجہ سے مشہور تھے۔ پس قاضی یحییٰ جب کسی فقیہ کو دیکھتے تو اس سے حدیث کے متعلق سوال کرتے اور جب کسی محدث کو دیکھتے تو اس سے علم نحو کے متعلق سوال کرتے اور جب کسی نحوی سے ملاقات کرتے تو اس سے علم کلام کے متعلق سوال کرتے اور اس کا مقصد یہ تھا کہ مد مقابل کو شکست دے کر شرمندہ کیا جائے۔ پس ایک مرتبہ خراسان کے علاقہ کا ایک شخص قاضی یحییٰ بن اٹم کے پاس آیا جو علم میں ماہر اور حافظ حدیث تھا۔ پس قاضی صاحب نے اس سے پوچھا کیا تو نے حدیث کا علم حاصل کیا ہے۔ اس آدمی نے جواب دیا ہاں۔ قاضی صاحب نے کہا کہ اصول حدیث کے متعلق تم نے کیا کچھ یاد کر رکھا ہے۔ اس آدمی نے کہا میں نے شریک سے انہوں نے ابی اسحق سے انہوں نے حرث سے یہ روایت سنی ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک لوطی کو سنسار کیا تھا۔ پس قاضی یحییٰ بن اٹم اس آدمی کی یہ بات سن کر خاموش ہو گئے اور پھر اس آدمی سے گفتگو نہ کر سکے۔ قاضی یحییٰ کا انتقال ربیعہ کے مقام پر ۳۵۰ھ میں ہوا۔

بیان کیا جاتا ہے کہ قاضی یحییٰ کے انتقال کے بعد کسی آدمی نے انہیں خواب میں دیکھا۔ پس اس نے قاضی صاحب سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ قاضی یحییٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بخش دیا اور مجھ سے میرے رب نے پوچھا کہ اے یحییٰ تو نے دنیا میں اپنے نفس کو کون کاموں میں مشغول رکھا تھا۔ پس میں نے عرض کیا اے میرے رب میں تو ایک حدیث پر بھروسہ کر کے تیرے دربار میں حاضر ہوا ہوں جو میں نے ابو معاویہ ضریر سے انہوں نے اعمش سے انہوں نے ابوصالح سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میں اس بات سے شرم محسوس کرتا ہوں کہ کسی بوڑھے مسلمان کو عذاب دوں۔ (المحدث) پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے یحییٰ میں نے تجھے معاف کر دیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ”الربذہ“ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں پر حضرت عثمانؓ نے حضرت ابوذر غفاریؓ کو جلاوطن کیا تھا اور حضرت ابوذر غفاریؓ اس جگہ مقیم رہے یہاں تک کہ ان کی موت واقع ہو گئی اور ان کی قبر بھی اسی جگہ ہے۔

الحکام ”زراغ“ کا کھانا حلال ہے۔ امام رافعیؒ کے نزدیک یہ قول زیادہ صحیح ہے اور حضرت حکم کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت حماد نے حضرت امام محمد بن حسن سے اور حضرت امام بیہقیؒ نے اپنی کتاب میں یہ روایت نقل کی ہے کہ میں نے حضرت حکم سے ”غربان“ کا شرعی حکم معلوم کیا تو انہوں نے فرمایا کہ سیاہ اور بڑے قد کا کوا مکروہ ہے اور چھوٹے قد کا کوا حلال ہے اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

خواص کوئے کی زبان کو سکھایا جائے اور پھر کسی ایسے شخص کو کھلا دی جائے جسے سخت پیاس محسوس ہو رہی ہو تو اس کی پیاس ختم ہو جائے گی اگرچہ شدید گرمی ہی کیوں نہ ہو۔ کوئے کے دل کی بھی یہی خاصیت ہے کہ اسے سکھایا جائے اور کسی ایسے انسان کو پلا دیا جائے جسے بہت زیادہ پیاس محسوس ہوتی ہے تو وہ سفر میں کبھی پیاس محسوس نہیں کرے گا کیونکہ یہ پرندہ شدید گرمی میں بھی پانی نہیں پیتا۔ اگر کوئے اور مرغ کا پتہ ملا کر بطور سرمد آنکھوں میں لگایا جائے تو آنکھوں کا دھندلا پن ختم ہو جاتا ہے اور اگر کوئے کے پتہ کو بالوں میں مل لیا جائے تو بال سیاہ ہو جائیں گے۔ کوئے کا پوٹہ ابتدائی نزول ماء کو روکنے کے لئے مفید ہے۔

التعبیر خواب میں کسی ایسے کوئے کو دیکھنا جس کی چونچ سرخ ہو کی تعبیر عظیم المرتبہ آدمی اور ہولع سے دی جاتی ہے۔

ارطامیدورس نے کہا ہے کہ ”زراغ“ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے افراد سے دی جاتی ہے جو مشارکت کو پسند کرتے ہیں اور بعض اوقات ”زراغ“ کو خواب میں دیکھنا تنگدست لوگوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے نیز خواب میں ”زراغ“ کو دیکھنا حرامی لڑکے کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی اس سے مراد ایسا شخص ہوتا ہے جس میں خیر و شر دونوں موجود ہوں۔

الزاقی

”الزاقی“ اس سے مراد مرغ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الزواقی“ کا لفظ مستعمل ہے۔ زَقًا یَزُقُّوا کے معنی چیخنے اور چلانے کے آتے ہیں۔ جو ہرئی نے کہا ہے کہ ہر چیخنے والے جانور کو ”زاق“ کہتے ہیں۔

تحقیق ”البومۃ“ (الو) کے تحت توبہ بن الحمر کا یہ شعر گزر چکا ہے۔

ولو أن لیلی الاخیلیہ سلمت
علی و دونی جندل و صفائح
”اور لیلی نے مجھے سلام کیا حالانکہ میرے اور اس کے مابین ایک بڑی چٹان اور عظیم پتھر حائل تھا۔“

لسلمت تسلیم البشاشۃ أو زقا
لیہا صدی من جانب القبر صائح
”تو میں نے بھی اس کے قریب ہوتے ہوئے سلام کیا حالانکہ قبر کی طرف الواجیح رہا تھا۔“
عنقریب انشاء اللہ ”باب الصاد“ میں لفظ ”الصدی“ کے تحت اس کا تفضیلی ذکر آئے گا۔

الزماور

”الزماور“ تو حیدی نے کہا ہے کہ یہ ایک چھوٹے جسم والی مچھلی ہے جو لوگوں کی آواز سے الفت رکھتی ہے اور اس آواز کو سننے کی اس قدر خواہشمند ہوتی ہے کہ اگر وہ کشتی کو آتا ہوا دیکھ لیتی ہے تو اس کے ساتھ ساتھ ہولیتی ہے تاکہ انسانوں کی آواز سے لطف حاصل کرے۔ پس اگر یہ مچھلی کسی بڑی مچھلی کو آتا ہوا دیکھ لیتی ہے جو کشتی سے رگڑنے اور اس کو توڑنے کا ارادہ رکھتی ہے تو یہ چھوٹی مچھلی اچھل کر بڑی مچھلی کے کان میں گھس جاتی ہے اور اس کے کان میں اچھلتی رہتی ہے یہاں تک کہ بڑی مچھلی کسی پتھر یا شگاف کی تلاش میں ساحل کی طرف فرار ہو جاتی ہے۔ پس جب وہ کسی پتھر یا شگاف کو پالیتی ہے تو اس کے ساتھ اپنے سر کو ٹکراتی ہے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ کشتی والے اسی خصوصیت کی بناء پر ”الزماور“ کو پسند کرتے ہیں اور اسے کھلاتے رہتے ہیں اور جب کبھی یہ مفقود ہو جائے تو اسے ڈھونڈتے ہیں تاکہ اس کے ذریعے کشتی کو تباہ کرنے والی مچھلی کے حملہ سے محفوظ رہ سکیں۔ پس جب مچھلی پکڑنے کیلئے ملاح جال ڈالتے ہیں تو اس میں ”الزماور“ پھنس جاتی ہے۔ پس ملاح اس مچھلی کو اس کی اس خصوصیت کی وجہ سے چھوڑ دیتے ہیں۔

الزبابة

”الزبابة“ (زاء پر زبر ہے) اس سے مراد ایک قسم کا جنگلی چوہا ہے جو ضرورت کی اشیاء چرا کر لے جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ چوہا اندھا اور بہرہ ہوتا ہے۔ اس کی جمع ”زباب“ آتی ہے۔ جاہل شخص کو اس جنگلی چوہے سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ حرث بن کلدہ نے کہا ہے کہ۔

وَلَقَدْ رَأَيْتُ مُعَا شِرًّا
جَمَعُوا لَهُمْ مَالًا وَ وَلَدًا

”اور تحقیق میں نے بہت سے ایسے جاہل لوگ دیکھے ہیں جن کے پاس مال اور اولاد بھی ہے۔“

وهم زباب حائر
لَا تَسْمَعُ الْآذَانُ رَعْدًا

”اور وہ ان جنگلی چوہوں کی طرح ہیں جن کے کان بجلی کی کڑک اور گرج کی آواز کو سننے سے محروم رہتے ہیں۔“

شاعر نے اس شعر میں ”زباب“ کی صفت ”حائر“ بیان کی ہے جس سے مراد حیرت میں پڑنا ہے۔ چنانچہ نایاب اور گونگا آدمی بھی

بعض اوقات حیرت میں پڑ جاتا ہے۔ شاعر کا مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی عقلوں کے مطابق ان کو رزق تقسیم نہیں فرمایا۔ شعر میں لفظ ”وُلْد“ واؤ کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ اور شاعر کا یہ قول کہ ”لَا تَسْمَعُ الْآذَانُ رَعْدًا“ اصل میں ”لَا تَسْمَعُ آذَانُهُمْ“ تھا۔ یہاں مضاف الیہ کو حذف کر کے الف لام لایا گیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى“ (پس بے شک جنت مومنین کا ٹھکانہ ہے) ”الْمَأْوَى“ دراصل ”مَأْوَاهُمْ“ تھا۔ یہاں پر مضاف الیہ کو حذف کر کے اس کے شروع میں الف لام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ امام غزالی نے فرمایا ہے کہ اگر کم سنائی دیتا ہو تو اسے لغت میں ”وَقُور“ کہا جاتا ہے اور اگر اس سے بھی زیادہ سنائی نہیں دیتا تو اس کیلئے لغت میں ”صُمَم“ کے الفاظ مستعمل ہیں اور اگر اس سے بھی زیادہ سنائی نہ دے۔ یہاں تک کہ آدمی بجلی کی کڑک اور گرج کی آواز بھی نہ سن سکے تو اس کے لئے لغت میں ”صُلُح“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس جنگلی چوہے کے لئے ”صُمَم“ کے الفاظ مخصوص ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا شرعی حکم ”باب الفاء“ میں لفظ ”الفار“ کے تحت آئے گا۔

امثال

اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْرَفِي مِنْ زَبَابَةٍ“ (فلاں جنگلی چوہے سے بھی زیادہ چور ہے) یہ مثال چور کے لئے اس لئے دی جاتی ہے کیونکہ جنگلی چوہا بھی ضروریات کی اشیاء چرا کر لے جاتا ہے۔

الزُّبُزْبُ

”الزُّبُزْبُ“ اس سے مراد ایک جانور ہے جو بلی کے مشابہ ہوتا ہے۔ کامل ابن الاثیر میں حوادث ۳۰۴ھ کے سلسلہ میں مرقوم ہے کہ اہل بغداد ایک جانور سے بہت خائف تھے جسے وہ ”الزُّبُزْبُ“ کہتے تھے۔ یہ جانور رات کے وقت ان کے مکانوں کی چھتوں پر نظر آتا ہے اور یہ ان کے چھوٹے بچوں کو کھاجاتا اور بعض اوقات کسی آدمی یا عورت کا ہاتھ کاٹ کر کھاجاتا تھا۔ پس لوگ اس جانور کے خوف سے رات بھر بیدار رہتے اور اپنے بچوں کی حفاظت کرتے تھے اور برتن وغیرہ بجاتے تھے تاکہ جانور خوفزدہ ہو کر بھاگ جائے۔ پس ایک دن بادشاہ کے ساتھیوں نے اس جانور کو پکڑ لیا۔ یہ جانور سیاہی مائل تھا اور اس کے ہاتھ پاؤں چھوٹے چھوٹے تھے۔ پس لوگوں نے اسے دیکھ کر کہا کہ ہاں یہی ”الزُّبُزْبُ“ ہے۔ پس اس جانور کو قتل کر کے بازار میں لٹکا دیا گیا۔ پس اس جانور کی ہلاکت کے بعد لوگوں کو سکون حاصل ہو گیا۔

الزخارف

”الزخارف“ یہ لفظ جمع ہے اس کے واحد کے لئے ”الزخرف“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس سے مراد ایسے کپڑے ہیں جو پانی پر

اڑتے ہیں۔ اوس بن حجر نے کہا ہے کہ ۔

لَهُ حَذْبٌ تَسْتَبِيْنُ فِي الزَّخَارِفِ

تَذْكُرُ غَيْنًا مِنْ عَمَّانٍ وَمَاؤَهَا

”میری آنکھیں عمان اور اس کے چشموں کا تذکرہ کرتی ہیں جن میں ”الزخارف“ بھی پانی کے لئے اترتے ہیں۔“

الزُّرُور

”الزُّرُور“ (زاء پر پیش ہے) اس سے مراد چڑیا کی مثل ایک پرندہ ہے۔ اس پرندہ کو ”الزُّرُور“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی آواز میں ایک قسم کی زرزیت ہوتی ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ ہر وہ پرندہ جس کے بازو چھوٹے ہوں جیسے زرازیر اور گوریا وغیرہ جب اس کی ٹانگیں کلاٹ دی جائیں تو وہ اڑنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے جیسے انسان کا پاؤں کاٹ دیا جائے تو وہ دوڑنے پر قدرت نہیں رکھتا۔ عنقریب اس کا شرعی حکم انشاء اللہ ”باب العین“ میں ”العصفور“ کے تحت آئے گا۔

فائدہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ فرماتے ہیں کہ مومنین کی روح (زراریر کی طرح) سبز پرندوں کے پوٹوں میں رکھ دی جاتی ہے۔ وہ مومنین ایک دوسرے کو پہنچاتے ہیں اور وہ جنت کے پھلوں سے رزق حاصل کرتے ہیں۔ (رواہ الطبرانی وابن شیبہ) علامہ دیرریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخ برہان الدین القیر الہیؒ نے ”زرزور“ کے متعلق کیا خواب فرمایا ہے۔

قَدْ قُلْتُ لَمَّا مَرَّ بِي مَعْرَضًا
وَكَفَّهُ يَجْمُلُ زُرُورًا

”تحقیق میں نے اس سے کہا جب وہ مجھ سے منہ پھیر کر گزرا اور اس کے ہاتھ میں ”زرزور“ پرندہ تھا۔“

يَا ذَا الدِّيْ عَذَّبْنِيْ مَطْلَةً
اِنْ لَمْ تَزُرْ حَقًّا فَرَزُورًا

”اے وہ شخص جس کی ٹال مثول نے مجھے اذیت دی ہے اگر تو حقیقت میں ملاقات کا خواہشمند نہیں ہے تو کسی طور پر ہی ملاقات کر لے۔“
عبدالحسن بن عثمان بن غانم نے امام شافعیؒ کے مناقب میں لکھا ہے کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ رومیہ کا ظلم دنیا کے عجائبات میں سے ہے۔ وہ نحاس کی ایک ”زرزور“ چڑیا ہے جو پورے سال میں صرف ایک دن بولتی ہے۔ پس جب یہ چڑیا بولتی ہے تو اس کی ہم جنس تمام چڑیاں اس کے ارد گرد جمع ہو جاتی ہیں اور ان کی چونچ میں زیتون کا دانہ بھی ہوتا ہے۔ پس یہ تمام پرندے زیتون کے دانے نحاس کی چڑیا کے پاس چھوڑ دیتے ہیں۔ پس رومی لوگ ان زیتون کے دانوں کو جمع کر کے اس کا تیل نکال لیتے ہیں اور پھر سال بھر اس تیل سے فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ ”باب السین“ میں ”السودانية“ کے تحت آئے گا۔

الحکم اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ گوریا کی جنس سے تعلق رکھتا ہے۔

خواص زرزور کا گوشت قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ اگر اس پرندے کا خون کسی چھوڑے پھنسی پر لگا دیا جائے تو بے حد مفید ہے۔

اگر اس پرندے کو جلا کر اس کی راکھ زخم وغیرہ پر لگا دی جائے تو زخم اللہ تعالیٰ کے حکم سے بہت جلد ٹھیک ہو جاتا ہے۔

التعبیر زرزور کو خواب میں دیکھنا سفر کی پریشانی پر دلالت کرتا ہے۔ سفر خواہ بری ہو یا بخیر۔ بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے آدمی سے دی جاتی ہے جو کثرت سفر کرنے والا ہو جیسے خیر کرایہ پر لینے والے یا قیام کسی ایک جگہ نہیں ہوتا۔

بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنا نیک اور برے اعمال کے اجتماع کی علامت ہے یا اس کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو نہ تو غنی اور نہ ہی فقیر ہو۔ نہ شریف ہو اور نہ ہی رذیل ہو۔ بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذلت اور قناعت سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات اس کی تعبیر کاتب سے دی جاتی ہے۔ (واللہ اعلم)

الزرق

”الزرق“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک شکاری پرندہ ہے جو باز کے مشابہ ہوتا ہے۔ فراء نے کہا ہے کہ اس سے مراد سفید باز کی ایک قسم ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الزردایق“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس پرندے کا مزاج گرم و خشک ہوتا ہے اور بازو نہایت مضبوط ہوتے ہیں جس کی بناء پر یہ تیز اڑتا ہے اور شکار پر اچانک جھپٹ پڑتا ہے۔ اس کی پشت سیاہ ہوتی ہے اور بزر سفید ہوتا ہے نیز اس کی آنکھوں کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ حسن بن ہانی نے اس کی تعریف میں کہا ہے کہ۔

قد اغتدی بسفرة معلقة
تحقیق اس نے ایسے دسترخوان سے غذا حاصل کی جس پر تمام مطلوب چیزیں لگا دی گئی تھیں۔

مبکرا برزق اور زرقہ
”صبح ہی صبح جب زرق پرندہ نکلتا ہے تو اس کا حال باز کی طرح ہوتا ہے۔

کأن عینه لحسن الحدقة
”اس کی آنکھیں خوبصورتی کی بناء پر ایسے محسوس ہوتی ہیں جیسے شاخ پر نرس کا پھول کھل رہا ہو۔“

ذو منسر مختضب بعلقہ
”یہ پرندہ بڑے پروں والا ہے جن پر سبز دھاریاں ہیں اور اس کے ساتھ ہی گردن کا گوشت لٹکا ہوا ہے۔“

سلاحه فی لحمها مفرقة
”اس پرندے کے ہتھیار اس کے جسم میں مختلف مواقع پر موجود ہیں۔“
الحکم | اس پرندے کا کھانا حرام ہے۔ جس کی وضاحت ”البازی“ کے تحت ہو چکی ہے۔

الزرافة

”الزرافة“ اس کی کنیت کے لئے ام عیسیٰ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الزرافة“ کی زاپر زور اور پیش دونوں آسکتے ہیں۔ یہ ایک حسین و جمیل چوپایہ ہے جس کی اگلی ٹانگیں لمبی اور پچھلی ٹانگیں چھوٹی ہوتی ہیں۔ اس کے چاروں ہاتھ پاؤں کی لمبائی دس ذراع تک ہوتی ہے۔ اس کا سر اونٹ کے سر کی طرح ہوتا ہے اور اس کے سینگ گائے کے سینگوں کی طرح اس کی جلد چیتے کی جلد کی مانند ہوتی ہے اور اس کے ہاتھ پاؤں اور کھر گائے کے ہاتھ پاؤں اور کھروں کی مثل ہوتے ہیں۔ اس کی دم ہرن کی دم کی طرح ہوتی ہے۔ اس کے پچھلے پاؤں میں گھٹنے نہیں ہوتے بلکہ اگلے پاؤں میں ہوتے ہیں۔ پس جب یہ چلتا ہے تو دوسرے حیوانوں کے برعکس یہ بایاں پاؤں اور داہنا ہاتھ آگے بڑھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی طبیعت میں انس و محبت پیدا فرمائی ہے۔ یہ جانور جگالی بھی کرتا ہے اور میٹلیاں بھی کرتا

ہے۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے اس جانور کو اس بات کا علم دیا کہ اس کی غذا درختوں میں ہے تو اس کی انگلی ٹانگیں اس کی پچھلی ٹانگوں سے لمبی بنادیں تاکہ ان کے ذریعے یہ چرنے میں مدد حاصل کر سکے۔ امام قزوینی کی کتاب عجائب المخلوقات میں اور تاریخ ابن خلکان میں محمد بن عبد اللہ عقی بصری اخباری جو مشہور شاعر ہیں کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ ”الزُّرَّافَةُ“ زا کے پیش کے ساتھ ایک مشہور جانور ہے جو تین جانوروں، جنگلی اونٹ، جنگلی گائے اور زبجو سے پیدا ہوتا ہے۔ پس جب زبجو کسی اونٹنی کے ساتھ جفتی کرتا ہے تو پیدا ہونے والا بچہ شکل و صورت میں اونٹنی اور زبجو کے مشابہ ہوگا۔ پس اگر پیدا ہونے والا بچہ نہ رہے تو جنگلی گائے کے مشابہ ہوگا۔ اس لئے اس کو زرافہ کہا جاتا ہے۔ یہ عمل حبشی ممالک میں جاری ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”الزُّرَّافَةُ“ لغت میں جماعت کے معنوں میں مستعمل ہے۔ چنانچہ زرافہ کی ولادت میں جانوروں کی ایک جماعت شریک ہوتی ہے اس لئے اسے زرافہ کہا جاتا ہے۔

عجمی لوگ اس کو شتر گاؤں کے لئے کہتے ہیں کہ یہ اونٹ، گائے اور زبجو کی شراکت سے پیدا ہوتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ زرافہ کی پیدائش میں مختلف حیوانات کی شراکت ہوتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ چوپایہ اور وحشی جانور موسم گرما میں پانی پینے کے لئے ایک جگہ جمع ہوتے ہیں۔ پس وہ اسی جگہ آپس میں جفتی کرتے ہیں۔ پس بعض جانوروں کا اس جفتی کی بناء پر بدن کا کچھ حصہ حمل میں رہ جاتا ہے اور بعض کا نہیں رہتا۔ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک مادہ کے ساتھ کئی قسم کے حیوانات جفتی کرتے ہیں اور ان کا نطفہ آپس میں مخلوط ہو کر مختلف رنگ و روپ کے حیوانات کی پیدائش کا سبب بن جاتا ہے۔ لیکن جاہظ نے اس قول کو ناپسند کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ قول جہالت پر مبنی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی جس طرح چاہتا ہے حیوانات کو پیدا فرماتا ہے۔ پس زرافہ حیوانات کی اس قسم سے تعلق رکھتا ہے جو بلا شراکت غیر قائم ہے جیسے گھوڑا اور خچر وغیرہ ہیں۔

الحکم | زرافہ کے شرعی حکم کے متعلق امام شافعیؒ کے مذہب میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ زرافہ حرام ہے۔ اس قول کو صاحب التنبیہ نے اور امام نوویؒ نے اپنی کتاب ”الشرح المہذب“ میں نقل کیا ہے کہ زرافہ بالاتفاق حرام ہے۔ قاضی ابوالخطاب حنبلی نے بھی زرافہ کو حرام قرار دیا ہے۔ زرافہ کے متعلق دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حلال ہے۔ شیخ تقی الدین بن ابی الدم الحوی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور قاضی حسین نے اسی قول کو نقل کیا ہے اور ابوالخطاب کے دو قولوں میں سے ایک قول زرافہ کی حلت کا بھی ہے۔ اس مسئلہ کی تائید قاضی حسین کے بیان کردہ اس جزئیہ سے بھی ہوتی ہے کہ بطح اور زرافہ اگر احرام کی حالت میں ہلاک ہو جائے تو اس کا فدیہ بکری یا قیمت کی صورت میں دیا جائے گا اور فدیہ ان جانوروں کا دیا جاتا ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ ابن رفعہ کے نزدیک وہی قول معتبر ہے جس پر امام بغوی نے فتویٰ دیا ہے۔ نیز ابن رفعہ کہتے ہیں کہ ”الزُّرَّافَةُ“ میں فا کی بجائے قاف ہے یعنی ”الزُّرَّافَةُ“ ہے۔ شیخ تقی الدین السبکی نے فرمایا ہے کہ یہ تعلیل ٹھیک نہیں ہے کیونکہ یہ کتب فقہ میں مذکور نہیں ہے۔ حالانکہ ابن ابی الدم نے اس کی حلت کا فتویٰ دیا ہے اور قاضی حسین نے اس کی حلت کے قول کو نقل کیا ہے۔ نیز ابوالخطاب حنبلی اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ شیخ سبکیؒ فرماتے ہیں کہ زرافہ کے حرام ہونے کی کوئی وجہ ہماری سمجھ میں نہیں آئی اور امام نوویؒ اور صاحب تنبیہ کے اقوال جواز پر نقل کئے گئے ہیں۔ کتب فقہ میں مذکور نہیں ہیں۔ نیز قاضی حسین بھی زرافہ کو حلال قرار دیتے ہیں۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ صاحب تنبیہ اور امام نوویؒ نے اہل لغت کے اس قول کہ زرافہ درندوں میں سے ہے پر اعتماد کی بناء پر اس کو حرام قرار دیا ہوگا۔ اسی لئے کتاب العین کے مصنف نے زرافہ کو درندوں میں شمار کیا

ہے۔ لیکن اگر زرافہ کی پیدائش میں ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم حیوانات کی شرکت کو بھی تسلیم کر لیا جائے تو بھی اس کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس جانور کے متعلق علماء کرام اور فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اور اس کی حرمت و حلت کے متعلق کوئی نص بھی موجود نہیں ہے۔ پس اس کو ان جانوروں میں شمار کیا جائے گا۔ جن کے متعلق شریعت میں کوئی نص وارد نہیں ہوئی۔ وہ جانور جن کے بارے میں شریعت خاموش ہے۔ ان کے حلال و حرام ہونے کا معیار کیا ہے۔ اس کے متعلق تفصیلی تذکرہ باب الواؤ میں ”الورل“ کے تحت ہوگا۔ انشاء اللہ۔

خواص | زرافہ کا گوشت گندہ اردی اور سوداوی ہوتا ہے۔

التعبیر | زرافہ کو خواب میں دیکھنا مال کی بربادی کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات اس کی تعبیر حسین و جمیل عورت اور ایسی عجیب و غریب خبر سے دی جاتی ہے جس میں کوئی بھلائی نہ ہو۔ زرافہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دوست خاوند اور بیٹے سے بھی دی جاتی ہے اور بعض اوقات زرافہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسی عورت سے دی جاتی ہے جو اپنے خاوند سے نباہ نہ کر سکے اور اس کی غیر موجودگی میں غلط کاموں میں مصروف رہے۔ (واللہ اعلم)

الزریاب

”الزریاب“ اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جو چڑیا سے کچھ بڑا ہوتا ہے۔ اسے ”ابوزریق“ بھی کہا جاتا ہے۔ ”منطق الطیر“ نامی کتاب میں ایک حکایت مرقوم ہے کہ ایک شخص بغداد سے کہیں دوسرے علاقے میں چارہ ہا تھا اور اس کے پاس چار سو درہم تھے۔ اس کے علاوہ اس کے پاس کچھ بھی نہیں تھا۔ پس اس نے راستہ میں ”زریاب“ کے بیچے فروخت ہوتے دیکھے۔ پس اس نے چار سو درہم کے ”زریاب“ کے بیچے خرید لئے۔ پھر بغداد کی طرف لوٹ آیا۔ پس جب صبح ہوئی تو اس نے اپنی دکان کھولی اور ان بچوں کو فروخت کرنے کے لئے اپنی دکان میں ایک بنجرے میں لٹکا دیا۔ پس چایک بخت سرد ہوا چل پڑی جس کی وجہ سے ایک کزور بچے کے علاوہ تمام بچے ہلاک ہو گئے۔ پس اس آدمی کو فقر و فاقہ کا یقین ہو گیا۔ پس وہ آدمی پوری رات گزر گرا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا رہا اور یہ الفاظ کہتا رہا ”يَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ اَعْشِيْ“۔ پس جب صبح ہوئی تو سردی ختم ہو گئی تو زندہ بچ جانے والا بچہ پھر بچڑانے لگا اور چیخنے لگا۔ چنانچہ جب بچہ چیختا تھا تو اس کی زبان سے ”يَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ اَعْشِيْ“ کے الفاظ صاف سنائی دیتے تھے۔ پس لوگ یہ آواز سن کر دکان پر جمع ہو گئے اور اس پرندے کی بولی سننے لگے۔ پس وہاں سے امیر المومنین کی ایک لونڈی گزری تو اس نے یہ بچہ ایک ہزار درہم کے عوض خرید لیا۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے سچے دل سے دعا مانگنے کا کتنا فائدہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تھوڑی ہی دیر میں نقصان سے کئی گناہ زیادہ فائدہ عطا فرمادیا۔ پس جو شخص یہ طرز عمل اختیار کرے گا۔ اسے کامیابی حاصل ہوگی۔ پس اللہ تعالیٰ پاک ہے وہ اپنی رحمت کے لئے جسے چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے اور وہ غالب اور عطا فرمانے والا ہے۔

الزغبة

”الزغبة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا کثیر اہے جو چوہوں کے مشابہ ہوتا ہے۔ اہل عرب کسی آدمی کے نام کیلئے بھی

”الزغبة“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ پس عیسیٰ بن حماد بصری کو بھی ”زغبة“ کہا جاتا ہے۔ رشد بن سعد عبد اللہ بن وہب اور لیث بن سعد وغیرہ سے مروی ہے اور انہی حضرات سے امام مسلم ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے کہ عیسیٰ بن حماد بصری کی وفات ۲۴۸ھ میں ہوئی۔

الزُّغْلُولُ

”الزُّغْلُولُ“ (زاء پر پیش ہے) اس سے مراد کبوتر کا بچہ ہے۔ پس کبوتر کا بچہ جب تک دانہ کھاتا رہے۔ ”الزُّغْلُولُ“ کہلاتا ہے۔ پس جب کوئی پرندہ اپنے بچے کو دانہ وغیرہ کھلاتا ہے تو کہا جاتا ہے ”اغزل الطائر فرخه“ (پرندے نے اپنے بچے کو دانہ کھلادیا ہے) اسی طرح بکری یا اونٹ کے دودھ پینے والے بچے کو بھی ”الزُّغْلُولُ“ کہا جاتا ہے اور مردوں میں سے ضعیف آدمی کے لئے بھی ”الزُّغْلُولُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الزغیم

”الزغیم“ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الزغیم“ راء مہملہ کے ساتھ ہے یعنی ”الزَّغِيم“ ہے۔

الزقة

”الزقة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک دریائی پرندہ ہے جو پانی میں غوطہ لگاتا ہے۔ یہاں تک کہ کافی دور سے باہر نکلتا ہے۔

الزُّلَالُ

”الزُّلَالُ“ (زاء پر پیش ہے) اس سے مراد ایک کیڑا ہے جس کی پرورش برف میں ہوتی ہے۔ اس کے جسم پر زرد رنگ کے نقطے ہوتے ہیں اور اس کی جسامت انگلی کے برابر ہوتی ہے۔ لوگ اس کو اس کے رہنے کی جگہ سے پکڑ لیتے ہیں تاکہ اس کے جوف میں موجود پانی کو پی سکیں کیونکہ یہ بہت سرد ہوتا ہے۔ اس لئے لوگ ٹھنڈے پانی کو تشبیہ کے طور پر ”الزلال“ کہتے ہیں۔ صحاح میں ”ماء زلال“ سے مراد میٹھا پانی ہے۔ ابو الفرج بخاری نے شرح الوجیز میں لکھا ہے کہ برف کے کیڑے کا پانی پاک ہوتا ہے۔ قاضی حسین کا بھی یہی قول ہے اور عوام میں یہی مشہور ہے کہ ”الزُّلَالُ“ سے مراد ٹھنڈا پانی ہے۔ سعید بن زید بن عمرو بن نفیل جو عشرہ مبشرہ میں سے ایک مشہور صحابی ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ ۔

له المزن تحمل عذبا زلالا

واسلمت وجہی لمن اسلمت

”اور میں اس شخص کا مطیع ہوا جس کے مطیع وہ بادل ہیں جس میں میٹھا پانی بھرا ہوا ہے۔“

ابو الفوارس بن حمدان جس کا نام الحارث ہے نے کہا ہے کہ ۔

ویدی إذا خان الزمان وساعدي

قد كنت عدتي التي أسطو بها

”تحقیق تو میرا ہتھیار ہے اور میرا ہاتھ اور بازو جس کے ذریعے میں حملہ کرتا ہوں جبکہ زمانہ میرے ساتھ خیانت کا معاملہ کر رہا ہے۔“

فرمیت منک بضد ما املته

والمرء یشرق بالزلزال البارد

”پس میں تجھ سے ہی تیر چلا تا ہوں اس شخص کی خواہش کی خلاف جس نے مجھ سے غلط تمنا رکھی اور آدمی ٹھنڈے اور صاف پانی سے چمکتا ہے۔“

الحرث نے آخر میں کہا ہے کہ ۔

ومن یک ذاقم مر مریض

یجد مرابه الماء الزلال

”اور جس شخص کا ذائقہ مریض ہونے کی وجہ سے کڑوا ہو گیا ہو تو اس کو بیٹھا پانی میں کڑوا محسوس ہوتا ہے۔“

وجہ الدولۃ ابو الطاع بن حمدان نے کیا خوب کہا ہے۔ ان کا لقب ذی القرنین ہے اور یہ بہت بڑے شاعر ہیں۔ ان کا انتقال

۳۲۸ھ میں ہوا ۔

قالت لطیف خیال زارنی ومضی

بالله صفه ولا تنقص ولا تزد

”اس عورت نے کہا کہ رات میرے دل میں کسی کا خیال آیا اور ختم ہو گیا لہذا اللہ کے لئے تم مجھے اس کے متعلق کچھ بتاؤ اور اس

کے تعارف میں کمی بیشی نہ کرو۔“

فقال ابصرته لومات من ظماء

وقلت قف عن ورود الماء لم یرد

”پس اس نے کہا کہ میں نے جان لیا کہ جو پیاس سے مر رہا ہو یہ اس کا خیال تھا اور اگر اس سے کہا جائے کہ ٹھنڈا پانی پینے سے

رک جاتا تو وہ ہرگز واپس نہ لوٹتا۔“

قالت صدقت الوفا فی الحب عادته

یا برد ذاک الذی قالت علی کبدی

”وہ کہنے لگی تو نے سچی بات کہی کیونکہ محبت میں وفاداری اس کی عادت تھی۔ اے کاش تو میرے جگر پر غلب پالیتی“

وجہ الدولہ کے عمدہ اشعار میں سے یہ اشعار بھی ہیں ۔

تری الثیاب من الکتان یلمحها

نور من البدر احیاناً فیلیها

”تو دیکھے گا کہ بعض اوقات کتان کے کپڑا کو چودھویں رات کے چاند کی روشنی پرانا کر دیتی ہے۔“

فکیف تنکر ان تبلی معاصرها

والبدر فی کل وقت طالع فیها

”پس تو اس کے ہم عصر سے کیسے انکار کر سکتا ہے حالانکہ اس کے چہرے کا چاند ہر وقت اس کے اندر روشنی بکھیرتا رہتا ہے۔“

شاعر نے آخر میں کہا ہے کہ ۔

لا تعجبوا من بلا غلائله

قد زر ازراہ علی القمر

”نہ تم تعجب کرو اس کپڑے کے پرانا ہونے پر کیونکہ اس کا کپڑا چاند کی روشنی پڑنے سے پرانا ہو گیا ہے۔“

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ یہ اشعار اس بات پر شاہد ہیں کہ چاند کی روشنی کتان کے کپڑے کو پرانا کر دیتی ہے۔ اسی طرح حکماء

نے بھی کہا ہے۔ پس یہ کیفیت اس وقت پیدا ہوتی ہے جب کپڑے کو ایسے وقت پانی میں ڈالا جائے جب سورج اور چاند کا اجتماع ہو۔

پس ایسے وقت میں یہ کپڑا بہت جلدی پرانا ہو جاتا ہے۔ نیز سورج اور چاند کا اجتماع ۲۵ اور ۳۰ تاریخ کے درمیان ہوتا ہے۔ تحقیق ابن

سینا نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے۔

ولا تصد فیہا کذا لِحیتان لا تغسلن یتابک الکتنان

”تم سورج اور چاند کے اجتماع کے وقت کتان کے کپڑوں کو نہ دھونا اور نہ ہی اس میں مچھلی کو باندھنا۔“

عند اجتماع النیرین تبلی . وذا صحیح فاتخذہ اصلا

”کیونکہ سورج اور چاند کے اجتماع کے وقت کتان کا کپڑا دھونے سے پرانا ہو جاتا ہے اور یہی ٹھیک بات ہے پس اس کو اپنے لئے اصول بنا لے۔“

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ چاند کی روشنی میں کتان کے کپڑے کو دھونے سے اجتناب کرنا چاہئے اور اسی طرح سورج اور چاند کے اجتماع کے وقت بھی کتان کے کپڑوں کو نہیں دھونا چاہئے۔

اس کا سبب ہم نے بیان کر دیا ہے۔

الحکم ابو الفرج عجمی نے شرح الوجیز میں لکھا ہے کہ برف کے کپڑے کا پانی پاک ہوتا ہے۔ قاضی حسین کا بھی یہی قول ہے۔ جوہری کہتے ہیں کہ لوگوں میں یہی مشہور ہے کہ ”الزُّلَّالُ“ ٹھنڈے پانی کو کہا جاتا ہے۔

الزماج

”الزماج“ (بروزن رمان) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو مدینہ منورہ میں پایا جاتا ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔

لیت شعری ام غالھا الزماج

اعلیٰ العهد اصبحت ام عمرو

”ام عمرو وعدہ کو پورا کرنے والی ہوگئی ہے۔ کاش مجھے یہ بات معلوم ہو جاتی کہ کیا ”زماج“ پرندے نے اس کی قیمت میں اضافہ کر دیا ہے۔“

الزمج

”الزمج“ یہ ایک مشہور پرندہ ہے جس کا شکار بادشاہ کرتے تھے۔ اہل بزرگہ اس پرندہ کو شکاری پرندوں میں بہت ہلکا سمجھتے ہیں۔ یہ پرندہ اپنی آنکھ اور حرکت کی وجہ سے مشہور ہے۔ یہ پرندہ بہت تیزی کے ساتھ اپنے شکار پر حملہ آور ہوتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس میں غداری اور بے وفائی بھی پائی جاتی ہے کیونکہ اس کی طبیعت کثافت کی طرف مائل ہے۔ یہ پرندہ تعلیم کو قبول کرتا ہے لیکن اس کو تعلیم دینے میں کافی مدت درکار ہوتی ہے۔ یہ پرندہ زمین پر شکار کرتا ہے۔ اس پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ عقاب کی ایک قسم ہے۔ ابو حاتم نے کہا ہے کہ ”الزمج“ ”زرقاب“ کو کہتے ہیں۔ لیٹ نے کہا ہے کہ ”الزمج“ ”عقاب کے علاوہ ایک پرندہ ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ اہل عجم کے نزدیک یہ ”دوبرادران“ یعنی دو بھائیوں کے نام سے معروف ہے اور اس پرندے کا یہ نام اس لئے رکھا گیا ہے کہ جب یہ اپنے شکار کو کپڑے سے عاجز ہوتا ہے تو اس کا ہم جنس بھائی شکار کو کپڑے میں اس کی مدد کرتا ہے۔

الحکم اس پرندے کا گوشت دوسرے شکاری پرندوں کی طرح حرام ہے۔

خواص اس کا گوشت کھانا خفقان قلب کیلئے مفید ہے۔ اس پرندے کا پتہ سرمہ میں ملا کر آنکھ میں لگانے سے آنکھ کا دھندلا پن ختم ہو جاتا ہے اور ضعف بصر کے لئے بھی مفید ہے۔ اس پرندے کی بیٹ چہرہ اور بدن کے داغ وغیرہ کے لئے مفید ہے۔

زمج الماء

”زمج الماء“ یہ ایک پرندہ ہے جسے مصر میں ”التورس“ کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ سفید ہوتا ہے اور یہ کبوتر کے برابر یا اس سے بڑا ہوتا ہے۔ یہ پرندہ ہوا میں بلند ہوتا ہے۔ پھر اپنے آپ کو پانی میں گر دیتا ہے اور پانی میں غوطہ لگا کر مچھلیاں پکڑ لیتا ہے۔ یہ پرندہ مردار نہیں کھاتا۔ اس پرندے کی غذا مچھلیاں ہی ہیں۔

الحکم اس پرندے کا کھانا حلال ہے لیکن روایاتی نے صمیری سے نقل کیا ہے کہ ایسے تمام سفید پرندے جو پانی میں رہتے ہیں حرام ہیں کیونکہ ان کے گوشت میں گندگی ہوتی ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ ”الملقح“ کے علاوہ تمام پرندے حلال ہیں۔ عقیقہ اب انشاء اللہ ”باب اللام“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

الزنبور

”الزنبور“ اس سے مراد بھڑ ہے۔ ”الزنبور“ مونث بھی استعمال کیا جاتا ہے اور لغت میں ”الزناہیو“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ بعض اوقات شہد کی مکھی کو بھی ”زنبوزا“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”الزناہیو“ آتی ہے۔ ابن خالویہ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ میں نے ابو عمر اور زاہد کے علاوہ کسی سے ”الزنبور“ کی کنیت کے متعلق نہیں سنا۔ پس ابو عمر اور زاہد کے نزدیک اس جانور کی کنیت ابعلی ہے اور اس کی دو اقسام ہیں۔ جبلی اور سبلی۔ پس جبلی قسم وہ ہے جو پہاڑوں میں سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ اس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ اپنی پیدائش کی ابتدائی حالت میں کیڑے کی مثل ہوتا ہے۔ پھر زنبور بن جاتا ہے۔ یہ جانور اپنا گھر مٹی سے بناتا ہے جیسے شہد کی مکھی مٹی سے اپنا گھر بناتی ہے۔ زنبور اپنے گھر میں چار دروازے رکھتا ہے تاکہ چاروں طرف سے ہوا اس کے گھر میں پہنچتی رہے۔ اس کے ایک ڈنک ہوتا ہے جس سے وہ کاٹتا ہے۔ اس کی غذا پھل و پھول وغیرہ ہیں۔ اس کے زراور مادہ میں جسامت کے لحاظ سے ہی تمیز کی جاسکتی ہے کیونکہ زراور جسامت میں مادہ سے بڑا ہوتا ہے۔ اس جانور کی دوسری قسم سبلی ہے جو زمین میں اپنی سکونت اختیار کرتا ہے۔ اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ اپنا گھر زمین کے نیچے مٹی نکال کر بناتا ہے جیسے چیونٹی اپنا گھر بناتی ہے۔ یہ جانور موسم سرما میں چھپ جاتا ہے کیونکہ سردی کی وجہ سے اس کی ہلاکت کا خطرہ ہوتا ہے۔ پس یہ موسم سرما میں مردہ کی طرح سو جاتا ہے۔ یہ جانور جازوں کے لئے اپنی خوراک جمع نہیں کرتا لیکن چیونٹیاں جازوں کے لئے اپنی خوراک جمع کر لیتی ہیں۔ پس جب فصل ریح آتی ہے تو یہ جانور اپنی خواب گاہ سے باہر نکلتا ہے اور کزوری کے باعث اس کی حالت خشک ککڑی کی طرح ہو جاتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کے جسم میں دوبارہ روح پھونک دیتا ہے۔ پس یہ پہلے کی طرح فرہ ہو جاتا ہے۔ اس جانور کی مختلف اقسام ہیں جن کے رنگ اور جسم بھی مختلف

ہوتے ہیں۔ زنبور کی بعض اقسام کے جسم بہت لمبے ہوتے ہیں اور اس کی طبیعت میں حرص اور شر بھی پایا جاتا ہے۔ پس زنبور جب باورچی خانہ میں داخل ہو جائے تو اسے کھانے کی جو بھی چیزیں مل جائیں کھا جاتا ہے۔ زنبور جو تنہا پرواز کرتا ہے زمین اور دیواروں میں سکونت اختیار کرتا ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے جس کا جسم دو حصوں میں منقسم ہوتا ہے اس لئے یہ پیٹ سے سانس نہیں لے سکتا۔ اگر اس حیوان کو تیل میں ڈال دیا جائے تو یہ حرکت نہیں کر سکے گا اور اگر اس کو سرکہ میں ڈال دیا جائے تو فوراً زندہ ہو جائے گا اور اڑ جائے گا۔ علامہ زنجہری نے سورہ اعراف کی تفسیر میں لکھا ہے کہ بعض اوقات متوقع چیز کو واقع کے منزلہ میں مان لیا جاتا ہے (یعنی جس کی آنے والے زمانے میں ہونے کی امید ہو) اس کو ایسا ہی سمجھ لیا جاتا ہے گویا کہ وہ ہو گیا۔ (جیسے عبدالرحمن بن حسان بن ثابت انصاری سے مروی ہے کہ وہ اپنے باپ کے پاس روتے ہوئے داخل ہوئے اور اس وقت وہ بچے تھے۔ پس ان کے والد حضرت حسانؓ نے پوچھا تم کیوں رورہے ہو؟ پس عبدالرحمن نے کہا کہ مجھے زنبور نے کاٹ لیا ہے اور وہ میری زرد چادر میں لپٹا ہوا تھا۔ پس حضرت حسانؓ نے فرمایا اے میرے بیٹے تو عنقریب شاعر بن جائے گا۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت میں ”فُلْتُ الشَّعْرَ“ کہہ کر ماضی کے صیغہ کو مستقبل کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی متوقع چیز کو واقع کے منزلہ میں مان لیا گیا ہے۔ شاعر نے کیا خواب کہا ہے کہ۔

لدى الطير ان اجنحة وخفق

وللزنبور والبازي جميعاً

”بھڑ اور باز دونوں پروں والے حیوان ہیں اور جب یہ اڑتے ہیں تو ان کے پروں سے پھڑ پھڑ کی آواز سنائی دیتی ہے۔“

وما يصطاده الزنبور فرق

ولكن بين ما يصطاد باز

”لیکن باز جو شکار کرتا ہے اس میں اور بھڑ کے شکار میں بہت بڑا فرق ہے۔“

شیخ ظہیر الدین بن عسکر نے کیا عمدہ اشعار کہے ہیں۔

والحق قد يعتريه سوء تغير

فى زخرف القول تزيين لباطله

”بناوٹی بات کرنا گویا کہ جھوٹی بات کو مزین کرنے کے مترادف ہے اور سچی بات کی بری تعبیر لینا حق سے دوری کی نشانی ہے۔“

وان ذممت فقل قئ الزنا بئر

تقول هذا مجاج النحل تمدحه

”تم شہد کی تعریف کرتے ہوئے کہتے ہو کہ یہ شہد کی مکھی کا لعاب دہن ہے اور جب تم اس کی مذمت کرتے ہو تو کہتے ہو کہ یہ شہد کی مکھی کی تہ ہے۔“

سحر البيان يرى الظلماء كالنور

مدحا و ذما وما غيرت من صفة

”کسی کی صفت کو بدل دینا خواہ مدح کی وجہ سے ہو یا مذمت کی وجہ سے ایسی حریانی ہے جو ظلمت کو نور بنا دیتی ہے۔“

شرف الدولہ بن منقر نے زنبور اور شہد کی مکھی کے متعلق یہ اشعار کہے ہیں۔

نفها هما لا ذا هما الاقوام

ومغر دية ترنما فى مجلس

”شہد کی مکھی اور بھڑ“ ٹکس میں گانے لگیں تو اہل مجلس نے لوگوں کو اذیت دینے کے خوف سے انہیں مجلس سے باہر نکال دیا۔“

هذا فيحمد ذا وذاک يلام

هذا يجلد بما يجلد بعكسه

”شہد کی کبھی کے جسم کی تاثیر بھڑ کے جسم کی تاثیر کے برعکس ہے کیونکہ شہد کی کبھی کے جسم سے نکلنے والے شہد کی وجہ سے اس کی تعریف کی جاتی ہے اور بھڑ کے جسم سے نکلنے والے زہر کی وجہ سے اس کی ملامت کی جاتی ہے۔“

ابن ابی الدیانیہ مختاری سے روایت کی ہے کہ مختاری فرماتے ہیں۔ مجھ سے ایک آدمی نے بیان کیا کہ ہم ایک مرتبہ سفر کیلئے روانہ ہوئے اور ہمارے ساتھ ایک ایسا آدمی بھی تھا جو حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو برا بھلا کہتا تھا۔ پس ہم نے اسے منع کیا لیکن وہ باز نہیں آیا۔ پس ایک دن وہ قضاء حاجت کیلئے باہر نکلا تو اس کو سرخ بھڑیں لپٹ گئیں۔ پس اس نے مدد کے لئے چیخ دیکار کی۔ پس ہم اس کی مدد کو گئے لیکن بھڑوں نے اس کو نہیں چھوڑا۔ یہاں تک کہ اس کے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے اسے ہلاک کر دیا۔ ابن سبع نے شفاء الصدور میں یہی حکایت لکھی ہے لیکن اس میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ راوی کہتے ہیں ہم اس کے لئے قبر کھودنے لگے تو زمین اتنی سخت ہو گئی کہ ہم اس کو کھودنے پر قادر نہیں تھے۔ پس ہم نے اس کو زمین پر ڈال دیا اور اس کے جسم کو درخت کے پتوں اور پتھروں سے ڈھانپ دیا۔ راوی کہتے ہیں ہم میں سے ایک آدمی اسی جگہ پیشاب کرنے کے لئے بیٹھ گیا۔ پس اس کے آلہ تناسل پر ایک بھڑ آ کر بیٹھ گئی لیکن اس نے اس کو نقصان نہیں پہنچایا۔ پس ہم نے جان لیا کہ یہ بھڑیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور عذاب اس شخص پر مسلط کی گئی تھیں۔ یحییٰ بن معین نے فرمایا ہے کہ یعلیٰ بن منصور رازی بغداد کے کبار علماء میں سے ہیں اور ان سے امام مالکؒ اور امام لیثؒ نے حدیث بھی نقل کی ہے۔ یعلیٰ بن منصور فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک بھڑ میرے سر پر بیٹھ گئی۔ پس میں اس کی طرف متوجہ نہیں ہوا اور نہ ہی کوئی حرکت کی۔ یہاں تک کہ میں نے نماز مکمل کر لی۔ پس نماز کی تکمیل کے بعد میں نے دیکھا تو میرا سر بھڑ کے کانٹے کی وجہ سے پھول کر بڑا ہو گیا تھا۔

الحکم | بھڑ کا کھانا حرام ہے اور اس کو قتل کرنا مستحب ہے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے زبور (یعنی بھڑ) کو قتل کیا اس نے تین نیکیاں کمائیں۔ (رواہ ابن عدی) خطابی نے ”معالم السنن“ میں لکھا ہے کہ زبور کے گھروں کو آگ سے جلانا مکروہ ہے۔

امام احمدؒ سے زبور کے گھروں کے نیچے دھواں کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا جب زبور سے اذیت پہنچنے کا خدشہ ہو تو اس کے گھر کے نیچے دھواں کرنے میں کوئی حرج نہیں اور میرے نزدیک بھڑ کے گھر کے نیچے دھواں کرنا آگ کے ذریعے جلانے سے بہتر ہے۔ نیز بھڑ کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں کیونکہ یہ حشرات الارض میں سے ہے۔

خواص | جب زبور کو تیل میں ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور سر کے میں ڈال دیا جائے تو فوراً زندہ ہو جاتا ہے۔ اگر بھڑ کے بچوں کو چھتہ سے نکال کر تیل میں چلایا جائے اور پھر اس میں سنداب اور زیرہ ڈال لیا جائے تو اس کا کھانا قوت باہ اور شہوت میں اضافہ کرتا ہے۔ عبد الملک بن زہر نے کہا ہے کہ ”عصارة الملوخیا“ کو بھڑ کے کانٹے پر ملنے سے درد وغیرہ ختم ہو جاتا ہے۔

التعصیر | زبور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دشمن جنگ جو ڈاکو، مستری اور حرام مال سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات بھڑ کو خواب میں دیکھنا زہر کھانے یا پینے کی طرف دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زبور کو خواب میں دیکھنا ایسے جھگڑا لومرد کی طرف اشارہ ہے

جولائی میں ثابت قدم ہو اور حرام کھانے والا ہو کیونکہ بھڑیں جب کسی مکان میں داخل ہوتی ہیں تو بہت جلدی سے داخل ہوتی ہیں اور بہت بہادر ہوتی ہیں لوگوں کو ان کے نکالنے میں بہت جدوجہد کرنی پڑتی ہے۔ زہور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے مرد سے دی جاتی ہے جو ناحق لڑائی کرنے والا ہو کیونکہ یہودی کہتے ہیں کہ زہور اور کوئے کو خواب میں دیکھنا خون بہانے والے اور بھگڑنے والے شخص کی طرف اشارہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بھڑوں کو خواب میں دیکھنا ایسی قوم کی طرف اشارہ ہے جس میں رحمت و شفقت نہیں پائی جاتی۔ (واللہ اعلم)

الزندیل

”الزندیل“ اس سے مراد بڑا ہاتھی ہے۔ یحییٰ بن معین نے اپنے شعر میں اس کا ذکر کیا ہے۔
وَجَاءَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشُ الْبَطَاحِ
”اور آئے ہمارے پاس بطاح کے قریش اس حال میں کہ ان کا اقتدار ختم ہو چکا تھا۔“

يقودهم الفيل والزندیل و ذو الضرس والشفة العالية

”اور ان کے قائد عبد الملک اور ابان بن بشر ہیں اور یہ ابن مسلمہ مخزومی کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔“
”الزندیل“ بڑے ہاتھی کو کہا جاتا ہے لیکن اس شعر میں یحییٰ بن معین نے ”الفیل“ اور ”الزندیل“ سے عبد الملک اور ابان بن بشر جو بشر بن مروان کے بیٹے ہیں کو مراد لیا ہے۔ انہوں نے ابن ہبیرہ کے ساتھ مل کر قتل کیا تھا اور شعر میں ”ذو الضرس“ اور ”الشفة العالية“ سے یحییٰ بن معین کی مراد خالد بن مسلمہ مخزومی ہیں جو الفاء فاء الکوفی کے نام سے مشہور ہیں اور ان سے امام مسلمؒ اور محدث اربعہ نے روایت کی ہے۔ نیز شخصی اور شعبہ بن حجاج وغیرہ نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ خالد بن مسلمہ کا تعلق مرجیہ فرقہ سے تھا اور یہ حضرت علیؓ سے بغض و عناد رکھتا تھا۔ خالد بن مسلمہ کو ابن ہبیرہ کے ساتھ گرفتار کیا گیا اور غلیفہ منصور نے اس کی زبان کاٹ کر اسے قتل کر دیا۔

الزهدم

”الزهدم“ (زا پر زبر یا ساکن اور وال پر زبر ہے) اس سے مراد صقر (باز کی ایک قسم) ہے۔ نیز باز کے بچوں کو بھی ”زهدم“ کہا جاتا ہے۔ پس زہدم بن مضرب الجری بھی اسی نام سے پکارے جاتے ہیں۔ زہدم بن مضرب سے امام بخاریؒ مسلمؒ ترمذیؒ اور نسائیؒ نے روایت کی ہے۔ پس بنی عیس کے دو بھائی زہدم اور کردم کو بھی ”الزهدمان“ کہا جاتا تھا۔ قیس بن زہیر نے ان دو بھائیوں کے متعلق کہا ہے کہ۔

و كنت المرء يعجزى بالكرامة

جزانى الزهدمان جزاء سوء

”مجھے زہد مان نے برابر دلہ دیا حالانکہ میں ایسا آدمی ہوں جس کی عزت کی جاتی ہے۔“

ابوزریق

”ابوزریق“ اس کی تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔ انشاء اللہ۔ یہ چڑیا کی مانند ایک پرندہ ہے۔ اس کا مختصر تذکرہ ”الزریاب“ کے عنوان سے پہلے گزر چکا ہے۔ یہ پرندہ انسانوں سے الفت رکھتا ہے اور تعلیم کو بہت جلد قبول کر لیتا ہے اور کچھ بھی اسے سکھایا جائے جلدی سیکھ جاتا ہے۔ بعض اوقات اس خصوصیت میں یہ طوطے سے بھی آگے بڑھ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ طوطے سے زیادہ شریف النسل ہے اور جو حرف اس کو سکھائے جاتے ہیں وہ اس قدر واضح بولتا ہے کہ سننے والا یوں محسوس کرتا ہے گویا کہ انسان گفتگو کر رہا ہے۔

الحکم

اس پرندے کا گوشت حلال ہے کیونکہ یہ نجاست کو نہیں کھاتا۔

ابوزیدان

”ابوزیدان“ پرندے کی ایک نوع کو کہا جاتا ہے۔

ابوزیاد

”ابوزیاد“ اس سے مراد گدھا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

زیاد لست ادرعی من ابوه

ولكن الحمار ابو زیاد

”مجھے اس بات کا علم تو نہیں ہے کہ زیاد کا باپ کون ہے؟ لیکن میں اس بات کو اچھی طرح جانتا ہوں کہ ابوزیاد گدھے کو کہا جاتا ہے۔“

تحاول ان تقیم أبا زیاد

و دون قیامه شیب الغراب

”تم چلو! اس سے پہلے کہ ابوزیاد کھڑا ہو جائے کیونکہ اس کا کھڑا ہونا کوؤں کو بوڑھا کر دیتا ہے۔“



باب السین

سابوط

”سابوط“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک دریائی جانور ہے۔

ساق حر

”ساق حر“ اس سے مراد زقمری ہے۔ لفظ ”ساق حر“ سے مراد قمری ہونے میں اہل علم کے درمیان اختلاف نہیں ہے۔ کیت نے کہا ہے کہ۔

تغرید ساق علی ساق یجاو بها
”جب قمری کسی درخت پر بیٹھ کر گاتی ہے تو تمام پرندے خواہ ان کے گلے میں کنٹھی ہو یا نہ ہو اس کی اتباع میں گانے لگتے ہیں۔“
علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس شعر میں لفظ ”ساق“ جو پہلے استعمال ہوا ہے سے مراد قمری ہے اور دوسرے ”ساق“ سے مراد درخت کی شاخ ہے۔ حمید بن ثور ہلالی نے کہا ہے کہ۔

وما حاج هذا الشوق الا حمامة
”اور اس شوق کو ایک فاختہ کے علاوہ کسی نے برا سمجھتے نہیں کیا جس نے ایک قمری کو دعوت دی اور دونوں مل کر گنگنائے لگیں۔“
مطوقة غراء تسجع کلما
”اس قمری کی گردن میں کنٹھی ہے اور اس کی پیشانی چمک رہی ہے اور وہ موسم گرما اور موسم بہار کی آمد پر گاتی ہیں جب درختوں میں شاخیں نکل آتی ہیں۔“

محلة طوق لم تكن من تميمة
”قمری کی گردن میں کنٹھی تو ہے لیکن تعویذ نہیں اور اس کے بچوں میں ایسے سکے ہیں جو ڈھلے ہوئے ہوں۔“
تغنت علی غصن عشاء فلم تدع
”قمری ایک رات ایک درخت کی شاخ پر بیٹھ کر گانے لگی اور اس نے کسی نوحہ کرنے والی کا نوحہ نہیں چھوڑا جس سے دل انگین ہوا ہو۔“
اذا حر كنه الريح أو مال ميلة
”جب اس کو ہوا حرکت دیتی تھی یا وہ خود ہی حرکت کرتی تھی تو وہ گاتے ہوئے کبھی ٹیڑھی ہو جاتی تھی اور کبھی سیدھی ہو جاتی تھی۔“
عجبت لها أنى يكون غناؤها
”میں اس کے عجیب و غریب گانے پر تعجب ہوا کہ اس طرح کا گانا اس نے کہاں سے سکھا حالانکہ اس کی چونچ تو گانے کیلئے نہیں بنائی گئی۔“

ولا عربيا هاجه صوت اعجما

فلم ارمثلى شاقه صوت مثلهما

”پس میں نے قمری جیسی آواز کبھی نہیں سنی اور نہ ہی گانے کی ایسی عربی لے دیکھی جسے عجی سر نے متاثر کیا ہو۔“

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ قمری کو اس کی آواز کی مشابہت کی وجہ سے ”ساق حر“ کہا جاتا ہے کیونکہ جب یہ پرندہ آواز نکالتا ہے تو اس کی آواز سے ”ساق حر“ ”ساق حر“ کے الفاظ سنائی دیتے ہیں۔ اس لئے اس پر اعراب نہیں آتے اور اسے غیر منصرف پڑھا جاتا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ باب القاف میں ”القمری“ کے تحت آئے گا۔

السنالخ

”السنالخ“ اس سے مراد سیاہ رنگ کا سانپ ہے۔ اس کی تفصیل ”باب الہزہ“ میں ”الافعی“ کے تحت گزر چکی ہے۔

سام أبرص

”سام أبرص“ اہل لغت نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بڑی قسم کا گرگٹ ہے۔ ”سام أبرص“ دو اسوں سے مرکب ہو کر ایک اسم بن گیا ہے۔ اس کے پڑھنے کی دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اسے خَمْسَةُ عَشَرَ کی طرح بنی علی الفتح پڑھا جائے یعنی ”سَامَ اَبْرَصَ“۔ دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے اسم کو معرب مان کر دوسرے اسم کی طرف مضاف کر دیا جائے اور مضاف الیہ غیر منصرف ہونے کی وجہ سے مفتوح رہے گا۔ اس لفظ کا تشبیہ اور جمع نہیں آتا۔ نیز تشبیہ کیلئے کہیں گے ”ھذان ساما ابرص“ اور جمع کے لئے کہیں گے ”ھؤلاء سوام ابرص“ پس اگر آپ چاہیں تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں ”ھؤلاء السوام“ لیکن اس میں ”ابرص“ کا ذکر نہیں کریں گے۔ نیز یہ بھی کہہ سکتے ہیں ”ھؤلاء البرصۃ والابارص“ لیکن اس میں ”سام“ کا ذکر نہیں کریں گے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ما كنت عبداً اكل الابارصا

والله لو كنت لھذا خالصا

”اور اللہ کی قسم اگر اس معاملہ میں میری نیت ٹھیک ہوتی تو میں کبھی ”سام ابرص“ کی پوجا نہ کرتا۔“

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ گرگٹ کی اس قسم کو ”سام ابرص“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں ”سم“ یعنی زہر رکھا ہے اور اس کے جسم پر برص کی طرح کے نشانات پیدا کئے ہیں۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ ”باب الواو“ میں ”الوزغ“ کے تحت آئے گی۔ اس حیوان کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر اس کے گوشت کو نمک کے ساتھ ملا دیا جائے تو اس میں برص کے جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں۔ پس جو انسان بھی اس کے گوشت کو کھالے گا۔ اسے برص کا مرض لاحق ہو جاتا ہے۔

الحکم | اس جانور کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ گندہ اور زہریلا جانور ہے۔ اسی لئے اس کے قتل کا حکم دیا گیا ہے۔ نیز اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی بیج بے فائدہ ہے۔ واللہ اعلم۔

خواص | گرگٹ کا خون ایسے فحش کے سر پر مل دیا جائے جو سمجھے پن کے مرض میں مبتلا ہو تو اس کے سر پر بال اگ آئیں گے۔ گرگٹ کا جگر دانتوں کے درد میں باعث سکون ہے اور اس کا گوشت پھجھو کے کاٹے پر رکھنا بے حد مفید ہے۔ اس کی جلد ”موضع القن“ میں رکھ دی جائے تو اس عارضہ کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ گرگٹ ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتا جس میں زعفران کی خوشبو موجود ہو۔

تعبیر | گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر چغل خور اور فاسق و فاجر شخص سے دی جاتی ہے۔ ارطامید ورس نے کہا ہے کہ گرگٹ کو خواب میں دیکھنا سنگدستی کی جانب اشارہ ہے۔

السانح

”السانح“ اس سے مراد وہ ہرن یا پرندہ ہے جو بائیں جانب سے آئے۔ اہل عرب شکاری کی دائیں جانب سے آنے والے پرندے یا جانور کو ”السانح“ کہتے ہیں اور شکاری کی بائیں جانب سے آنے والے جانور یا پرندے کو جس کا شکار کیا جاتا ہے۔ ”البارح“ کہتے ہیں۔ ابو عیدہ نے کہا ہے کہ یونس سے ”السانح“ اور ”البارح“ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ”السانح“ شکاری کی دائیں طرف سے آنے والے جانور یا پرندے کو کہتے ہیں اور ”البارح“ شکاری کی بائیں جانب سے آنے والے پرندے کو کہتے ہیں۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب ایسے جانور یا پرندے کو بابرکت سمجھتے تھے جو شکاری کی دائیں جانب سے آتا تھا اور ایسے جانور یا پرندے کو منوس سمجھتے تھے جو شکاری کی بائیں جانب سے آتا تھا۔ پس اہل عرب کا یہ عقیدہ لوگوں کے لئے ان کے حصول مقاصد سے مانع تھا اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لا طیرۃ“ فرما کر بدفالی کا قلع قمع کر دیا اور فرمایا کہ ”سارح“ میں نفع اور نقصان کی کوئی تاثیر موجود نہیں ہے۔ لہذا نے کہا ہے کہ۔

لعمرگ ما تدری الطوارق بالحصا ولا زاجرات الطیر ما اللہ صانع

”تیری عمر کی قسم جیسے سنگلاخ علاقہ میں اترنے والے شب میں نہیں جانتے ایسے پرندوں کو بھگا کر فال نکالنے والوں کو بھی کچھ معلوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کیا کرنے والا ہے۔“

”الطیرۃ“ (بدفالی) کے متعلق عنقریب انشاء اللہ باب الطاء اور ”باب اللام“ میں ”الطیر“ اور ”المتحیہ“ کے تحت مفصل تذکرہ آئے گا۔

السبد

”السبد“ (سین پریش اور با پر زبر ہے) اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جس کے بہت زیادہ بال ہوں۔ جیسے ایک ایک پانی کا قطرہ بہنے والے پانی کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”سُبدان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ راجز شاعر نے کہا ہے کہ۔

اکل یوم عرشها مقیلی حتی تری المنزردا الفضول

”میں اپنے گوشہ چشم کو کھانے والا ہوں۔ یہاں تک کہ وہ دور کے مناظر کا مشاہدہ کرے۔“

مثل جناح السبد الغسیل جیسے پانی میں تر بازو ہلائے جاتے ہیں۔

اہل عرب گھوڑے کو جب پسینہ آجائے تو اس کو بھی ”السبد“ سے تشبیہ دیتے ہیں۔ طفیل عامری نے کہا ہے کہ ”کأنه سبد

بالماء مغسول“

علامہ میر کی فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شوافع) نے اس کے شرع حکم کے بارے میں کلام نہیں کیا ہے۔

السُّبُعُ

”السُّبُعُ“ (باء پر پیش اور سکون دونوں حرکتیں آ سکتی ہیں) اس سے مراد وہ تمام پرندے ہیں جو پھاڑ کر کھانے والے ہوں۔ اس کی جمع کے لئے ”السُّبُعُ“ اور ”سُبَاعُ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ پس ”أَرْضُ مَسْبُوعَةٍ“ سے مراد وہ زمین ہے جس میں بکثرت درندے رہتے ہیں۔ حسن اور ابن حیوہ نے قرآن کریم کی اس آیت ”وَمَا أَكَلِ السَّبُعُ“ کو باء کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ نیز یہ اہل نجد کی لغت ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ نے عجمیہ بن ابی لہب کے متعلق کہا ہے کہ۔

فَمَا أَكِيلِ السَّبُعِ بِالرَّاجِعِ

مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ

”کون ہے جو اس سال اپنے گھر والوں کی طرف لوٹے گا۔ پس جسے درندے نے کھا لیا ہو وہ وہاں لوٹنے والا نہیں ہے۔“ حضرت ابن مسعودؓ نے اس شعر میں ”اکیل السَّبُعِ“ کو ”اکلیۃ السَّبُعِ“ پڑھا ہے لیکن حضرت ابن عباسؓ نے ”اکیل السَّبُعِ“ ہی پڑھا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ درندہ کو ”السَّبُعُ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ ”السَّبُعُ“ سات کے معنوں میں مستعمل ہے اور اس لئے بھی درندہ کو ”السَّبُعِ“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے کہ یہ اپنی ماں کے پیٹ میں سات مہینوں تک رہتا ہے اور درندہ کی مادہ اکثر سات بچے جنمتی ہے۔ نیز درندہ سات سال کے بعد جنمتی کے قابل ہوتا ہے۔ ابو عبد اللہ یاقوت الحموی نے ”کتاب المشترک“ کے ”باب الغنیم“ میں لفظ ”الغابة“ کے تحت لکھا ہے کہ ”الغابة“ ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے چار میل کے فاصلہ پر ملک شام کی طرف جانے والے راستے پر واقع ہے۔ اس کا تذکرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات میں بھی موجود ہے کیونکہ اس جگہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس درندوں کا ایک وفد اپنی خوراک کے متعلق سوال کرنے کے لئے حاضر ہوا تھا۔

حدیث شریف میں ”السَّبُعُ“ کا تذکرہ حضرت عبد اللہ بن حطب سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ کے درمیان تشریف فرما تھے کہ ایک بھیڑیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہو کر اپنی آواز میں کچھ کہنے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ درندوں کا قاصد تمہارے پاس آیا ہے۔ پس اگر تم پسند کرو تو اس کے لئے کوئی غذا مقرر کرو اور تم چاہو تو اسے اسی حالت پر رہنے دو اور اس سے احتراز کرو۔ پس بھیڑیے جو چیز پالیں وہی ان کا رزق ہے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارا دل نہیں چاہتا کہ ہم بھیڑیوں کی غذا کے لئے کسی چیز کو مخصوص کر دیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تین انگلیوں کے اشارے سے بھیڑیے کو لوٹ جانے کا حکم دیا۔ پس وہ واپس چلا گیا۔ (طبقات ابن سعد)

علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ تحقیق اس سے قبل ”باب الذال“ میں ”الذئب“ کے تحت بھیڑیے کا تفصیلی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ نیز ”وادی سباع“ (درندوں کی وادی) رقبہ کے راستے میں بصرہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے جہاں پر وائل بن قاسط کا اسماء بنت ربیعہ پر گزر ہوا تھا۔ پس اس لڑکی کو دیکھ کر وائل بن قاسط کے دل میں برا خیال پیدا ہوا۔ پس اس لڑکی نے کہا کہ اللہ کی قسم اگر تو میری طرف بری نیت کے ساتھ بڑھا تو میں ضرور درندوں کو اپنی مدد کے لئے بلاؤں گی۔ پس وائل بن قاسط نے کہا کہ میں اس وادی میں تیرے

علاوہ کسی کو نہیں دیکھ رہا۔ پس وہ لڑکی اپنے بیٹوں کو آواز دینے لگی۔ ”یَا کَلْبُ، یَا ذِئْبُ، یَا فَهْدُ، یَا رَبُّ، یَا سَرْحَانُ، یَا اَسَدُ، یَا سَبْعُ، یَا ضَبُّ، یَا نَمْرُ۔“ پس وہ سب ہاتھوں میں تلوار لئے ہوئے وہاں حاضر ہو گئے۔ پس وائل بن قاسط یہ منظر دیکھ کر کہنے لگا کہ نہیں ہے یہ مگر وادی سباع۔ پس اس وقت سے اس جگہ کا نام وادی سباع (درندوں کی وادی) پڑ گیا۔

صحیحین میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازی کو سجدہ میں درندوں کی طرح ہاتھ پھیلانے سے منع فرمایا ہے۔ امام ترمذیؒ اور حاکمؒ نے حضرت ابوسعید خدریؒ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک درندے انسانوں سے بات نہیں کریں گے اور جب تک کسی شخص سے اس کی (یعنی جانور کی) چابک کی رسی اور اس کے جوتے کا تسمہ کلام نہیں کریں گے اور اس کی ران اسے بتا دے گی کہ اس کی عدم موجودگی میں اس کی بیوی نے کیا کیا۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے اور ہمیں یہ حدیث قاسم بن فضل سے پہنچی ہے جو محدثین کے نزدیک ثقہ اور مامون ہیں اور انہیں یحییٰ بن سعید اور عبدالرحمن بن مہدی نے بھی ثقہ قرار دیا ہے۔

فائدہ | دارقطنی میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا ہم گدھوں کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر لیا کریں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ درندوں کے بچے ہوئے پانی سے بھی (وضو کر لیا کرو۔)

سہیلی نے کہا ہے کہ ”وَبِمَا أَفْضَلْتُ السَّبَاعَ“ کے الفاظ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو اس بات کی اجازت دی کہ وہ گدھے کے بچے ہوئے پانی کے ساتھ ساتھ درندوں کے بچے ہوئے پانی سے بھی وضو کر لیا کریں۔ علامہ دیمریؒ نے فرمایا ہے کہ اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”سَبْعَةٌ“ وَفَا مِنْهُمْ كَلْبُهُمْ“ مفسرین نے کہا ہے کہ ”وَفَا مِنْهُمْ“ میں لفظ واؤ قائلین کی تصدیق پر دلالت کرتا ہے کیونکہ ان اصحاب کہف کے ساتھ آٹھواں کتا تھا جیسے کوئی کہے کہ زید شاعر ہے۔ پس دوسرا آدمی اس کے جواب میں کہے کہ زید شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ فقیر بھی ہے۔ علامہ زحشریؒ نے فرمایا ہے یہ واؤ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اصحاب کہف کی تعداد سات ہے اور ان کے ساتھ آٹھواں ان کا کتا ہے۔ قشیریؒ نے اپنے رسالہ کے شروع میں ”بنان الجمل“ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ ایک عظیم الشان بزرگ ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب کرامت بھی تھے۔ پس ایک مرتبہ آپ کو کسی درندے کے سامنے ڈال دیا گیا۔ پس درندے نے آپ کو سونگھنا شروع کیا لیکن کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا۔ پس جب وہ درندہ وہاں سے چلا گیا تو آپ سے پوچھا گیا کہ جب درندہ آپ کو سونگھ رہا تھا تو آپ کے دل کی کیا کیفیت تھی۔ آپ نے فرمایا کہ میں درندوں کے جھوٹے پانی کے سلسلہ میں اہل علم کے اختلاف کے بارے میں غور و فکر کر رہا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ ایک مرتبہ شیان الرائیؒ کے ہمراہ حج کرنے کے لئے تشریف لے گئے۔ پس راستے میں اچانک ایک درندہ ان کے سامنے آ گیا۔ پس سفیان ثوریؒ نے شیان الرائیؒ سے کہا کہ کیا آپ اس درندے کو دیکھ رہے ہیں۔ پس شیانؒ نے جواب دیا۔ آپ خوفزدہ نہ ہوں۔ پھر شیانؒ نے اس درندہ کا کان پکڑا اور اس پر سوار ہو گئے۔ پس وہ درندہ اپنی دم ہلانے لگا۔ پس سفیانؒ نے کہا یہ کیا شہرت کی باتیں ہیں؟ پس شیانؒ نے فرمایا اگر مجھے شہرت کا ڈرنہ ہوتا تو میں اپنا سامان اس

دردنہ کی پیٹھ پر لا دیتا یہاں تک کہ کمر مہ پہنچ جاتا۔ حافظ ابو نعیم نے ”الحلیۃ“ میں لکھا ہے کہ حضرت شیبان رائی کو جب جنبی ہونے کے بعد غسل کی ضرورت پیش آتی اور آپ کے پاس پانی نہ ہوتا تو آپ اپنے رب سے دعا کرتے تو بادل کا ایک ٹکڑا آپ پر برستا۔ پس آپ اس کے ذریعے غسل فرما لیتے۔ پھر اس کے بعد بادل کا ٹکڑا واپس چلا جاتا۔ نیز جب حضرت شیبان نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے تشریف لے جاتے تو اپنی بکریوں کے ارد گرد ایک خط کھینچ دیتے تھے۔ پس جب واپس تشریف لاتے تو بکریوں کو اسی خط کے اندر پاتے اور بکریاں اس خط میں حرکت بھی نہیں کرتی تھیں۔ امام ابو الفرج بن جوزی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کا گزرا ایک مرتبہ شیبان رائی پر ہوا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا کہ میں ضرور اس چرواہے سے سوالات کروں گا اور میں دیکھوں گا وہ کیا جوابات دے گا۔ پس امام شافعیؒ نے امام احمدؒ سے کہا کہ اس سے سوالات کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ پس امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ میں ضرور ان سے سوالات کروں گا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا اے شیبانؒ آپ کی کیا رائے ہے اس مسئلہ میں کہ اگر کسی شخص نے چار رکعت نماز کی نیت باندھی لیکن تین رکعت پڑھنے کے بعد وہ چوتھی رکعت میں سجدہ کرنا بھول گیا۔ حضرت شیبانؒ نے کہا اپنے مذہب کے مطابق جواب دوں یا آپ کے مذہب کے مطابق؟ پس امام احمدؒ نے فرمایا کیا وہ مذہب ہیں؟ حضرت شیبانؒ نے فرمایا ہاں آپ کے مذہب کے مطابق اس نمازی کو دو رکعت پڑھ کر سجدہ سہو کرنا چاہئے تھا لیکن میرے مذہب کے مطابق اس نماز کی متعلق حکم یہ ہے کہ جس آدمی کا دل منقسم ہو اس کے لئے واجب ہے کہ وہ اپنے دل کو سخت تکلیف پہنچائے یہاں تک کہ وہ دوبارہ ایسا نہ کرے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ آپ کیا کہتے ہیں اس شخص کے متعلق جس کی ملکیت میں چالیس بکریاں ہوں اور ان پر ایک سال بھی گزر چکا ہو۔ پس اس پر کس قدر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ حضرت شیبانؒ نے فرمایا آپ کے مسلک کے مطابق اس آدمی پر ایک بکری واجب ہے لیکن ہمارے نزدیک غلام اپنے آقا کی موجودگی میں کسی چیز کا مالک نہیں ہے۔ پس امام احمدؒ پر غشی طاری ہو گئی۔ پس جب آپ کو افادہ ہوا تو حضرت شیبانؒ اور امام شافعیؒ سے رخصت ہو گئے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے بعض کتب میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ حضرت امام شافعیؒ حضرت شیبانؒ کی مجلس میں حاضر ہوتے تھے اور ان سے مسائل کے متعلق سوال کرتے تھے۔ پس امام شافعیؒ سے کہا گیا کہ آپ ایک بدوی سے سوال کرتے ہیں۔ پس آپ نے جواب دیا کہ یہ ہم سے بلند مرتبہ شخصیت ہیں۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت شیبانؒ ناخواندہ تھے اور اہل علم کی نظر میں ناخواندہ آدمی کی اتنی قدر و منزلت تھی تو ہماری نظر میں ان کا کتنا عظیم الشان مرتبہ ہونا چاہئے۔ پس احمدؒ مجتہدین جن میں امام شافعیؒ بھی ہیں۔ علماء باطن کی فضیلت کے معترف تھے۔ تحقیق امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اگر علماء دین اور اولیاء اللہ ہی ولی نہیں ہیں تو پھر ان کے علاوہ اور کوئی بھی اللہ کا دوست نہیں ہو سکتا۔ تحقیق حکایت بیان کی گئی ہے کہ ابو العباس بن شریح جب لوگوں کے سامنے عجیب و غریب علمی نکات بیان فرماتے تو ان سے کہتے کہ کیا تم جانتے ہو کہ یہ فیض مجھے کہاں سے حاصل ہوا ہے؟ پھر جواب دیتے ہوئے فرماتے کہ یہ سب کچھ مجھے ابو القاسم جنید بغدادیؒ کی صحبت سے حاصل ہوا ہے۔ حضرت شیبان رائیؒ ہمیشہ یہ دعا پڑھتے تھے۔

”يَا وَدُودُ يَا وَدُودُ يَاذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدِ يَا مُدَيُّ يَا مُعَيَّدُ يَا فَعَّالُ“ لِمَا يُرِيدُ أَسْأَلُكَ بِعِزِّكَ الَّذِي لَا يَرَامُ وَبِمَلِكِكَ الَّذِي لَا يَزُولُ وَيُنَوِّرُ وَجْهَكَ الَّذِي مَلَأَ أَرْكَانَ عَرْشِكَ وَبِقُدْرَتِكَ الَّتِي قَدَّرْتَ بِهَا عَلَى جَمِيعِ خَلْقِكَ أَنْ تَكْتَفِيَنِي شَرِّ الظَّالِمِينَ أَجْمَعِينَ۔

تحقیق کسی شاعر نے اولیاء کرام کی شان میں ایک قصیدہ لکھا ہے جس میں حضرت شبان رائی کا بھی ذکر ہوا ہے۔ اس قصیدہ کا ایک شعر درج ذیل ہے ۔

وَسِرُّهُ مَا اخْتَفَى

شَبَّانُ قَدْ كَانَ رَاعِي

”یہ قوم کی نگرانی کرنے والے تھے لیکن ان کے راز بھی مخفی نہ رہے۔“

إِنْ كَانَ لَكَ شَيْءٌ بَانَ

فَاجْهَدْ وَخَلِ الدَّعَاوِي

”پس تم بھی ان کی طرح بننے کی جدوجہد کرو بشرطیکہ تم ایسا بننا چاہتے ہو۔“

”کتاب الرسالۃ“ کے باب ”کرامات الاولیاء“ میں مذکور ہے کہ حضرت سہل بن عبد اللہ تستری کے مکان میں ایک کمرہ ایسا بھی تھا جو لوگوں میں ”بیت السباع“ کے نام سے جانا جاتا تھا۔ پس درندے آپ کے پاس آتے تھے۔ پس آپ انہیں اس کمرہ میں داخل کر دیتے تھے اور ان کی ضیافت کرتے اور انہیں گوشت کھلاتے تھے۔ پھر اس کے بعد انہیں واپس بھیج دیتے تھے۔ کفایۃ المعتقد میں مذکور ہے کہ حضرت عبد اللہ تستری بغیر کسی حرکت کے زمین پر بیٹھے بیٹھے دوسری جگہ پہنچ جاتے تھے۔ واقعہ کی تفصیل یوں ہے۔ حضرت سہل بن عبد اللہ تستری فرماتے ہیں کہ میں نے جمعہ کے دن وضو کیا اور نماز ادا کرنے کے لئے مسجد کی طرف گیا۔ پس جب مسجد میں داخل ہوا تو مسجد لوگوں سے بھری ہوئی تھی اور خطیب منبر پر خطبہ دینے کے لئے بیٹھنے کا ارادہ کر رہے تھے کہ میں نے خلاف ادب حرکت کی کہ میں لوگوں کی گردنوں کو پھاندتا ہوا اگلی صف میں جا کر بیٹھ گیا۔ پس جب میں نے دائیں طرف دیکھا تو مجھے ایک نوجوان نظر آیا جو بہت خوبصورت تھا اور اس نے خوشبو لگاؤی ہوئی تھی اور اچھا لباس پہنا ہوا تھا۔ پس جب اس نوجوان نے میری طرف دیکھا تو کہنے لگا اے سہل تیرا کیا حال ہے؟ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح کرے۔ میں خیریت سے ہوں۔ پس میں غور و فکر کرنے لگا کہ یہ شخص مجھے جانتا ہے لیکن میں اسے نہیں جانتا۔ پس میں غور و فکر کر رہا تھا کہ اچانک مجھے پیشاب کی شدت محسوس ہوئی جس کی وجہ سے میری حالت بگڑ گئی۔ پس میں نے سوچا اگر پیشاب کرنے کے لئے مسجد سے باہر نکلتا ہوں تو نمازیوں کی گردنوں کو پھاندتا ہوا نکلوں گا اور اگر یہیں بیٹھا رہا تو میری نماز نہیں ہوگی۔ پس وہ نوجوان میری طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا اے سہل کیا تجھے پیشاب کی شدت نے تنگ کر رکھا ہے؟ پس میں نے کہا ہاں۔ پس اس نوجوان نے اپنے گھٹنوں کے نیچے سے ایک کبل نکالا۔ پس اس کبل کے ذریعے اس نے مجھے ڈھانپ دیا۔ پھر کہا کہ اپنی حاجت جلدی پوری کر دتا کہ تمہیں نماز مل جائے۔ سہل کہتے ہیں مجھ پر غشی طاری ہو گئی۔ پس جب میری آنکھ کھلی تو مجھے ایک دروازہ نظر آیا جو کھلا ہوا تھا۔ پس میں نے کہنے والے کی پکار کو سنا جو کہ رہا تھا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ دروازے میں داخل ہو کر اندر آ جاؤ۔ پس میں اندر گیا تو میں نے ایک عالیشان محل دیکھا جس میں کھجور کا ایک درخت ہے اور اس کے ایک جانب وضو خانہ ہے جس میں پانی بھرا ہوا ہے اور یہ پانی شہد سے بھی زیادہ میٹھا ہے اور اس کے ایک جانب پانی گرنے اور بہنے

کیلئے نالی بھی موجود ہے۔ نیز غسل خانہ میں تولیہ بھی لٹکا ہوا ہے اور طاق میں ایک مسواک بھی موجود ہے۔ پس میں نے اپنے کپڑے اتارے اور پانی اپنے اوپر بہا کر غسل کیا اور پھر تولیہ کے ذریعے اپنے جسم کو خشک کیا اور کپڑے پہن لئے۔ پس میں نے پکارنے والی کی پکار سنی جو کہہ رہا تھا۔ اے بہل اگر تم نے اپنی حاجت پوری کر لی ہے تو اس سے آگاہ کرو۔ پس میں نے کہا ہاں۔ پس اس نوجوان نے میرے اوپر سے کسبل اتار لیا۔ پس میں نے دیکھا تو میں اسی اپنی جگہ پر موجود تھا لیکن کسی ایک آدمی کو بھی میرے ساتھ ہونے والے معاملہ کی خبر نہیں تھی۔ پس میں اس معاملہ کے متعلق غور و فکر کرتا رہا۔ پس اس کے بعد جماعت کھڑی ہو گئی اور میں نے نماز ادا کی لیکن میں اسی نوجوان کے متعلق سوچتا رہا تاکہ اس کو پہچان سکوں۔ پس جب وہ نوجوان نماز سے فارغ ہو کر جانے لگا تو میں بھی اس کے پیچھے پیچھے چل پڑا۔ پس قریب تھا کہ وہ ایک راستہ کی طرف مڑے۔ پس وہ میری طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا۔ اے بہل جو کچھ آپ نے دیکھا کیا اس پر آپ یقین نہیں رکھتے۔ بہل کہتے ہیں میں نے کہا نہیں۔ پس اس نوجوان نے کہا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ دروازہ میں داخل ہو جاؤ۔ پس میں اندر داخل ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہی محل ہے اور وہی دروازہ ہے اور اسی طرح تولیہ بھی لٹکا ہوا ہے اور کھجور کا درخت اور وضو خانہ بھی ہے اور ہر چیز وہی تھی جو میں نے دیکھی تھی۔ پس میں نے اپنی آنکھ اچھی مل کر کھول لی لیکن نہ تو وہاں نوجوان ہے اور نہ محل۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ اس عجیب و غریب حکایت کو اس کتاب میں نقل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ہماری جماعت کے علاوہ بعض حضرات نے اولیاء کرام کی کرامات کا انکار کیا ہے اور اس کی تاویل کرتے ہوئے کہا ہے کہ ممکن ہے بہل کو بے ہوشی کی حالت میں کوئی اٹھا کر لے گیا ہو لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کا نتیجہ ہے اور اولیاء کی کرامات برحق ہیں۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ یافعیؒ نے حضرت بہلؒ کے متعلق ایک روایت بیان کی ہے کہ امیر خراسان یعقوب بن لیث کسی مرض میں مبتلا ہو گیا۔ پس تمام اطباء اس کے علاج سے عاجز آ گئے۔ پس یعقوب بن لیث سے کہا گیا کہ آپ کی مملکت میں ایک نیک آدمی ہیں جنہیں بہل بن عبد اللہ کہا جاتا ہے اگر آپ ان کو بلائیں تاکہ وہ آپ کے لئے دعا کریں تو ہمیں امید ہے کہ آپ کو عافیت نصیب ہوگی۔ پس یعقوب بن لیث نے حضرت بہل کو بلا لیا اور ان سے دعا کی درخواست کی۔ پس حضرت بہل نے فرمایا کہ آپ کے حق میں میری دعا کیسے قبول ہوگی حالانکہ آپ کا حال ہے کہ آپ ظالم ہیں۔ پس یعقوب نے توبہ کی اور آئندہ ظلم نہ کرنے اور اپنی رعایا کے ساتھ حسن سلوک کا وعدہ کیا اور مظلوم قیدیوں کو رہا کر دیا۔ پس حضرت بہل نے اس کے لئے دعا کرتے ہوئے فرمایا اے اللہ جیسے تو نے اس کو معصیت کی وجہ سے ذلیل کیا ہے اسی طرح اسے اطاعت کی وجہ سے عزت عطا فرما۔ پس اس کے بعد یعقوب بن لیث ٹھیک ہو گیا اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ گویا وہ بیمار ہوا ہی نہیں۔ پس امیر خراسان نے حضرت بہل کی خدمت میں بہت سال پیش کیا لیکن آپ نے مال لینے سے انکار کر دیا۔ پس جب حضرت بہل تشریف لائے تو راستہ میں لوگوں نے آپ سے کہا کہ اگر آپ مال قبول فرما لیتے تو اس سے فقراء فائدہ اٹھاتے۔ پس آپ نے سنگریزوں کی طرف دیکھا تو وہ جواہرات میں تبدیل ہو گئے۔ پس آپ نے فرمایا اے لو جس کا تم ارادہ رکھتے ہو۔ پھر فرمایا جس کو اللہ تعالیٰ نے ایسی قوت عطا فرمائی ہو اسے یعقوب بن لیث کے مال کی کیا ضرورت ہے۔

اسی قسم کی ایک روایت ”قلب الاعیان“ میں بھی مذکور ہے جسے شیخ عیسیٰ ہتار نے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن

حضرت ہبل بن عبد اللہ تسری ایک فاحشہ عورت کے پاس سے گزرے۔ پس آپ نے اس عورت سے فرمایا کہ میں عشاء کے بعد تیرے پاس آؤں گا۔ پس وہ عورت بہت خوش ہوئی اور اس نے بناؤ سنگھار کیا۔ پس جب عشاء کے بعد حضرت ہبل اس کے گھر میں داخل ہوئے تو آپ نے دو رکعت نماز ادا کی۔ پھر گھر سے باہر نکلنے لگے تو اس عورت نے کہا کہ آپ واپس تشریف لے جا رہے ہیں۔ حضرت ہبل نے فرمایا میں جس مقصد کے لئے آیا تھا وہ پورا ہو گیا۔ پس آپ کے جانے کے بعد عورت کی حالت تبدیل ہو گئی اور اس نے فحش کاموں سے کنارہ کشی اختیار کر لی۔ پس اس نے شیخ کے ہاتھ پر توبہ کر لی۔ پس حضرت ہبل نے اس عورت کا نکاح اپنے فقراء میں سے کسی فقیر کے ساتھ کر دیا اور فرمایا کہ ولیمہ کا انتظام کرو اور سالن وغیرہ بازار سے خرید لیا جائے گا۔ پس آپ کے خدام نے حکم کی تعمیل کی اور ولیمہ کا کھانا تیار کر کے آپ کے سامنے لا کر رکھ دیا۔ پس فقراء بھی حاضر ہو گئے لیکن شیخ کسی آنے والی چیز کے منتظر دکھائی دیتے تھے۔ پس اس ولیمہ کی اطلاع کسی امیر تک پہنچ گئی جو اس عورت کا دوست تھا۔ پس اس نے دو بوتلوں میں شراب بھر کر قاصد کے ذریعہ شیخ کی خدمت میں بھیج دی اور اس کا ارادہ اس سے شیخ کے ساتھ مذاق کرنے کا تھا۔ اس امیر نے اپنے قاصد کو حکم دیا کہ تم شیخ سے کہنا کہ شادی کی خبر سن کر مجھے خوشی ہوئی اور مجھے یہ معلوم ہوا کہ ولیمہ کے لئے سالن نہیں ہے۔ پس یہ سالن میری طرف سے قبول فرمائیے۔ پس جب قاصد شراب کی بوتلیں لے کر آیا شیخ نے اس سے کہا کہ تم نے بہت دیر کر دی۔ پھر شیخ نے قاصد سے ایک بوتل لے کر خوب ہلائی اور پھر اس کو پیالوں میں نکالا تو وہ عمدہ قسم کا شہد تھا۔ پھر دوسری بوتل کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا تو اس میں سے خالص گھی نکلا۔ شیخ نے قاصد سے فرمایا کہ تم بھی بیٹھ کر کھانا کھاؤ۔ پس قاصد نے کھانا کھایا تو اس نے ایسا شہد اور گھی کھایا کہ اس نے رنگ و ذائقہ کے اعتبار سے ایسا شہد اور گھی کبھی نہیں دیکھا تھا۔ پس قاصد واپس گیا اور اس کی خبر امیر کو دی۔ پس امیر دعوت ولیمہ میں آیا۔ پس اس نے کھانا کھایا تو شیخ کی کرامت دیکھ کر حیران ہو گیا۔ پس امیر نے شیخ کے ہاتھ پر توبہ کر لی۔

اسی کے مشابہ ایک اور حکایت ہے کہ کسی آدمی نے کہا ہے کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ خاردار درخت سے کھجوریں توڑ کر کھا رہا ہے۔ پس میں نے اس کو سلام کیا۔ پس اس نے سلام کا جواب دیا اور مجھے بھی کھجوریں کھانے کی دعوت دی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے بھی درخت سے کھجوریں توڑیں لیکن کھجور میرے ہاتھ میں آتے ہی کا نا بن جاتی۔ پس وہ آدمی مسکرانے لگا اور کہنے لگا اگر تو اپنے تنہائی کے لمحات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تو اللہ تعالیٰ تجھے خاردار جھاڑیوں سے تازہ کھجوریں کھلاتا۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اولیاء کرام کی کرامات کی حکایت بہت زیادہ ہیں لیکن میں نے اس کتاب میں جو حکایت نقل کی ہیں وہ دریا کے پانی کے ایک قطرہ کی مثل ہیں اور ان تمام کا خلاصہ یہی ایک جملہ ہے کہ اولیاء کرام کی نظر میں دنیا ایک بوزھی عورت کی طرح ہے جس سے وہ خدمت کا کام لیتے ہیں۔

پس اولیاء کی کرامات پر ایمان لا نا واجب ہے کیونکہ یہ کرامات اللہ تعالیٰ کی توفیق کا نتیجہ ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

حکایت شیخ ابو الفیث یحییٰؒ سے مروی ہے کہ وہ ایک دن لکڑیاں لینے کے لئے جنگل کی طرف تشریف لے گئے۔ پس آپ لکڑیاں اکٹھی کر رہے تھے کہ ایک درندہ آیا اور اس نے آپ کے گدھے کو چیر پھاڑ دیا۔ پس شیخ نے فرمایا مجھے اپنے معبود کی عزت کی قسم میں

تیری پیٹھ پر اپنی لکڑیاں لا کر لے جاؤں گا۔ پس درندہ نے اپنی کمر جھکا دی۔ پس شیخ ابوالغیث درندہ کی پیٹھ پر لکڑیاں لا کر شہر کی طرف چل دیے۔ پس جب شہر پہنچ گئے تو لکڑیاں اتار کر درندہ کو واپس بھیج دیا۔

اسی طرح یہ حکایت بھی منقول ہے کہ شعوانہ کے ہاں ایک بچہ پیدا ہوا۔ پس اس نے اس کی اچھی تربیت کی۔ چنانچہ جب وہ بچہ بڑا ہوا تو اس نے کہا اے میری ماں تو نے مجھے اللہ تعالیٰ سے مانگ کر لیا ہے۔ پس تو مجھے اللہ تعالیٰ کے راستے میں بہہ کر دے۔ پس اس نے جواب دیا اے میرے بیٹے بادشاہوں کے لئے نہیں بہہ کیا جاتا مگر باادب اور متقی لوگوں کو اور اے میرے بیٹے تم تو ابھی نو عمر ہو اور تمہیں یہ بھی معلوم نہیں کہ تم سے کیا کام لیا جائے گا۔ پس بچہ والدہ کا جواب سن کر خاموش ہو گیا۔ پس جب ایک دن وہ بچہ پہاڑ کی طرف گیا تاکہ وہاں سے لکڑیاں جن سکے اور اس کے ساتھ ایک گدھا بھی تھا۔ پس اس نے گدھے کو کسی جگہ باندھ دیا اور خود لکڑیاں اکٹھی کرنے لگا۔ پس جب اس نے لکڑیاں جمع کر لیں تو وہ اپنے گدھے کے پاس آیا تو اس نے دیکھا کہ کسی درندہ نے اس کے گدھے کو چیر پھاڑ دیا ہے۔ اس لڑکے نے درندہ کی گردن میں ہاتھ ڈالا اور کہنے لگا اے اللہ کے کتے تو نے میرے گدھے کو چیر پھاڑ دیا ہے۔ مجھے قسم ہے میرے آقا کی میں ضرور تجھ پر یہ لکڑیاں لا کر لے جاؤں گا جیسے میں اپنے گدھے پر لا دیتا ہوں۔ پس اس لڑکے نے درندہ کی پیٹھ پر لکڑیاں لا دیں۔ یہاں تک کہ وہ اپنے گھر پہنچ گیا۔ پس اس نے دروازہ کھٹکنا یا۔ پس اس کی ماں نے دروازہ کھولا اور دیکھا کہ اس کا بیٹا درندے پر لکڑیاں لا کر لایا ہے۔ پس اس نے کہا اے میرے بیٹے! اب تو بادشاہ کی خدمت کے قابل ہے۔ پس میں تجھے اللہ کے راستے میں بہہ کرتی ہوں۔ پس وہ لڑکا اپنی والدہ سے رخصت ہو کر چلا گیا۔

صاحب مناقب ابرار نے روایت نقل کی ہے کہ ایک دن کرمان کا بادشاہ شکار کرنے کے لئے نکلا۔ پس وہ شکار کی تلاش میں جنگل میں بہت دور نکل گیا۔ پس اس نے دیکھا کہ ایک نوجوان درندہ پر سوار ہے اور اس کے ارد گرد بہت سے درندے موجود ہیں۔ پس جب درندوں نے بادشاہ کو دیکھا تو اس پر حملہ کرنے کے لئے اس کی طرف لپکے۔ پس نوجوان نے درندوں کو روک لیا۔ پس اسی دوران ایک بڑھیا ہاتھ میں شربت کا پیالہ لئے ہوئے آئی۔ پس اس نے وہ پیالہ اس نوجوان کو دے دیا۔ پس نوجوان نے شربت پیا اور بقیہ شربت بادشاہ کو دے دیا۔ پس بادشاہ نے شربت پیا اور کہنے لگا کہ میں نے اتنا لذیذ اور میٹھا شربت کبھی نہیں پیا۔ پھر اس کے بعد بڑھیا غائب ہو گئی۔ پس نوجوان نے بادشاہ سے کہا کہ یہ بڑھیا حقیقت میں دنیا تھی جسے اللہ تعالیٰ نے میری خدمت کے لئے مقرر کیا تھا۔ پس جب کبھی مجھے کسی چیز کی حاجت ہوتی ہے تو یہ بڑھیا میرے دل میں خیال آتے ہی وہ چیز میرے سامنے پیش کر دیتی ہے۔ پس بادشاہ نوجوان کی گفتگو سن کر بہت متعجب ہوا۔ پس نوجوان نے کہا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو پیدا کرتے وقت کیا حکم دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا اے دنیا جو میری خدمت کرے تو اس کی خدمت کر اور جو تیری خدمت کرے تو اسے اپنا خادم بنالے۔ پھر اس نوجوان نے بادشاہ کو بہترین نصیحتیں کیں جو بادشاہ کی توبہ کا ذریعہ بن گئیں۔

امام غزالیؒ کی کتاب ”احیاء العلوم“ میں مذکور ہے کہ ابراہیم ارقی فرماتے ہیں۔ میں نے ابو الخیر دلمی السبنانی سے ملنے کا ارادہ کیا۔ پس جب میں ان کے پاس پہنچا تو وہ مغرب کی نماز ادا کر رہے تھے۔ پس میں نے دیکھا کہ انہوں نے سورۃ فاتحہ کو صحیح تلفظ کے ساتھ نہیں پڑھا۔ پس میں نے اپنے دل میں کہا کہ میرا سفر تو ضائع ہو گیا۔ پس جب صبح ہوئی تو میں استسجاء کے لئے باہر نکلا

تو میں نے دیکھا کہ ایک درندہ مجھ پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے۔ پس میں واپس آیا اور شیخ ابوالخیر سے کہا کہ ایک درندہ (یعنی شیر) مجھ پر حملہ کرنا چاہتا ہے۔ پس شیخ باہر تشریف لائے اور جلالی لہجے میں درندہ سے فرمایا۔ کیا میں نے تجھے نہیں کہا تھا کہ تو میرے مہمانوں کو اذیت نہ دینا۔ پس یہ بات سن کر درندہ (یعنی شیر) واپس چلا گیا۔ پس میں نے استیجا کیا اور واپس آیا۔ پس شیخ نے مجھ سے فرمایا کہ تم ظاہری حالت کی اصلاح میں مشغول ہو اور درندہ (یعنی شیر) سے خوفزدہ ہو جاتے ہو اور ہم باطن کی اصلاح میں مصروف ہیں۔ پس شیر ہم سے خوفزدہ رہتا ہے۔

ہمارے شیخ امام علامہ جمال الدین بن عبد اللہ بن اسد الیافعی نے کیا خوب اشعار تحریر کئے ہیں۔

ہم الاسد ما الاسد الاسود تھا بہم وما النمر ما الظفار فہد و نابہ

”وہ شیر ہیں اور کیا ہیں شیر وہ شیروں کو خوفزدہ کرتے ہیں اور چیتا کیا ہے اور چیتے کے ناخن اور کچلیاں کیا ہیں۔“

وما الرمی بالنشاب ما الطعن بالقنا وما الضرب بالماضی الکی ما ذبابہ

”اور کیا ہے تیر اندازوں اور کمانوں سے تیر چلانا کیا ہے اور تلوار کی نوک سے قتل و قتل کیا ہے۔“

لہم ہمم للقاطعات قواطع لہم قلب أعیان المراد انقلابہ

”ممدوح کی ہمتیں کیا ہیں ان کی ہمتیں پہاڑوں کو توڑنے والی اور ان کے دل انقلاب کا مرکز ہیں۔“

لہم کل شیء طائع و مسخر فلاقط یعصیہم بل الطوع دابہ

”ان کے لئے ہر چیز مطیع اور مسخر ہے۔ پس کوئی چیز ان کی نافرمانی نہیں کرتی بلکہ ان کی اطاعت کرتی ہے۔“

من اللہ خافوا لا سواہ فخافہم سواہ جمادات الوری و دوابہ

”وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی سے نہیں ڈرتے۔ پس اللہ تعالیٰ کے علاوہ تمام جمادات و چوپائے وغیرہ ان سے خائف رہتے ہیں۔“

لقد شمر وافی نیل کل عزیزۃ ومکرمة مما یطول حسابہ

”تحقیق وہ ہر قسم کی بزرگی حاصل کرنے کے لئے جدوجہد کر رہے ہیں جن کا حساب کرنا بہت طویل ہے۔“

الی أن جنوا ثمر الہوی بعد ماجنی علیہم وصار الحب عذابہ

”انہوں نے اپنی تمنائوں کے تمام پھل حاصل کر لئے اور ان کے لئے ہر خواہش آب شیریں بن گئی۔“

”الخبر“ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد! تو مجھ سے اس طرح ڈرتا ہے جیسے

چیر پھاڑنے والے درندے سے ڈرتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تو میرے اوصاف بخود یعنی عزت، عظمت، کبریا، جبروت، قہر، شدت

بطش اور نفوذ الامر میں اس طرح خوفزدہ رہ جیسے چیر پھاڑنے والے درندہ کی شدت بدن چہرے کی دہشت، دانتوں کی گرفت، جرات

قلب اور غصہ کی شدت سے خوفزدہ رہتا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ اے میرے بھائی اللہ سے ڈر جیسے اس سے ڈرنے کا حق

ہے اور اس کے سوا کسی اور سے خوفزدہ نہ ہو۔ پس جو اللہ سے ڈرا جیسے کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے تو اس سے ہر چیز خوفزدہ رہتی ہے

اور جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے جیسے اس کی اطاعت کا حق ہے تو ہر چیز اس کی مطیع ہو جاتی ہے۔

الحکم | درندے کا شرعی حکم ”باب الحمرہ“ میں بیان کر دیا گیا ہے۔ پس درندے پر سواری کرنا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندے پر سواری کرنے سے منع فرمایا ہے۔ پس جن درندوں سے کسی قسم کا نفع حاصل نہ ہو ان کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے اور جن درندوں سے نفع حاصل ہوتا ہو ان کی خرید و فروخت جائز ہے۔ جیسے بندر ہاتھی وغیرہ۔

السبنتی والسبندی

”السبنتی والسبندی“ اس سے مراد چیتا ہے۔ اس کی مونث کیلئے ”سبنداة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہے کہ جنات حضرت عمر بن خطابؓ کی وفات سے تین دن پہلے نوحہ کرتے ہوئے سنے گئے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا ۔

أبعد قتيل بالمدينة أظلمت
له الارض تهتز العضاء باسوق
”کیا اس شخص (یعنی حضرت عمرؓ) کے بعد جسے مدینہ میں قتل کیا گیا اور جس کیلئے تمام زمین تاریک ہوگئی بڑے بڑے درخت تنوں پر لہلہانے لگے۔“

جزى الله خيرا من امام و باركت
”اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین کو بہترین جزا دے اور ان کے جسم کی کھال کو بھی جو خیر سے پار ہوگئی تھی۔“

فمن يسع او يركب جناحي نعامه
”پس جو شخص دوڑتا ہوا چلے یا شتر مرغ کے بازوؤں پر سوار ہو کر چلے تاکہ حضرت عمرؓ کے اعمال جو انہوں نے ماضی میں کئے“ کو حاصل کر لے تو وہ یقیناً حضرت عمرؓ سے پیچھے رہ جائے گا۔“

قضيت امورا ثم غادرت بعدها
”آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اپنے دور خلافت میں عظیم کاموں کا فیصلہ کیا۔ ان کے بعد ان کے غلاموں میں ایسے مصائب چھوڑ دیئے جو آپ تک ظاہر نہیں ہوئے۔“

بکفی سبنتی ازرق العين مطرق

وما كنت احشى ان تكون وفاته

”اور میں اس بات سے خوفزدہ نہیں تھا کہ آپؓ کی وفات کا سبب ایک ظالم نیچی نگاہ والا چیتا (یعنی ابو لؤلؤ) ہوگا۔“

السَّبِيْطُرُ

”السَّبِيْطُرُ“ سین اور ہا پر زبر اور اس کے بعد طاء مہملہ اور ان دونوں کے درمیان ہاء ہے اور اس کے بعد را مہملہ ہے۔ یہ ”العمیل“ کے وزن پر ہے۔ یہ ایک ایسا بندہ ہے جس کی گردن بہت زیادہ لمبی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ ہمیشہ پانی کے اوپر دیکھتا ہے۔ جوہری اور ابن اشیر کے نزدیک اس پرندے کی کنیت ابو العیزر ارا آتی ہے۔ ”المحکم“ میں مذکور ہے کہ ”الکرکی“ (بڑی بطخ) کی کنیت بھی ”ابو العیزر ارا“ آتی ہے۔ اس پرندے کا تفصیلی ذکر عنقریب انشاء اللہ ”باب العین“ میں ”العمیل“ کے تحت آئے گا۔

اسحله

”اسحله“ اس سے مراد خرگوش کا وہ چھوٹا بچہ ہے جو اپنی ماں سے جدا ہو کر چلنے پھرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

السُّحْلِيَّةُ

”السُّحْلِيَّةُ“ (سین پر پیش ہے) اس سے مراد چھپکلی ہے۔ ابن صلاح نے کہا ہے کہ یہ چھپکلی سے بڑا جانور ہے۔ ”کتاب الروضۃ“ میں مذکور ہے کہ ”السُّحْلِيَّةُ“ چھپکلی کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے اور اس کا کھانا حرام ہے۔ ابن قتیبہ اور صاحب الکفایہ نے کہا ہے کہ چھپکلی کو ”العصر فوط“ بھی کہا جاتا ہے۔ جاحظ نے ذکر کیا ہے کہ ”العصر فوط“ قیس کی لغت میں ”العظایہ“ چھپکلی کو کہا جاتا ہے۔

السَّحَا

”السَّحَا“ (سین پر زبر ہے) اس سے مراد چمگا دڑ ہے۔ نصر بن شمل نے کہا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”السَّحَاةُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ تحقیق چمگا دڑ کا تفصیلی ذکر ”باب الخاء“ میں ”الخفاش“ کے تحت ہو چکا ہے۔

سُحْنُونُ

”سُحْنُونُ“ (سین پر پیش اور زبر دونوں پڑھے جاتے ہیں) یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو بہت ذہین ہوتا ہے۔ اہل مغرب اس پرندے کو اس کی ذہانت اور چالاکی کی وجہ سے ”سُحْنُونُ“ کے نام سے پکارتے ہیں۔ اسی طرح سخون بن سعید تنوخی قیروانی کا بھی یہی لقب پڑ گیا۔ حالانکہ ان کا نام عبدالسلام تھا اور یہ ابن قاسم جو ”المدونة“ کے مصنف ہیں، کے شاگرد ہیں۔ ان کا انتقال رجب کے مہینے میں ۲۳۰ھ کو ہوا۔ نیز ان کی ولادت رمضان المبارک ۶۰ھ کو ہوئی۔

السُّخْلَةُ

”السُّخْلَةُ“ اس سے مراد بکری کا بچہ ہے خواہ وہ بکرے سے ہو یا مینڈھے سے۔ چاہے مذکر ہو یا مؤنث اس کے لئے ”السُّخْلَةُ“ کا لفظ ہی بولا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے سُخْلٌ، سُخْلَةٌ اور سُخْلٌ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

فَللْمَوْتِ تَغْدُو الْوَأْدَاتُ سُخَالِهَا کما لخراب الدور تبني المساكن

”پس موت کے لئے ہی مائیں (یعنی بکریاں) اپنے بچوں کو غذا دیتی ہیں جیسے گردش زمانہ سے ویران ہونے کے لئے مکانات تعمیر کئے جاتے ہیں۔“

یہ شعر بھی اسی شاعر کا ہے۔

و دورنا لخراب الدهر نبنيها

اموالنا لذوى الميراث نجمعها

”ہمارے مال ہمارے وارثوں کے لئے ہیں ہم نے انہی کیلئے جمع کیا ہے اور ہمارے مکانات گردش زمانہ سے خراب ہونے کے لئے ہیں۔ ہم نے اسی مقصد کے لئے ان کی تعمیر کی ہے۔“

فان یکن الموت افناهم

فللموت ماتلد الوالدة

”پس موت ان کو فنا کر دیتی ہے لیکن والدہ موت کے لئے ہی بچہ کو جنم دیتی ہے۔“

فائدہ ابوہریرہ فرماتے ہیں کہ بکری کے بچے کو جب وہ اپنی ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے خواہ مذکر ہو یا مونث ”سخلۃ“ کہا جاتا ہے۔ پھر جب تھوڑا بڑا ہوتا ہے تو اس کو ”ہیمۃ“ کہا جاتا ہے خواہ مذکر ہو یا مونث۔ پس جب اس بچے کی عمر چار ماہ ہو جاتی ہے اور یہ اپنی ماں کا دودھ بھی نہیں پیتا تو پھر اس کے لئے ”جفر“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ جس کی جمع ”جفار“ آتی ہے اور مونث کے لئے ”جفرة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ پس جب یہ بکری کا بچہ جرنے لگ جاتا ہے اور جسامت میں قوی ہو جاتا ہے تو اس کو ”عریض“ اور ”عتود“ کہا جاتا ہے جس کی جمع ”عرضان“ اور ”عتدان“ آتی ہے۔ اسی طرح نر کے لئے ”جدی“ اور مادہ کے لئے ”عناق“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ نیز بکری کے بچہ کے لئے یہ نام اس وقت تک مستعمل ہیں جب تک اس کی عمر ایک سال نہ ہو جائے۔ پس جب بکری کے بچے کی عمر ایک سال ہو جاتی ہے تو نر کے لئے ”تمیں“ اور مادہ کے لئے ”عنز“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ پھر جب بکری کے بچے کی عمر دو سال ہو جاتی ہے تو اس کے مذکر کے لئے ”جذع“ اور مونث کے لئے ”جذعة“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔

السخلۃ کا حدیث میں تذکرہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ایک بکری کے بچہ پر ہوا جو خارش کے مرض میں مبتلا تھا اور اس کے مالک نے اسے گھر سے نکال دیا تھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ یہ بکری کا بچہ جس قدر اپنے مالک کی نظر میں حقیر ہے اس سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا حقیر ہے۔ (رواہ احمد و ابویعلیٰ الموصلی)

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ایک قوم کے کوڑی خانہ پر ہوا تو وہاں بکری کا مرا ہوا بچہ پڑا تھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس کے مالک کو اس کی حاجت نہیں ہے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا اے اللہ کے نبی اگر اس کے مالک کو اس کی ضرورت ہوتی تو وہ اس کو کیوں پھینکتا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم دنیا اس بکری کے بچے سے جو اپنی مالک کی نظر میں حقیر ہے، بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کی نظر میں حقیر ہے۔ پس تم دنیا سے محبت نہ رکھنا اور جو دنیا سے محبت رکھے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ (رواہ ابن ابی نعیم و ابن مسعود) سیرۃ ابن ہشام میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ بدر کے لئے صحابہ کرامؓ کے ہمراہ روانہ ہوئے تو ایک اعرابی سے ملاقات ہوئی۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس اعرابی سے مشرکین کے متعلق سوال کیا لیکن ان کے متعلق اسے کچھ بھی معلوم نہیں تھا۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس اعرابی کو حکم دیا کہ رسول اللہ ﷺ کو سلام کرو۔ پس اس نے کہا کیا تمہارے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی موجود ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے فرمایا ہاں! پس اس نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا پھر کہا کہ اگر آپ اللہ کے رسول ہیں تو مجھے بتلائیے کہ میری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے۔ پس سلمہ بن سلامہ بن قش جو اس وقت لڑکے تھے۔ اعرابی سے کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایسا سوال نہ کر بلکہ میرے سامنے آ میں تجھے اس کی خبر دیتا ہوں کہ اس کے پیٹ میں ایک ”سخلۃ“ (بچہ) ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلمہ بن سلامہ سے فرمایا چپ رہو۔ تم نے اس آدمی کے سامنے فحش بات کی ہے۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن سلامہ سے چہرہ انور کو پھیر لیا۔

حاکم نے مستدرک میں اسی حدیث کو بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ملاقات مقام روعاء میں ایک اعرابی سے ہوئی۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس سے مشرکین کے متعلق جاننا چاہا لیکن اسے کچھ بھی معلوم نہیں تھا۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس سے کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرو۔ پس اعرابی نے کہا کیا تمہارا درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی موجود ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے فرمایا ہاں پس اس اعرابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا اور کہا کہ اگر آپ اللہ کے رسول ہیں تو مجھے بتلائیے کہ میری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے۔ پس سلمہ بن سلامۃ بن وقش جو اس وقت لڑکے تھے۔ اعرابی سے کہنے لگے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا سوال نہ کرو بلکہ میرے سامنے آؤ میں تمہیں خبر دوں گا کہ تمہاری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے؟ پس تمہاری اونٹنی کے پیٹ میں ایک ”مخلۃ“ (بچہ) ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمۃ بن سلامۃ سے فرمایا خاموش رہو تم اس کے سامنے قش کہتے ہو۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چہرہ انور پھیر لیا اور اس سے بات نہیں کی۔ یہاں تک کہ جب مقام روعاء میں مسلمانوں نے لوگوں کو مبارک باد دی تو سلمۃ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگ کیسی مبارکباد دے رہے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قوم میں فراست ہے اور اسے اشرف کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ حاکم نے یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح مرسل ہے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حاکم نے فراست کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں میں سب سے زیادہ فراست رکھنے والی شخصیات تین ہیں۔

(۱) عزیز مصر: جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھا تو فراست کے ذریعے آپ کی بزرگی کا اعتراف کرتے ہوئے اپنی بیوی کو حکم دیا کہ اس کو عزت و احترام سے رکھ۔

(۲) وہ عورت (یعنی حضرت شعیب علیہ السلام کی بیٹی) جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر اپنے والد محترم سے کہا اے اباجا! آپ اس کو اپنے ہاں خادم رکھ لیں یہ طاقتور اور امین ہے۔

(۳) انسانوں میں سب سے زیادہ صاحب فراست حضرت ابوبکرؓ بھی تھے جنہوں نے اپنی وفات کے وقت حضرت عمرؓ کو خلیفہ بنایا تھا۔ حاکم کہتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ حضرت ابن مسعودؓ سے راضی ہو کہ انہوں نے کیسے احسن طریقہ سے ان تینوں شخصیات کو فراست میں جمع کر دیا۔ نیز حاکم نے فرمایا کہ اس روایت کی سند صحیح ہے۔

فقہی مسئلہ | اگر بکری کے بچہ کی پرورش کتیا کے دودھ سے ہوئی ہو تو وہ شرعی اعتبار سے ”جلالہ“ جانوروں کی طرح ہے۔ اس کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ لیکن اس کے متعلق ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی ہے۔ صاحب ”الشرح الکبیر“ اور ”الروضة“ اور المنہاج کے مصنف نے بھی یہی قول اختیار کیا ہے۔ نیز الردیانی اور اہل عراق کا بھی اس پر عمل ہے۔ ابو اسحق مروزی نے کہا ہے کہ (بکری کا وہ بچہ جس کی پرورش کتیا کے دودھ سے ہوئی ہو) اس کا گوشت کھانا مکروہ تحریمی ہے۔ امام غزالیؒ بغویؒ اور امام رافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں جلالہ جانوروں سے مراد وہ جانور ہیں جن کی غذا نجاست وغیرہ ہو اور وہ گندگی وغیرہ کے ذہیر پر پھرتے رہتے ہوں چاہے وہ اونٹ ہو یا بیل ہو گا۔ بے ہوش بکری ہو یا مرغی وغیرہ ہو۔ تحقیق جلالہ جانوروں کا شرعی حکم

”باب الدال“ میں ”الدجاج“ کے تحت بیان ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مرغی کھانے کا ارادہ فرماتے تو اسے چند ایام روک کر اس کی حفاظت فرماتے۔ پھر اس کے بعد اس کا گوشت استعمال فرماتے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جلالہ (نجاست کھانے والے جانور) کا گوشت کھانے اور اس کا دودھ پینے سے منع فرمایا۔ یہاں تک کہ اس کو چند دن روک کر اس کی حفاظت کی جائے۔ (رواہ الدارقطنی والحاکم والبیہقی) حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے صحیح ہے لیکن امام بیہقیؒ کے نزدیک اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے۔

علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے کہ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار نجاست کے استعمال سے جانور جلالہ کے حکم میں شمار کیا جاتا ہے۔ امام رافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی جانور کی اکثر خوراک طہر چیزیں ہیں تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار نہیں ہوتا۔ بعض فقہاء کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں میں سے جس جانور کا اکثر چارہ و دانہ نجاست ہے تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار ہوگا ورنہ نہیں لیکن صحیح بات یہی ہے کہ جانور کو جلالہ کے حکم میں شمار کرنا اس کی غذا میں نجاست کی کثرت کی بناء پر نہیں بلکہ اس کے گوشت میں پائی جانے والی نجاست کی بو کی وجہ سے ہوگا۔ پس اگر اس کے گوشت میں نجاست کی بو محسوس ہو تو وہ جلالہ کے حکم میں داخل ہے بصورت دیگر وہ جلالہ کے حکم سے خارج ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ جانور جس کے گوشت کے اکثر حصہ میں نجاست کی بو محسوس ہو تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار ہوگا۔ پس اگر اس کے گوشت کے معمولی حصہ میں بو محسوس ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے کہ وہ جانور جس نے ایک عرصہ تک پاکیزہ دانہ و چارہ وغیرہ کھایا جس کی وجہ سے اس کے گوشت سے بو ختم ہوگئی تو ایسے جانور کا گوشت استعمال کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ نیز جانور کو پاکیزہ چارہ اس وقت تک استعمال کرایا جائے گا جب تک اس کے گوشت سے بو ختم نہ ہو جائے۔

امام رافعیؒ اور بعض اہل علم کے نزدیک اگر اونٹؒ گائےؒ بیل وغیرہ جلالہ جانور ہو تو ان کو چالیس دن تک پاکیزہ چارہ کھلایا جائے گا تب یہ جانور جلالہ کے حکم سے خارج ہوں گے اور بکری کو سات دن اور مرغی کو تین دن پاکیزہ چیز کھلانی جائے گی تو یہ جلالہ کے حکم سے خارج ہو جائیں گے۔ اسی طرح اہل علم کے نزدیک جب تک جانور کے گوشت سے نجاست کی بو ختم نہ ہو تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ پس اگر جانور کے گوشت سے بو ختم ہو جائے تو اس کا گوشت کھایا جاسکتا ہے ورنہ جلالہ جانور کا نہ تو گوشت استعمال کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی دودھ اور انڈہ وغیرہ استعمال کیا جاسکتا ہے۔ نیز جلالہ جانور پر سواری کرنا بھی مکروہ ہے۔ اہل علم کا ایک قول یہ بھی ہے کہ جلالہ جانور کی کھال باغت سے پاک ہو جائے گی۔ علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہی ہے کہ جلالہ جانور کی کھال کا حکم بھی گوشت کی طرح ہے کہ اس کی کھال باغت سے پاک نہیں ہوگی۔

السَّرْحَانُ

”السَّرْحَانُ“ (سین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑ یا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”سراح“ اور ”سراصین“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اس کی موت ”سرحانة“ آتی ہے۔

ہذیل کی لغت میں ”السَّرْحَانُ“ شیر کو کہا جاتا ہے۔ ابو الحسن نے کہا ہے۔

هباط أودية حمال ألوية

شہاد اُندیۃ سرحان فنیان

”وادیوں کا بہادر“ جھنڈوں کا اٹھانے والا مجالس میں شریک ہونے والا“ نوجوانوں کا شیر“

امام سیویہ فرماتے ہیں کہ ”سرحان“ میں نون زائد ہے اور ”سرحان“ فعلان کے وزن پر ہے۔ اس کی جمع ”سراحین“ آتی ہے۔ امام کسائی نے کہا ہے کہ اس کی مونث ”سرحانہ“ آتی ہے۔ علامہ قزوینی نے کسی چرواہے کی حکایت بیان کی ہے کہ وہ اپنی بکریوں کے ساتھ ایک وادی میں پہنچا۔ پس ایک بھیڑیے نے اس کی ایک بکری اٹھالی۔ پس وہ چرواہا کھڑا ہوا اور بلند آواز سے کہنے لگا ”یا عامر الوادی“ پس اس چرواہے نے کسی کہنے والے کی آوازیں جو کہہ رہا تھا کہ اے بھیڑیے اس کی بکری واپس کر دے۔ پس بھیڑیا اس کی بکری لے کر آیا اور اس کے پاس چھوڑ کر چلا گیا۔ تحقیق بھیڑیے کا شرعی حکم اس کے خواص اور اس کی تعمیر کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”سقط العشاء بہ علی سرحان“ (یعنی وہ بھیڑیے کی رات کی خوراک بن گیا) ابو عبیدہ نے فرمایا ہے کہ اس مثال کی اصل یہ ہے کہ ایک آدمی رات کا کھانا مانگنے کے لئے باہر نکلا تو وہ کسی بھیڑیے کے پاس گر پڑا۔ پس بھیڑیے نے اس آدمی کو (چیر پھاڑ کر) کھالیا۔ حضرت اصمعی نے فرمایا ہے کہ اس مثال کی اصل یہ ہے کہ چوپایہ رات کے وقت خوراک کی تلاش میں نکلتا راستہ میں اس کی ملاقات بھیڑیا سے ہوئی۔ پس بھیڑیا نے اسے کھالیا۔ ابن اعرابی نے کہا ہے کہ اس مثال کی اصل یہ ہے کہ ایک آدمی جسے ”سرحان“ کہا جاتا تھا پہلوان تھا اور لوگ اس سے خوفزدہ رہتے تھے۔ پس ایک دن کسی آدمی نے کہا اللہ کی قسم میں ضرور اس وادی میں اپنے اونٹ چراؤں گا اور میں سرحان بن ہرزلہ سے نہیں ڈرتا۔ پس سرحان کو اس بات کی اطلاع پہنچ گئی۔ پس اس نے اسے قتل کر دیا اور اس کے اونٹ پکڑ لئے اور کہنے لگا۔

ابلف نصیحة ان راعی أبلها

سقط العشاء بہ علی سرحان

”تو بطور نصیحت یہ بات پہنچا دے کہ اونٹوں کا چرواہا ”سرحان“ کی رات کی خوراک بن گیا ہے“

سقط العشاء بہ علی متممر

طلق الیدین معاود لطنان

”وہ ایسے آدمی کی خوراک بن گیا ہے جو چیتے کی مثل (یعنی بہادر) تھا، جو اس مرد اور طعان کا لونانے والا تھا“

یہ مثال کسی ایسی حاجت کو طلب کرتے وقت بولی جاتی ہے جو حاجت کو طلب کرنے والے کی موت کا باعث بن جائے۔

السَّرَطَانُ

”السَّرَطَانُ“ (سین اور راء پر زبر ہے اور آخر میں نون ہے) ایک معروف جانور (کیکڑا) ہے جسے ”عقرب الماء“ پانی کا بچھو بھی کہتے ہیں۔ اس کی کنیت ”ابو بحر“ ہے اور یہ حیوان پانی میں پیدا ہوتا ہے لیکن یہ خشکی میں بھی زندگی گزارنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ یہ بہت عمدہ طریقے سے چلنے کی قدرت رکھتا ہے اور بہت تیز دوڑتا ہے۔ اس جانور کے دو تالو ہوتے ہیں اور اس کے بچے اور ناخن بہت تیز ہوتے ہیں۔ اس حیوان کے دانت بہت زیادہ ہوتے ہیں۔ اس کی کمر بہت سخت ہوتی ہے۔ اگر کوئی ناواقف شخص اس کو

دیکھتے تو اسے محسوس ہوگا کہ اس جانور کے نہ سر ہے اور نہ دم۔ اس جانور کی آنکھیں اس کے کندھوں میں اور اس کا منہ اس کے سینے میں ہوتا ہے۔ اس کے تالو دونوں جانب سے چرے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس جانور کے اٹھ پاؤں ہوتے ہیں اور یہ ایک جانب سے چلتا ہے اور چلتے ہوئے پانی اور ہوا کو چیرتا ہے۔ یہ جانور سال میں چھ مرتبہ اپنی کھال بدلتا ہے اور یہ اپنے سوراخ (رہنے کی جگہ) میں دو دروازے بناتا ہے۔ ایک دروازہ پانی کی طرف اور دوسرا دروازہ خشکی کی جانب۔ پس جب یہ حیوان اپنی جلد بدلنے کے لئے اتارتا ہے تو پانی کے درندوں کے خوف سے پانی کی سمت کا دروازہ بند کر دیتا ہے اور خشکی کی سمت کا دروازہ کھلا چھوڑ دیتا ہے تاکہ اسے ہوا پہنچتی رہے اور اس کے بدن کی رطوبت خشک ہو جائے اور اس میں سختی آجائے۔ پس جب اس کے بدن میں سختی آجاتی ہے تو یہ اپنی خوراک کے حصول کے لئے پانی کی سمت کا دروازہ کھول دیتا ہے۔ ارسطاطالیس نے ”النبوت“ میں لکھا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ اگر کسی گڑھے میں ”سرطان“ (کیکڑا) مردہ حالت میں چپ پڑا ہوا ملے تو جس بستی یا زمین میں وہ کیکڑا اس حالت میں ہے وہاں کے لوگ آسمانی آفات سے محفوظ رہیں گے۔ جب ”سرطان“ یعنی کیکڑے کو کسی پھل دار درخت پر لٹکا دیا جائے تو اس درخت پر پھلوں کی کثرت ہو جاتی ہے۔ شاعر نے ”سرطان“ کے اسی وصف کو بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

ظَاهِرَةٌ لِلْخَلْقِ لَا تَخْفَى

فِي سِرِّطَانِ الْبَحْرِ اَعْجُوبَةٌ

بحری کیکڑے میں ایک عجیب و غریب خاصیت ہے جو مخلوق پر ظاہر ہے پوشیدہ نہیں ہے۔

اَنْطَشُ مِنْ جَارَاتِهِ كَفَا

مُسْتَضْعَفُ الْمَشْيَةِ لِكِنَّةٍ

”اس کی چال کمزور ہے لیکن اس کے بچوں میں پکڑنے کی قوت دوسرے سمندری جانوروں سے زیادہ ہے“

مَتَى مَشَى قَدَرَهَا نَصْفَا

يَسْفُرُ لِلنَّاطِرِ عَنِ جُمْلَةٍ

وہ دیکھنے والوں کو جب وہ اسے دیکھتے ہیں پورا نظر آتا ہے لیکن جب وہ چلتا ہے تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ نصف ہے۔

کہا جاتا ہے کہ بحر چین میں بکثرت کیکڑے پائے جاتے ہیں۔ جب وہ (پانی سے) خشکی کی طرف آتے ہیں تو پتھروں میں چھپ جاتے ہیں۔ اطباء ان کیکڑوں کو پکڑ لیتے ہیں اور ان سے سرمہ تیار کرتے ہیں جو آنکھوں کی روشنی میں اضافہ کرتا ہے۔ سرطان (یعنی کیکڑا) نر اور مادہ کی جفتی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ یہ ”صدف“ یعنی سیپ سے خارج ہوتا ہے۔ ”کتاب الحلیۃ“ میں ابو الخیر دلمی سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک ”خیر النساء“ کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ پس ان کے پاس ایک عورت آئی اور کہنے لگی کہ مجھے ایک بہترین رومال تیار کر دو اور عورت نے ”خیر النساء“ سے کہا کہ رومال کی قیمت کیا ہوگی؟ پس ”خیر النساء“ نے اس عورت سے کہا کہ رومال کی قیمت دو درہم ہے۔ پس عورت نے کہا کہ اب میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ میں انشاء اللہ کل درہم اور کپڑا وغیرہ لے کر حاضر ہوں گی۔ پس ”خیر النساء“ نے فرمایا کہ جب تم میری طرف آؤ اور تم مجھے نہ پاؤ تو تم کپڑا اور درہم دونوں دریائے دجلہ میں پھینک دینا۔ پس یہ دونوں چیزیں انشاء اللہ مجھے مل جائیں گی۔

ابو الخیر نے کہا ہے کہ پس وہ عورت دوسرے دن آئی اور ”خیر النساء“ کو غائب پایا۔ پس وہ اس کے انتظار کے لئے کچھ دیر بیٹھی رہی پھر اس کے بعد کھڑی ہوئی اور کپڑا دو درہم سمیت دریائے دجلہ میں ڈال دیا۔ پس اسی وقت ایک ”سرطان“ کیکڑا اس

کپڑے کے ساتھ چٹ گیا اور کپڑے کو لے کر پانی میں غائب ہو گیا۔ پھر کچھ دیر بعد خیر النساء آئے اور انہوں نے اپنی دکان کھولی اور وضو کرنے کے لئے دریا کے کنارے تشریف لے گئے۔ پس ایک ”سرطان“ کیکڑا پانی سے نمودار ہوا اور شیخ کی طرف چلنے لگا اور اس کی پیٹھ پر کپڑا تھا۔ پس جب وہ کیکڑا شیخ کے قریب ہوا تو شیخ نے کیکڑے کی پیٹھ سے کپڑا اٹھا لیا اور کیکڑا اپنے راستے کی طرف چل دیا۔ ابوالخیر کہتے ہیں کہ میں نے شیخ سے کہا کہ میں نے اس طرح کا منظر دیکھا ہے پس شیخ نے فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ تم میری زندگی میں اس واقعہ کو کسی کے سامنے بیان نہ کرنا۔ ابوالخیر کہتے ہیں کہ میں نے شیخ سے کہا کہ انشاء اللہ میں آپ کے حکم کی تعمیل کروں گا۔

الحکم ”سرطان“ (کیکڑے) کا کھانا اس کی نجاست کی وجہ سے حرام ہے۔ امام رافعیؒ نے کہا ہے کہ کیکڑے کی حرمت کی وجہ یہ ہے کہ اس کے کھانے سے نقصان ہوتا ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ کیکڑا حلال ہے۔ امام مالکؒ کا بھی مذہب ہے۔

خواص کیکڑے کا کھانا کمر درد کے لئے مفید ہے۔ نیز کیکڑے کے کھانے سے کمر مضبوط ہوتی ہے۔ ”النعوت“ میں مرقوم ہے کہ اگر کوئی آدمی کیکڑے کا سراپے جسم پر لٹکا لے تو اگر چاند میں حرارت ہوئی (یعنی رات گرم ہوئی) تو اس شخص کو نیند نہیں آئے گی۔ پس اگر چاند میں حرارت نہ ہوئی تو نہ کوہ شخص کو نیند آجائے گی۔ اگر کیکڑے کو جلا کر اس کی راکھ بوا سیر میں مل دی جائے تو بوا سیر ختم ہو جائے گی۔ اگر کیکڑے کی ٹانگ کسی پھل دار درخت پر لٹکا دی جائے تو اس کے پھل بغیر کسی علت کے ساقط ہو (یعنی جھڑ جائیں گے۔ کیکڑے کا گوشت سل کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر کیکڑے کو تیر سے لگے ہوئے زخموں پر رکھ دیا جائے تو تیر کی نوک وغیرہ کو زخم سے نکال دیتا ہے۔ نیز کیکڑا کو اگر سانپ اور بچھو کے کانٹے پر رکھ دیا جائے تو بے حد نفع بخش ہے۔

تعبیر کیکڑے کو خواب میں دیکھنا ایک باہمت مکار اور فریبی شخص پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کیکڑے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی دور دراز علاقے سے مال حاصل ہوگا۔ جاماسب نے کہا ہے کہ خواب میں کیکڑے کے گوشت کو دیکھنا مال حرام پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

السَّرْعُوبُ

”السَّرْعُوبُ“ (سین پر پیش اور راء ساکن ہے) اس سے مراد نیولا ہے اور اسے نمس بھی کہا جاتا ہے۔

السَّرْفُوثُ

”السَّرْفُوثُ“ (سین پر زبر اور فا پر پیش ہے) اس سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے جو شیشہ کے اندر اپنا گھونسل بناتا ہے اور اس میں اٹھ بچے دیتا ہے۔ یہ اپنا گھر کسی ایسی جگہ پر بناتا ہے جہاں ہر وقت آگ جلتی رہتی ہو۔ ابن خلکان نے یعقوب بن صابر منہجی کے حالات زندگی میں اس پرندے کے متعلق ایسا ہی تحریر کیا ہے۔

السُّرْفَةُ

”السُّرْفَةُ“ (سین پر پیش اور راساکن ہے) ابن سکیت نے کہا کہ یہ ایک کالے سر والا کیڑا ہے جس کا باقی تمام بدن سرخ ہوتا ہے۔ یہ کیڑا اپنا گھر مربع شکل کا بناتا ہے۔ یہ کیڑا اپنا گھر بنانے کے لئے ہار یک ہار یک لکڑیاں لے کر انہیں اپنے لعاب سے جوڑتا ہے۔ پھر اس کے بعد لکڑیوں کے بنائے ہوئے گھر میں داخل ہوتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

حدیث شریف میں ”السُّرْفَةُ“ کا تذکرہ | حضرت ابن عمرؓ نے ایک آدمی سے فرمایا جب تم منیٰ میں پہنچو تو فلاں فلاں جگہ جانا۔ پس تم وہاں ایک درخت پاؤ گے جس کے پتے بھی نہیں جھڑتے اور نہ ہی اسے مٹی اور ”سرفہ“ وغیرہ نقصان پہنچاتے ہیں اور نہ ہی اس کو اونٹ چھوتے ہیں۔ تحقیق اس درخت کے نیچے ستر انبیاء کرام علیہ السلام قیام فرما چکے ہیں۔ پس تم بھی اس درخت کے نیچے ضرور قیام کرنا۔

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ ”لَمْ تَعِيل“ کا معنی یہ ہے کہ اس درخت کے پتے نہیں جھڑتے اور ”لَمْ تَجُود“ سے مراد یہ ہے کہ اس درخت کو مٹی وغیرہ بھی ضرر نہیں پہنچاتی اور ”لَمْ تَسْرِف“ کا معنی یہ ہے ”السُّرْفَةُ“ کیڑا بھی اس درخت کو نہیں چھوتا۔ ”وَلَمْ تَسْرَح“ کا معنی یہ ہے کہ اونٹ اور بکریاں وغیرہ بھی اس درخت کے پتوں کو نہیں چھوتے یعنی اپنی غذا نہیں بناتے۔

الحکم | اس کیڑے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ شرارت میں سے ہے۔
الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَصْنَعُ مِنْ سُرْفَةٍ“ (وہ سرفہ کیڑے سے بھی زیادہ کاریگر ہے) تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب الحمرة“ میں ہو چکا ہے۔

السَّرْمَانُ

”السَّرْمَانُ“ اس سے مراد بھڑکی ایک قسم ہے جو زرد اور سیاہ رنگ کی ہوتی ہے۔

السِّرْوَةُ

”السِّرْوَةُ“ اس سے مراد مادہ مٹی ہے۔

السَّرْمَاحُ

”السَّرْمَاحُ“ اس سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد زہری ہے۔

السَّعْدَانَةُ

”السَّعْدَانَةُ“ اس سے مراد کیڑی ہے۔

السعلاة

”السعلاة“ اس سے مراد غول بیابانی کی سب سے خبیث قسم ہے۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ یہ کبھی لمبی ہو جاتی ہے اور کبھی چھوٹی ہو جاتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے السعالی کا لفظ آتا ہے۔ چنانچہ جب عورت خبیثہ ہو جاتی ہے تو اہل عرب اس کے لئے ”سعلاۃ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں یعنی عورت خبیثہ ہو گئی۔ شاعر نے کہا کہ ۔

لقد آیت عجبا مذأ مسا عجانزا مثل السعالی خمساً

”تحقیق میں نے دیکھا عجیب و غریب منظر شام کے وقت کہ پانچ بوڑھی عورتیں جن کی شکل و صورت چڑیلوں کی طرح ہے۔“

یا کلن ما اصنع همسا همسا لا ترک الله لهن ضرسا

”وہ چپکے چپکے کھاتی رہیں جو کچھ میں نے پکایا تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کے ڈاڑھ اور دانت باقی نہ رکھے۔“
ابو عمر نے کہا ہے کہ ۔

یا قبح الله بنی السعلاة عمرو بن یربوع شرار النات

”اے اللہ بنو سعلاۃ کے ساتھ سخت معاملہ فرما کیونکہ عمرو بن یربوع شریر ترین آدمی ہے۔“

لیسوا اعفاء ولا أکیات

”نہ اسے تو معاف کرنا اور نہ ہی اسے چھوڑ دینا۔“

جا حظ کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ عمرو بن یربوع انسان اور سعلاۃ (غول بیابانی) کی صحبت (جفتی کرنا) سے پیدا ہوا تھا۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عمرو بن یربوع ملائکہ اور بنو آدم کی لڑکیوں کی باہمی صحبت سے پیدا ہوا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ فرشتوں میں سے کسی فرشتہ نے جب آسمان میں اپنے رب کی نافرمانی کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی شکل تبدیل کر کے اسے انسانی شکل میں زمین پر اتار دیا۔ جیسے ہاروت و ماروت کو زمین پر اتارا تھا۔ پس بعض فرشتوں کا تعلق بنو آدم کی بیٹیوں سے ہو گیا۔ پس اس سے قبیلہ جرم پیدا ہوا۔

کہا جاتا ہے کہ بلقیس ملکہ سبا اور ذوالقرنین کے باہمی تعلق سے پیدا ہوئے ہیں۔ ذوالقرنین کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس کی ماں انسان تھی لیکن اس کا باپ فرشتہ تھا۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ حق بات یہ ہے کہ ملائکہ انبیاء کرام علیہ السلام کی طرح صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے معصوم ہیں۔ قاضی عیاضؒ اور دیگر اہل علم کا یہی قول ہے۔ پس لوگوں کا قبیلہ جرم کے متعلق خیال کہ وہ بنو آدم کی بیٹیوں اور فرشتوں کے ملاپ سے پیدا ہوا اور ملکہ بلقیس اور ذوالقرنین کے متعلق لوگوں کے خیالات محض وہم ہیں اور وہ شرعی طور پر ممنوع ہیں اور اسی طرح ہاروت و ماروت کے قصہ سے اس پر استدلال کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ہاروت و ماروت دو جادوگر تھے جو بائیں رہتے تھے۔ حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ ہاروت و ماروت دو بے دین آدمی تھے جو لوگوں کے فیصلے کرتے تھے اور انہیں جادو کی تعلیم دیتے تھے اور وہ دونوں فرشتے نہیں تھے کیونکہ فرشتے جادو کی تعلیم نہیں دیتے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حسن بصریؒ نے قرآن مجید کی اس آیت ”وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ“ میں لفظ مَلَكَيْنِ کو لام کے سرہ

کے ساتھ ملنگین پڑھا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ہاروت وماروت کے متعلق تفصیلی گفتگو ”باب الکاف“ میں ”ملکب“ کے تحت آئے گی۔ تحقیق ذوالقرنین کے نام و نسب کے متعلق اختلاف ہے۔ پس صاحب ابتلاء الاخیار نے فرمایا ہے کہ ذوالقرنین کا نام اسکندر تھا اور اس کا باپ اپنے دور میں علم نجوم کا ماہر تھا اور فلکی اثرات میں اس قدر ماہر تھا کہ اس وقت اس کے مد مقابل اور کوئی بھی نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو لمبی عمر عطا فرمائی تھی۔ پس ایک رات ذوالقرنین کے والد نے اپنی بیوی سے کہا کہ بیداری کی وجہ سے میری حالت خراب ہو رہی ہے۔ پس میں کچھ وقت کے لئے آرام کرتا ہوں۔ پس تم بیدار رہنا اور آسمان کی طرف دیکھتی رہنا۔ پس جب تو فلاں جگہ (ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا) ستارہ کو طلوع ہوتے دیکھے تو مجھے جگا دینا۔ یہاں تک کہ میں تیرے ساتھ دلی کروں گا جس سے تم حاملہ ہو جاؤ گی اور تمہارے پیٹ سے ایک ایسا لڑکا پیدا ہوگا جو آخری زمانہ تک زندہ رہے گا۔ اس عورت کی بہن یہ ساری باتیں سن رہی تھی۔ پس ذوالقرنین کے والد یہ بات سمجھا کر سو گئے۔ پس سکندر کے والد کی بیوی کی بہن ستارہ کے طلوع ہونے کا انتظار کرنے لگی۔ پس جب وہ ستارہ طلوع ہوا تو اس نے اپنے شوہر کو سارا قصہ سنایا۔ پس اس کے شوہر نے اس کے ساتھ دلی کی جس سے حمل ٹھہر گیا۔ پس مدت حمل گزرنے کے بعد اس کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام خضر رکھ دیا گیا۔ پس جب ابوالاسکندر بیدار ہوا تو اس نے دیکھا کہ ستارہ اپنی جگہ سے ہٹ چکا ہے تو اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو نے مجھے کیوں نہیں جگایا۔ اس نے کہا کہ اللہ کی قسم مجھے دلی کے لئے جگاتے ہوئے شرم محسوس ہوتی تھی۔ پس ابوالاسکندر نے اس سے کہا کہ میں چالیس سال سے اس ستارہ کے انتظار میں تھا۔ اللہ کی قسم تم نے میری عمر بھر کی محنت ضائع کر دی۔ پس ایک گھڑی بعد ایک دوسرا ستارہ طلوع ہوگا تو میں تمہارے ساتھ دلی کروں گا تو اس حمل سے ایسا لڑکا پیدا ہوگا جو سورج کے دونوں قرونوں کا مالک ہوگا۔ پس ایسا ہی ہوا۔ اس حمل سے سکندر ذوالقرنین کی پیدائش ہوئی اور ساتھ ہی ساتھ ان کی خالہ کے پیٹ سے حضرت خضر علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔

ابن منبہ سے مروی ہے کہ ذوالقرنین ایک رومی آدمی تھا۔ وہ ایک بڑھیا کا اکلوتا بیٹا تھا۔ اس کا نام اسکندر تھا۔ وہ بہت نیک آدمی تھا۔ پس جب وہ جوان ہوا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ذوالقرنین میں تجھے زمین کی مختلف اقوام کی طرف مبعوث کرنے والا ہوں۔ پس ذوالقرنین نے عرض کیا الہی میں اس عظیم کام کی طاقت نہیں رکھتا اور نہ ہی میرے پاس مادی قوت ہے کہ میں ان کا مقابلہ کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس صبر کی قوت ہے کہ میں ان کے مظالم پر صبر کروں اور نہ ہی قوت گویائی ہے کہ ان سے کلام کروں اور نہ ہی میں ان کی زبان سے واقف ہوں کہ ان کی گفتگو سمجھ سکوں اور نہ ہی میرے پاس دلیل و حجت ہے کہ میں ان سے بحث کر سکوں اور میرے پاس عقل ہے کہ میں ان پر غلبہ پاسکوں اور نہ ہی میرے پاس دل اور حکمت ہے کہ میں ان کے امور کی تدبیر کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس انصاف ہے کہ میں عدل کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس معرفت ہے کہ میں ان کے مراتب کو جان سکوں اور نہ ہی میرے پاس قوت ہے کہ میں انہیں قید کر سکوں۔ اور نہ ہی میرے پاس کوئی ایسا لشکر ہے جس کے ذریعے میں ان کو شکست دے سکوں اور نہ ہی میرے پاس محبت ہے کہ میں ان کے دلوں کو جیت سکوں۔ یا الہی میرے پاس تو کوئی بھی چیز ایسی نہیں ہے کہ جس کے ذریعے کہا جاسکتا ہو کہ میں اس امر عظیم کے قابل ہوں۔ آپ رؤف الرحیم ہیں اور کسی بندہ کو اس کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں فرماتے اور کسی پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تیرے لئے تیرا سید نکھول دوں گا اور تجھے ہر قسم کی قوت و طاقت عطا فرماؤں گا۔ پس تو ہر چیز

میں فقاہت حاصل کرے گا۔ میں تیری زبان کو کشادہ کر دوں گا۔ پس تو ہر چیز سے گفتگو کرے گا۔ میں تیری ساعت کھول دوں گا۔ پس تو ہر چیز کی آواز سن لے گا۔ میں تیری قوت بصارت بڑھا دوں گا۔ پس تو ہر چیز کو دیکھ لے گا اور میں تمہیں بیست کا لباس پہناؤں گا۔ پس تو کسی چیز سے بھی نہیں گھبرائے گا اور میں تیرے نور اور ظلمت کو مسخر کر دوں گا اور ان دونوں کو تیرا لشکر بنادوں گا۔ پس نور تیرے آگے آگے ہوگا اور تیرے پیچھے ظلمت تیری محافظ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِنِّي أَنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِّحُ“ (اور ہم نے اس کو عطا کیا ہر چیز کا سامان) ابن ہشام نے فرمایا ہے کہ ذوالقرنین سے مراد صعب بن ذی مرثد الکھمری ہے جو وائل بن حمیر کی اولاد میں سے ہے۔ ابن الخثعمی نے کہا ہے کہ ذوالقرنین کا نام مرزبان بن مردویہ ہے۔ اہل سیر نے بھی اس کا تذکرہ کیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ اسکندر یونان بن یافت کی اولاد میں سے ہے۔ اس کا نام ہر مس تھا۔ اس کو ہر دیس بھی کہا جاتا ہے۔ علامہ دمیڑیؒ فرماتے ہیں کہ سیر و تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سکندر نامی دھنض گزرے ہیں۔ ایک حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں ہوا ہے جس کے متعلق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فیصلہ بھی کیا تھا جب اس نے بزرگسار کے مقام پر جھگڑا کیا تھا اور دوسرا شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے قریب گزرا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ذوالقرنین اس شخص کا لقب ہے جس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں یا اس سے قبل ایک باغی کو قتل کر دیا تھا۔ علامہ دمیڑیؒ نے فرمایا ہے کہ سکندر کو ذوالقرنین کے لقب سے ملقب کرنے میں اختلاف ہے۔ پس بعض حضرات کا قول ہے کہ وہ روم اور فارس کا بادشاہ تھا۔ اس لئے اسے ذوالقرنین کہا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ذوالقرنین کا سر سیگلون کے مشابہ تھا اس لئے اسے ذوالقرنین کہا جانے لگا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ میں سورج کے دونوں قرونوں کو پکڑ رہا ہوں جس کی تعبیر یہ لی گئی کہ آپ مشرق و مغرب کا دورہ کریں گے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب آپ نے اپنی قوم کو توحید کی دعوت دی تو آپ کی قوم نے آپ کی دائیں کنپٹی پر ضرب لگائی۔ پھر جب دوبارہ توحید کی دعوت دی تو آپ کی قوم نے بائیں کنپٹی پر ضرب لگائی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ ماں اور باپ کی طرف سے نجیب الطرفین تھے اس لئے آپ کو ذوالقرنین کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ نے اپنی عمر میں دو صدیاں پوری کر لیں تھیں اس لئے آپ کو ذوالقرنین کہا جانے لگا کیونکہ قرن کے معنی صدی بھی آتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہا جاتا تھا کہ آپ اپنے ہاتھ پاؤں اور رکابوں سے قتال کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہا جاتا تھا کہ آپ پر نور اور ظلمت نمایاں تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہتے تھے کیونکہ آپ کی دو خوبصورت زلفیں تھیں کیونکہ قرن کے معنی زلف کے بھی آتے ہیں۔ راوی نے کہا ہے کہ ۔

فَلشمت فاما آخذاً بقرونها

شرب النزيف لبرد ماء الحشرج

”پس میں نے اس کے منہ کو بند کیا اور اس کی زلفیں پکڑیں اس نے اپنے جگر کو ٹھنڈک پہنچانے کے لئے ٹھنڈا پانی پیا۔“

یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ظاہر و باطن کا علم دیا گیا تھا اور آپ اسکندریہ کے ایک آدمی تھے۔ آپ کو اسکندر بن فیلبش الرومی کہا جاتا تھا اور آپ کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کا ہے۔ مجاہدؒ نے فرمایا ہے کہ روئے زمین پر چار بادشاہ گزرے ہیں۔ دومن حضرت سلیمان علیہ السلام اور ذوالقرنین اور دو کا فر یعنی نمرود اور بخت نصر۔ نیز اس امت محمدیہؐ میں پانچویں بادشاہ حضرت

امام مہدی علیہ السلام ہوں گے۔ ذوالقرنین کی نبوت کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ پس بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ذوالقرنین نبی تھے اور دلیل کے طور پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کرتے ہیں ”قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ“ (ہم نے کہا اے ذوالقرنین) بعض اہل علم کا قول ہے کہ ذوالقرنین ایک صالح اور عادل آدمی تھے۔ شاید علامہ دمیریؒ کے نزدیک بھی یہی قول صحیح ہے۔ پس جو حضرت ذوالقرنین کی نبوت کے قائل ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جو فرشتہ آپ پر نازل ہوتا تھا۔ اس کا نام رقیائیل ہے اور یہ وہ فرشتہ ہے جو قیامت کے دن زمین کو لپیٹ لے گا اور تمام مخلوق میدان حشر میں جمع ہو جائے گی۔ ابن ابی خثیمہ کا یہی قول ہے۔ سبکی نے کہا ہے کہ ذوالقرنین زمین کے مشرق و مغرب کا دورہ کرے گا جیسے خالد بن سنان عسکری کے قصہ میں اس کا تذکرہ موجود ہے اور ذوالقرنین نبی تھے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ نبوت سے قبل تشریف لائے تھے۔ عنقریب اس کی تفصیل باب العین میں ”العتقاء“ کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔

جاہل نے کہا ہے کہ توالد و تناسل کا سلسلہ صرف اور صرف انسان اور جنات کے درمیان ہو سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَسَارِجُھُمْ فِی الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ“ (اور ان کے مال اور اولاد میں شریک ہو جاؤ) تو اس آیت کا مفہوم ظاہر ہے کہ انسان اور جنات کی شراکت ہو سکتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جنی عورتیں انسانی مردوں پر شہوت کی غرض سے عاشق ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح جنوں کے مرد انسانی عورتوں پر عاشق ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”لَمْ يَطْمِئِنُّوْا اَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا بَآءَانِ“ (اور ان حوروں کو اس سے قبل نہ کسی انسان اور نہ کسی جن نے چھوا ہے) اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ جنوں کے مردوں میں عورتوں سے طبعی کرنے کی خواہش موجود ہوتی ہے اور اگر ایسا نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے کلام میں اہل جنت کو اس قسم کا یقین نہ دلاتے۔ سبکی نے کہا ہے کہ سحلا اور غول میں فرق یہ ہے کہ سحلا دن کے وقت اور غول رات کے وقت انسان پر ظاہر ہوتے ہیں۔ علامہ قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ غول برخلاف سحلا ایک شیطانی قسم ہے۔ عبید بن ایوب نے کہا ہے کہ۔

رأت ما الاقیہ من العزل جنت
وساحرة عینی لو أن عینہا

”اور وہ میری آنکھوں کی نظر بندی کرنے والی ہے لیکن اگر وہ نظر اٹھا کر دیکھ لے تو خوف و دہشت کا انبار جمع ہو۔“

اَبیت وسحلا و غول بقفرة
اذا اللیل واری الجن فیہ اونت

”سحلا اپنے ساتھ رات کی تاریکیاں لائی اور تاریکیاں بھی ایسی جو گھٹا ٹوپ تھیں۔“

سبکی نے کہا ہے کہ سحلا زیادہ تر جنگلوں میں رہتے ہیں۔ پس جب وہ کسی انسان کو اپنی گرفت میں لے لیتے ہیں تو اسے خوب نہچاتے اور کھلاتے ہیں جیسے بلی چوہ کو نہچاتی اور کھلاتی ہے۔ بعض اوقات ”سحلا“ کو بھیڑیا پکڑ لیتا ہے اور کھا جاتا ہے۔ پس جب بھیڑیا ان کو اپنی گرفت میں لیتا ہے تو یہ شور مچانا شروع کر دیتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھے بچاؤ کیونکہ مجھے بھیڑیا کھانا چاہتا ہے اور بعض اوقات وہ یہ بھی کہتا ہے کہ جو مجھے بچا لے گا میں اسے ایک ہزار دینار دوں گا جو میرے پاس ہیں۔ لوگ سحلا کی آواز کو پہنچاتے ہیں اس لئے وہ اس کو بچانے کی کوشش نہیں کرتے۔ پس بھیڑیا اسے اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔

السَّفْنَجُ

”السَّفْنَجُ“ (سین پر ضمہ فاء ساکن اور نون پر ضمہ ہے) اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔

السَّقْب

”السَّقْب“ اس سے مراد اونٹنی کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے اسقب، سقاب اور سقوب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”سقبۃ“ آتی ہے۔ اس کی ماں کو مسقب و مقاب کہا جاتا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اَذَلُّ مِنَ السَّقْبَانِ“ (فلاں شخص سقبان سے بھی زیادہ ذلیل ہے)

السَّقَر

”السَّقَر“ علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ اس سے مراد شاہین کی مثل ایک پرندہ ہے لیکن اس کی ٹانگیں شاہین سے موٹی ہوتی ہیں۔ یہ پرندہ صرف سردمک میں پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ بلا دترک میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ پس جب اس پرندہ کو کسی پرندہ پر چھوڑا جاتا ہے تو یہ اس کے ارد گرد دائرہ کی شکل میں گھومنا شروع کر دیتا ہے۔ پس جب یہ اس مقام پر پہنچتا ہے جہاں سے اس نے گھومنا شروع کیا تھا تو تمام پرندے اس دائرہ میں قید ہو جاتے ہیں اور کوئی بھی دائرہ سے باہر نہیں نکل سکتا اگرچہ ان کی تعداد ایک ہزار ہی کیوں نہ ہو۔ پس یہ پرندہ ان سب کو لے کر آہستہ آہستہ نیچے اترتا ہے یہاں تک کہ تمام پرندے زمین پر اتر آتے ہیں۔ پس شکاری ان پرندوں کو پکڑ لیتے ہیں اور ان میں سے ایک پرندہ بھی فرار نہیں ہو سکتا۔

السقنقور

”السقنقور“ اس جانور کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ہندی ہے اور دوسری قسم مصری ہے۔ یہ جانور بحر قلزم میں پایا جاتا ہے اور بحر قلزم وہ ہے جس میں فرعون کو غرق کیا گیا تھا۔ یہ جانور بلا دجشہ میں پیدا ہوتا ہے۔ نیز یہ پانی میں مچھلی کو اپنی خوراک بناتا ہے اور خشکی پر قطاء کو شکار کر کے اپنا پیٹ بھر لیتا ہے۔ یہ اپنے شکار کو سانپ کی طرح نگل جاتا ہے۔ اس کی مادہ میں انڈے دیتی ہے اور ان کو ریت میں دفن کر دیتی ہے۔ پس ریت میں دفن کر دینا ہی انڈوں کو سینا ہے۔ تسمی نے کہا ہے کہ اس جانور کی مادہ کے دو فرج اور زر کے دو ذکر ہوتے ہیں۔

ارسطو نے کہا ہے کہ سقنقور ایک بحری جانور ہے جس کی پیدائش سمندر کے ان مقامات پر ہوتی ہے جہاں بجلی کی چمک پیدا ہوتی ہے۔ اس جانور کے اندر ایک عجیب خاصیت یہ پائی جاتی ہے کہ جب یہ جانور کسی انسان کو کاٹ لے تو وہ انسان پانی پر پہنچ کر غسل کر لے تو سقنقور کی موت واقع ہو جاتی ہے اور سقنقور پہلے پانی تک پہنچ جائے تو انسان مر جاتا ہے۔ سقنقور اور سانپ کے درمیان فطری طور پر عداوت ہوتی ہے یہاں تک کہ ان دونوں میں سے جو بھی دوسرے پر غالب آجائے وہ اسے قتل کر دیتا ہے۔ سقنقور اور گوہ میں کئی

و جہ سے فرق ہے۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ گوہ خشکی کا جانور ہے اور سقنقر بحر جانور ہے اور یہ پانی میں یا اس کے قریب رہتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ سقنقر کی جلد گوہ کی جلد سے زیادہ نرم ہوتی ہے۔ نیز گوہ کی پشت روادار اور خاستری رنگ کی ہوتی ہے جبکہ سقنقر کی پشت زرد اور سیاہ ہوتی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ سقنقر کا زہر بہت عمدہ چیز ہے کیونکہ جو بقیہ قوت باہ کے سلسلہ میں اس کی جانب منسوب کیا جاتا ہے وہ نرمی ہی پایا جاتا ہے مادہ میں نہیں ہو بلکہ اس کا تجربہ بھی کیا جا چکا ہے۔ نیز اس کے لئے یہ کہنا بالکل درست ہوگا کہ سقنقر قوت باہ کے لئے مخصوص ہے۔ سقنقر کے اعضاء کا وہ حصہ جو کمر کی طرف سے اس کی دم سے ملا ہوا ہے وہ قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے اور اس کی لمبائی تقریباً دو ذراع اور چوڑائی نصف ذراع تک ہوتی ہے۔ علامہ دیرریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے زمانے میں سقنقر بلاد مصریہ میں صرف فیوم شہر میں پایا جاتا تھا اور جب اس کی ضرورت پیش آتی تو اسی شہر سے لایا جاتا تھا۔ موسم سرما میں سقنقر کا شکار کیا جاتا ہے کیونکہ سردی کی شدت کی وجہ سے یہ پانی سے خشکی پر آ جاتا ہے۔ پس اس کے بعد اس کو آسانی کے ساتھ پکڑ لیا جاتا ہے۔

الحکم سقنقر کا کھانا حلال ہے۔ اس لئے کہ یہ ایک قسم کی مچھلی ہے نیز اگر اس میں کسی وجہ سے حرمت کا احتمال ہو تو اس وقت اس کا کھانا حرام ہوگا۔ اس لئے کہ اگر سقنقر کو گوہ کے مشابہ قرار دیا جائے تو پھر اس کا کھانا حرام ہوگا اور دوسری قسم جس کا تذکرہ باب الہزہ میں کیا جا چکا ہے۔ وہ بالاتفاق حرام ہے کیونکہ وہ کچھوے سے پیدا ہوتا ہے اور کچھوہ حرام ہے۔

خواص سقنقر ہندی کا گوشت جب تک کہ وہ تازہ رہے گرم تر ہوتا ہے اور اس سقنقر کا گوشت جس میں نمک بھر دیا جائے بہت زیادہ گرم ہوتا ہے اور اس میں رطوبت بہت کم ہوتی ہے بالخصوص جبکہ سقنقر کو لٹکے ہوئے زیادہ مدت گزر جائے۔ اس لئے اس کا گوشت گرم مزاج والوں کے لئے سودمند نہیں ہے اور جن افراد کا مزاج سرد تر ہو ان کیلئے اس کا گوشت بے حد مفید ہے۔ اگر دوائے شخص جن میں عداوت ہو سقنقر کا گوشت کھالیں تو ان کی عداوت ختم ہو جائے گی اور وہ ایک دوسرے کے ساتھ محبت کرنے لگیں گے۔ سقنقر کے گوشت اور اس کی چربی کی خاصیت یہ ہے کہ اس کے کھانے سے شہوت میں اشتعال پیدا ہوتا ہے اور اعصاب میں جو امراض بارہ عارض ہوتے ہیں ان کے لئے بے حد مفید ہے۔ جب صرف سقنقر کا گوشت ہی استعمال کیا جائے تو بے حد مفید ہے اور اگر دوسری چیزوں کے ساتھ ملا کر کھایا جائے تو زیادہ فائدہ نہیں ہوتا۔ اگر کوئی آدمی اپنے مزاج، عمر اور موسم کے لحاظ سے ایک مشقال سے تین مشقال کی مقدار تک سقنقر کے گوشت کا شوربہ پیتا رہے تو اس کے لئے بے حد مفید ہے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ سقنقر ہندی کا گوشت جسم کو فرہ کرتا ہے اور کمر کے درد اور گردے کے درد کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر سقنقر کی کمر کے درمیان والا حصہ کسی شخص کی کمر پر لٹکا دیا جائے تو اس کے آلہ تناسل میں زبردست اشتعال پیدا ہوگا اور قوت باہ میں بے حد اضافہ ہوگا۔

تعبیر سقنقر کو خواب میں دیکھنا ایسے امام عالم پر دلالت کرتا ہے جو ظلمات میں ہدایت والا ہو۔ اس لئے کہ سقنقر کی جلد اندھیرے میں چمکتی ہے اور اس کا گوشت کھانا قوت میں اضافہ کرتا ہے اور بدن میں حرارت پیدا کرتا ہے۔ (واللہ اعلم)

السلفاة البریہ

”السلفاة البریہ“ (لام پر زبر ہے) اس سے مراد خشکی کا کچھوہ ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ اس کا واحد ”السلاف“

آتا ہے لیکن رواسی کے نزدیک اس کا واحد سلحفیہ بروزن بلندی ہے۔ ابن عبدوس نے کہا ہے کہ اس کا واحد ”السلحفا“ آتا ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے جو خشکی میں انڈے دیتا ہے۔ پس جو انڈے دریا میں گر جاتے ہیں۔ ان سے پیدا ہونے والے بچوں کو بحری کچھوے اور خشکی میں رہ جانے والے انڈوں سے پیدا ہونے والے بچوں کو بری کچھوے کہا جاتا ہے۔ پس جب ان دونوں قسموں کے بچے بڑے ہوتے ہیں تو یہ اونٹ اور بکری کے بچوں کے برابر ہو جاتے ہیں۔ جب زراپنی مادہ سے جفتی کا ارادہ کرتا ہے اور اس کی مادہ جفتی کے لئے تیار نہیں ہوتی تو زراپنے منہ میں ایک خاص قسم کی گھاس لاتا ہے جس کی خوشبو سونگھتے ہی مادہ جفتی پر آمادہ ہو جاتی ہے۔ اس گھاس کی یہ خاصیت ہے کہ جس کے پاس یہ گھاس ہوگی وہ اپنے ہم جنسوں میں مقبول رہے گا۔ اس گھاس کے متعلق بہت کم لوگ ہی جانتے ہیں۔ جب اس جانور کی مادہ انڈے دیتی ہے تو وہ ان کو دیکھتی رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان انڈوں سے بچے پیدا کر دیتا ہے۔ اس جانور کی مادہ کے نیچے کا حصہ سخت ہوتا ہے جس کی وجہ سے اس میں حرارت نہیں ہوتی۔ بعض اوقات کچھو سانپ کی دم اپنے قبضہ میں لے لیتا ہے اور اس کے سر کو کاٹ کر اسے دم کی طرف سے چبا کر اپنی غذا بنالیتا ہے۔ سانپ کچھوے کی کھوپڑی میں اپنی دم مارتا ہے اور زمین پر بھی دم کو مارتا ہے۔ یہاں تک کہ اپنے آپ کو ہلاک کر لیتا ہے۔ کچھو اپنے شکار کو پکڑنے کے لئے عجیب حیلہ اختیار کرتا ہے کہ وہ پانی سے نکل کر خشکی پر آ جاتا ہے۔ پھر وہ اپنے جسم پر مٹی چڑھا لیتا ہے اور چھپ کر کسی ایسی جگہ بیٹھ جاتا ہے جو پرندوں کی گزرگاہ ہے۔ پس پرندے کچھوے کو پہچان نہیں سکتے اور جونہی کوئی پرندہ اس کے قریب سے گزرتا ہے تو یہ اسے پکڑ لیتا ہے اور اسے پانی میں لے جاتا ہے۔ پھر اس کو اپنی خوراک بنالیتا ہے۔ اس جانور کے ز کے دو آلہ متاقل ہوتے ہیں اور اس کی مادہ کی دو شرمگاہیں ہوتی ہیں۔ زراپنی مادہ پر طویل مدت تک سوار رہتا ہے۔ کچھو سانپ کے گوشت کو بہت پسند کرتا ہے۔ پس جب وہ سانپ کو کھاتا ہے تو اس کے بعد وہ ”سعر“ کھالیتا ہے جس کی وجہ سے اس پر سانپ کا زہر اثر انداز نہیں ہوتا۔ شاعر نے اس کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

لحا الله ذات فم أحرس تليل من السعي وسواسها

”اللہ تعالیٰ تباہ و برباد کرے اس جانور کو جو صاحب دھن ہونے کے باوجود کوٹھ ہے اور تھوڑی سی کوشش سے اس کے وسواس میں اضافہ ہو جاتا ہے۔“

تکب علی ظہرها ترسها وتظهر من جلدہا رأسها

”وہ اپنی ڈھال کو اپنی پشت پر الٹ دیتا ہے اور اپنی جلد سے اپنے سر کو باہر نکال لیتا ہے۔“

اذلحذر أقلق أحشاءها وضيق بالخوف أنفاسها

”جبکہ ڈراس میں قلق پیدا کرتا ہے اور خوف کی بناء پر اس کا سانس تنگ ہو جاتا ہے۔“

تضم الی نحرها کفها وتدخل فی جلدہا رأسها

”وہ اپنی گردن سے اپنے بچوں کو ملا لیتا ہے اور اپنی جلد میں اپنے سر کو داخل کر لیتا ہے۔“

الحکم امام بیہقیؒ نے کچھوے کی حلت کا قول نقل کیا ہے اور امام رافعیؒ نے اس کے نجس ہونے کی وجہ سے اس کو حرام قرار دیا ہے۔ اس

لئے کہ یہ سانپوں کو کھاتا ہے۔ ابن حزمؒ نے فرمایا ہے خشکی اور بحری کچھوا دونوں حلال ہیں اور اسی طرح کچھوے کا انڈہ بھی حلال ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”تَكُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ خَلَالًا ظَهِيرًا“ (تم کھاؤ جو کچھ زمین ہے حلال طیب) اس کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”قَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ“ (تحقیق تمہارے لئے حرمت کو تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے) چنانچہ ان حرمت میں ہمارے لئے کچھوے کو بیان نہیں کیا گیا۔ پس کچھوا حلال ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”ابلد من سلحفاة“ (وہ کچھوے سے بھی زیادہ احمق ہے۔)

خواص صاحب الفلاحہ اور قزوینیؒ نے بیان کیا ہے کہ اگر کسی جگہ سردی کی شدت محسوس ہونے لگے اور اس سے نقصان کا ڈر ہو تو ایک کچھوے کو پکڑ کر اسے الناحیہ لٹا دیا جائے تاکہ اس کے ہاتھ پاؤں آسمان کی طرف بلند رہیں تو اس جگہ سردی سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ اگر کچھوے کا خون ہاتھ اور پاؤں پر مل دیا جائے تو یہ جوڑوں کے درد کے لئے نفع بخش ہے۔ اگر کچھوے کے خون کی ماش ہمیشہ کی جائے تو ہاتھ پاؤں پھٹنے کے لئے بے حد مفید ہے اور تشنج کے مرض کے لئے بھی نفع بخش ہے۔ کچھوے کا گوشت کھانا بھی انہی امراض کے لئے بے حد مفید ہے۔ پس جو شخص کچھوے کا گوشت خشک کر کے اور پیس کر چراغ دان میں جلانے کا وہ گوز مارنے لگے گا۔ یہ بات بہت مجرب ہے۔ انسان کے جس عضو میں درد ہو اگر کچھوے کا وہی عضو لے کر اس پر لٹکا دیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے درد فوراً ختم ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص کچھوے کے پیمان کے وقت اس کی دم کا کنارہ لے کر اپنے بدن میں لٹکا لے تو اس کی شہوت میں پیمان پیدا ہو جائے گا۔ اگر ہانڈی کو کچھوے کی کھوپڑی سے ڈھک دیا جائے تو اس پر کبھی بھی ابال نہیں آئے گا۔

تعبیر کچھوے کو خواب میں دیکھنا اس عورت کی طرف اشارہ ہے جو بناؤ سنگھار کر کے کسی مرد کی طلبگار ہو یا عالم یا قاضی القضاۃ کی جانب اشارہ ہوتا ہے کیونکہ کچھوا سمندر کے حالات کو سب سے زیادہ جاننے والا ہوتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ کچھوے کی بہت زیادہ عزت کی جارہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہاں اہل علم کی بہت تعظیم ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ کچھوے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے علمی استفادہ ہوگا اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ اے مال اور علم حاصل ہوگا۔ (واللہ اعلم)

السلحفاة البحرية

”السلحفاة البحرية“ اس سے مراد بحری کچھوا ہے۔ اسے ”اللحاة“ بھی کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب اللام“ میں اس کا تفصیلی بیان آئے گا۔ جوہریؒ نے فرمایا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ کسی سپاہی کی بیٹی نے اپنے گلے کا ہار ایک بحری کچھوے کو پہنا دیا۔ پس وہ اسے لے کر سمندر میں چلا گیا۔ پس اس لڑکی نے کہا ”یا قوم نواف لم یبق فی البحر غیر غراف“ اے سمندر کی قوم سمندر کا پانی سیج ڈالو۔ تاکہ سمندر میں صرف چلو بھر پانی باقی رہے۔ کچھوے کی کھوپڑی کو ”الزل“ کہا جاتا ہے اور اس سے کنگھیاں تیار کی جاتی ہیں۔ ان کنگھیوں کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ بالوں سے جوئیں ختم کر دیتی ہیں۔ اگر کچھوے کی کھوپڑی کو جلا کر اس کی راکھ کو انڈے کی سفیدی میں ملا لیا جائے اور پھر اس کو گھنٹوں اور ہاتھوں پر ایسی جگہ لگا دیا جائے جہاں سے جلد پھٹ گئی ہو تو یہ بے حد نافع ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الزل“ ہندی کچھوے کی کھوپڑی کو کہتے ہیں۔

فائدہ] نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عاج کی ایک کنگھی تھی اور عاج کچھوے کی کھوپڑی کو کہا جاتا ہے جس سے کنگھیاں اور کنگھن تیار کئے جاتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت ثوبانؓ کو حضرت فاطمہؓ کیلئے عاج کی دو کنگھیاں خریدنے کا حکم دیا۔ علامہ دیرئی نے فرمایا کہ ”عاج“ ہاتھی کی ہڈی کو بھی کہتے ہیں۔ پس یہ (یعنی عاج) امام شافعیؒ کے نزدیک نجس ہے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک طاهر ہے۔ پس ”عاج“ کی کنگھی بالوں میں استعمال کرنا جائز ہے۔ پس یہاں عاج سے مراد کچھوے کی کھوپڑی ہے نہ کہ ہاتھی کی ہڈی۔

السلفان

”السلفان“ (سین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد چکور کا بچہ ہے۔ اس کا واحد سلف بروزن سرد ہے اور اس کے مونث کے متعلق اختلاف ہے۔ ابو عمر نے کہا ہے کہ اس کا مونث ”سلفۃ“ نہیں سنا گیا۔ اگرچہ بعض لوگوں نے سلفۃ بروزن سلفۃ کہا ہے۔

السلق

”السلق“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کے مونث کیلئے ”سلفۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں بھی استعمال ہوا ہے۔ ”فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ سَلَقُوا كُمْ بِالنِّسَةِ حِدَادٍ“

السِّلک

”السِّلک“ قطا کے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد چکور کے بچے ہیں۔ اس کی مونث کے لئے ”سلفۃ“ کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی جمع سلکان بروزن سرد و مردان آتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”سلاکۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

اہل عرب سلیک بن سلفۃ سے مثال بیان کرتے ہیں۔ یہ وہ شخص ہے جو سلیک المقاب کے نام سے مشہور ہے۔ شاعر نے یہ مصرعہ اسی شخص کے متعلق کہا ہے کہ ۔

”الی الهول أمضى من سلیک المقاب“

”یہ شخص اہل عرب کے عجیب و غریب افراد میں سے ہے۔ اس کا ذکر انشاء اللہ باب العین میں آئے گا۔“

السلکوت

”السلکوت“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔

السُّلوی

”السُّلوی“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک سفید رنگ کا پرندہ ہے جو شیر کی مثل ہوتا ہے۔ اس کا واحد ”سُلُوۃ“ آتا ہے۔ نیز ”السُّلوی“ شہد کو بھی کہا جاتا ہے۔ خالد بن زہیر ہذلی نے کہا ہے کہ ۔

الذمن السُّلوی اذا ما نشورها

وقاسمها بالله جهداً لانتُم

”اور دونوں کو نہایت پختہ خدا کی قسم دی۔ شہد کے طریقہ پر جبکہ اس سے بہترین غذا تیار کی جائے۔“

الزجاج نے کہا ہے کہ خالد نے اس شعر میں ”السُّلوی“ سے مراد شہد لے کر غلطی کی ہے کیونکہ ”السُّلوی“ ایک پرندہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”السُّلوی“ سے مراد گوشت ہے۔ حجۃ الاسلام امام غزالی نے فرمایا ہے کہ گوشت کو ”السُّلوی“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ انسان کو جملہ قسم کے سالنوں سے فارغ البال کر دیتا ہے۔ لوگ اسے قاطع اشیوات کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ ”السُّلوی“ مادہ بنیر کا دوسرا نام ہے لیکن بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ بنیر کی مثل ایک الگ پرندہ ہے۔ انش نے کہا ہے کہ ”السُّلوی“ کا واحد نہیں بنا گیا۔ ممکن ہے اس کا واحد السُّلوی ہی ہو جسے ”ذلی“ واحد بھی ہے اور جمع بھی ہے۔ یہ ایسا پرندہ ہے جو پر اس سال سمندر کے درمیان رہتا ہے۔ پس جب شکاری پرندے ”باز“ وغیرہ جگر کے درد میں مبتلا ہوتے ہیں تو وہ سُلوی کے شکار کی تلاش میں نکلتے ہیں۔ پس جب وہ اسے پالیتے ہیں تو اسے پکڑ کر اس کا جگر کھا لیتے ہیں جس سے ان کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔ ”السُّلوی“ وہ پرندہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے اتارا تھا۔ یہ قول مشہور ہے۔ نیز ہذلی شاعر نے غلطی سے السُّلوی کا معنی شہد کیا ہے۔ پس اس نے کہا ہے کہ ”الذمن السُّلوی اذا ما نشورها“ صحیح بخاری میں احادیث الانبیاء میں اور مسلم شریف میں۔

باب النکاح میں محمد بن رافع کی حدیث مذکور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے عبدالرزاق نے ان سے معمر بن ان سے ہمام بن منہب نے اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت کبھی نہ سڑتا اور اگر حضرت حوانہ تو متیں تو عورت اپنے شوہر سے کبھی خیانت نہ کرتی۔ اہل علم نے ”لم یغیر اللحم ابداً“ کے متعلق کہا ہے کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر من سُلوی اتارا تو انہیں اس کو ذخیرہ کرنے سے روک دیا۔ پس انہوں نے اس کو ذخیرہ کیا جس کی بناء پر وہ سڑنے لگے۔ پس اسی وقت گوشت سڑنا شروع ہوا تھا۔

ابن ماجہ نے حضرت ابو درداءؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو درداءؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا۔ گوشت اہل دنیا اور جنت کے کھانوں کا سردار ہے۔ حضرت ابو درداءؓ سے ہی مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ہدیہ میں گوشت دیا جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے قبول فرما لیتے اور جب کبھی آپ ﷺ کی گوشت کی دعوت کی جاتی تو آپ دعوت قبول فرما لیتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا سب سے عمدہ گوشت پیڑ کا گوشت ہے۔ ہمارے شیخ برہان الدین قیراطی نے کہا ہے کہ ۔

عنکم وعقد اصطباری صار محلولاً

لما رایت سلوی عزم طلبہ

”جب میں نے دیکھا کہ تم سے سُلوی کا طلب کرنا مشکل ہو گیا اور میں اس پر صبر نہ کر سکا۔“

لیقضى الله أمراً كان مفعولاً

دخلت بالرغم منى تحت طاعتكم

”تو میں نہ چاہتے ہوئے بھی تمہارا مطیع ہو گیا تاکہ ہونے والے امر کے متعلق اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمادے۔“

الحکم | السلوی کا کھانا بالا جماع حلال ہے۔

خواص | ابن زہر نے کہا ہے کہ اگر کوئی آنکھوں کی بیماری میں مبتلا ہو تو اس کے بدن پر سلوی کی آنکھ لگانے سے اس کی بیماری ختم ہو جائے گی۔ اگر سلوی کی آنکھ بطور سرمہ استعمال کی جائے تو یہ جگر کے درد کے لئے نافع ہے۔ اگر سلوی کی بیٹ خشک کر کے پیس کر ایسے زخموں پر لپ کر دیا جائے جس میں خارش آتی ہو تو زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر سلوی کا سر ایسی جگہ میں دفن کر دیا جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو وہاں سے کیڑے کوڑے بھاگ جائیں گے۔ اگر گھر میں سلوی کی دھونی دی جائے تو وہاں سے کیڑے کوڑے ختم ہو جائیں گے۔

تعبیر | اگر کسی نے سلوی کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی تنگی دور ہو جائے گی۔ اسے دشمن سے نجات حاصل ہوگی اور بھلائی اور بلا مشقت رزق کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات سلوی کا خواب میں دیکھنا کفران نعمت، زوال مصیبت اور معاش کی تنگی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ“ (کیا تم اعلیٰ چیز کے مقابلے میں ادنیٰ چیز طلب کرتے ہو۔ سورۃ البقرۃ) (واللہ اعلم)

السَّمَانِی

”السَّمَانِی“ اس سے مراد بئیر ہے۔ زبیدی نے کہا ہے کہ سین کے ضمہ اور نون کے فتح کے ساتھ یہ الجباری کے وزن پر آتا ہے۔ یہ ایسے پرندے کا نام ہے جو زمین پر رہتا ہے اور یہ پرندہ اس وقت تک پرواز نہیں کرتا جب تک اسے اڑایا نہ جائے۔ سمانی ایک معروف پرندہ ہے۔ سمانی کو تشدید کے ساتھ نقل نہیں کیا گیا۔ اس کی جمع سمانیات آتی ہے۔ اس کو قتل الرعد بھی کہا جاتا ہے کیونکہ جب یہ بجلی کی گرج سنتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ بئیر کے بچے جونہی انڈوں سے نکلے ہیں اڑنے لگتے ہیں۔ اس پرندے کی عجیب خاصیت ہے کہ یہ موسم سرما میں سکوت اختیار کرتا ہے اور جب موسم بہار کا آغاز ہوتا ہے تو چیخنا شروع کر دیتا ہے۔ اس کی غذا ”البیش والبیضاء“ ہے جو دو ہر قاتل ہیں۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کے متعلق کوئی نہیں جانتا کہ یہ کہاں سے آتا ہے۔ یہاں تک کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ بحر مالح سے آتا ہے کیونکہ یہ وہاں پرواز کرتے ہوئے دیکھا گیا ہے اور یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ اس کا ایک بازو پانی میں ڈوبا ہوا اور دوسرا کھلا ہوتا ہے۔ اہل مصر اس سے بہت مانوس ہیں اور وہ اسے بہت بھاری قیمت پر خریدتے ہیں۔

الحکم | بئیر کا کھانا بالا جماع حلال ہے۔

خواص | بئیر کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے لیکن اس کا تازہ گوشت بہت اچھا ہوتا ہے۔ بئیر کا گوشت کھانے سے جوڑوں کے درد ختم ہو جاتے ہیں لیکن اس کا گوشت گرم مزاج والوں کے جگر کو نقصان پہنچاتا ہے۔ نیز یہ ضرر دھنیہ اور سرکہ سے دور ہو جاتا ہے۔ بئیر کا گوشت گرم خون پیدا کرتا ہے اور یہ سرد مزاج والوں اور بوڑھوں کیلئے بے حد مفید ہے۔ بئیر کے گوشت کو ہمیشہ کھانا مٹانے کی پتھری کے خاتمہ کا باعث ہوتا ہے اور اس سے پیشاب کھل کر آتا ہے۔ اگر بئیر کا گوشت ہمیشہ کھایا جائے تو دل کی خنثی نرمی میں تبدیل ہو جاتی ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ خاصیت صرف شیر کے دل میں موجود ہوتی ہے۔

تعبیر | شیر کو خواب میں دیکھنا کسان کے لئے فوائد اور رزق کی کشادگی کی علامت ہے۔ بعض اوقات شیر کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر لہو و لعب اور فضول خرچی سے دی جاتی ہے۔ نیز ایسے جرم کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو قید کا موجب ہوتا ہے۔

السمع

”السمع“ اس سے مراد لمبی پشت والی گدھی ہے۔ اس کی جمع ”سماج“ آتی ہے۔ اسی طرح لمبی پشت والی گھوڑی کو بھی ”السمع“ کہا جاتا ہے۔ نیز مذکر کے لئے یہ لفظ استعمال نہیں کیا جاتا۔

السمع

”السمع“ (سین کے کسرہ اور میم کے سکون اور عین مہملہ کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیے کا بچہ ہے جو بھوک کی جفٹی سے پیدا ہوتا ہے۔ یہ ایسا درندہ ہے جس میں بھوک کی شدت و قوت اور بھیڑیے کی جرات پائی جاتی ہے۔

جوہریٰ نے کہا ہے کہ ”السمع“ سے مراد وہ بھیڑیہ ہے جو تیز رفتار اور کمزور ہو نیز اس کی رانوں میں بہت کم گوشت ہوتا ہے۔ جوہریٰ کہتے ہیں ہر بھیڑیہ فطری طور پر لاغر ہی ہوتا ہے۔ پس لاغر پن کی صفت بھیڑیے کے لئے لازم ہے جیسے بھوک کے لئے لنگڑاپن کی صفت ضروری ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

أغر طویل الباع أسمع من سمع

تراہ حدید الطراف أبلج و اوضحا

”تو اس کو دیکھے گا تیز نگاہ والا اور چوڑے سینے والا اور سب سے زیادہ سمج۔“

کہا جاتا ہے کہ اس درندے کی چھلانگ میں یا تیس ذراع سے زیادہ ہوتی ہے۔ ابن ظفر نے اپنی کتاب ”خیر البشر بخیر البشر“ میں نقل کیا ہے کہ حضرت ربیعہ بن ابی نزار فرماتے ہیں کہ مجھے میرے ماموں نے خبر دی کہ جب جنگ حنین میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح عطا فرمائی تو ہم گھائیوں میں چھپ گئے اور ہماری کیفیت یہ تھی کہ دوست اپنے دوست سے بے رخی اختیار کر رہا تھا۔ حضرت ربیعہ کے ماموں کہتے ہیں کہ میں ایک گھاٹی میں مقیم تھا کہ اچانک میں نے ایک لونڈی کو دیکھا کہ ارقم سانپ اس کے پیچھے پڑا ہے اور لونڈی سانپ سے بچنے کے لئے بھاگ رہی ہے۔ پس میں نے ایک پتھر اٹھا کر سانپ کو مارا جس سے سانپ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ پس میں اس کی طرف متوجہ ہوا تو میں نے دیکھا کہ لونڈی میرے پیچھے سے پہلے مر چکی ہے اور سانپ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا ہے اور مضطرب ہے۔ پس میں کھڑا ہو کر یہ منظر دیکھ رہا تھا کہ ایک پکارنے والے نے مجھے ایسی خوفناک آواز میں پکارا کہ اس سے قبل میں نے ایسی آواز نہیں سنی تھی۔ وہ کہہ رہا تھا کہ تیرا براہو تو نے ایک رئیس کو قتل کر دیا ہے۔ پھر وہ کہنے لگا ”یاد ائو یاد ائو“ پس ایک جواب دینے والے نے جواب دیا لبیک لبیک۔ پس اس پکارنے والے نے جواب دینے والے سے کہا کہ تم جلدی جلدی بنی خدا فر کے پاس جاؤ اور ان کو خبر دے دو کہ اس کافر نے یہ کیا کام کر دیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس پر میں نے

چلاتے ہوئے کہا میں بے خبری میں ایسا کام کر چکا ہوں۔ پس میں تمہاری پناہ میں آنا چاہتا ہوں۔ پس تم مجھے اپنی پناہ میں لے لو۔ پس اس نے کہا کہ میں کبھی بھی مسلمان کے قاتل اور غیر اللہ کی عبادت کرنے والے کو اپنی پناہ میں نہیں لے سکتا۔ پس میں نے کہا کہ میں مسلمان ہونے کا ارادہ رکھتا ہوں۔ پس اس نے کہا کہ اگر تو مسلمان ہو جائے تو تجھ سے قصاص ساقط ہو جائے گا اور تجھے نجات مل جائے گی ورنہ تیری موت واقع ہو جائے گی۔ راوی کہتے ہیں۔ میں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ پس اس نے کہا کہ تو نے نجات پائی اور ہدایت حاصل کر لی اور اگر تو اسلام قبول نہ کرتا تو تیری موت واقع ہو جاتی۔ پس تو واپس لوٹ جا جہاں سے آیا ہے۔ راوی کہتے ہیں پس میں اپنے قدموں کے نشانات پر واپس آیا اور وہ کہنے والا یہ کہہ رہا تھا۔

امط السمع الازل

يعل بك التل

”تو ایک تیز رفتار بھیڑیے پر سوار ہو جاؤ وہ تجھے ایک ٹیلہ پر پہنچا دے گا۔“

فهناك أبو عامر

يتبع بك الفل

”پس وہاں تیری ملاقات ابو عامر سے ہوگی جو تلوار لے کر تیرے پیچھے چلے گا۔“

راوی کہتے ہیں کہ میں نے مڑ کر دیکھا تو وہاں ایک بڑے شیر جیسا ایک جانور موجود ہے۔ پس میں اس پر سوار ہو گیا۔ پس وہ مجھے لے کر چل پڑا۔ یہاں تک کہ اس نے مجھے ایک بہت بڑے ٹیلہ پر پہنچا دیا اور وہ ٹیلہ کی چوٹی پر چڑھ گیا جہاں سے مجھے مسلمانوں کا لشکر نظر آنے لگا۔ پس میں اس جانور سے اتر گیا اور مسلمانوں کے لشکر کی طرف چل پڑا۔ پس جب میں لشکر کے قریب پہنچا تو ایک شہسوار لشکر سے نکل کر میرے سامنے آیا اور اس نے مجھے حکم دیا کہ ہتھیار ڈال دو۔ پس میں نے ہتھیار ڈال دیئے۔ پس اس نے مجھ سے کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا مسلمان ہوں۔ پس اس نے کہا کہ تم پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی اور اس کی رحمت اور برکت ہو۔ پس میں نے کہا کہ تم پر بھی اللہ تعالیٰ کی سلامتی اور اس کی رحمت اور برکت ہو۔ نیز میں نے اس سے پوچھا کہ تم میں ابو عامر کون ہے۔ اس شہسوار نے کہا کہ میں ہوں۔ پس میں نے کہا الحمد للہ (تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں)۔ پس اس نے کہا کہ تمہیں خوفزدہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ یہ سب تمہارے مسلمان بھائی ہیں۔ پس وہ شہسوار کہنے لگا کہ میں نے تمہیں ایک ٹیلہ پر دیکھا تھا کہ تم ایک گھوڑے پر سوار ہو۔ پس تمہارا گھوڑا کہاں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس شہسوار کو اپنا سارا قصہ بیان کیا۔ پس وہ میرا قصہ سن کر بہت متعجب ہوا۔ پس میں مسلمانوں کے ساتھ مل کر ہوازن کا مقابلہ کرنے لگا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا ارادہ پورا فرمایا اور قبیلہ ہوازن کو شکست سے دو چار کیا اور مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی۔

الحکم | بھیڑیے کے بچے کا گوشت کھانا حرام ہے۔ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر کسی نے حالت احرام میں بھیڑیے کے بچے کو قتل کر دیا تو اس پر جزاء واجب ہوگی یا نہیں؟ ابن القاص نے کہا ہے کہ حرم پر جزاء واجب نہیں ہے لیکن علامہ دمیرٹی کے نزدیک ابن القاص کی یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ حرم پر جزاء واجب ہوگی اور حرم کے لئے اس سے تعرض کرنا جائز نہیں ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اسمع من سمع“ (فلاں شخص بھیڑیے کے بچے سے بھی زیادہ کمزور ہے) یہ مثال اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ بھیڑیے کے بچے کے لئے لاغر پن لازمی ہے جیسے بچو کے لئے لکڑا پن لازمی ہے۔

السَّمَاءُ

”السَّمَاءُ“ اس سے مراد اہانتیل کی مثل ایک پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”سماۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ انڈے دینے پر قادر نہیں ہوتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ”اسنونا“ پرندہ ہے۔

السِّمِمْ

”السِّمِمْ“ اس سے مراد لومڑی ہے۔

السِّمِمْۃُ

”السِّمِمْۃُ“ (سین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سرخ چوٹی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”سماسم“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن فارس نے اپنی کتاب ”مجل“ میں لکھا ہے کہ ”السِّمِمْۃُ“ سے مراد چھوٹی چوٹی ہے اور اسی معنی کے ذریعہ حدیث کی تفسیر بیان کی ہے جو امام مسلمؒ نے اپنی کتاب مسلم میں نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنیوں کا ذکر فرمایا ہے کہ ایک قوم جہنم سے (سزا بھگتے کے بعد) نکلے گی۔ پس جب وہ دوزخ سے نکالے جائیں گے تو ایسے معلوم ہوں گے گویا کہ وہ ”عیدان السماسم“ ہیں۔ پس وہ جنت کی ایک نہر میں داخل ہوں گے اور اس میں غسل کریں گے۔ پس وہ اس نہر سے نکلیں گے تو ایسے معلوم ہوں گے گویا کہ وہ سفید کاغذ ہیں۔ (رواہ مسلم)

امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ ”سماسم“ سمس کی جمع ہے اور سمس ایک معروف دانہ ہے جس کا تیل نکالا جاتا ہے۔ ابوالسعاد بن اشیر نے کہا ہے کہ ”السماسم“ سمس کی جمع ہے۔ اس سے مراد تل کی ایسی لکڑیاں ہیں جن سے دانہ نکال لیا جائے۔ اس وقت وہ بہت باریک اور بہت زیادہ سیاہ ہوتی ہیں۔ یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ ابھی آگ سے نکالی گئی ہیں۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ میں ایک مدت تک اس لفظ کے صحیح معنی معلوم کرنے کی کوشش کرتا رہا اور لوگوں سے اس کے متعلق پوچھتا بھی رہا لیکن مجھے کوئی تسلی بخش جواب نہیں ملا۔ سنن ہے کہ یہ لفظ محرف ہو گیا ہو۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ مجھے اس لفظ کے معنی معلوم نہیں ہو سکے۔ شاید اس سے مراد وہ لکڑی ہے جو سیاہ ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے اس سے مراد آنسو وغیرہ ہے۔

السَّمَكُ

”السَّمَكُ“ اس سے مراد مچھلی ہے۔ یہ پانی کی مخلوق ہے۔ اس کا واحد سمکۃ اور جمع ”اسماک“ اور سموک آتی

ہے۔ اس جانور کی بہت زیادہ اقسام ہیں اور ہر قسم کا الگ نام ہے۔ تحقیق ”الجراد“ (نڈی) کے تحت یہ حدیث گزری ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے ایک ہزار گروہ بنائے ہیں جن میں سے چھ سو پانی میں اور چار سو خشکی میں رہتے ہیں۔ الحدیث۔ مچھلی کی ایک قسم ایسی بھی ہے جو اتنی بڑی ہوتی ہے کہ انسان اس کی ابتداء اور انتہاء معلوم نہیں کر سکتا اور بعض مچھلیاں اتنی چھوٹی بھی ہیں کہ نگاہ ان کو دیکھنے سے قاصر ہے۔ مچھلی کی تمام اقسام پانی میں رہتی ہیں۔ مچھلیاں پانی میں اس طرح سانس لیتی ہیں۔ جیسے انسان اور خشکی کے حیوانات ہوا میں سانس لیتے ہیں۔ مچھلی کے زندہ رہنے کے لئے ہوا کی ضرورت نہیں ہے لیکن انسان اور حیوانات کی زندگی کیلئے ہوا بہت ضروری ہے۔ نیز مچھلی کا ہوا سے مستغنی ہونا اس لئے ہے کہ مچھلی کا تعلق عالم الماء والارض سے ہے اس لئے اسے ہوا کی ضرورت نہیں ہوتی۔ جاہظ نے کہا ہے کہ مچھلی پانی کے اندر اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرتی ہے اور پانی کے اوپر اللہ تعالیٰ کی تسبیح نہیں کرتی۔ اگر خشکی کی ہوا جو پرندوں کی زندگی کیلئے ضروری ہے۔ مچھلی پر ایک لمحہ کے لئے بھی مسلط کر دی جائے تو مچھلی ہلاک ہو جائے گی۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

تغمہ النشوة والنسیم
ولا يزال مغرقا یعوم

”بوئے خوش اور خشکی کی ہوا اس کے لئے غم میں اضافے کا باعث ہے اس لئے وہ برابر پانی میں ڈوبی رہتی ہے اور“

فی البحر والبحر له حمیم
وامہ الوالدة الرؤم

”سمندر میں تیرتی رہتی ہے اور سمندر اس کے لئے گرم چشمہ ثابت ہوا ہے اور اس کی ماں وہاں سے اس کو

تلہمہ جہراً وما یریم کھائے بغیر نہیں ملتی۔“

”قولہ امہ الوالدة“ اس شعر میں یہ قول (کہ مچھلی کی والدہ) اس بات کی دلیل ہے کہ ام کا لفظ انسان کے علاوہ بھی استعمال کیا جاسکتا ہے اور شاعر کا یہ قول کہ مچھلی کی والدہ اس کو کھا جاتی ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ بعض مچھلیاں ایسی ہوتی ہیں جن کی غذا مچھلی ہی ہوتی ہے اس لئے بعض مچھلیاں بعض مچھلیوں کو کھا جاتی ہیں۔ اسی لئے امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے سب سے زیادہ مچھلی ہے اور شاعر کے اس قول ”وما یریم“ کا مطلب یہ ہے کہ مچھلی کی والدہ اس جگہ سے اس وقت تک علیحدہ نہیں ہوتی جب تک وہ اسے اپنی خوراک نہیں بنا لیتی۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ جاہظ کا یہ قول کہ ہوا مچھلی کے لئے نقصان دہ ہے صحیح نہیں ہے کیونکہ امام غزالیؒ نے مچھلی کو اس قید سے مستثنیٰ قرار دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ مچھلی کو ہوا نقصان نہیں پہنچاتی۔ مچھلی کی بعض اقسام ایسی بھی ہیں جو سمندر کی اوپر والی سطح پر اڑتی ہیں اور طویل مسافت کے بعد پانی میں اتر جاتی ہیں۔ ابن تلیذ نے کہا ہے کہ۔

لبسن الجواشن خوف الردی
علیہن من فوقھن الخوذ

”اس نے ہلاکت کے خوف سے زرہ پہنی اور اپنے سروں پر لوہے کی ٹوپی پہن رکھی ہے۔“

فلما أتیح لها أهلکت
بیر والنسیم الذی یستلذ

”پس جب ہلاکت کا وقت قریب آیا تو اس کو نسیم سحر کے جھوکوں نے ہی ہلاک کر ڈالا اگرچہ یہ جھوکے روح کی تسکین کا باعث ہوتے ہیں۔“ مچھلی بہت زیادہ کھاتی ہے کیونکہ اس کا معدہ سرد مزاج اور اس کے منہ کے قریب ہوتا ہے۔ مچھلی کی گردن نہیں ہوتی اور نہ ہی اس

کی آواز ہوتی ہے اور اس کے پیٹ میں ہوا داخل نہیں ہوتی۔ اسی لئے بعض لوگ کہتے ہیں کہ مچھلی کے پھپھڑا نہیں ہوتا۔ جیسے گھوڑے کے تلی، اونٹ کے پتہ اور شتر مرغ کے گودہ نہیں ہوتا۔ بڑی مچھلی چھوٹی مچھلی کو اپنی خوراک بنالیتی ہے اس لئے چھوٹی مچھلی کنارے کے قریب کم پانی میں آ جاتی ہے کیونکہ بڑی مچھلی کم پانی میں نہیں ٹھہر سکتی۔ مچھلی سانپ کی طرح تیزی کے ساتھ حرکت کرتی ہے۔ بعض مچھلیاں زور اور مادہ کی جفتی سے اور بعض کچھڑے پیدا ہوتی ہیں۔ مچھلی کے انڈے نہ تو سفید ہوتے ہیں اور نہ ہی زرد بلکہ ان سب کا ایک ہی رنگ ہوتا ہے۔ جاحظ کہتے ہیں کہ مچھلیوں میں قواطع اور اوادہ ہوتے ہیں جیسے پرندوں میں ہوتے ہیں۔ پس قواطع سے مراد وہ جانور ہیں جو موسم کے لحاظ سے اپنی جگہ تبدیل کرتے رہتے ہیں اور اوادہ سے مراد وہ جانور ہیں جو ہر حال میں ایک ہی جگہ سکونت اختیار کر لیتے ہیں۔ پس بعض مچھلیاں کسی موسم میں آتی ہیں اور کسی میں نہیں آتیں۔ مچھلیوں کی اقسام میں مستفوز و لٹین اور غبر وغیرہ شامل ہیں جس کا ذکر انشاء اللہ آگے آئے گا۔ مچھلی کی ایک قسم سانپ کی شکل میں بھی ہوتی ہے۔ مچھلی کی ایک قسم ”الرعاۃ“ (گر بننے والی مچھلی) ہے جو بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ اس کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ جال میں پھنس جاتی ہے اور جال شکاری کے ہاتھ میں ہوتا ہے تو اس کا ہاتھ حرکت کرنے لگتا ہے۔ اس لئے شکاری اس مچھلی کی اس کیفیت سے واقف ہونے کی بناء پر جال کی رسی کو کسی درخت سے باندھ دیتا ہے۔ یہاں تک کہ مچھلی مر جاتی ہے۔ پس جب مچھلی مر جاتی ہے تو اس کی یہ خاصیت باقی نہیں رہتی۔ شیخ شرف الدین محمد بن حماد بن عبد اللہ بوسیری مصنف ”برہہ شریف“ نے شیخ زین الدین محمد بن رعاد کے متعلق کیا خوب کہا ہے کہ۔

ومن عاب اشعارى فلا بدان يهجي

لقد عاب شعري في البرية شاعر

”تحقیق عوام الناس میں سے صرف ایک شاعر نے میرے اشعار میں عیب لگایا اور جو میرے اشعار میں عیب لگائے اس کی ججو

کرنا بہت ضروری ہے۔“

ولا يقطع الرعاد يوما له لجا

فشعري بحر لا يري فيه ضفدع

”پس میرے اشعار سمندر کی طرح ہیں کہ ان میں مینڈک کو بھی نہیں دیکھا جاسکتا اور ”الرعاۃ“ مچھلی (یعنی ابن الرعاد شاعر)

ایک دن بھی اس کو قطع نہیں کر سکتی۔“

حکماء ہند اس مچھلی کو شدت حرارت سے پیدا ہونے والے امراض میں استعمال کرتے ہیں۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اگر ”رعاۃ“ مچھلی کو کسی مرگی کے مرض میں مبتلا آدمی کے قریب رکھ دیا تو یہ اس کے لئے نفع بخش ہے۔ اگر عورت اس مچھلی کے گوشت کے ٹکڑے کو اپنے جسم پر لٹکا لے تو اس کا خاوند اس کی جدائی کو برداشت نہیں کر سکے گا۔ اللہ تعالیٰ نے سمندر میں اتنی عجیب و غریب اشیاء پیدا فرمائی ہیں کہ ان کا شمار نہیں کیا جاسکتا اور اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کافی ہے کہ ”حَدِّثُوا عَنِ الْبَحْرِ وَلَا حُجْ“ (تم سمندر کا تذکرہ کیا کرو کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔)

مچھلی کی ایک قسم شیخ الیہودی بھی ہے جس کا ذکر انشاء اللہ عنقریب باب اثنین میں آئے گا۔“

عجیب حکایت | قزوینی نے اپنی کتاب عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ عبد الرحمن بن ہارون مغربی کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بحر مغرب میں کشتی پر سوار ہوا۔ پس میں ایک ایسی جگہ پر پہنچا جس کو برطون کہا جاتا ہے اور ہمارے ساتھ کشتی میں ایک لڑکا جو صقلیہ کا

رہنے والا تھا، بھی سوار تھا اور اس کے پاس مچھلی پکڑنے والا کاٹا تھا۔ پس اس لڑکے نے دریا میں مچھلی پکڑنے والا کاٹا ڈال دیا۔ پس اس کانٹے میں ایک مچھلی پھنسی جو ایک بالشت کے برابر تھی۔ پس ہم نے اس مچھلی کو دیکھا تو اس کے دائیں کان کے اوپر والے حصہ پر ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کے الفاظ اور نیچے کی جانب محمدؐ اور اس کے بائیں کان کے نیچے ”رسول اللہ ﷺ“ کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

ابو حامد اندلسی غرناطی کی کتاب تحتہ الاباب میں مرقوم ہے کہ بحر روم میں ”الدرار“ کی طرح ایک چھوٹی مچھلی ہے جسے ”المنقب“ کہا جاتا ہے۔ جب اس کو پکڑ کر کسی چیز میں بند کر دیا جائے تو جب تک اللہ چاہے گا اسے موت نہیں آئے گی بلکہ یہ متحرک اور مضطرب رہے گی اور اگر اس مچھلی کو کاٹ کر اس کا ایک ٹکڑا آگ پر رکھ دیا جائے تو یہ اچھل کر آگ سے باہر نکل آئے گی۔ بعض اوقات اس قدر اچھلتی ہے کہ پاس بیٹھنے والوں کے چہرے پر آگ لگتی ہے۔ پس اگر اس مچھلی کو کسی ہانڈی میں پکایا جائے تو اسے کسی لوہے یا پتھر سے ڈھک دیا جائے تاکہ مچھلی کے اعضاء ہانڈی سے باہر نہ نکلنے پائیں کیونکہ جب تک یہ مچھلی پک کر تیار نہیں ہو جاتی اس کی موت واقع نہیں ہوتی۔ اگر چہ اس کے جسم کے ایک ہزار ٹکڑے کیوں نہ کر دیئے جائیں۔

امام احمد بن حنبلؒ نے کتاب الزہد میں نوف البرکالی سے روایت نقل کی ہے۔ نوف البرکالی کہتے ہیں کہ ایک مومن آدمی اور ایک کافر آدمی دونوں مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ پس کافر آدمی نے اپنا جال پھینکا اور اپنے دیوتا کا نام لیا تو اس کا جال مچھلیوں سے بھر گیا۔ پس مومن آدمی نے اپنا جال پھینکا اور اللہ تعالیٰ کا نام لیا لیکن اس کے جال میں کوئی مچھلی نہیں آئی۔ نوف البرکالی کہتے ہیں کہ یہ دونوں آدمی شام تک شکار میں مصروف رہے لیکن کیفیت یونہی رہی، پھر آخر کار مومن شخص کے جال میں ایک مچھلی پھنس گئی۔ پس اس نے اسے اپنے ہاتھ سے پکڑنے کی کوشش کی لیکن وہ اچھل کر پانی میں کود گئی۔ پس مومن واپس ہوا لیکن اس کے پاس کچھ بھی نہیں تھا اور کافر واپس ہوا لیکن اس کا تھیلہ مچھلیوں سے بھرا ہوا تھا۔ پس مومن کے فرشتہ کو مومن کی اس بے بسی پر افسوس ہوا۔ اس نے عرض کیا اے میرے رب تیرا مومن بندہ جو تجھے پکارتا ہے وہ اس حال میں واپس جا رہا ہے کہ اس کے پاس کچھ بھی نہیں ہے اور تیرا کافر بندہ اس حال میں واپس جا رہا ہے کہ اس کا تھیلہ مچھلیوں سے بھرا ہوا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے مومن کے فرشتے کو مومن کا گھر جنت میں دکھلایا اور فرمایا کہ میرے اس مومن بندے کو جنت کے اس گھر کے مقابلے میں دنیا کی مفلسی کچھ نقصان نہیں دے گی اور کافر کا گھر آگ میں فرشتے کو دکھلایا اور فرمایا کہ کافر کو اس کا مال جو دنیا میں اسے حاصل ہوا ہے اس عذاب عظیم سے بچا سکتا ہے؟ فرشتے نے عرض کیا اے میرے رب ہرگز نہیں۔ کتاب صفوة الصفوة کے آخر میں ابو العباس بن مسروق کی یہ روایت مذکور ہے۔ ابو العباس بن مسروق کہتے ہیں کہ میں یمن میں تھا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک شکاری ساحل پر مچھلیاں پکڑ رہا ہے اور اس کی ایک جانب اس کی بیٹی بیٹھی ہوئی ہے۔ پس وہ شخص مچھلیاں پکڑ کر اپنے تھیلے میں ڈالتا تو وہ لڑکی مچھلیوں کو پانی میں پھینک دیتی۔ پس جب اس شخص نے دیکھا کہ کتنی مچھلیاں پکڑی جا چکی ہیں تو اسے کچھ بھی نظر نہیں آیا۔ پس اس نے کہا اے میری بیٹی! مچھلیاں کہاں گئیں؟ پس اس لڑکی نے کہا اے میرے باپ میں نے آپ سے ہی سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مچھلی جال میں نہیں پھنستی مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہو جائے۔ پس میں اس بات کو پسند نہیں کرتی کہ میں ایسی چیز کو کھاؤں جو اللہ کے ذکر سے غافل ہو۔ پس وہ شخص روپڑا اور اس نے جال پھینک دیا۔ کتاب الثواب میں مذکور ہے کہ حضرت

نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بیمار تھے۔ پس آپ کو تازہ مچھلی کھانے کی خواہش پیدا ہوئی۔ حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ میں مچھلی کی تلاش میں مدینہ میں گیا لیکن مجھے مچھلی نہیں ملی۔ یہاں تک کہ کچھ دنوں بعد میں نے مچھلی کو پایا تو میں نے اسے ذیڑہ درہم میں خرید لیا اور پھر اسے تل کر ایک روٹی پر رکھا اور حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں پیش کیا۔ پس اسی اثاء میں ایک سائل دروازے پر کھڑا ہو کر سوال کرنے لگا۔ پس حضرت عمرؓ نے غلام کو حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر اس سائل کو دے دو۔ پس غلام نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح فرمائے۔ آپ کئی دنوں سے مچھلی کھانے کی خواہش کا اظہار فرما رہے تھے اور مچھلی مل نہیں رہی تھی۔ پس جب ہم نے مچھلی خرید کر اور پکا کر آپ کے سامنے پیش کی ہے تو آپ یہ سائل کو دینے کا حکم دے رہے ہیں۔ پس ہم یہ مچھلی سائل کو ہرگز نہیں دیں گے بلکہ اس کے عوض سائل کو درہم پر راضی کر لیں گے۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے غلام کو پھر حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر سائل کو دے دو۔ پس غلام نے سائل سے کہا تو درہم لے لے اور مچھلی کو چھوڑ دے۔ پس سائل نے درہم لے لے اور مچھلی واپس کر دی۔ پس غلام واپس آیا اور حضرت ابن عمرؓ سے عرض کرنے لگا کہ میں نے سائل سے مچھلی ایک درہم کے عوض خرید لی ہے۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے غلام کو حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر اس سائل کو دے دو اور جو رقم اسے دی ہے وہ واپس نہ لو۔ اس لئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص کوئی چیز کھانا چاہتا ہو اور پھر اپنی خواہش پر دوسرے حاجت مند کو ترجیح دے اور اپنی چیز حاجت مند کو دے دے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں۔

طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بیمار ہو گئے۔ پس آپ کو انگور کھانے کی خواہش محسوس ہوئی۔ پس ایک درہم میں حضرت ابن عمرؓ کیلئے انگور کا خوشہ خرید لیا اور آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ پس ایک مسکین آیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا یہ خوشہ اس سائل کو دے دو۔ پس ایک آدمی نے سائل سے انگور کا خوشہ ایک درہم میں خرید کر حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں پیش کیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے پھر صدقہ کر دیا۔ چنانچہ تین مرتبہ اسی طرح ہوا اور دوبارہ خرید لیا۔ پس چوتھی مرتبہ حضرت ابن عمرؓ کے سامنے انگور کا خوشہ پیش کیا گیا تو آپ نے کھالیا۔ سرتج بن یونسؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں جمعہ کی نماز کیلئے نکلا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک دکان پر دو قلی ہوئی مچھلیاں رکھی ہوئی ہیں۔ پس میرے دل میں خواہش پیدا ہوئی کہ میں یہ مچھلیاں اپنے بچوں کیلئے خرید لوں لیکن میں نے کسی سے کلام نہیں کیا۔ پس جب میں نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد واپس گھر پہنچا تو تھوڑی ہی دیر بعد دروازہ پر کسی نے دستک دی۔ پس میں نے دیکھا تو ایک آدمی کھڑا ہے اور اس کے سر پر ایک طباق ہے جس میں دو قلی ہوئی مچھلیاں سرکہ اور کچھ پکی ہوئی کھجوریں ہیں۔ پس اس نے کہا اے ابوالحرب یہ سب کچھ لے لو اور اپنے بچوں کے ساتھ بیٹھ کر کھا لو۔

عبداللہ بن امام احمد بن حنبلؓ نے فرمایا ہے کہ میں نے سرتج بن یونسؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے خواب میں رب العزت کو دیکھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے میرے لئے فرمایا اے سرتج اپنی حاجت کے متعلق مجھ سے سوال کر۔ پس میں نے کہا "يَا رَبِّ سُبُّسِر" (اے میرے رب سب سر) علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ سب سر بمعنی لفظ ہے جس کے معنی راس برأس کے ہیں۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ سرتج بن یونسؓ امام الفقہاء الشافعیہ ابوالعباس کے دادا تھے۔

الحکم! مچھلی کی تمام اقسام بغیر ذبح کئے ہوئے حلال ہیں۔ خواہ وہ مری ہوئی کیوں نہ ہو اور موت کا ظاہری سبب موجود ہو چسبہ جال

میں پھنس کر مر جانا یا ظاہری سبب موجود نہ ہو۔ ہر صورت میں حلال ہے۔ کیونکہ اس سے قبل بھی اس حدیث کا تذکرہ ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے لئے اللہ تعالیٰ نے دو مردار مچھلی اور مڈی حلال کر دیئے ہیں اور دو خون جگر اور تلی (کے خون) حرام کر دیئے ہیں۔ مچھلی کے حلال ہونے کی دوسری دلیل یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ مچھلی پاک ہے اگرچہ مری ہوئی کیوں نہ ہو۔ عنقریب انشاء اللہ باب العین میں اس حدیث کا بیان ہوگا کہ حضرت ابو عبیدہؓ اور ان کے ساتھیوں نے ایک مچھلی پائی تھی جس میں سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کھایا تھا۔

مسئلہ: اگر مجوسی مچھلی کا شکار کرے تو وہ مچھلی پاک ہوگی۔ اس کی دلیل حضرت حسنؓ کا قول ہے کہ میں نے ستر صحابہ کرامؓ کو دیکھا کہ وہ مجوسی کی شکار کی ہوئی مچھلی کو کھالیا کرتے تھے اور ان کے دل میں کوئی چیز نہیں کھلتی تھی۔ اس پر تمام اہل علم کا اجماع ہے لیکن امام مالکؒ نے مڈی کے متعلق اختلاف کیا ہے۔

مسئلہ: مچھلی کو ذبح کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہ بہت بڑی ہو تو اس کو ذبح کر لینا مستحب ہے تاکہ اس کی آلاش خون کی شکل میں جاری ہو جائے۔ رافعی نے فرمایا ہے کہ چھوٹی مچھلی کو بغیر اس کی آلاش صاف کئے ہوئے پکا لیا گیا ہو اور اس کی آلاش اس کے طعن سے نہ نکلی ہو تو اس کا کھانا جائز ہے۔ رویانی نے کہا ہے کہ میرے نزدیک ایسی مچھلی ظاہر ہے اور قتال کا بھی یہی قول ہے۔

مسئلہ: اہل علم کے درمیان مچھلی کے علاوہ دوسرے دریائی جانوروں کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ پس بعض اہل علم نے فرمایا ہے کہ مینڈک کے علاوہ تمام دریائی جانوروں کو کھانا جائز ہے اگرچہ دریائی حیوانات کی شکل انسان کی طرح ہی کیوں نہ ہو۔ شوافع میں متقدمین میں سے ابوعلی طبری نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ شرح التقیۃ میں مذکور ہے کہ ابوعلی طبری سے کہا گیا ہے کہ کیا دریائی جانور انسانی شکل میں ہو تو اس کو کھایا جاسکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا اگرچہ وہ جانور عربی زبان میں کلام کرتا ہو اور وہ یہ کہے کہ میں فلاں بن فلاں ہوں۔ پس اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ اس کو کھانا جائز ہے۔ یہ قول ضعیف اور شاذ ہے۔ بعض فقہاء کا قول ہے کہ تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے سوائے ان جانوروں کے جو کہتے ’خنزیر اور مینڈک کی شکل میں ہوں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ہر وہ جانور جو خشکی کا ہو اور اس کو ذبح کر کے کھایا جاتا ہو تو اس کی مثل دریائی جانور بھی مذہب یا غیر مذہب حلال ہیں۔ صید لانی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس قول کی بناء پر دریائی کتے، خنزیر اور دریائی گدہ حرام ہیں کیونکہ ان کے مشابہ خشکی کے جانور حرام ہیں۔ الروضۃ اور شرح المہذب میں مذکور ہے کہ کیکڑا، مینڈک اور کچھوے کے علاوہ تمام دریائی جانور حلال ہیں۔ خواہ وہ کتے، خنزیر یا انسان کی شکل میں ہوں یا کسی دوسری شکل میں ہوں۔

مسئلہ: اگر انسان قسم اٹھائے کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا تو وہ مچھلی کا گوشت کھانے پر حائل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ عرف عام میں مچھلی پر لحم (گوشت) کا اطلاق نہیں ہوتا اگرچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ”لَحْمًا طَرِیًّا“ فرما کر مچھلی پر گوشت کا اطلاق کیا ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی سورج کی روشنی میں بیٹھنے سے حائل نہیں ہوگا جو یہ قسم اٹھائے کہ وہ چراغ کی روشنی میں نہیں بیٹھے گا۔ اگرچہ سورج کو اللہ تعالیٰ نے چراغ کا نام دیا ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی زمین پر بیٹھنے سے حائل نہیں ہوگا جو یہ قسم اٹھائے کہ میں فرش پر نہیں بیٹھوں گا۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو فرش سے تعبیر کیا ہے لیکن عرف عام میں فرش کا اطلاق زمین پر نہیں ہوتا۔

مسئلہ: تحقیق اہل علم کے درمیان لفظ ”السمک“ کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا اس کا اطلاق تمام دریائی جانوروں پر ہوتا ہے یا صرف مچھلی پر۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”السمک“ کا اطلاق تمام دریائی جانوروں پر ہوتا ہے اور الروضۃ میں بھی اسی بات کو صحیح قرار دیا گیا ہے لیکن اہل عراق نے اس میں اختلاف کیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اَجَلٌ لَّكُمْ صَيِّدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ“ (تمہارے لئے حلال کر دیا گیا سمندر کا شکار اور اس کا کھانا۔ نفع ہے تمہارے لئے) اہل تفسیر نے کہا ہے کہ طَعَامُہ میں تمام دریائی جانور شامل ہیں۔ واللہ اعلم۔ المنہاج نامی کتاب میں مرقوم ہے کہ ”السمک“ کا اطلاق صرف اور صرف مچھلی پر ہوتا ہے۔

مسئلہ: بیع سلم جائز ہے۔ مڈی اور مچھلی میں اگرچہ وہ زندہ ہو یا مردہ ہو، کیونکہ یہ عام طور پر دستیاب ہوتی ہیں۔ پس جس قسم کی مچھلی طلب کی جائے وہ دستیاب ہو سکتی ہے لیکن ایسی مچھلی جو پانی میں رہتی ہے اس کی بیع سلم پانی میں رہتے ہوئے جائز نہیں ہے کیونکہ یہ مجہول بیع ہو جائے گی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پانی میں موجود مچھلی کو نہ بیچو اس لئے کہ یہ دھوکہ ہے۔ عبداللہ بن مسعودؓ نے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پانی میں موجود مچھلی کی بیع کو کفرہ سمجھتے تھے۔

مسئلہ: وہ جانور جو خشکی اور تری دونوں میں رہتے ہوں جیسے مینڈک، مگرچھ، سانپ، کیکڑا، کھجوا وغیرہ یہ تمام جانور حرام ہیں۔ ان میں سے کچھ جانوروں کا شرعی حکم پہلے بیان ہو چکا ہے اور کچھ کا شرعی حکم اپنے اپنے مواقع پر بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ۔

خواص مچھلی کا گوشت سرد تر ہے۔ سب سے عمدہ وہ مچھلی ہے جو سمندر کی مچھلی ہوتی ہے لیکن اس کی جسامت چھوٹی اور اس کی پشت پر نقش ہوتے ہیں۔ اس کا گوشت بدن کو تروتازہ کر دیتا ہے۔ مچھلی کا گوشت پیاس اور غلغلا میں اضافہ کرتا ہے لیکن گرم مزاج اور نو جوانوں کے لئے مچھلی کا گوشت بے حد مفید ہے۔ وہ مچھلی جو گرم علاقوں میں پیدا ہوتی ہے اور گرمیوں میں کھائی جاتی ہیں بہت عمدہ ہے۔ مچھلیوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ ان میں سے سیاہ اور زرد رنگ کی مچھلی اچھی نہیں ہوتی اور جو مچھلیاں گوشت کھاتی ہیں وہ بھی عمدہ نہیں ہوتیں۔ نیز ابراہیمؑ اور بوری نامی مچھلیاں معدہ کے لئے مضر ہیں اور ان کا گوشت کھانے سے درد اور غصہ پیدا ہوتا ہے۔ اسی طرح نہروں میں پیدا ہونے والی مچھلیاں رقیق اور مرطوب ہوتی ہیں لیکن سمندری مچھلیوں کا مزاج اس کے برعکس ہوتا ہے۔ اسی طرح سلور نامی مچھلی جس کو جری بھی کہا جاتا ہے بہت زیادہ کھائی جاتی ہے اور یہ پیٹ کی جلن اور بھیمروں کے لئے بے حد مفید ہے نیز یہ آواز کو صاف کرتی ہے۔ مازھی مچھلی کا کھانا منی میں اضافہ کرتا ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ مچھلی کا گوشت شہد کے ساتھ کھانا آنکھوں سے بہنے والے پانی کے لئے مفید ہے اور نظر کو تیز کرتا ہے۔

دوسرے حکماء کا قول ہے کہ مچھلی کا گوشت قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ علامہ قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر تازہ مچھلی تازہ پیاز کے ساتھ کھائی جائے تو قوت باہ میں اضافہ اور عیجان کا باعث ہوتا ہے۔ اگر گرمی کا علاج ہو جائے تو نفع دوگنا ہو جائے گا۔ اگر شراب پینے والا شخص مچھلی کو سوکھ لے تو اس کا نشہ ختم ہو جائے گا اور اس کی عقل بحال ہو جائے گی۔ اگر مچھلی اور سمندری کوئے کا پتہ ملا کر کسی کاغذ پر لوہے کی قلم سے لکھا جائے تو حروف سنہری نظر آئیں گے۔ اسی طرح اگر مچھلی اور چوکور کا پتہ ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو موتیا کے لئے بے حد مفید ہے۔ مچھلی کا پتہ اگر پانی میں ملا کر پی لیا جائے تو خفقان دور ہو جاتا ہے اور اگر مچھلی کا پتہ شکر میں ملا کر طلق میں پھونکا جائے تو پھر بھی خفقان کو دور کر دیتا ہے۔

تعبیر | مچھلی کو خواب میں دیکھنا جبکہ اس کی تعداد معلوم ہو تو اگر چار ہیں تو اس سے مراد خواب دیکھنے والے کی بیویاں ہیں اور اگر چار سے زائد ہیں تو مال غنیمت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِنَافِلَةٍ أَمِنَهُ لَحْمًا طَوِينًا“ (وہ ذات جس نے تمہارے لئے دریا کو مخر کیا تاکہ تم اس سے تازہ گوشت حاصل کر کے کھاؤ۔) مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کے وزیر سے بھی دی جاتی ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کے لشکر سے مال حاصل ہوگا۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کنوئیں میں مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا لوٹا ہے (یعنی لڑکوں سے زنا کرتا ہے) یا وہ اپنے غلام کو کسی انسان کے ہاتھ فروخت کرے گا۔

نصرانی کہتے ہیں کہ گدلے پانی میں مچھلیوں کو پکڑتے ہوئے دیکھنے کی تعبیر یہ ہے کہ اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔ نیز اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ صاف پانی میں مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ایسا کلام سنے گا جو اس کے لئے خوشی کا باعث ہوگا۔ اگر مریض آدمی نے خواب میں مچھلی کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیماری رطوبات کی وجہ سے ہے۔ اگر کسی مسافر نے خواب میں اپنے بستر کے نیچے مچھلی کو دیکھا تو یہ سفر کی سختی پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات مچھلی کو خواب میں دیکھنا خواب دیکھنے والے کے غرق ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ صاف پانی میں مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں نیک لڑکا پیدا ہوگا۔ خواب میں کھاری پانی کی مچھلی دیکھنا بادشاہ کی جانب سے فکر کی علامت ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک خیر اور بھلائی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ نمک مچھلی کو ہلاکت سے محفوظ رکھتا ہے۔ بھنی ہوئی مچھلی کو خواب میں دیکھنا علم کے حصول کے لئے کئے جانے والے سفر کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کی شرمگاہ سے مچھلی نکلی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اگر اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس کے ہاں لڑکی پیدا ہوگی۔ تلی ہوئی مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ ہے کہ خواب دیکھنے والے نے دینی دعوت قبول کر لی ہے اور اس کی دعا قبول ہوگئی ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کی تھی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دسترخوان پر تلی ہوئی مچھلی نازل فرمادی۔ خواب میں بڑی مچھلیوں کو دیکھنا مال غنیمت کی طرف اشارہ ہے اور چھوٹی مچھلیوں کو دیکھنا مصیبتوں اور تکالیف کی علامت ہے۔ اس لئے کہ چھوٹی مچھلیوں میں کانٹے زیادہ ہوتے ہیں اور چھوٹی مچھلی کو کھانے میں پریشانی اٹھانی پڑتی ہے۔

فصل | مچھلی کو خواب میں دیکھنا قسم کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مچھلی کی قسم کھائی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”ن وَالْقَلَمِ“۔ بعض اوقات مچھلی کو خواب میں دیکھنا نیک بندوں کی عبادت گاہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی مسجد کی جانب اشارہ ہوتا ہے کیونکہ حضرت یونس علیہ السلام نے مچھلی کے پیٹ میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی تھی۔ مچھلی کو خواب میں دیکھنا غم، منصب کے زوال اور اللہ تعالیٰ کے غضب کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہفتے کے دن (بنی اسرائیل کیلئے) مچھلیوں کا شکار حرام کیا لیکن انہوں نے مخالفت کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا غضب نازل فرمایا۔ اگر خواب میں حضرت یونس علیہ السلام کی مچھلی کو خوفزدہ شخص دیکھے تو اسے امن حاصل ہو اور اگر فقیر آدمی دیکھے تو غمی ہو جائے اور اگر غمگین آدمی دیکھے تو اس کا غم دور ہو جائے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص خواب میں حضرت یوسف علیہ السلام کا قید خانہ اصحاب کہف کا غار اور حضرت نوح علیہ السلام کا تور دیکھے تو اس کی

تعبیر بھی یہی ہوگی کہ اگر فقیر دیکھے تو غنی ہو جائے، غمگین دیکھے تو اس کا غم دور ہو جائے اور اگر خوفزدہ شخص دیکھے تو اسے امن حاصل ہو جائے گا۔

فصل | مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دیتے وقت اس کی کیفیت اور حالت کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے کیونکہ کیفیت کی تبدیلی سے تعبیر میں تبدیلی واقع ہوتی ہے۔ اس لئے یہ دیکھنا چاہئے کہ خواب میں دیکھی جانے والی مچھلی تازہ ہے یا باسی کھارے پانی میں رہنے والی ہے یا بیٹھے پانی کی۔ کانٹے دار ہے یا بغیر کانٹے کی آواز کر رہی ہے یا نہیں۔ اس مچھلی کے مشابہ خشکی کا کوئی جانور ہے یا نہیں۔ اس مچھلی کو ہاتھ سے پکڑا ہے یا کسی آلہ کے ساتھ یا بغیر آلہ کے۔

پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے دریا میں سے تازہ مچھلی آلہ کے ذریعے پکڑی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ رزق حلال کے حصول میں کوشش کر رہا ہے اور وہ اسے حاصل کر لے گا۔ نیز اگر مرد شکار کرتا ہوا دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ اچھی تدبیر کر رہا ہے اور اگر خواب دیکھنے والا غیر شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا نکاح ہوگا اور اگر شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں لڑکا پیدا ہوگا۔ اگر عورت خواب میں دیکھتی ہے کہ وہ مچھلی کا شکار کر رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شوہر اور اپنے باپ کا مال حاصل ہوگا۔ اگر غلام خواب میں مچھلی شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ غلام کو اس کے آقا کی طرف سے مال ملے گا۔ بچے کا خواب میں مچھلی کو شکار کرنا اس کے علم و فن کی طرف اشارہ ہے یا اس کے والد کی طرف سے مال کے وارث ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ابا بیل یا ان جانوروں کا شکار کر رہا ہے جو دریا میں رہتے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب میں دیکھنے والا مصائب میں مبتلا ہو جائے گا۔ دریائی جانوروں کے متعلق تفصیلی بیان باب الفاء میں انشاء اللہ "فرس البحر" کے تحت آئے گا۔

اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ کھارے دریا میں مچھلی کا شکار کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بے شمار فوائد حاصل ہوں گے یا کسی نجبی یا بدعتی سے علم حاصل ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ایسی مچھلی کا شکار کیا ہے جو کانٹے دار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مدفون خزانہ حاصل ہوگا اور اگر مچھلی پر کھال نہیں ہے تو خواب دیکھنے والے کے اعمال ضائع ہونے کی علامت ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بیٹھے چشمہ کی مچھلیاں کھارے چشمہ میں منتقل ہو رہی ہیں یا یہ دیکھا کہ کھارے چشمہ کی مچھلیاں بیٹھے چشمہ میں منتقل ہو گئیں ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ لشکر میں نفاق پیدا ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں پانی کی سطح پر مچھلیوں کو دیکھا تو اس کی تعبیر صاحب خواب کے کاموں میں آسانی سے دی جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں اپنے قریب چھوٹی یا بڑی مچھلیاں دیکھیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے خوشی حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں ایسی مچھلی دیکھی جو انسان یا پرندہ کے مشابہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب کسی ایسے تاجر سے ملاقات کرے گا جو خشکی اور دریا میں سفر کرتا ہے یا ایسے آدمی سے ملاقات ہو سکتی ہے جو مختلف زبانیں جانتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں مچھلی کو ان جانوروں کی شکل میں دیکھا جو عموماً گھروں میں رہتے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب غریبوں اور فقیروں پر احسان کرنے والا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بڑے دریا سے مچھلی پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے روزگار اور رزق حاصل ہوگا یا وہ بادشاہ کے مال سے اعراض کرے گا۔ یا خواب دیکھنے والا چور یا جاسوس ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ دریا کھلا ہے اور اس نے مچھلی کھائی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اسے غیب کے

راز سے مطلع فرمائیں گے اور اس کے لئے دین کو واضح کر دیں گے اور سیدھے راستے کی طرف رہنمائی فرمانے کے ساتھ ساتھ اس کی عاقبت اچھی بنادیں گے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ پھلی دریا میں واپس چلی گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اولیاء اللہ کا مصاحب ہوگا اور ان سے وہ باتیں حاصل کرے گا جن کا کسی کو علم نہیں ہے۔ اگر خواب دیکھنے والے نے سفر کی نیت کی ہے تو وہ سفر اس کے موافق ہوگا اور وہ بخیر وعافیت اپنے گھر کی طرف واپس آئے گا۔ (واللہ اعلم)

السَّمَنْدَلُ

”السَّمَنْدَلُ“ (سمن اور سمن پرزہ اور اس کے بعد نون ساکن اور دال مہملہ اور آخر میں لام ہے) جو ہریٰ نے اس لفظ کو بغیر سمن کے ”السَّمَنْدَلُ“ پڑھا ہے۔ ابن خلکان نے لام کے بغیر ”السَّمَنْدَلُ“ پڑھا ہے۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کی خوراک ”البیش“ ہے۔ اور ”البیش“ ایک زہریلی بوٹی ہے جو سرزمین چین میں پائی جاتی ہے۔ اہل چین اس بوٹی کو سبز اور خشک دونوں صورتوں میں کھا جاتے ہیں لیکن زہریلی ہونے کے باوجود یہ انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچاتی۔ پس اگر یہ بوٹی سرزمین چین سے سو ہاتھ کے فاصلہ پر آگا کر کوئی آدمی کھانا چاہے تو اس کے کھاتے ہی اس کی موت واقع ہو جائے گی کیونکہ اس بوٹی کو ہضم کرنے کی عجیب و غریب خاصیت صرف اہل چین میں ہی پائی جاتی ہے۔ سمندل کے متعلق عجیب و غریب بات یہ ہے کہ اسے آگ میں سرور حاصل ہوتا ہے اور وہ لمبے عرصہ تک آگ ہی میں پڑا رہتا ہے۔ جب اس کی جلد پر میل جمع ہو جائے تو وہ آگ کے علاوہ کسی چیز سے صاف نہیں کیا جاسکتا۔ سمندل سرزمین ہند میں بکثرت پایا جاتا ہے اور یہ ایک چوپایہ ہے جو لومڑی سے چھوٹا ہے۔ اس کا رنگ زلفی، آنکھیں سرخ اور دم بہت طویل ہوتی ہے۔ اس کے بالوں سے رومال تیار کئے جاتے ہیں جب ان پر میل وغیرہ جم جاتی ہے تو انہیں آگ میں ڈال دیا جاتا ہے۔ پس یہ صاف ہو جاتے ہیں اور آگ انہیں نہیں جلاتی۔ بعض اہل علم کا خیال ہے کہ سمندل سرزمین ہند کا پرندہ ہے جو آگ میں اندے دیتا ہے اور آگ ہی میں بچے نکالتا ہے اور یہ اس جانور کی خصوصیت ہے کہ آگ اس پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ اس پرندے کے پروں سے رومال تیار کئے جاتے ہیں جو ملک شام میں بھیج دیئے جاتے ہیں۔ پس جب یہ رومال ملے ہو جاتے ہیں تو ان کو آگ میں ڈال دیا جاتا ہے جس سے ان کا میل ختم ہو جاتا ہے اور آگ ان پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ تحقیق میں نے سمندل کے بالوں سے تیار کیا ہوا ایک کپڑا دیکھا جو کسی چوپائے کی جھول کی طرز پر بنایا گیا تھا۔ پس لوگوں نے اس کو آگ میں ڈالا لیکن آگ اس پر اثر انداز نہیں ہوئی۔ پھر اس کے بعد اس کا ایک کنارہ تیل میں ڈبو کر چراغ میں رکھ دیا تو وہ روشن ہو گیا اور ایک لمبے عرصہ تک اسی طرح جلتا رہا۔ پھر چراغ کو بجھا دیا گیا اور کپڑے کو دیکھا گیا تو اس میں کسی قسم کی تبدیلی رونما نہیں ہوئی تھی۔ ابن خلکان فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ علامہ عبداللطیف بن یوسف بغدادی کا ایک خط دیکھا جس میں لکھا ہوا تھا کہ ملک ظاہر بن ملک ناصر صلاح الدین جو حلب کا بادشاہ تھا۔ اس کے سامنے سمندل کا ایک ٹکڑا پیش کیا گیا جس کی چوڑائی ایک ذراع اور لمبائی دو ذراع تھی۔ پس اس ٹکڑے کو تیل میں بھگوایا گیا اور اس کو جلایا گیا۔ یہاں تک کہ وہ تیل کے ختم ہونے تک جلتا رہا۔ پس جب تیل ختم ہو گیا تو وہ سمندل کا ٹکڑا بالکل سفید دکھائی دیتا تھا جیسا شروع میں تھا۔ یہ واقعہ ابن خلکان نے یعقوب بن جابر مغنیہ کے حالات زندگی میں نقل کیا ہے اور اس میں کچھ

اشعار بھی ذکر کئے ہیں جن کی تفصیل ”باب الحین“ میں ”الحکبوت“ کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ ”السندل“ سے مراد چوہے کی ایک قسم ہے جو آگ میں داخل ہوتا ہے۔ علامہ دیرمیٰ فرماتے ہیں کہ معروف قول یہی ہے کہ سندل ایک پرندہ ہے۔ البری نے کتاب المسالک والہمالک میں یہی قول نقل کیا ہے۔

خواص | سندل کا پتہ ایک پنے کے ہم وزن گرم اور صاف پانی میں ملا کر دودھ کے ساتھ ایسے شخص کو چند دنوں تک پلایا جائے جسے لو لگ گئی ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر سندل کا دماغ اصفہانی سرمہ میں حل کر کے آنکھ میں لگایا جائے تو آنکھ کا موتیا ختم ہو جائے گا۔ نیز آنکھ کے دوسرے امراض بھی ختم ہو جائیں گے۔ سندل کا خون اگر برص کے داغوں پر لگایا جائے تو ان کا رنگ تبدیل ہو جائے گا۔ اگر کوئی آدمی سندل کے دل کا کچھ حصہ نگلے تو جو بات بھی وہ نہ گائے اسے یاد ہو جائے گی۔ سندل کا پتہ ایسی جگہ پر لگانے سے جہاں بال نہ اگتے ہوں بال اگ آتے ہیں اگرچہ وہ ہاتھ کی پتیلی ہی کیوں نہ ہو۔

السَّمُورُ

”السَّمُورُ“ (سین پر زبر اور میم مشدود مضموم بروزن سفود) اس سے مراد بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جو خشکی پر رہتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ”السَّمُورُ“ سے مراد نیولا ہے اور یہ جانور جس جگہ رہتا ہے اس کے اثر سے یہ اپنا رنگ تبدیل کر لیتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک بہادر حیوان ہے اور حیوانات میں سے انسان پر سب سے زیادہ یہی جانور بہادر ہے۔ اس جانور کو حیلہ کے ذریعے ہی پکڑا جاسکتا ہے۔ وہ اس طرح کہ زمین میں کسی مردار کو دفن کر دیا جاتا ہے اور پھر اس حیوان کو پکڑ لیا جاتا ہے۔ اس جانور کا گوشت بہت گرم ہے۔ ترکی کے رہنے والے لوگ اس جانور کا گوشت کھاتے ہیں۔ اس جانور کی کھال کو دوسری کھالوں کی طرح دباغت نہیں دی جاتی۔

علامہ دیرمیٰ نے فرمایا ہے کہ امام نوویؒ کے اس قول پر تعجب ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب ”تہذیب الاسماء واللغات“ میں لکھا ہے کہ سمور ایک پرندہ ہے۔ ممکن ہے کہ امام نوویؒ سے سہو ہو گیا ہو لیکن اس سے بھی عجیب و غریب قول ابن ہشام کا ہے جو انہوں نے ”شرح الفصح“ میں لکھا ہے کہ سمور سے مراد جنوں کی ایک قسم ہے۔ یہ جانور اپنی جلد کی لامعت اور رخمت اور حسن کے لئے مخصوص ہے۔ اس جانور کے بالوں سے تیار کئے گئے کپڑے بادشاہ اور امیر آدمی پہنتے ہیں۔ مجاہدؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے شععیؒ کو دیکھا کہ وہ سمور کے بالوں سے تیار کردہ قبا پہنے ہوئے تھے۔

الحکم | سمور کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ نجاست نہیں کھاتا۔

تغییر | خواب میں السمور کو دیکھنا ایسے ظالم آدمی کی طرف اشارہ ہے جو چور بھی ہو اور وہ کسی سے بھاد نہ کر سکے۔ واللہ اعلم۔

السمیطر

”السمیطر“ بروزن لمعیل اس سے مراد لمبی گردن والا ایک پرندہ ہے جو ہمیشہ اٹھلے (یعنی کم) پانی میں رہتا ہے۔ اسکی کنیت ابو العیڑار ہے۔ جو ہرئی نے بھی اسی طرح کہا ہے۔ اس پرندے کو ”السمیطر“ بھی کہا جاتا ہے۔ اسکی تفصیل عنقریب انشاء اللہ باب السیم میں آئیگی۔

السمندر و السمندر

”السمندر و السمندر“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اہل ہند اور چین کے نزدیک یہ ایک معروف چوپایہ ہے۔

سناد

”سناد“ (گینڈا) قزوینی نے فرمایا ہے کہ یہ ہاتھی کی طرح کا ایک جانور ہے جو جسامت میں ہاتھی سے چھوٹا اور بیل سے بڑا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس جانور کا بچہ پیدا ہوتے ہی چرنا شروع کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ جب طاقتور ہو جاتا ہے تو اپنی ماں سے اس خوف سے دور بھاگتا ہے کہ وہ اسے اپنی زبان سے چاٹنا شروع کر دے گی جیسے دوسرے جانور اپنے بچوں کو زبان سے چاٹتے ہیں۔ پس اگر وہ اپنے بچے کو پالے تو وہ اسے اپنی زبان سے چاٹنا شروع کر دیتی ہے۔ یہاں تک کہ اس کی ہڈیوں سے گوشت علیحدہ ہو جاتا ہے۔ یہ جانور سرزمین ہند میں بکثرت پایا جاتا ہے۔

الحکم | اس جانور کا کھانا اسی طرح حرام ہے جیسے ہاتھی کا گوشت کھانا حرام ہے۔

السنباب

”السنباب“ یہ ایک ایسا حیوان ہے جو یربوع کے برابر اور چوہے سے بڑا ہوتا ہے۔ اس کے بال بہت زیادہ ملائم ہوتے ہیں۔ امیر لوگ اس کی جلد سے کوٹ تیار کرتے ہیں اور انہیں پہنتے ہیں۔ یہ جانور بہت حیلہ باز ہوتا ہے۔ یہ جانور جب کسی انسان کو دیکھ لیتا ہے تو کسی بلند و بالا درخت پر چڑھ جاتا ہے اور اسی درخت کو اپنا ٹھکانہ بنا لیتا ہے اور درخت ہی سے غذا حاصل کرتا ہے۔ یہ جانور ترک اور صفالیہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ اس کا مزاج بہت گرم ہے کیونکہ یہ انسان کی حرکت کے مقابلہ میں سرعہ الحرکت واقع ہوا ہے۔ اس کی نیلگوں اور ملائم کھال بہت بہترین ہوتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

تخیلت أنه سنباب

كلما ازرق لون جلدي من البرد

”جب سردی کی وجہ سے میری رنگت نیلگوں ہو جاتی ہے تو میں اس خیال میں پڑ جاتا ہوں کہ میری جلد سنباب ہے۔“

الحکم | سنباب کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طہبات میں سے ہے۔ حنابلہ کے نزدیک اس کا کھانا حرام ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ سنباب کے حلال و حرام ہونے کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ اس لئے جب کسی شے میں حلت و حرمت دونوں جمع ہو جائیں تو اباحت ثابت ہوتی ہے اور شریعت میں اصل اباحت ہی ہے۔ اگر شرعی طریقہ کے مطابق سنباب کو ذبح کر دیا جائے تو اس کی جلد کے کپڑے تیار کر کے پہننا جائز ہے کیونکہ اس کی کھال ذبح کرنے کی وجہ سے پاک ہو جائے گی لیکن دباغت سے اس کے بال پاک نہیں ہوں گے کیونکہ دباغت کا اثر بالوں پر نہیں ہوتا۔ بعض اہل علم کے نزدیک کھال کے تابع ہو کر دباغت سے بال بھی پاک ہو جائیں گے۔ امام شافعیؒ کی ایک روایت بھی یہی ہے کہ بال بھی پاک ہو جائیں گے۔ نیز استاذ ابو الخلیف استرانی اور رویانی اور ابن ابی عسور نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کرامؓ حضرت عمرؓ کے دور مبارک میں گھوڑوں کے بالوں سے تیار کردہ کپڑے تقسیم کیا کرتے تھے۔ حالانکہ ان گھوڑوں کو نجس ذبح کیا کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں ابو الخیر مریمہ بن عبد اللہ البرقی سے مروی ہے کہ میں نے علی بن وعلہ کو

دیکھا کہ وہ اسی قسم کے کپڑے پہنے ہوئے ہیں۔ پس میں نے ان سے اس کی وجہ دریافت کی کہ جب ہم سفر میں مغرب کی طرف جاتے ہیں تو بجوی مینڈھا ذبح کر کے لاتے ہیں لیکن ہم ان کے ذبیحہ کو نہیں کھاتے۔ پس ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ جانور جنہیں غیر مسلم نے ذبح کیا ہو ان کی کھال دباغت سے پاک ہو جائے گی۔

خواص | سناب کا گوشت مجنون شخص کو کھلایا جائے تو اس کا جنون زائل ہو جائے گا۔ نیز اگر امراض سوداویہ میں مبتلا شخص سناب کا گوشت کھائے تو اس کے لئے نفع بخش ہے۔ مفردات میں لکھا ہے کہ سناب کے اندر گرمی بہت کم ہے کیونکہ اس کے مزاج میں رطوبت کا غلبہ ہے اور حرارت کی کمی کی وجہ یہ ہے کہ اس کی خوراک میں میوہ جات شامل ہیں۔ گرم مزاج والوں اور نو جوانوں کے لئے سناب کے بالوں سے تیار کردہ لباس بہت مفید ہے کیونکہ یہ معتدل ہوتا ہے۔

السنداءة

”السنداءة“ اس سے مراد مادہ بھیڑیا ہے۔ اس کے لئے ”السنة“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔

السندل

”السندل“ اس سے مراد آگ کا جانور ہے اور یہ وہی جانور ہے جس کو ”السندل“ کہا جاتا ہے۔ اس کا تذکرہ پیچھے گزر چکا ہے۔ نیز عرو بن قیس کی جو متروک الحدیث ہیں، کا لقب بھی ”السندل“ تھا۔ سنن ابن ماجہ میں ان سے دو ضعیف حدیثیں مروی ہیں۔

السِّنُور

”السِّنُور“ (سین کے کسرہ اور نون مشدود کے فتح کے ساتھ) یہ ایک متواضع جانور ہے جو لوگوں کے گھروں سے مانوس ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے چوہوں کو دفع کرنے کیلئے تخلیق کیا ہے۔ اس کی کنیت ابو غراش، ابو غزوان، ابو الہیثم، ابو شامخ ہے اور مونث ام شامخ ہے۔ اس جانور کے بہت سے نام ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ایک اعرابی نے ایک بلی کا شکار کیا لیکن اسے اس کے متعلق کسی قسم کا کوئی علم نہیں تھا۔ پس اس کی ملاقات ایک شخص سے ہوئی تو اس نے کہا یہ سنور ہے۔ پھر دوسرے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الھرہ“ ہے پھر یہ تیسرے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”القط“ ہے۔ پھر یہ چوتھے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الضیون“ ہے پھر یہ پانچویں شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الخدیع“ ہے۔ پھر یہ چھٹے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الخیل“ ہے۔ پھر یہ ساتویں شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الدم“ ہے۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں نے ارادہ کر لیا ہے کہ میں اسے اپنے پاس رکھوں گا اور اسے فردخت کروں گا شاید اللہ تعالیٰ مجھے اس کے ذریعے مال کثیر عطا فرمائے۔ پس جب وہ اعرابی اس بلی کو بیچنے کے لئے بازار میں پہنچا تو اس سے کہا گیا کہ اس کی کیا قیمت ہے؟ پس اس نے کہا کہ سو درہم اس کی قیمت ہے۔ پس خریدار نے کہا کہ اگر تمہیں نصف درہم ہی مل جائے تو کافی ہے۔ پس اعرابی نے بلی کو پھینک دیا اور کہنے لگا کہ اللہ کی لعنت ہو اس پر اس کے اتنے زیادہ نام ہیں اور اس کی قیمت بہت قلیل ہے۔ یہ اسماء مذکر کیلئے ہیں۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ مونث کے لئے ”سنورة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جیسے ”الفقار“، ”زمینڈک“ کا مونث ”صفدة“ آتا ہے۔

حدیث میں بلی کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے گھر میں تشریف لے جاتے اور ان کے قریب دوسرے گھروں میں نہیں جاتے تھے۔ پس یہ بات ان لوگوں پر گراں گزری۔ پس انہوں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے گھروں میں کتا ہے اس لئے میں تمہارے گھر نہیں آتا۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہمارے گھروں میں تو بلی ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”السنور السبع“ (بلی تو سبع ہے) یعنی بلی اور کتے کا حکم یکساں نہیں ہے۔

اس روایت کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت ابو شریحہ غفاریؓ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن قبیلہ مزنیہ کے دو آدمی سب سے آخر میں پہنچنے والے ہوں گے۔ وہ ایک پہاڑ سے جس میں وہ چھپے ہوئے تھے، نکل کر ایک جگہ آئیں گے اور وہاں وہ انسانوں کی بجائے جنگلی جانوروں کو پائیں گے۔ یہاں تک کہ وہ مدینہ منورہ کی طرف آئیں گے۔ پس جب وہ مدینہ کے قریب پہنچیں گے تو آپس میں کہیں گے کہ کہاں ہیں لوگ۔ پس یہاں تو کوئی ایک انسان بھی نظر نہیں آتا۔ پس ان میں ایک شخص کہے گا کہ لوگ اپنے اپنے گھروں میں ہوں گے۔ پس وہ دونوں گھروں میں داخل ہوں گے تو ان کے بستروں پر لومڑیاں اور بلیاں پائیں گے۔ پس ان دونوں میں سے ایک اپنے ساتھی سے کہے گا کہ لوگ کہاں ہیں۔ پس دوسرا جواب دے گا کہ بازار میں خرید و فروخت میں مصروف ہوں گے۔ پس وہ دونوں گھروں سے نکلیں گے۔ یہاں تک کہ وہ دونوں بازار پہنچیں گے لیکن وہاں بھی کسی آدمی کو نہیں پائیں گے۔ پس وہ دونوں چلیں گے یہاں تک کہ مدینہ کے دروازہ پر آ کر کھڑے ہو جائیں گے۔ پس مدینہ کے دروازے پر دو فرشتے کھڑے ہوں گے جو ان کی ٹانگیں پکڑ کر انہیں گھینٹے ہوئے میدان محشر میں لائیں گے اور یہ میدان محشر میں آنے والے آخری انسان ہوں گے۔ (رواہ نعیم بن حماد فی کتاب الفتن)

ایک عجیب واقعہ | کہا جاتا ہے کہ رکن الدولہ کے پاس ایک بلی تھی جو اس کی مجلس سے مانوس تھی۔ پس جب اس کے بعض ساتھی لوگوں کی کثرت کی بناء پر تنگی محسوس کرتے اور ملاقات کا ذریعہ نہ پاتے تو وہ اپنی حاجت ایک رقعہ میں لکھ دیتے اور اسے بلی کے گلے میں لٹکا دیتے۔ پس بلی اسے لے کر رکن الدولہ کے پاس پہنچ جاتی۔ پس رکن الدولہ اس رقعہ کو لے کر پڑھتا اور اس کا جواب لکھ کر بلی کے گلے میں ڈال دیتا۔ پس وہ بلی دوبارہ اس حاجت مند کی طرف لوٹ آتی اور یوں وہ حاجت مند بلی کے گلے سے رقعہ لے لیتا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب حضرت نوح علیہ السلام کے امتی جو کشتی میں سوار تھے، کو چوہوں سے اذیت پہنچنے لگی تو حضرت نوح علیہ السلام نے شیر کی پیشانی پر ہاتھ پھیرا۔ پس شیر کو چھیک آئی اور چھیک سے بلی نکل پڑی۔ پس اسی لئے بلی کی شکل و صورت شیر کے زیادہ مشابہ ہے۔ پس جب تک انسان بلی کو نہ دیکھ لے۔ اس وقت تک شیر کا تصور نہیں کر سکتا۔ بلی اپنی ظرافت اور لطافت میں مشہور ہے۔ اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ بلی اپنے لعاب و ہن سے اپنے چہرہ کو صاف کرتی ہے۔ پس اگر اس کے بدن پر کوئی چیز لگ جائے تو یہ فوراً صاف کر لیتی ہے۔ موسم سرما کے آخر میں اس جانور کے نر کی شہوت میں ہیجان پیدا ہوتا ہے۔ پس جب مادہ تولید کی سوزش سے اس کو تکلیف محسوس ہوتی تو وہ چیخا اور چلاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی مادہ سے ملاقات کرتا ہے اور اس مادہ کو خارج کر کے

سکون حاصل کرتا ہے جب بلی کو بھوک لگتی ہے تو وہ اپنے بچوں کو کھا جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بلی شدت محبت کی وجہ سے ایسا فعل سرانجام دیتی ہے۔ جاظن نے کیا خوب کہا ہے کہ ۔

ترجی الی النصرة اجنادھا

جاءت مع الاشقیین فی ہودج

”وہ دونشانات کے ساتھ ہودج میں آئی اور اپنے لشکروں کو فتح و نصرت کی طرف ہکانے لگی۔“

تربید ان تا کل اولادھا

کانھا فی فعلھا ہرہ

”گویا کہ وہ اپنے اس فعل میں بلی کی مثل ہے کہ اس کا ارادہ یہ ہے کہ وہ اپنی اولاد کو اپنا لقمہ بنالے۔“

ترجی کا معنی تسوق یعنی چلانا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا“ (کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ بادلوں کو چلاتا ہے) ”يُزْجِي سَحَابًا“ ای یَسْوَفُ سَحَابًا یعنی بادلوں کو چلاتا ہے۔ جب بلی پاخانہ کرتی ہے تو اس کو چھپا دیتی ہے تاکہ چوہا اس کی بو نہ سونگھ سکے کیونکہ چوہا بلی کے پاخانہ کی بوسونگھتے ہی بھاگ جاتا ہے۔ پس جب بلی اپنے پاخانہ کی بوخت محسوس کرتی ہے تو اس کو مٹی وغیرہ سے ڈھانپ دیتی ہے تاکہ بدبو اور جرم دونوں چھپ جائیں۔

کہتے ہیں کہ چوہا بلی کے پاخانہ کو پیچھتا ہے۔ زخمریؒ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بلی کو یہ سمجھ بوجھ اس لئے عطا فرمائی ہے تاکہ لوگ اس سے عبرت حاصل کریں اور یہ بھی اپنے بول و براز کو چھپا دیا کریں۔ جب بلی کسی گھر سے مانوس ہو جاتی ہے تو یہ اس گھر میں کسی دوسری بلی کو داخل نہیں ہونے دیتی اور اگر کوئی بلی وہاں آ جائے تو اس سے سخت لڑائی کرتی ہے اور اس کی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان دونوں کے اندر دشمنی کی آگ بھڑک اٹھتی ہے اور گھر بلیوں کی خیال کرتی ہے کہ کہیں گھر کا مالک دوسری بلی سے مانوس نہ ہو جائے اور اسے میری غذا میں شریک نہ کر لے اور مالک کی محبت تقسیم نہ ہو جائے۔ اگر بلی گھر کے مالک کی کوئی ایسی چیز چرا لیتی ہے جو مالک نے بڑی احتیاط کے ساتھ رکھی ہو تو بھاگ جاتی ہے اس خوف سے کہ کہیں مالک سے اسے مار نہ پڑ جائے۔ پس جب مالک بلی کو دفع کرنے کا ارادہ کرے تو بلی اس کے پاؤں میں اپنا جسم سر کرنے لگتی ہے کیونکہ وہ سمجھتی ہے کہ ایسا کرنے سے اسے خلاص مل جائے گی اور اسے مالک کی طرف سے غنوا و احسان حاصل ہو جائے گا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے ہاتھی کے دل میں بلی کا خوف رکھ دیا ہے۔ پس جب ہاتھی بلی کو دیکھ لیتا ہے تو بھاگ جاتا ہے۔ یہ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ اہل ہند کا ایک لشکر جس میں ہاتھی بھی تھے۔ بلی کی وجہ سے شکست کھا گیا تھا۔ بلی کی تین قسمیں ہیں۔ اہلی وحشی، سنورا، اڑباد۔ اہلی اور وحشی دونوں کے مزاج میں غصہ پایا جاتا ہے۔ یہ گوشت کو کھا جاتی ہیں۔ بلی کئی امور میں انسان کے مشابہ ہے مثلاً بلی انسان کی طرح چھینکتی ہے اور انگڑائی لیتی ہے اور کوئی چیز بھی لینی ہو تو ہاتھ بڑھا کر لیتی ہے۔ سال بھر میں بلی دو مرتبہ بچے دیتی ہے اور اس کی مدت حمل پچاس دن ہوتی ہے۔ وحشی بلی جنم میں اہلی بلی سے بڑی ہوتی ہے۔ جاظن نے کہا ہے کہ اہل علم بلی کا پانا مستحب قرار دیتے ہیں۔

مجاہدؒ نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی قاضی شریعہ کے پاس ایک مقدمہ لے کر آیا کہ فلاں شخص کے پاس بلی کا بچہ ہے جس کا میں مالک ہوں۔ پس قاضیؒ نے فرمایا کہ کیا تیرے پاس گواہ ہیں۔ اس شخص نے کہا کہ میں ایسی بلی کے لئے گواہ کہاں سے لاؤں جس کی ماں نے اسے ہمارے گھر جتا ہے۔ پس قاضی شریعہؒ نے فرمایا کہ تم دونوں اس بلی کے بچے کو اس کی ماں کے پاس لے جاؤ۔ پس اگر

وہ اس بچے کو دیکھ کر ٹھہری رہے اور اسے دودھ پلائے تو یہ بلی کا بچہ تیرا ہے اور اگر بال کھڑے کر کے غرانے لگے اور بھاگ جائے تو پھر یہ بلی کا بچہ تیرا نہیں ہے۔

الحکم صحیح بات یہی ہے کہ وحشی اور گھریلو بلی کا کھانا حرام ہے۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو پہلے گزر چکی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلی درندوں میں سے ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ بلی بھی اسی طرح حرام ہے جیسے درندوں کا گوشت حرام ہے۔ بیہقی نے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کا گوشت اور اس کی قیمت کھانے سے منع فرمایا۔ صحیح مسلم، مسند احمد اور سنن ابوداؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ حکم جنگلی بلی کیلئے ہے کیونکہ اس کی بیج میں نفع نہیں ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ حکم جنگلی بلی کیلئے ہے۔ یہاں تک کہ اگر لوگوں میں بلی بطور ہدیہ دینے کا رواج ہو جاتا ہے یا لوگ اس کو عاریتاً لے لیں تو یہ ایسی بیج ہو جائے گی جس میں نفع ہے اور یہ بیج صحیح ہو جائے گی اور پھر بلی کو فروخت کر کے اس کی قیمت لینا بھی حلال ہوگا۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہ ہمارا (یعنی شوافع کا) مذہب ہے اور علماء کونہ کا مذہب وہ حدیث ہے جو ابن منذر نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور طاؤسؓ مجاہد نے جابر بن زید سے نقل کی ہے کہ بلی کی بیج جائز نہیں ہے۔ خطابی اور ابو عمر بن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن جمہور کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔ ابن عبد البر کا قول ابوالزبیر سے مروی نہیں ہے۔ اس کی مزید تفصیل ”باب الہا“ میں ”الھرہ“ کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔ جنگلی بلی کے متعلق اکثر روایات میں اس کے حرام ہونے کی طرف اشارہ ہے اور گھریلو بلی امام ابوحنیفہؒ، مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک حرام ہے لیکن بوشچی سے اس کی حلت کا قول منقول ہے۔ البتہ صحیح قول وہی ہے جو پہلے گزرا کہ گھریلو بلی حرام ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”انقف من سنور“ (یعنی وہ گرفت میں بلی سے بھی زیادہ تیز ہے) (یہ ضرب المثل) ایک ایسے آدمی کے بارے میں (مستعمل ہے) جو تیزی کے ساتھ چیزوں کو اچک لیتا ہو۔ کہا جاتا ہے کہ ”زَجَلٌ“ ”ثَقِفٌ“ (یعنی وہ آدمی چیزوں کو اچکنے میں تیز ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”كَانَهُ سَنُورٌ عَبْدُ اللَّهِ“ (گویا کہ وہ عبد اللہ کی بلی ہے) یہ مثال اس آدمی کیلئے مستعمل ہے جو بھولا بھالا اور جاہل ہو۔ بشار بن برداعی نے کہا ہے کہ ۔

أبا مخلف مازلت نباح غمرة
صغيرا فلما شبت خيمت بالشاطي

”ابو مخلف جب کم سن تھا تو ہمیشہ چلاتا رہا اور جب جوان ہوا تو اس نے دریا کے کنارے خیمہ لگالیا۔“

كسَنُورٌ عَبْدُ اللَّهِ بَيْعٌ بَدْرُهُم
صغيرا فلما شب بيع بقيراط

”جیسا کہ عبد اللہ کی بلی جو بیچپن میں ایک درہم کی فروخت ہوئی اور جب جوان ہوئی تو وہ ایک قیراط میں فروخت ہوئی۔“

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ شاعر نے جو کہاوٹ اپنے اشعار میں بیان کی ہے۔ وہ کلام عرب کے مزاج کے موافق نہیں ہے۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ میں نے عبد اللہ کی بلی کی کہاوٹ کے متعلق سراغ لگایا اور اہل معرفت سے بھی معلوم کیا لیکن مجھے فراز دق کے اس شعر کے علاوہ کچھ بھی معلوم نہ ہو سکا۔

فیوما فی الجمیل وأنت تنقص

رأیت الناس یزدادون یوما

”میں نے لوگوں کو دیکھا کہ دن بدن نیکیوں میں آگے بڑھ رہے ہیں لیکن تو نقصان کی طرف بڑھ رہا ہے“

به حتی اذا ماشب یرخص

کمثل الهرة فی صغریغالی

”اس بلی کی طرح جس کی قیمت فروخت چھوٹی عمر میں بڑھتی رہتی ہے یہاں تک کہ جب بوڑھی ہو جاتی ہے تو اس کی قیمت کا

اضافہ رخصت ہو جاتا ہے۔“

شاعر نے اس شعر میں کسی خاص بلی کی طرف اشارہ نہیں کیا بلکہ ہر بلی کی یہی کیفیت ہے کہ چھوٹی عمر میں اس کی قیمت میں

اضافہ ہوتا رہتا ہے اور جب بوڑھی ہو جاتی ہے تو اس کی قیمت بھی گر جاتی (کم ہو جاتی) ہے۔

خواص | اگر کوئی شخص گھریلو بلیوں میں سے سیاہ بلی کا گوشت کھالے تو اس پر جادو اثر انداز نہیں ہوگا۔ اگر بلی کی تلی کسی مستحاضہ عورت کی کمر میں باندھ دی جائے تو مستحاضہ کا خون رک جائے گا۔ اگر بلی کی آنکھیں خشک کر کے ان کی دھونی کوئی آدمی لے لے تو اس کی جو بھی حاجت ہوگی پوری ہو جائے گی اور جو شخص بلی کا پھاڑنے والا دانت اپنے پاس رکھے گا تو وہ رات کے وقت خوفزدہ نہیں ہوگا۔ اگر بلی کا دل بلی کی کھال میں لپیٹ کر کوئی شخص اپنے پاس رکھے تو اس پر دشمن غلبہ نہیں پاسکے گا۔ اگر کوئی شخص بلی کا پتہ بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کرے تو رات کو بھی ایسے ہی دیکھے گا جیسے دن میں دیکھتا ہے۔ اگر بلی کے پتہ کو ننگ زیرہ اور کرمانی کے ساتھ ملا کر پرانے زخموں پر لگایا جائے تو زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر بلی کا خون جماع کے وقت آلہ تناسل پر مل لیا جائے تو جس کے ساتھ جماع کیا جائے گا وہ جماع کرنے والے سے شدید محبت کرنے لگے گی۔ اگر بلی کے گردہ کی دھونی کسی حاملہ عورت کو دی جائے تو اس کا حمل ساقط ہو جائے گی۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر سیاہ بلی اور سیاہ مرغی کا پتہ خشک کرنے کے بعد پیس لیا جائے اور یہ بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو سرمہ استعمال کرنے والے شخص کو جنات نظر آجائیں گے اور وہ اس کے خادم بن جائیں گے۔ یہ عمل مجرب ہے۔ اگر سیاہ بلی کا پتہ نصف درہم کے ہم وزن لے کر زیتون کے تیل میں حل کر کے لقوہ کے مریض کی ناک میں ڈال دیا جائے تو وہ شفایاب ہو جائے گا۔ جنگلی بلی کی ہڈی کا گودہ عسراہول کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر جنگلی بلی کی ہڈی کا گودہ پنے کے پانی میں بھگو کر اور آگ میں پکا کر نہار منہ حمام کے اندر لیا جائے تو گردہ کے درد اور عسراہول کے لئے بے حد مفید ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر عورت بلی کے دماغ کی دھونی لے لے تو اس کے رُم سے مٹی خارج ہو جائے گی۔ بلی کی خواب میں تعبیر انشاء اللہ ”باب القاف“ میں ”القط“ کے تحت بیان کی جائے گی۔

سنور الزباد | بلی کی تیسری قسم سنور الزباد ہے۔ یہ بلی گھریلو بلی کی طرح ہوتی ہے لیکن جسامت کے لحاظ سے بڑی اور اس کی دم بہت لمبی ہوتی ہے۔ اس کے بالوں کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات یہ چت کبری ہوتی ہے۔ یہ بلی بلاد ہند اور سندھ میں پائی جاتی ہے۔ ”الزباد“ سے مراد ایک قسم کا میل ہے جو اس بلی کی بغلوں اور دونوں رانوں اور پاخانہ کے مقام کے ارد گرد پایا جاتا ہے۔ اس میں ایک خاص قسم کی خوشبو ہوتی ہے جیسے کستوری کی خوشبو ہوتی ہے۔ یہ میل بلی کی بغلوں رانوں اور اس کی شرمگاہ کے ارد گرد سے ایک چھوٹے پیچے سے نکالا جاسکتا ہے۔ تحقیق اس کے متعلق باب الزباد میں کلام کیا جا چکا ہے۔

الحکام | وحشی اور گھریلو بلی کی طرح سنور الزباد کا کھانا بھی حرام ہے اور ”الزباد“ (بلی کا میل) جس سے ایک خاص قسم کی خوشبو آتی ہے

ظاہر ہے۔ لیکن بادردی اور رویائی نے کہا ہے کہ ”الزباد“ دریائی بلی کے دودھ کو کہا جاتا ہے جو مشک کی طرح حاصل کیا جاتا ہے۔ نیز اس کا دودھ سفید ہوتا ہے اور دریا کے قریب رہنے والے لوگ اس بلی کا دودھ پیتے ہیں اور دریا کے قریب رہنے والے لوگوں کا دودھ پینا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ دودھ حلال ہونا چاہئے۔ پس اگر ہم کہیں کہ وہ جانور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا اور وہ دریا میں رہتے ہیں ان کا دودھ نجس ہے یا نجس نہیں ہے تو اس میں دوصورتیں ہیں۔ نوٹیٰ نے فرمایا ہے اس کی طہارت اور اس کی بیج کی صحت معلوم ہوتی ہے۔ پس اگر یہی بات صحیح ہو کہ تمام دریائی جانوروں کا گوشت اور دودھ حلال ہے تو اس کے بعد اس بات پر غور کیا جائے گا کہ ”سنور الزباد“ خشکی کا جانور ہے یا دریائی جانور ہے۔ لیکن صحیح بات یہی ہے کہ یہ خشکی کا جانور ہے۔

السنونو

”السنونو“ یہ ابابیل کی ایک قسم ہے۔ اسے حجر الیرقان اور حجر السنونو بھی کہا جاتا ہے۔ جمال الدین بن رواحہ نے اس کے متعلق کیا عمدہ شعر کہا ہے۔

فاتت الیہ فی الزمان المقبل

وغریبة حنت الی وکرلھا

”اور وحشی جانور کی طرح جو اپنے گھونسلے میں پٹپٹی ہو۔ پس تو بھی مستقبل میں اسی انداز میں آئے گا۔“

بالعاج ثم تقهقهت بالصدل

فرشت جناح الابنوس وصفقت

”تیرے بازو آہنوں کے طرز پر ہیں اور ان ہاتھی دانت جیسی بندکیاں ہیں اور پھر ان بندکیوں پر صندل ڈالا گیا ہے۔“

الحکم | ابابیل کا شرعی حکم ”باب الخاء“ میں ”الخطاف“ کے تحت گزر چکا ہے۔

خواص | اگر ابابیل کی دونوں آنکھیں کسی کپڑے میں لپیٹ کر کسی چارپائی میں لٹکا دی جائیں تو جو شخص بھی اس چارپائی پر سوئے گا اسے نیند نہیں آئے گی۔ اگر اس کی آنکھوں کی دھونی ایسی جگہ دی جائے جہاں چڑیاں رہتی ہوں تو چڑیاں وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ نیز اگر بخار میں مبتلا شخص کو ابابیل کی آنکھوں کی دھونی دی جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔

السودانية والسودادية

”السودانية والسودادية“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ انگور کھانے والا ایک پرندہ ہے۔

ایک عجیب حکایت | حکایت بیان کی جاتی ہے کہ روم کے ملک میں ایک پتیل کا درخت تھا اور اس پر ایک پتیل کی ”سودانیہ“ تھی جس کی چوچ میں زیتون کا پھل تھا۔ پس جب زیتون کے پھل کا موسم آتا تو وہ ”سودانیہ“ (یعنی ایک پرندہ) اپنی آواز نکالتی۔ پس اس آواز کو سن کر اس قسم کے تمام پرندے اس کے گرد جمع ہو جاتے اور ان میں سے ہر ایک کے پاس تین زیتون کے پھل ہوتے۔ ایک پھل ان کی چوچ میں ہوتا اور دو پھل وہ اپنے غبوں میں اٹھا کر لاتے۔ یہاں تک کہ وہ ”سودانیہ“ کے سر پر ان پھلوں کو ڈال دیتے تھے۔ پس روم کے رہنے والوں کو جتنے پھلوں کی ضرورت ہوتی وہ اٹھا کر لے جاتے تھے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا کہ ”السودانیہ“ وہ پرندہ ہے جسے ”زرزور“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق اس کے متعلق امام شافعیؒ سے منقول ایک حکایت پہلے گزر چکی ہے جس میں لکھا ہے کہ یہ پرندہ بکثرت انگور کھاتا ہے۔

خواص | اس پرندے کا گوشت ٹھنڈا یا پس اور بے کار ہوتا ہے۔ خاص طور پر وہ پرندہ جو کمزور ہو اس کا گوشت بہت بیکار ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ گوشت اس پرندے کا ہوتا ہے جو مال سے شکار کیا گیا ہو۔ سودانیہ کا گوشت دماغ کے لئے نقصان دہ ہے لیکن اگر اس کے گوشت کا شور بہ استعمال کیا جائے تو نقصان میں کمی ہو جاتی ہے۔ سودانیہ کا گوشت سرد مزاج والوں اور بوڑھوں کے لئے مفید ہے۔ نیز موسم ربیع میں اس کا گوشت کھانا بہ حد فائدہ مند ہے۔ سودانیہ پرندے کا گوشت کھانا مکروہ ہے کیونکہ یہ پرندہ حشرات اور مڈی کھاتا ہے جس کی وجہ سے اس کے گوشت میں بدبو پائی جاتی ہے۔ روفس نے پرندوں کو گوشت کے لحاظ سے تین درجوں میں تقسیم کیا ہے۔ روفس کے نزدیک خشکی کے پرندوں میں سے بدترین پرندے یہ ہیں۔ (۱) البرخ (۲) اشعر ور (۳) اسمانی (۴) الجبل (۵) الدراج (۶) الطیہوج (۷) الشغنین (۸) فرخ الحمام (۹) الفاخت (۱۰) السلوی۔ (واللہ اعلم)

السوذنیق

”السوذنیق“ کفایۃ المختص فی کھاہے کہ ”السوذنیق“ باز کو کہتے ہیں۔

السوس

”السوس“ جو ہرئی وغیرہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد وہ کیڑا ہے جو اون اور اناج میں پیدا ہوتا ہے۔ اہل عرب اس غلہ کو جس میں یہ کیڑا پیدا ہوتا ہے ”طعام“ مسوس“ اور ”طعام“ مذود“ کہتے ہیں۔ یعنی ایسا غلہ جسے گھن لگ گیا ہے یا کیڑا لگا ہوا غلہ۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

مسوسا مدودا حجریا

قد اطعمتني دقلا حوليا

”تحقیق تو نے مجھے کھلایا پرانا غلہ جس پر سال گزر چکا تھا اور جس میں تلخی آ گئی تھی اور اسے کیڑے نے بیکار کر دیا تھا۔“
 قتادہ اور مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”يَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ“ (وہ ایسی چیزیں پیدا کرتا ہے جن کو تم نہیں جانتے) کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس سے مراد وہ کیڑے ہیں جو کیڑے اور پھلوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عرش کی دافنی طرف نور کی ایک نہر ہے جس کی وسعت ساتویں زمین اور ساتویں آسمان سے ستر گناہ زیادہ ہے۔ حضرت جبرائیلؑ ہر روز عری کے وقت اس نہر میں داخل ہوتے ہیں۔ پس وہ اس میں غسل کرتے ہیں۔ پس آپ کے جسم پر نورانیت میں اور حسن و جمال میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ پھر اس کے بعد آپ اپنے پروں کو چھاڑتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ہر ایک بال سے ستر ہزار (پانی کے) قطرے نکالتا ہے اور ہر قطرے سے ستر ہزار فرشتے پیدا فرماتا ہے اور ان میں سے ہر روز ستر ہزار فرشتے بیت المعمور میں اور ستر ہزار فرشتے خانہ کعبہ میں داخل ہوتے ہیں اور پھر قیامت تک ان کی باری نہیں آئے گی۔ طبریؑ نے فرمایا ہے کہ ”مَا لَا تَعْلَمُونَ“ سے مراد جنتیوں کے وہ القابات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کیلئے تیار کر رکھے ہیں اور جن کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ ہی کسی انسانی دل میں اس کا خیال ہوگا۔

حرب بن حکم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض کتابوں میں جو آیات نازل فرمائی تھیں ان میں یہ آیت بھی تھی ”اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں نہیں کوئی معبود مگر میں) اگر میں مردہ لاش میں بدبو پیدا نہ کرتا تو لوگ اپنے مردوں کو گھروں میں روک

لیتے۔ ”اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) میں ہی غلہ کے نرغ میں گرانی پیدا کرتا ہوں حالانکہ غلہ کے ڈھیر لگے ہوئے ہوتے ہیں۔ ”اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) اگر میں غلہ میں کیڑا پیدا نہ کرتا تو بادشاہ غلہ کو اپنے خزانہ میں جمع کر لیتے۔ ”اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) اگر میں دلوں میں امیدوں کے ذریعے سکون پیدا نہ کرتا تو لوگ تفکرات کی وجہ سے ہلاک ہو جاتے۔ عمرو بن ہند نے جب ملتس کو عراق کے غلہ سے محروم کرنے کا ارادہ کیا تو کہنے لگا۔

اليت حب العراق الدهر اطعمه والحب ياكله في القرية السوس

”کیا تو نے عمر بھر عراق کا غلہ کھانے کی قسم کھالی ہے حالانکہ کسی بستی میں جو غلہ ہوتا ہے اسے گھن ہی کھا جاتا ہے۔“

حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ اگر تم میں سے کوئی استطاعت رکھتا ہو کہ وہ اپنے غلہ کو آسمان میں چھپائے جہاں چور نہ پہنچ سکے اور نہ ہی اس کو گھن کھا سکے۔ پس اسے چاہئے کہ ایسا ہی کرے کیونکہ ہر آدمی کا دل اس کے خزانے کی طرف لگا رہتا ہے۔ (رواہ البیہقی فی شعبہ)

ایک حکایت شیخ العارف ابوالعباس المرسی سے مروی ہے کہ ایک عورت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہمارے پاس گھن لگے ہوئے گیہوں تھے۔ پس ہم نے ان کو پسوایا۔ پس گیہوں کے ساتھ گھن بھی پس گیا اور ہمارے یہاں گھن لگ گئی۔ پس ہم نے ہم اس کو چھلنی میں چھان لیا تو گھن زندہ نکل آئی۔ شیخ العارف ابوالعباس کہتے ہیں کہ میں نے اس عورت سے کہا کہ اکابر کی صحبت سلامتی کا باعث ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ اسی قسم کی ایک حکایت ابن عطیہؒ نے سورہ کہف کی تفسیر میں بیان کی ہے۔ ابن عطیہؒ کہتے ہیں کہ میرے والد سے ابوالفضل جوہری نے بیان کیا کہ میں نے اپنی مجلس میں وعظ کرتے ہوئے کہا کہ جو شخص نیک لوگوں کی صحبت اختیار کرتا ہے تو وہ ان کی برکت سے محروم نہیں رہتا۔ چنانچہ اصحاب کہف کے کتے نے نیک لوگوں کی صحبت اختیار کی تو اس کو نیک لوگوں کی برکت حاصل ہوئی جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اصحاب کہف کے ساتھ کتے کا بھی ذکر کیا ہے اور لوگ ہمیشہ اس کی تلاوت کرتے رہیں گے۔ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ جو شخص ذاکرین کی صحبت میں بیٹھے گا، وہ غفلت سے بیدار ہو جاتا ہے اور جو نیک لوگوں کی خدمت کرتا ہے اس خدمت کی وجہ سے اسے بلند مرتبہ حاصل ہوتا ہے۔

عجیب و غریب فائدہ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض نیک آدمیوں سے یہ بات پہنچی ہے کہ اگر مدینہ منورہ کے سات فقہاء کے نام کسی کاغذ پر لکھ کر گیہوں میں رکھ دیئے جائیں تو جب تک یہ کاغذ گیہوں میں موجود رہے گا، اسے گھن نہیں لگے گا اور یہ نام اس شعر میں جمع کر دیئے گئے ہیں۔

ألا كل من لا يقتدى بأئمة فقسمة ضيزى عن الحق خارجه

”خبردار جو ائمہ کی پیروی نہیں کرتا اس کی قسمت ٹیڑھی ہے اور وہ حق سے خارج ہے۔“

فخذهم عبيد الله عروة قاسم سعيد ابو بكر سليمان خارجه

”پس تم ان کی پیروی کرو عبيد اللہ، عروة، قاسم، سعيد، ابو بكر، سليمان، خارجه (کی پیروی کرو)“

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ بعض اہل تحقیق سے مجھے استفادہ ہوا ہے کہ اگر ان اسماء کو لکھ کر سر میں باندھ لیا جائے یا پڑھ کر سر

پر پھونک دیئے جائیں تو سر کا درختم ہو جائے گا۔ تحقیق باب الحکم میں ”الجراد“ کے تحت ان آیات کو لکھ دیا گیا ہے جو سر کے درد کے لئے نافع ہیں۔

علامہ دیریزیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے بعض اہل علم سے استفادہ ہوا ہے کہ مندرجہ ذیل کلمات کو لکھ کر سر پر لٹکا لیا جائے تو سر کا درد اور درد شقیقہ ختم ہو جائے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم اهدأ عليه يارأس بحق من خلق فيك الاسنان والاضراس وكتبه
الكتبة بلاقلم ولا قرطاس قربقرار الله اسكن واهدأ بهدالله بحرمة محمد بن عبدالله رسول الله
صلی الله علیه وسلم ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظيم الم ترالی ربك كيف مدالظل ولو شاء
لجعلله ساكنا أسكن أيها الوجة والصداع والشقيقة والضربان عن حامل هذه الاسماء كماسكن
عرش الرحمن وله ماسكن فی الليل والنهار وهو السميع العليم وننزل من القرآن ماهو شفاء
ورحمة للمؤمنين وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلی الله علی سيدنا محمد خاتم النبیین والمرسلین
وعلی آله وصحبه وسلم.

علامہ دیریزیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ عمل بھی مجھے بعض ائمہ امامیہ سے پہنچا ہے اور مجرب ہے۔ اس عمل کو چوب غار پر ایسی جگہ بیٹھ کر لکھا جائے جہاں سورج کی روشنی نہ پڑتی ہو اور جس تختی پر لکھنا ہوا سے لے جاتے وقت سورج کا سامنا نہ ہو۔ یہ کلمات لکھ کر وہ تختی گہوٹی یا جو غیرہ میں دبا دی جائے تو اس گہوٹی اور جو کو کبھی کیڑا نہیں لگے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم الم ترالی الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم
الله موتوا فما تواكلذلك يموت الفراش والسوس ويرحل باذن الله تعالى اخرج ايها السوس
والفراش باذن الله تعالى عاجلا والاخرجت من ولاية امير المومنين علي بن ابي طالب كرم الله
وجهه ويشهد عليك انك سرقت لحام بغلة نبي الله سليمان بن داؤد عليهما الصلاة والسلام. یہ
عمل مجرب ہے۔

الحکم گھن کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا کیڑا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”العیال سوس العال“ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”اکل من سوسة“ خالد بن صفوان بن
الاحصم نے کہا گیا کہ تمہارا بیٹا کیسا ہے؟ اس نے کہا کہ وہ اپنے ہم عمر نو جوانوں کا سردار ہے۔ پس پھر کہا گیا کہ وہ ہر روز کتنی خوراک
استعمال کرتا ہے۔ پس اس نے جواب دیا کہ ایک درہم۔ پس اس سے کہا گیا کہ اس پر صرف تیس درہم ماہانہ خرچ ہوتے ہیں
اور تمہارے پاس تو تیس ہزار درہم ہیں۔ پس خالد بن صفوان نے کہا کہ تیس درہم کا ضائع ہونا کم تر ہے نسبت اس کے کہ گھن ادنیٰ
کپڑوں میں لگ جائے اور انہیں تیزی سے کھا جائے۔ پس اس کا یہ کلام حضرت حسن بصریؒ کو سنایا گیا تو انہوں نے فرمایا میں گواہی
دیتا ہوں کہ خالد کا تعلق بنی تمیم سے ہے اور بنی تمیم بخل اور کنجوسی میں مشہور ہیں۔

السید

”السید“ (سین کے کسرہ اور یائے ساکن کے ساتھ) یہ بھیڑیے کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن سید بطیوسی کے دادا کو بھی ”السید“ کہا جاتا تھا۔ ابو محمد بہت بڑے نحوی اور لغت کے ماہر تھے۔ انہوں نے بہت مفید کتابیں لکھی ہیں۔ ان کی پیدائش ۳۴۳ھ میں ہوئی اور ان کا انتقال ۵۲۱ھ ماہ رجب میں ہوا۔

السيدة

”السيدة“ (سین کے کسرہ اور دال مہملہ اور یاء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا کی مادہ ہے۔ امام علامہ حافظ الخوی اللغوی ابو الحسن علی بن اسماعیل بن سیدہ المرسی بھی اسی نام سے منسوب ہیں۔ ابو الحسن علم لغت اور نحو کے امام تھے۔ آپ نے اس فن میں ایک کتاب ”الحکم والنقص“ تحریر کی ہے۔ آپ نابینا تھے اور آپ کے والد بھی آنکھوں کی روشنی سے محروم تھے۔ آپ کی وفات ربیع الاول ۴۵۰ھ کو ہوئی۔ آپ نے کل ساٹھ سال عمر پائی۔

سفينة

”سفينة“ بروزن ہیمنے۔ ابن سلعانی نے کہا ہے کہ اس سے مراد مصر میں پایا جانے والا ایک پرندہ ہے اگر اس کے سانس درختوں کے پتے ڈال دیئے جائیں تو یہ تمام پتے کھا جاتا ہے۔ ابو اسحق ابراہیم ابن حسن بن علی ہمدانی کو بھی اسی پرندہ ”سفينة“ سے تشبیہ دی جاتی ہے اور ابو اسحق بہت بڑے محدث ہیں اور ان کی یہ عادت تھی کہ جب یہ کسی محدث سے حدیث سنتے تو جب تک اس سے پوری حدیث معلوم نہیں کر لیتے اس وقت تک اس سے علیحدہ نہیں ہوتے تھے۔

ابو سیراس

”ابو سیراس“ قزوینی نے الاشکال میں لکھا ہے کہ یہ ایک جانور ہے جو جنگلوں میں رہتا ہے۔ اس جانور کے ناک کے بانسہ میں بارہ سوراخ ہوتے ہیں۔ پس جب یہ سانس لیتا ہے تو اس کی ناک سے بانسری جیسی آواز سنائی دیتی ہے۔ پس جنگلی جانور اس آواز کو سنتے ہی اس کے ارد گرد جمع ہو جاتے ہیں اور بعض جانور اس کی آواز سن کر بے ہوش ہو جاتے ہیں۔ پس یہ جانور انہیں پکڑ لیتا ہے اور انہیں اپنا لقمہ بنالیتا ہے۔ پس اگر شکار اس کے کھانے کے قابل نہیں ہوتا تو یہ چیخ مارتا ہے جس سے جانور خوفزدہ ہو جاتے ہیں اور اس سے فرار ہو جاتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب الشین المعجمة

الشادن

”الشادن“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد وہ نہرن ہے جس کے سینگہ نکل آئے ہوں۔ غفریب انشاء اللہ
 ”باب الطاء المعجمة“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

شادھوار

”شادھوار“ یہ ایسا جانور ہے جو روم کے علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ قزوینی نے الاشکال میں لکھا ہے کہ اس جانور کے ایک سینگ ہوتا ہے جس کی بہتر (۷۲) شاخیں ہوتی ہیں جو اندر سے کھوکھلی ہوتی ہیں۔ پس جب ہوا چلتی ہے تو ان سینگوں میں سے ایک خوبصورت آواز سنائی دیتی ہے۔ پس حیوانات اس آواز کو سن کر اس جانور کے پاس جمع ہو جاتے ہیں۔ قزوینی نے ایک حکایت بیان کی ہے کہ کسی بادشاہ کے پاس اس جانور کا سینگ تھا جو اسے کسی نے ہدیہ دیا تھا۔ پس جب ہوا چلتی تو بادشاہ اسے اپنے پاس رکھ لیتا۔ پس اس سینگ میں سے عجیب و غریب آواز سنائی دیتی جسے سن کر انسان پر وجد طاری ہو جاتا تھا اور جب اس سینگ کو رکھ دیا جاتا تو اس سے ایسی غلگین آواز سنائی دیتی کہ انسان اس آواز کو سنتے۔ یہاں تک کہ وہ رونے کے قریب ہو جاتے تھے۔

الشارف

”الشارف“ بوزھی اونٹنی۔ اس کی جمع شرف آتی ہے جیسے بازل کی جمع بزل اور عائد کی جمع عوذ آتی ہے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پر مال غنیمت میں سے میرے حصہ میں ایک شارف آیا تھا اور ایک شارف مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن مال غنم میں سے عطا فرمایا تھا۔ پس جب میں نے حضرت فاطمہؑ سے نکاح کا ارادہ کیا اور ولیمہ کی تیاری شروع کی تو میں نے بنی قبیقاع کے ایک زرگر سے وعدہ کر لیا کہ وہ میرے ساتھ چل کر زیورات لے لے اور میں اپنے دونوں اونٹوں کے کجاوے کے لئے سامان جمع کرنے کی غرض سے باہر چلا گیا۔ پس میں نے اپنے اونٹوں کو ایک انصاری کے گھر کے پاس کھڑا کر دیا۔ پس جب میں لکڑیاں وغیرہ جمع کر کے واپس آیا تو میں نے دیکھا کہ میرے اونٹوں کے کوبانوں اور پشت کا گوشت کاٹ لیا گیا ہے اور ان کی کلیجیاں بھی نکال لی گئی ہیں۔ پس میری آنکھوں نے یہ منظر دیکھا تو مجھ سے برداشت نہ ہو سکا۔ پس میں نے کہا کہ کون ہے جس نے میرے اونٹوں کے ساتھ یہ معاملہ کیا ہے؟ پس لوگوں نے کہا کہ حضرت حمزہؑ بن عبدالمطلب نے یہ معاملہ کیا ہے اور وہ اس مکان میں انصار کے ساتھ شراب نوشی کر رہے ہیں اور ایک گانا گانے والی بھی اس گروہ میں گانا گارہی تھی۔ پس وہ کہہ رہی تھی۔

وهن معقلات بالقضاء

أَلَا يَا حَمْزَ لِلشَّرَفِ النِّوَاءِ

”اے حمزہ! شرف کے علم پر دراز یہ اونٹنیاں صحن میں بندھی ہوئی ہیں۔“

وضر جھن حمزة بالدماء

ضلع السکین فی اللبات منها

”آپ ان کے گلوں پر چھری چلائیں اور آپ ان کو چیر پھاڑ کر خونریزی کر لیں۔“

طعاماً من قديد أو شواء

وعجل من اطايها لشرب

”اور ان کے جسم کے بہترین حصے کا بھنا ہوا گوشت شراب کی مجلس کیلئے تیار کر لیں۔“

لكشف الضر عننا والبلاء

فأنت ابو عمارۃ المرحی

”پس آپ ابو عمارہ ہیں اور میں امید رکھتا ہوں کہ آپ ہم سے تکلیف اور مصیبت کو دور کر دیں گے۔“

علامہ دیمیری نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کا بقیہ حصہ مشہور ہے۔ امام بخاری، امام مسلم اور امام ابوداؤد نے اس کو روایت کیا ہے۔ نیز حضرت حمزہؓ کا یہ فعل شراب کی حرمت نازل ہونے سے قبل کا ہے۔ پس اس وقت شراب نوشی حلال تھی اور شراب غزوہ احد کے بعد حرام ہوئی ہے۔ حضرت حمزہؓ کے فعل کو دلیل بناتے ہوئے اہل علم نے کہا ہے کہ مالک کی غیر موجودگی میں اس کے اونٹوں کو ذبح کر لینا مباح ہے۔ یہ جمہور علماء کی رائے ہے لیکن جنہوں نے داؤد اور عمرہ نے اس کی مخالفت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر اس کے جانوروں کا گوشت نہ کھایا جائے لیکن یہ قول شاذ ہے۔

الشاة

”الشاة“ اس سے مراد بکری ہے۔ لفظ ”الشاة“ کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ الشاة اصل میں ”شَاهَة“ تھا کیونکہ اس کی تغیر ”شویہ“ ہے اور اس کی جمع ”شیاء“ ہے۔ پس اگر بکریوں کی تعداد تین سے دس تک ہو تو اس کے لئے جمع ہی استعمال کرتے ہیں۔ یعنی ”ثلاث شیاء“ کہیں گے اور اگر تعداد دس سے تجاوز کر جائے تو یوں کہا جائے گا ”هذه شِاءٌ کثیرة“ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ولا حماراه ولا غلامه

لا ینفع الشاوی فیہا شاته

”اسے بکری کا بھنا ہوا گوشت نفع نہیں پہنچاتا اور نہ ہی گدھا اور غلہ نفع پہنچاتا ہے۔“

کامل ابن عدی میں خارجہ بن عبد اللہ بن سلیمان کے حالات زندگی میں یہ روایت مذکور ہے۔ عبد الرحمن بن عائد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے لئے بکری ہو اور اس کا دودھ اس کے پڑوسی کو نہ پہنچے یا مسکین کو نہ پہنچے۔ پس چاہئے کہ وہ اس بکری کو ذبح کر دے یا اس کو فروخت کر دے۔ لقمان کی حکمت تو اتر کے ساتھ ثابت ہے اور لقمان سے مراد لقمان بن عقیق بن بیرون ہے۔ ان کا تعلق الیہ شہر سے تھا۔ ان کے متعلق یہ واقعہ مشہور ہے کہ ان کو ان کے مالک نے ایک بکری دی اور حکم دیا کہ اس کو ذبح کر و اور میرے پاس اس کے گوشت کا وہ حصہ لاؤ جو سب سے عمدہ ہو۔ پس لقمان حکیم نے بکری کو ذبح کیا اور اس کا دل اور زبان نکال لی۔ پھر وہ دونوں چیزیں اپنے مالک کے سامنے پیش کر دیں۔ پس دوسرے دن مالک نے ایک اور بکری دی اور حکم دیا کہ اسے ذبح کر و اور میرے پاس اس کے گوشت کا وہ حصہ لاؤ جو خبیث ترین ہو۔ پس انہوں نے بکری ذبح کی اور اس کا دل اور زبان نکالی اور مالک کے سامنے یہ دونوں چیزیں پیش کر دیں۔ پس مالک نے لقمان حکیم سے اس کے متعلق سوال کیا؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ دل اور زبان دونوں

طیب ہیں۔ بشرطیکہ اس کی ذات میں شرافت و بھلائی ہو اور یہ دونوں چیزیں غیبت ترین ہیں اگر اس کی ذات میں خباثت ہو۔ علامہ دیمیریؒ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا معنی بھی یہی ہے کہ انسان کے جسم میں ایک گوشت کا ٹوٹھرا ہے۔ اگر وہ صحیح رہے تو سارا جسم صحیح رہتا ہے اور اگر اس میں فساد پیدا ہو جائے تو سارے جسم میں فساد پیدا ہو جاتا ہے۔ خبردار سن لو وہ دل ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک دن لقمان حکیم کا مالک بیت الخلاء میں داخل ہوا۔ پس وہ کافی دیر تک وہاں بیٹھا رہا۔ پس آپ نے زور سے پکارا اور کہا کہ بیت الخلاء میں زیادہ دیر تک نہ بیٹھو۔ پس بیت الخلاء میں طویل قیام جھک کر چرتا ہے۔ بوا سیر پیدا کرتا ہے اور دل کو مردہ کر دیتا ہے۔

لقمان حکیم کی وصیت | لقمان حکیم نے اپنے بیٹے کو وصیت کی جس کا نام فاران تھا۔ لقمان حکیم نے کہا اے میرے بیٹے! کہنے آدمی سے احتراز کرنا جبکہ تم اس کی عزت کرو اور شریف آدمی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی توہین کرو اور غفمند سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی ہجو کرو اور احمق آدمی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کا مذاق اڑاؤ اور جاہل آدمی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی صحبت اختیار کر لو اور فاجر آدمی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس سے بھگڑا کرو۔ اے میرے بیٹے! تمام نیک کاموں میں جلدی کرنا اور تین کام قابل تحسین ہیں۔ (۱) کسی انسان کو اس کی غیر موجودگی میں بھلائی کے ساتھ یاد کرنا۔ (۲) بھائیوں کا بوجھ اٹھانا۔ (۳) مال کی قلت کے وقت دوست کی مدد کرنا۔

ابتداء میں غصہ کرنا جنون ہے اور اس کا اختتام ندامت ہے۔ اے میرے بیٹے تین کاموں میں ہدایت ہی ہدایت ہے۔ (۱) اپنے خیر خواہ سے مشاورت کرنا۔ (۲) دشمن اور حاسد کے ساتھ بھلائی کرنا۔ (۳) ہر ایک کے ساتھ بھلائی کرنا۔ اے میرے بیٹے ہر وہ شخص جو کہ کھاتا ہے جو تین چیزوں پر بھروسہ کرے۔ (۱) ایسے شخص کی تصدیق کرے جسے اس نے دیکھا ہی نہ ہو۔ (۲) جو کسی ناقابل اعتبار شخص پر اعتماد کرتا ہو۔ (۳) وہ شخص جو کسی ایسی چیز کی طمع کرے جو اسے مل نہ سکتی ہو۔ اے میرے بیٹے حسد سے اجتناب کر کیونکہ یہ دین کو فنا کر دیتا ہے اور نفس کو ضعیف کر دیتا ہے اور اس کا انجام ندامت ہے۔ اے میرے بیٹے اگر تو چاہتا ہے کہ حکمت سے قوت حاصل کرتے تو عورتوں کو اپنی جان کا مالک نہ بنا۔ اس لئے کہ عورت ایسی جنگ ہے جس میں صلح نہیں ہے۔ عورت کی خاصیت یہ ہے کہ اگر وہ تجھ سے محبت کرنے لگے تو تجھے کھا جائے اور اگر وہ تجھ سے بغض رکھے تو تجھے ہلاک کر ڈالے۔

علامہ زخمریؒ کی کتاب ربیع الارباب میں مذکور ہے کہ حسن بصریؒ نے فرمایا کہ اگر میں ایک حلال روٹی کو پالیتا ہوں تو اس کو جلاتا ہوں پھر اس سے مریضوں کے لئے دوا تیار کرتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ ایک مرتبہ جنگل کی کبریاں کو فہ کی کبریوں کے ساتھ مخلوط ہو گئیں تو امام ابوحنیفہؒ نے سوال کیا کہ کبری کی عمر کتنی ہوتی ہے؟ لوگوں نے کہا سات سال۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے سات سال تک کبری کا گوشت نہیں کھایا۔ مبر دے کہا ہے کہ۔

الاعصاء الحیاء والکرم

ما ان دعانی الہوی لفاحشة

”جب خواہش نفسانی نے مجھے برائی کی دعوت دی تو میری حیاء اور بزرگی نے اس کی نافرمانی کی۔“

ولا مشتبہی لریبة قدم

فلا الی حرمۃ مددت یدی

”پس میں نے برائی کی طرف اپنا ہاتھ نہیں بڑھایا اور نہ ہی میرا قدم مجھے کسی برائی کی طرف لے کر چلا۔“

تاریخ ابن خلکان میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ہشام بن عبدالملک نے اعمش کی طرف پیغام بھیجا کہ وہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی برائیاں لکھ کر میری طرف ارسال کرے۔ پس اعمش نے وہ کاغذ کاٹکڑا جس پر ہشام نے پیغام لکھا تھا۔ قاصد سے لیا اور بکری کے منہ میں ڈال دیا۔ پس بکری نے وہ کاغذ کاٹکڑا کھالیا۔ پس اعمش نے قاصد کو کہا کہ تم خلیفہ سے کہہ دینا جو کہ میں نے تمہارے سامنے کیا ہے یہی اس کا جواب ہے۔ پس قاصد واپس گیا لیکن تھوڑی دور جانے کے بعد پھر لوٹ آیا اور کہنے لگا کہ خلیفہ نے قسم کھائی تھی کہ اگر تو میرے پاس جواب لے کر نہ آیا تو میں تجھے قتل کر دوں گا۔ پس قاصد نے اپنے بھائیوں کو کہا کہ اعمش سے میری سفارش کریں۔ پس انہوں نے اعمشؓ کو جواب لکھنے پر راضی کر لیا۔ پس اعمش نے خط کا جواب یوں لکھا: ابا بعد! اگر حضرت عثمانؓ میں دنیا بھری خوبیاں ہوں تو اس سے تمہیں کوئی نفع نہیں پہنچے گا اور اگر بالفرض حضرت علیؓ میں دنیا بھری برائیاں ہوں تو تیرے لئے کوئی ضرر نہیں ہے۔ پس تیرے لئے ضروری ہے کہ تو اپنے نفس میں غور کرے۔ والسلام۔ اعمش کا نام سلیمان بن مہران ہے۔ یہ مشہور تابعی ہیں۔ انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ اور ابو بکر ثقیفیؓ کی زیارت کی ہے اور ابو بکر ثقیفیؓ کی سواری کی رکاب بھی پکڑی تھی۔ پس ابو بکر ثقیفیؓ نے فرمایا کہ اے میرے بیٹے تو نے میری عزت نہیں کی بلکہ اپنے رب کا اکرام کیا ہے۔ اعمشؓ بہت خوش مزاج تھے اور آپ کی ستر سال تک تکبیر اولیٰ فوت نہیں ہوئی۔ ان کے متعلق عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ ان کی ایک بیوی تھی جو کوئٹہ کی عورتوں میں سب سے زیادہ خوبصورت تھی۔ پس دونوں میاں بیوی میں جھگڑا ہو گیا اور اعمش بد صورت تھے۔ پس اسی اثناء میں ایک آدمی آیا جسے ابوالباد کہا جاتا تھا۔ وہ حدیث پڑھنے کے لئے آیا تھا۔ پس اعمشؓ نے فرمایا کہ میرے اور میری بیوی کے درمیان جھگڑا ہو گیا ہے۔ پس تم اس کے پاس جاؤ اور اسے لوگوں کے نزدیک میرے مقام کی خبر دو۔ پس وہ آدمی اعمش کی بیوی کے پاس گیا اور کہنے لگا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کی قسمت اچھی بنائی ہے کہ ہمارے شیخ اور ہمارے سردار جن سے ہم دینی اصول اور حرام و حلال کے احکام سیکھتے ہیں، کا نکاح تمہارے ساتھ ہوا ہے۔ پس تم ان کے ضعف بصر اور ناٹنگ کی خرابی سے دھوکہ میں نہ پڑنا۔ پس اعمش یہ سن کر غصہ سے بھر گئے اور کہنے لگے۔ اے خبیث اللہ تیرے دل کو اندھا کر دے تو نے میرے عیوب کی اسے خبر دے دی ہے۔ پھر اعمشؓ نے اس آدمی کو اپنے گھر سے نکال دیا۔

ایک دن ابراہیم نخعیؓ نے اعمشؓ کے ساتھ کہیں جانے کا ارادہ کیا۔ پس اعمشؓ نے ابراہیم نخعیؓ سے کہا کہ اگر لوگ ہمیں اکٹھے چلتے ہوئے دیکھ لیں تو وہ کہیں گے کہ نا کا نا اور اندھا اکٹھے جا رہے ہیں۔ پس نخعیؓ نے کہا کہ اس میں کیا مضائقہ ہے؟ لوگ ایسی بات کر کے خود گنہگار ہوں گے اور اس کا اجر پالیں گے۔ پس اعمشؓ نے ان سے کہا کہ اس میں آپ کا کیا حرج ہے کہ وہ گناہوں سے محفوظ رہیں اور ہم ان کی عیب جوئی سے محفوظ رہیں۔ ایک مرتبہ اعمشؓ ایسی جگہ بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کے اور آنے والوں کے درمیان بارش کا پانی حائل تھا۔ اعمشؓ کے جسم پر بالوں کا پرانا کوٹ تھا۔ پس ایک آدمی آیا اور کہنے لگا کہ اٹھو اور مجھے یہ خلیج عبور کر دو۔ اعمشؓ نے اس آدمی کا ہاتھ پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اور اسے اپنے اوپر سوار کر لیا۔ وہ شخص کہنے لگا ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ“ پس اعمشؓ اس کو لے کر چل پڑے۔ یہاں تک کہ جب پانی کے وسط میں پہنچے تو اس آدمی کو نیچے گرا دیا اور کہا ”وَقُلْ رَبِّ انزِلْنِي مُنزَلًا مُّبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ“ پھر اس کے بعد اعمشؓ پانی سے نکل آئے اور اس آدمی کو

پانی میں ہی چھوڑ دیا۔ اسی طرح ایک قصہ یہ بھی ہے کہ ایک آدمی عیش کو تلاش کرتے ہوئے ان کی طرف آیا۔ پس اس سے کہا گیا کہ وہ اپنی بیوی کے ہمراہ مسجد کی طرف گئے ہیں۔ پس وہ آدمی بھی مسجد کی طرف چل پڑا۔ پس اس نے دونوں میاں بیوی کو راستہ میں پایا تو کہنے لگا تم میں سے عیش کون ہے؟ پس عیش نے کہا یہ ہے اور اپنی بیوی کی طرف اشارہ کیا۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ عیش بیمار ہو گئے تو لوگ آپ کی عیادت کے لئے آنے لگے۔ پس لوگ آپ کے پاس بہت دیر تک بیٹھے رہتے۔ پس عیش نے اپنا تکیہ اٹھایا اور کھڑے ہو گئے۔ پھر فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے مریض کو شفا دے۔ پس اس کے بعد لوگ وہاں سے چلے گئے۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ کسی شخص نے عیش کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول پڑھا کہ جو شخص رات کا قیام ترک کر کے سو جاتا ہے تو شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔ پس عیش نے فرمایا کہ میری آنکھوں میں جو تیرگی آئی ہوئی ہے وہ اسی وجہ سے کہ شیطان نے میرے کان میں پیشاب کر دیا ہے۔ عیش نے اپنے کسی مسلمان بھائی کو تعزیت نامہ لکھتے ہوئے یہ اشعار بھی تحریر فرمائے۔

من البقاء ولكن سنة الدين

انا نعزيك لا انا على نقه

”ہم آپ کی تعزیت اپنی زندگی پر بھروسہ کرنے کی وجہ سے نہیں کر رہے بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ تعزیت کرنا سنت ہے۔“

ولا المعزى وان عاشا الى حين

فلا المعزى باق بعد ميتة

”پس موت کے بعد نہ تو معزز رہے گا اور نہ تعزیت کرنے والا باقی رہے گا۔ اگرچہ ان دونوں نے کئی برس زندگی کے گزارے ہوں۔“

عیش کا انتقال ۱۲ھ کو ہوا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ۱۲ھ کو ہوا۔ نیز ایک قول یہ بھی ہے کہ عیش کی وفات ۱۲ھ میں ہوئی۔

تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ جب عبد اللہ بن زبیر کو مکہ مکرمہ میں خلیفہ بنایا گیا تو آپ نے اپنے بھائی مصعب بن زبیر کو مدینہ منورہ کا گورنر بنادیا اور مروان بن حکم اور اس کے بیٹے کو مدینہ منورہ سے نکال دیا۔ پس وہ دونوں شام کی طرف چلے گئے۔ پس عبد اللہ بن زبیر ۲۷ھ تک لوگوں کو حج کراتے رہے۔ پس جب عبد الملک بن مروان منصب خلافت پر فائز ہوا تو اس نے شام کے لوگوں کو حج کرنے سے منع کر دیا کیونکہ عبد اللہ بن زبیر حج کر کے آنے والے لوگوں سے خلافت کی بیعت لیتے تھے۔ پس شام کے لوگوں پر حج کی ممانعت شاق گزری تو عبد الملک نے ایک قبۃ الضحیٰ تعمیر کرایا اور حکم دیا کہ یوم عرفہ میں لوگ بیت المقدس جا کر وقوف کیا کریں۔ پس شام کے لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ کہا جاتا ہے کہ بیت المقدس اور دیگر شہروں کی مساجد میں عرفہ کے دن وقوف کی رسم کا آغاز اسی وقت سے ہوا۔ بصرہ کی مساجد میں عرفہ کے دن وقوف کی رسم کا آغاز حضرت عبد اللہ بن عباس کے زمانہ میں ہوا۔ نیز مصر میں اس رسم کا آغاز مروان کے دور میں ہوا۔ جب عبد الملک نے مصعب بن زبیر کو قتل کر کے واپس لوٹنا چاہا تو حجاج بن یوسف اس کے سامنے کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں عبد اللہ بن زبیر کو پکڑ کر ان کی کھال کھینچ رہا ہوں۔ پس آپ اس کے ساتھ لڑنے کی مہم میرے سپرد کر دیں۔ پس عبد الملک نے اہل شام کا ایک بڑا لشکر حجاج بن یوسف کی سربراہی میں عبد اللہ بن زبیر سے لڑنے کے لئے روانہ کر دیا۔ پس حجاج نے ابن زبیر کا محاصرہ کیا اور کعبۃ اللہ پر منجیق کے ذریعے پتھر برسائے لگا۔ پس جب اس نے بیت اللہ پر پتھر برسائے شروع کئے تو آسمان سے بجلی کی چمک اور کڑک پیدا ہو گئی۔ پس اہل شام خوفزدہ ہو گئے۔ پس حجاج حج کر کہنے لگا کہ یہ تہامہ کی بجلیاں ہیں اور میں یہاں کا بیٹا ہوں (یعنی اسی جگہ کا رہائشی ہوں) پھر حجاج کھڑا ہوا اور کعبہ پر پتھر برسائے لگا۔ پس

آسمان سے بجلی کی چمک میں اضافہ ہو گیا۔ ایک بجلی جاتی تو دوسری آ جاتی۔ پس بجلی کی وجہ سے حجاج کی فوج کے بارہ آدمی ہلاک ہو گئے جس کی وجہ سے اہل شام بہت زیادہ خوفزدہ ہو گئے۔ پس جب صبح ہوئی تو آسمانی بجلی کی وجہ سے ابن زبیرؓ کے ساتھی شہید ہو گئے۔ پس حجاج نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ ثابت قدم رہو کیونکہ ہمارے ساتھ ساتھ ابن زبیرؓ کے ساتھی بھی اسی مصیبت میں مبتلا ہیں۔ حجاج مسلسل کعبۃ اللہ پر بنیق کے ذریعے پتھر برساتا رہا۔ یہاں تک کہ کعبہ کو منہدم کر دیا اور اس کے بعد آگ کے گولے برسائے لگا جس کی وجہ سے خانہ کعبہ کا غلاف جل گیا۔ پس ابن زبیرؓ نے اس منظر کو دیکھنے کے بعد اپنی ماں سے کہا کہ اگر میں ان کی قید میں چلا گیا تو یہ مجھے قتل کر دیں گے اور میرا مثلہ بنائیں گے۔ پس ابن زبیرؓ کی ماں نے کہا اے میرے بیٹے! اگر بکری کو ذبح کر دیا جائے تو اس کی کھال کھینچنے میں اس کو کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوتی۔ پس حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اپنی والدہ سے رخصت ہو گئے۔ پس آپ دشمن کے مقابلے پر نکلے یہاں تک کہ ان کو پیچھے دھکیل دیا۔ پس دشمن پتھر پھینکتا رہا۔ یہاں تک کہ آپ کا چہرہ مبارک خون آلود ہو گیا۔ پس جب حضرت ابن زبیرؓ کو اپنے چہرہ پر خون کی حرارت محسوس ہوئی تو یہ شعر پڑھنے لگے۔

ولسنا علی الاعقاب تدمی کلوما
ولکن علی اقدامنا تقطر الدما

”اور ہم ان میں سے نہیں ہیں کہ ہماری پشتوں پر زخموں کا خون ہے بلکہ ہم وہ قوم ہیں کہ ہمارے سینہ سے ہمارا خون بہہ رہا ہے۔“
حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی مجنونہ باندی نے جب آپ کو گرتے ہوئے دیکھا تو چیخ مار کر رونے لگی اور آپ کو اشارہ کر کے کہنے لگی ”وا امیر المومنینہ“۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ ۱۳ جمادی الثانی ۳۷ھ کو شہید کیا گیا۔ پس جب ابن زبیرؓ کی شہادت کی خبر حجاج کو ملی تو وہ سجدہ میں گر گیا اور اس کے بعد وہ (یعنی حجاج) اور طارق آئے اور آپ کی لاش پر کھڑے ہو گئے۔ پس طارق نے کہا کہ کسی عورت نے آپ سے زیادہ ذکر نہیں جتا۔ پس حجاج نے کہا کیا تم ایسے شخص کی مدح کرتے ہو جو امیر المومنین کی مخالفت کرتا تھا۔ طارق نے کہا ہاں وہ میرے نزدیک معذور ہیں۔ اگر خلیفہ وقت کی مخالفت نہ ہوتی تو ہمارے پاس ان سے لڑائی کرنے کا کوئی جواز نہیں تھا۔ ہم نے آپ کا محاصرہ کیا حالانکہ ان کی طرف سے کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ انہوں نے آٹھ ماہ تک ہمیں نصف حصہ دے رکھا تھا بلکہ نصف سے بھی زائد عطا کیا تھا۔ پس جب طارق کا کلام عبدالملک نے سنا تو اس نے اسے بہت پسند کیا۔ پھر اس کے بعد حجاج نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا سر مبارک عبدالملک کے پاس بھیج دیا۔ پس عبدالملک نے ابن زبیرؓ کا سر مبارک عبداللہ بن حازم اسمعی کی طرف بھیج دیا اور عبداللہ بن حازم اسمعی کے گورنر تھے۔ انہیں اس منصب پر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے مقرر کیا تھا۔ عبدالملک نے عبداللہ بن حازم کو پیغام بھیجا کہ اگر تم میرے مطیع ہو جاؤ گے تو میں تمہیں خراسان کی سات سال کی آمدنی معاف کر دوں گا۔ پس ابن حازم نے قاصد سے کہا کہ اگر تو قاصد نہ ہوتا تو میں تجھے قتل کر دیتا۔ لہذا میں تجھے حکم دیتا ہوں کہ اپنے آقا کے خط کو چبا کر نگل جا۔ پس قاصد نے اس خط کو کھالیا۔ پھر اس کے بعد عبداللہ بن حازم نے عبداللہ بن زبیرؓ کے سر مبارک کو لیا۔ پس اسے غسل دیا اور اسے خوشبو لگائی اور پھر اسے کفنا کر دفن کر دیا۔ کہا جاتا ہے کہ عبداللہ بن حازم نے ابن زبیرؓ کا سر مبارک آل زبیرؓ کی طرف مدینہ منورہ بھیج دیا تھا۔ پس انہوں نے ابن زبیرؓ کے باقی جسم کے ساتھ سر کو بھی دفن کر دیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی والدہ محترمہ اسماء بنت ابوبکر صدیقؓ کی وفات مدینہ منورہ میں ابن زبیرؓ کی شہادت کے پانچ دن بعد ہوئی۔ نیز اسماء بنت ابوبکرؓ نے سو سال کی عمر پائی۔ حافظ ابن عبدالبر نے ذکر کیا

ہے کہ کعبہ پر حجاج کے پتھر اڑے پہلے بھی متینق کے ذریعے پتھر برسائے گئے تھے۔ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب یزید بن معاویہؓ کے دور حکومت میں مسلم بن ولید بن عقبہ بن ابی معیط نے وقفہ الحرة کے بعد مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔ پس اسی دوران یزید کی موت واقع ہوئی تو مسلم بن ولید نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ ختم کر دیا اور شام کی طرف واپس چلے گئے۔

ایک عجیب واقعہ | محمد بن عبدالرحمن ہاشمی کہتے ہیں کہ میں عید الاضحیٰ کے دن اپنی ماں کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک عورت میلہ لباس میں میری والدہ کے پاس آئی۔ پس میری ماں نے مجھے کہا کیا تم اس کو جانتے ہو۔ میں نے کہا نہیں۔ میری ماں نے کہا اس کا نام عتاب ہے اور یہ جعفر بن یحییٰ برکی کی ماں ہے۔ پس میں نے ان کو سلام کیا اور ان سے ان کے حالات معلوم کئے۔ پس انہوں نے کہا کہ میں عبرت کے لئے صرف ایک واقعہ تمہیں سناتی ہوں۔ تحقیق عید الاضحیٰ کے دن میرے گھر میں سوال کرنے والوں کا جھوم تھا اور میرے سر پر چار سولونڈیاں موجود تھیں اور میرا خیال ہے کہ میرے بیٹے جعفر نے میری طرف سے قربانی کی تھی اور تحقیق آج میں تم سے دو بکریوں کی کھال کا سوال کر رہی ہوں۔ محمد بن عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے جعفر کی والدہ کو پانچ سو درہم دیئے۔ پس جعفر کی والدہ ہمارے پاس آتی رہیں۔ یہاں تک کہ موت نے ہمارے اور ان کے درمیان جدائی ڈال دی۔ عنقریب انشاء اللہ جعفر کے قتل کا ذکر ”باب العین“ میں ”عتاب“ کے تحت ہوگا۔

سنن ابن ماجہ اور کامل بن عدی میں ابو ذر بن عبداللہ کے حالات میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث مذکور ہے۔ حضرت ابن عمرؓ مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بکری جنت کے چوپاؤں میں سے ہے۔ حافظ ابی عمر بن عبدالبر نے اپنی کتاب ”الاستیعاب“ میں ابی رجاہ العطار دی کے حالات میں لکھا ہے کہ اہل عرب سفید بکری لاتے تھے۔ پس وہ اس کی پرستش کرتے تھے۔ پس اس بکری کو بھیڑیا لے جاتا۔ پس وہ اس کی جگہ ایک اور بکری لے آتے اور اس کی پرستش شروع کر دیتے۔

سنن بیہقی اور حدیث کی دوسری کتابوں میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ذبح کی ہوئی بکری کے سات اعضاء کا کھانا مکروہ سمجھتے تھے۔ (۱) عضو تناسل (۲) خصیتین (۳) خون (۴) پیہ (۵) فرج (۶) غدود (۷) مثانہ۔ نیز حدیث کی کتب میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مذبح بکری کے جسم کے اگلے حصہ (یعنی مقدم) کو کھانا پسند فرماتے تھے۔

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے یہاں تشریف فرما تھے۔ پس ایک بکری وہاں داخل ہوئی۔ پس وہ بکری اپنے کھروں سے زمین کریدنے لگی۔ پس میں کھڑی ہوئی اور اس کی گردن پکڑ لی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا کہ تم بکری کی گردن پکڑ کر دباتیں۔

مسلم شریف میں حضرت کھل بن سعد ساعدیؓ کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نماز اور دیوار کے درمیان سے ایک بکری گزری۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ یہ روایت سترہ کے مستحب ہونے کی دلیل ہے جیسے دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو وہ سترہ بنا لے کیونکہ شاید شیطان اس کی نماز کو توڑ دے۔

فائدہ | سنن ابوداؤد وغیرہ میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خیبر کی ایک یہودیہ نے بکری کا گوشت بطور ہدیہ بھیجا

جس میں زہر ملا گیا تھا۔ پس آپ ﷺ نے اس کو کھایا اور آپ کے صحابہ نے بھی گوشت کھایا۔ پس اس گوشت کو کھانے کی وجہ سے بشر بن براہ بن معرور کی وفات ہو گئی۔ پس آپ ﷺ نے اس یہودیہ کو بلایا اور فرمایا کہ تجھے کس چیز نے یہ کام کرنے پر آمادہ کیا ہے۔ وہ کہنے لگی کہ میں نے یہ سمجھتے ہوئے گوشت کو زہر آلود کیا ہے کہ اگر آپ اللہ کے نبی ہوئے تو گوشت آپ کو نقصان نہیں پہنچائے گا اور اگر نبی نہ ہوئے تو اس سے ہمیں راحت حاصل ہوگی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس عورت کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ پس اس عورت کو قتل کر دیا گیا۔ علامہ دمری نے فرمایا ہے کہ یہودیہ کو قتل کرنے کی روایت مرسل ہے کیونکہ زہری نے حضرت جابر سے اس کے متعلق کچھ نہیں سنا اور محفوظ روایت یہ ہے کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ اس عورت کو قتل نہیں کریں گے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ امام بخاری اور امام مسلم نے اسی طرح روایت نقل کی ہے لیکن بیہی نے دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کیا ہے کہ ابتداء میں آپ ﷺ نے یہودیہ کے قتل سے انکار فرمایا۔ پس جب بشر کی وفات ہوئی تو اس کے قتل کا حکم دیا۔ اس یہودیہ کا نام زہب بنت حرث بن سلام ہے۔ ابن اسحاق نے کہا ہے کہ وہ یہودیہ عورت مرحب یہودی کی بہن تھی۔ معمر بن راشد نے زہری سے روایت کی ہے کہ وہ یہودیہ عورت مسلمان ہو گئی تھی۔ امام ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حکیم بن حزام سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک دینار دے کر بھیجا کہ اس کی قربانی کیلئے ایک بکری خرید لاؤ۔ پس انہوں نے ایک قربانی کی بکری خریدی۔ پس اسے دینار میں فروخت کر دیا۔ پھر اس کی جگہ ایک اور بکری ایک دینار میں خریدی اور پھر اس کے بعد ایک قربانی کی بکری اور ایک دینار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی بکری کو ذبح کر دیا اور دینار صدقہ کر دیا۔

صحیح بخاری، سنن ابی داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ بن جعدہ۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ابن ابی جعدہ باری کو ایک دینار دیا تاکہ وہ ایک بکری خرید کر لائیں۔ پس وہ ایک دینار کی دو بکریاں خرید کر لائے۔ پس ان دو بکریوں میں سے ایک بکری ایک دینار میں فروخت کر دی اور ایک بکری اور ایک دینار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سارا واقعہ سنایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے دائیں ہاتھ کو برکت سے بھر دے۔ پس اس کے بعد حضرت عروہ بن جعدہ کنانہ کی طرف (جو بصرہ کے قریب ہے) نکل جائے اور انہیں مال تجارت میں بہت زیادہ نفع حاصل ہوا۔ یہاں تک کہ کوفہ کے مال داروں میں آپ کا شمار ہونے لگا۔ حسیب بن غرقہ نے فرمایا ہے کہ میں نے عروہ باری کے گھر میں ستر ایسے گھوڑے دیکھے جو جہاد فی سبیل اللہ کے لئے پالے گئے تھے۔ عروہ بن ابی الجعد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تیرہ حدیثیں روایت کی ہیں۔ آپ ہی وہ پہلے شخص ہیں جو سب سے پہلے کوفہ کے قاضی بنائے گئے تھے اور آپ کو حضرت عمرؓ نے قاضی شریح سے پہلے کوفہ کا قاضی مقرر کیا تھا۔

ایک عجیب واقعہ | ابن عدی نے حسن بن واقعہ القصاب سے روایت کی ہے کہ ابو جعفر یصری جن کا شمار صلحاء میں ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ میں نے ایک بکری کو زمین پر لٹایا تاکہ میں اس کو ذبح کروں۔ پس ایوب سختیانی وہاں سے گزرے۔ پس میں نے چھری زمین پر ڈالی اور ان کے ساتھ کھڑا ہو گیا اور گفتگو کرنے لگا۔ پس بکری نے دیواری جڑ میں ایک گھڑا کھودا اور اپنے پاؤں سے چھری کوڑھکا کر اس گڑھے میں ڈال دیا اور اس پر مٹی ڈال دی۔ پس یہ منظر دیکھ کر ایوب سختیانی مجھ سے کہنے لگے۔ دیکھو بکری کیا کر رہی ہے دیکھو بکری کیا کر رہی ہے۔ پس میں نے اس کے بعد اپنے دل میں پختہ ارادہ کر لیا کہ آج کے بعد میں کسی چیز کو ذبح نہیں کروں گا۔

فائدہ ابو محمد عبد اللہ بن یحییٰ بن ابی الہیثم مصعبی جو اصحاب شافعی میں سے ہیں بہت بڑے امام صالح اور عالم تھے۔ وہ یمن کے رہنے والے تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ کچھ لوگوں نے مجھ پر تلواریں کے وار کئے لیکن تلواریں نے میرے جسم کو نہیں کاٹا۔ پس ان سے اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ میں اس وقت یہ آیات پڑھ رہا تھا۔ "وَلَا يُؤْذُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ"۔ وَرَسُولٌ عَلَيْكُمْ حَفَظَةٌ إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ"۔ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ لَهُ مَعْقِبَاتٌ" مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّا نَحْنُ الذِّكْرُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ وَحَفَظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ الرَّجِيمِ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ اللَّهُ حَفِيزٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ وَإِنْ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ"۔ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ"۔ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ الْهَاجِدُ"۔ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ"۔ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ"۔ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ۔

پھر اس کے بعد ابو محمد عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں ایک دن ایک جماعت کے ہمراہ نکلا تو ہم نے دیکھا کہ ایک بھیڑیا ایک کترو بکری کے ساتھ کھیل رہا ہے لیکن اس بکری کو کوئی ضرر نہیں پہنچا رہا۔ پس جب ہم ان کے قریب پہنچے تو بھیڑیا ہمیں دیکھ کر فرار ہو گیا۔ پس ہم بکری کے قریب پہنچے تو ہم نے اس کے گلے میں ایک لکھا ہوا کاغذ (یعنی تعویذ) پایا جس پر وہ آیات جن کا ذکر چچھے گزر چکا ہے لکھی ہوئی تھیں۔ ابو محمد عبد اللہ بن یحییٰ مصعبی کا انتقال ۵۵۳ھ میں ہوا۔

حافظ ابو زرہ رازی نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ شہر جہان میں آگ بھڑک اٹھی جس نے نو ہزار گھروں کو جلا دیا اور ان گھروں میں موجود نو ہزار قرآن کریم کے نسخے بھی جل گئے لیکن قرآن کریم میں موجود ان آیات کو آگ نے نقصان نہیں پہنچایا اور یہ آیات تمام نسخوں میں محفوظ رہیں۔ آیات یہ ہیں۔ "ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَهًا تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَىٰ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ إِنِّي طَوَّعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتْ إِنَّا تَائِبَاتٌ طَائِعِينَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تَوْعَدُونَ فَأَوْرَثَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْقُطُونَ۔"

حافظ ابو زرہ فرماتے ہیں کہ یہ آیات جب بھی کسی مکان گھر یا سامان وغیرہ میں رکھی گئیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت فرمائی۔ علامہ دیرمی نے فرمایا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ عمل نافع اور مجرب ہے۔

تثانی ”ابن عطیہ اور قرطبی وغیرہ نے سالم بن ابی جعد سے روایت کی ہے۔ سالم کہتے ہیں کہ آگ نے ہمارا مصحف (یعنی قرآن مجید) جلا دیا۔ پس اس میں کوئی چیز بھی باقی نہیں رہی مگر ان کلمات کو آگ نے نہیں جلا یا اور وہ یہ ہیں۔ ”اَلَا اِلٰی اللّٰہِ تَصِیْرُ الْاُمُوْر“

راوی کہتے ہیں کہ اسی طرح ہمارا ایک مصحف (یعنی قرآن مجید) پانی میں ڈوب گیا تو قرآن مجید کے تمام الفاظ مٹ گئے لیکن یہ آیت باقی رہی۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں۔ ہمارے شیخ امام عارف باللہ عبد اللہ بن اسعد یافعیؒ نے ہم سے بیان کیا کہ مجھے خبر دی۔ ہمارے سردار عارف الامام ابو عبد اللہ محمد قرشیؒ نے کہ ان سے ان کے شیخ ابوالریج المالقیؒ نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ایسا خزانہ نہ بتاؤں کہ تم اسے خرچ کرتے رہو لیکن وہ ختم نہ ہو۔ ابو عبد اللہ محمد قرشیؒ کہتے ہیں۔ میں نے کہا کیوں نہیں ضرور بتلائیے۔ پس شیخ ابوالریجؒ نے فرمایا یہ کلمات پڑھا کرو۔

”يَا اللّٰهُ يَا اَحَدُ يَا وَاحِدُ يَا مَوْجُوْدُ يَا جَوَادُ يَا بَاسِطُ يَا كَرِيْمُ يَا وَهَّابُ يَا ذَا الطَّوْلِ يَا غَنِيُّ يَا مُغْنِيُّ يَا فَتَّاحُ يَا رَزَّاقُ يَا عَلِيْمُ يَا حَكِيْمُ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيْمُ يَا بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ اِنْفَحْنِيْ مِنْكَ بِنَفْحَةِ خَيْرِ تَغْنِيْنِيْ بِهَا عَنْ سِوَاكَ اِنْ تَسْتَفْتِحُوْا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ وَفَتْحٌ قَرِيْبٌ“ اَللّٰهُمَّ يَا غَنِيُّ يَا حَمِيْدُ يَا مُبْدِئُ يَا مُعِيْدُ يَا وَدُوْدُ يَا ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيْدِ يَا فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ اِكْفِنِيْ بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَاغْنِنِيْ بِفَضْلِكَ عَنْ سِوَاكَ وَاَحْفَظْنِيْ بِمَا حَفَظْتَ بِهِ الذِّكْرَ وَاَنْصُرْنِيْ بِمَا نَصَرْتَ بِهِ الرُّسُلَ اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔

شیخ ابوالریجؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص ہر نماز کے بعد اور خصوصاً نماز جمعہ کے بعد ہمیشہ یہ کلمات پڑھتا رہے گا تو اللہ تعالیٰ ہر خوفناک چیز سے اس کی حفاظت فرمائے گا اور دشمنوں کے خلاف اس کی مدد فرمائے گا اور اسے غنی کر دے گا اور اسے وہاں سے رزق پہنچائے گا جہاں اس کا گمان بھی نہیں ہوگا اور اس کی زندگی آسان کر دے گا اور اس کے قرض کی ادائیگی کا سبب پیدا فرما دے گا اگرچہ اس کا قرض پہاڑ کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے کرم و فضل سے ادا کر دے گا۔ ابن عدی نے عبد الرحمن قرشیؒ سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن زیاد بن معروفؒ نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں ہم سے جعفر بن حسن نے بیان کیا۔ انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے ثابت بنانی سے اور انہوں نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اللہ تعالیٰ سے اسم اعظم کے متعلق سوال کیا۔ پس میرے پاس جبرائیل علیہ السلام اسم اعظم کو بند اور سر بہمر لے کر آئے اور وہ یہ ہے ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِاسْمِکَ الْاَعْظَمُ الْمَكْنُوْنِ الطَّهْرِ الطَّاهِرِ الْمُطَهَّرِ الْمُقَدَّسِ الْمُبَارَکِ الْحَيِّ الْقَيُّوْمُ“ (اے اللہ میں تیرے اسم اعظم کے ذریعے تجھ سے سوال کرتا ہوں جو پوشیدہ ہے ظاہر مطہر ہے پاک اور بابرکت ہے زندہ اور قائم رہنے والا ہے۔) پھر

عائشہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے نبی میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں۔ مجھے بھی اس کی تعلیم دیجئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیں منع کیا گیا ہے کہ ہم عورتوں بچوں اور نابالغ لوگوں کو اس کی تعلیم دیں۔

فائدہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم اور حضرت یحییٰ بن زکریا علیہم السلام کہیں جا رہے تھے کہ انہیں ایک بکری نظر آئی جو دروزہ کی تکلیف میں مبتلا تھی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ بکری کے پاس جا کر یہ کلمات پڑھیں۔ ”حَنَّةٌ وَلَدَتْ يَحْيٰى وَ مَرْيَمٌ وَلَدَتْ عِيسٰى الْاَرْضُ تَدْعُوْكَ يَا وَلَدُ اُخْرٰجُ يَا وَلَدُ“ (حضرت حنہ نے یحییٰ کو جنم دیا اور حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ کو جنم دیا اے بچے تجھے زمین پکار رہی ہے۔ اے بچے باہر نکل آ۔)

حضرت حماد بن زید نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی عورت دروزہ میں مبتلا ہو تو اس کے پاس کھڑے ہو کر یہ کلمات پڑھے جائیں تو کچھ ہی دیر بعد اللہ تعالیٰ کے حکم سے بچہ کی ولادت ہو جائے گی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر سب سے پہلے حضرت یحییٰ علیہ السلام ایمان لائے۔ یہ دونوں خالہ زاد بھائی تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عمر میں چھ ماہ بڑے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا گیا۔

یونس بن عبید کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی کسی جانور یا عورت کے پاس دروزہ کے وقت یہ کلمات کہے تو جلدی بچہ پیدا ہو جائے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

”اَللّٰهُمَّ اَنْتَ عِدَاتِيْ فِيْ كُرْبَتِيْ وَاَنْتَ صَاحِبِيْ فِيْ غُرْبَتِيْ وَاَنْتَ حَفِيْظِيْ عِنْدَ شِدَّتِيْ وَاَنْتَ وَلِيّٰ نِعْمَتِيْ“ (اے اللہ تو میری مصیبت میں میرا وعدہ ہے اور میری غربت میں میرا ساتھی ہے اور میری پریشانی میں میرا محافظ ہے اور میری نعمتوں کا تو ہی مالک ہے۔)

بعض حکماء نے کہا ہے کہ اگر سمندر کے جھاگ کو ایسی عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جو دروزہ میں مبتلا ہو تو ولادت آسان ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر انڈے کا چھلکا باریک پیس کر پانی میں حل کر کے دروزہ میں مبتلا عورت کو پلا دیا جائے تو ولادت آسانی کے ساتھ ہو جائے گی۔ یہ نسخہ بار بار آزمایا جا چکا ہے۔

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق حدیث میں مذکور ہے کہ مومن کی مثال اس بکری کی مثل ہے جو چارہ کھاتی ہے اور اس کے ساتھ سوئی بھی کھا جاتی ہے اور وہ سوئی اس کے معدہ میں پہنچ کر اسے چھو رہی ہو۔ پس وہ اس تکلیف کے باعث کوئی چیز نہیں کھا سکتی اور اگر کوئی چیز کھالے تو اسے ہضم نہ ہو سکے اور اسی طرح حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ منافق کی مثال اس بکری کی طرح ہے جو بکریوں کے دو گھوں (ریوڑ) میں ماری ماری پھر رہی ہو۔ یعنی نہ تو ایک ریوڑ میں ہے اور نہ دوسرے ریوڑ میں بلکہ مذذب ہے۔

”الرابضۃ“ سے مراد وہ فرشتے ہیں جو آدم علیہ السلام کے ہمراہ زمین پر اترے تھے۔ نیز وہ فرشتے گمراہ لوگوں کی صراط مستقیم کی طرف رہنمائی کرتے ہیں۔ جو ہرگز نے فرمایا ہے کہ ”الرابضۃ“ سے مراد حاملین حجت ہیں جن سے زمین بھی خالی نہیں ہوتی یعنی زمین ان سے بھری رہتی ہے۔

الحکم | تمام اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ بکری کا گوشت حلال ہے۔ پس اگر کسی آدمی نے بکری کی وصیت کی تو اس وصیت میں

چھوٹی بڑی صحیح عیب دار، بھیڑنے وغیرہ سب شامل ہوں گے کیونکہ لفظ ”الاشاء“ کا اطلاق ان سب پر ہوتا ہے۔

قربانی کے مسائل | قربانی سنت ہے واجب نہیں ہے۔ قربانی صحیح نہیں ہوتی مگر صرف چوپائے جانور کی۔ ذبح کی قسم سے صرف جذبہ کی قربانی جائز ہے اور جذبہ وہ ہے جو ایک سال کا ہو کر دوسرے سال میں لگ گیا ہو اس سے کم عمر کی قربانی صحیح نہیں ہوتی۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ مسلک ہمارے اصحاب یعنی شوافع کا ہے۔ نیز جانور کا ہر ایسے عیب سے سالم ہونا ضروری ہے جو گوشت کیلئے مضر ہو۔ پس ایسے جانور کی قربانی صحیح نہیں ہوتی جو بدلا ہو، کانا ہو، بیمار ہو، لنگڑا ہو اور اسی طرح سینگ ٹوٹے اور کان کٹے اور خارش زدہ جانور کی قربانی بھی صحیح نہیں ہوتی۔ اسی طرح ایسے جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے جس کے پیدائشی طور پر کان نہ ہوں۔ پس جس جانور کا کان کٹا ہوا ہو تو اس کے متعلق جواز اور عدم جواز دونوں قول منقول ہیں۔ العباب میں مذکور ہے کہ جب کان جانور کی قربانی صحیح نہیں ہے تو اندھے جانور کی قربانی تو بدرجہ اولیٰ صحیح نہیں ہوگی۔ پس اگر ایک یا دونوں آنکھوں کی بینائی کم ہو تو ان کی قربانی جائز ہوگی۔ اسی طرح عشواء جانور جسے دن میں تو دکھائی دیتا ہو لیکن رات میں کچھ نظر نہ آئے۔ اس کے متعلق بھی دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ اس کی قربانی جائز ہے۔ پس پاگل جانور جو چراگاہ سے پیٹھ پھیر لے اور چارہ وغیرہ نہ کھائے اور کزور ہو جائے اس کی قربانی بھی جائز نہیں ہے۔ ایسا جانور جس کا کان کٹ گیا ہو لیکن جسم سے علیحدہ نہ ہوا ہو تو صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔ فقال نے کہا ہے کہ ایسے جانور کی قربانی صحیح نہیں ہے۔ پس اگر کسی جانور کا کان کٹ کر جسم سے علیحدہ ہو جائے تو اگر کٹا ہوا حصہ زیادہ ہے تو قربانی جائز نہیں اور اگر کٹا ہوا حصہ کم ہے تو صحیح قول کے مطابق ایسے جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے۔ قلیل و کثیر کو پرکھنے کا معیار یہ ہے کہ اگر جانور کو دوسرے دیکھا جائے اور نقص نظر آجائے تو کثیر ہے اگر نقص نظر نہ آئے تو قلیل ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اگر جانور کا کان تھائی حصہ سے کم کٹا ہو تو اس کی قربانی کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح چھوٹے کان والے جانور کی قربانی بھی کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح اس بکری کی قربانی بھی صحیح نہیں ہے جس کی ران سے بھیڑنے نے گوشت کاٹ لیا ہو۔ اسی طرح اس جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے جس کے خصیتیں کاٹ لئے گئے ہوں۔ پس ایسی بکری جس کے پیدائشی طور پر تھن اور بکرا جس کے پیدائشی طور پر تھن نہ ہوں تو صحیح قول کے مطابق ان کی قربانی صحیح ہے۔ تھن اور خضیعہ کو قطع کرنا پورے حصہ کو قطع کرنے کے حکم میں داخل ہے۔ اسی طرح اس جانور کی قربانی بھی صحیح نہیں ہے جس کی زبان کٹی ہوئی ہو اور جس جانور کا عضو متاسل قطع کر دیا گیا ہو اس کی اور خضی جانور کی قربانی صحیح قول کے مطابق جائز ہے۔ ابن کج نے کہا ہے کہ خضی جانور کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اسی طرح جس بکری کے سینگ نہ ہوں یا جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں خواہ منسلک ہو گئے ہوں یا نہیں صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔ حمالی نے ”لباب“ میں لکھا ہے کہ ایسی بکری کی قربانی جائز نہیں ہے۔ فقال نے کہا ہے کہ اگر سینگ ٹوٹنے کی تکلیف کا اثر گوشت پر نہ ہوا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ خارش زدہ جانور کے حکم میں داخل ہو کر اس کی قربانی صحیح نہیں ہوگی۔ اسی طرح وہ بکری جس کے سینگ نہ ہوں اس بکری سے افضل ہے جس کے سینگ ہوں۔ اگر کسی جانور کے کچھ دانت گر گئے ہوں تو اس جانور کی قربانی جائز ہے۔

فائدہ | علامہ جوہریؒ نے فرمایا ہے کہ ”الاضحیۃ“ میں چار لغات ہیں۔ ”اضحیۃ“ و ”اضحیۃ“ یعنی ضمہ کے ساتھ اور کسرہ کے ساتھ ان دونوں کی جمع کے لئے اَضاحی کا لفظ مستعمل ہے۔ ضحیۃ اس کی جمع ضحایا آتی ہے۔ اَضْحَاہ جیسے اَرْطَاہ اس کی

جمع کے لئے اَضْحٰی بروزن اَرطٰی کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی لفظ اَضْحٰی کی بناء پر قربانی کی عید کو عید الاضْحٰی کہا جاتا ہے۔ مسئلہ: نیت شرط ہے قربانی میں۔ نیز یہ بھی صحیح قول کے مطابق جائز ہے کہ نیت کو ذبح پر مقدم کیا جائے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اس بکری کو قربانی کا جانور بنادیا تو کیا یہ نیتیں اور قصد ذبح کی نیت کے بغیر کافی ہوگا۔ اس میں دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ ایسا کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی سنت ہے جیسے ماقبل میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے اور یہ فی نفسہا قربت ہے۔ پس نیت اس میں واجب ہے۔ امام غزالی نے فرمایا ہے کہ جب کسی نے کہہ دیا کہ میں نے اس بکری کو قربانی کا جانور بنادیا تو اس کا یہ قول کافی ہے لیکن تجدید نیت مستحب ہے۔

مسئلہ: قربانی کرنے والے کیلئے مستحب ہے کہ وہ قربانی کا جانور خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرے لیکن اگر اس نے ذبح کرنے کے لئے کسی دوسرے کے سپرد کر دیا تو بھی جائز ہے۔ نیز قربانی کا جانور ہر ایسے آدمی کے سپرد کر دینا بھی جائز ہے جس کا ذبیحہ حلال ہے۔ لیکن افضل واوّلٰی یہ ہے کہ قربانی کا جانور ذبح کرنے کے لئے جس کے سپرد کیا جائے وہ مسلمان ہو اور فقیہ ہو کیونکہ وہ ذبح کے طریقہ کار اور شرائط کا علم رکھتا ہے۔ قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کے لئے کتابی کو نائب بنانا بھی جائز ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ کتابی کو نائب بنانا جائز نہیں ہے اور اگر کتابی نے قربانی کا جانور ذبح کیا تو قربانی صحیح نہیں ہوگی البتہ گوشت حلال ہوگا۔ مؤلف بن طاہر جنبلؒ نے امام احمدؒ سے اسی کی مثل روایت نقل کی ہے۔ قربانی کے گوشت میں مستحب یہ ہے کہ ایک تہائی قربانی کرنے والا خود استعمال کرے۔ ایک تہائی دوستوں اور رشتہ داروں میں تقسیم کر دے اور ایک تہائی فقراء اور غرباء کو صدقہ کر دے۔ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ نصف گوشت خود استعمال کرے اور نصف گوشت تقسیم کر دے۔ پس اگر کوئی شخص پورا گوشت خود ہی استعمال کرے تو صحیح مذہب یہ ہے کہ کم از کم اتنی مقدار کا ضامن ہوگا جس پر صدقہ کا اطلاق ہو سکے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ضامن نہیں ہوگا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ مستحب مقدار یعنی آدھے یا تہائی کا ضامن ہوگا۔ پس قربانی کے جانور کی کوئی چیز بھی فروخت کرنا جائز نہیں ہے اور قربانی کے جانور کی کھال یا گوشت وغیرہ کو تصائب کی اجرت کے طور پر دینا جائز نہیں ہے۔ البتہ تصائب کی اجرت قربانی کرنے والا علیحدہ ادا کرے جیسے کھیتی کاننے کی اجرت کھیتی کے مالک پر واجب ہے۔

مسئلہ: جان لو کہ اہل علم نے فرمایا ہے کہ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ ذخیرہ کرنا ممنوع ہے۔ کیا تمام گوشت کھا سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ قربانی کا سارا گوشت کھا سکتا ہے۔ ابن سیرجؒ، اصطخریؒ ابن القاسم اور ابن الوکیل نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ جب قربانی کرنے والا گوشت کے اکثر حصہ کو کھا سکتا ہے تو پھر تمام گوشت بھی کھا سکتا ہے کیونکہ قربانی کا ثواب تو قربانی کی نیت کے ساتھ جانور کا خون بہانے سے ہی حاصل ہو جاتا ہے۔ ابن القاسمؒ نے اس قول کو نص کے ساتھ منسوب کیا ہے۔ (نص یہ ہے) "لَنْ يَنْتَالِ اللَّهُ..... مِنْكُمْ" اللہ تعالیٰ کے پاس نہ تو قربانی کے جانور کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ہی اس کا خون بلکہ اس کے پاس تمہارا اخلاص پہنچتا ہے) چنانچہ الموفق صلی نے امام ابوحنیفہؒ کا یہی مسلک بیان کیا ہے لیکن ان دونوں قولوں میں سے صحیح قول یہی ہے کہ قربانی کے گوشت کی اتنی مقدار کا صدقہ کرنا ضروری ہے جس پر گوشت کا اطلاق ہو سکے۔

مسئلہ: اگر کوئی کہے کہ میں نے بکری قربانی کے لئے دی یا کسی معین بکری کی نذر مانی کہ اسے قربانی کے لئے ذبح کرے گا تو وہ

بکری اس کی ملکیت سے خارج ہوگی۔ اب مذکور شخص اس بکری کی نہ تو بیع کر سکتا ہے اور نہ ہی ہبہ کر سکتا ہے اور نہ ہی اس بکری کو کسی اور بکری کے ساتھ تبادلہ کر سکتا ہے۔ اگرچہ اس کا اختیار ایک جز میں ہی کیوں نہ ہو۔ شیخ ابوعلی وجہ سے مروی ہے کہ اس کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ یہاں تک کہ وہ اس بکری کو ذبح کر دے یا اس کے گوشت کو صدقہ کر دے جیسے اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لئے مجھ پر اس غلام کا آزاد کرنا واجب ہے تو وہ اس کی ملکیت سے خارج نہیں ہوگا مگر یہ کہ وہ اسے آزاد کر دے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بھی ملکیت زائل نہیں ہوگی اور اس کی خرید و فروخت ہبہ اور تبادلہ بھی جائز نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے ایک معین غلام کو آزاد کرنے کی نذر مانی تو اس کی بیع تبادلہ جائز نہیں ہوگا اگرچہ اس کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اس کی بیع اور تبادلہ جائز ہے۔ پس اگر اس نے غلام کو بیچ دیا تو واپس لوٹا دیا جائے گا جبکہ تعیین باقی رہے اور اگر مشتری نے اس کو ضائع کر دیا یا اس کے پاس سے تلف ہو گیا تو قبضہ اور ضائع ہونے کی درمیانی مدت کے اعتبار سے وہ قیمت کا ضامن ہوگا۔ اگر دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کی اجازت کے بغیر قربانی کا جانور ذبح کر دیا تو ان میں سے ہر ایک درمیانی قیمت کا ضامن ہوگا قربانی کافی ہو جائے گی۔

مسئلہ: محاطی نے کہا ہے کہ اونٹ کو نحر کیا جائے گا اور بکری کو ذبح کیا جائے گا اور اگر ہر ایک میں نحر اور ہر ایک میں ذبح کر دے تب بھی جائز ہے۔ سنت کے مطابق نحر کی جگہ لہجہ ہے اور ذبح کی جگہ دونوں جڑوں کے ملنے کی جگہ سے نیچے ہے اور مکمل ذبح یہ ہے کہ حلقوم اور مری اور الودجین کو قطع کرے۔ حلقوم اور مری کو قطع کر دینا ذبح کی صحت کا کم تر درجہ ہے۔

مسئلہ: اگر قربانی کا جانور بچہ دے تو اس کے بچہ کو بھی اس کے ساتھ ذبح کیا جائے گا۔ اگرچہ جانور کو معین کیا گیا ہو یا معین نہ کیا گیا ہو۔ اگر قربانی کا جانور دودھ دیتا ہے تو اس جانور کا مالک جانور کے بچہ سے بچا ہو دودھ استعمال کر سکتا ہے۔ قاضی ابوسعید اللہری وی کا یہی قول ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”کُلُّ شَاةٍ بِرِجْلِهَا مُعَلَّقَةٌ“ (ہر بکری اپنے پاؤں پر لٹکی ہوتی ہے) اس کہادت کو سب سے پہلے استعمال کرنے والا شخص وکیع بن سلمہ بن زہیر بن ایاد ہے جو جرہم کے بعد بیت اللہ کا متولی بنا تھا۔ پس وکیع نے اسفل مکہ میں ایک محل تعمیر کیا اور اس میں ایک لونڈی کو رکھا جسے حذوۃ کہا جاتا تھا۔ نیز اس کا یہ نام الحزوۃ مکہ میں تھا۔ پس وکیع نے اس محل میں ایک سیزھی بھی بنائی تھی۔ لوگوں کا خیال ہے کہ وکیع اس سیزھی پر چڑھ کر اپنے رب سے مناجات کرتا تھا اور وہ بہت اچھے کلمات کہتا تھا۔ عرب کے علما کہتے ہیں کہ وکیع کا شمار صدیقین میں ہوتا ہے۔ پس جب اس کی وفات کا وقت قریب ہوا تو اس نے اپنی اولاد کو جمع کیا اور ان سے کہا کہ میری وصیت سن لو جو شخص ہدایت کے راستے پر چلے تو تم اس کی اتباع کرو اور جو گمراہی کو اختیار کرے۔ پس تم اسے چھوڑ دو۔ اور ہر بکری اپنے پاؤں پر لٹکی ہوتی ہے۔ پس اس وقت سے یہ مثال جاری ہوگئی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص کو اس کے عمل کی جزا ملے گی اور تم میں سے کوئی بھی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

خواص بکری کی کھال جب ایسے شخص کو پہنا دی جائے جسے کوڑوں سے پیٹا گیا ہو تو اس کے لئے نافع ہے اور کھال پہنتے ہی اس کی تکلیف دور ہو جائے گی۔

الشَّامْرُكُ

”الشَّامْرُكُ“ ایسا مرغ جو اٹھ دینے کی عمر سے کچھ کم عمر کا ہوا ہے ”الشَّامْرُكُ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابو یعلیٰ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اور یہ لفظ ”الشَّاهِ مرغ“ کا معرب ہے جس سے مراد پرندوں کا بادشاہ ہے۔

الشَّاهِیْنُ

”الشَّاهِیْنُ“ اس سے مراد باز ہے۔ اس کی جمع کے لئے شواہین اور شیاہین کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ لفظ عربی نہیں ہے لیکن اہل عرب نے اس لفظ کو اپنے کلام میں استعمال کیا ہے۔ فرزدق نے کہا ہے کہ۔

حمی لم يحط عنه سریع ولم يخف
قبو تركوا س کی تیز حرکت سے کسی نے نہیں روکا اور وہ باز سے خائف بھی نہیں بلکہ وہ مسلسل پرواز کر رہا ہے۔
عبداللہ بن مبارک نے شواہین کا لفظ اپنے ایک شعر میں استعمال کیا ہے۔

وقد فتحت المرء حانوتا لمتجره
”تحقیق آدمی تجارت کے لئے دکان کھولتا ہے لیکن میں نے دین کی دکان صرف تیرے لئے کھولی ہے۔“

ببین الاساطین جانوت بلاغلق
”بادشاہوں کی کچھ دکانیں ہیں جو بند نہیں ہوتی اور وہاں مساکین کو دین کے بدلے دنیا کا مال دیا جاتا ہے۔“

صبرت دینک شاهیننا تصیدہ
ولیس یفلح اصحاب الشواہین
”تیرا دین ہمارے شاہین کی طرح ہے جس سے شکار کیا جاتا ہے اور شاہین کے مالک کامیاب نہیں ہوتے۔“

تحقیق باب الباء الموحدة میں ”البازی“ کے تحت عبداللہ بن مبارک کے اشعار گزر چکے ہیں۔ نیز عبداللہ بن مبارک کا ہی یہ کلام بھی ہے کہ ہم نے دنیا کے حصول کے لئے علم حاصل کیا لیکن علم نے ہمیں ترک دنیا کی ترغیب دی۔ شاہین کی تین اقسام ہیں۔ (۱) شاہین (۲) قطامی (۳) انقی۔ پس شاہین درحقیقت شکرے کی جنس سے ہے اسی لئے اس کا مزاج سرد خشک ہوتا ہے اور اس کی پرواز اوپر سے نیچے کی طرف سخت ترین ہوتی ہے۔ شاہین اگرچہ بزدل اور پرتور پرندہ ہے لیکن یہ اپنے شکار کے پیچھے بہت تیزی اور شدت کے ساتھ جاتا ہے بلکہ بسا اوقات اسی کشمکش میں یہ زمین سے ٹکرا جاتا ہے جس کے باعث اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ تمام شکاری جانوروں کے مقابلہ میں شاہین کی ہڈیاں بہت سخت ہوتی ہیں۔ شاہین کے معنی ترازو کی ڈنڈی کے ہیں۔ پس جس طرح ترازو کی ڈنڈی معمولی سی کمی بیشی کی صورت میں بھی برابر نہیں ہوتی۔ اسی طرح شاہین بھی بھوک اور پیاس کی کمی کو برداشت نہیں کر پاتا۔

شاہین کی صفات | شاہین کی صفات میں اس کے سر کا بڑا ہونا آنکھیں بڑی بڑی ہونا۔ سینہ کی چوڑائی جسم کے درمیانی حصہ کا

فراخ ہوتا، رانوں پر گوشت کی کثرت، پنڈلیوں کا چھوٹا ہونا، پروں کی کئی باریک دم ہونا وغیرہ شامل ہیں۔ جب شاہین کے بازو سخت ہو جاتے ہیں تو پھر اس کی جسامت میں کسی قسم کا اضافہ نہیں ہوتا۔ پس اس عمر میں شاہین بڑی بلخ کا بھی شکار کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے جس شخص نے بازو شکار کے لئے استعمال کیا۔ وہ قسطنطین شاہ روم ہے۔ پس اس نے شاہین کو ایسی تعلیم دی تھی کہ جب وہ سوار ہو کر کسی سفر میں جاتا تو یہ پرندے اس کے سر پر گھومتے رہتے اور سورج کی روشنی میں اس پر سایہ کرتے۔ پس یہ پرندے ایک مرتبہ اوپر ہو جاتے اور دوسری مرتبہ نیچے کو جاتے۔ پس ایک مرتبہ شاہ روم سوار ہو کر جا رہا تھا کہ اچانک ایک پرندہ نے زمین سے پرواز کی تو اسے شاہین میں سے کسی شاہین نے اچک لیا۔ پس شاہ روم بہت متعجب ہوا اور اس نے اس دن کے بعد شاہین سے شکار کا کام لینا شروع کر دیا۔

الحکم | شاہین کا شرعی حکم انشاء اللہ ”الصقر“ کے تحت ”باب الصاد“ میں بیان ہوگا۔

علامہ دمیریؒ کا خط | علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ میں مقیم تھا تو میں نے اپنے بھائی فارس الدین شاہین کو خط لکھا جس کا مضمون یہ ہے۔

سلام کما فاحت بروض از اھر

”سلام ہو اس پھول کی طرح جو شگفتہ ہے اور روشن کناروں پر اپنی روشنی بکھیر رہا ہے۔

أفی طیھنا نشر من المسک عاطر

اذا عبقت کتبی بہ قال قائل

”جب تو میری تحریر پر آنسو بہائے گا تو کہنے والا کہے گا کہ کیا اس مٹی میں مشک ملا دیا گیا ہے۔“

لخدمة خدام مصر الا کابر

الی فارس الدین الذی قد ترحلت

”دین کے شہسوار کی طرف جو مصر کے بزرگوں کی خدمت میں لگا ہوا ہے۔“

فبینھم ذکر لشاہین طائر

اذا عد خدام الملوک جمیعھم

”جب بادشاہ کے تمام خادموں کی فہرست بنائی جائے گی تو ان میں ممدوح کا ذکر ایسا نمایاں ہوگا جیسے شاہین تمام پرندوں میں نمایاں ہوتا ہے۔“

الیہ وقلبی بالمودۃ عامر

وعندی اشتیاق نحوہ وتلفت

”اور میں بھی اس سے ملاقات کا خواہشمند ہوں اور میرا دل اس کی محبت سے بھرا ہوا ہے۔“

معظمۃ اقطارھا وھو حاضر

تمنیت جھدی ان اراہ بحضرۃ

”میں اس آرزو میں اپنی کوششوں کو صرف کر رہا ہوں کہ اس کی زیارت کر لوں۔“

وکل زمان فضلہ متواتر

وادیعولہ فی کل وقت مشرف

”اور میں اس کے لئے ہر وقت دعا گو ہوں اور ہر دور میں اس کا فضل متواتر ہوتا رہتا ہے۔“

له شرف فی سائر الارض سائر ..

وفی مسجد عال کریم معظم

”اور وہ ایسی بلند و برتر مسجد میں ہے جس کو زمین کے تمام مقامات پر فضیلت حاصل ہے۔“

جس جگہ پر شاہین سکونت اختیار کر لے وہاں بچھو نہیں پائے جاتے۔ شاہین کی گردن بہت حسین و جمیل ہوتی ہے اور اس کا پر حسین اور مبارک ہوتا ہے۔ پس جس شخص کے پاس شاہین کا پر ہوتا ہے۔ وہ سعادتیں حاصل کرتا ہے۔ پس اگر بادشاہوں کو شاہین مل جائے تو یہ طویل عرصہ تک اس سے شکار کا کام لیتے رہتے ہیں۔ شاہین کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ بہت اونچی پرواز کرتا ہے اور یہ احسان فراموش نہیں ہوتا۔ یہ پرندوں کی تمام اقسام میں سے اعلیٰ و افضل ہوتا ہے۔ شاہین کی کئی اقسام ہیں جو ایک دوسرے کے مقابلے میں اچھی سمجھی جاتی ہیں جس طرح شاہین اپنی خوبیوں کی وجہ سے مشہور ہے۔ اسی طرح میرا مدوح بھی اپنے علاقے میں اپنی اعلیٰ روایات میں مصروف ہے اور ان کا حسب و نسب بھی بہت اعلیٰ ہے اور ان کے پاس اگر کوئی سوالی آ جائے تو وہ خالی ہاتھ واپس نہیں جاتا۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی نعمتوں کی تکمیل فرمائے اور اپنے رحم و کرم سے انہیں ان کے ان احسانات کا بہترین صلہ عطا فرمائے جو انہوں نے عام لوگوں پر کئے ہیں۔

التعبیر | شاہین کی تعبیر کا بیان انشاء اللہ ”الصقر“ کے تحت ہوگا۔

الشَّبَبُ

”الشَّبَبُ“ اس سے مراد بوز و ہاتھیل ہے۔ اسی طرح الشبوب اور الشب کے بھی یہی معنی آتے ہیں۔

الشَّبُّ

”الشَّبُّ“ اس سے مراد عنکبوت یعنی مکڑی ہے۔ الحکم میں مذکور ہے کہ یہ ایک چوپایہ ہے جو چھ لہجے پاؤں رکھتا ہے اور اس کی پشت کا رنگ زرد ہوتا ہے۔ نیز اس جانور کے سر کا رنگ سیاہ اور اس کی آنکھیں نیلگوں ہوتی ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے۔ ”الشَّبُّ“ وہ جانور ہے جس کے بہت زیادہ پاؤں ہیں اور اس کا سر بہت بڑا اور منہ بہت کشادہ اور اس کا پچھلا حصہ اٹھا ہوا ہوتا ہے۔ یہ جانور زمین کو کھودتا رہتا ہے۔ اسے شتمۃ الارض بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اشبات“ اور ”شیشان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”الشَّبُّ“ (باء متحرک کے ساتھ) سے مراد کثیر پاؤں والا چوپایہ ہے اور ”الشَّبُّ“ (کو باء کے سکون کے ساتھ نہیں لکھا جاتا۔ اس کی جمع ”شیشان“ ہے جیسے خرب کی جمع خربان آتی ہے۔

الحکم | اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ اس کا تعلق حشرات الارض سے ہے۔

الشَّبَّانُ

”الشَّبَّانُ“ (شین کے کسرہ اور باء موحده اور ثاء مشدّد کے ساتھ) ابن قتیبہ نے ”ادب الکاتب“ میں بیان کیا ہے کہ یہ ایک

جانور ہے جو ریت میں رہتا ہے۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ جانور زمین کے ساتھ چٹ جاتا ہے کیونکہ ”الشبت“ کے معنی بھی چٹنے کے آتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ:

مدارک شبثان لهن لهیم (شبثان کے حواس ان کے لئے ہلاکت ہے۔)
الحکم | یہ جانور حرام ہے کیونکہ اس کا تعلق ان حشرات الارض سے ہے جو کھائے نہیں جاتے۔

الشبدع

”الشبدع“ اس سے مراد بچھو ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الشبادع“ (شین اور دال کے کسرہ کے ساتھ) کا لفظ مستعمل ہے۔ ابو عمرو اور اصمعی کا یہی قول ہے۔

حدیث شریف میں مذکور ہے کہ جس نے اپنے بچھو کو روک لیا وہ سلامت رہا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے خاموشی اختیار کی اور وہ بے ہودہ بکواس سے رک رہا تو وہ گناہوں سے محفوظ ہو گیا۔ کیونکہ زبان سے لوگوں کو اذیت پہنچتی ہے اس لئے اس کو ضرر رساں بچھو سے تشبیہ دی گئی ہے۔

الشبربص

”الشبربص“ (بروزن سفر جل) اس سے مراد چھوٹا اونٹ ہے۔

الشبل

”الشبل“ اس شیر کے بچے کو کہتے ہیں جو شکار کرنے کے قابل ہو جائے۔ اس کی جمع کے لئے ”اشبال“ اور ”شبول“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الشبوة

”الشبوة“ اس سے مراد بچھو ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

تکسوا استها لحما وتقمطر

فد جعلت شبوة تربر

”تحقیق بچھو جوڈ نک مارتا ہے۔ اس کے پچھلے حصہ پر گوشت ہوتا ہے لیکن وہ زہر سے بھرا ہوا ہوتا ہے۔“

الشبوط

”الشبوط“ (بروزن سفود) مچھلی کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔ لیٹ نے کہا ہے کہ اس میں ایک لغت سین مہملہ کے ساتھ ”الشبوط“ بھی ہے۔ اس مچھلی کی دم باریک اور جسم کا درمیان حصہ موٹا اور اس کا سر چھوٹا ہوتا ہے۔ نیز اگر اس مچھلی کو چھوا جائے تو یہ

نہایت ملائم محسوس ہوتی ہے۔ مچھلی کی اس قسم میں نر کی تعداد زیادہ اور مادہ کی تعداد بہت قلیل ہوتی ہے۔ اسی لئے اس کے اندر بھی بہت کم مقدار میں ہوتے ہیں۔ بعض شکاریوں نے کہا ہے کہ جب یہ جال میں پھنس جاتی ہے اور جال سے باہر نکلنے کی استطاعت نہیں رکھتی تو اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ جال سے نجات صرف اور صرف کودنے سے حاصل ہو سکتی ہے۔ پس یہ مچھلی ایک نیزہ کے بقدر پیچھے ہٹ کر اپنے جسم کو سکیز لیتی ہے اور پھر چھلانگ لگاتی ہے۔ بعض اوقات اس کی یہ چھلانگ دس ہاتھ سے بھی زیادہ طویل ہوتی ہے جس کی وجہ سے جال ٹوٹ جاتا ہے اور یہ مچھلی جال سے باہر نکل جاتی ہے۔ اس مچھلی میں بکثرت گوشت پایا جاتا ہے۔ یہ مچھلی دریائے دجلہ میں بکثرت پائی جاتی ہے۔

الشجاع

”الشجاع“ یہ لفظ شہین کے ضمہ اور کسرہ دونوں طرح استعمال کیا جاتا ہے۔ اس سے مراد وہ عظیم سانپ ہے جو جنگل میں سوار اور پیدل چلنے والے افراد پر حملہ آور ہوتا ہے اور حملہ کرتے وقت اپنی دم پر سیدھا کھڑا ہو جاتا ہے۔ بسا اوقات یہ گھوڑسوار کے سر تک پہنچ جاتا ہے۔ یہ اڑدھا سانپ جنگلوں میں پایا جاتا ہے۔

ایک قصہ | روایت کی گئی ہے کہ مالک بن ادھم ایک مرتبہ شکار کے لئے نکلے۔ پس جب وہ کسی ایسی جگہ پر پہنچے جہاں نہ پینے کے لئے پانی تھا نہ جانوروں کے لئے گھاس وغیرہ تو انہیں پیاس کی شدت پریشان کرنے لگی۔ پس مالک بن ادھم کے ساتھ ان کے ساتھیوں کی ایک جماعت بھی تھی۔ جب نے مل کر پانی کی تلاش شروع کی، لیکن پانی پر قدرت حاصل نہ ہو سکی۔ پس جماعت کے لوگ وہیں اترے اور انہوں نے مالک بن ادھم کے لئے خیمہ گاڑ دیا۔ پس مالک نے اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ پانی اور شکار تلاش کرو۔ پس یہ پانی اور شکار کی تلاش میں نکلے تو انہیں ایک گودہ ملا۔ پس وہ اسے پکڑ کر مالک کے پاس لے آئے۔ پس مالک نے فرمایا کہ اس کو ابال کر کھانا اور تلنے کی ضرورت نہیں۔ شاید یہ تمہارے لئے تمہاری بھوک اور پیاس میں نافع ہو۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ پھر اس کے بعد وہ شکار اور پانی کی تلاش میں نکلے تو انہوں نے ایک اڑدھا دیکھا۔ پس انہوں نے اس کو قتل کرنا چاہا لیکن وہ مالک کے خیمہ میں داخل ہو گیا۔ پس مالک نے فرمایا کہ تحقیق اس نے مجھ سے پناہ طلب کی ہے۔ پس تم اس کو پناہ دے دو۔ پس ان کے ساتھیوں نے ایسا ہی کیا۔ پھر اس کے بعد وہ اڑدھا وہاں سے چلا گیا۔ پس اس کے بعد مالک اپنے ساتھیوں کے ہمراہ پانی کی تلاش میں نکلے تو انہوں نے پکارنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا۔

حتى تحنوا المطايا يومها التعبا

يا قوم يا قوم لا ماء لكم ابدا

”اے قوم اے قوم تم ہرگز پانی کو حاصل نہیں کر سکتے“ اگرچہ تم اپنی ساریوں کو پورا دن اس کی تلاش میں تھکا دو۔“

ماء غزير و عين تذهب الوصبا

وسددوا يمنية فالماء عن كعب

”اور اگر تم دائیں طرف مڑ کر اسے ڈھونڈو تو تمہیں نیلوں میں پانی کا چشمہ ملے گا جس میں ایسے پانی کی کثرت ہے جس کے

پینے سے بیماری دور ہو جاتی ہے۔“

فاسقوا المطایا ومنه فاملوا القربا

حتى اذا ما اخذتم منه حاجتكم

”یہاں تک کہ جب تم اس چشمہ سے اپنی حاجت کے مطابق پانی لے لو تو اپنی ساریوں کو بھی پانی پلاؤ اور اپنی مشکلیں بھی پانی سے بھر لو۔“
پس مالک بن اذہم نے جب یہ آواز سنی تو وہ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ اسی سمت چل پڑے جس کی طرف آواز دینے والے نے اپنے اشعار میں اشارہ کیا تھا۔ پس انہیں ایک چشمہ نظر آیا۔ پس تمام لوگوں نے اس چشمہ سے پانی پیا اور اپنے جانوروں کو پانی پلانے کے ساتھ ساتھ انہوں نے اپنی مشکلیں بھی پانی سے بھر لیں۔ پس جب انہوں نے اپنی حاجت پوری کر لی تو انہیں چشمہ کے آثار بھی نظر نہیں آئے اور آواز دینے والا کبہ رہا تھا۔

هذا وداع لكم منى و تسليم

يا مال عني جزاك الله صالحة

”اے مالک تجھے میری جانب سے اللہ بہتر بدلہ عطا فرمائے اور میں تم سے رخصت ہوتا ہوں اور آخری سلام قبول ہو۔“

ان امرأ يحرم المعروف محروم

لا تزهدن في اصطناع العرف من احد

”پس تم کسی کے ساتھ نیکی کرنے میں بے رغبتی اختیار نہ کرنا اس لئے کہ اگر کوئی شخص کسی کو نیکی سے محروم کر دے تو وہ خود محروم ہو جاتا ہے۔“

والشر ماعاش منه المرء مذموم

الخير ببقی وان طالت مغیبتہ

”خیر کا کام ہمیشہ باقی رہتا ہے اگرچہ اس کی جزا طویل عرصہ تک غائب رہے اور جس شخص نے شر کو اپنی زندگی کا حصہ بنایا وہ ہمیشہ شر کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے۔“

صحیحین میں حضرت جابرؓ ابو ہریرہؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تو وہ (مال) قیامت کے دن ایسے اڑدھا کی صورت اختیار کرے گا کہ اس کا تعاقب کرے گا جو گنجا ہوگا اور جس کی آنکھ میں دو خونفک نشان ہوں گے۔ پس وہ مالدار آدمی اس اڑدھے سے فرار ہونے کی کوشش کرے گا لیکن وہ اڑدھا اس کے پیچھے پڑا رہے گا۔ یہاں تک کہ اس کی گردن میں لپٹ جائے گا۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ وہ اڑدھا اس آدمی کا پیچھا کرے گا اس حال میں کہ اس اڑدھے کا منہ کھلا ہوگا۔ پس جب وہ اس شخص کے قریب آئے گا تو مالدار آدمی فرار ہونے کی کوشش کرے گا۔ پس وہ اڑدھا اس کو پکارے گا کہ تو اپنا وہ خزانہ لے لے جسے تو نے جمع کیا تھا۔ پس جب وہ مالدار آدمی دیکھے گا کہ اس سے فرار نہیں ہو سکتا تو وہ اپنا ہاتھ اڑدھے کے منہ میں ڈال دے گا۔ پس وہ اڑدھا اس کے ہاتھ بجا کر طرح چبا جائے گا۔ پھر وہ اڑدھا اس مالدار آدمی کے دونوں جبڑوں کو پکڑ کر کہے گا کہ میں تیرا خزانہ ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔ پھر وہ اڑدھا یہ آیت تلاوت کرے گا۔ ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ (اور نہ گمان کریں وہ لوگ جو ایسی چیز میں بخل کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ ان کے لئے خیر کا باعث ہوگی بلکہ یہ ان کے لئے باعث شر ہے۔ عقریب وہ لوگ قیامت کے دن طوق پہنائے جائیں گے اس کا جس میں انہوں نے بخل کیا تھا) ”الاقرع“ سے مراد وہ سانپ ہے جس کے سر کے بال گر گئے ہوں یعنی گنجا ہو اور اس کا سر شدت زہر کی وجہ سے سفید ہو گیا ہو۔ ”والزہیجان“ ان دو بالوں کو کہا جاتا ہے جو زہر کی کثرت کے باعث اس سانپ کے منہ کی دونوں جانب

ہوتے ہیں۔ اسی طرح انسان جب بہت زیادہ گفتگو کرتا ہے تو اس کے منہ کے دونوں جانب دو بال کھڑے ہو جاتے ہیں۔ کہا جاتا ہے ”الزببستان“ سے مراد وہ دو نکتے ہیں جو اڑدھا کی آنکھوں میں ہوتے ہیں۔ اس قسم کا سانپ سب سے زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے ”الزببجان“ سے مراد وہ دو کیل ہیں جو سانپ کے منہ میں ہوتے ہیں۔ نیز ”القفصھما“ ضاد کے فتح کے ساتھ ہے اور ”القفصم“ سے مراد یہ ہے کہ وہ دانت کے کناروں سے کھاتا ہے۔ ”القفصم“ کا معنی یہ ہے کہ وہ پورے منہ سے کھاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”القفصم“ خشک چیز کے کھانے کو کہتے ہیں۔ ”القفصم“ ترجیز کھانے کو کہتے ہیں۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ اگر آدمی طویل مدت تک بھوکا رہے تو اس کے لٹن میں ایک سانپ پیدا ہو جاتا ہے جس کا نام شجاع اور صقر ہے۔ ابخراس نے اپنی بیوی کو مخاطب کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

أرد شجاع البطن لو تعلمنہ
وَأوتر غیرہی من عیالک بالطعم

”میں اپنی بھوک کو روکنے والا ہوں اگر تجھے اس کا علم ہو جائے اور میں تیرے خاندان کو اپنے حصہ کا کھانا کھلا دیتا ہوں۔“

اذا الزاد أمسی للمزج ذا طعم
واغبت الماء القراح وانثی

”اور میں تازہ پانی پی کر سو جاتا ہوں اور کھانے سے اپنے آپ کو روک لیتا ہوں جب بد ذائقہ شخص کو کھانا اچھا محسوس ہونے لگے۔“
اس سے مراد پہلا کھانا ہے اور دوسرا کھانا اس کی خواہشات ہیں اور ”الغیوق الشرب“ سے مراد پانی پی کر سو جانا ہے اور ”المزج“ سے مراد وہ آدمی ہے جس کا ذائقہ ناقص ہو۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

فاطرق اطراق الشجاع ولورأی
مساغاً لنا باہ الشجاع لصمما

”پس اس نے اڑدھے کی طرح اپنے سر کو جھکا لیا اور کاش وہ اپنے سخت شجاع اور تاب کی صفائی کا مشاہدہ کر لیتا۔“
یہ شعر بنی حرت بن کعب کی لغت کے عین مطابق ہے کیونکہ ”لصمما“ میں الف مثنی لام جارہ کے باوجود حالت نصب میں بھی باقی ہے۔ یہ کوفہ والوں کا مسلک ہے۔ اسی لغت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی ہے۔ ”ان هذان لساحران“
تعبیر [شجاع (اڑدھے) کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر لڑکے اور ضدی عورت سے دی جاتی ہے۔“

الشحور

”الشحور“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سیاہ رنگ کا پرندہ ہے جس کی آواز خوبصورت ہوتی ہے اور یہ چڑیا سے بڑا ہوتا ہے۔ اس پرندہ کی مختلف آوازیں ہوتی ہیں۔ شیخ علاء الدین الباجی متوفی ۱۱۴ھ نے اس پرندے کے متعلق کیا خوب کہا ہے۔

بالبلبل والهزار والشحور
یکسی طرباً قلب الشجی المغرور

”بلبل ہزار اور شحور کی آواز غمگین مغرور کے دل کو خوش و خرم کر دیتی ہے۔“

فانھض عجلًا وانھب من اللذة ما
جادت کرما بہ ید المقدور

”پس جلدی سے اٹھ اور قضا و قدر کے کارکنان کے ہاتھوں کی بارش کو جو انہوں نے کی ہے لوٹ لے۔“

اطیارها وتولت سقیها السحب

وروضة ازهرت اغصانها وشدت

”اور وہ باغ جس کی شاخوں نے پھول کھلائے اور جس کے پرندے طاقتور ہو گئے اور جس سیرابی کا ذمہ بادلوں نے لے لیا ہے۔“

أسیوداً زامراً مزماره ذهب

وظل شحرورها الغرید تحسبه

”اور جس کا شعر و راگر گانے لگے تو یہ خیال کرے گا کہ کالا بانسری بجا رہا ہے اور اس کی بانسری کا رنگ سنہری ہے۔“

ایک اور شاعر نے اس پرندے کی صفت بیان کرتے ہوئے کیا خوب کہا ہے۔

یدور به بنفسج عارضیه

له فی خده الوردی خال

”اس کے گلابی گالوں پر ایک تل ہے جس پر اس کے رخساروں کا بنفشہ گردش کرتا ہے۔“

مخافة جارح من مقلتیہ

کشحور و تخباً فی سیاج

”جیسا کہ شعر و رشکاری کی آنکھوں سے خوفزدہ ہو کر انگور کی باڑھ میں اپنے آپ کو چھپا لیتا ہے۔“

الحکم شعر و رشکاری کی طرح ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔

تعبیر شعر و رکو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ کا پیش کار ہو اور نحوی اور ادیب کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات شعر و رکو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذہین آدمی سے دی جاتی ہے اور کبھی شعر و رکو خواب میں دیکھنا طفل کتب پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

شَحْمَةُ الْأَرْضِ

”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ یہ ایک کیزرا ہے کہ اگر انسان اس کو چھوئے تو یہ اکٹھا ہو جاتا ہے اور ”خرزہ“ (کوڑی) کی طرح مچ جاتا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ ”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ سے مراد ”الخرطی“ (یعنی کچھوا) ہے اور یہ ایک کیزرا ہے جو لمبا ہوتا ہے اور اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ کیزراندیوں وغیرہ میں پایا جاتا ہے۔ زحشری نے ”ربیع الاربار“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک کیزرا ہے جو سرخ نقطوں والا ہوتا ہے۔ گویا کہ وہ ایک سفید مچھلی ہے۔ عورتوں کی پتیلیوں کو بھی اس کیزرے سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ برمس نے کہا ہے کہ یہ چھوٹا چوپایہ ہے جو خوشبودار ہوتا ہے اور آگ اس کو نہیں جلاتی۔ نیز یہ آگ میں ایک جانب سے داخل ہوتا ہے اور دوسری جانب سے باہر نکل جاتا ہے۔

خواص جو شخص اس کیزرے کی چربی اپنے جسم پر مل لے تو اس کو آگ نہیں جلائے گی اگرچہ وہ آگ میں داخل ہو جائے۔ اگر ”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ کو پکڑ لیا جائے اور اس کو خشک کر کے ایک درہم کے بقدر کسی چیز میں ملا کر ایسی عورت کو پلایا جائے جو دروزہ میں مبتلا ہو تو اسی وقت بچہ کی ولادت ہو جائے گی۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر ”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ کو بھون کر روٹی کے ہمراہ کھایا جائے تو مثانہ کی پتھری ٹوٹ کر نکل جائے گی۔ اگر یہی کیزرا خشک کر کے یرقان کے مریض کو کھلایا جائے تو اس کی زہری ختم ہو جائے گی۔ اگر اس کیزرے کو جاکر اس کی راکھ تیل میں ملا کر گھسنے کے سر پر مالش کی جائے تو اس کے بال نکل آئیں گے اور گنجان زائل ہو جائے گا۔

شحمۃ الارض کا شرعی حکم اور تعبیر

”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ کی تعبیر اور شرعی حکم ”الدود“ یعنی کیڑے کی طرح ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی بیان ”باب الدال“ میں گزر چکا ہے کہ کیڑا خبائث میں شامل ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔

الشذا

”الشذا“ (شین کے فتح اور زال معجہ کیساتھ) اس سے مراد کتے کی کھسی ہے۔ نیز بعض اوقات لفظ ”شذاة“ کا اطلاق اونٹنی پر بھی ہوتا ہے۔

الشران

”الشران“ مچھر کے مشابہ ایک حیوان جو انسان کے منہ کو ڈھانپ دیتا ہے۔

الشرشق، الشقراق، الشرشور

”الشرشق‘ الشقراق‘ الشرشور“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چڑیا کے مشابہ ایک پرندہ ہے جس کا رنگ نیلا اور سرخ ہوتا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الباء میں ”ابو براتش“ کے تحت گزر چکا ہے۔ شرعی حکم | یہ پرندہ حلال ہے کیونکہ یہ عام چیزوں کے حکم میں داخل ہے۔

الشرغ

”الشرغ“ اس سے مراد چھوٹی مینڈک ہے۔ عنقریب انشاء اللہ لفظ ”الشفقد“ کے تحت ”باب الضاد المعجمۃ“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

الشرنبی

”الشرنبی“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

الشصر

”الشصر“ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہرنی کا بچہ ہے۔ نیز اس کے لئے ”شاصر“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔

الشعراء

”الشعراء“ (شین کے فتح اور سرہ سے ساتھ) اس سے مراد نیلے یا سرخ رنگ کی کھسی ہے جو اونٹ، گدھے اور کتوں وغیرہ پر پھینکتی ہے اور انہیں سخت اذیت پہنچاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ کھسی کتے کی طرح ہے۔

سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ مشرکین بدھ کے روزِ جبلِ احد پر پہنچے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سنا کہ مشرکین جبلِ احد پر اترے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ کیا اور اس مشورہ میں عبداللہ ابی سلول کو بھی بلایا۔ حالانکہ اس سے قبل آپ نے کبھی اسے مشورہ کیلئے نہیں بلایا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی مشورہ کیا۔ پس عبداللہ بن ابی سلول اور اکثر انصار نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کریں اور باہر نہ نکلیں۔ پس اللہ کی قسم جب ہم نے مدینہ سے باہر نکل کر دشمن کا مقابلہ کیا تو ہمیں شکست کا سامنا کرنا پڑا اور جب ہم نے مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کیا تو ہم فتح سے ہمکنار ہوئے۔ پس ہمیں کیسے شکست ہو سکتی ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہم میں موجود ہیں۔ پس آپ مشرکین کی پرواہ نہ کریں۔ اگر انہوں نے قیام کیا تو یہ ان کے حق میں مضر ہوگا اور اگر انہوں نے ہم پر حملہ کیا تو مرد آسنے سائے قتال کریں گے اور عورتیں اور بچے اوپر سے پتھراؤ کریں گے اور اگر وہ واپس جائیں گے تو نامراد واپس جائیں گے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رائے کو پسند فرمایا۔ بعض صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ہمارے ساتھ ان کتوں کے مقابلہ کے لئے مدینہ سے باہر نکلیں تاکہ وہ یہ گمان نہ کریں کہ ہم ان کے مقابلہ سے عاجز و قاصر ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ گائے ذبح کی جا رہی ہے۔ پس میں نے اس کی تعبیر خیر و بھلائی سے لی ہے اور میں نے دیکھا کہ میری تلوار کی دھار کند ہوگئی۔ پس میں نے اس کی تعبیر ہزیمت سے لی ہے اور میں نے دیکھا کہ میں نے اپنا ہاتھ ایک مضبوط زرہ میں داخل کیا ہے۔ پس میں نے اس کی تعبیر مدینہ سے لی ہے۔ پس اگر تم مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کرنا چاہتے ہو تو ایسا ہی کرو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ مشرکین مدینہ میں داخل ہوں تو ان سے گلیوں میں قتال کیا جائے۔ پس مسلمانوں کے ان آدمیوں نے جو غزوہ بدر میں شریک نہیں ہو سکے تھے اور اللہ تعالیٰ نے غزوہ احد میں انہیں شہادت کا مرتبہ عطا فرمایا۔ عرض کیا یا رسول اللہؐ آپ ہمارے ساتھ اللہ کے دشمن کا مقابلہ کرنے کیلئے مدینہ سے باہر چلے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں داخل ہوئے اور ہتھیار پہن کر تشریف لائے۔ پس جب صحابہؓ نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہتھیار پہن لئے ہیں تو وہ نادم ہوئے اور آپس میں کہنے لگے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورہ دے کر برا کیا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تو وحی نازل ہوتی ہے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ جیسے آپ کی مرضی ہو کیجئے اور صحابہؓ نے اپنے فعل پر معذرت بھی کی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ کا نبی ہتھیار باندھ لیتا ہے تو اس کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ قتال کئے بغیر اپنے ہتھیار کھول دے۔ پس مشرکین نے بدھ اور جمعرات کے دن احد میں قیام کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کی طرف اپنے صحابہؓ کے ہمراہ جمعہ کے دن نماز جمعہ کے بعد نکلے اور ہفتہ کی صبح ۱۵ اشوال ۳ھ کو احد کی گھاٹی میں داخل ہوئے۔ نیز آپ کے اصحاب سات سو کی تعداد میں تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جبیرؓ جو خوات بن جبیرؓ کے بھائی تھے کو پچاس تیر اندازوں پر امیر مقرر فرمایا اور حکم دیا کہ پہاڑ کی جڑ میں قائم رہنا اور اگر دشمن ہماری پشت سے حملہ کرے تو تیروں سے ان کا مقابلہ کرنا۔ خواہ ہمیں فتح ہو یا شکست۔ تم یہاں سے نہ ہٹنا۔ یہاں تک کہ تمہیں یہاں سے ہٹنے کا حکم دیا جائے۔ پس دشمن ہم پر غلبہ نہیں پاسکتا اگر تم اپنی جگہ پر جمے رہے۔ پس قریش قتال کیلئے آئے اور ان کی دائیں جانب خالد بن ولیدؓ اور بائیں جانب عکرمہ بن ابی جہلؓ تھے اور ان کے ساتھ عورتیں بھی تھیں جو دف

بجائے کہ اشعار پڑھتے تھے۔ پس جنگ شروع ہوئی یہاں تک کہ سخت مقابلہ ہوا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں تلوار لی اور فرمایا کون ہے جو میرے ہاتھ سے یہ تلوار لے کر دشمن کا مقابلہ کرے۔ یہاں تک کہ اسے شکست سے دوچار کر دے۔ پس ابودجانہؓ سہمک بن خرضہ نے وہ تلوار آپ ﷺ کے ہاتھ سے لی اور ایک سرخ مہمہ پاندھ کر اور تلوار ہاتھ میں لے کر فخر کے ساتھ چلے۔ پس یہ منظر دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس موقع پر اللہ تعالیٰ کو یہ چال ناپسند نہیں ہے۔ پس ابودجانہؓ نے اس تلوار سے بہت سے مشرکین کے سر تن سے جدا کر دیے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحابؓ نے دشمن پر حملہ کر کے اسے شکست دی۔ پس عبداللہ بن جبیر کے ساتھیوں نے کہا مال غنیمت مال غنیمت اور کہنے لگے۔ اللہ کی قسم ہم بھی لوگوں کے ہمراہ مال غنیمت لوٹیں گے۔ پس وہ مال غنیمت لوٹنے لگے تو ان کے چہرے دشمن سے پھر گئے۔ پس عبداللہ بن جبیرؓ نے ان کو روکا لیکن وہ نہیں مانے اور مال غنیمت لوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ یہاں تک کہ صرف دس آدمی آپ کے ساتھ باقی رہے۔ حضرت خالد بن ولیدؓ نے دیکھا کہ تیر انداز بہت کم ہیں باقی مال غنیمت لوٹنے میں مصروف ہیں تو انہوں نے میدان خانی دیکھ کر مشرکین کے سواروں کو بلایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ پر پھیلنے کی طرف سے حملہ کر دیا اور انہیں شکست دیدی۔ عبداللہ بن قمرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک پتھر مارا جس سے آپ کے سامنے کے دندان مبارک شہید ہو گئے اور ناک اور چہرہ بھی زخمی ہو گیا۔ پس زخمی ہونے کی وجہ سے آپ کا خون کافی مقدار میں بہہ گیا جس کی بناء پر آپ پر کمزوری غالب آ گئی اور آپ ایک گڑھ میں گر گئے اور آپ کے اصحاب آپ سے متفرق ہو گئے۔ پس رسول اللہؐ نے ایک پتھر کے سہارے گڑھے سے نکلنے کی کوشش کی لیکن باہر نہ نکل سکے۔ پس حضرت طلحہؓ آپ کے نیچے بیٹھ گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے سہارے اوپر آئے۔ ہندہ اور اس کی ساتھی عورتوں نے مسلمان شہداء کی لاشوں کا مثلہ کرنا شروع کیا۔ ہندہ نے مسلمانوں کے کٹے ہوئے اعضاء کا ایک ہار بنا کر وحشی کو دیا جس نے حضرت حمزہؓ کو شہید کیا تھا اور خود حضرت حمزہؓ کا کیچہ دانتوں سے چبانے لگی لیکن نکلنے پر قادر نہ ہو سکی اس لئے نیچے پھینک دیا۔ عبداللہ بن قمرہؓ آگے بڑھا تا کہ رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دے۔ پس حضرت مصعب بن عمیرؓ نے جو رسول اللہ کے علبردار تھے۔ عبداللہ بن قمرہ کا مقابلہ کیا۔ عبداللہ بن قمرہ نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو شہید کر دیا۔ ابن قمرہ نے سمجھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کر دیا ہے۔ پس وہ اپنے لشکر کی طرف واپس گیا اور کہنے لگا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو (نعوذ باللہ) قتل کر دیا ہے اور ایک آواز لگانے والے نے آواز لگائی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیا گیا ہے اور یہ آواز لگانے والا ابلیس تھا۔ پس اس آواز کی سماعت کے بعد کچھ مسلمانوں نے پشت پھیرنی شروع کر دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف بلانے لگے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد تیس آدمی جمع ہو گئے۔ پس انہوں نے کفار سے قتال کیا اور ان کو دور ہٹا دیا۔ حضرت طلحہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین کے درمیان دیوار بن کر کھڑے ہو گئے اور آپ کا ہاتھ زخمی ہو گیا اور وہ ہاتھ سوکھ گیا۔ اس دن مشرکین کے حملہ سے حضرت قتادہؓ کی آنکھ باہر نکل کر ان کے چہرہ پر آ کر گر گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آنکھ کو اپنے دسن مبارک سے اس جگہ پر رکھ دیا تو یہ آنکھ پہلے سے بھی زیادہ روشن ہو گئی۔ ابن ابی خلفؓ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے ارادہ سے آگے بڑھا اور کہنے لگا اگر آج میرے ہاتھ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نجات مل گئی تو میں نجات نہیں پاؤں گا۔ پس صحابہؓ نے عرض کیا

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہم اس کو قتل کر دیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو بلاؤ۔ یہاں تک کہ وہ میرے قریب آجائے۔ ابی بن خلف اس سے قبل جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا تو کہتا کہ میں نے ایک گھوڑا پالا جس پر سوار ہو کر میں تمہیں قتل کروں گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں فرمایا کرتے تھے بلکہ انشاء اللہ میں ہی تمہیں قتل کروں گا۔ پس جب ابی بن خلف غزوہ احد کے دن گھوڑے پر سوار ہو کر آپ ﷺ کے قریب آیا تو رسول اللہ نے حرث بن صمد سے نیزہ لے کر اس پر حملہ کیا اور اس کو ایک معمولی زخم لگایا۔ راوی کہتے ہیں کہ حملہ کے وقت ہم اس سے دور ہو گئے جیسے سرخ مکھی اونٹ کی پشت سے دور ہو جاتی ہے۔ پس ابی بن خلف زخمی ہونے کے بعد گھوڑے سے گر پڑا اور بھاری طرح چلانے لگا اور یہ کہتا ہوا مشرکین کے لشکر کی طرف فرار ہوا کہ محمد ﷺ مجھے قتل کر دیا ہے۔ پس مشرکین نے کہا کہ کوئی حرج نہیں معمولی زخم ہے، ٹھیک ہو جائے گا۔ پس ابی بن خلف نے کہا کہ اگر یہ زخم ربیعہ اور مضر کا ہوتا تو میں ان کو قتل کر دیتا۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ محمد ﷺ نے مجھ سے کہا تھا کہ میں تمہیں قتل کر دوں گا۔ پس اللہ کی قسم اگر اس گفتگو کے بعد اگر محمد ﷺ مجھ پر صرف تھوک ہی دیتے تو میں ہلاک ہو جاتا۔ پس ایک دن ہی گزرا تھا کہ یہ اللہ کا دشمن ایسی جگہ میں ہلاک ہوا جس کو سرف کہا جاتا ہے۔ حضرت حسانؓ نے اس کے متعلق کہا ہے کہ۔

أَبِي حَسَنِ بَارَزَهُ الرَّسُولُ

لَقَدْ وَرِثَ الصَّلَاةَ عَنْ أَبِيهِ

”تحقیق ضلالت ابی بن خلف کو اپنے باپ سے وراثت میں ملی تھی اور جب رسول اللہ نے ابی سے مبارزت فرمائی۔“

وَتَوَعَّدُهُ وَأَنْتَ بِهِ جَهُولٌ

أَتَيْتَ إِلَيْهِ تَحْمِلَ رَمٍ عَظِيمٍ

”تو وہ آپ کی طرف اس حال میں آیا کہ اس کے جسم پر بوسیدہ ہڈیاں تھیں اور قتل کی دھمکیاں دے رہا تھا اور وہ اپنے انجام سے بالکل بے خبر تھا۔“

تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب اس شخص کو ہوگا جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا اس کو کسی نبی نے قتل کیا۔ علامہ دمیر نے فرمایا ہے کہ یہ بات واضح ہے کہ اللہ کے نبی کسی آدمی کو قتل نہیں کرتے اور اگر کبھی کسی کو قتل کر دیں تو مخلوق میں سب سے بدترین شخص ہی ہوگا جس کو اللہ کے نبی قتل کریں گے۔

الشغواء

”الشغواء“ (شین کے فتح، غین کے سکون اور الف مدودہ کے ساتھ) اس سے مراد عقاب ہے۔ ”الشغواء“ دو معنوں میں مستعمل ہے۔ ایک دانت کا دوسرے دانت سے بڑھ جانا اور ”الشغواء“ کا ایک معنی یہ ہے کہ چھوٹے بڑے دانت والا۔ پس عقاب کی اوپر والی چونچ نیچلی چونچ سے بڑی ہوتی ہے اس لئے اسے بھی ”الشغواء“ کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

شغوا بوطن بین الشیق والنیق

”وہ لوگ اپنے وطن میں پہاڑ کی چوٹیوں کے درمیان غائب آ گئے۔“

الشفدع

”الشفدع“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھوٹی مینڈک ہے۔

الشفین

”الشفین“ (شین کے کسرہ کے ساتھ بروزن-شین) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو دو ماکول اللحم پرندوں کے اختلاط سے وجود میں آتا ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ کبوتر کی اقسام میں سے ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الشفین“ سے مراد جنگلی کبوتر ہے۔ اس پرندے کی آواز میں ترنم ہوتا ہے۔ جیسے سارنگی میں ترنم ہوتا ہے اور اس پرندے کی آواز ٹمگین ہوتی ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”شفائن“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی آواز اندھیرے میں بہت خوبصورت محسوس ہوتی ہے۔ اس کی خاصیت یہ بھی ہے کہ اگر اس کی مادہ گم ہو جائے یا ہلاک ہو جائے تو یہ پھر بحر کی حیثیت سے زندگی گزارتا ہے اور یہ کسی دوسری مادہ کے ساتھ بغتی نہیں کرتا۔ اسی طرح اس پرندے کی مادہ میں بھی یہ خاصیت پائی جاتی ہے۔ پس جب یہ پرندہ موٹا ہو جاتا ہے تو اس کے پراساقت ہو جاتے ہیں اور یہ بغتی کرنا بھی ترک کر دیتا ہے۔ یہ عزالت پسند اور دشمنوں سے ہوشیار رہنے والا پرندہ ہے۔

الحکم | تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ پرندہ حلال ہے۔

خواص | اس پرندے کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس کا گوشت استعمال کرنے کی بجائے اس کے چھوٹے بچوں کا گوشت استعمال کیا جائے۔ اس کے گوشت سے پیدا ہونے والا خون بھی گرم خشک ہوتا ہے۔ اگر اس کے گوشت میں بکثرت گھی ملا کر استعمال کیا جائے تو اس کے گوشت کی گرمی اور خشکی میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ اگر اس پرندے کے انڈے زیتون کے تیل کے ہمراہ استعمال کئے جائیں تو قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کی بیٹ اُرگلاب کے عرق میں ملا کر عورت رحم کے درد کے لئے استعمال کرے۔ تو اس کے رحم کا درد ختم ہو جائے گا۔ اگر اس پرندے کا گرم خون آشوب چشم اور آنکھ کے دم کے مرض میں مبتلا شخص اپنی آنکھ میں نچکا لے تو شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر اس پرندے کے انڈے کی سفیدی اور گلاب کے عرق میں روئی بھگو کر آنکھ پر رکھ دی جائے تو یہ دونوں چیزیں آشوب چشم اور آنکھ کے دم کے لئے بے حد مفید ہیں۔ یہ نسخہ نافع اور مجرب ہے۔

الشق

”الشق“ قزوینی نے کہا ہے کہ شیطان کی قسم ہے جس کا بالائی حصہ انسان کی مثل ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ ”الفساس“ یعنی بن مائس انسان اور شق سے مرکب ہے۔ یہ بعض اوقات سفر میں انسانوں پر ظاہر ہوتا ہے۔

کہتے ہیں کہ علقمہ بن صفوان ابن امیہ ایک رات باہر نکلا۔ پس جب وہ ایک خاص جگہ پر پہنچا تو اس پر ”الشق“ ظاہر ہوا۔ پس علقمہ نے ”الشق“ سے کہا تیرا اور میرا کیا تعلق ہے۔ پس تو اپنے تیرے ترش میں رکھ لے۔ کیا تو ایسے شخص کو قتل کرنا چاہتا ہے جو تیرے قتل

پر آمادہ نہیں ہے۔ پس ”الشق“ نے کہا افسوس ہے تیرے لئے اور میں صبر کرتا ہوں جب تک تجھ میں لڑائی کی حرارت پیدا نہ ہو جائے۔ پس ان دونوں کے درمیان لڑائی شروع ہو گئی اور آخر کار ”الشق“ کی موت واقع ہو گئی۔ پس ”الشق“ اور سطح عرب کے دو مشہور کاہن تھے۔ پس ”الشق“ نصف انسان تھا۔ اس کا ایک ہاتھ ایک پاؤں اور ایک آنکھ تھی اور سطح کے جسم میں نہ ہڈیاں تھیں اور نہ ہی اس کی انگلیاں تھیں اور زمین پر ایسے لیٹ جاتا تھا۔ جیسے چٹائی بچھادی جاتی ہے۔ الشق اور سطح کی ولادت اس دن ہوئی جس دن طرفہ کاہنہ کی موت واقع ہوئی اور یہ عمرو بن عامر کی بیوی تھی۔ پس طرفہ نے اس دن جس دن اس کی موت واقع ہوئی۔ موت سے قبل سطح کاہنہ بلایا۔ پس جب وہ اس کے پاس لایا گیا تو اس نے اپنا لعاب دہن اس کے حلق میں ڈال دیا اور کہا کہ یہ بچہ میرا جانشین ہوگا۔ میرے علم میں اور کہانت میں۔ سطح کا چہرہ اس کے سینے میں تھا اور اس کا سر نہیں تھا اور نہ ہی اس کی گردن تھی۔ پس طرفہ کاہنہ نے ”الشق“ کو بلایا۔ پس اس نے اس کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا۔ پھر اس کے بعد طرفہ کی موت واقع ہو گئی اور اس کی قبر مقام جھہ میں ہے۔ حافظ ابو الفرج بن جوزی نے لکھا ہے کہ خالد بن عبداللہ الفہر ی شق کی اولاد میں سے تھا۔

شاہ یمن کا خواب | سیرت ابن ہشام میں ابن الشق سے روایت ہے کہ مالک بن نضر نے ایک خوفناک خواب دیکھا۔ پس اس نے اپنی رعایا کے تمام ساحروں اور نجومیوں کو بلایا۔ پس وہ سب جمع ہو گئے۔ پس بادشاہ نے کہا میں نے ایک خوفناک خواب دیکھا ہے جس کی وجہ سے میں گھبرا گیا ہوں۔ پس نجومیوں نے کہا کہ آپ خواب بیان کیجئے۔ ہم اس کی تعبیر کے متعلق آپ کو خبر دیں گے۔ پس بادشاہ نے ان سے کہا کہ اگر میں نے اپنا خواب خود ہی تمہارے سامنے بیان کر دیا تو میں تمہاری بتائی ہوئی تعبیر سے مطمئن نہیں ہوں گا۔ پس میں کسی کی تعبیر کی تصدیق نہیں کروں گا مگر اس کی جو میرے خواب کو بتلانے سے پہلے ہی جان لے۔ پس ان سب نے آپ میں مشورہ کیا کہ جو بادشاہ سلامت نے خواب دیکھا۔ اس کو شق اور سطح کے علاوہ کوئی نہیں بیان کر سکتا۔ پس جب انہوں نے بادشاہ کو یہ بات بتلائی تو اس نے ان دونوں کو بلانے کیلئے قاصد بھیج دیا۔ پس جب وہ دونوں حاضر ہو گئے تو بادشاہ نے سطح سے سوال کیا۔ پس سطح نے کہا کہ اے بادشاہ بے شک آپ نے خواب میں ایک کھوپڑی دیکھی ہے جو تار کئی میں نمودار ہوئی اور اس نے تمام کھوپڑی والوں کو کھالیا۔ پس بادشاہ نے کہا کہ تم نے خواب کو بیان کرنے میں کوئی خطا نہیں کی۔ پس تیرے پاس اس کی کیا تاویل ہے۔ پس سطح نے کہا کہ ان دوحروں کے درمیان جتنے جانور مقیم ہیں۔ میں ان سب کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ آپ کی زمین پر حبشیوں کا نزول ہوگا اور وہ امین اور جرش کے درمیان بتنی زمین ہے سب کے مالک ہو جائیں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے سطح تو نے بڑی دردناک بات کی خبر دی ہے۔ پس یہ واقعہ میرے زمانہ حکومت میں ہوگا یا میرے بعد؟ پس سطح نے کہا کہ یہ واقعہ آپ کے ساٹھ یا ستر سال بعد رونما ہوگا۔ پھر حبشیوں کے ساتھ قتال ہوگا اور وہ یہاں سے نکال دیئے جائیں گے۔ بادشاہ نے کہا وہ کون ہوگا جو ان سے قتال کرے گا اور انہیں اس زمین سے باہر نکال دے گا۔ سطح نے کہا کہ وہ ابن ذی یزن ہوگا جو عدن سے نکلے گا اور ان سب حبشیوں کو یمن سے نکال دے گا۔ بادشاہ نے کہا کیا ابن ذی یزن کی حکومت کو دوام حاصل ہوگا یا منقطع ہو جائے گی۔ سطح نے کہا منقطع ہو جائے گی۔ بادشاہ نے کہا اس کی حکومت کو ختم کرنے والا کون ہوگا۔ سطح نے کہا ایک پاک نبی ہوگا جس کے پاس اس کے بلند و برتر رب کی طرف سے وحی آئے گی۔ پس بادشاہ نے کہا یہ نبی کس قوم سے ہوگا۔ سطح نے کہا غالب بن فہر بن مالک بن نضر کی اولاد سے ہوگا اور ان کی قوم میں آخر وقت تک

حکومت رہے گی۔ بادشاہ نے کہا کیا ان کا زمانہ ختم بھی ہوگا اسے سطح۔ سطح نے کہا ہاں۔ اس دن اولین و آخرین کو جمع کیا جائے گا اور نیکو کار خوشحال ہوں گے اور بدکار بدحال ہوں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے سطح کیا تو نے سچ کہا ہے۔ سطح نے کہا ہاں میں شفق، عشق اور چاند کی قسم کھا کر کہتا ہوں جبکہ وہ پورا ہو جائے جو کچھ میں نے تمہیں بتلایا ہے۔ یہ بالکل سچ ہے۔ پھر اس کے بعد بادشاہ نے ”اشق“ کو بلایا اور اس سے سوال کیا جیسے سطح سے سوال کیا تھا۔ پس شق نے اس سے کہا کہ تو نے ایک کھوپڑی دیکھی ہے جو تاریکی سے نمودار ہو کر باغ اور پہاڑی کے درمیان کھڑی ہو گئی اور اس نے ہر ذی روح کو کھالیا۔ پس جب بادشاہ نے یہ بات سنی تو شق سے کہا تو نے خواب کو بیان کرنے میں خطا نہیں کی۔ پس تیرے پاس اس کی کیا تعبیر ہے۔ پس شق نے کہا میں ان دو پہاڑیوں کے درمیان بسنے والے انسانوں کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تمہارے ملک میں جشی آئیں گے اور وہ سب پر غالب آ جائیں گے اور اینے سے خزان تک ان کی حکومت ہوگی۔ پس بادشاہ نے کہا میرا باپ تجھ پر قربان ہوا شق یہ تو بہت دردناک خبر ہے۔ پس یہ واقعہ میرے زمانے میں پیش آئے گا یا میرے بعد۔ پس شق نے کہا کہ آپ سے ایک زمانہ بعد رونما ہوگا۔ پھر تمہیں ان حشیوں سے ایک عظیم انسان نجات دلائے گا اور وہ ان حشیوں کو سخت اذیت پہنچائے گا۔ پس بادشاہ نے کہا وہ عظیم انسان کون ہوگا۔ شق نے کہا یمن کا ایک غلام ہے جو ابن ذی یزن کے گھر سے نمودار ہوگا۔ پس بادشاہ نے کہا کیا اس کی بادشاہت کو دوام حاصل ہوگا یا منقطع ہو جائے گی۔ شق نے کہا نہیں بلکہ منقطع ہو جائے گی اور اس کی بادشاہت کو منقطع کرنے والے رسول خاتم النبیین ہوں گے جو اہل دین اور فضل کے درمیان عدل و حق لے کر آئیں گے اور ان کی قوم میں یہ حکومت فیصلے کے دن تک قائم رہے گی۔ بادشاہ نے کہا فیصلے کا دن کیا ہے۔ پس شق نے کہا یہ وہ دن ہے جس دن لوگوں کو بدلہ دیا جائے گا اور آسمان سے پکارا جائے گا جس کو زندہ اور مردہ سب سنیں گے اور لوگوں کو جمع کیا جائے گا۔ پس نیک لوگ اپنی نیکی کی وجہ سے کامیاب ہوں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے شق کیا تو نے سچ کہا ہے۔ شق نے کہا آسمان و زمین اور ان کے درمیان میں جو کچھ ہے ان کے رب کی قسم اور ان کی پستی و بلندی کی قسم جو میں نے تجھے خبر دی ہے وہ سچ ہے اور اس میں شک و شبہ نہیں ہے۔ پس بادشاہ نے دونوں کا بنوں کی بتائی ہوئی تعبیر میں مطابقت پائی تو اسے مستقبل میں رونما ہونے والے واقعات کا یقین ہو گیا۔ پس اس نے حشیوں کے غلبہ کے خوف سے اپنے گھر والوں کو ”الحیرۃ“ منتقل کر دیا۔ سیرت ابن ہشام میں ابن اسحق ہی سے مروی ہے کہ جس رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہوئی۔ اسی رات کسریٰ شاہ فارس کے محل میں زلزلہ آ گیا اور اس کے چودہ کنگرے گر گئے۔ اس وقت فارس کا حکمران کسریٰ نوشیروان تھا۔ پس اس واقعہ کی وجہ سے وہ خوفزدہ ہو گیا اور اس نے اس کو بدشگونی خیال کیا۔ پس اس نے رئیس موبدان قضاۃ ”نامیین“ کمانڈروں، امراء وزیر بزرگھیر اور حافظین سرحد اور گورنروں کو جمع کر کے اس واقعہ کی خبر دی۔ پس رئیس موبدان نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک اونٹ گھوڑوں کو ہنکا تے ہوئے لئے جا رہا ہے اور وہ دریائے دجلہ کو عبور کر کے ملک فارس میں پھیل گئے ہیں۔ اہل دربار نے بادشاہ کو خبر دی کہ آج کی رات آتش کدہ فارس (جو مجوسیوں نے ایک ہزار سال سے روشن کر رکھا تھا) بھی ٹھنڈا پڑ گیا تھا۔ پس نوشیروان اور تمام اہل مجلس خوفزدہ ہو گئے اور اس واقعہ کی کوئی مناسب وجہ انہیں معلوم نہیں ہو سکی اور وہ سب حیران و پریشان واپس ہو گئے۔ پس ملک کے مختلف حصوں سے آگ کے ٹھنڈا ہونے کی خبریں بادشاہ نوشیروان کو موصول ہوتی رہیں۔ نیز یہ خبر اس کو موصول ہوئی کہ اس رات بحیرہ سادہ کا پانی بھی خشک ہو گیا تھا۔ پس بادشاہ

نے علماء دین اور سرداروں کو جمع کیا اور انہیں سارے واقعات سنائے اور ان سے اس کے متعلق مشورہ طلب کیا۔ پس رئیس موبدان نے کہا کہ یہ واقعات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ عرب کے اندر ایک عظیم حادثہ رونما ہوا ہے۔ پس شاہ کسریٰ نے نعمان بن منذر کو خط لکھا کہ جو شخص عربوں کے حالات سے سب سے زیادہ واقف ہو اسے میرے پاس بھیج دو۔ پس نعمان نے عبدالمسیح بن عمرو غسانی جو بہت معمر تھے کو شاہ کسریٰ کے پاس بھیج دیا۔ پس جب یہ کسریٰ کے پاس پہنچا تو بادشاہ نے کہا کہ کیا میں جو بات تم سے پوچھنا چاہتا ہوں تمہیں اس کا علم ہے۔ عبدالمسیح نے کہا کہ آپ کیا پوچھنا چاہتے ہیں۔ پس اگر مجھے علم ہوا تو ضرور اس کی خبر دوں گا۔ کسریٰ نے کہا کہ میں ایسے شخص کی تلاش میں ہوں جو میرے بتانے سے قبل مجھے بتا دے کہ میں اس سے کیا پوچھنا چاہتا ہوں۔ پس عبدالمسیح نے کہا کہ یہ کام تو میرے ماموں سطح ہی کر سکتے ہیں جو مشارق شام میں مقیم ہیں۔ کسریٰ نے کہا کہ تم جاؤ اور اپنے ماموں سے پوچھو۔ پس عبدالمسیح شام کی طرف روانہ ہوا۔ یہاں تک کہ جب سطح کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ قریب المرگ ہے۔ پس عبدالمسیح نے اس کو سلام کیا لیکن اس نے جواب نہیں دیا۔ پس عبدالمسیح نے بلند آواز سے پکار کر کہا۔

يا صاحب الخطة اعيت مَنْ وَمِنْ

أصم ام يسمع غطريف اليمن

”کیا تو بہرہ ہو گیا ہے یا نرہا ہے اے یس کے سردار۔ اے مبہم امور کو کھولنے والے کیا تجھے معلوم ہے میں کون ہوں اور کہاں سے آیا ہوں۔“ پس سطح نے آنکھیں کھولیں اور کہنے لگا تو عبدالمسیح ہے اور ایسی اونٹنی پر سوار ہے جس کی رانیں بھنجی ہوئی ہیں اور تو سطح کے پاس ایسے موقع پر آیا ہے کہ وہ قبر میں پاؤں لٹکائے ہوئے ہے۔ نیز تجھے شاہ فارس نے اس لئے میرے پاس بھیجا ہے کہ تو ایون کسریٰ کے زلزلہ کے متعلق اور نو شیرواں کے خواب کی تعبیر بتلائے۔ موبدان کا خواب یہ ہے کہ طاق توراونٹ عربی گھوڑوں کو ہکاتے ہوئے لے جا رہے ہیں اور وہ دریائے دجلہ کو عبور کر کے ملک فارس میں پہنچ گئے ہیں۔ اے عبدالمسیح جب تلاوت قرآن کا ظہور ہوگا اور صاحب اللہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) مبعوث ہوں اور بحیرہ سادہ کا پانی خشک ہو جائے تو اہل فارس کے لئے بابل جائے پناہ نہیں ہوگا اور نہ ہی شام۔ سطح کے لئے بابرکت ہوگا۔ نیز کسریٰ کے محل کے جتنے نگرے گر گئے ہیں۔ بادشاہ اتنی ہی مدت فارس پر حکومت کریں گے اور جو کچھ ہونے والا ہے وہ ہو کر رہے گا۔ پس اس کے بعد سطح کی موت واقع ہوگئی اور عبدالمسیح اپنی سواری پر سوار ہو کر واپس کسریٰ کے پاس آیا اور سطح کی ساری باتیں کسریٰ کے سامنے بیان کر دیں۔ کسریٰ نے کہا کہ ابھی چودہ بادشاہ حکومت کرنے کے لئے باقی ہیں۔ پس بادشاہوں کے متعلق پیشین گوئی اس طرح پوری ہوئی کہ فارس کے دس بادشاہ نے اپنی گنتی چار سال میں پوری کر لی۔ باقی چار بادشاہ حضرت عثمان کے دور حکومت کے آخر میں ختم ہو گئے۔ بابل سے مراد عراق ہے اور اسے بابل اس لئے کہتے ہیں کہ یہاں سقوط صرح نمرود کے وقت احتلا السہ ظاہر ہوا تھا۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ بابل سے مراد کوفہ کی سرزمین ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جبل دبناد کو بابل کہتے ہیں۔ کسریٰ وہ پہلا مقتول ہے جس نے اپنے قاتل سے بدلہ لیا جیسا کہ ابوالفرج ابن الجوزی نے اپنی کتاب ”الاذکیا“ میں لکھا ہے کہ کسریٰ کو نجومیوں نے خبر دی کہ تجھے قتل کر دیا جائے گا۔ پس اس نے کہا اللہ کی قسم میں ضرور اپنے قاتل کو قتل کروں گا۔ پس اس نے زہر قاتل لے کر ایک ڈبیہ میں بند کر کے اس پر مہر لگا دی اور اس پر لکھ دیا کہ یہ ایک دوا ہے جو قوت باہ کے لئے مفید ہے اور جو شخص اس کو کھالے گا اس میں اس قدر قوت پیدا ہو جائے گی کہ وہ کئی کئی عورتوں سے جماع کرنے پر قادر ہو جائے

گا۔ پس جب شاہ کسریٰ کو اس کے بیٹے نے قتل کر دیا تو اس نے خزانہ کو کھولا تو اس میں ایک ذبیہ پائی جس پر مہر لگی تھی اور ایک تحریر بھی تھی۔ پس اس نے اس تحریر کو پڑھ کر خیال کیا کہ اس کا باپ اس دوا کو کھانے کی وجہ سے اتنا طاقتور تھا کہ وہ کئی عورتوں سے جماع کرنے پر قادر تھا۔ پس اس نے اس ذبیہ کو کھولا اور اس دوا (زہر قاتل) کو تحریر کی ہوئی مقدار کے مطابق کھالیا۔ پس دوا کھانے کے بعد اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس کسریٰ پہلا مقتول ہے جس نے اپنے قاتل سے قصاص لیا تھا۔ تحقیق ”باب الدال الہمسلمۃ“ لفظ ”الدایۃ“ کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ کسریٰ کے پاس تیس ہزار عورتیں اور پچاس ہزار چوپائے تھے۔

الشَّقْحَطْبُ

”الشَّقْحَطْبُ“ (بروزن سفر جل) اس سے مراد مینڈھا ہے جس کے چار سینگ ہوتے ہیں۔ اس کی جمع کیلئے شقاط اور شقاطب کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الشَّقْدَان

”الشَّقْدَان“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد گرگٹ ہے۔ اسی طرح گوہ، دل، طعن، چھچکی اور سرخ زہریلے سانپ کے لئے بھی ”الشَّقْدَان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا واحد ”شقدۃ“ ہے۔

الشَّقْرَاق

”الشَّقْرَاق“ صاحب الحکم اور ابن قتیبہ کے نزدیک اس کو شین کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ بطریقوں نے کہا ہے کہ کسرہ زیادہ فصیح ہے۔ اس لئے کہ اسموں کے اوزان میں فعلان (فاء کے کسرہ کے ساتھ) ہے جیسا کہ طرمح اور شقرا ہے لیکن فعان (فاء کے فتح کے ساتھ) نہیں ہے۔ مصنف کی دوسری کتاب ”الغریب“ میں بھی ”شقر اق“ شین کے کسرہ کے ساتھ لکھا ہوا ہے۔ خلیل نے بھی شین کے کسرہ کے ساتھ شقراق کو پڑھا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الشقراق“ کو شین کے فتح، ضمہ، کسرہ تینوں طرح پڑھا جاسکتا ہو۔ اس کو شقراق بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے جسے اخیل (منخوس پرندہ) بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ بزر ہوتا ہے اور یہ جسامت میں کبوتری کے برابر ہوتا ہے۔ اس کا سبزی مائل رنگ خوبصورت معلوم ہوتا ہے اور اس کے بازوؤں کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے۔ یہ پرندہ فطری طور پر حریص، چالاک اور دوسرے پرندوں کے انڈے چرانے والا واقع ہوا ہے۔ اہل عرب اسے ”اخیل“ (منخوس پرندہ) کہتے ہیں۔ یہ پرندہ روم، خراسان اور شام وغیرہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ انسانوں سے ہمیشہ دور رہتا ہے اور اس کا پسندیدہ مسکن پہاڑوں کی چوٹیاں ہیں۔ لیکن یہ پرندہ اپنے انڈے ایسی بلند جگہ پر دیتا ہے۔ جہاں لوگوں کا پہنچنا مشکل ہو۔ اس کا گھونسلہ بہت بدبودار ہوتا ہے۔ شارح المغنیہ اور جاحظ نے کہا ہے کہ ”الشقراق“ کوے کی ایک قسم ہے اور یہ طبعی طور پر کم ہفتی کرنے والا پرندہ ہے۔ نیز یہ فریاد چاہنے کا عادی ہے۔ جب یہ کسی پرندہ سے لڑتا ہے تو اس کو مارنے کے بعد چیخنا شروع کر دیتا ہے گویا کہ اسے بہت مارا گیا ہے۔

الحکم الرویانی اور البغوی نے اس کو حرام قرار دیا ہے کیونکہ یہ نجس ہے۔ رافعی نے بھی صمیری سے یہی قول نقل کیا ہے۔ عجل شارج غنیہ ابن سراج نے بھی اس کو حرام قرار دیا ہے۔ ماوردی نے الحادی میں اس کی اور عقیق (کوے کی مانند ایک پرندہ) کی حرمت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ دونوں پرندے اہل عرب کے نزدیک خباثت میں سے ہیں۔ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے لیکن بعض حضرات اس کو حلال قرار دیتے ہیں۔

امثال ”اشام من الاخیل“ (فلاں آدمی اخیل سے بھی زیادہ منحوس ہے) ”اخیل“ شراق ہی کا دوسرا نام ہے۔ خواص جب سونے کی چمک میں کمی واقع ہو جائے تو اس کو پگھلا کر اس پر شراق کا پتہ چھڑکنے سے اس کی چمک دوبالا ہو جاتی ہے جیسا کہ لومڑی کی جھلی کو اگر سونے پر مل دیا جائے تو اس کی چمک ختم ہو جاتی ہے۔ اگر شراق کے پتہ کو بالوں میں لگایا جائے تو بال سیاہ ہو جائیں گے۔ شراق کا گوشت گرم اور بدبودار ہوتا ہے لیکن اس کا استعمال آنٹوں میں رکی ہوئی سخت ہوا کو خارج کر دیتا ہے۔

العبر شراق کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

الشَّمْسِيَّةُ

”الشَّمْسِيَّةُ“ ابو حیان توحیدی نے کہا ہے کہ یہ ایک سانپ ہے جو سرخ رنگ کا اور چمکدار ہوتا ہے جب اس کی عمر زیادہ ہو جاتی ہے تو اس کی آنکھوں میں درد ہوتا ہے جس سے اس کی بینائی ختم ہو جاتی ہے۔ پس یہ کسی ایسی دیوار کو تلاش کرتا ہے جو مشرق کی جانب ہو اور جب یہ دیوار مل جاتی ہے تو یہ اس پر بیٹھ کر سورج کی طرف رخ کر لیتا ہے۔ جب سورج طلوع ہوتا ہے اور اس کی شعاعیں اس پر پڑتی ہیں تو اس کی بینائی لوٹ آتی ہے اور جب سورج کی شعاعیں اس کی آنکھوں میں داخل ہو جاتی ہیں تو اس کی تاریکی ختم ہو جاتی ہے۔ یہ سانپ سات دن تک یہ عمل کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی بینائی مکمل طور پر لوٹ آتی ہے۔ اس کے علاوہ دوسری قسم کے سانپ جب اندھے ہوتے ہیں تو وہ ”الرازیان“ (بادیان) کے سبز پتوں کو تلاش کرتے ہیں۔ پس وہ سانپ ان پتوں پر اپنی آنکھیں ملتے ہیں۔ پس ان کی بینائی واپس لوٹ آتی ہے۔

الشَّنْقُبُ

”الشَّنْقُبُ“ (بروزن قنفذ) ایک مشہور پرندہ کا نام ہے۔

شہ

”شہ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ شاہین کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو کبوتروں کا شکار کرتا ہے۔ شہ کا لفظ عجمی ہے۔

الشہام

”الشہام“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد غول بیابانی ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر لفظ ”السعلاة“ کے تحت باب السین المہملۃ میں گزر چکا ہے۔

الشہرمان

”الشہرمان“ یہ ایک پانی کا پرندہ ہے جس کی ٹانگیں چھوٹی اور اس کا رنگ سیاہ و سفید ہوتا ہے اور یہ پرندہ سارس سے چھوٹا ہوتا ہے۔ بعض کتب میں مذکور ہے کہ یہ پرندوں کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔

الشوۃ

”الشوۃ“ ابن صلاح نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد چیل ہے۔ تحقیق اس کا ذکر ”باب الحاء الہملاۃ“ میں کر دیا گیا ہے۔

الشوف

”الشوف“ اس سے مراد سیبی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب القاف میں ”القنفذ“ کے تحت اس کا ذکر آئے گا۔

الشوط

”الشوط“ جوہری نے کہا ہے کہ یہ مچھلی کی ایک قسم ہے۔ نیز یہ لفظ الشوط ہے۔ ”الشبوط“ نہیں ہے۔

شوط براح

”شوط براح“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”ابن آوی“ یعنی گیدڑ ہے۔

الشول

”الشول“ اس سے مراد وہ اونٹنیاں ہیں جن کا دودھ ختم ہو جائے اور ان کے تھن خشک ہو جائیں اور ان کے حمل یا وضع حمل کو ساتھ یا آٹھ ماہ کی مدت گزر چکی ہو۔ اس کے واحد کے لئے ”شائلۃ“ کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی جمع کے لئے ”الشول“ کا لفظ خلاف قیاس آتا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”لَا يَجْتَمِعُ فَحْلَانِ فِي شَوْلٍ“ (دو مذکر اونٹنوں میں جمع نہیں ہو سکتے) یہ امثال عبدالملک بن مروان نے اس وقت دی تھی جب اس نے عمرو بن سعید اشرق کو قتل کر دیا تھا۔ اس کا معنی اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ تھا۔ ”لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ لَفَسَدَتَا“ (اگر زمین میں دو معبود ہوتے تو فساد برپا ہو جاتا) رخنہ رخی نے کشاف میں اس کی تفسیر بیان کی ہے۔ عبدالملک بن مروان کا اس امثال کو استعمال کرنے کا مقصد یہ تھا کہ ایک سلطنت میں دو بادشاہوں کی حکومت نہیں چل سکتی۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں ”الفل“ کے تحت ”الشول“ کی تفصیل بیان ہوگی۔

شولة

”شولة“ بکھو کے اسماء میں سے ایک اسم ہے۔ بکھو کو شولة کہنے کی وجہ یہ ہے کہ بکھو کی پشت میں ایک ابھرا ہوا ڈنک ہوتا ہے اور شولة کا معنی بھی یہی ہے اس لئے اسی نسبت سے یہ نام بکھو کے لئے استعمال ہونے لگا۔ عنقریب انشاء اللہ بکھو کا مزید تذکرہ ”باب العین“ میں آئے گا۔

الشیخ الیہودی

”الشیخ الیہودی“ ابو حامد نے اور قزوینی نے اپنی کتاب ”عجائب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ایک جانور ہے جس کا چہرہ انسان کے چہرہ کی طرح ہوتا ہے اور اس کی ڈاڑھی سفید ہوتی ہے اور اس کا باقی جسم مینڈک کی مثل ہوتا ہے۔ اس کے بال گائے کے بالوں کی طرح ہوتے ہیں اور یہ قد و قامت میں گھٹڑے کے برابر ہوتا ہے۔ یہ جانور ہفتہ کی رات کو سمندر سے باہر نکلتا ہے۔ پس یہ جانور دوبارہ سمندر میں نہیں جاتا۔ یہاں تک کہ اتوار کی شام کو سورج غروب ہو جائے۔ پس یہ جانور اچھلتا ہے جیسے مینڈک اچھلتا ہے۔ پس یہ جانور جب پانی میں داخل ہوتا ہے تو کشتی بھی اس تک نہیں پہنچ سکتی۔

الحکم | یہ جانور عام مچھلیوں کے حکم میں داخل ہے۔

خواص | شیخ الیہودی کی جلد اگر نفرس پر رکھ دی جائے تو درد فوراً ختم ہو جائے گا۔

الشیڈمان

”الشیڈمان“ (شین کے فتح اور ذال کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الذال المعجمہ“ میں ہو چکا ہے۔

الشیصان

”الشیصان“ اس سے مراد زچوٹی ہے۔

الشیع

”الشیع“ (بروزن البیع) اس سے مراد شیر کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”الاسد“ کے تحت ”باب الحمزة“ میں گزر چکا ہے۔

الشیم

”الشیم“ یہ مچھلی کی ایک قسم کا نام ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

بالشیم والحریث والکعند

قل لطعام الازد لا تبطروا

”تم کہہ دو قبلہ ازد کے بازوؤں سے کہ وہ مچھلیوں، کھجوروں اور مینڈکوں پر نہ اڑیں۔“

الشَّيْهَمُ

”الشَّيْهَمُ“ (بروزن الفشیم) اس سے مراد زہیسی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

لنر تحلن منی علی ظہر شہیم

لئن جد اسباب العداوة بیننا

”اگر ہمارے درمیان اسباب عداوت کی تجدید ہوگئی تو پھر تو مجھ سے شہیم کی پشت پر سوار ہو کر چلا جائے گا۔“

اصمعی نے کہا ہے کہ الشہام سے مراد ”السعلاة“ یعنی بھوت ہے۔ ابو ذؤیب ہذلی شاعر نے کہا ہے کہ جب مجھے یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہیں تو میں اس قدر غمگین ہو گیا کہ میری رات طویل ہو گئی اور میری نیند ختم ہو گئی۔ پس جب صبح کے وقت میری آنکھ لگی تو کوئی ہاتھ کہہ رہا تھا۔

بین النخیل ومعقد الآطام

خطب احل ناخ بالاسلام

”اسلام میں ایک بڑا حادثہ رونما ہوا ہے۔ نخیل اور معقد اطام کے درمیان یعنی مدینہ منورہ میں۔“

تذری الدموع علیہ بالاسحاج

قبض النبی محمد فعیونا

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے۔ پس ہماری آنکھیں متواتر بکثرت آنسو بہا رہی ہیں۔“

ابو ذؤیب کہتے ہیں کہ میں ان اشعار کو سن کر ڈر گیا اور میں نے آسمان کی طرف دیکھا تو وہاں ”سعد الذانع“ (ایک ستارے کا نام) کے علاوہ کچھ بھی دکھائی نہیں دیتا تھا۔ پس میں نے اس کی یہ تاویل کی کہ عرب میں کشت و خون ہوگا اور مجھے معلوم ہو گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی ہے یا وہ اسی بیماری میں وصال فرمانے والے ہیں۔ پس میں اپنی اونٹنی پر سوار ہوا اور چل دیا۔ پس جب صبح ہوئی تو میں نے اپنی اونٹنی کو تیز چلانے کے لئے ایک ککڑی تلاش کی۔ پس میں اسی تلاش میں تھا کہ میں نے ایک سیبی کو دیکھا جس نے سانپ کو پکڑ رکھا تھا اور سانپ اس کے ساتھ لپٹا ہوا تھا۔ پس کچھ ہی دیر گزری تھی کہ اس سیبی نے سانپ کو کھالیا۔ پس میں نے اس کی یہ تعبیر کی کہ سیبی رنج و غم کی علامت اور اس پر سانپ کا لپٹنا۔ اس بات کی علامت ہے کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد امیر حق سے روگردانی کرتے ہوئے کسی حاکم کی مخالفت میں جمع ہو جائیں گے۔ نیز سیبی کا سانپ کو نگل جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پھر اسی حاکم کا غلبہ ہو جائے گا۔ پس میں نے اس کے بعد اپنی اونٹنی کو مزید تیز کر دیا۔ یہاں تک کہ جب میں غابہ کے مقام پر پہنچا تو میں نے ایک پرندہ سے فال لی۔ اس نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر دی۔ پھر اس کے بعد ایک کوامیری بائیں طرف سے اڑ کر بولنے لگا۔ پس میں نے یہی نتیجہ اخذ کیا اور اللہ سے پناہ طلب کی۔ پس جب میں مدینہ منورہ پہنچا تو مجھے لوگوں کی چیخ و پکار سنائی دی اور معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے۔ پس میں مسجد نبوی میں آیا تو میں نے مسجد کو خالی پایا۔ پس میں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں آیا تو

میں نے دروازہ کو بند پایا۔ پس پوچھنے پر معلوم ہوا کہ صحابہؓ سفینہ بنی ساعدہ میں تشریف فرما ہیں۔ پس میں بھی سفینہ بنی ساعدہ پہنچ گیا تو ہاں حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ، ابوعبیدہ بن جراحؓ اور قریش کی ایک جماعت کو پایا اور میں نے دیکھا کہ وہاں انصار کی جماعت میں حضرت سعد بن عبادہؓ اور انصار کے شعراء حضرت حسان بن ثابتؓ اور کعب بن مالکؓ بھی موجود تھے۔ پس میں قریش کی صف میں بیٹھ گیا اور انصار نے لمبی گفتگو کی اور خلافت کے استحقاق پر لمبی لمبی تقاریر کیں۔ پس اس کے جواب میں حضرت ابوبکرؓ نے بھی خطاب فرمایا۔ پس اللہ کی قسم آپ کے خطاب سے طویل کسی کا خطاب نہیں تھا اور آپ کا خطاب نہایت موثر تھا۔ پس جس نے بھی سنا، وہ آپ کا ہو کر رہ گیا۔ پھر حضرت عمرؓ نے مختصر کلام کیا اور اس کے بعد حضرت عمرؓ نے بیعت خلافت کر لی۔ پھر اس کے بعد تمام صحابہ کرامؓ نے حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ وہاں سے اٹھ کر آ گئے اور میں بھی ان کے ہمراہ واپس آیا۔ پس میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ ادا کی اور تدفین کے وقت بھی میں موجود تھا۔

أَبُو شَبْقُونَةَ

”أَبُو شَبْقُونَةَ“ (شین کے ضمہ اور سکون الباء اور قاف کے ضمہ کے ساتھ اور اس کے بعد نون ہے) المصع میں ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو گدھوں اور چو پاؤں کے قریب رہتا ہے۔ اس کی خوراک کھیاں ہیں۔ (واللہ اعلم)



باب الصاد المهملة

الصَّوَابَةُ

”الصَّوَابَةُ“ اس سے مراد جوؤں کے انڈے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے صواب اور صبیان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سکیت کہتے ہیں کہ جب کسی کے سر میں جوں پیدا ہو جائے تو کہا جاتا ہے۔ ”فَی رَاسِهِ صَوَابَةٌ“ (اس کے سر میں جوں ہے) ”قَدْ صَبَتْ رَاسُهُ“ (تحقیق اس کے سر میں جوں ہے) (حافظ کہتے ہیں کہ ایسا بن معاویہ نے کہا ہے کہ ”الصبیان“ مذکر جوں کو کہا جاتا ہے۔ نیز جوں ایسی چیز ہے جس کے مذکر و مونث بہت چھوٹے ہوتے ہیں جیسے زرا لیت اور بڑا وغیرہ ہیں۔ پس بڑا مونث ہے اور الزرار بقیہ مذکر ہے۔

حدیث میں صواب کا تذکرہ | خیمہ بن سلیمان نے اپنی مسند کے چند ہوں جز کے آخر میں یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میزان قائم کیا جائے گا۔ پس نیکیوں اور برائیوں کا وزن کیا جائے گا۔ پس جس کی نیکیوں کا پلڑا برائیوں کے پلڑے سے لیکھ (جوؤں کے انڈے) کے بقدر بھی بھاری ہوگا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا اور جس کی برائیوں کا پلڑا نیکیوں کے پلڑے سے لیکھ کے بقدر بھی بھاری ہوگا وہ آگ یعنی جہنم میں داخل ہوگا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں گی۔ اس کا کیا انجام ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے لوگ اصحاب اعراف ہوں گے وہ جنت میں داخل نہیں ہوں گے۔

الحکم | امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”الصبیان“ کا شرعی حکم جوں کی طرح ہے۔ پس اگر کوئی احرام باندھنے والا آدمی اس کو قتل کر دے تو اس کیلئے مستحب ہے کہ وہ صدقہ کرے اگرچہ ایک لقمہ ہی کیوں نہ ہو۔ اور وضو میں مذکور ہے کہ اس کا حکم جوں کے انڈوں کی طرح ہے۔ جوہری وغیرہ کا بھی یہی قول ہے۔ تحقیق ”السلفاء البحرية“ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ کچھوے کی کھال سے گنگھیاں بنائی جاتی ہیں۔ اگر ان گنگھیوں کو سر میں استعمال کیا جائے تو سر کی لکھیں بھی باہر نکل آتی ہیں۔ یہ ان گنگھیوں کی ہی خصوصیت ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں۔ ”يَعْدُو فِيَّ مِثْلُ الصَّوَابِ وَفِي عَيْنِهِ مِثْلُ الْحِجْرَةِ“ (وہ مجھ میں پائی جانے والی لیکھ کے بقدر برائی کو بھی شمار کرتا ہے جبکہ اس کی آنکھوں میں جڑ ہے۔ میدانی نے کہا ہے کہ یہ مثال اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی شخص کسی کی معمولی سی خامیوں پر ملامت کرے حالانکہ وہ خود عیوب میں مبتلا ہو۔ الریشی نے کہا ہے کہ۔

هَلْ النَّفْسُ فِيمَا كَانَ مِنْكَ تَلَوَمٌ

الَا يَهَذَا اللَّانِمَى فِي خَلِيقَتِي

”خبردار اے مجھے میری عادات کے متعلق ملامت کرنے والے کیا تیرا نفس تجھے تیری برائیوں پر بھی ملامت کرتا ہے۔“

وَنَسِيَ قَذَى عَيْنِكَ وَهُوَ عَظِيمٌ

فَكَيْفَ تَرَى فِي عَيْنِ صَاحِبِكَ الْقَذَى

”پس تجھے کیسے اپنے مد مقابل کی آنکھ کا نکاح نظر آ جاتا ہے اور تو اپنے آنکھ کے نیکے کو بھول جاتا ہے۔ حالانکہ وہ نکاح بہت بڑا ہے۔“

الصارخ

”الصارخ“ اس سے مراد مرغ ہے۔

حدیث میں مرغ کا تذکرہ حضرت مسروق فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے نبی اکرمؐ کے عمل کے بارے میں پوچھا۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ دائی عمل کو پسند فرماتے تھے۔ پھر اس کے بعد میں نے عرض کیا کہ آپ ﷺ کس وقت نماز پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا جب آپ مرغ کی آواز سنتے تھے تو نماز کیلئے کھڑے ہو جاتے تھے۔ (رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و النسائی)

امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں لفظ ”الصارخ“ سے مراد مرغ ہے۔ اس لفظ کے معانی میں تمام اہل علم متفق ہیں۔ نیز اس کا نام ”الصارخ“ اس لئے ہے کہ یہ رات کو بکثرت بولتا ہے۔ امام غزالیؒ نے ”الاحیاء“ میں لکھا ہے کہ جب مرغ بولتا ہے تو یہ رات کا چھٹا حصہ یا اس سے بھی زائد ہوتا ہے۔

الصَّافِرُ

”الصَّافِرُ“ اس کو ”الصفاریہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک معروف پرندہ ہے جو چڑیوں کی اقسام سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کی عادت یہ ہے کہ جب رات آتی ہے تو یہ کسی درخت کی شاخ کو اپنی دونوں ٹانگوں سے پکڑ لیتا ہے اور الٹا لٹک جاتا ہے۔ پھر چیخا اور چلانا شروع کر دیتا ہے۔ یہاں تک فجر طلوع ہوتی ہے اور روشنی ظاہر ہو جاتی ہے۔ قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ پرندہ آسمان سے گرنے کے خوف سے چیختا ہے اور یہ اسی وجہ سے الٹا لٹکتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الصافر“ سے مراد تنوط ہے جس کا تذکرہ ”باب التاء“ میں گزر چکا ہے۔ اگر اس کا گھونسلہ ہوتا ہے تو وہ تھیلہ نما ہوتا ہے اور اگر اس کا گھونسلہ نہیں ہوتا تو یہ کسی درخت کی شاخ کے ساتھ الٹا لٹک جاتا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أجین وأحیر من صافر“ (فلاں آدمی صافر پرندے سے بھی زیادہ بزدل اور متحیر ہے) اسی طرح اہل عرب کا قول ہے کہ ”ما فی الدار صافر“ (گھر میں کوئی چیخنے والا نہیں ہے۔)

تعبیر | الصافر پرندے کا خواب میں دیکھنا حیرانی اور روپوش ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ نیز کبھی اس کی تعبیر دشمن کے خوف سے طاقتور لوگوں کی جانب مائل ہونے سے دی جاتی ہے۔

الصَّدَفُ

”الصَّدَفُ“ یہ بحری جانوروں میں سے ایک جانور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں مذکور ہے کہ جب آسمان سے بارش ہوتی ہے تو صدف اپنا منہ کھول لیتا ہے۔ اس جانور کے منہ میں سچے موتی بنتے ہیں۔ اس کا واحد صدفہ آتا ہے۔ ”الصوادف“ سے مراد وہ اونٹ ہیں جو اس حالت میں حوض پر پہنچیں کہ ان سے پہلے آئے ہوئے اونٹ پانی پی رہے ہوں تو یہ عاجز ہو کر اپنی باری کے انتظار میں کھڑے ہو جائیں۔ راجز نے کہا ہے کہ

الناظرات العقب الصوادف

پیچھے رہنے والے انتظار کرنے والے اونٹ۔

موتی کے خواص موتی خفقان کو دور کرتا ہے اور مرہ سودائی کو زائل کر دیتا ہے۔ دل اور جگر کے خون کو صاف کرتا ہے۔ بینائی میں اضافہ کرتا ہے اسی لئے اس کو سرمہ میں ملایا جاتا ہے۔ جب موتی کو سرمہ میں اس قدر حل کیا جائے کہ وہ پانی ہو جائے اور پھر اس کو چہرہ کے داغ اور کیل وغیرہ پر لگایا جائے تو تمام داغ و کیل وغیرہ ختم ہو جائیں گے۔

تعبیر موتی کا خواب میں دیکھنا بہت سی چیزوں کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ پس موتی کا خواب میں دیکھنا غلام باندیاں لڑکے مال اچھا کلام اور حسن و جمال پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ موتیوں کو سیدھا کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ قرآن پاک کی صحیح تفسیر کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھوں پر موتی نکھرے ہوئے ہیں تو اگر خواب دیکھنے والا شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بیٹا پیدا ہوگا اور وہ غیر شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ غلام کا مالک بنے گا۔ اللہ تعالیٰ کے قول میں بھی اسی طرح اشارہ کیا گیا ہے "وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ" "لَهُمْ كَهَنُفٌ أُولَؤُءِ مَكْنُونٌ" (اور ان کے پاس ایسے لڑکوں کی آمد و رفت ہوگی جو انہی کے لئے مخصوص ہوں گے گویا کہ وہ حفاظت سے رکھے ہوئے موتی ہیں)۔ نیز اسی قول کی روشنی میں خواب میں موتیوں کو نکھرے ہوئے دیکھنے والے کو غلام کا مالک بننے کی تعبیر دی گئی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتیوں کو توڑ رہا ہے یا فروخت کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ قرآن پاک کو بھلا دے گا۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ موتیوں کو فروخت کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں میں اپنے عمل پر ثابت قدم رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ موتیوں کو بکھیر رہا ہے اور لوگ ان کو جمع کر رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں کو وعظ کرے گا اور لوگ اس کے وعظ سے نفع حاصل کریں گے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں موتی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر اس کی بیوی حاملہ نہیں ہے تو وہ لونڈی کو خریدے گا۔ اگر کوئی غیر شادی اسی قسم کا خواب دیکھے تو یہ اس کی شادی کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ سمندر سے بکثرت موتی نکال رہا ہے جن کا وزن کیا جا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو کسی ایسے آدمی سے بہت سامان حاصل ہوگا جو سمندر سے منسوب ہوگا۔ جاماسب نے کہا ہے کہ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتیوں کو گن رہا ہے تو یہ اس شخص کے مصیبت میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ ہے اور اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اسے موتی دیئے جا رہے ہیں تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے ریاست حاصل ہوگی اور اگر کسی شخص نے خواب میں موتیوں کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے خوشی حاصل ہوگی۔ خواب میں موتیوں کے ہار کو دیکھنا حسین و جمیل عورت پر دلالت کرتا ہے اور بعض اوقات خواب میں موتیوں کے ہار کو دیکھنا نکاح کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔

خواص قزوینی فرماتے ہیں کہ صدف کا لپ کرنا و جمع مفاصل اور نقرس کیلئے بے حد مفید ہے اور اگر سرکہ میں ملا کر استعمال کیا جائے تو نکسیر کیلئے فائدہ مند ہے۔ اس کا گوشت کتے کے کٹانے میں مفید ہے۔ اگر صدف کو جلا کر دانٹوں پر بطور منجن استعمال کیا جائے تو دانٹوں کو مضبوط کرتا ہے اور چمکدار بنا دیتا ہے۔ اگر صدف کو سرمہ میں ملا کر آنکھوں میں لگایا جائے تو آنکھوں کے زخموں کیلئے مفید ہے اور اگر پڑبال اکھاڑ کر ان پر صدف کا برابر مل دیا جائے تو دوبارہ اس جگہ پڑبال نہیں آئیں گے۔ آگ کے جلے ہوئے صدف کا اگنا جلد بے فائدہ مند ہے۔ اگر صدف کا صاف ٹکڑا بچہ کے گلے میں لٹکا دیا جائے تو اس کے دانت آسانی کے ساتھ نکل آئیں

گے۔ اگر صدف کو پیس کر سونے والے کے چہرے پر ڈال دیا جائے تو وہ طویل مدت تک سوتا رہے گا۔ اگر صدف کو جاء شیر ما میں حل کر کے ناک پر لپ کیا جائے تو تکسیر کو بند کر دے گا۔

تعبیر اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں صدف (یعنی سیپ) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ جس کام کا اس نے ارادہ کیا ہے اس کو ترک کر دے خواہ وہ اس کے حق میں اچھا ہو یا برا ہو۔

الصدی

”الصدی“ یہ ایک معروف پرندہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں کہ یہ پرندہ مقتول کے سر سے پیدا ہوتا ہے اور مقتول کے ارد گرد چہنچہ رہتا ہے جب تک کہ قاتل سے بدلہ نہ لے لیا جائے اور یہ پرندہ کہتا ہے ”اسقونی اسقونی“ (مجھے پلاؤ مجھے پلاؤ) اسی طرح کہا جاتا ہے الصادی سے مراد ”الو“ ہے۔ اس کی جمع کے لئے اصداء کا لفظ مستعمل ہے۔ اس پرندہ کو ابن الجبل ابن طود اور بنات رضوی بھی کہا جاتا ہے۔ عدیس عبدی نے کہا ہے کہ الصدی سے مراد وہ پرندہ ہے جو رات کے وقت پرواز کرتا ہے لیکن لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ جنڈ ہے حالانکہ یہ صدی ہوتا ہے۔ پس جنڈ پرندہ صدی سے چھوٹا ہوتا ہے۔ ”الصدی“ کا معنی آواز اور بازگشت بھی ہے جیسا کہ باب الباء اور باب الزا میں صاحب الی الاخیلیہ کا یہ شعر گزر چکا ہے۔

ولو أن لیلی الاخیلیہ سلمت علی ودونی جندل وصفانح

”اور لیلی الاخیلیہ مجھے سلام کرے اور میرا یہ حال ہو کہ میں چٹان اور بڑے پتھر کے ماوراء یعنی قبر میں ہوں۔“

لسلمت تسلیم البشاشة أوزقا لیها صدی من جانب القبر صانح

”تو میں خوشی کے ساتھ اس کے سلام کا جواب دوں گا یا اس کی طرف قبر کی طرف سے صدی چھپائے گا۔“

الصدی اس آواز کو کہتے ہیں جو پہاڑ سے نکل کر واپس آئے۔ ابو الحسن بن شواء نے ایسے شخص کے متعلق جو راز کو نہ چھپا سکے کیا خوب کہا ہے کہ۔

لی صدیق غدا وإن کان لا ینطق الابغیة أومحال

”میرا ایک ایسا دوست ہے جو غیبت اور گمراہی کے علاوہ کوئی بات نہیں کرتا۔“

اشبه الناس بالصدی ان تحدثه حدیثاً اعاده فی الحال

”یہ لوگوں میں صدی سے زیادہ مشابہ ہے کیونکہ اگر تو اسے کوئی راز کی بات بتادے تو یہ اس کو لوگوں کے سامنے بیان کر دے گا۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”صم صdah و اصم الله صdah“ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو ہلاک کر دے۔ اس لئے کہ آدمی جب مر جاتا ہے تو اس کی بازگشت نہیں سنی جاتی۔

پس حجاج بن یوسف نے حضرت انس بن مالک کو کہا تھا ”یاک عنی اصم الله صdah“ پس امیر المؤمنین نے اس گستاخی پر حجاج کو خوب ڈانٹا تھا۔

حضرت علی بن زید بن جدعان سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت انسؓ صحابہ بن یوسف ثقفی کے دربار میں داخل ہوئے اور حجاج بہت جابر و ظالم تھا۔ پس حجاج نے حضرت انسؓ کو کہا کہ اے خبیث بوڑھے تو فتنوں کی آگ بھڑکاتا ہے اور کبھی ابوترب کے ساتھ ہو جاتا ہے اور کبھی ابن زبیرؓ کے ساتھ ہو جاتا ہے اور کبھی ابن الاشعثؓ کا ساتھی بن جاتا ہے اور کبھی ابن الجبارؓ کی مدح شروع کر دیتا ہے۔ اللہ کی قسم کسی دن میں تیری گوہ کی کھال اتار لوں گا اور تجھے اس طرح اکھاڑ دوں گا جیسے درخت سے گوند کو اکھاڑ لیا جاتا ہے اور تجھے اس طرح جھاڑ دوں گا جیسے کانٹے دار درخت کے پتے جھاڑ دیئے جاتے ہیں۔ ایسے شریر لوگ جو بخل بھی ہیں اور منافق بھی ان پر میں بہت متعجب ہوتا ہوں۔ پس حضرت انسؓ نے فرمایا کہ آپ یہ الفاظ کس کو سنار ہے ہیں؟ پس حجاج نے کہا میں تجھ ہی سے مخاطب ہوں اللہ تعالیٰ تجھے ہلاک کرے۔ (نعوذ باللہ من ذالک) علی بن زید کہتے ہیں کہ جب حضرت انسؓ حجاج کے دربار سے باہر نکلے تو آپ نے فرمایا اللہ کی قسم اگر میرا الزام میرے ساتھ نہ ہوتا تو میں اس کو ضرور جواب دیتا۔ پھر حضرت انسؓ نے عبدالملک بن مروان کی طرف خط لکھا اور اس میں سارے واقعہ کا تذکرہ کیا۔ پس عبدالملک نے حجاج کی طرف خط لکھا اور اسماعیل بن عبداللہ بن ابی المہاجر جو بنی مخزوم کے غلام تھے کے ہاتھ یہ خط روانہ کیا۔ پس اسماعیل خط لے کر حجاج کے بجائے حضرت انسؓ کے پاس گئے اور کہنے لگے کہ جو حجاج نے آپ کے ساتھ وہ یہ اختیار کیا ہے اس پر امیر المومنین نے ناپسندیدگی کا اظہار کیا ہے اور میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ خلیفہ کی نگاہ میں جو حجاج کی قدر و منزلت ہے وہ کسی اور کی نہیں۔ تحقیق امیر المومنین نے حجاج کو لکھا ہے کہ وہ آپ کے پاس آئے لیکن میری یہ رائے ہے کہ آپ خود حجاج کے پاس تشریف لے جائیں۔ پس وہ آپ سے معافی مانگے گا اور جب آپ اس کے پاس سے واپس ہوں گے تو وہ آپ کے مقام و مرتبہ کو پہچانے گا اور اس کی نگاہ میں آپ کی وقعت ہوگی۔ پھر اس کے بعد اسماعیل حجاج کے پاس گئے اور اسے عبدالملک کا خط دیا۔ پس حجاج نے خط پڑھا تو اس کا چہرہ متحیر ہو گیا اور وہ اپنے چہرہ سے پسینہ پونچھنے لگا اور کہنے لگا کہ امیر المومنین کی اللہ مغفرت فرمائے۔ میں نہیں سمجھتا کہ امیر المومنین میرے بارے میں اس قدر سخت رائے اپنائیں گے۔ اسماعیل کہتے ہیں کہ پھر حجاج نے وہ خط میری طرف پھینک دیا اور اس نے یہ سمجھا کہ میں نے یہ خط پڑھ لیا ہے۔ پھر اس نے کہا مجھے انسؓ کے پاس لے چلو۔ پس میں نے کہا بلکہ وہ خود آپ کے پاس تشریف لائیں گے اللہ آپ کی اصلاح فرمائے۔ پس میں حضرت انسؓ کے پاس آیا اور میں نے کہا آپ حجاج کے پاس تشریف لے چلیں۔ پس حضرت انسؓ حجاج کے پاس تشریف لائے تو حجاج خوش ہو گیا اور اس نے کہا اے ابوہریرہ آپ نے میری ملامت میں جلدی کی جو تکلیف آپ کو میری طرف سے پہنچی ہے وہ کسی دشمنی یا کینہ کی بناء پر نہیں بلکہ اہل عراق کو یہ بات پسند نہیں ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا غلبہ اور اس کی حجت قائم رہے۔ نیز آپ کے ساتھ میرا یہ سلوک اس لئے تھا تاکہ عراق کے فساد اور منافق اس بات کو جان لیں کہ جب سیاست میں آپ جیسی شخصیت کی میں تو بین کر سکتا ہوں تو اہل عراق کی تو میں بدرجہ اولیٰ بے عزتی کر سکتا ہوں۔ پس میں آپ سے معافی طلب کرتا ہوں۔ یہاں تک کہ آپ مجھ سے راضی ہو جائیں۔ پس حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے آپ کی شکایت کرنے میں جلدی نہیں کی۔ یہاں تک کہ عام و خواص میں اس بات کی شہرت نہ ہو گئی اور میرے کانوں نے آپ کی زبان سے اپنے آپ کو شہر نہیں سن لیا۔ اس وقت تک میں نے امیر المومنین کو خط نہیں لکھا۔ آپ نے ہمیں شریر سمجھا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہمیں انصاف فرمایا ہے۔ آپ نے خیال کیا کہ میں بخل ہوں۔ حالانکہ ہم اپنے نفسوں پر

دوسروں کو ترجیح دینے والے ہیں۔ آپ نے خیال کیا کہ میں اہل نفاق سے ہوں حالانکہ ہم وہ لوگ ہیں جو دارالسلام (مدینہ منورہ) میں مہاجرین کی آمد سے قبل قرار پکڑے ہوئے ہیں۔ آپ نے اپنے خیال میں مجھے اہل عراق کیلئے اس امر کا ذریعہ بنانا چاہا کہ وہ آپ کے ان افعال کو حلال سمجھیں جو اللہ کے نزدیک حرام ہیں حالانکہ آپ کے اور ہمارے درمیان اللہ تعالیٰ فیصلہ کرنے والا ہے۔ وہ نیک کام سے راضی اور برے کام سے ناراض ہوتا ہے۔ بندوں کی سزا و جزا اسی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ برائی کا بدلہ برائی سے اور نیکی کا بدلہ نیکی سے دیتا ہے۔ پس اللہ کی قسم اگرچہ نصاریٰ مشرک و کافر ہیں لیکن اگر وہ کسی ایسے شخص کو دیکھ لیتے جس نے ایک دن بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت کی ہے تو وہ اس کی تعظیم و تکریم کرتے۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال تک خدمت کی ہے لیکن آپ نے میری اس خدمت کا بھی لحاظ نہیں کیا۔ پس اگر ہمیں آپ کی طرف سے کوئی بھلائی ملے گی تو ہم اس پر آپ کا شکر یہ ادا کریں گے اور اگر آپ کی طرف سے برائی پہنچے گی تو ہم صبر کریں گے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لئے نجات کی کوئی صورت پیدا فرمادے۔ راوی کہتے ہیں کہ عبدالملک نے حجاج کو یہ خط لکھا تھا۔ اما بعد! تو ایسا شخص ہے جو اپنے معاملات میں حد سے بڑھ گیا ہے۔ اسے انور کی گھٹلی چبانے والی عورت کے بیٹے! اللہ کی قسم میں نے پختہ ارادہ کر لیا ہے کہ تجھے اس طرح بھنبھوڑوں گا جیسے شیر لومڑیوں کو بھنبھوڑتا ہے اور تجھے اس قدر تنگ کروں گا کہ تو آرزو کرے گا کہ تو اپنی ماں کے پیٹ سے زحمت کے ساتھ نکلا تھا۔ تحقیق جو برتاؤ تو نے حضرت انسؓ کے ساتھ کیا ہے اس کی خبر مجھے پہنچی ہے اور میرا خیال یہ ہے کہ تو اس طرز عمل سے امیر المومنین کا امتحان لینا چاہتا ہے اور تو یہ دیکھنا چاہتا ہے کہ اگر امیر المومنین میں غیرت نہیں تو مزید ایسی حرکت کرے۔ پس تجھ پر اور تیرے آباؤ اجداد پر اللہ کی لعنت ہو جو آنکھوں سے چوندھے تھے اور جن کی پلکیں ملی ہوئی اور پنڈلیاں باریک تھیں۔ کیا تو اپنے آباؤ اجداد کی حیثیت کو جو انہیں طائف میں حاصل تھی بھول گیا ہے وہ کس قدر ذلیل تھے اور وہ اپنی زمین میں لوگوں کے لئے اپنے ہاتھوں سے کنویں کھودتے تھے اور اپنی پشتوں پر پتھر لا کر لاتے تھے۔ پس جب تیرے پاس میرا یہ خط پہنچے تو اس کو پڑھ لے اور اس کے بعد کسی کام کو ہاتھ نہ لگانا۔ یہاں تک کہ حضرت انسؓ سے ملاقات کر کے معذرت نہ کر لے۔ پس اگر تو نے ایسا نہ کیا تو میں تجھ پر ایسے شخص کو امیر بنا دوں گا جو تجھے کر کے بل گھینٹا ہوا حضرت انسؓ کے پاس لے جائے گا اور وہی پھر تیرے متعلق فیصلہ فرمائیں گے اور امیر المومنین پر تیرے حالات پوشیدہ نہیں ہیں اور ہر خبر کے وقوع کا ایک وقت ہے اور عنقریب تجھے معلوم ہو جائے گا۔ پس تم امیر المومنین کے خط کی مخالفت نہ کرنا اور حضرت انسؓ اور ان کے بیٹے کا اکرام کرنا ورنہ میں تجھ پر ایسے شخص کو مسلط کروں گا جو تیرا ستر کھول دے گا اور تیرے دشمنوں کو تجھ پر ہنسنے کا موقع فراہم کرے گا۔ والسلام۔ حضرت انسؓ کی وفات بصرہ میں ۹۱ھ یا ۹۲ھ یا ۹۳ھ میں ہوئی اور یہ بصرہ میں وفات پانے والے آخری صحابی ہیں۔

الصَّرَاحُ

”الصَّرَاحُ“ (بروزن کتان) اس سے مراد مور ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب الطاء میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

صرار اللیل

”صرار اللیل“ اس سے مراد جھینگر ہے۔ تحقیق ”باب الجیم“ میں لفظ ”الجدجد“ کے تحت اس کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔ جھینگر مذی سے بڑا ہوتا ہے۔ بعض اہل عرب اسے ”صدی“ بھی کہتے ہیں۔

الصَّراخُ

”الصَّراخُ“ (بروزن رمان) اہل عرب کے نزدیک یہ ایک مشہور پرندہ ہے جس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

الصُّرْدُ

”الصُّرْدُ“ اس سے مراد ٹورا ہے۔ شیخ ابو عمرو اور ابن الصلاح نے کہا ہے کہ یہ ایک مہمل حرف ہے جو جعل کے وزن پر ہے۔ اس کی کنیت کیلئے البوکثیر کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ ایک پرندہ ہے جو چڑیوں سے بڑا ہوتا ہے اور چڑیوں کا شکار کرتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”صردان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ چٹکبر ہوتا ہے یعنی اس کے جسم کا نصف حصہ سفید اور نصف حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کا سرموٹا ہوتا ہے اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے۔ نیز اس کے پنجے بھی بہت بڑے ہوتے ہیں۔ یہ درختوں پر ایسی جگہ بیٹھتا ہے جہاں عموماً کوئی نہ پہنچ سکتا ہو۔ یہ پرندہ بہت زیادہ شریار اور شدید نفرت رکھنے والا ہے۔ اس کی غذا گوشت ہے۔ یہ پرندہ مختلف آوازوں کا علم رکھتا ہے۔ پس جب یہ کسی پرندے کا شکار کرنا چاہتا ہے تو اسی جیسی آواز نکالتا ہے تو وہ پرندہ اس کے قریب آ جاتا ہے۔ پس جب اس کے پاس مختلف قسم کے پرندے جمع ہو جاتے ہیں تو یہ ان میں سے کسی ایک پر شدید حملہ کرتا ہے اور ایک ہی لمحہ میں اپنی چونچ سے اس کی کھال کو پھاڑ دیتا ہے اور اسے کھا جاتا ہے۔ اس کی جائے سکونت درخت اور بلند و بالا عمارتیں ہیں۔

فائدہ علامہ ابوالفرج ابن الجوزی نے اپنی کتاب ”الدرءش“ میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ“ (اور حضرت موسیٰ نے جب اپنے نوجوان ساتھی سے کہا) کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ”اور مقاتل کی روایت نقل کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ موسیٰ علیہ السلام نے جب تورات کا مطالعہ کر کے اس کے تمام احکامات معلوم کر لئے تو کسی سے گفتگو کے بغیر اپنے دل میں کہنے لگے کہ زمین میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو علم میں مجھ سے برتر ہو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رات کو خواب میں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ آسمان سے پانی برسا رہا ہے۔ یہاں تک کہ مشرق و مغرب تک تمام زمین میں پانی ہی پانی ہو گیا۔ پس پھر دیکھا کہ سمندر پر ایک قتاہ ہے جس پر ایک ٹورا بیٹھا ہوا ہے اور وہ اپنی چونچ میں آسمان سے برسنے والے اس پانی کو چونچ میں بھر کر لاتا ہے جس نے زمین کو غرقاب کر دیا تھا اور پھر اس پانی کے قطرہ کو سمندر میں ڈال دیتا ہے۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام بیدار ہوئے تو گھبرا گئے۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور فرمانے لگے۔ اے موسیٰ میں آپ کو خوفزدہ محسوس کر رہا ہوں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو اپنا خواب سنایا۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ یہ سمجھتے تھے کہ زمین پر آپ سے زیادہ کوئی عالم نہیں ہے۔ حالانکہ

اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو آپ سے زیادہ علم عطا فرمایا ہے اور اس کے اور آپ کے علم میں وہی نسبت ہے جو سمندر کے پانی اور لٹورے کی کوچنگ کے پانی میں ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا اے جبرائیل وہ بندہ کون ہے۔ جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا وہ حضرت خضر بن عامل ہیں جو لد الطیب یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اسے کہاں تلاش کروں؟ پس جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ ان کو سمندر کے پس پشت تلاش کیجئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے ان کا پتہ کون بتائے گا؟ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا آپ کے زادراہ میں سے کوئی چیز آپ کی راہنمائی کرے گی۔ راوی کہتے ہیں (یعنی ابن عباس، ضحاک اور مقاتل وغیرہ) کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت خضر علیہ السلام کی ملاقات کا اس قدر اشتیاق ہوا کہ آپ کسی کو اپنی قوم میں نائب بنائے بغیر حضرت خضر علیہ السلام کی تلاش میں چل دیئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے نوجوان ساتھی یوشع بن نون سے فرمایا کہ کیا آپ میرے ساتھ چل سکتے ہیں۔ انہوں نے کہا ہاں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا جاؤ اور زادراہ کا انتظام کرو۔ پس یوشع گئے اور زادراہ کیلئے تلی ہوئی نمکین مچھلی اور چند روٹیاں ناشتہ دان میں رکھ کر لائے اور پھر وہ دونوں سمندر کی طرف چل دیئے۔ یہاں تک کہ راستہ میں کبھی پانی اور کبھی خشکی پر چلنے کی وجہ سے دونوں تھک گئے اور آہستہ آہستہ ایک پتھر کے قریب پہنچ گئے جو بحر آرمینہ کے عقب میں پڑا تھا۔ اس پتھر کو قلعة الحرس کہا جاتا تھا۔ پس وہ دونوں (یعنی حضرت موسیٰ اور یوشع بن نون) اس پتھر کے قریب آئے۔ پس موسیٰ علیہ السلام وضو کے لئے چل پڑے اور ایسی جگہ پہنچ گئے جہاں ایک جنتی چشمہ تھا۔ پس آپ نے اس سے وضو کیا اور جب واپس ہوئے تو آپ کی ڈاڑھی مبارک سے پانی کے قطرے نکل رہے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ڈاڑھی بہت خوبصورت تھی کہ اس کی مثل کسی اور کی ڈاڑھی نہیں تھی۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ڈاڑھی کو صاف کرنا شروع کیا تو ایک قطرہ تلی ہوئی مچھلی پر بھی گر گیا۔ اس جنتی چشمہ کے پانی کی یہ خاصیت ہے کہ جس مردہ چیز پر پڑتا ہے اسے زندہ کر دیتا ہے۔ پس وہ مچھلی زندہ ہو گئی اور سمندر کی طرف چل پڑی۔ پس وہ مچھلی سمندر میں جس راستے پر گئی تھی اس راستے پر خشکی کی ایک سرنگ بنتی گئی۔ حضرت یوشع حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مچھلی کا تذکرہ کرنا بھول گئے۔ پس جب حضرت موسیٰ اور یوشع اس پتھر سے جہاں ٹھہرے ہوئے تھے آگے بڑھے تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے نوجوان ساتھی سے کہا کہ ہمارا ناشتہ لاؤ۔ پس اس وقت حضرت یوشع کو مچھلی کا معاملہ یاد آیا۔ پس یوشع نے حضرت موسیٰ کے سامنے سارا واقعہ بیان کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہم اسی کی تلاش میں تھے۔ پس وہ دونوں اپنے قدموں کے نشانات پر واپس لوٹے۔ پس اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے پانی کو حکم دیا۔ پس پانی منجمد ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام کے قدموں کے موافق ایک سرنگ بن گئی اور دونوں نے اس میں چلنا شروع کر دیا اور وہ زندہ مچھلی ان کے آگے آگے چلتی رہی۔ یہاں تک کہ وہ خشکی کی طرف نکل گئی۔ پس یہ مچھلی خشکی پر پیچھے ہی چل رہی تھی کہ آسمان سے آواز آئی کہ یہ راستہ ابلیس کے تخت کی طرف جاتا ہے۔ پس تم دائیں طرف کا راستہ اختیار کرو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام دائیں جانب مڑ گئے اور چلنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ ایک بڑی چٹان کے قریب پہنچے جس پر ایک مصلیٰ بچھا ہوا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ وہ پاکیزہ جگہ ہے۔ ممکن ہے کہ وہ نیک آدمی اسی جگہ رہتے ہوں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت یوشع علیہ السلام سے یہ گفتگو کر رہے تھے کہ حضرت خضر علیہ السلام تشریف لے آئے اور جب آپ اس جگہ پہنچے تو جگہ سرسبز

و شاداب ہوگی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا ”السلام علیک یا خضر“ پس حضرت خضر علیہ السلام نے کہا ”وعلیکم السلام یا موسیٰ یا بنی اسرائیل“ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ آپ کو میرا نام کیسے معلوم ہو گیا۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ کا نام اس نے مجھے بتایا ہے جس نے آپ کو مجھ تک پہنچنے کا راستہ بتا دیا ہے۔ پھر اس کے بعد وہ واقعات پیش آئے جن کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے۔ تحقیق ہم نے اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الحیات“ میں ”الحوت“ کے تحت کر دیا ہے اور ہم نے حضرت خضر علیہ السلام کے نام و نسب اور نبوت کے اختلاف کو بھی ”باب الحیات“ میں نقل کیا ہے۔ قرطبیؒ نے فرمایا ہے کہ اس پرندہ کو ”الصدرا الصوام“ (روزہ رکھنے والا لٹورا) بھی کہا جاتا ہے۔

صدر کے متعلق ایک موضوع روایت

مجمع عبدالغنی بن قانع میں مذکور ہے کہ ابو غلیظ امیہ بن خلف جمحی کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا۔ اس حال میں کہ میرے ہاتھ میں ایک الصرد (یعنی لٹورا) تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پہلا پرندہ ہے جس نے روزہ رکھا تھا اور یہ بھی مروی ہے کہ یہ وہ پہلا پرندہ ہے جس نے عاشوراء کا روزہ رکھا تھا۔ حافظ ابو موسیٰ نے اس روایت کو انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے لیکن یہ حدیث اپنے راوی کے نام کی طرح غلیظ ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث ان احادیث میں سے ہے جن کو قاتلین حسینؑ نے گھڑا تھا۔ اس روایت کو عبد اللہ بن معاویہ بن موسیٰ نے بھی ابو غلیظ سے روایت کیا ہے کہ ابو غلیظ کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اس حال میں کہ میرے ہاتھ میں لٹورا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پہلا پرندہ ہے جس نے عاشوراء کا روزہ رکھا تھا۔ یہ حدیث باطل ہے اور اس کے جملہ راوی مجہول ہیں۔

فائدہ | کہا جاتا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ کی تعمیر کے لئے شام سے روانہ ہوئے تو آپ کے ہمراہ ”السکیۃ“ اور الصرد تھے۔ پس الصرد خانہ کعبہ کی جگہ اور السکیۃ خانہ کعبہ کی مقداری کی تعیین پر مامور تھا۔ پس جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی جگہ پہنچے تو السکیۃ خانہ کعبہ کی جگہ بیٹھ گئی اور آواز دی کہ اے ابراہیم جہاں تک میرا سایہ پڑ رہا ہے وہاں تک بیت اللہ کی تعمیر فرمائیں۔ مفسرین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے نیچے زمین کو بچھا دیا۔ پس جب اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت خطہ پانی پر ایک جھاگ کی شکل میں تیر رہا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے نیچے زمین کو بچھا دیا۔ پس جب اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت آدم علیہ السلام زمین پر اترے تو آپ پر وحشت طاری ہو گئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے بیت المعمور کو زمین پر نازل کیا جو جنت میں یا قوت کا پناہ ہوا تھا اور اس میں سبز زبرجد کے دو دروازے تھے۔ ایک دروازہ مشرق کی طرف ایک دروازہ مغرب کی طرف لگا ہوا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسے اسی جگہ رکھ دیا جہاں بیت اللہ قائم ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس کا اسی طرح طواف کیا، مگر جیسے کہ آسمان پر میرے عرش کا طواف کیا کرتا تھا اور اس کے پاس اسی طرح نماز پڑھ جس طرح میرے عرش کے پاس نماز ادا کیا کرتا تھا۔ پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حجر اسود کو نازل کیا جو دودھ سے زیادہ سفید تھا لیکن زمانہ جاہلیت میں حیض والی عورتوں کے چھونے سے اس کا رنگ سیاہ ہو گیا۔ پس حضرت آدم علیہ السلام ارض ہند سے مکہ مکرمہ کی طرف پیدل روانہ ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو مقرر کر دیا تاکہ حضرت آدم علیہ السلام کی بیت اللہ کے راستے کی طرف رہنمائی کرے۔

پس حضرت آدم علیہ السلام نے مناسک حج ادا کئے۔ پس جب حج سے فارغ ہوئے تو فرشتوں سے ملاقات کی۔ فرشتوں نے کہا اے آدم! اللہ تعالیٰ آپ کے حج کا بہترین بدلہ عطا فرمائے۔ تحقیق ہم نے اس گھر یعنی بیت اللہ کا آپ سے دو ہزار قبل طواف کیا تھا۔ روایات میں مذکور ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے ارض ہند سے مکہ مکرمہ کی طرف پیدل جا کر چالیس مرتبہ حج فرمایا۔ پس بیت المعمور طوفان نوح تک زمین پر ہی رہا۔ پھر اس نوح بعد اللہ تعالیٰ نے اسے چوتھے آسمان پر اٹھایا اور جبرائیل کو بھیجا تاکہ وہ حجر اسود کو جبل ابی قیس میں رکھ دے۔ اس لئے کہ حجر اسود طوفان سے محفوظ رہے۔ پس بیت اللہ کی جگہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے تک خالی رہی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ خانہ کعبہ کی تعمیر کرو اور اس وقت حضرت اسماعیل علیہ السلام بھی پیدا ہو چکے تھے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ وہ اس جگہ کو واضح کر دے جہاں بیت اللہ کی تعمیر کی جائے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ”السکینۃ“ کو بھیجا تاکہ وہ بیت اللہ کی تعمیر کی جگہ بتائے۔

السکینۃ ایک ہوائی جسم ہے جس کے دوسرے دو سرانپ کے مشابہ ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”السکینۃ“ سے مراد چمکدار گھومنے والی ہوا ہے جس کا سر اور دم بلی کے سر اور دم کے مشابہ ہوتا ہے اور اس کا ایک بازو برف کا اور دوسرا بازو دروارید کا ہوتا ہے اور اس کی آنکھیں چمکدار ہوتی ہیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ ”السکینۃ“ ایک تیز ہوا ہے جس کے دوسرے ہوتے ہیں اور اس کا چہرہ انسانی چہرہ کی طرح ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا تھا کہ بیت اللہ کی تعمیر اس جگہ کی جائے جہاں ”السکینۃ“ ٹھہر جائے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام ”السکینۃ“ کے پیچھے پیچھے چلے۔ یہاں تک کہ جب وہ دونوں مکہ پہنچے تو السکینۃ بیت اللہ کی جگہ پر اس طرح کنڈلی مار کر بیٹھ گئی جیسے سانپ کنڈلی مار کر بیٹھتا ہے۔ حضرت علیؑ اور حضرت حسنؑ سے اسی طرح مروی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بادل کے ٹکڑے کو خانہ کعبہ کی جگہ کی تعیین کیلئے بھیجا۔ پس وہ بادل کا ٹکڑا چلا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کے سائے میں چلتے رہے۔ یہاں تک کہ جب مکہ مکرمہ قریب آیا تو بادل کا ٹکڑا بیت اللہ کی جگہ ٹھہر گیا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آواز دی گئی کہ بادل کے ٹکڑے کے سائے کے نیچے بیت اللہ کی تعمیر کرو، نہ اس میں کمی کرو اور نہ اس میں زیادتی کرو۔ بعض روایات میں مذکور ہے مرد (لورا) نے بیت اللہ کی جگہ کی طرف رہنمائی کی تھی جیسے پہلے بیان ہو چکا ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ کی تعمیر کرتے تھے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام پتھر لا کر دیتے تھے۔ پس خانہ کعبہ کی تعمیر پانچ پہاڑوں (طورینا، جبل زینون، جبل لبنان جو ملک شام میں ہے، جبل جودی جو جزیرۃ کا پہاڑ ہے، جبل حراء جو مکہ میں واقع ہے) کے پتھروں سے بیت اللہ کی تعمیر کی گئی۔ نیز جبل حراء سے خانہ کعبہ کی بنیاد بنائی گئی اور باقی پہاڑوں کے پتھروں سے بیت اللہ کی دیواریں بلند کی گئیں۔ پس جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حجر اسود کی جگہ تک بیت اللہ کی تعمیر مکمل کر لی تو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام سے فرمایا میرے پاس ایک بہترین پتھر لاؤ جو لوگوں کے لئے بطور علامت برقرار رہے۔ پس حضرت اسماعیل ایک پتھر لائے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اس سے بھی اچھا پتھر لاؤ۔ پس حضرت اسماعیل علیہ السلام پتھر کی تلاش میں نکلے تو جبل ابوقیس سے آواز آئی کہ اے ابراہیم تیرے لئے میں نے ایک امانت رکھی ہے۔ پس تو اس کو لے لے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام حجر اسود کو لائے اور اسے اس کی جگہ پر رکھ دیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر فرمائی تھی اور خانہ کعبہ طوفان نوح

میں منہدم ہو گیا تھا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو مبعوث فرمایا۔ یہاں تک کہ انہوں نے بیت اللہ کی تعمیر فرمائی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ“ (اور یاد کرو اس وقت کو جب ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ کی بنیادوں کو اٹھایا یعنی تعمیر کی) القواعد کا واحد قاعدہ ہے اس کا مطلب بنیادوں کو اٹھانا ہے۔

الحکم | الصرد (لثورا) کا گوشت حرام ہے۔ اس کی دلیل ابن ماجہ اور ابوداؤد کی وہ روایت ہے جسے عبدالحق نے صحیح قرار دیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کی مکھی، چبوتی، ہد ہدا اور الصرد (لثورا) کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ حدیث میں قتل سے منع کرنا اس کی حرمت کی دلیل ہے۔ نیز لثورا کی حرمت اس وجہ سے بھی ہے کہ اہل عرب اس کی آواز اور صورت سے بدشگونی لیتے تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک لثورا کا کھانا حلال ہے۔ اس لئے کہ امام شافعیؒ نے محرم پر اس کے قتل کرنے کی وجہ سے جزا واجب قرار دی ہے۔

امام مالکؒ کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں کہ حدیث میں لثورے کے قتل کی ممانعت اس کی حرمت کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل عرب اس سے بدشگونی لیتے تھے اور حدیث میں لثورے کے قتل سے اس لئے روکا گیا ہے تاکہ اہل عرب کے دل اس فاسد عقیدہ سے خالی ہو جائیں۔ عبادی نے الطبقات میں اسی طرح نقل کیا ہے۔

ایک عجیب واقعہ | منصور بن حسین الآبی نے ”نثر الدرر“ میں لکھا ہے کہ ایک اعرابی کے لڑکے نے سفر کیا۔ پھر جب وہ واپس آیا تو اس کے باپ نے اس سے کہا تو نے راستہ میں کیا دیکھا۔ اس نے کہا کہ میں پانی پینے کے لئے ایک مشک کے قریب گیا تو صد چپٹنے لگا۔ پس والد نے کہا کیا تو نے اس کو چھوڑ دیا تھا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ بیٹے نے کہا میں نے اسے چھوڑ دیا تھا۔ لڑکے نے کہا اس کے بعد میری پیاس کی شدت میں اضافہ ہو گیا تو میں دوسری مرتبہ پانی پینے کے لئے مشک کے پاس آیا تو صرد (لثورا) چپٹنے لگا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس کو چھوڑ دیا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ بیٹے نے کہا کہ میں نے اسے چھوڑ دیا تھا۔ لیکن اس کے بعد میری پیاس کی شدت اور بڑھ گئی۔ پس میں تیسری مرتبہ مشک کے پاس پانی پینے کیلئے آیا تو لثورا چپٹنے لگا۔ پس باپ نے کہا کہ کیا تو نے اس مشک کو اپنی تلوار سے پھاڑ دیا تھا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ پس لڑکے نے کہا میں نے ایسا ہی کیا تھا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس کے اندر سانپ کو دیکھا؟ لڑکے نے کہا ہاں۔ پس باپ نے کہا اللہ اکبر۔ منصور بن حسین الآبی کہتے ہیں کہ ایک اعرابی کے بیٹے نے سفر کیا۔ پھر جب وہ واپس اپنے والد کی طرف آیا تو اس نے کہا مجھے خبر دو کہ تم نے راستے میں کیا دیکھا۔ بیٹے نے کہا کہ میں نے ایک ٹیلہ پر دیکھا کہ ایک صرد (لثورا) بیٹھا ہوا ہے۔ باپ نے کہا کیا تو نے صرد کو وہاں سے اڑایا اگر ایسا نہیں کیا تو میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ بیٹے نے کہا میں نے ایسا ہی کیا۔ پس باپ نے کہا پھر کیا ہوا؟ لڑکے نے کہا پھر وہ درخت سے اڑ کر ایک پتھر پر بیٹھ گیا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس پتھر کو پلٹ کر دیکھا۔ اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ پس لڑکے نے کہا ہاں میں نے ایسا ہی کیا۔ باپ نے کہا مجھے دو میرا حصہ جو تم نے اس پتھر کے نیچے سے پایا ہے اور اس پتھر کے نیچے سے لڑکے نے خزانہ حاصل کیا تھا۔ پس لڑکے نے حاصل شدہ خزانے میں سے اپنے باپ کو بھی اس کا ایک

تعبیر | الصرد (لورا) کو خواب میں دیکھنا یا کار شخص کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو دن میں لوگوں کے سامنے شتوع کا اظہار کرے اور رات کو فسق و فجور کے کام کرے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ الصرد کو خواب میں دیکھنا ایسے ڈاکو پر دلالت کرتا ہے۔ جس نے بہت سال جمع کر لیا ہو اور وہ کسی سے اختلاط نہ کرے۔ (یعنی میل جول نہ رکھے۔)

الصرصر

”الصرصر“ اس کو ”الصرصار“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ٹنڈی کے مشابہ ایک جانور ہے جو اکثر رات کے وقت چیختا ہے اسی لئے اس کا ایک نام ”صرار اللیل“ بھی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ جدجد کے مشابہ ہوتا ہے۔ جو ہرٹی نے اس سے قبل اس کی تفسیر کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”الجدجد“ سے مراد وہ جانور ہے جو رات کو چلاتا ہے۔ اس جانور کو اس کی آواز سے ہی تلاش کیا جاسکتا ہے۔ یہ مختلف رنگ کا ہوتا ہے۔

الحکم | اس کا گوشت کھانا حرام ہے۔

خواص | ابن سینا نے کہا ہے کہ قردمانہ کے ہمراہ اس کے گوشت کا استعمال بوا سیر کے لئے بے حد مفید ہے اور زہریلے جانوروں کے زہر کے لئے بھی فائدہ مند ہے۔ اگر الصرصر کو جلا کر باریک پیس کر اصفہانی سرمہ میں حل کر کے آنکھوں میں لگایا جائے تو بینائی میں اضافہ ہوتا ہے۔ الصرصر کے گوشت کو گائے کے پتہ میں ملا کر بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کرنا آشوب چشم کے لئے بے حد مفید ہے۔

الصَّرَصْرَانُ

”الصَّرَصْرَانُ“ یہ ایک معروف مچھلی ہے جو بہت ملائم ہوتی ہے۔

الصَّعْبُ

”الصَّعْبُ“ اس سے مراد ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”صعاب“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الصَّعْوَةُ

”الصَّعْوَةُ“ ایک پرندہ ہے جو چڑیا سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کے سر کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ امام احمدؒ نے ”کتاب الزہد“ میں مالک بن دینار کا یہ قول نقل کیا ہے کہ پرندوں کی مختلف اجناس کی طرح انسانوں میں بھی مختلف اشکال ہوتی ہیں۔ جیسے انسان اپنے ہم شکل کی طرف مانوس ہوتا ہے۔ اسی طرح پرندے بھی اپنے ہم جنس کی طرف مانوس ہوتے ہیں جیسے کوا، کوئے، بلیغ، بلیغ، مولائ، مولے سے، کبوتر، کبوتر سے، الف و محبت رکھتا ہے۔ قاضی احمد بن محمد ارجانی جو العماد الاصبہانی کے استاد تھے ان کی وفات ۵۵۴ھ میں ہوئی۔ انہوں نے کیا خوب کہا ہے۔

جَهْلِي كَمَا قَدْ سَاءَ نَبِيٌّ مَا أَعْلَمُ

لَوْ كُنْتُ أَجْهَلُ مَا عَلِمْتُ لَسَرَّيْ

”اگر میں اس کو بھول جاتا جو میں نے معلوم کیا تو میں سرور ہوتا۔ اسی طرح جیسے جو کچھ میں نے جان لیا۔ اس سے مجھے تکلیف ہوئی۔“

حُبْسُ الْهَزَارِ لِأَنَّهُ يَتَكَلَّمُ

كَالْصَّغُورِ يَرْتَعُ فِي الرِّيَاضِ وَانَّمَا

”جیسے صغور پرندہ باغوں میں اپنی غذا حاصل کرتا ہے اور بلبل قید کر لی گئی ہے اس لئے کہ وہ بولتی ہے۔“

لِصَاحِبِهِ وَبَاطِنُهُ سَلِيمٌ

أَحَبُّ الْمَرْءِ ظَاهِرُهُ جَمِيلٌ

”میں اس آدمی کو محبوب رکھتا ہوں جس کا ظاہر اپنے دوست کے لئے جمیل ہو اور اس کا باطن تمام عیوب سے پاک ہو۔“

وَهَلْ كُلِّ مُودَّةٍ تَدُومُ

مُودَّتُهُ قَدُومٌ لِكُلِّ هَوَلٍ

”اس کی دوستی ہر خوفناک حالت میں بھی ہمیشہ رہتی ہے اور کیا کوئی ایسا دوست ہے جس کی دوستی کو دوام (یعنی ہمیشگی) حاصل ہو۔“

یہ آخری شعر اگر معکوس یعنی اول کو آخر اور آخر کو اول کر کے پڑھا جائے تو اس میں لفظی معنوی تغیر نہیں ہوگا اور اس کا یہی معنی ہوگا جو اوپر مذکور ہے۔

قاضی احمد بن محمد ارجانی کے یہ اشعار بھی بہت عمدہ ہیں۔

يَوْمًا وَإِنْ كُنْتُ مِنْ أَهْلِ الْمَشُورَاتِ

شَاوِرٌ سِوَاكَ إِذَا نَابَتْكَ نَائِبَةٌ

”پس تو مشورہ کراپے سوا کسی اور سے جب تو کسی دن مصیبت میں مبتلا ہوا اگرچہ تیرا شمار مشورہ دینے والوں میں ہی کیوں نہ ہوتا ہو۔“

وَلَا تَرَى نَفْسَهَا إِلَّا بِمِرَاةٍ

فَالْعَيْنُ تَلْقَى كِفَاخًا مَنْ دَنَا وَنَائٍ

”پس آنکھ ملاقات کرتی ہے ہر قریب اور دور والے سے اور آنکھ نہیں دیکھ سکتی اپنے نفس کو گہرائی میں کے ساتھ۔“

وَكَمَالُ بَهِيحَةٍ وَجْهِهِ الْمَنْعُوتِ

يَأْبَى الْعُدَارُ الْمُسْتَدِيرُ بَحْدَهُ

”اس کے رخسار پر گھومے ہوئے بال اور اس کے باکمال چہرے کی بے پناہ چمک نے روک لیا۔“

مُتَلَقِّفٌ كُرَّةً مِنَ الْيَاقُوتِ

فَكَانَ مَا هُوَ صَوْلَجَانُ زُمُودٍ

”پس گویا کہ وہ زمرہ کی لاشی ہے جو یاقوت کی زمین پر پڑی ہوئی ہے۔“

اسی کے ہم معنی شعر ابن خلکان نے بھی نقل کیا ہے۔ کہتے ہیں کہ ایک دن العماد اکاتب تلخیص القاضی اور قاضی فاضل کی ملاقات ہوئی اور قاضی فاضل گھوڑے پر سوار تھے۔ یہ بھی مروی ہے کہ ایک مرتبہ یہ دونوں شاہی جلوس میں اکٹھے ہو گئے تو اس وقت گھوڑوں کے

کھروں سے غبار اس قدر اڑا کہ اس نے پوری فضا کو آلودہ کر دیا۔ پس عماد اکاتب نے یہ اشعار پڑھے۔

مِمَّا أَثَارَتُهُ السَّنَابِكُ

أَمَّا الْغُبَارُ فَانَّةٌ

”یہ غبار وہی ہے جو شاہی گھوڑوں نے اپنے کھروں سے اڑایا تھا۔“

لَکِنْ أَنَارَیْهِ السَّنَابِکَ

وَالْجَوْثُ مِنْهُ مُظْلِمٌ

”اور فضا اس گردوغبار کی وجہ سے تاریک ہے لیکن گھوڑوں کے کھر گردوغبار اڑانے کی وجہ سے بہت خوبصورت معلوم ہوتے ہیں۔“

فَلَسْتُ أُحْشِیْ مَسَّ نَابِکَ

يَا ذَهْرُلِي عَبْدَ الرَّحِيمِ

”اے زمانے میرا مرجع عبدالرحیم ہے پس میں تیرے مصائب سے خوفزدہ نہیں ہوں۔“

شعر میں یہ تجنیس بہت ہی اچھی ہے۔ عماد کی وفات ۱۵ رمضان المبارک ۵۹ھ کو دمشق میں ہوئی اور ان کو مقابر صوفیہ میں دفن کیا گیا۔ قاضی فاضل کی وفات ۷ ربیع الثانی ۵۹ھ کو قاہرہ میں ہوئی اور ان کو ”سُخَّ الْمَقْلَمِ“ میں دفن کیا گیا۔
الحکم | الصعۃ کا شرعی حکم اور تعبیر وہی ہے جو چڑیا کی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَضْعَفُ مِنْ صَعُوَّةٍ“ (فلاں صعوہ یعنی چھوٹے چڑے سے بھی زیادہ کمزور ہے۔) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ أَضْعَفُ مِنْ وَصْعَةٍ“ (فلاں شخص مولے سے بھی زیادہ کمزور ہے۔)

الْصُّفَارِيَّةُ

”الْصُّفَارِيَّةُ“ (صاد پر پیش اور فاء کی تشدید کے ساتھ) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جسے ”البشیر“ بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب التاء“ میں ہو چکا ہے۔

الصَّفَرُ

”الصَّفَرُ“ کہا جاتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ انسان کے پیٹ میں پسیلوں کے کنارے پر ایک سانپ ہوتا ہے جو اسے اذیت دیتا ہے جب اسے بھوک محسوس ہوتی ہے اور یہ مرض متعدی ہے۔ پس اسلام نے اس برے عقیدہ کو باطل کر دیا۔ امام مسلمؒ نے یہ روایت اپنی کتاب مسلم میں نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں متعدی امراض بدشگونی، صفر، ہامہ اور غول وغیرہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور حدیث میں مذکور لا عدویٰ کے الفاظ کا معنی یہ ہے کہ چھوت کی کوئی حقیقت نہیں یعنی چھوت کے ذریعے ایک مرض دوسرے آدمی کو لگ جاتا ہے جیسا کہ خارش وغیرہ کے متعلق لوگوں کا وہم ہے۔

صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ ایک اعرابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عدویٰ (یعنی چھوت) کی کوئی حقیقت نہیں۔ پس اگر تندرست اونٹ کے پاس ایک خارش زدہ اونٹ آ کر کھڑا ہو جاتا ہے تو تندرست اونٹ کو بھی خارش کا مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ پہلا اونٹ جس سے دوسرے اونٹ کو خارش لگی ہے اس کو یہ خارش کی بیماری کہاں سے لگی تھی۔ (الحدیث) پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مفہوم یہ ہے کہ متعدی امراض کی کوئی حقیقت نہیں۔ امراض تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتے ہیں اور وہی شفاء دینے والا ہے۔ تحقیق باب البھرہ میں ”الاسد“ کے تحت

اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ نیز ”الطیرۃ“ کا معنی انشاء اللہ ”باب الطاء“ میں بیان ہوگا۔ پس حدیث میں لفظ ”الصفّر“ مذکور ہے اس کے متعلق دو تاویلیں کی گئی ہیں۔ پہلی تاویل یہ ہے کہ ”الصفّر“ سے مراد ”نسی“ (یعنی آگے پیچھے کر لینا) ہے۔ اہل عرب حرمت والے مہینوں کو آگے پیچھے کر لیتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا یہی قول ہے۔

”الصفّر“ کے متعلق دوسری تاویل یہ ہے کہ اس سے مراد وہی پیٹ میں پسلیوں کے کنارے پائے جانے والے سانپ کا عقیدہ ہے جو اہل عرب میں رائج تھا۔ امام نوویؒ نے الصفّر کی یہی تفسیر کی ہے اور اکثر اہل علم نے اسی تفسیر کو رائج قرار دیا ہے۔ حضرت امام مسلمؒ نے بھی حضرت جابرؓ سے حدیث نقل کی ہے۔ علامہ دیرمئیؒ نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ ”الصفّر“ سے مراد یہ دونوں عقیدے ہوں جو باطل ہیں اور ان کی کوئی اصل نہیں۔ (واللہ اعلم)

الصفرد

”الصفرد“ (صاد کے کسرہ اور فاء ساکن کے ساتھ بروزن عربی) میدانِ سیلاب سے نقل کیا ہے کہ ”الصفرد“ ایک پرندہ ہے جو تمام پرندوں میں سے سب سے زیادہ بزدل ہے۔ شاعر نے اس کی بزدلی کو بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

وفی الوحی أجب من صفرد

ترہ کاللیث لدی آمنہ

”تم اسے حالتِ امن میں دیکھو گے تو تمہیں ایسا معلوم ہوگا گویا کہ وہ ایک شیر ہے لیکن حالتِ جنگ میں وہ ”صفرد“ پرندہ سے بھی زیادہ بزدل معلوم ہوگا۔“

جوہریؒ نے کہا ہے کہ ”الصفرد“ سے مراد وہ پرندہ ہے جسے عام لوگ ”ابالسخ“ کہتے ہیں۔ ابالسخ کی کنیت القحج اور العنبد لب ہے۔ یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے جسے ”الصفرد“ کہا جاتا ہے اور یہ چڑیوں کے حکم میں داخل ہے۔

الصقّر

”الصقّر“ (شکرہ) جوہریؒ نے کہا ہے کہ یہ ایک پرندہ ہے جس کے ذریعے شکار کیا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الصقّر“ سے مراد ہر شکاری پرندہ ہے جیسے ”البراة“ اور شاہین وغیرہ۔ اس کی جمع کے لئے اصقّر، صقور، صقار اور صقارۃ الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز مونث کے لئے ”صقرۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ صقرو کو قحطی بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابو شجاع، ابو اللاحج، ابو الحراء، ابو عمر و ابو عمران اور ابو عوان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ امام نوویؒ نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ ابو زید انصاری نے کہا ہے کہ بزادہ اور شاہین وغیرہ جن سے شکار کیا جاتا ہے ان کو صقور کہا جاتا ہے اور ان کا واحد ”صقر“ آتا ہے اور مونث کے لئے صقرۃ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس لفظ صقرو کو زقر اور ستر بھی پڑھا جاتا ہے۔ صید لانی نے شرح المختصر میں لکھا ہے کہ ہر وہ لفظ جس میں صاد اور قاف ہوں۔ اس میں مذکورہ بالا تینوں لغات صحیح ہیں جیسے بصاق (تھوک) کو بزاق اور بساق بھی لکھا جاسکتا ہے۔ ابن سکیت نے لفظ بسق کا انکار کیا ہے کیونکہ بسق کا معنی لبا ہوتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالنَّحْلُ بِنَاسِقَاتٍ“ (اور کھجور کے بلند و بالا درخت)۔

حدیث میں صقر کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام میں بہت زیادہ غیرت پائی جاتی تھی۔ پس جب آپ گھر سے باہر تشریف لے جاتے تو گھر کے دروازے بند کر کے جاتے تاکہ کوئی اجنبی آدمی ان کے گھر میں داخل نہ ہو سکے اور دروازہ بند رہتا۔ یہاں تک کہ آپ واپس تشریف لے آتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک دن حضرت داؤد علیہ السلام گھر سے باہر تشریف لے گئے اور دروازے کو بند کر دیا۔ پس آپ کی اہلیہ نے گھر کے اندر دیکھا تو وہاں ایک آدمی گھر کے صحن میں کھڑا نظر آیا۔ پس وہ کہنے لگیں۔ یہ آدمی کون ہے اور یہ گھر میں کیسے داخل ہو گیا جبکہ دروازہ بند ہے اور اللہ کی قسم ہمیں ڈر ہے کہ کہیں ہماری رسوائی نہ ہو جائے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام واپس تشریف لائے تو دیکھا کہ ایک آدمی گھر کے صحن میں کھڑا ہے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے اس سے پوچھا تو کون ہے؟ اس نے کہا کہ میں وہ ہوں کہ جسے نہ بادشاہ روک سکتے ہیں اور نہ ہی دربان اندر داخل ہونے سے منع کر سکتے ہیں۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا اللہ کی قسم پھر تو تو ملک الموت ہے اور میں اپنے رب کے حکم پر خوش ہوں۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام اپنی جگہ پر لیٹ گئے۔ یہاں تک کہ فرشتے نے آپ کی روح قبض کر لی۔ پس جب آپ کو غسل دے کر اور کفن وغیرہ پہنا کر آپ کا جنازہ رکھا گیا تو آپ کے جنازہ پر دھوپ آ گئی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو حکم دیا کہ وہ حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کریں۔ پس پرندوں نے حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کیا۔ یہاں تک کہ زمین پر چھاؤں ہی چھاؤں ہو گئی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو حکم دیا کہ ایک ایک کر کے بازو دیکھ لیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں کو کھول کر اور پھر بند کر کے ہمیں بتلایا کہ کیسے پرندوں نے پر کھولے اور پھر سکڑ لئے۔ اس دن حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کرنے میں صقر (شکرہ) کا غلبہ تھا۔ اس حدیث کو صرف امام احمدؒ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ”غلبت علیہ یومئذ المضرحیۃ“ کا معنی یہ ہے کہ اس دن حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کرنے میں صقر کا غلبہ تھا۔ المضرحیۃ سے مراد وہ پرندہ ہے جس کے پر لمبے ہوں۔ اس کا واحد ”مضرحی“ آتا ہے۔ جو ہریٰ نے کہا ہے۔ اس سے مراد صقر ہے کیونکہ اس کے پر لمبے ہوتے ہیں۔ اس روایت کی تائید وہب بن منبہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے۔ وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ لوگ حضرت داؤد علیہ السلام کے جنازہ پر حاضر ہوئے۔ پس وہ دھوپ ہی میں بیٹھ گئے اور اس دن حضرت داؤد علیہ السلام کے جنازہ میں چار ہزار راہب بھی شریک ہوئے تھے جنہوں نے تاج پہن رکھے تھے اور دوسرے لوگ اس کے علاوہ تھے۔ پس جب گرمی کی شدت سے لوگوں کو تکلیف ہوئی تو انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو پکار کر عرض کیا کہ ہمیں گرمی کی شدت سے بچائیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نکلے اور پرندوں کو پکارا۔ پس پرندوں نے پکار کا جواب دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے انہیں حکم دیا کہ لوگوں پر سایہ کریں۔ پس تمام پرندوں نے ہر طرف سے لوگوں پر سایہ کر لیا۔ یہاں تک کہ ہوا رک گئی۔ پس لوگ جس کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو گئے۔ پس انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو پکار کر جس کی شکایت کی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اور پرندوں کو پکار کر حکم دیا کہ سورج کی جانب سے لوگوں پر سایہ کریں اور ہوا کی جانب سے ہٹ جائیں۔ پس پرندوں نے ایسا ہی کیا۔ پس لوگوں کو سایہ بھی مل گیا اور ہوا بھی ان تک پہنچنے لگی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ پہلا معجزہ تھا جس کا لوگوں نے مشاہدہ کیا۔

فائدہ | ضحاک اور کبھی نے کہا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جالوت کو قتل کرنے کے بعد ستر سال تک حکومت فرمائی اور بنی اسرائیل حضرت داؤد علیہ السلام کے علاوہ کسی بادشاہ کی ماتحتی میں اتنے طویل عرصہ تک جمع نہیں ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے نبوت اور بادشاہت کو بیک وقت جمع کر دیا تھا اور آپ سے قبل کسی کے لئے نبوت اور بادشاہت کو جمع نہیں کیا گیا بلکہ ایک خاندان میں نبوت اور دوسرے میں بادشاہت ہوتی تھی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَاتَّاهَ اللَّهُ الْمَلِكُ وَالْحَكْمَةَ“ (اور اللہ تعالیٰ نے اس کو بادشاہت اور حکمت عطا فرمائی۔) مفسرین نے کہا ہے کہ حکمت سے مراد علم اور عمل ہے اور جو علم و عمل رکھتا ہو اس کو رحمت مل گئی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بادشاہت بدرجہ اتم عطا فرمائی تھی۔ آپ کی حراب کی ہرات تین ہزار افراد حفاظت کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے قول ”وَنُحْذِذُكَ فَلْنُكَ“ (اور ہم نے مضبوط کر دیا اس کی بادشاہت کو) کا یہی مفہوم ہے۔

مقاتل نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی سلطنت حضرت داؤد علیہ السلام کی سلطنت سے بھی وسیع تھی۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام فیصلہ کرنے میں اپنے والد حضرت داؤد علیہ السلام سے بھی زیادہ ماہر تھے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر اس کا شکر ادا کرنے والے تھے لیکن حضرت داؤد علیہ السلام کو عبادت میں حضرت سلیمان علیہ السلام پر فوقیت حاصل ہے۔ جب حضرت داؤد علیہ السلام کا وصال ہوا تو ان کی عمر مبارک سو سال تھی اور حضرت سلیمان علیہ السلام جب تخت نشین ہوئے تو آپ کی عمر تیرہ سال تھی اور آپ کی وفات کے وقت آپ کی عمر ۵۳ سال تھی۔

شکاری پرندوں کی قسمیں | شکاری پرندوں کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) صقر (شکرہ) (۲) شاین (۳) عقاب (۴) بازی۔ اس کے علاوہ سباع الضولدی اور الکو اجمہی شکاری پرندوں میں داخل ہیں۔ الصقر کی تین قسمیں ہیں۔ صقر، کونج اور یو۔ اہل عرب ہر شکاری پرندے کو صقر کہتے ہیں لیکن گدھ اور عقاب کو ”الصقر“ میں شامل نہیں کرتے۔ نیز صقر کو اہل عرب اکدر، اجدل اور اخیل بھی کہتے ہیں۔

شکاری پرندوں میں ”صقر“ کا مقام ایسا ہی ہے جیسے چو پاؤں میں فخر کا۔ کیونکہ صقر (شکرہ) سخت برداشت کرنے میں زیادہ صابر اور بھوک و پیاس کی شدت کو برداشت کرنے والا ہوتا۔ نیز یہ دیگر جوارح کے مقابلہ میں انسان سے زیادہ مانوس ہوتا ہے اور بڑی لبط و غیرہ اور دوسرے جانوروں پر حملہ آور ہونے میں چست ہوتا ہے۔ شکرہ کا مزاج سرد ہوتا ہے۔ اسی لئے یہ ہرنوں اور خرگوشوں پر جھپٹنے کیلئے بے تاب رہتا ہے۔ ”الصقر“ (شکرہ) چھوٹے پرندوں پر حملہ آور نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس کی گرفت سے فرار ہو جاتے ہیں۔ صقر (شکرہ) بازی کے مقابلہ میں ست ہوتا ہے۔ البتہ یہ انسانوں سے جلد مانوس ہو جاتا ہے اور اس کی خوراک چو پاؤں کا گوشت ہے۔ صقر کا مزاج ٹھنڈا ہوتا ہے۔ اس لئے یہ طویل مدت تک پانی نہیں پیتا جس کے باعث اس کے منہ سے ایک خاص قسم کی بد بو ظاہر ہوتی ہے جو ضرب المثل ہے۔ صقر کی خاصیت یہ ہے کہ درختوں اور پہاڑوں کی بجائے گڑھوں غاروں اور پہاڑ کے کھوکھلے حصوں پر سکونت اختیار کرتا ہے۔ دوسرے پرندوں کی طرح صقر کے بھی دو چنگل ہوتے ہیں جن سے یہ شکار کو دبوچ لیتا ہے۔ صقر سے شکار کرنے والا سب سے پہلا شخص حرث بن معاویہ بن ثور ہے۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ حرث بن معاویہ ایک شکاری کے پاس بیٹھا ہوا تھا جو اپنے جال کے ذریعے چڑیوں کو پکڑ رہا تھا۔ پس اسی اثناء میں ایک صقر (شکرہ) چڑیوں پر حملہ آور ہوا اور اس نے چڑیوں کو شکار کر کے اپنی غذا بنالیا۔ پس حرث یہ منظر دیکھ کر متعجب ہوا۔ پس اس نے صقر (شکرہ) کو پکڑنے کا

حکم دیا اور اسے گھرا کر اس کی تعلیم و تربیت کیلئے ایک شخص کو متعین کر دیا۔ پس ایک دن حرث بن معاویہ جار ہاتھا اور اس کے ساتھ شکاری پرندہ صقر (شکرہ) بھی تھا۔ پس اچانک راستہ میں ایک خرگوش نمودار ہوا تو (صقر) نے جھپٹ کر اس کو پکڑ لیا۔ پس حرث یہ منظر دیکھ کر بہت متعجب ہوا۔ پس اس کے بعد اہل عرب صقر (شکرہ) کو شکار کے لئے استعمال کرنے لگے۔ صقر کی دوسری قسم کونج ہے۔ کونج اور صقور میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ زرق اور بازی میں فرق ہے۔ کونج کا مزاج صقر سے گرم ہوتا ہے اور اس کے بازو صقر سے چھوٹے ہوتے ہیں اور کونج میں بو بھی بہت قلیل ہوتی ہے۔ کونج صرف آبی جانوروں کا شکار کرتا ہے اور یہ ہرن کے ایک چھوٹے سے بچے کو بھی پکڑنے سے عاجز ہوتا ہے۔

صقر کی تیسری قسم ”الیویو“ ہے۔ مصر اور شام کے لوگ اسے ”الحلم“ کہتے ہیں کیونکہ اس کے بازو چھوٹے ہوتے ہیں لیکن ان میں بے پناہ سرعت ہوتی ہے۔ ”الحلم“ تیز دھار والی باغیچی کے معنوں میں مستعمل ہے۔ ”الیویو“ ایک چھوٹا پرندہ ہے جس کی دم بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ الباشق سے زیادہ صابر اور ثقیل الحركت ہوتا ہے۔ یہ پرندہ ”الباشق“ کی طرح سخت پیاس کی حالت میں پانی پیتا ہے ورنہ طویل مدت تک پانی کے بغیر گزارہ کر لیتا ہے لیکن پس اس کا منہ الباشق سے زیادہ بدبودار ہوتا ہے۔ اس کا مزاج الصقر سے زیادہ گرم ہوتا ہے لیکن یہ صقر سے بہادر ہوتا ہے۔

یویو سے شکار کرنے والا پہلا شخص | کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے یویو سے شکار کرنے والا بہرام گور ہے۔ اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ ایک مرتبہ بہرام گور نے دیکھا کہ یویو پرندہ چندول کا شکار کر رہا ہے۔ پس یویو نے جس محنت کے ساتھ چندول کا شکار کیا۔ اسے دیکھ کر بہرام گور بہت متعجب ہوا۔ پس اس نے ”الیویو“ کو اپنے گھر میں پالا اور اسے تربیت دی اور پھر اس کے ذریعے شکار لرنے لگا۔ الناشی نے الیویو کی تعریف میں کہا ہے کہ ۔

كأن عينيه لدى التحقيق

ويؤيؤ مهذب رشيق

”اور الیویو مہذب ہوتا ہے اور اس کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے۔“

فصان مخروطان من عقيق

”پس اس کی آنکھیں ایسے دکھائی دیتی ہیں گویا کہ وہ خرد و طی شکل کے عقیق کے دو ٹکینے ہوں۔“

ابونواس نے ”الیویو“ کی تعریف میں کہا ہے کہ ۔

قطرة البدر لدى مشناه

قد اغتدى والصبح فى دجاه

”تحقیق وہ علی الصبح اس حال میں آیا کہ اس کی تاریکی میں صبح پوشیدہ تھی جیسے چاند کا کنارہ اس کے پیٹ میں ہو۔“

مافى الیابی یویو سواہ

بیویو یعجب من راہ

”جو شخص یویو پرندے کو دیکھ لے وہ متعجب ہو جاتا ہے کیونکہ یویوؤں میں اس کے علاوہ کوئی یویو ہی نہیں۔“

هو الذی خولناه الله

فداه بالام وقد فداہ

”اس پر اس کی ماں قربان ہو اور تحقیق وہ فدا ہو چکی“ یہی ہے وہ جو اللہ نے ہمیں عطا فرمایا ہے۔

تبارک اللہ الذی ہداه ”بابرکت ہے وہ ذات جس نے ہمیں یہ ہدیہ عنایت فرمایا۔“

فائدہ ادبیہ | علامہ طرطوشی نے ”سراج الملوک“ میں لکھا ہے کہ فضل بن مروان کہتے ہیں کہ میں نے روم کے سفیر سے روم کے بادشاہ کی سیرت کے متعلق سوال کیا۔ پس اس نے کہا کہ شاہ روم نے اپنی بھلائی کو صرف کر دیا ہے اور اپنی تلوار کو سونٹ لیا ہے۔ پس مجتمع ہو گئے۔ لوگوں کے دل اس پر محبت اور خوف کی بناء پر۔ بخششیں بہت آسان ہو گئی ہیں اور سزا بہت شدید ہے۔ امید اور خوف اس کے ہاتھوں میں بندھے ہوئے ہیں۔ فضل بن مروان کہتے ہیں۔ میں نے قاصد سے کہا کہ شاہ روم کیسے حکومت کرتا ہے؟ سفیر نے کہا کہ مظلوموں کو ان کے حقوق دلاتا ہے اور ظالم کو ظلم سے روک دیتا ہے اور ہر حقدار کو اس کا حق دیتا ہے۔ پس رعایا میں دو طرح کے لوگ ہیں۔ ایک خوش رہنے والے اور ایک رشک کرنے والے۔ فضل بن مروان کہتے ہیں میں نے قاصد سے کہا کہ اس کی بیعت کا کیا حال ہے۔ قاصد نے کہا کہ لوگوں کی نگاہیں شاہ روم کے تصور ہی سے جھک جاتی ہیں۔ فضل بن ربح کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ گفتگو شاہ روم کے قاصد کے ساتھ کی تو اس وقت شاہ حبشہ کا سفیر بھی میرے پاس موجود تھا۔ پس جب اس نے شاہ روم کے قاصد کی طرف مجھے راغب دیکھا تو ترجمان سے پوچھا کہ رومی سفیر کیا گفتگو کر رہا ہے؟ ترجمان نے کہا کہ وہ اپنے بادشاہ کے اوصاف بیان کر رہا ہے اور اس کی سیرت کا تذکرہ کر رہا ہے۔ پس حبشہ کے سفیر نے اپنے ترجمان سے گفتگو کی۔ پس ترجمان نے مجھ سے کہا کہ حبشہ کا سفیر کہتا ہے کہ ان کا بادشاہ قدرت رکھنے کے باوجود باوقار ہے اور غصہ کے موقع پر بردبار ہے غلبہ کے موقع پر صاحبِ رفعت اور جرم کے وقت سزا دینے والا ہے۔ تحقیق رعایا نے بادشاہ کی نعمتوں کا لباس پہنا ہوا ہے اور اس کی سزا سے سختی نے ان کو کھول کر رکھ دیا ہے۔ پس وہ لوگ اپنے خیالات میں بادشاہ کو اس طرح دیکھتے ہیں جیسے ہلال کو دیکھا جاتا ہے اور اس کی عقوبت کا خوف ان پر موت کی طرح سوار ہوتا ہے۔ تحقیق بادشاہ کا عدل اپنی رعایا پر پھیلا ہوا ہے اور اس کے غصہ نے ان کو خوف میں مبتلا کر رکھا ہے۔ کوئی دل گلی لگی بادشاہ کو بے وقار نہیں کرتی اور کوئی غفلت بادشاہ کو فریب میں مبتلا نہیں کرتی۔ جب وہ کسی کو دیتا ہے تو وسیع دیتا ہے اور جب سزا دیتا ہے تو سخت سزا دیتا ہے۔ پس لوگ امید اور خوف کی کیفیت میں رہتے ہیں۔ پس کوئی امیدوار اس سے مایوس نہیں ہوتا اور کوئی خوفزدہ اپنی موت کو درد نہیں سمجھتا۔ فضل بن مروان کہتے ہیں کہ میں نے حبشہ کے سفیر سے پوچھا کہ لوگوں پر شاہ حبشہ کے رعب کی کیا کیفیت ہے۔ سفیر نے کہا کہ آنکھ اس کی طرف پلک نہیں مار سکتی اور اس سے کوئی آنکھ نہیں ملا سکتا۔ اس کی رعیت اس سے اس طرح خائف ہے جس طرح صقر (شکرہ) کے حملہ سے پرندے خوفزدہ رہتے ہیں۔ فضل بن مروان کہتے ہیں کہ میں نے شاہ روم کے سفیر اور شاہ حبشہ کے سفیر کی گفتگو مامون کے سامنے بیان کی۔ مامون نے کہا کہ اے فضل تیرے نزدیک ان کی باتوں کی کیا قیمت ہے؟ فضل کہتے ہیں میں نے کہا دو ہزار درہم۔

مامون نے کہا کہ میرے نزدیک ان کی گفتگو کی قدر و قیمت خلافت سے بھی زیادہ ہے۔ کیا تم امیر المومنین حضرت علیؑ کی یہ حدیث نہیں جانتے کہ ہر شخص کی قیمت وہ ہے جو اس نے احسان کیا ہے؟ کیا تم ایسے خطیب سے واقف ہو جو خلفاء راشدین میں سے کسی کی موثر انداز میں تعریف کر سکے۔ میں نے جواب دیا نہیں۔ مامون نے کہا کہ میں نے ان سفیروں کے لئے بیس ہزار دینار بطور انعام دینے کا حکم کیا ہے اور آئندہ یہ رقم سالانہ میری طرف سے انہیں دی جاتی رہے گی اور اگر مجھے اسلام اور مسلمانوں کے حقوق کا خیال نہ ہوتا تو میں بیت المال کا پورا خزانہ ان کو دے دیتا اور یہ بھی میری نظر میں کم ہوتا۔ فضل بن مروان نے بغداد میں مقیم کے لئے

بیعت لی تھی جبکہ معتمد ابھی روم میں تھا۔ معتمد نے مروان کو اپنا دست راست مقرر کیا تھا اور اسے وزارت بھی سونپ دی تھی۔ فضل بن مروان کو امور سلطنت میں اس قدر غلبہ حاصل ہو گیا تھا کہ معتمد کی خلافت صرف اس کے نام تک محدود ہو گئی تھی۔ ورنہ امور سلطنت کا مالک فضل بن مروان ہی بن گیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ فضل عوام الناس کے امور نمٹانے کے لئے بیٹھا تو عوام الناس کی درخواستیں اس کے سامنے پیش کی گئیں تو ان میں ایک رقعہ تھا جس پر یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

تفرعت یا فضل بن مروان فاعبر
”تو بڑا سرکش ہے اے فضل بن مروان پس سنبھل جا۔ پس تجھ سے قبل بھی فضل اور فضل اور فضل تھے۔“

ثلاثة املاک مضوا لسلبيهم
”یہ تینوں بادشاہ اپنی منزل مقصود تک پہنچ گئے اور ان کو قید و بند اور قتل نے فنا کر دیا۔“

وانک قد اصبحت فی الناس ظالما
”اور تو بھی لوگوں پر مظالم ڈھانے لگا ہے جس کی بناء پر جلد ہی تو بھی اذیت میں مبتلا ہوگا جیسے تجھ سے قبل تین بادشاہ اذیت کے اس مرحلے سے گزر چکے ہیں۔“

شاعر نے پہلے شعر میں ”الفضل والفضل والفضل“ کا تذکرہ کیا ہے۔ ان تین بادشاہوں سے مراد فضل بن یحییٰ برکی، فضل بن ربیع اور فضل بن معتمد ہیں۔ معتمد نے فضل کو حکم دیا تھا کہ اس کے دوستوں کو ہدایا وغیرہ دیئے جائیں لیکن فضل نے معتمد کے حکم پر عمل نہیں کیا۔ پس معتمد اس سے ناراض ہو گیا اور اس کو معزول کر کے اس کی جگہ محمد بن عبدالملک الزیات کو مقرر کر دیا۔ فضل بہت برے اخلاق کا مالک تھا۔ پس جب اس کو معتمد نے معزول کیا تو لوگوں نے فضل پر آوازیں کیں۔ یہاں تک کہ ان میں سے بعض نے کہا کہ۔

لتبک علی الفضل بن مروان نفسه
”چاہئے کہ فضل بن مروان خود اپنے آپ پر روئے اس لئے کہ عوام الناس میں سے کوئی بھی اس پر آئو نہ ہوئے والا نہیں ہے۔“

لقد صحب الدنيا منوعا لخیرها
”تحقیق دنیا کی صحبت اختیار کی۔ اس حال میں کہ اس کی خیر کو روکا اور دنیا سے اس حال میں علیحدہ ہوا کہ وہ ظالم اور جابر تھا۔“

الی النار فليذهب ومن كان مثله
”علی اُشیء فاتنا منه نأسف

”فضل بن مروان اور اس کے ساتھی جہنم میں چلے جائیں۔ ہماری کوئی چیز کھو گئی ہے کہ ہم اس پر اظہار افسوس کریں۔“

جب معتمد نے فضل بن مروان کو معزول کیا تو کہا کہ اس نے میری اطاعت میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر مسلط کر دیا۔ معتمد نے فضل بن مروان کو معزول کرنے کے بعد اس کا مال ضبط کر لیا تھا لیکن اسے ذاتی طور پر کوئی اذیت نہیں دی۔ کہا جاتا ہے کہ معتمد نے فضل بن مروان کے گھر سے دس لاکھ دینار اور اتنی ہی مالیت کا دوسرا سامان ضبط کیا تھا۔ معتمد نے فضل بن مروان کو پانچ ہاتھ تک جیل میں رکھا اور پھر اسے رہا کر دیا۔ پس اس کے بعد فضل بن مروان نے خلفاء کی ایک جماعت کی خدمت کی اور ۲۵۹ھ میں وفات پائی۔ فضل بن مروان کے کلام میں سے ایک قول یہ بھی ہے کہ جب دشمن تمہارے سامنے آجائے تو اس سے

اعراض نہ کرو کیونکہ اس کا سامنے آنا تمہارے خلاف اس کا مدگار ہوگا اور جب دشمن تم سے پوشیدہ ہے تو اس کا تعاقب نہ کرو کیونکہ اس کا پوشیدہ رہنا ہی تمہارے امر کی کامیابی کی دلیل ہے۔

فائدہ تحقیق اس کتاب میں الشاہین کے بیان میں درج ذیل اشعار کی جانب اشارہ گزر چکا ہے جس میں ابوالحسن علی بن رومی کا قصیدہ بھی مذکور ہے جس میں اس نے کہا ہے کہ ۔

هذا ابو الصقر فردا في محاسنه

من نسل شيبان بين الضال والسلم

”یہ ابوصقر ہی ہے جو اپنی خوبیوں میں منفرد ہے اس کا تعلق شیبان نسل سے ہے اور اس کی سکونت ضال اور سلم کے درمیان ہے۔“

كانه الشمس في البرج المنيف به

على البرية لا نار على علم

”گویا کہ وہ اس سورج کی مانند ہے جو برج میں ہے اور سورج برج میں مخلوق پر بلند ہے نہ کہ غلم پر آگ۔“

”البرج“ سے مراد ”ابوصقر“ کا عالیشان محل ہے اور جب شاعر نے ابوصقر کو سورج سے تشبیہ دی تو اس کے محل کو برج سے تشبیہ دے دی اور اس شعر میں شاعر خضاء کی مذمت کرتا ہے۔ شاعر کا قول اپنے بھائی صحر کے متعلق یہ ہے ۔

وان صخر التاتم الهداة به

كانه علم رأسه نار

”اور بے شک صحر کے پاس ہادی جمع ہوتے ہیں گویا کہ وہ ایک غلم ہے جس کے سر میں آگ ہے۔“

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ شمس الدین محمد بن عماد نے کہا ہے کہ ابوصقر کے حالات زندگی اور اس کی وفات کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔ ابوصقر کے والد معن بن زائدہ شیبانی کے چچا زاد بھائی ہیں جو خلیفہ ابوجعفر منصور کے قاضی تھے اور وہ بڑے بڑے عہدوں پر فائز رہے اور ۸۱ھ میں وفات پا گئے۔ یہ اور ان کے بیٹے ابوصقر دونوں دیہات میں رہائش پذیر تھے۔ ابوالحسن علی بن رومی نے اپنے اشعار میں ”بین الضال والسلم“ سے اتنی جانب اشارہ کیا ہے۔ ”ضال و سلم“ دیہات کے درختوں کے نام ہیں۔ ابوصقر خلیفہ واثق بن ہارون بن مقتسم کے زمانہ میں بعض ریاستوں کے گورنر رہے اور واثق کے بعد ان کے صاحبزادے معتصر کے زمانہ میں بھی بعض عہدوں پر فائز رہے۔ ابوصقر خلیفہ معتضد اور معتد کے دور خلافت تک زندہ رہے۔ اہل عرب کے ہاں دیہات کی زندگی قابل تعریف ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

الموقدين بنجد نار بادية

لا يحضرون وفقد العزفى الحضر

”وہ لوگ نجد میں دیہات کی آگ جلائے ہوئے ہیں۔ وہ شہر میں حاضر نہیں ہوتے اور شہر کی عزت ختم ہوگئی۔“

ابوالحسن علی بن رومی کے وفات جمادی الاولیٰ ۲۸۳ھ کو بغداد میں ہوئی۔ ان کی تاریخ وفات میں اہل سیر کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ ان کی موت کا سبب بیان کرتے ہوئے ابن خلکان نے لکھا ہے کہ قاسم بن عبید اللہ جو معتضد کا وزیر تھا۔ ابوالحسن علی بن رومی سے خوفزدہ تھا کہ کہیں وہ اس کی مذمت نہ کر دے۔ پس ابوفراس نے سازش کے ساتھ اسے ایک زہر آلود چیز کھلا دی۔ پس جب ابوالحسن نے زہر کا اثر محسوس کر لیا تو کھڑے ہو گئے۔ پس معتضد کے وزیر قاسم بن عبید اللہ نے کہا تم کہاں جا رہے ہو۔ پس ابوالحسن نے کہا اس جگہ جا رہا ہوں جہاں بھیجے گا تم نے بندوبست کیا ہے۔ پس قاسم بن عبید اللہ نے کہا میرے

والد کو سلام کرو۔ پس ابوالحسن نے جواب دیا کہ میرا سہ آگ پر نہیں ہے۔ پس ابوالحسن اس کے بعد چند دن تک زندہ رہے اور پھر ان کا انتقال ہو گیا۔

الحکم صقر حرام ہے کیونکہ ہر ذی ناب اور ذی مخلب حرام ہے۔

صيد لانی نے کہا ہے کہ جوارح کی تعیین میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ہر وہ جانور جو ناب مخلب یا ناخن سے اپنے شکار کو جھاڑتا ہے وہ جوارح کے حکم میں داخل ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک جوارح ”کواسب“ کو کہا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جوارح سے مراد ہر شکار کرنے والا جانور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی ”کواسب“ کے معنی میں ہے۔ علامہ دیرئیؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک تمام جوارح حرام ہیں۔ امام مالکؒ نے الصقر کو حلال قرار دیا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہر وہ جانور حلال ہے جس کی حرمت کے متعلق کوئی نص وارد نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے بعض اصحاب نے کتے، شیر، چیتے، ریچھ اور بندر کو حلال قرار دیا ہے۔ نیز وہ پالتو گدھے کو مکروہ اور گھوڑے وغیرہ کو حرام قرار دیتے ہیں۔ امام مالکؒ کے اصحاب قرآن مجید کی اس آیت ”قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَائِعٍ“ کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں ان جانوروں کا ذکر نہیں ہے اس بناء پر یہ حلال ہیں۔

امام شافعیؒ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ آیت کا حکم ان چیزوں کے متعلق ہے جو عرفاً کھائی جاتی ہیں۔ اس لئے جن چیزوں کو لوگ نہ کھاتے ہوں اور اس کو طیب سمجھتے ہوں تو ایسی چیز کی اباحت کے کوئی معنی نہیں ہیں۔ ٹھیک اسی طرح ”حُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا ذَمُّنَا حُرْمًا“ (حرام کر دیا گیا تم پر خشکی کا شکار جب تک تم احرام کی حالت میں رہو) میں وہی جانور مراد ہیں جن کا عرفاً شکار کیا جاتا ہے نہ کہ وہ جانور جن کو پہلے ہی حرام قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے ان کی حرمت بیان کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اخلف من صقر“ (صقر سے زیادہ گندہ دہن) اس سے مراد منہ کی بد بو ہے۔ یہ مثال اہل عرب منہ کی بد بو کی شدت کو ظاہر کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اسی سے ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی ہے کہ بے شک روزہ دار کے منہ کی بد بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ ہے“ شیخ ابو عمرو بن صلاح اور شیخ عز الدین بن عبد السلام کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بد بو کا مشک کی خوشبو سے عمدہ ہونا آخرت کے اعتبار سے ہے یا دنیا و آخرت کے اعتبار سے۔ پس شیخ عز الدین نے کہا ہے کہ یہ آخرت کیلئے خاص ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد ﷺ کی جان ہے۔ بے شک روزہ دار کے منہ کی خوشبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ ہوگی۔ (رواہ مسلم) شیخ ابو عمرو بن صلاح نے کہا ہے کہ دنیا و آخرت دونوں کے لئے عام ہے اور اس کے متعدد دلائل ہیں۔ پس مسند ابن حبان میں ابن حبان نے دو باب قائم کئے ہیں۔ (۱) بَابُ فِي كَوْنِ ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (۲) بَابُ فِي كَوْنِهِ فِي الدُّنْيَا۔ اور دوسرے باب میں سند صحیح کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کے منہ کی بوجہ وہ سانس لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے بھی زیادہ عمدہ ہے۔ امام ابوالحسن بن سفیان نے حضرت جابرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میری امت کو رمضان کے مہینے میں پانچ انعامات سے نوازا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ ان میں سے دوسرا انعام یہ ہے کہ روزہ دار اس حالت میں شام کرتے ہیں کہ ان کے منہ کی بوالہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے۔ اس روایت کو حافظ ابوبکر سمعانی نے ”امالیہ“ میں نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور دیگر محدثین نے بھی اس کی وضاحت کی ہے کہ اس بو کے پسندیدہ ہونے کے معنی دنیا میں اس بو کے وجود کا وقت آئے پر متحقق ہوتے ہیں۔ حافظ ابوبکر فرماتے ہیں کہ اس بو کے متعلق جو کچھ میں نے کہا ہے۔ علماء مشرق و مغرب نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ خطابیؒ نے فرمایا ہے کہ بو کے پسندیدہ ہونے کا مطلب اللہ تعالیٰ کا روزہ دار سے راضی ہونا ہے۔ ابن عبدالبرؒ نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب اللہ کے نزدیک پاکیزہ اور اقرب ہونا ہے اور مشک کی خوشبو سے مراد بلند مرتبہ ہونا ہے۔ علامہ بغویؒ نے ”شرح السنۃ“ میں لکھا ہے کہ اس کے معنی روزہ دار کی تعریف کرنا اور اس کے فضل سے رضامندی کا اظہار ہے۔ امام الحنفیہ امام قدوریؒ نے فرمایا ہے کہ اس کے معنی اللہ کے نزدیک روزہ دار کے منہ کی بو کا مشک کی خوشبو سے افضل ہونا ہے۔ علامہ البیہقی صاحب المذبح امام ابوعثمان صابونی ابوبکر سمعانی ابوخص بن الصغار اکابر شافعیہ نے اپنی ”امالی“ میں اور ابوبکر بن عربی مالکی وغیرہ جو مشرق و مغرب کے مسلمانوں کے امام ہیں۔ ان سب نے وہی کہا ہے جو میں (یعنی شیخ عمرو بن صلاح) نے عرض کیا ہے۔ نیز ان تمام اہل علم نے آخرت کے ساتھ اس کی تخصیص کی کوئی وجہ ذکر نہیں کی۔ حالانکہ ان کی کتب احادیث مشہورہ وغیرہ سب کو حاوی ہیں اور یہی وہ روایت جس میں ”یوم القیامۃ“ کے الفاظ ہیں وہ بلاشبہ مشہور روایت ہے لیکن ان تمام اہل علم نے اس کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد رضا قبول ہے اور یہ دنیا و آخرت دونوں میں ثابت ہے۔ رہا روایت میں قیامت کا تذکرہ تو وہ اس لئے ہے کہ قیامت کا دن جزا کا دن ہے اور اسی دن مشک کی خوشبو کے مقابلہ میں روزہ دار کے منہ کی بو کا افضل و راجح ہونا ظاہر ہوگا۔ پس یہاں ”یوم القیامۃ“ کا ذکر ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ”إِنَّ رِثْقَهُمْ بِهِمْ یَوْمَئِذٍ تَخْفِیْرٌ“ (بے شک اس دن ان کا رب ان سے باخبر ہوگا) ہے۔ پس یہ بات واضح ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کے تمام حالات سے باخبر ہوگا اسی طرح آج وہ ان کے تمام حالات سے واقف ہے۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا کہ یہاں تک شیخ ابو عمرو بن صلاح کے دلائل کی تکمیل ہوگئی ہے اور یہ بات جاننا بھی ضروری ہے کہ جن باتوں میں شیخ عزالدین اور شیخ عمرو بن صلاح کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے ان میں صحیح رائے شیخ عزالدین کی ہی ہوتی ہے لیکن اس مسئلہ میں صحیح رائے شیخ ابو عمرو بن صلاح کی ہے۔ واللہ اعلم۔

اہل عرب مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں ”أَبْخَوْ مِنْ صَقْرٍ“ (صقر (شکرہ) سے زیادہ گندہ دہن) شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وله منقار نسر

وله لحیة تیس

”اس کے جھگی بکرے کی ڈاڑھی ہے اور اس کے گدھ جیسی چونچ ہے۔“

خالطت نکھة صقر

وله نکھة لیث

”اور اس کے منہ میں شیر جیسی بد بو ہے جس میں صقر کے منہ کی بد بو بھی شامل ہوگئی ہے۔“

خواص ابن زہر نے کہا ہے کہ صقر کے پتہ نہیں ہوتا۔ اگر انسان اس کا دماغ کھالے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی اور اگر اس کا دماغ انسان اپنے آلہ تناسل پر مل لے تو قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا۔ ابوساری دیلمی نے ”عین الخواص“ میں لکھا

ہے کہ اگر صقر (شکرہ) کا دماغ سیاہ جھائیوں والا شخص جھائیوں پر ملے تو اس کی جھائیاں ختم ہو جائیں گی اور اس کا جسم بالکل صاف ہو جائے گا۔

تعبیر ابن المقری نے کہا ہے کہ صقر (شکرہ) کو خواب میں دیکھنا عزت بادشاہت اور دشمنوں کے خلاف نصرت مال کا حصول رتبہ اولاد بیویاں غلام لونڈیاں نفیس مال صحت غم و افکار سے نجات آنکھوں کی صحت کثرت اسفار اور اسفار سے بے شمار منافع کے حصول کی علامت ہے۔ کبھی صقر کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر موت سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ یہ پرندوں کا شکار کرتا ہے اور کبھی صقر کو خواب میں دیکھنا قید و بند کے مصائب پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں کسی شکاری جانور کو بغیر جھگڑے کے دیکھا تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا۔ اسی طرح تمام شکاری جانور کتا چیتا اور صقر وغیرہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر لڑکے سے دی جاتی ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ صقر (شکرہ) اس کے پیچھے چل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ کوئی دلیر انسان اس کے ساتھ محبت و الفت کا معاملہ کرے گا اور اگر کوئی شخص خواب میں صقر کو اپنے پیچھے چلتا ہوا دیکھے اور اس کی بیوی حاملہ ہو تو اس کی یہ تعبیر ہے کہ اس کے ہاں ایک بہادر لڑکا پیدا ہوگا۔ تمام سدھائے ہوئے جانوروں کا خواب میں دیکھنا ایسے لڑکے پر دلالت کرتا ہے جو کثرت کے ساتھ ذکر کرنے والا ہوگا۔

ایک خواب ایک آدی ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے ایک خواب دیکھا ہے کہ ایک کبوتری سوار البلد کی برجی میں آکر بیٹھ گئی۔ پس ایک صقر آیا اور اس نے کبوتری کو شکار کر لیا۔ پس امام ابن سیرین نے فرمایا اگر تیرا خواب سچا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے تو تاج بن یوسف کی لڑکی سے نکاح کرے گا۔ پس اسی طرح ہوا کہ اس خواب کو دیکھنے والے کا نکاح تاج بن یوسف طیار کی لڑکی سے ہوا۔ واللہ اعلم۔

الصل

”الصل“ (صاد کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایسا سانپ ہے جس کے زہر کو ختم کرنے کے لئے کوئی تعویذ وغیرہ بھی نفع نہیں دیتا۔ اہل عرب اسے بطور ضرب اہل استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں ”فلان صل مطرق“ (فلان شخص بہت تیز اور خطرناک ہے) امام الحرمین نے اپنے شاگرد ابوالمظفر احمد بن محمد الخوافی کو اسی لقب ”الصل“ سے موسوم کیا تھا۔ ابوالمظفر شہر طوس کے علامہ تھے اور ان کا علمی مقام و مرتبہ امام غزالی کے برابر تھا۔ علم مناظرہ میں بے حد عجیب و غریب مہارت رکھتے تھے اور نہایت فصیح اللسان تھے۔ ان کی وفات ۵۵۷ھ میں ہوئی۔ امام الحرمین کے تلامذہ میں ابوالمظفر کے علاوہ الکیا اھر اسی اور امام غزالی بھی شامل ہیں۔

الصلب

”الصلب“ (بروزن صرد) ”العباب“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے۔

الصلباج

”الصلباج“ (بروزن سقطار) العباب میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک لمبی اور پتی مچلی ہے۔

الصِّلْصُلُّ

”الصِّلْصُلُّ“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد فاختہ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب الفاء میں ”الفاختہ“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

الصَّنَاجَةُ

”الصَّنَاجَةُ“ (ایک طویل الجسم جانور) جوہری نے ”کتاب الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ بہت بڑی جسامت والا جانور ہے اور یہ تبت میں پایا جاتا ہے۔ یہ جانور ایک فرخ زمین میں اپنا گھر بناتا ہے اور اس جانور کی یہ خاصیت ہے کہ جو جانور بھی اسے دیکھ لیتا ہے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور اگر یہ جانور کسی دوسرے جانور کو دیکھ لے تو یہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔

الصِّوَار

”الصِّوَار“ اس سے مراد گائے کا ریوڑ ہے۔ اس کی جمع کے لئے صیران کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز صوار سے مراد مشک کی ڈبیہ بھی ہے۔ شاعر نے اپنے شعر میں دونوں معنوں کو جمع کیا ہے۔
وَإِذَا كُرْهَا إِذَا نَفَخَ الصِّوَارُ
إِذَا لَاحَ الصِّوَارُ ذَكَرْتُ لَيْلِي
”جب گایوں کا ریوڑ ظاہر ہوتا ہے تو مجھے اپنی رات یاد آتی ہے اور جب مشک کی خوشبو ظاہر ہوتی ہے تو مجھے محبوبہ کی یاد آتی ہے۔“

الصَّوْمَعَةُ

”الصَّوْمَعَةُ“ اس سے مراد عقاب ہے۔ عقاب کو ”الصَّوْمَعَةُ“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ بلند سے بلند جگہ پر سکونت اختیار کرتا ہے۔

الصِّيبَانُ

”الصِّيبَانُ“ اس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

الصَّيْدُ

”الصَّيْدُ“ مصدر ہے جو شکار کے معنی میں مستعمل ہے لیکن اس کو اسم کے معنی میں استعمال کرتے ہوئے اس جانور کو کہا جانے لگا جس کا شکار کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ“ (اے ایمان والو تم شکاری جانوروں کو قتل نہ کرو اس حال میں کہ تم نے احرام باندھا ہو) ابوطلحہ انصاری نے فرمایا ہے کہ۔

أَنَا أَبُو طَلْحَةَ وَإِسْمِي زَيْدٌ
وَكُلُّ يَوْمٍ فِي سِلَاحِي صَيْدٌ

”میں ابوطلحہ ہوں اور میرا نام زید ہے اور ہر دن میرے ہتھیاروں میں ایک شکار ہوتا ہے۔“

کتاب بخاری کے چوتھے ربع کے اول میں امام بخاریؒ نے ایک باب قائم کر کے فرمایا ہے ”بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى اُحْلِلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ“ (باب اللہ تعالیٰ کے قول کے متعلق کہ تمہارے لئے حلال کر دیا گیا، سمندر کا شکار اور اس کا کھانا) حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ سمندر کا شکار وہ جو اس میں سے شکار کیا جائے اور سمندر کا کھانا وہ ہے جو اس سے برآمد ہو۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا ہے کہ ”الطائی“ حلال ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے سمندر کے کھانے سے مراد اس کے مردہ جانور ہیں مگر یہ کہ ان پر قدرت حاصل ہو۔ چری کو یہودی نہیں کھاتے اور ہم اس کو کھاتے ہیں۔ ابوشریح صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چیز جو سمندر میں پائی جاتی ہے وہ مذبوح ہے۔ حضرت عطاءؓ نے فرمایا ہے کہ پرندے کے متعلق میں یہ رائے رکھتا ہوں کہ اسے ذبح کیا جائے۔ ابن جریجؒ نے فرمایا کہ میں نے حضرت عطاءؓ سے کہا کہ کیا نہر کے شکار اور سیلاب کی زد میں آئے ہوئے جانور بھی ”صید البحر“ کے حکم میں داخل ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔ پھر یہ آیت تلاوت کی ”هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٍ سَائِفٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيبًا“ (یہ دریا) میٹھا اور پیاس بھانے والا ہے اور یہ شور اور کرواہے اور تم لوگ ہر دریا سے تازہ گوشت حاصل کرتے ہو یعنی پھلی کا شکار کر کے اسے کھاتے ہو۔)

حضرت حسن پانی کے کتوں کی کھال سے بنائے گئے زین پر سوار ہوتے تھے۔ شععیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر میرے اہل و عیال مینڈک کھانا پسند کریں تو میں ضرور ان کو مینڈک کھلاؤں۔ حضرت حسنؒ سے مروی ہے کہ کچھوے کے کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم نصرانی، یہودی یا مجوسی کا شکار (کیا ہوا جانور) کھالیا کرو۔ حضرت ابوذر داءؒ نے ”المری“ کے متعلق فرمایا ہے کہ خمر کا ذبح ”الینان“ مچھلیاں اور سورج کی دھوپ ہے۔ ”قلاط السیل“ سے مراد وہ جانور ہے جو سیلاب کی زد میں آ کر ہلاک ہو جائے۔

”قولہ المری“ اس سے مراد وہ کھانا ہے جو شام کے لوگ تیار کرتے ہیں اور اس کو تیار کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ شراب لے کر اس میں نمک اور پھلی ڈال کر دھوپ میں رکھ دیا جاتا ہے۔ پس جب سورج کی دھوپ اس پر پڑتی ہے تو وہ شراب ”طعام المری“ میں تبدیل ہو جاتی ہے اور اس کی ہیئت اس طرح تبدیل ہو جاتی ہے جیسے شراب کی ہیئت تبدیل ہو کر سرکہ بن جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جیسے مراد حرام ہے اور مذبوح حلال ہے۔ اس طرح یہ اشیاء شراب کو ذبح کر کے حلال بنا دیتی ہیں۔ پس یہاں ذبح کو بطور استعراحت کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ ابوشریح کا نام ہانی ہے اور اصیلی کے نزدیک ابن شریح مراد ہے لیکن یہ وہم ہے۔ حافظ ابن عبدالبر نے ”الاستیعاب“ میں لکھا ہے کہ شرع ایک حجازی صحابی ہیں جن سے ابوہریرہ اور عمرو بن دینار نے روایت کی ہے۔ ان دونوں (یعنی ابوہریرہ اور عمرو بن دینار) نے حضرت ابوبکرؓ کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ہر وہ چیز جو سمندر میں پائی جاتی ہے وہ مذبوح ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہر اس چوپائے کو ذبح کہا ہے جو سمندر میں پیدا کیا گیا ہے۔ ابوہریرہ اور عمرو بن دینار نے فرمایا ہے کہ شرعؒ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔ ابوہاتم نے کہا ہے کہ شرعؒ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا اعزاز حاصل ہے۔ پہلی آیت میں لفظ صید کے عام معنی مراد ہیں اور اس کے علاوہ میں خاص معنی مراد ہیں۔ نیز ان سے وہ جانور مستثنیٰ ہیں جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم میں قتل کرنے کی اجازت دی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ حیثیت جانور کو

حل و حرم میں بھی قتل کیا جائے گا۔ 'کوا' چیل' چوہا' بچھو اور ایسا کتا جو کاشنے والا ہو۔ اس حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کرتے ہوئے سفیان ثوریؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ اور اسحق بن راہویہ نے ان پانچ جانوروں کے علاوہ کسی اور جانور کو حالت احرام میں قتل کرنے کی اجازت نہیں دی جبکہ امام مالکؒ نے شیر، چیتا، رچھ، بھیڑیا اور ہر عادی درندہ کو کتے پر قیاس کرتے ہوئے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ پس رہی بلی، لومڑی اور بوجو وغیرہ ان کو محرم حالت احرام میں قتل نہیں کر سکتا اور اگر محرم نے حالت احرام میں ان میں سے کسی جانور کو قتل کر دیا تو اس پر فدیہ واجب ہوگا۔ اصحاب رائے نے کہا ہے کہ اگر درندہ محرم پر حملہ کرنے میں پہل کرے تو محرم کے لئے اس کو قتل کرنا جائز ہے اور اگر محرم نے درندہ کو قتل کرنے میں پہل کی تو اس پر اس کی قیمت واجب ہے۔ مجاہد غنئی نے فرمایا ہے کہ محرم آدمی حالت احرام میں کسی درندہ کو قتل نہیں کر سکتا۔ الایہ کہ اس پر کوئی درندہ حملہ آور ہو۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے احرام باندھنے والوں کو حالت احرام میں سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا اور سانپ کو قتل کرنے کی اباحت پر تمام لوگوں کا اجماع ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عمرؓ سے محرم کے لئے بھڑ کو قتل کرنے کی بھی اباحت ثابت ہے۔ اس لئے کہ یہ بھڑ کے حکم میں ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا زبور کو قتل کرنے والا مسکینوں کو کھانا کھلائے اور اسی طرح امام مالکؒ نے اس شخص کے متعلق بھی مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا ہے جو حالت احرام میں پھھر، کبھی اور چوٹی کو قتل کر دے۔ اصحاب رائے کہتے ہیں کہ ان چیزوں کے قتل پر محرم پر کچھ بھی واجب نہیں رہے سباع الطیر (یعنی عقاب، شکرہ وغیرہ) تو ان کے متعلق امام مالکؒ نے فرمایا کہ محرم ان کو قتل نہ کرے اور اگر وہ حالت احرام میں ان کو قتل کر دے تو فدیہ ادا کرے۔ ابن عطیہ نے فرمایا ہے کہ کبڑے کوڑے اور تمام زہریلے جانور سانپ کے حکم میں داخل ہیں۔

تذنیب: امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ جو چیز مباح الاصل ہو جیسے سمندر اور خشکی کے شکار اور تمام پرندے تو ان کو چوری کرنے والے کے ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے جبکہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام محمدؒ اور جہور اہل علم نے فرمایا ہے کہ اگر یہ چیزیں محفوظ ہوں اور ان کی قیمت چار دینار کے برابر ہو تو ان کی چوری کرنے والے شخص کے ہاتھ کاٹے جائیں گے، جب کوئی محرم حالت احرام میں کسی جانور کا شکار کرے تو تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ شکار اس کیلئے حرام ہے۔ نیز اگر محرم کا کیا گیا شکار کسی آدمی کیلئے حلال ہے یا حرام؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ صحیح قول یہی ہے کہ محرم کا کیا ہوا شکار کسی دوسرے شخص کیلئے بھی حرام ہی ہوگا جیسے بھڑ کا بچہ مردار کے حکم میں ہے لیکن ایک قول یہ ہے کہ محرم کا کیا ہوا شکار کسی دوسرے شخص کیلئے حلال ہے۔ اگر کسی محرم نے انڈا توڑا تو وہ انڈا اس کیلئے حرام ہے۔ اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کئے ہوئے جانور کا دودھ دودھ لیا تو اس کا حکم بھی انڈا توڑنے کی طرح ہے یعنی وہ دودھ محرم کیلئے حرام ہے۔

مسئلہ: اگر کسی محرم نے شکار پر چیغ ماری جس کے سبب اس کی موت واقع ہوگئی یا کوئی ایسا آدمی جو حالت احرام میں نہیں ہے۔ حرم کے شکار پر چیغ ماری جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہوگئی تو اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا (یعنی اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی) کیونکہ وہ اس کی ہلاکت کا سبب بنا ہے جیسے اگر کسی نے کسی بچہ پر چیغ ماری اور وہ بچہ خوف کی وجہ سے مر گیا تو وہ ضامن ہوگا۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ یہی ظاہر ہے لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا شخص ضامن نہیں ہوگا جیسے اگر کسی نے بالغ آدمی پر چیغ ماری جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہوگئی تو اس پر ضامن نہیں ہوگا۔ پس اگر کسی شکار کو زخم لگا دے اور وہ شکار زخمی ہونے کی وجہ سے کسی دوسرے شکار یا اپنے انڈے یا اپنے بچے پر گر گیا جس کی وجہ سے وہ ہلاک ہو گیا تو ہلاکت کا سبب بننے والے شخص پر ان تمام چیزوں کا ضمان واجب ہوگا۔

مسئلہ: اگر کسی محرم کا کوئی ایسا رشتہ دار فوت ہو گیا جس کی ملکیت میں کوئی شکار تھا تو یہ محرم اس کے شکار کا مالک بن جائے گا اور جس طرح چاہے اس میں تصرف کا حق رکھتا ہے لیکن اس کو قتل یا ضائع کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

مسئلہ: روایاتی نے کہا ہے کہ وہ عمرہ جس میں کسی شکار کو قتل نہ کیا گیا ہو اس حج سے افضل ہے جس میں کسی شکار کو قتل کر دیا گیا ہو لیکن صحیح بات یہی ہے کہ حج افضل ہے۔

مسئلہ: حرم مدینہ کا شکار حرام ہے۔ اس روایت کی بناء پر جو امام مسلم نے کتاب مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا اور میں مدینہ کو دونوں وادیوں کے درمیان حرم قرار دیتا ہوں۔ پس اس کے درختوں کو نہ کاٹا جائے اور اس کے جانوروں کا شکار نہ کیا جائے۔ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا مدینہ کے شکار کا بھی مکہ کے شکار کی طرح حرام کے داخل ہونا جائز ہے۔ پس طائف کے شکار کی طرح مدینہ کے شکار کا بھی حرام نہیں دیا جائے گا۔ سنن بیہقی میں بسند ضعیف یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار طائف کا شکار اور اس کے درخت محرم کے لئے حرام ہیں۔ امام شافعیؒ کا قول قدیم یہ ہے کہ جس نے مدینہ میں حالت احرام میں شکار کیا اس کا سامان سلب کر لیا جائے گا اور حرم مدینہ کے درخت کاٹنے والے کو بھی یہی سزا دی جائے گی۔ امام نوویؒ نے دلیل کی مضبوطی کی بناء پر اس قول کو اختیار کیا ہے۔ ائمہ کے مطلق قول کے مطابق حرم مدینہ میں شکار کرنے والے کا سامان ضبط کرنا شکار کی ہلاکت پر موقوف نہیں ہے بلکہ اگر اس نے صرف شکار ہی کیا۔ اگرچہ شکار ہلاک نہیں ہوا تو اس کا سامان ضبط کر لیا جائے گا۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کے سامان کا سلب کرنا مقتول کفار کی مانند ہے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ صرف محرم کا لباس سلب کیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک محرم کا سارا سامان سلب کر کے اسے صرف ستر ڈھانپنے کے لئے کپڑا دیا جائے گا۔ الروضة اور "الشرح المہذب" میں اسی قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ پھر یہ سلب شدہ سامان کسے دیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک مدینہ کے فقراء کو دیا جائے گا شکار کی جزا کی طرح۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔ پس اگر کسی جانور نے محرم آدمی پر حملہ کیا اور اس آدمی نے اپنا دفاع کرتے ہوئے اس جانور کو قتل کر دیا تو وہ ضمان سے مستثنیٰ ہوگا۔

مسئلہ: جب حرم کے راستہ میں ٹنڈی دل پھیل جائے اور ان کو روندے بغیر وہاں سے گزرنا مشکل ہو تو ظاہر قول کے مطابق ان کو روندنے کی وجہ سے محرم پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔ پس اگر کوئی کافر حرم میں داخل ہو کر شکار کو قتل کر دے تو اس سے ضمان لیا جائے گا۔ شیخ ابوالخلق نے "المہذب" میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک اس پر ضمان واجب نہیں ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ شیخ ابوالخلق اپنی رائے میں تنہا ہیں۔ شیخ ابوالخلق کی وفات ۴۰۴ھ کو ہوئی۔

تنبیہات | جان لو کہ شکار جب دو اسباب میثع اور محرم کی وجہ سے مر جائے تو وہ حرام ہے۔ مثال کے طور پر کوئی شکار تیر اور بندوق سے مر جائے یا کسی جانور کو تیر کا پھل لگا۔ جس سے وہ زخمی ہو گیا اور تیر بھی اس کے جسم پر لگا اور وہ ہلاک ہو گیا۔ اسی طرح اگر کسی جانور کو تیر مارا گیا جبکہ وہ چھت کے کنارہ پر تھا اور تیر لگنے کی وجہ سے وہ نیچے گر اور ہلاک ہو گیا یا کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا۔ یا جانور پہاڑ پر تھا تیر لگنے کی وجہ سے وہ نیچے گر کر ہلاک ہو گیا۔

سے وہاں سے لڑھک گیا اور ہلاک ہو گیا یا تیر گئے کے بعد پانی میں گر کر مر گیا یا جانور درخت پر تھا تیر گئے کے بعد درخت کی شاخوں سے نکرا کر ہلاک ہو گیا تو یہ شکار حرام ہوگا کیونکہ اس کی ہلاکت کا سبب معلوم نہیں ہے کہ اس کی ہلاکت کا سبب میخ ہے یا حرم۔ اسی طرح اگر کوئی جانور تیز دھار آلے چھری چاقو وغیرہ پر گر گیا تو وہ بھی حرام ہے اور اگر کسی جانور پر تیر چلایا گیا اور تیر فضاء میں اس جانور کو لگ گیا اور وہ جانور زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حلال ہے خواہ وہ زمین پر گرنے کے بعد مرا ہوا یا اس سے پہلے مرا ہو۔ اگرچہ یہ بھی معلوم نہ ہو کہ اس کی موت زمین پر گرنے سے پہلے ہوئی ہے یا زمین پر گرنے کے بعد کیونکہ اس کا زمین پر گرنا ناگزیر ہے۔ لہذا اس سے صرف نظر کیا جائے گا جیسے بوقت دشواری ذبح سے صرف نظر کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر شکار کسی جگہ کھڑا ہوا اور تیر گئے کے بعد اپنے پہلو پر گر جائے تو وہ حلال ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ اگر اس کی موت زمین پر گرنے کے بعد ہوئی ہو تو پھر حرام ہے۔ تیر گئے کے بعد جانور کا کچھ دیر لڑکھانا مضرت نہیں ہے کیونکہ یہ بھی زمین پر گرنے کی مانند ہے۔ اگر تیر گئے کے بعد شکار پہاڑ سے پہلو پر پہلو زمین پر گرا تو وہ حرام نہیں ہوگا کیونکہ اس طرح گرنے کو موت میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اگر کسی شکار کو فضا میں تیر لگا جس سے اس کے بازو ٹوٹ گئے اور وہ زخمی بھی نہیں لیکن زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حرام ہے کیونکہ اس کی موت کے وقت اسے کسی قسم کا زخم نہیں لگا۔ نیز اگر زخم معمولی سا ہو جو ماغیر موش ہوتا ہے لیکن اس کے بازو بیکار ہو گئے اور وہ گر کر مر گیا تو وہ حرام ہوگا۔ اگر شکار فضا میں تھا اور اسے تیر لگا جس کی وجہ سے وہ زخمی ہو کر کنویں میں گر گیا تو دیکھا جائے گا کہ کنویں میں پانی ہے یا نہیں۔ پس اگر کنویں میں پانی ہے تو وہ جانور حرام ہوگا اور اگر پانی نہیں ہے تو پھر وہ جانور حلال ہوگا۔ کیونکہ پانی کے بغیر کنویں کا گھڑا زمین کی مانند ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ گرتے وقت شکار کنویں کی دیواروں سے نہ ٹکراتا ہو۔ اگر شکار درخت پر بیٹھا تھا اور تیر گئے سے زخمی ہو کر زمین پر گر گیا تو وہ حلال ہوگا اور اگر درخت کی شاخوں پر گرا اور پھر زمین پر گرا تو وہ حرام ہوگا کیونکہ درخت کی شاخوں یا پہاڑ کے کناروں سے ٹکرانا زمین سے ٹکرانے کی مانند نہیں ہے۔ اس لئے کہ زمین سے ٹکرانا تو ضروری ہے لیکن درخت کی شاخوں سے ٹکرانا غیر ضروری ہے۔ پرندے چونکہ کثرت کے ساتھ درختوں پر رہتے ہیں اس لئے امام مالکؒ کے نزدیک اس میں دو احتمال ہیں۔ اگر آبی پرندے کو تیر مارا تو دیکھا جائے گا کہ وہ سطح آب پر ہے یا اس سے خارج ہے۔ اگر پانی کی سطح پر تھا اور تیر گئے کے بعد زخمی ہو کر پانی میں گر کر مر گیا تو حلال ہے اور اگر پانی سے باہر تھا اور تیر گئے کے بعد پانی میں گر گیا تو اس میں دوصورتیں ہیں جو ”الحادی“ میں مذکور ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ حرام ہے کیونکہ پانی زخم گئے کے بعد شکار کی ہلاکت میں معاون بنے گا اور دوسری صورت یہ ہے کہ شکار حلال ہے کیونکہ پانی اس کی ہلاکت میں معاون نہ بنے گا اور دوسری صورت یہ ہے کہ شکار حلال ہے اور یہی راجح ہے۔ اجتہاد میں مذکور ہے کہ اگر شکار سمندر کی فضاء میں ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ شکار کو نقل کرنے والا سمندر میں ہے یا خشکی میں؟ اگر خشکی میں ہے تو شکار حرام ہے اور اگر شکاری سمندر میں ہے تو شکار حلال ہے۔ پس اگر پرندہ پانی سے باہر ہو اور تیر گئے کے بعد وہ پانی میں گر جائے تو اس کے متعلق دو قول ہیں۔ علامہ بغویؒ نے تہذیب میں اور شیخ ابوجہم نے ”المختصر“ میں شکار کی حالت کا قول نقل کیا ہے۔ علامہ دیرئؒ فرماتے ہیں۔ یہ تمام مسائل جو ہم نے قابل میں ذکر کئے ہیں اس صورت میں ہیں جبکہ شکار کو لگنے والا زخم ذبح کی حد کو نہ پہنچا ہو۔ پس اگر حکومت اور مرئی وغیرہ کٹ گئی ہوں تو پھر یہ مکمل طور پر ذبح ہو گیا اور بعد میں رونما ہونے والے حالات اس پر اثر انداز نہیں ہوں گے۔ اگر کوئی شکار زخمی ہونے کے بعد ہلاک ہونے کی بجائے غائب ہو گیا ہو اور پھر وہ مردہ حالت میں ملے تو بعض اہل علم کے نزدیک حلال ہے اور بعض اہل علم نے اسے حرام قرار دیا ہے لیکن پہلا قول

زیادہ صبح ہے بشرطیکہ زخم زخ کی حد کو پہنچ گیا ہو اور غائب ہونے کا کوئی دخل اس کی موت میں ہو اور وہ زخم زخ کی حد کو نہ پہنچا ہو تو پھر اگر شکار پانی میں پایا جائے اور اس پر صدمہ یا دوسرے زخم کا اثر بھی ہو تو وہ حرام ہوگا۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ اس بارے میں ہمارے علماء کے تین قول ہیں۔ پہلا اور دوسرا قول شکار کے حلال ہونے کا ہے جن میں سے مشہور قول صاحب تہذیب کا ہے جو شکار کو حلال قرار دیتے ہیں اور اہل عراق اسے حرام قرار دیتے ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ شکار قطعی طور پر حلال ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ شکار حرام ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اگر تیر مارنے کے بعد شکار کا تعاقب کیا اور اسے مردہ حالت میں پایا تو شکار حلال ہے اور اگر تیر مارنے کے بعد تعاقب میں تاخیر کی تو پھر شکار حرام ہوگا۔ امام مالکؒ سے مروی ہے کہ اگر اس شکار کو خشکی میں پایا تو حلال ہے ورنہ حرام ہے۔ امام نوویؒ اور امام غزالیؒ نے ان احادیث کی روشنی میں جو اس بارے میں وارد ہوئی ہیں شکار کی حلت کو صحیح اور راجح قرار دیا ہے۔ اگر کسی ایسے شخص نے ہوا میں تیر چلایا جو شکار کا ارادہ نہیں رکھتا تھا اور نہ شکار کا خیال اس کے ذہن میں تھا تو بیچ میں شکار آ گیا اور تیر شکار کے لگا جس سے وہ زخمی ہو کر مر گیا تو اس میں دو قول ہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ شکار حرام ہے کیونکہ شکاری نے شکار کا قصد نہیں کیا۔ اگر کسی نے پتھر سمجھ کر تیر چلایا لیکن اتفاقاً وہ شکار نکلا اور تیر سے مر گیا تو وہ حلال ہے۔ اسی طرح اگر کسی جانور پر صید غیر ماکول سمجھ کر تیر چلایا اور وہ ماکول نکلا تو وہ بھی حلال ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی کے سپاس دو بکریاں تھیں تو اس نے ان میں سے ایک کو دوسری کے گمان میں حلال کر دیا تو وہ حلال ہوگی۔ امام مالکؒ نے بھی حلت کا قول نقل کیا ہے۔ اگر کسی نے زمین پر چاقو گاڑ دیا یا اس کے ہاتھ میں چھری تھیں اور چھری بکری کے حلق پر گر پڑی جس سے بکری زخم ہو گئی تو بکری حرام ہوگی کیونکہ اس نے بکری کو نہ تو زخم کیا ہے اور نہ زخم کرنے کا ارادہ کیا تھا اور جو کچھ بھی ہوا وہ بکری کے فعل سے ہوا یا غیر اختیاری طور پر ہو گیا۔ تہذیب وغیرہ میں ہے کہ ابواطلقؒ کے نزدیک چھری گرنے کی صورت میں بکری حلال ہوگی اور شکار کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ میں چھری ہو جس کو وہ حرکت دے رہا ہو اور بکری بھی اس پر اپنا حلقوم گر رڑ رہی ہو اور اس طرح بکری کا حلقوم کٹ جائے تو وہ بکری حرام ہوگی کیونکہ بکری کی ہلاکت زخم کرنے والے اور بکری کے اشتراک عمل سے واقع ہوئی ہے۔ قاضی ابوسعید لہر دی نے ”لباب“ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی نابینا شخص کسی بیٹا شخص کی رہنمائی سے شکار پر تیر چلائے اور وہ شکار تیر لگنے سے مر جائے تو وہ حرام ہوگا۔

مسئلہ: بھیڑ اور اشتراک کی مختلف صورتیں ہیں۔ مثلاً یہ کہ ایک شکار پر دو آدمیوں کے دو زخم یکے بعد دیگرے واقع ہوں تو ان دونوں میں سے پہلا زخم یا تو جلدی مارنے والا ہوگا یا بدیر۔ یا نہ جلدی مارنے والا نہ بدیر۔ پس اگر زخم نہ جلدی ہلاک کرنے والا ہو نہ بدیر تو وہ شکار حرام ہوگا اور اگر جلدی یا بدیر ہلاک کرنے والا ہو تو شکار دوسرے شخص کا ہوگا اور پہلے شخص پر اس زخم کا کوئی ضمان عائد نہیں ہوگا اور اگر پہلے شخص کا زخم فوراً شکار کو ہلاک کرنے والا ہو تو شکار پہلے شخص کا ہوگا اور دوسرے شخص پر نقصان کا ضمان ہوگا اور اگر پہلے شخص نے دیر سے ہلاک کرنے والا زخم لگایا تو وہ اس زخم لگانے کی وجہ سے شکار کا مالک ہو جائے گا۔ دوسرے کے متعلق دیکھا جائے گا کہ اگر اس کے زخم سے شکار کے حلقوم اور مری کٹ گئے تو وہ حلال ہے اور دوسرے شخص پر زخمی اور مذبحہ شکاری درمیانی قیمت واجب ہوگی اور تفاوت اس وقت ظاہر ہوگا جب اس میں زندگی کو استقر حاصل ہو۔ پس اگر شکار سالم ہو یا اس حال میں ہو کہ اگر زخم نہ کیا جائے تو ہلاک ہو جانے کا خدشہ ہو تو ایسی صورت میں اس کو زخم کرنے کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوگا اور اگر دوسرے آدمی نے شکار کو فوراً ہلاک کر دیا لیکن حلقوم اور مری کو نہیں کاٹا تو شکار حرام ہوگا اور دوسرے شخص پر مذبحہ شکار کی قیمت واجب ہوگی۔ تہذیب میں ہے کہ

مذکورہ بالا مسئلہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے کوئی اپنے غلام کو زخمی کر دے اور اس کے بعد دوسرا آدمی بھی اس غلام کو زخمی کر دے اور غلام ہلاک ہو جائے اور یہ مسئلہ اس صورت پر مبنی ہے جبکہ کوئی اجنبی آدمی کسی ایسے غلام کو زخمی کر دے جس کی قیمت دس درہم ہو اور کوئی دوسرا شخص اس کے بعد غلام کو زخمی کر دے اور وہ غلام ہلاک ہو جائے۔ مرنی نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں ہر شخص پر غلام پر لگائے گئے زخم کی جنایت ہوگی اور بقیہ قیمت دونوں زخم لگانے والوں میں نصف نصف تقسیم کر دی جائے گی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ زخم لگانے کے دن اس غلام کی جو قیمت ہے ہر شخص اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا۔ ابن خیر نے کہا ہے کہ اگر پہلے شخص نے جس دن غلام کو زخم لگایا اس دن غلام کی قیمت دس درہم ہے اور دوسرے شخص نے جس دن غلام کو زخمی کیا اس دن غلام کی قیمت نو درہم ہے تو پہلے زخم لگانے والے شخص پر دس درہم کا تہائی حصہ اور دوسرے شخص پر جس نے بعد میں غلام کو زخمی کیا نو درہم کا تہائی حصہ واجب ہوگا۔ قتال نے کہا ہے کہ ہر ایک پر اس کے لگائے گئے زخم کے مطابق ضمان ہوگا۔ دوسرا طریقہ مشترکہ شکار کا یہ ہے کہ اگر پہلا شخص شکار کو زندہ نہ پائے تو دوسرے شخص پر جس نے بعد میں شکار کو زخمی کیا۔ زخم کی قیمت واجب ہوگی اور اگر اس نے شکار کو زندہ ہی پایا لیکن اس کو ذبح نہ کر سکا تو دوسرے شخص پر زخم کی جنایت واجب ہوگی۔ اگر دو شخصوں نے کسی شکار پر تیر چلایا اور دونوں کے تیر بیک وقت شکار کو لگے اور شکار مر گیا تو دونوں آدمی شکار کے مالک ہوں گے اور اگر ایک آدمی نے شکار کو پہلے زخمی کیا اور دوسرے شخص نے ذبح کرنے کی جگہ شکار کو زخم لگایا اور یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ شکار کے پہلا تیر کس کا لگا اور دونوں آدمی یہ دعویٰ کرتے ہوں کہ ان کا تیر پہلے لگا ہے تو وہ شکار دونوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اگر ان میں سے کسی نے شکار کو معمولی زخم لگایا کہ ذبح کی جگہ میں اچھی طرح زخم نہیں لگا تو شکار حرام ہوگا۔

مسئلہ: اگر کسی شخص نے کسی ایسے جانور کا شکار کیا جس پر ملکیت کے آثار نمایاں ہوں۔ مثلاً کوئی نشان لگایا گیا ہو یا ہمندی وغیرہ لگی ہو یا شکار کے بازو کٹے ہوئے ہوں یا کان کٹے ہوئے ہوں تو ایسی صورت میں شکار کرنے والا شکار کا مالک نہیں ہوگا کیونکہ شکار پر موجود تمام نشانیاں اس بات کو ظاہر کر رہی ہیں کہ شکار کسی کی ملکیت میں تھا اور اڑ کر آ گیا ہے۔ نیز اس صورت میں اس احتمال کو اہمیت نہیں دی جائے گی کہ ممکن ہے کسی محرم نے اسے شکار کر لیا ہو اور پھر یہ نشانات لگا کر چھوڑ دیا ہو۔ یہ احتمال بعید ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے شکار کو دو حصوں میں بچاؤ دیا تو شکار حلال ہوگا اور اگر شکار کا کوئی ایک جزو جسم سے علیحدہ ہو گیا اور اس کے تھوڑی دیر بعد شکار ذبح کرنے سے قبل ہلاک ہو گیا تو اس صورت میں شکار کا الگ ہونے والا جزو ایک قول کے مطابق حلال ہوگا اور باقی جسم حرام ہوگا جیسے فوراً مرنے کی صورت میں پورا شکار حلال ہوتا ہے اور اگر شکار کا ایک جزو الگ ہونے کے بعد شکار زندہ ملا اور اس کو ذبح کر لیا تو پورا شکار حلال ہوگا اور وہ علیحدہ جزو حرام ہوگا۔ اگر کسی شکاری جانور کے بوجھ سے شکار ہلاک ہو جائے تو ایسی صورت میں ایک قول کے مطابق شکار حلال ہوگا اور اگر تیر کے بوجھ سے شکار مر جائے تو شکار حلال نہیں ہوگا۔

مسئلہ: شکار پر ملکیت چند امور سے ثابت ہوتی ہے۔ پوچھل بنادینا، اڑان کو ختم کر دینا، ڈور یا جال سے چٹ جانا، اگر شکاری سے جال گر گیا اور اس میں شکار پھنس جائے تو اس میں دو قول ہیں۔ یہی مسئلہ جال، چندوں والی رسی وغیرہ کا بھی ہے۔

مسئلہ: اگر کسی آدمی نے مچھلی کا شکار کیا اور مچھلی کے پیٹ سے موتی برآمد ہوا تو اگر موتی سوراخ والا ہے تو وہ لفظ کے حکم میں ہے اور اگر سوراخ کے بغیر ہے تو مچھلی کو شکار کرنے والا اس کا مالک ہو جائے گا اور کسی شخص نے مچھلی خریدی اور اس کے پیٹ سے بغیر

سوراخ کا موتی برآمد ہوا تو مچھلی کو خریدنے والا اس کا مالک ہوگا اور اگر ایسا موتی برآمد ہوا جس کے سوراخ ہوں تو موتی مچھلی فردخت کرنے والے شخص کا ہوگا اگر وہ اس کی ملکیت کا دعویٰ کرے۔ العنبدیب میں اسی طرح مذکور ہے۔ حالانکہ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ موتی پر شکاری کی ملکیت ثابت ہونی چاہئے جیسے زمین سے برآمد ہونے والا خزانہ زمین کھودنے والے کا ہوتا ہے۔

خاتمہ | اگر شکار کو چھوڑ کر آزاد کر دیا گیا تو شکاری کی ملکیت اس سے زائل ہو جائے گی یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ صحیح بات یہی ہے کہ شکاری کی ملکیت زائل تو نہیں ہوگی لیکن شکار کو چھوڑ دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کا ”تسمیب السواب“ ہے (یعنی غیر اللہ کے نام کسی انہی کو آزاد چھوڑ دیا جاتا تھا نہ اس کا دودھ پیا جاتا اور نہ اس پر سوار کی جاتی تھی) پس شکار کا یہ حق ہے کہ اس فعل سے اجتناب کیا جائے۔ غفریب انشاء اللہ ”السائبہ“ کے متعلق تفصیلی گفتگو ”باب النون“ میں آئے گی اور کتے اور ”الجارحہ“ کے متعلق تفصیل ”باب الکاف“ میں آئے گی۔ اگر شکاری کے ہاتھ سے شکار چھوڑ کر فرار ہو جائے تو شکاری کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ پس اگر کوئی شخص اس قسم کے شکار کو پکڑے تو اس کا اس کے مالک کی طرف لوٹا دینا ضروری ہے اگرچہ وہ شکار جنگل میں وحشی جانوروں میں ہی کیوں نہ شامل ہو جائے۔ خواہ آبادی سے دور چلا جائے یا آبادی کے ارد گرد چکر لگا رہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ اگر شکار آبادی میں یا آبادی کے ارد گرد گھومتا رہا تو ملکیت زائل نہیں ہوگی اور اگر آبادی سے دور نکل جائے اور جنگل میں وحشی جانوروں میں شامل ہو جائے تو شکاری کی ملکیت سے خارج ہو جائے گا اور اگر تھوڑا عرصہ گزرا ہو تو ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ امام مالکؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر شکار کو جان بوجھ کر شکاری نے خود ہی غائب کر دیا تو پھر شکار شکاری کی ملکیت سے خارج ہو گیا۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک اس کو چوپائے کے بدکنے اور غلام کے فرار پر قیاس کیا جائے گا۔

اختتامیہ | اگر کوئی شکار کھیت میں دھنس کر پکڑا جائے تو اس کی ملکیت کے متعلق دو قول ہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ شکار پکڑنے والا مالک نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ زمین کے مالک نے زمین کی سیرابی کے لئے کھیتی کا قصد کیا ہے نہ کہ شکار کا۔ اسی طرح اگر کوئی شکاری کسی باغ میں داخل ہو کر کسی پرندے کا شکار کرے تو وہ شخص قطعی طور پر شکار کا مالک ہو جائے گا اور باغ کے مالک کو پرندے پر ملکیت کا کوئی حق حاصل نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم۔ کسی نے کیا عمدہ اشعار کہے ہیں۔

و یسعد اللہ اقواماً باقوام

یشقی رجالاً ویشقی اخرون بهم

”کچھ لوگ شقی ہوتے ہیں اور دوسرے لوگ بھی ان کی وجہ سے شقاوت میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بعض قوم کو بعض کی وجہ سے سعادت مند بنا دیتا ہے۔“

لکن حدود بارزاق وأقسام

ولیس رزق الفتی من فضل حیلتہ

”اور انسان کا رزق اس کے حیلے کا کمال نہیں ہے لیکن رزق اور قسمتوں کے کچھ حدود و قیود ہیں۔“

یرمی فیحزہ من لیس بالرامی

کالصید یحرمہ الرامی المعجید وقد

”جیسے شکار ہے کہ اسے تیر مارنے والا لے لیتا ہے اور کبھی تیر کوئی اور شخص چلاتا ہے لیکن شکار کو وہ شخص روک لیتا ہے جس نے تیر

چلا یا ہی نہیں۔“

فائدہ | تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ جب رشید نے فضل بن یحییٰ کو خراسان کا امیر مقرر کیا تو کچھ عرصہ کے بعد ذراک کے ذریعہ اسے ایک خط موصول ہوا جس میں لکھا تھا کہ بے شک فضل شکار میں مشغول ہو گیا ہے جس کی وجہ سے وہ رعایا کے امور کی نگرانی سے غافل ہے۔ پس رشید نے یحییٰ سے کہا اے میرے پیارے اس خط کو پڑھ اور فضل کو ایسا خط لکھو کہ وہ ان حرکتوں سے رک جائے۔ پس یحییٰ نے فضل کو ایک خط لکھا اور خط کے نیچے یہ اشعار بھی لکھے۔

انصب نہاراً فی طلاب العلا واصبر علی فقد لقاء الحلیب

”تو کھڑا رہ دن بھر بلندی کی جستجو میں اور صبر کر محبوب کی ملاقات نہ ہونے پر“

حتى اذا اللیل اتی مقبلاً واكتحلت بالغمض عین الرقیب

”یہاں تک کہ جب رات تیرے سامنے آ جائے اور رقیب کی آنکھ میں پوشیدگی کا سرمہ لگا دے۔“

فبادر اللیل بما تشتهي فانما اللیل نہارا الا ربیب

”پس تو رات دن اس کام کو کرتا رہا جس کی تو خواہش رکھتا ہے کیونکہ رات غفلت کا دن ہے۔“

کم من فتی تحسبه ناسکا یمستقبل اللیل بامر عجیب

”کتنے ہی نوجوان ایسے ہیں جن کو تو عابد و زاہد سمجھتا ہے لیکن وہ رات کا استقبال عجیب طریقے سے کرتے ہیں۔“

عطی علیہ اللیل استنازه فبات فی لہو و عیش خصیب

”رات اس پر پردہ ڈال دیتی ہے۔ پس وہ کھیل و عیاشی میں رات بسر کرتا ہے۔“

ولذۃ الاحمق مکشوفۃ یمسعی بہا کل عدو مریب

”اور احمق کی لذت ظاہر ہوتی ہے اور ہر چغل خوردشن اس کی چغلی کر سکتا ہے۔“

پس جب یہ خط فضل بن یحییٰ کو ملا تو اس کو پڑھنے کے بعد وہ دن کے بعد مسجد سے علیحدہ نہیں ہوتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ فضل اپنے باپ یحییٰ کے پاس داخل ہوا تو وہ بہت اکر کر چل رہا تھا۔ پس یحییٰ نے اس پر کراہت کا اظہار کیا اور کہا کہ حکماء کا قول ہے کہ آدمی کے اندر بخل اور جہالت تو اضع کے ساتھ اس علم اور سخاوت سے بہتر ہے جو کبر کے ساتھ ہو۔ پس کس قدر بہتر ہے یہ خوبی جس نے دو بہت بڑی خامیوں کو چھپا دیا اور کس قدر قابلِ مذمت ہے یہ برائی یعنی کبر جس نے دو بڑی خوبیوں کو چھپا دیا ہے۔ پس جب فضل اور یحییٰ قید خانے میں قید تھے تو موکل نے ایک دن ان کی ہنسی کی آواز سنی اور اس کی خبر رشید کو دی۔ پس رشید نے سرور کو بھیجا تاکہ وہ ان سے ہنسنے کی وجہ معلوم کرے۔ پس وہ ان دونوں کے پاس آیا اور ان سے ہنسی کے متعلق سوال کیا اور کہا کہ امیر المومنین کہتے ہیں کہ یہ کونسا طریقہ ہے کہ تم امیر المومنین کے غصہ اور ناراضگی پر ہنس رہے ہو۔ پس امیر المومنین کے الفاظ نے ان کی ہنسی کو اور زیادہ کر دیا۔ یحییٰ نے کہا کہ ہمیں سکياج (ایک قسم کا سالن جو گوشت، سرکہ اور خوشبودار مصالحہ جات سے تیار ہوتا ہے) کی خواہش محسوس ہوئی تو ہم نے اس کے لئے ہانڈی، گوشت اور سرکہ وغیرہ خریدنے کا انتظام کیا اور سکياج پکایا لیکن جب یہ پک کر تیار ہو گیا اور فضل اس کو اتارنے لگا تو ہانڈی گر گئی۔ پس ہمیں اپنے حالات پر تعجب ہوا اور ہنسی آنے لگی۔ پس جب سرور نے اس واقعہ کی خبر رشید کو دی تو وہ رونے لگا اور اس

نے حکم دیا کہ ہر روز یحییٰ اور فضل کیلئے دسترخوان تیار کیا جائے اور ایک آدمی کو جوان سے مانوس تھا، حکم دیا کہ ہر روز ان کو کھانا کھلایا کرو اور ان سے گفتگو کیا کرو۔ بیان کیا جاتا ہے کہ فضل اپنے والد یحییٰ کے ساتھ نیک سلوک کرتا تھا۔ پس اس کے والد یحییٰ کو موسم سرما میں ٹھنڈا پانی بہت ضرور پہنچاتا تھا لیکن فضل تہہ خانہ میں پانی گرم کرنے پر قادر نہیں تھا۔ اس لئے وہ تانبے کے لوٹے میں پانی لے کر بہت دیر تک لوٹنے کو اپنے چپبے سے لگے رکھتا تھا تاکہ جسم کی حرارت سے پانی کی خشکدک میں کمی واقع ہو جائے اور اس کے والد پانی کو استعمال کر سکیں۔ یحییٰ کا انتقال ۱۹۳ھ میں قید خانہ ہی میں ہوا۔ جب رشید کو ان کی وفات کی خبر پہنچی تو اس نے کہا میرا معاملہ بھی اس کے معاملہ کے قریب ہے۔ پس یحییٰ کی وفات کے پانچ ماہ بعد رشید کا بھی انتقال ہو گیا۔

الصَّيْدُ ح

”الصَّيْدُ ح“ اس سے مراد وہ گھوڑا ہے جس کی آواز بہت سخت ہے۔ جو برہی نے کہا ہے کہ ”الصَّيْدُ ح“ سے مراد ”الْوَب“ ہے۔ اس کو صیدح کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی آواز میں سختی پائی جاتی ہے اور صیدح کے معنی چلانے کے آتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ

وَقَدْ هَاجَ شَوْقِي أَنْ تَغْنَّ حَمَامَةٌ
مَطْوُفَةٌ وَرَقَاءُ تَصْدَحُ بِالْفَجْرِ

”اور تحقیق میرا شوق موجزن ہو گیا اس وقت جب سبز رنگ والی گندے دار کو برتری گنگنانے لگی جو فجر کے وقت چلاتی ہے۔“

جاہظ نے کہا ہے کہ الو اور تمام ”طیور اللیل“ سحری کے وقت ہمیشہ چیختے ہیں۔ ”صیدح“ ایک سفید اونٹنی کو بھی کہا جاتا ہے۔ بال

بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ اشعری نے اس اونٹنی کی مدح میں کہا ہے کہ

رَأَيْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْثًا
فَقُلْتُ لِصَيْدِ حِ انْتَجِعِي بَلَاءًا

”میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بخشش کے متلاشی ہیں۔ پس میں نے صیدح (یعنی سفید اونٹنی) سے کہا کہ بال کو معاف کر دے۔“

علامہ دیریزی فرماتے ہیں کہ یہ شعر ”باب الھمزہ“ میں الابل کے تحت بھی گزر چکا ہے۔

الصَّيْدَن

”الصَّيْدَن“ اس سے مراد لومزی ہے۔ تحقیق ”باب الثاء“ میں ”الشعب“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الصَّيْدَنَانِي

”الصَّيْدَنَانِي“ اس سے مراد ایک کیزا ہے جو مخلوق سے پوشیدہ رہنے کے لئے زمین میں اپنا گھر بناتا ہے۔

الصَّيْرُ

”الصَّيْرُ“ اس سے مراد چھوٹی چھوٹی مچھلیاں ہیں۔

حدیث میں ”الصَّيْرُ“ کا تذکرہ | وہب بن عبد اللہ مغافری کہتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے ہمراہ حضرت زینب بنت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس انہوں نے ہمارے سامنے گھی کی تلی ہوئی ایک مڈی رکھی اور فرمایا اے مصری اس کو کھاؤ شاید تمہیں ”الصیر“ اس سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ وہب کہتے ہیں میں نے کہا کہ ہم ”الصیر“ کو پسند نہیں کرتے۔ (رواہ البیہقی فی سنن البیہقی فی باب مَا جَاءَ فِي أَكْلِ الْحَبَاذِ)

دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت سالم بن عبد اللہ کے پاس سے ایک آدمی گزرا جس کے پاس ”الصَّيْرُ“ (چھوٹی مچھلی) تھی۔ پس آپ نے اس میں سے چکھا۔ پھر اس سے پوچھا کہ ”الصَّيْرُ“ کو کتنی رقم میں فروخت کرو گے۔ جریر نے ایک قوم کی خدمت کرتے ہوئے یہ شعر کہا ہے۔

كَانُوا إِذَا جَعَلُوا فِي صَيْرِهِمْ بَصَلًا
ثُمَّ اشْتَرَوْا كَنْعَدًا مِنْ مَالِحٍ جَدَفُوا

”وہ لوگ اپنی ”صیر“ پیاز میں ملاتے ہیں تو پھر ایک قسم کی مچھلی کو کاٹ کر نکلیں پانی میں بھونٹتے ہیں۔“

ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت حسن سے کسی آدمی نے سوال کیا کہ ”الصحناء“ کا کیا حکم ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ کیا مسلمان ”الصحناء“ کو کھاتے ہیں اور الصحناء سے مراد ”الصیر“ (چھوٹی مچھلیاں) ہی ہے۔ علامہ دیرزی فرماتے ہیں کہ ”الصحناء“ اور ”الصیر“ دونوں ہی غیر عربی لفظ ہیں۔

خواص | جبریل بن خثیفہ نے کہا ہے کہ ابازید سے شکار کی ہوئی ”الصحناء“ کا استعمال معدہ کی رطوبت اور گندگی کو زائل کرتا ہے اور منہ کی بدبو ختم کر کے خوشبو پیدا کرتا ہے۔ نیز یہ بطن کی وجہ سے پیدا ہونے والے کلوہ کے درد کے خاتمہ کا باعث ہوتا ہے۔ اسی طرح کسی شخص کو بچھونے ڈس لیا ہو تو وہ ”الصحناء“ کے روغن کی مالش کرے۔ انشاء اللہ شفا یاب ہو جائے گا۔



باب الضاد المعجمة

الضَّانُّ

”الضَّانُّ“ اس سے مراد بھیڑ یا دنبہ وغیرہ ہیں۔ یہ ضائن کی جمع ہے اور مونث کے لئے ”ضانیۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز اس کی جمع ضوائن بھی آتی ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ ایسی جمع ہے جس کے لئے واحد کا کوئی لفظ مستعمل نہیں ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک اس کی جمع ضیین بھی آتی ہے جیسے عبد کی جمع عبید آتی ہے۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ثَمَانِيَةَ اَزْوَاجٍ مِنَ الضَّانِّ الثَّنَيْنِ وَمِنَ الْمُعْزَانَيْنِ قُلُ الذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ اَمِ الْاُنثَيْنِ اَمَّا اَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنثَيْنِ“ (یہ آٹھ زرمادہ ہیں دو بھیڑ کی قسم سے اور دو بکری کی قسم سے۔ اے نبی! ان سے پوچھو کہ اللہ نے ان کے زحرام کئے ہیں یا مادہ یا دہ بچے جو بھیڑوں اور بکریوں کے پیٹ میں ہوں۔ سورۃ الانعام۔ آیت نمبر ۱۴۳)

اس آیت کا شان نزول اس طرح ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ یہ کہا کرتے ہیں کہ یہ مویشی ہیں اور یہ کھیت ہے (یعنی ان سے کسی قسم کا نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا) اہل عرب کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ ان مویشیوں کے بطون (پیٹوں) میں جو کچھ بھی ہے وہ خالص ہمارے مردوں کے لئے ہے اور ہماری عورتوں کے لئے حرام ہے نیز انہوں نے اپنے لئے بحیرہ سائبہ و صلیہ اور حامی کو بھی حرام کر رکھا تھا۔ پس وہ بعض جانوروں کا کھانا اپنی عورتوں کے لئے حرام قرار دیتے تھے۔ پس جب اسلام آیا تو اس نے حلال و حرام کے احکام کی توضیح کر دی تو مشرکین مکہ نے اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑا شروع کر دیا اور مشرکین میں سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے پہلے جھگڑا کرنے والا شخص مشرکین کا خطیب مالک بن عوف بن احوص شمی تھا۔ پس اس نے کہا اے محمد! بے شک تم نے وہ چیزیں حرام کر دیں جو ہمارے آباؤ اجداد کیا کرتے تھے۔ پس اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیتے ہوئے فرمایا۔ بے شک تم نے بغیر کسی دلیل کے بکری کی بہت سی اقسام کو حرام ٹھہرا لیا تھا لاکہ اللہ تعالیٰ نے ان ازواجِ خمسہ کو اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ ان کا گوشت کھایا جائے اور ان سے نفع حاصل کیا جائے۔ پس یہ تحریم جو تم نے مقرر کی ہے کہاں سے آگئی؟ کیا یہ زکی جانب سے ہے یا مادہ کی جانب سے؟ پس مالک خاموش ہو گیا اور حیران ہو گیا اور کوئی بھی جواب نہیں دے سکا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا ہے تیرے لئے کہ تو جواب نہیں دیتا۔ پس مالک نے کہا کہ آپ ﷺ گفتگو فرمائیں میں ساعت کروں گا۔ پس اگر مالک یہ جواب دیتا کہ حرمت مذکر کی جانب سے آئی ہے تو تمام مذکر اس کی حرمت کی وجہ سے حرام ہوتے کسی مذکر کو مخصوص کیوں کیا جاتا ہے اور اگر یہ جواب دیتا کہ حرمت مادہ کی جانب سے ہے تو مادہ کی قسم کے تمام جانور حرام قرار پائے اور اگر یوں کہتا کہ حرمت اشتمالِ رحم کی بناء پر ہے تو پھر یہ ضروری ہوتا کہ تمام زرمادہ جانوروں کا گوشت کھانا حرام قرار پائے کیونکہ رحم زرمادہ تمام جانوروں میں موجود ہے۔ پس رہی تخصیص کہ پانچواں بچہ حرام ہے یا ساتواں یا بعض حرام اور بعض حرام نہیں اس کی کیا دلیل ہے؟

آیت مذکورہ میں ”ثَمَانِيَةَ اَزْوَاجٍ“ پر نصب بدلت کی بناء پر ہے اور یہ ”مِنَ الْمُحْمُولَةِ“ سے بدل ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے چوپاؤں میں سے ان آٹھ ازواج کو یعنی آٹھ قسموں کو تخلیق کیا۔ ضان کی دو صنف مذکر و مؤنث ہیں۔ پس مذکر ایک زوج اور مؤنث ایک زوج ہوا۔ اہل عرب ہر اس واحد کو جو دوسرے سے منفک نہ ہو، زوج کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ غنقریب انشاء اللہ بحیرہ، سائب و صیلہ اور حامی کا مفصل بیان ”باب النون“ میں ”النعیم“ کے تحت آئے گا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے بھیڑ بکریوں میں برکت رکھی ہے۔ پس یہ سال میں ایک مرتبہ بچہ پیدا کرتی ہیں اور ان کا گوشت بکثرت کھایا جاتا ہے لیکن ان کے باوجود ان کی تعداد زمین پر بہت زیادہ ہے۔ اس کے برعکس درندے سال میں دو مرتبہ یعنی موسم سرما اور موسم گرما میں بچے پیدا کرتے ہیں اور ان کا گوشت استعمال نہیں کیا جاتا لیکن پھر بھی یہ زمین میں چیدہ چیدہ ہی نظر آتے ہیں۔ بھیڑ کی کھال بہت نرم ہوتی ہے اور اس کا ملائم ہونا ضرب النسل ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آخری زمانہ میں کچھ لوگ ایسے ظاہر ہوں گے جو دنیا کو دین کی آرزو میں چھپائیں گے ان کی زبانیں شہد سے زیادہ مٹھی اور ان کے دل بھیڑیوں سے زیادہ سخت ہوں گے اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے دل ایلوے سے زیادہ کڑوے ہوں گے اور وہ بظاہر اس قدر نرم ہوں گے کہ لوگوں کے سامنے بھیڑ کی کھال پہنے ہوئے نمودار ہوں گے اور دنیا کو دین کے بدلے خریدیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا یہ لوگ مجھے دھوکہ دے رہے ہیں اور کیا یہ مجھ پر جبری ہو رہے ہیں۔ پس مجھے بھی اپنی ذات کی قسم میں ان کو ایسے فتنوں میں مبتلا کروں گا کہ ان کے عقائد اور بنیادیں لوگ بھی حیران رہ جائیں گے۔ (رواہ البیہقی و الترمذی) بھیڑ اور بکری میں طبعی طور پر اتنا تضاد پایا جاتا ہے کہ یہ کبھی باہم جفتی نہیں کرتے۔

بھیڑ اور بکری کی خصوصیات | بھیڑ یا بکری کی عجیب خاصیت یہ ہے کہ یہ باہمی اور ہمجنس جیسے عظیم الجثہ جانوروں سے خوفزدہ نہیں ہوتی لیکن جو بھی بھیڑیے کو دیکھ لیتی ہے تو اس پر بہت زیادہ خوف طاری ہو جاتا ہے۔ یہ اس لئے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی طبیعت میں یہ کیفیت پیدا فرمادی ہے۔ دوسری عجیب بات یہ ہے کہ بکری ایک رات میں بہت سے بچے پیدا کرتی ہے اور صبح کو چرواہا بکریوں کو چرانے کیلئے لے جاتا ہے لیکن بچوں کو گھر میں ہی چھوڑ دیتا ہے اور جب چرواہا شام کو بکریاں واپس لے کر آتا ہے تو ہر بچہ دودھ پینے کیلئے اپنی ماں کی طرف دوڑتا ہے اور اس میں بھولتا نہیں ہے۔ ہندوستان میں ایک خاص قسم کی بھیڑ (دنبہ) ہوتی ہے جس کے سینے کھنڈوں اور رانوں و دم پر ایک ایک جگہ جگہ جگہ ہوتی ہے اور بعض اوقات اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ اس کیلئے چلنا مشکل ہو جاتا ہے۔ اگر بکری یا بھیڑ وغیرہ بارش کے وقت جفتی کریں تو حمل نہیں ٹھہرتا اور اگر شمال کی جانب سے چلنے والی ہوا کے وقت جفتی کریں تو مذکر بچہ پیدا ہوگا اور اگر جنوب کی طرف سے چلنے والی ہوا کے وقت جفتی کریں تو مؤنث بچے پیدا ہوں گے۔ جب بھیڑ کھیتی یا درخت وغیرہ کو کھالے تو وہ دوبارہ آگ آتا ہے لیکن اگر اس سے بکری کھالے تو وہ دوبارہ نہیں آگتا۔ اہل عرب بھیڑ کے چرنے کی صورت میں کہتے ہیں۔ ”جوزُ ضانقة“ (یعنی اس کو بھیڑ پنے کاٹ دیا) اور بکری کے چرنے کی صورت میں کہتے ہیں ”حَلَقَ مُعِزَّةً“ (اسے بکری نے روند ڈالا)۔

الحکم | تمام اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ بھیڑ اور بکری حلال ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَجْهَلُ مِنْ رَاعِي ضَانٍ وَأَحْمَقُ مِنْ رَاعِي ضَائِنَيْنِ“ (بھیڑ کے چرواہے سے زیادہ جاہل اور اسی ”80“ بھیڑوں کے چرواہے سے زیادہ احمق) اسی طرح کہتے ہیں ”وَأَخْفَقُ مِنْ طَالِبِ ضَائِنَيْنِ“ (اسی ”80“ بھیڑوں کے طالب سے زیادہ بے وقوف) بھیڑ کی یہ فطری عادت ہے کہ وہ ہر چیز سے بک کر ریوڑ سے علیحدہ ہو جاتی ہے۔ پس چرواہا

ان کو ہر وقت جمع کرنے کے لئے جدوجہد کرتا ہے۔ اسی جدوجہد سے چرواہے کو حماقت کی جانب منسوب کیا گیا ہے۔ الصحاح میں مذکور ہے ”أَحْمَقُ مِنْ صَاحِبِ ضَأْنٍ ثَمَانِينَ“ (اسی ”80“ بھیڑوں کے مالک سے بھی زیادہ بے وقوف) اس ضرب المثل کا واقعہ اس طرح ہے کہ ایک اعرابی نے کسریٰ بادشاہ کو ایک خوشخبری سنائی۔ پس کسریٰ بہت خوش ہوا اور کہنے لگا تم جو چاہو مجھ سے مانگو۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں تجھ سے اسی ”80“ بھیڑوں کا سوال کرتا ہوں۔ ابن خالوینہ نے کہا ہے کہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حاجت پوری کر دی۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میرے پاس مدینہ منورہ آنا۔ پس وہ شخص مدینہ منورہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجھے دو باتوں میں کوئی بات محبوب ہے کہ میں تجھے اسی (۸۰) بھیڑیں دے دوں یا میں تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کروں کہ وہ تجھے جنت میں میرا ساتھی بنادے؟ پس اس شخص نے عرض کیا کہ مجھے اسی (۸۰) بھیڑیں عنایت فرمائیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو اسی (۸۰) بھیڑیں دے دو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بے شک موسیٰ علیہ السلام کی ساتھی عورت تجھ سے زیادہ عقلمند تھی کیونکہ جب اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کیلئے حضرت یوسف علیہ السلام کی نقش کی نشاندہی کی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ تجھے کوئی بات پسند ہے کہ میں تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کروں کہ وہ تیرا بھائی میرے ساتھ جنت میں بنادے یا تجھے سو بکریاں دے دو؟ پس اس عورت نے جنت کا سوال کیا۔ اس حدیث کو ابن حبان نے نقل کیا ہے لیکن حاکم نے بھی اس کو نقل کیا ہے لیکن اس میں الفاظ مختلف ہیں۔ حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دیا ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنین میں ہوازن کا مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے تو لوگوں میں ایک شخص کھڑا ہوا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ آپ کے ذمہ میرا ایک وعدہ ہے؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے سچ کہا۔ پس تو اپنے لئے جو چاہتا ہے فیصلہ کر لے۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں اپنے لئے اسی (۸۰) بھیڑوں کا فیصلہ کرتا ہوں اور ان کے لئے ایک چرواہے کا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تجھے دے دیا گیا لیکن تو نے اپنے لئے بہت معمولی فیصلہ کیا ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے جس عورت نے حضرت یوسف علیہ السلام کی نقش کی نشاندہی کی تھی وہ تجھ سے زیادہ عقلمند تھی۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے اس کو اپنے حق میں فیصلہ کرنے کا اختیار دیا تو اس نے کہا کہ میں نے اپنے حق میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ آپ میری جوانی لوٹا دیں اور مجھے اپنے ساتھ جنت میں داخل کرا دیں۔“

احیاء العلوم میں امام غزالی نے زبان کی آفات میں سے تیرہویں آفت کے تحت لکھا ہے کہ لوگ اس چیز کو بہت کمزور کہتے ہیں جس کا انسان حکم بنایا جائے (یعنی انسان کو فیصلہ کا اختیار دیا جائے) یہاں تک کہ اس کو ضرب المثل بنادیتے ہیں۔ پس ضرب المثل کے طور پر لوگ کہتے ہیں ”أَفْعَمُ مِنْ صَاحِبِ الثَّمَانِينَ وَالرَّأْعَى“ (کہ فلاں شخص چرواہے اور اسی (۸۰) بھیڑوں سے زیادہ قناعت کرنے والا ہے۔) خواص

بھیڑ کا گوشت سودا و دخلطوں کو روکتا ہے اور منی زیادہ کرتا ہے اور زہروں میں نفع بخش ہے لیکن بھیز کا گوشت بکری کے گوشت کے مقابلے میں بہت گرم ہوتا ہے۔ ایسی بھیز جس کی عمر ایک سال ہو جائے اس کا گوشت بہت عمدہ اور معدے کے لئے مفید ہوتا ہے لیکن جس شخص کو سونے کی عادت ہو اس کے لئے مضر ہے۔ البتہ قابض شوریوں کے ذریعے اس کے مضرین کو دور کیا جاسکتا ہے۔ مادہ بھیز کا گوشت ناپسندیدہ ہوتا ہے کیونکہ اس کے کھانے سے فاسد خون پیدا ہوتا ہے۔ بھیز کے چھ ماہ کے بچے کا گوشت

غذائیت سے بھرپور ہوتا ہے لیکن گرم تر ہونے کے ساتھ ساتھ بلغم پیدا کرتا ہے۔ مینڈھے کا گوشت موسم ربیع میں بہت عمدہ اور نفع بخش ہوتا ہے۔ خصی مینڈھے کا گوشت قوت باہ کو زیادہ کرتا ہے اور خون بڑھاتا ہے۔ اگر مینڈھے کا گرم گرم خون برص پر لگایا جائے تو اس کا رنگ تبدیل ہو جائے گا اور برص مکمل طور پر ختم ہو جائے گا۔ اگر بھیڑ کی تازہ کچلی لے کر جلائی جائے اور پھر اس کو دانتوں پر ملا جائے تو دانت سفید اور چمکدار ہو جائیں گے۔ اگر کسی مینڈھے کے سینک کو کسی پھلدار درخت کے نیچے دفن کر دیا جائے تو اس درخت پر بکثرت پھل آئیں گے۔ اگر بھیڑ کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو نزول الماء کیلئے مفید ہے۔ اگر بھیڑ کی ہڈی جھاؤ کے درخت کی لکڑی کے ساتھ جلا کر اس کی راکھ روغن گلاب جو چراغ میں جل چکا ہو میں ملا کر ٹوٹے ہوئے دانت پر لگائی جائے تو دانت ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر بھیڑ کا بال حاملہ عورت اپنی شرمگاہ میں رکھ لے تو حمل ضائع ہو جائے گا۔ اگر شہد کا برتن سفید بھیڑ کی اون سے ڈھانپ دیا جائے تو چیونٹیاں اس کے قریب نہیں آئیں گے۔

الضؤضؤ

”الضؤضؤ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جس کے پروں پر طرح طرح کے نقطے ہوتے ہیں۔ اسے ”اخیل“ بھی کہا جاتا ہے۔ ابن درید کا بھی یہی قول ہے۔

الضُّبُّ

”الضُّبُّ“ یہ ایک خشکی کا جانور ہے جو ”الورل“ سوسار کے مشابہ ہوتا ہے۔ اہل لغت نے کہا ہے کہ یہ اسماء مشترکہ میں سے ہے۔ پس اس لفظ کا اطلاق اونٹ کے پاؤں کے درم سمار آہنی پر بھی ہوتا ہے اور منی میں واقع مسجد خیف کی اصل واقع پہاڑ کا نام بھی ”الضُّبُّ“ ہے۔ اسی طرح ”ضبة الكوفة وضبة البصرة“ عرب کے دو قبیلوں کا نام ہے۔ نیز اونٹنی کا دودھ دوہنے کے لئے مٹھی کو دبانا بھی ”الضُّبُّ“ کہلاتا ہے۔ ابن درید نے کہا ہے کہ ۔

كَمَا جَمَعَ الْخَلْفَيْنِ فِي الضَّبِّ خَالِبٌ
جَمَعْتُ لَهُ كَفِّي بِالرَّمْحِ طَاعِنًا

”میں نے نیزہ مارنے کے لئے مٹھی میں اس طرح دبایا جیسے دودھ دوہنے والا اپنی مٹھی میں دو تھنوں کو جمع کر لیتا ہے۔“

اس کی کنیت ابو صل ہے اور جمع کے لئے ضباب اور اضب کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے کف کی جمع کے لئے اکف کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی مونث ”ضَبَّة“ آتی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”لَا أَفْعَلُهُ حَتَّى يَبْذَ الضُّبُّ“ (میں اس کام کو نہیں کروں گا یہاں تک کہ گودہ پانی میں اتر جائے) پس گودہ کبھی پانی میں نہیں اترتی۔ ابن خالویہ نے کہا ہے کہ گودہ پانی نہیں پیتی لیکن اس کی عمر سات سو سال یا اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ گودہ ہر چالیس دن میں صرف ایک قطرہ پیشاب کرتی ہے اور اس کے دانت نہیں گرتے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کے دانتوں کا ایک قطعہ ہوتا ہے اور اس کے دانت علیحدہ علیحدہ نہیں ہوتے۔ شعراء نے اپنے کلام میں جانوروں کے مکالمہ کو بیان کیا ہے۔ پس ان اشعار میں مچھلی اور گودہ کا مکالمہ ہے۔

ثُمَّ قَالَتْ السَّمَكَةُ رُدْ يَا صَبُّ
 ”پھر مچھلی نے کہا اے گودہ خاموش ہو جا۔ گودہ نے کہا میرا دل خالی ہو گیا خواہشات سے“
 لَا يَسْتَهْيِ أَنْ يَرَدَّا
 ”اور اب میرے دل کو ٹھنڈک کی کوئی تمنا نہیں ہے۔“

وَصَلِيَانًا بَرْدًا
 وَعَنْكَشًا مُلْتَبِدًا

”اور اس کے لئے ٹھنڈک اور حرارت دونوں برابر ہیں اگرچہ میں گرم ریت یا نمناک مٹی میں لوٹ پڑتا ہو جاؤں۔“
 مچھلی اور گودہ کے اس تضاد کے بارے میں حاتمِ اصمؓ نے اپنے اس شعر میں اشارہ کیا ہے۔

وَكَيْفَ أَخَافُ الْفَقْرَ وَاللَّهِ رَازِقِي
 وَرَازِقِي هَذَا الْخَلْقِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ
 ”اور میں کیسے فقر سے ڈر جاؤں جبکہ اللہ میرا رازق ہے اور وہ مخلوق کی تنگی و فراخی میں اسے رزق دینے والا ہے۔“

تَكْفُلُ بِالْأَرْزَاقِ لِلْخَلْقِ كُلِّهِمْ
 وَلِلصَّبِّ فِي الْبَيْدَا وَلِلْحَوْتِ فِي الْبَحْرِ
 ”وہ اپنی تمام مخلوق کے رزق کی کفالت کرتا ہے اور گودہ کو جنگل میں اور مچھلی کو سمندر میں رزق پہنچاتا ہے۔“

”صَبُّ الْبَلَدِ“ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں گودہ بکثرت پائی جاتی ہے۔ ”أَرْضٌ صَبِيَّةٌ“ زمین کے اس حصہ کو کہتے ہیں جہاں بکثرت گودہ پائی جاتی ہے یعنی گودہ والی زمین۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ سوسمار، گودہ، گرگٹ، چھپکلی اور سانڈ شکل و صورت میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں۔ سوسمار اور حرزدون کی طرح گودہ میں نہ کے دودڑ کر اور مادہ کے دوفرغ ہوتی ہیں۔ عبدالقادر نے کہا ہے کہ گودہ گھڑیال کے بچے کے برابر ایک جانور ہے۔ اس کی دم بھی گھڑیال کے بچے کی دم جیسی ہوتی ہے اور گودہ گرگٹ کی طرح آفتاب کی روشنی سے اپنا رنگ تبدیل کرتی رہتی ہے۔ ابن ابی دنیا نے ”کتاب المعقوبات“ میں حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے کہ گودہ اپنے بل میں بنی آدم کے ظلم سے لاغر ہو کر ہلاک ہو جائے گی۔ جب حضرت امام ابوحنیفہؒ سے گودہ کے ذکر (آلہ تناسل) کے متعلق سوال کیا گیا تو امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ سانپ کی زبان کی طرح جڑ تو ایک ہی ہے لیکن اس میں دو شاخیں بن گئی ہیں جب گودہ انڈے دینے کا ارادہ کرتی ہے تو وہ زمین میں ایک گڑھا کھودتی ہے اور اس میں انڈے دیتی ہے اور اس پر مٹی ڈال کر اسے زمین میں دفن کر دیتی ہے اور ہر روز اس کی نگرانی کرتی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ چالیس دن کے بعد انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں۔ گودہ کے انڈوں کی تعداد ستر یا اس سے بھی زائد ہوتی ہے اور اس کے انڈے کبوتری کے انڈوں کے مشابہ ہوتے ہیں۔ گودہ اپنے بل سے نکلتی ہے تو اس کی قوت بصارت بہت کمزور ہوتی ہے اور پھر جب سورج کی روشنی اس کی آنکھوں پر پڑتی ہے تو اس کی قوت بصارت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ جب گودہ پر بڑھا پا غالب آ جاتا ہے تو گودہ کی غذا صرف ہوا ہوتی ہے اور یہ اسی پر اپنی زندگی کے بقیہ دن گزارتی ہے۔ نیز بڑھا پے کی حالت میں گودہ کی رطوبت ختم ہو کر حرارت کم ہو جاتی ہے اس لئے اس کا دار و مدار ہوا کی ٹھنڈک پر ہوتا ہے۔ بچھو اور گودہ میں محبت ہوتی ہے۔ پس اسی لئے گودہ بچھو کو اپنے سوراخ میں داخل کر لیتی ہے تاکہ بچھو ہر اس شخص کو ڈس لے جو گودہ کو پکڑنے کے لئے اس کے بل میں اپنا ہاتھ ڈالنے کی کوشش کرے۔ گودہ اپنا گھر پتھر ملی زمین میں بناتی ہے تاکہ سیلاب اور زمین کھودنے والے سے محفوظ رہے۔ پتھر ملی زمین میں

گھر بنانے کی وجہ سے گوہ کے ناخن کند ہو جاتے ہیں۔ گوہ میں راستہ بھول جانے اور نسیان کی عادت پائی جاتی ہے اسی لئے حیرانی میں اس کو بطور ضرب المثل استعمال کیا جاتا ہے۔

گوہ نسیان کی وجہ سے اپنا گھر بلند مقامات یا نیلیوں پر بناتی ہے تاکہ جب وہ اپنی خوراک کی تلاش میں نکلے تو اپنے گھر کا راستہ بھول نہ جائے۔ گوہ ایزارسانی میں ضرب المثل ہے۔ اس لئے کہ یہ اپنے بچوں کو کھاجاتی ہے۔ گوہ سے صرف وہی بچہ محفوظ رہتے ہیں جو فرار ہو جاتے ہیں۔ شاعر نے اسی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

اَكَلْتُ بَنِيكَ اَكَلَ الضَّب حَتَّى تَرَكْتُ بَنِيكَ لَيْسَ لَهُمْ عَدِيْدٌ

”تو نے اپنے بچوں کو کھالیا جیسے گوہ اپنے بچوں کو کھاجاتی ہے یہاں تک کہ تو نے اس کو اس حال میں چھوڑا کہ ان کو شمار نہیں کیا جاسکتا یعنی ان کی تعداد بہت کم ہو گئی ہے۔“

گوہ بہت لمبی عمر پاتی ہے۔ اس لحاظ سے یہ سانپ کے ہم مثل ہے۔ گوہ کی یہ خاصیت ہے کہ یہ اپنی تہ چاٹ جاتی ہے جیسے کتا اپنی تہ چاٹ جاتا ہے۔ نیز یہ اپنی بیٹ بھی کھاجاتی ہے۔ گوہ کو ذبح کرنے کے بعد یا اس کا سر پھوڑنے کے بعد اس کا خون بہت دیر تک بہتا رہتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ گوہ کو ذبح کرنے کے ایک دن بعد جب پکانے کے لئے آگ میں ڈالا جائے تو جب بھی یہ حرکت کرتی ہے۔ موسم سرما میں گوہ اپنے بل سے باہر نہیں نکلتی۔ تحقیق امیہ بن صلت نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے جبکہ وہ عبد اللہ بن جدعان کے پاس مغفرت طلب کرنے کے لئے آیا تھا۔

اَذْكُرُ حَاجَتِي قَدْ كَفَانِي حياؤك ان شيمتك الوفاء

”کیا میں اپنی حاجت کا تذکرہ کروں یا میرے لئے تیرا مر جا کہنا کافی ہے کیونکہ تو وفادار ہے۔“

اذا اثنى عليك المراء يوماً كفاه من تعرضه الشاء

”جب کوئی آدمی ایک دن تیری تعریف کر دے تو اس کی ایک دن کی تعریف بار بار کی تعریف سے بہتر ہے۔“

عن الخلق الجميل ولا مساء كريم لا يغيره صباح

”معرز شخص کے صبح و شام اچھے اخلاق کو تبدیل نہیں کر سکتے۔“

اذا ما الضب أحجره الشتاء يبارى الريح تكرمه ومجداً

”وہ (یعنی گوہ) شرافت اور بزرگی کے ساتھ ہوا کا مقابلہ کرتا ہے جبکہ ٹھنڈی ہوا موسم سرما میں اسے اس کے بل میں قید کر دیتی ہے۔“

بنو تيم وأنت لها سماء فأرضك كل مكرمة بناها

”پس ہر شرافت اور بزرگی تیری زمین ہے جس کو بنو تيم نے بنایا ہے اور تو اس زمین کا آسمان ہے۔“

فائدہ | حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی محفل میں تشریف فرما تھے کہ ایک اعرابی آیا جس کا تعلق بنی سلیم سے تھا۔ تحقیق اس نے گوہ کا شکار کیا تھا اور وہ اسے اپنی آستین میں رکھ کر اپنے مقام پر لے جا رہا تھا۔ پس جب اس

نے دیکھا کہ ایک جماعت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد حلقہ کی صورت میں بیٹھی ہوئی ہے تو اس نے کہا کہ یہ جماعت کس کے گرد جمع ہے۔ پس لوگوں نے کہا کہ یہ اس شخص کے گرد جمع ہے جس کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ نبی ہے۔ پس وہ اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا اے محمد! عورتوں نے تیری مثل زبان دراز جھوٹا شخص پیدا نہیں کیا (نفوذ باللہ)۔ پس اگر میں اس بات سے خوفزدہ نہ ہوتا کہ اہل عرب مجھے جلد باز قرار دیں گے تو میں ضرور تجھے قتل کرتا اور اس کے ذریعے لوگوں کو خوش کرتا۔ پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیجئے تاکہ میں اسے قتل کر دوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ بردبار شخص اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ وہ نبی ہو۔ پھر وہ اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آیا۔ پس اس نے کہا کہ مجھے قسم ہے لات و عزرائلیٰ میں اس وقت تک آپ پر ایمان نہیں لاؤں گا جب تک گوہ آپ پر ایمان نہ لے آئے اور اس نے گوہ اپنی آستین سے نکالی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کے درمیان چھوڑ دی اور کہنے لگا کہ اگر گوہ آپ پر ایمان لے آئے تو میں بھی آپ پر ایمان لے آؤں گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے گوہ! پس گوہ کلام کرنے لگی اور اس کی گفتگو فصیح زبان میں تھی جس کو لوگ سمجھ رہے تھے۔ گوہ نے کہا بلکہ وسعد کہ یا رسول رب العالمین۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے گوہ تو کس کی عبادت کرتی ہے؟ گوہ نے کہا میں اس ذات کی عبادت کرتی ہوں جس کا عرش آسمان میں ہے اور زمین پر جس کی بادشاہت ہے اور سمندر میں جس کی سبیل ہے اور جنت میں جس کی رحمت ہے اور جہنم میں جس کا عذاب ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتا اے گوہ میں کون ہوں؟ گوہ نے کہا آپ رب العالمین کے رسول اور خاتم النبیین ہیں جس نے آپ کی تصدیق کی وہ کامیاب ہوا اور جس نے آپ کی تکذیب کی وہ ناکام ہو گیا۔ پس اعرابی نے کہا میں گوی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں۔ اللہ کی قسم تحقیق میں جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا تو روئے زمین پر میرے نزدیک آپ سے زیادہ کوئی بغض نہیں تھا اور اللہ کی قسم اب میری حالت یہ ہے کہ آپ میرے لئے میری جان اور میری اولاد سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ پس میں شعریٰ ظاہری و باطنی اور پوشیدہ و اعلانیہ طور پر آپ پر ایمان لے آیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ساری تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے تمہیں اس دین کی ہدایت دی جو غالب رہتا ہے مغلوب نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ اس دین کو بغیر نماز کے قبول نہیں فرماتا اور نماز کو بغیر قرآن کے قبول نہیں فرماتا۔ پس اعرابی نے عرض کیا کہ مجھے قرآن کی تعلیم دیجئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سورۃ الفاتحہ اور سورۃ الاخلاص کی تعلیم دی۔ پس اعرابی نے کہا یا رسول اللہ! میں نے مختصر سے مختصر اور وسیع سے وسیع کلاموں میں بھی اس سے عمدہ کلام نہیں سنا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ رب العالمین کا کلام ہے اور یہ شعر نہیں ہے۔ جب تو ایک مرتبہ "قل هو اللہ" پڑھ لے تو گویا تو نے ایک مثلث قرآن کریم پڑھ لیا اور جب اس سورۃ کو دو مرتبہ پڑھ لے تو گویا تو نے دو مثلث قرآن کریم پڑھ لیا اور اگر تین مرتبہ تو نے سورۃ اخلاص کو پڑھا تو گویا تو نے پورا قرآن کریم پڑھ لیا۔ پس اعرابی نے کہا کہ بے شک ہمارا معبود تمہارا قبول کرتا ہے اور زیادہ عطا فرماتا ہے۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا کیا تیرے پاس مال ہے۔ پس اس نے عرض کیا کہ قبیلہ بنی سلیم میں مجھ سے زیادہ فقیر کوئی نہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ اسے مال دو۔ پس صحابہ کرامؓ نے اعرابی کو مال دیا۔ یہاں تک کہ وہ حیران ہو گیا۔ پس عبدالرحمن بن عوفؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اس کو دس ماہ

کی گاہن اونٹنی دیتا ہوں جو اتنی تیز رفتار ہے کہ آگے والے کو پالیتی ہے اور پیچھے والا اس تک نہیں پہنچ سکتا اور یہ میں نے غزوہ تبوک کے لئے بھیجی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کچھ تم نے دیا ہے اسے تم نے بیان کر دیا اور کیا اس میں تمہارے لئے اس جزا کو بیان کروں جو اللہ تعالیٰ تمہیں عطا فرمائے گا؟ پس عبدالرحمن بن عوفؓ نے عرض کیا جی ہاں۔ یا رسول اللہ ﷺ بیان فرمائیے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے ایک ایسی اونٹنی ہے جو پسیدہ کشادہ موتی کی طرح ہوگی جس کے پاؤں ہنر زبرد کے اور آنکھیں سرخ یا قوت کی ہوں گی۔ اس کے اوپر ایک ہودج ہوگا اور ہودج کے اوپر سندس اور استبرق ہوگا۔ یہ اونٹنی تمہیں پل صراط سے اس طرح گزار دے گی جیسے بجلی کسی چیز کو چک لیتی ہے۔ پس اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھ کر باہر نکلا تو اسے ایک ہزار اعرابی ملے جو ایک ہزار گھوڑوں پر سوار تھے اور ان کے پاس ایک ہزار تلواریں تھیں۔ پس اعرابی نے ان سے کہا کہ کہاں جانے کا ارادہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہمارا ارادہ اس کے پاس جانے کا ہے جو جھوٹا ہے اور وہ خیال کرتا ہے کہ وہ نبی ہے۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ پس انہوں نے کہا کہ تو بھی صابی ہو گیا ہے۔ پس ایمان والے اعرابی نے تمام قصہ ان کو سنایا۔ پس وہ تمام کہنے لگے ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ (اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں) پھر اس کے بعد وہ تمام لوگ نبی اکرم ﷺ کے پاس آئے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمیں کسی کام کا حکم دیجئے۔ پس آپؐ نے فرمایا تم خالد بن ولیدؓ کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو جاؤ۔ پس اس کے بعد نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں عرب و عجم میں بیک وقت لوگ اتنی بڑی تعداد میں ایمان نہیں لائے۔

الحکم | گوہ کا کھانا بالاجماع حلال ہے۔ (یہ حکم امام شافعیؒ اور اصحاب شوافع کے مسلک کے مطابق ہے جبکہ احناف گوہ کی حرمت کے قائل ہیں) الوسیطہ میں مذکور ہے کہ حشرات الارض میں گوہ کے علاوہ کوئی جانور بھی حلال نہیں ہے۔ ابن صلاحؒ نے ”المشکل“ میں لکھا ہے کہ گوہ ناپسندیدہ ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا گوہ حرام ہے؟ پس آپؐ نے فرمایا نہیں لیکن یہ میرے وطن میں پائی جاتی ہے اس لئے میں اسے ناپسند کرتا ہوں۔ سنن ابوداؤد میں ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری ہوئی گوہ دیکھیں تو تھوکا۔ پس حضرت خالدؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ ﷺ اس کو ناپسند فرماتے ہیں؟ اس کے بعد ابوداؤد نے پوری حدیث نقل کی ہے اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ ہی حرام قرار دیتا ہوں۔ دوسری روایت میں ہے کہ تم لوگ گوہ کو کھا لو۔ اس لئے کہ یہ حلال ہے لیکن میں اسے نہیں کھاتا ہوں۔ علامہ دیرزیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ تمام روایات گوہ کی اباحث پر دلالت کرتی ہیں۔ اہل عرب گوہ کو طیب سمجھتے تھے۔ شاعر کا قول بھی اس کے طیب ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

وَإِنِّي اسْتَهَيْتُ قَدِيدَ الْغَنَمِ

أَكَلْتُ الْأَصْبَابَ فَمَا عَفَتِهَا

”میں نے گوہ کا گوشت کھایا اور میں اس کے کھانے سے نہیں رکا اور اب مجھے بکری کے سوکھے ہوئے گوشت کی خواہش ہے۔“

أَتَيْتُ بِهِ فَاتَرَا فِي الشِّبَمِ

وَلَحْمُ الْخُرُوفِ خَبِيْثًا وَقَدْ

”اور مجھے بکری کے بچے کے بھنے ہوئے گوشت کی خواہش ہے اور میں اس کو منہ میں پانی آنے کی حالت میں لایا۔“

فَاصْبَحْتُ مِنْهَا كَثِيرًا لَسَقَمَ

وَأَمَّا الْبَهْضُ وَحَيْثَانُكُمْ

”اور دودھ آمیز چاول اور تہاری چھلیوں کے کھانے کی وجہ سے میں بیمار ہو گیا ہوں۔“

فَنِعْمَ الطَّعَامُ وَنِعْمَ الْإِدْمُ

وَرَزَقْتُ زُبْدًا عَلَى تَمْرَةٍ

”اور میں نے بھجور پر مسکہ رکھا پس بہترین کھانا اور بہترین دسترخوان تیار ہو گیا۔“

فَلَمْ أَرْفِئْهَا كَصَبِّ هَرَمٍ

وَقَدْ نَلْتُ مِنْهَا كَمَا نَلْتُمُوا

”اور میں نے اس سے پالیا جیسا تم نے پایا۔ پس میں نے اس میں گوہ جیسی عمدگی نہیں پائی۔“

وَبَيَضَ الدَّجَاجُ شِفَاءَ الْقَرَمِ

وَمَا فِي الْيَبُوسِ كَبَيْضِ الدَّجَاجِ

”اور بکروں میں مرغی کے انڈوں جیسی خوبی نہیں ہے اور مرغی کے انڈے ایسے مخمس کے لئے دوا ہیں جو گوشت کا شوقین ہو۔“

وَكَاشَيْهِ مِنْهَا رَأْسُ الْعَجَمِ

وَمَكْنُ الضَّبَابِ طَعَامَ الْعَرَبِ

”اور گوہ کے انڈے اہل عرب کی خوراک ہیں اور گوہ کی دم کی گرہیں ایسی ہیں جیسے عجیوں کے سر ہوں۔“

علامہ دہیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک گوہ کا کھانا مکروہ نہیں ہے جبکہ احناف گوہ کا کھانا مکروہ سمجھتے ہیں۔ قاضی عیاضؒ نے ایک جماعت سے گوہ کی حرمت نقل کی ہے لیکن علامہ نوویؒ نے اس کی صحت کا انکار کیا۔

عبدالرحمن بن حنظل فرماتے ہیں کہ ہم ایسی زمین میں قیام کے لئے اترے جہاں گوہ بکثرت پائے جاتے تھے۔ پس ہمیں بھوک محسوس ہوئی تو ہم نے ایک گوہ پکائی۔ پس بنڈیا جوش مار رہی تھی کہ اسی اثناء میں ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیا ہے؟ پس ہم نے عرض کیا کہ یہ گوہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک بنی اسرائیل کی ایک قوم کی صورت مسخ کر کے حشرات الارض بنا دیا گیا تھا اور مجھے ڈر ہے کہ کہیں یہ گوہ بھی اسی میں سے نہ ہو۔ پس نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ اس کے کھانے سے منع کرتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ حنین کے لئے تشریف لے جا رہے تھے تو آپ ﷺ کا گزر مشرکین کے ایک درخت کے قریب سے ہوا جس کا نام ”ذات انواط“ تھا۔ اس پر مشرکین اپنے ہتھیار وغیرہ لٹکایا کرتے تھے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے بھی ”ذات انواط“ بنا دیجئے جیسے ان لوگوں کے لئے ذات انواط ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سبحان اللہ“ تمہارا یہ قول ایسا ہی ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کا قول تھا۔ انہوں نے کہا تھا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک معبود بنا دیجئے جیسے ان لوگوں کے معبود ہیں۔ پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم ضرور اپنے سے پہلے لوگوں کی ذرہ ذرہ چیزوں میں پوری پوری پیروی کرو گے۔ یہاں تک کہ اگر وہ گوہ کے بل میں داخل ہوئے ہوں گے تو تم بھی ضرور اس میں داخل ہونے کی کوشش کرو گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ کیا یہود و نصاریٰ کی اتباع کی جائے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر اور کس کی۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَصْلُ مَنْ حَبَّ“ (گوہ سے زیادہ راستہ بھولنے والا) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَعْقَى مِنْ

ضَبَّ" (گہو سے زیادہ ایذا دینے والا) ابن اعرابی نے کہا ہے کہ یہ مثل اس لئے عام ہوئی کہ گہو اپنے بچوں کو کھا جاتی ہے اور کسی کی طویل عمر کو ظاہر کرنے کے لئے کہا جاتا ہے۔ "أَحْنَى مِنَ الضَّبِّ" (گہو سے زیادہ لمبی عمرا والا) یہ مثال اس لئے مشہور ہے کہ گہو کی عمر بہت زیادہ ہوتی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ "أَجْبَنُ مِنْ ضَبِّ" (گہو سے زیادہ بزدل) اسی طرح کہتے ہیں "أَبْلَغُ مِنَ الضَّبِّ وَأَخْذَعُ مِنْ ضَبِّ" (یعنی گہو سے زیادہ بے وقوف اور گہو سے زیادہ دھوکہ دینے والا) شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَأَخْذَعُ مِنْ ضَبِّ إِذَا جَاءَ حَارِسٌ
أَعْدَلُهُ عِنْدَ الدَّبَابَةِ عَقْرَبًا

"اور گہو اس قدر دھوکہ باز ہے کہ جب کوئی شکاری اسے پکڑنے کے لئے آتا ہے تو یہ اپنے بل کے منہ پر بچھو کو بٹھالیتی ہے۔" اہل عرب کہتے ہیں "أَغْفَدُ مِنْ ذَنْبِ الضَّبِّ" (گہو کی دم سے زیادہ گرہ دار) یہ مثل اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ گہو کی دم میں بکثرت گرہیں ہوتی ہیں۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ کسی آدمی نے کسی اعرابی کو کپڑا پہنا دیا تو اعرابی نے کہا کہ میں تیرے اس فعل کے عوض تمہیں ایسی بات کی خبر دوں گا جس کا تمہیں علم نہیں ہے۔ اعرابی نے پوچھا کیا تم جانتے ہو کہ گہو کی دم میں کتنی گرہیں ہوتی ہیں۔ اس شخص نے کہا میں نہیں جانتا۔ پس اعرابی نے کہا کہ گہو کی دم میں اکیس گرہیں ہوتی ہیں۔

خواص | جب گہو کسی آدمی کی ٹانگوں کے درمیان سے گزر جائے تو اس آدمی کو عورتوں کے ساتھ مباشرت پر قدرت حاصل نہیں ہو سکتی۔ جو شخص گہو کا دل کھا لیتا ہے تو اس کا خفقان اور غم دور ہو جاتا ہے۔ اگر گہو کی چربی پکھلا کر آلہ تناسل پر مل دی جائے تو شہوت میں ہیجان پیدا ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص گہو کھالے تو اسے طویل مدت تک پیاس محسوس نہیں ہوگی جو شخص گہو کے خصیتین اپنے پاس رکھ لے تو اس کے ملازمین اس کے مطیع ہو جائیں گے اور اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ گہو کا ٹنڈ اگر کسی گھوڑے کے منہ پر باندھ دیا جائے تو کوئی بھی گھوڑا اس سے تیز نہیں دوڑ سکتا۔ اگر گہو کی جلد کا غلاف بنا کر اس میں تلوار رکھ دی جائے تو تلوار کے مالک کے اندر شجاعت پیدا ہو جائے گی۔ اگر گہو کی کھال کی کپی بنا کر اس میں شہد رکھ دیا جائے تو جو شخص بھی اس شہد کو چاٹ لے گا اس کی قوت جماع میں زبردست اضافہ ہو جائے گا۔ گہو کی ہیٹ کلف اور برص کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر گہو کی ہیٹ بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کی جائے تو نزول الماء کے لئے بے حد مفید ہے۔

تعبیر | گہو کو خواب میں دیکھنا ایسے عربی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو اپنے دوست کے مال میں چالاکی کرتا ہو اور کبھی گہو کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو مجہول المنہب ہو اور کبھی گہو کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ملعون شخص سے دی جاتی ہے کیونکہ گہو مسخ شدہ جانور ہے اور کبھی گہو کو خواب میں دیکھنا مشکوک کمائی کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی گہو کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیماری سے دی جاتی ہے۔

الضَّبَّعُ

"الضَّبَّعُ" اس سے مراد بچہ ہے۔ یہ لفظ معروف ہے۔ اسے الضبع کی بجائے "ضَبَّعَة" نہیں پڑھا جائے گا۔ نر کے لئے "ضبعان" اور جمع کے لئے ضبا عین کا لفظ مستعمل ہے جیسے سرحان کی جمع کے لئے سرا حین کا مستعمل لفظ ہے۔ اس کی مونث "ضبعانہ" ہے۔

آتی ہے اور جمع ضبعانات آتی ہے۔ نیز ”ضباع“ نر اور مادہ دونوں کی مشترک جمع ہے۔ جو ہرئی کا یہی قول ہے۔ ابن بری نے کہا ہے کہ یہ کہنا کہ مونث کے لئے ضَبْعَانَةٌ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ یہ غیر معروف ہے۔ ضبع کے متعلق ایک لطیف مسئلہ یہ ہے کہ لغت عرب کا اصول ہے کہ جب مذکر اور مونث کا اجتماع ہو تو مونث پر مذکر کو غلبہ حاصل ہوتا ہے کیونکہ مذکر اصل ہے اور مونث اس کی فرع ہے۔ مگر دو مقامات پر یہ اصول نہیں چلتا۔ اول یہ کہ جب نر اور مادہ ضبع کا تشبیہ بنایا جائے تو ”ضبع“ کا تشبیہ بناتے ہوئے ”ضبعان“ کہا جائے گا اور ”ضبعان“ کو تشبیہ نہیں بنایا جائے گا۔ اگر ضبعان کا تشبیہ بنایا جائے تو حروف زوائد کی تعداد میں اضافہ ہو جائے گا۔ مونث کے غلبہ کا دوسرا مقام یہ ہے جب تاریخ بیان کی جائے تو مذکر پر مونث کو ترجیح حاصل ہوگی کیونکہ تاریخ رات سے شروع ہوگی اور رات مونث ہے جبکہ دن مذکر ہے۔ نیز یہ اسبق کی رعایت کے لئے کرتے ہیں کیونکہ ہرمینہ کی رات پہلے ہوتی ہے۔ حریری نے ”الدرۃ“ میں لکھا ہے کہ جب بھی مذکر و مونث کا اجتماع ہو تو مذکر کو ترجیح حاصل ہوگی مگر تاریخ میں مونث کو ترجیح حاصل ہوگی اور ضبع کا تشبیہ میں بھی معاملہ یہی ہے۔ ابن الانباری سے مروی ہے کہ ضبع کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ ابن ہشام خضراوی نے اپنی کتاب ”الانصاف فی فوائد الايضاح للقاری“ میں ابوالعباس وغیرہ سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن معروف وہی ہے جو پہلے مذکور ہوا۔ الضبع کی تفسیر کے لئے ”ضبع“ کا لفظ مستعمل ہے جیسے ”باب الف“ میں ”الاسد“ کے تحت ابوقادہ کے حوالہ سے لیث کی حدیث میں مذکور ہوا ہے جسے امام مسلم نے اپنی کتاب مسلم میں ”باب اعطاء القتاتل سلب المقتول“ کے تحت نقل کیا ہے۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ ”حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ہم مقتول کا سامان قریش کے ایک بچہ کے حوالے کر دیں اور (ابوقادہ) جو اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر ہے اس کو چھوڑ دیں۔“

خطابی کا شاذ قول یہ ہے کہ ”ضبع“ سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے اور ”ضبع“ کے اور بھی بہت سے نام ہیں جیسے جیل، جہا، حصہ وغیرہ۔ اس کی کثیت کے لئے ام خنزور، ام طریق، ام عامر، ام القبور اور ام نوفل کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز مذکر کی کثیت کے لئے ابو عامر، ابو کلدۃ اور ابو الصمیر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ تحقیق باب الہزہ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بجو کو بھی حیض آتا ہے جیسے خرگوش کو حیض آتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے ”ضَحَكْتُ الْإِزْنَبَ“ (خرگوش کو حیض آ گیا۔) شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وضحك الارانب فوق الصفا

”اور خرگوش کا حیض صفا کے اوپر لڑائی کے دن خون کی طرح ہے۔“

ابن اعرابی نے اپنے بھانجے کے قول ”تابطشرا“ سے بھی یہی معنی مراد لئے ہیں۔

تضحك الضبع لقتلى هذيل

وترى الذئب لها يستهل

”بجو کو مقتولین ہذیل کی وجہ سے حیض آنے لگا اور تو بھیڑیا کو اس پر بھونکتے ہوئے دیکھے گا۔“

اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب بجو لوگوں کا گوشت کھاتا ہے یا ان کے خون پیتا ہے تو اس کو حیض آنے لگتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وَأَضْحَكْتُ الضَّبَاعَ سَيَوْفَ سَعِيدٍ

لِقَتْلِي مَا دَفِنَ وَلَا وَدِنَا

”اور بجو سعد کی تلواروں پر بسنے اور قتل کئے جانے والوں کو نہ تو دفن کیا گیا اور نہ ہی ان کی دیت ادا کی گئی۔“

ابن درید نے اس بات کی تردید کی ہے کہ بجوک حیض آتا ہے۔ نیز انہوں نے کہا ہے کہ کیا کوئی ایسا شخص ہے جس نے بجوک حیض کی حالت میں دیکھا ہے جس سے یہ کہا جاسکے کہ بجوک حیض آتا ہے۔ شاعر کا ارادہ اس کے سوا کچھ بھی نہیں ہے کہ وہ یہ بات ثابت کرنا چاہتا ہے کہ بجوک گوشت کھانے کے لئے بکثرت دانت چلاتا ہے اور شاعر نے دانت چلانے کو ہواؤ ہنسنے سے تعبیر کر دیا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بجوک مقولین کا گوشت کھا کر خوش ہوتا ہے اور ایک دوسرے پر دانت چلاتا ہے اور اس دانت چلانے کو شاعر نے ہنسنے سے تعبیر کر دیا ہے۔ بعض حضرات کی یہ رائے ہے کہ چونکہ بھون مقولین کو دیکھ کر خوش ہوتا ہے اس لئے اسی خوشی کو ہنسنے سے تعبیر کر دیا جاتا ہے کیونکہ ہنسنا بھی خوشی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس لئے سب کو مسبب کا نام دے دیا گیا جیسے غب کو غمر کہتے ہیں۔

”وَتَسْتَهْلُ الذُّنْبُ“ سے مراد بھڑیئے کا چیخنا اور بھونکنا ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ جاحظ اور زبیر نے ”کتاب الارباب“ میں اور قزوینی نے عجائب المخلوقات اور مفید العلوم و مفید الھوم میں اور ابن الصلاح نے اپنی کتاب ”رحلت“ میں ارسطاطالیس وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ بجوک ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ یہ خرگوش کی طرح ایک سال مذکر اور ایک سال مونث رہتا ہے۔ پس یہ حالت مذکر میں حاملہ ہوتا ہے اور حالت مونث میں بچے دیتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ عرب میں ایک قوم ایسی ہے جسے ”الضبیون“ کہا جاتا ہے۔ اگر اس قوم کا ایک آدمی کسی مکان میں ایک ہزار آدمیوں کے ہمراہ موجود ہو اور اسی اثناء میں بجوک وہیں نمودار ہو جائے تو وہ اسی قوم کے اکیلے آدمی کو ہی اپنا شکار بنائے گا باقی کسی کے قریب نہیں جائے گا۔ بجوک ”عرج“ یعنی لنگ سے منسوب کیا جاتا ہے لیکن بھونکنا نہیں ہوتا اور دیکھنے والے کو لنگڑا اس لئے دکھائی دیتا ہے کہ اس کے جوڑ قدرتی طور پر ڈھیلے ہوتے ہیں۔ بجوک داہنی کروٹ میں بائیں کروٹ کی بہ نسبت رطوبت زیادہ ہوتی ہے۔ بجوانسانی قبروں کو کھودتا ہے کیونکہ یہ انسانی گوشت کھانے کا بے حد شوقین ہوتا ہے۔ بجوک کسی انسان کو نیند کی حالت میں دیکھ لے تو یہ اس کے سر کے نیچے زمین کھود کر بیٹھ جاتا ہے اور انسان کا حلق و باکر اسے قتل کر دیتا ہے اور اس کا خون چوس لیتا ہے۔ بجوک فاق جانور ہے۔ پس جو نبی اس کے قریب سے اس کی نوع کا کوئی بھی جانور گزرتا ہے تو یہ اس پر چڑھ جاتا ہے یعنی جفتی کر لیتا ہے۔ اہل عرب فساد میں بجوک بطور ضرب اللش استعمال کرتے ہیں۔ پس جب بجوک بکریوں کے ریوڑ میں گھس جائے تو بھڑیئے کی طرح ایک بکری کو بئیں اٹھاتا بلکہ تمام بکریوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔ پس اگر بھڑیا اور بجوک بکریوں کے ریوڑ میں گھس جائیں تو بکریاں ان سے محفوظ رہتی ہیں کیونکہ بجوک اور بھڑیا آپس میں لڑتے ہیں اور ایک دوسرے کو بکریاں پکڑنے سے روکتے ہیں۔ اہل عرب اپنی دعا میں کہتے ہیں ”اللّٰهُمَّ ضَعُفًا وَذَنْبًا“ یعنی بکریوں کے ریوڑ میں بجوک اور بھڑیئے کو جمع کر دے تاکہ بکریاں ان سے محفوظ رہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

يَارَبِّ سَلِّطْ عَلَيْهَا الذُّنْبَ وَالضَّبْعَا

تَفَرَّقَتْ غَتْمِي يَوْمًا فَقُلْتُ لَهَا

”میری بکریاں ایک دن علیحدہ علیحدہ ہو گئیں پس میں نے بکریوں کے لئے کہا اے رب ان پر مسلط کر دے بھڑیا اور بجوک“ اصمعی سے پوچھا گیا کہ یہ شعر بکریوں کے لئے دعا ہے یا بد دعا۔ پس اصمعی نے کہا کہ بکریوں کے لئے دعا ہے۔ اس کا ذکر پہلے بھی کر دیا گیا ہے۔ بجوک بکریوں کے سایہ پر قدم رکھ دے اس حال میں کہ کتا چاندنی رات میں کسی دیوار یا چھت پر کھڑا ہو اور اس کا سایہ زمین پر پڑ رہا ہو۔ پس بجوک کو کھاتا ہے۔ بجوک حماقت سے موصوف ہے کیونکہ اس کے شکاری اس کے بل کے دروازے پر

کھڑے ہو کر وہ کلمات بولتے ہیں جن سے اس کا شکار کیا جاتا ہے۔ اس سے قبل ”الذبح“ زربجو کے بیان میں ہم نے اس بات کا تذکرہ نقل کیا ہے۔ جاہل نے بجو کے شکار کیلئے کہے جانے والے کلمات کو اہل عرب کی خرافات کہا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

”يَا لَيْتَ لِي نَعْلَيْنِ مِنْ جِلْدِ الضَّعِ وَشُرْكًا مِنْ ثَفَرِهَا لَا تَنْقَطِعَ كُلُّ الْحِذَاءِ يَحْتَذِي الْحَافِي الْوَقْعَ“
(اے کاش میرے پاس بجو کی کھال کے جوتے ہوتے اور ان کے تسے بجو کے بالوں کے ہوتے جو کبھی بھی نہ ٹوٹتے۔)

الحکم بجو (شوافع کے نزدیک) حلال ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ذی ناب درندہ کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جس جانور کے ناب مضبوط ہوں اور وہ اپنے ناب کے ذریعے شکار پر حملہ کرتا ہو تو اس جانور کا اپنے ناب کے ذریعے شکار پر حملہ آور ہونا اس کی تحریم کی علت ہے لیکن یہ علت بجو میں موجود نہیں ہے کیونکہ بجو ناب کے ذریعے حملہ آور نہیں ہوتا۔ تحقیق باب البہزہ میں ”الاسد“ کے تحت اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ امام احمدؒ اہل ابو ثور اور اصحاب حدیث نے بجو کو حلال قرار دیا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ بجو کا کھانا مکروہ ہے اور مکروہ کی تعریف امام مالکؒ کے نزدیک یہ ہے کہ مکروہ چیز کا کھانے والا گنہگار ہوگا۔ پس امام مالک قطعاً طور پر بجو کی حرمت کے قائل نہیں ہیں۔ امام شافعیؒ نے بجو کی حلت کی دلیل حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت کو لیا ہے جس میں مذکور ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ بجو کھاتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عطاء کا بھی یہی قول ہے کہ بجو حلال ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ بجو حرام ہے۔ سعید بن مسیبؒ ثوریؒ نے بھی بجو کو حرام قرار دیا ہے۔ ان حضرات نے اس روایت کو حجت کے طور پر پیش کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذی ناب درندوں کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ ہماری (یعنی اصحاب شوافع کی) دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت عبدالرحمن بن ابی عمار سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے بجو کے متعلق سوال کیا کہ کیا یہ شکار ہے؟ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہاں۔ پس میں نے کہا کیا آپ اسے کھاتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔ پس میں نے کہا کیا یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔

اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے نقل کر کے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بجو شکار ہے اور اس کی جزا جوان مینڈھا ہے اور بجو کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ابن السکن نے اپنی ”صحاح“ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کے متعلق امام بخاریؒ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مغفل سلمیؒ سے مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ بجو کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ ہی اس کے کھانے سے منع کرتا ہوں۔ حضرت عبد اللہ بن مغفل نے کہا کہ اگر آپ اس کے کھانے سے نہیں روکتے تو میں اسے کھاؤں گا۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان بجو کا گوشت فروخت ہوتا رہا لیکن کسی نے اس پر اعتراض نہیں کیا۔ پس صفا اور مروہ کے درمیان گوشت کا فروخت ہونا اور اس پر کسی کا اعتراض نہ کرنا بجو کے حلال ہونے کی دلیل ہے۔ پس رہی وہ حدیث جس میں ہر ذی ناب کے کھانے

کی ممانعت ہے تو وہ اس صورت میں ہے کہ وہ جانور اپنے ناب سے شکار کر کے غذا حاصل کرے اور اس کی ایک دلیل خرگوش ہے کہ وہ ذی ناب ہونے کے باوجود حلال ہے کیونکہ یہ ذی ناب کے ذریعے کسی پر حملہ نہیں کرتا کیونکہ اس کے ذی ناب بہت کمزور ہوتے ہیں۔

الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَخْفَقُ مِنْ ضَبْعٍ“ (بجو سے زیادہ احمق) بجو کے متعلق مشہور مثالوں میں سے ایک مثال وہ ہے جسے یہی ”نہ“ شعب الامیان“ میں نقل کیا ہے۔ ابو عبیدہ معمر بن ثنی سے مروی ہے کہ میں نے یونس بن حبیب سے بجو کے متعلق مشہور مثل کے بارے میں پوچھا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ اس کی تفصیل یہ ہے کہ چند لوگ موسم گرما میں شکار کے لئے نکلے۔ پس وہ شکار کو تلاش کر رہے تھے کہ انہیں ام عامر (بجو) نظر آیا۔ پس انہوں نے اس کا پیچھا کیا اور اس کے پیچھے دوڑتے رہے یہاں تک کہ تھک گئے اور بجو کو بھگاتے بھگاتے ایک اعرابی کے خیمہ تک پہنچا دیا۔ پس بجو خیمہ میں گھس گیا۔ پس اعرابی شکاریوں کی طرف نکلا اور کہنے لگا کیا معاملہ ہے؟ پس انہوں نے کہا کہ ہمارا ایک شکار جسے ہم بھگا رہے تھے آپ کے خیمہ میں گھس گیا ہے اور ہم اسے پکڑنا چاہتے ہیں۔ اعرابی نے کہا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم اس تک نہیں پہنچ سکتے جب تک میرے ہاتھ میں تلوار ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ شکاری بجو کو چھوڑ کر واپس لوٹ آئے۔ پس اس کے بعد اعرابی نے اپنی اونٹنی کا دودھ دودھا اور ایک برتن میں دودھ اور ایک برتن میں پانی لے کر بجو کے سامنے رکھ دیا۔ پس بجو کھئی دودھ پی لیتا اور کبھی پانی پی لیتا اور جب سیراب ہو گیا تو ایک کونے میں جا کر آرام کرنے لگا۔ پس رات کے وقت اعرابی اپنے خیمہ میں سو گیا۔ پس بجو اس کے پاس آیا اور اس کا پیٹ پھاڑ ڈالا اور اس کا خون پی لیا اور اس کے پیٹ کے تمام اعضاء کھائے اور وہاں سے فرار ہو گیا۔ پس صبح کو اعرابی کا چچا زاد بھائی آیا تو اس نے اعرابی کی حالت دیکھی تو اس جگہ پہنچا جہاں بجو دودھ پی کر آرام کرنے کے لئے بیٹھ گیا تھا۔ پس اس نے بجو کو وہاں نہیں پایا۔ پس اس نے سوچا کہ میرے بھائی کے ساتھ بجو نے ہی یہ معاملہ کیا ہے۔ پس وہ تیر و کمان لے کر بجو کی تلاش میں نکلا۔ یہاں تک کہ اس کو پایا اور اس کو قتل کر دیا اور یہ اشعار پڑھے۔

وَمَنْ يَصْنَعُ الْمَعْرُوفَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ
يَلَا قَبِيَّ الذِّئِي لَا قَبِيَّ مُعْجِرٍ أَمْ غَامِرٍ

”اور جو شخص کسی ایسے شخص کے ساتھ نیکی کرے گا جو نا اہل ہے تو اس کا انجام اس شخص کی طرح ہوگا جس نے بجو کو پناہ دی۔“

أَدَامَ لَهَا حَيْنَ اسْتَجَارَتْ بِقُرْبِهِ
قَرَاهَا مِنَ اللَّبَانِ اللَّفَاجِ الْغَرَائِبِ

”جب بجو نے اس کے قریب یعنی خیمہ میں پناہ لی تو وہ شخص اپنی گامین اونٹنی کا دودھ بجو کو پلاتا رہا۔“

وَأَشْبَهَهَا حَتَّى إِذَا مَا تَمَلَّكَاتُ
فَرْتُهُ بِأَنْيَابِ لَهَا وَأَظْفَارِ

”اور جب بجو کا پیٹ بھر گیا تو اس نے احسان کا بدلہ یہ دیا کہ اپنے محسن کا پیٹ اپنے دانتوں اور پنجوں سے پھاڑ دیا۔“

فَقُلْ لِدَوَى الْمَعْرُوفِ هَذَا جَزَاءُ مَنْ
عَدَا يَصْنَعُ الْمَعْرُوفَ مَعَ غَيْرِ شَاكِرٍ

”پس کہہ دو نیکی کرنے والوں سے کہ یہ بدلہ ہے اس شخص کا جو ایسے افراد کے ساتھ نیکی کرتا ہے جو شکر ادا نہیں کرتے۔“

میدانی نے کہا ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں ”مَا يُخْفِي هَذَا عَلَى الضَّبْعِ“ (یہ بات بجو سے بھی پوشیدہ نہیں ہے) یہ مثال

ایسی بات کے لئے مستعمل ہے جو عوام الناس میں مشہور ہے اور بجو احمق جانور ہے۔

خواص | صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ بجو کتے کو اپنی طرف اس طرح کھینچتا ہے جس طرح مقناطیس لوہے کو اپنی طرف کھینچ لیتا ہے۔ وہ اس طرح کہ جب کتا کسی چھت یا دیوار وغیرہ پر چاندنی رات میں کھڑا ہو اور اس کا سایہ زمین پر پڑ رہا ہو اور کتے کے سایہ پر بجو کا قدم پڑ جائے تو کتا فوراً نیچے گر جاتا ہے۔ پس بجو اسے اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔ اگر بجو کی چربی کوئی آدمی اپنے جسم پر مل لے تو کتے اس کو ضرر نہیں پہنچا سکتے۔ اگر بجو کا پتہ بقدر نصف دائق خشک کر کے کسی عورت کو پلا دیا جائے تو اس عورت کی شہوت مکمل طور پر ختم ہو جائے گی اور اسے ہم بستری سے نفرت ہو جائے گی۔ جب بجو کی جلد سے چھلنی بنا کر اس میں غلہ کا بیج چھان کر بویا جائے تو اس کھیتی کو ٹڈی نقصان نہیں پہنچائے گی۔ محمد بن زکریا رازی نے اپنی کتاب میں اسی طرح لکھا ہے۔ عطارد بن محمد نے کہا ہے کہ بجو ”عنب الثعلب“ یعنی مکوہ سے دور بھاگتا ہے۔ پس اگر کوئی شخص اپنے جسم پر عرق مکوہ سے مالش کرے تو بجو اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ بجو کی جلد اگر کوئی انسان اپنے پاس رکھ لے تو اس پر کبھی کتے نہیں بھونکیں گے۔ اگر بجو کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی دھند اور پانی کے لئے بے حد مفید ہے اور اس سے آنکھوں کی روشنی میں اضافہ ہوتا ہے۔ اگر بجو کی دائیں آنکھ نکال کر سات دن تک سرکہ میں ڈبوئی جائے اور پھر اس کے بعد یہ آنکھ انگوٹھی کے گمینہ کے نیچے رکھ دی جائے تو جو شخص بھی اس انگوٹھی کو پہنے گا اس پر لگاؤ بد اور جادہ وغیرہ اثر انداز نہیں ہوں گے اور اگر اس انگوٹھی کو پانی میں ڈال دیا جائے اور وہ پانی کسی ایسے شخص کو پلا دیا جائے جس پر جادو وغیرہ کا اثر ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ نیز یہ عمل مختلف قسم کے جادوؤں کے لئے مفید ہے۔ اگر بجو کا سر ایسی جگہ میں رکھ دیا جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو وہاں کبوتروں کی تعداد میں اضافہ ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص بجو کی زبان اپنے ہاتھ میں لے لے تو کتے اس پر نہیں بھونکیں گے اور نہ ہی اس کو کسی قسم کا ضرر پہنچائیں گے۔ نیز چوڑا اور ڈاکو وغیرہ اس نسخہ پر عمل کرتے ہیں جو شخص بجو سے خوفزدہ ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ اپنے ہاتھ میں جنگلی پیاز کی جڑ لے لے تو وہ بجو سے محفوظ رہے گا کیونکہ بجو جنگلی پیاز سے دور بھاگتا ہے اگر کسی بیمار بچے کو سات دن تک بجو کی گلدی کے بالوں کی دھونی جائے تو وہ بچہ شفا یاب ہو جائے گا۔ جب کسی عورت کو بجو کا آلہ تناسل پیس کر پلا دیا جائے اور وہ عورت اس سے لاعلم ہو تو اس کی شہوت ختم ہو جائے گی اور جو شخص اپنے گلے میں بجو کی فرج (یعنی شرمگاہ) کا ٹکڑا ڈال لے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ بجو کے دانت کو اگر بازو میں باندھ دیا جائے تو نسیان کے خاتمہ کے لئے نافع ہے۔ نیز دانتوں کے درد میں بھی بجو کے دانت کو بازو میں باندھ لینا بے حد مفید ہے۔ اگر وزن کرنے والے پیمانے یا برتن وغیرہ پر بجو کی جلد چڑھا لی جائے اور پھر اس سے کھیت میں بویا جانے والا غلہ یعنی بیج وغیرہ ناپا جائے تو وہ کھیت ہر قسم کی آفات سے محفوظ رہے گا۔ بجو کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس کا خون پی لے تو اس کے دل سے ہر قسم کے دوساں ختم ہو جائیں گے جو شخص اپنے ہاتھ میں اندرائن لے لے تو بجو اس شخص سے دور بھاگ جائے گا۔ جب کوئی آدمی اپنے جسم پر بجو کی چربی کی مالش کر لے تو وہ کتوں کے کاٹنے سے مامون ہو جائے گا۔ حمین بن اخطی نے کہا ہے کہ جب آنکھ سے پڑ بابل وغیرہ اکھاڑ کر اس جگہ بھونٹو طے یا کسی اور درندے یا بکری کا پتہ لگا دیا جائے تو پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس جگہ بال نہیں اگیں گے۔ اگر کوئی شخص بجو کے آلہ تناسل کو خشک کر کے پیس لے اور پھر ایک دائق کے بقدر کسی چیز میں ملا کر پی لے تو اس کی شہوت میں ہیجان پیدا ہو جائے گا اور عورتوں سے کبھی اس کا دل نہیں بھرے گا۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ جب بجو کا پتہ نصف درہم کے بقدر شہد کے ساتھ ملا کر نوش کر لیا جائے تو سر

اور آنکھوں کے امراض ختم ہو جائیں گے اور نزولِ ماء کے لئے بے حد مفید ہے۔ نیز انسان کی قوتِ باہ میں بھی اضافہ ہوگا۔ اگر بھوکا پیٹہ شہد میں ملا کر آنکھ میں لگایا جائے تو آنکھ کی روشنی میں اضافہ ہوگا اور آنکھ کی خوبصورتی بھی دوبالا ہو جائے گی۔ یہ دوا جنتی پرانی ہوگی اس کی تاثیر اتنی ہی عمدہ ہوگی۔ ماسر حویہ نے کہا ہے کہ بھوکے پیٹ کو بطور سرمد آنکھوں میں استعمال کرنا آشوب چشم کے لئے مفید ہے۔ تمام اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ بھوکے دہنی ران کا بال جو اس کی سرین کے قریب ہوتا ہے عجیب و غریب خاصیت رکھتا ہے۔ اگر اس بال کو اکھاڑ کر جلا لیا جائے اور پھر روغنِ زیتون میں ملا کر ایسے شخص کے پھوڑے یا زخم وغیرہ پر لگایا جائے جس کے زخم وغیرہ میں پیپ پڑ چکی ہو تو وہ زخم ٹھیک ہو جائے گا۔ نیز اگر مادہ بھوکا بال لے کر یہ عمل کیا جائے تو اس کے اثرات اس کے برعکس نمودار ہوں گے کہ تندرست آدمی بھی اس عمل سے بیمار ہو جائے گا۔ یہ عمل مجرب ہے اور کئی بار آزمایا جا چکا ہے۔

تعبیر | بھوکا خواب میں دیکھنا کشفِ اسرار اور فضولِ کاموں پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات بھوکا خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیخواری سے دی جاتی ہے۔ نیز کبھی بھوکا خواب میں دیکھنا ظالم اور دھوکہ باز دشمن کی علامت ہوتا ہے اور کبھی اس سے مراد بداصل اور بد صورت عورت ہوتی ہے۔ بعض اوقات بھوکا خواب میں دیکھنے کی تعبیر جادوگر عورت سے دی جاتی ہے۔ ارطامیدورس نے کہا ہے کہ بھوکا خواب میں دیکھنا دھوکہ کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ بھوکے پر سوار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص کو بادشاہت حاصل ہوگی۔ (واللہ اعلم)

أبو ضبة

”أبو ضبة“ اس سے مراد سیسی ہے۔ تحقیق لفظ ”الدرانج“ کے تحت باب الدال میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

الضرغام

”الضرغام“ اس سے مراد ببر شیر ہے۔ ابو مظفر سمعانی اپنے والد سے بہت عمدہ بات نقل کرتے ہیں۔ ابو مظفر کے والد کہتے ہیں کہ میں نے سعد بن نصر الواعظ الحوی ان سے سنا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں ایک واقعہ کی بناء پر خلیفہ سے خوفزدہ تھا اور روپوش تھا اور خلیفہ کی جانب سے میری تلاش کے لئے کوششیں جاری تھیں۔ پس میں نے ایک رات خواب میں دیکھا کہ میں ایک کمرہ میں کرسی پر بیٹھا ہوں اور میں کچھ لکھ رہا ہوں۔ پس ایک آدمی آیا اور میرے سامنے کھڑا ہو گیا۔ پس اس نے کہا کہ جو کچھ میں تمہیں لکھواؤں۔ وہ لکھتے جاؤ۔ پس اس نے یہ اشعار پڑھے۔

إدْفَعْ بِصَبْرِكَ حَدِيثَ الْيَّامِ وَتَرَجْ لُطْفَ الْوَاحِدِ الْعَلَّامِ

”زمانے کے حوادث کو صبر کے ساتھ دور کر اور اللہ تعالیٰ جو اکیلا ہے اور بلند و برتر ہے اس کے لطف و کرم کا امید وار رہ۔“

لَا تَيَاسَنَّ وَإِنْ تَصَافِقَ كَرْهِيهَا وَرَمَّاكَ رَبِّبٌ ضَرَوْفَهَا بِسَهَامِ

”تو مایوس نہ ہو اگر چہ مصائب کی سختی شدت اختیار کر جائے اور حوادث کے تیر تھکے پر برسے لگیں۔“

فَلَقَدْ تَعَالَىٰ بَيْنَ ذَٰلِكَ فَرْجَةٌ

”پس اللہ تعالیٰ کے یہاں تنگی کے درمیان آسانی ہے جو آنکھوں سے اوجھل اور وہم و گمان سے پوشیدہ ہے۔“

كَمْ مِنْ نَجِيٍّ بَيْنَ أَطْرَافِ الْقَنَاءِ

”کتنے لوگ ہیں جو نیزوں کی نوک سے محفوظ رہے اور کتنے جانور ہیں جو شیر بہر کے چنگل سے صحیح سلامت نکل جاتے ہیں۔“

سعد بن نصر کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد نازل ہوئی اور میرا خوف دور ہو گیا۔ علامہ طروش نے سراج الملوک میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن حمدون کہتے ہیں کہ میں متوکل بادشاہ کے ساتھ تھا جب وہ دمشق کی طرف نکلا۔ پس ایک دن خلیفہ متوکل گھوڑے پر سوار ہوا اور خلیفہ ہشام بن عبدالملک کے رصافہ میں پہنچا۔ پس اس نے اس کے محلات کا جائزہ لیا اور پھر باہر نکلا تو اسے کھیتوں، نہروں اور درختوں کے درمیان ایک پرانا ”دیہ“ دکھائی دیا۔ پس خلیفہ اس ”دیہ“ میں داخل ہو گیا اور اس میں گھومنے لگا۔ پس اس دوران اس نے دیکھا کہ ”دیہ“ کے مرکزی دروازے پر ایک کتبہ چسپاں ہے۔ پس اس نے اس کتبہ کو اکھاڑا تو اس میں یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

أَيَا مُنْزَلًا بِالْدَّيْرِ أَصْبَحَ خَالِيًا

”دیکھو وہ دیر کا مکان خالی پڑا ہے اور اس میں شمال و جنوب کی ہوائیں کھیل رہی ہیں۔“

كَأَنَّكَ لَمْ يَسْكُنْكَ بَيْضٌ أَوْ اُنْسٌ

”اے مکان تیری حالت ایسی ہے کہ گویا تیرے اندر خوبصورت اور محبت کرنے والی عورتیں ٹھہری ہی نہیں اور نہ ہی سیاہ آنکھوں

والی خوبصورت عورتیں تیرے سخن میں نخر یہ انداز سے چلی تھیں۔“

وَأَبْنَاءُ أَمْلَاقٍ غَوَاثِمٌ سَادَةٌ

”اور شہزادگان جو جنگ جو اور سردار ہیں جن کا چھوٹا بھی لوگوں کے نزدیک بڑا تھا۔“

إِذَا لَبِسُوا أَذْرُعَهُمْ فَعَوَّاسٌ

”جب وہ اپنی زریں بہن لیتے ہیں تو ترش ہو جاتے ہیں اور جب اپنے سروں پر تاج پہنتے ہیں تو یوں معلوم ہوتے ہیں گویا

چودھویں رات کا چاند ہیں۔“

عَلَىٰ أَنَّهُمْ يَوْمَ اللَّقَاءِ ذَرَاغِمٌ

”جنگ کے دن وہ شیر ہوتے ہیں اور بخشش کے دن ان کے ہاتھ سمندر کی مانند ہوتے ہیں۔“

وَلَيْلَىٰ هِشَامٍ بِالرُّصَافَةِ قَاطِنٌ

”ہشام کی راتیں رصافہ میں نہایت ہی خوشگوار تھیں اور اے دیر تیر اندر اس کا بیٹا امیر تھا۔“

إِذَا الدُّهْرُ غَضٌ وَالْخِلَافَةُ لَذَّةٌ

”جبکہ زمانہ سازگار اور خلافت نرم تھی اور تیری زندگی بنی مروان میں خوشگوار تھی۔“

بَلَىٰ فَسَقَّكَ اللَّهُ صَوْبَ عَمَامَةٍ عَلَيْكَ بِهَا بَعْدَ الرَّوَّاحِ بَكُورٌ
 ”کیوں نہیں۔ اللہ تعالیٰ تجھے بادل کی بارش سے سیراب کرے اور تجھ پر اس کے ساتھ شام کے بعد صبح ہے۔“

تَذَكَّرْتُ قَوْمِي خَالِيًا فَبَكَيْتُهُمْ بِشُجُوٍّ وَمِثْلِي بِالْبُكَاءِ جَرِيرٌ
 ”میں نے تنہائی میں اپنی قوم کو یاد کیا تو میں غم کی وجہ سے ان پر رو دیا اور میری مثل شخص رونے کا زیادہ حقدار ہے۔“
 فَعَزَّيْتُ نَفْسِي وَهِيَ نَفْسٌ إِذَا جَرَى لَهَا ذِكْرُ قَوْمِي أَنَّهُ وَزَفِيرٌ

”پس میں نے اپنے نفس کو تسلی دی اور یہ نفس ہے جب اس کے سامنے میری قوم کا ذکر ہوتا ہے تو اس کے لئے کراہنا اور مصیبت ہے۔“
 لَعَلَّ زَمَانًا جَارَ يَوْمًا عَلَيْهِمْ لَهُمْ بِالذِّئَى تَهْوَى النَّفُوسُ يَدُورُ
 ”شاید زمانہ نے ان پر ایک دن ظلم کیا ہے۔ اسی لئے نفس کی خواہشات کی تکمیل نہیں ہو سکی۔“

فَيَفْرَحُ مَحْزُونٌ وَيَنْعَمُ بَانِسٌ وَيُطْلَقُ مِنَ الْوِثَاقِ أُسِيرٌ
 ”پس غمزدہ خوش ہو جاتا ہے اور محتاج کو نصیبتیں حاصل ہو جاتی ہیں اور قیدی رسی کے پھندے سے آزاد ہو جاتا ہے۔“
 رُوَيْدَكَ أَنَّ الْيَوْمَ يَتَبَعُهُ عَدُوٌّ وَإِنَّ صُرُوفَ الدَّائِرَاتِ تَدُورُ
 ”تیری رفتار یہ ہے کہ آج کے بعد کل آنے والی ہے اور بے شک مصائب گردش میں ہیں۔“

پس جب خلیفہ متوکل نے ان اشعار کو پڑھا تو ان سے بدگوشی لی اور خوفزدہ ہو گیا اور کہنے لگا کہ میں ان اشعار کے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔ پس اس کے بعد اس نے دیر کے راہب کو بلایا اور اس سے ان اشعار کے متعلق سوال کیا۔ پس اس نے کہا کہ میں ان کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ پس اس کے بعد جب خلیفہ متوکل بغداد پہنچا تو تھوڑے ہی دن گزرے تھے کہ متوکل کو اس کے بیٹے منصر نے قتل کر دیا۔ تحقیق ہم نے متوکل کے قتل کی تفصیل ”باب الالف“ میں ”الاود“ کے تحت بیان کر دی ہے۔ ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں علی بن محمد بن ابی الحسن اشعاشی کے حالات میں لکھا ہے کہ مذکورہ بالا واقعہ رشید کا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ اشعاشی کی نسبت کس جانب ہے۔ اس کے متعلق ہم جان نہیں سکتے۔

الضَّرِيسُ

”الضَّرِيسُ“ اس سے مراد چکور جیسا پرندہ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا بیان ”باب الطاء“ میں آئے گا۔ اس کے متعلق مثل مشہور ہے کہ ”اَكْتَسَلَ مِنَ الضَّرِيسِ“ (خرلیں سے زیادہ ست) یہ پرندہ اس قدر ست ہے کہ یہ اپنے بچوں پر ہی پاخانہ کر دیتا ہے۔

الضَّعْبُوسُ

”الضَّعْبُوسُ“ اس سے مراد لومڑی کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الثاء میں بھی ہو چکا ہے۔

الضَّفْدُعُ

”الضَّفْدُعُ“ (ضاد کے کسرہ اور فاء کے سکون اور عین مہملہ اور اس کے درمیان والی مہملہ ہے) یہ خنصر کے وزن پر ہے۔ اس

سے مراد مینڈک ہے۔ اس کی جمع کے لئے صفادع اور مونث کے لئے ”صفدعة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ لوگ اس کو دال کے فتح کے ساتھ صَفْدُع پڑھتے ہیں۔ غلیل نے کہا ہے کہ کلام عرب میں فعلل کے وزن پر کوئی لفظ نہیں ہے مگر چار حرفوں (درہم، حجر، بمعنی الطویل، صلیع بمعنی بلند و بالا زمین، طلم) کے علاوہ۔

ابن صلاح نے کہا ہے کہ ”الصَّفْدُع“ میں لغت کے اعتبار سے دال پر کسرہ مشہور ہے لیکن عام لوگوں کی زبان پر ”صَفْدُع“ دال کے فتح کے ساتھ ہی مشہور ہے اور بعض ائمہ لغت نے اس کا انکار کیا ہے۔

بطلیوسی نے ”شرح ادب الکاتب“ میں لکھا ہے کہ دال کے ضمہ کے ساتھ ”صَفْدُع“ بھی منقول ہے اور دال کے فتح کے ساتھ صَفْدُع بھی منقول ہے۔ المطرزی نے بھی اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ کفایہ میں مذکور ہے کہ مینڈک کو ”الْعَفْدُومُ“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مینڈک کو ابو اسحٰب، ابو سہر، ابو معبد اور ام بھیرہ بھی کہتے ہیں۔ مینڈک کی بہت زیادہ اقسام ہیں۔ بعض مینڈک جفتی سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض مینڈک جفتی کے بغیر پیدا ہوتے ہیں جن کی پیدائش ایسے پانیوں سے رونما ہوتی ہے جو بہتے نہیں اور گندے ہوتے ہیں۔ نیز بارش کے بعد بھی ان کی پیدائش عمل میں آتی ہے۔ یہاں تک کہ بارش کے بعد پانی کی سطح پر مینڈک بکثرت نظر آتے ہیں اور ان کی تعداد کے پیش نظر یوں محسوس ہوتا ہے کہ گویا یہ بادلوں کے ذریعے برے ہیں۔ مینڈکوں کی یہ کثرت نرا اور مادہ کی جفتی کی بناء پر نہیں ہے بلکہ یہ محض اس قادر مطلق یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کرشمہ ہے کہ اس نے مٹی میں ایسی خاصیت رکھی ہے کہ لمحہ بھر میں ہی مینڈک کی پیدائش عمل میں آ جاتی ہے۔ مینڈک کا شمار ان حیوانات میں ہوتا ہے جن میں ہڈی نہیں ہوتی۔ بعض مینڈک اپنی آواز نکالتے ہیں اور بعض مینڈک آواز نہیں نکالتے۔ پس جو مینڈک آواز نکالتے ہیں ان کی آواز ان کے کانوں کے قریب سے نکلتی ہے۔ مینڈک جب بولنا چاہتا ہے تو اپنے نچلے جڑے کو پانی میں داخل کرتا ہے اور جب مینڈک کا منہ پانی سے لبریز ہو جاتا ہے تو مینڈک بولنا بند کر دیتا ہے۔ ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے جسے قلت کلام پر عتاب کا شکار ہونا پڑا۔

قَالَتِ الصَّفْدُعُ قَوْلًا فَرَسَتْهُ الْحُكَمَاءُ
فِي قِمِي مَاءٌ وَهَلْ يُنْطِقُ مَنْ فِي فِيهِ مَاءٌ

”مینڈک نے ایک بات کہی تو حکماء نے اس کی تفسیر بیان کر دی۔ میرے منہ میں پانی ہے۔ اور کیا جس کے منہ میں پانی ہو وہ بولنے پر قدرت رکھتا ہے۔“

عبدالقاہر نے کہا ہے کہ سانپ مینڈک کی آواز سن کر اسے پہچان لیتا ہے اور اسے پکڑ کر کھا جاتا ہے۔ عبدالقاہر نے مینڈک کے متعلق یہ شعر کہا ہے۔

يَجْعَلُ فِي الْأَشْدَاقِ مَاءً يُصَفُّهُ
حَتَّى يَنْقِي وَيَنْقِي يَنْقُلُهُ

”وہ (یعنی مینڈک) اپنے جڑوں میں بقدر نصف پانی بھر لیتا ہے یہاں تک کہ بولنا شروع کر دیتا ہے اور مینڈک کا بولنا اس کو تباہ کر دیتا ہے۔“

یہاں مینڈک کے بولنے کو تباہی قرار دینے کا مقصد یہ ہے کہ جب مینڈک بولتا ہے تو سانپ اس کا پیچھا کر کے اسے شکار کر لیتا ہے اور اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔ ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے کہ۔

صَفَادُغُ فِی ظُلُمَاءِ لَیْلِ تَجَاوَبَتْ

فَدَلَّ عَلَیْهَا صَوْتُهَا حَیَّةَ الْبَحْرِ

”مینڈکوں نے رات کی تاریکی میں آپس میں کلام کیا تو سمندر کے سانپ کو ان کی آواز نے مینڈکوں کی نشاندہی کر دی۔“

”حیۃ البحر“ سے مراد وہ انبی سانپ ہے جو خشکی میں پیدا ہوتا ہے۔ یہ سانپ خشکی اور سمندر دونوں جگہ زندگی گزارتا ہے جیسا کہ پہلے اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ مینڈک دوسرے جنگلی جانوروں کی طرح آگ کو دیکھ کر حیرت زدہ ہو جاتے ہیں اور جب مینڈک آگ کو دیکھ لیتے ہیں تو تعجب کے ساتھ آگ کی طرف دیکھتے رہتے ہیں اور بولنا چھوڑ دیتے ہیں۔ مینڈک جب پیدا ہوتا ہے تو پانی پر باجرے کے دانوں کی طرح پھیلا ہوا ہوتا ہے اور جب پانی سے باہر نکلتا ہے تو دھموس (سنگ ماہی) کی مانند ہوتا ہے اور اس کے بعد اس کے اعضاء بننے شروع ہو جاتے ہیں۔

حدیث میں مینڈک کا تذکرہ | حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے (حرم میں) مینڈک کو قتل کیا۔ اس پر بکری کا صدقہ ہے خواہ وہ مارنے والا حرم ہو یا حلال ہو یعنی حالت احرام میں ہو یا حالت احرام میں نہ ہو۔ (رواہ ابن عدی فی الکامل فی ترجمۃ عبدالرحمن بن سعد بن عثمان بن سعد القرظ مؤذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم) حضرت سفیان نے فرمایا ہے کہ کوئی چیز مینڈک سے زیادہ اللہ کا ذکر نہیں کرتی۔ الکامل میں حماد بن عبید کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ انہوں نے جابر جعفی اور عکرمہ کے حوالہ سے حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایک مینڈک نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے خوف کے باعث آگ میں ڈال لیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے اجر و ثواب کے طور پر تمام مینڈکوں کو پانی کی ٹھنڈک سے نوازا اور ان کی آواز کو تسبیح قرار دیا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مینڈک، صرد (لنورا) اور شہد کی مکھی کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ علامہ میرٹ نے فرمایا ہے کہ حماد بن عبید کی اس حدیث کے علاوہ کوئی اور حدیث ہم نہیں جانتے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ حماد کی حدیث صحیح نہیں ہے۔ ابو حاتم نے کہا ہے کہ حماد صحیح الحدیث نہیں ہے۔

مینڈک کی گفتگو | ابو عبد اللہ قرطبی نے کتاب الرابر میں لکھا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا کہ آج رات میں اللہ تعالیٰ کی ایسی تسبیح بیان کروں گا کہ اس کی مخلوق میں سے کسی نے بھی ایسی تسبیح بیان نہیں کی ہوگی۔ پس ایک مینڈک جو آپ کے گھر کے حوض میں موجود تھا پکار کر کہنے لگا اے داؤد کیا آپ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی تسبیح پر فخر کرتے ہیں اور میں نے ستر سال اس حال میں گزارے ہیں کہ میری زبان اللہ تعالیٰ کے ذکر سے خشک نہیں ہوئی اور میں نے دس راتیں اس حال میں گزاری ہیں کہ میں نے کوئی سبزی نہیں کھائی اور نہ ہی پانی پیا ہے۔ مگر صرف دو کلمے میری زبان پر جاری ہیں۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا وہ دو کلمے کون سے ہیں؟ ”بِسْمِ اللَّهِ بِحَلٍّ لِسَانٍ وَمَذْخُورًا بِحَلٍّ مَكَانٍ“ (پس حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے دل میں کہا کہ میں ان کلمات سے زیادہ بلند کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی تسبیح نہیں کر سکتا۔

پیغمبرؐ نے شعب الایمان میں حضرت انسؓ کی یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ بے شک اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے دل میں کہا کہ مجھ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی حمد اچھے طریقے سے کوئی نہیں کر سکتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ نازل کیا اور حضرت داؤد علیہ السلام اپنی محراب میں تشریف فرما تھے اور آپ کی ایک جانب ایک حوض تھی۔ پس فرشتے نے کہا

اے داؤد اس مونث مینڈک کی آواز سنو وہ کیا کہہ رہی ہے۔ پس آپ نے مادہ مینڈک کی آواز کو غور سے سنا تو وہ کہہ رہی تھی ”سُبْحَانَکَ وَبِحَمْدِکَ وَمَنْتَہِیْ عَلَیْکَ“ پس فرشتہ نے حضرت داؤد علیہ السلام سے کہا آپ کا کیا خیال ہے؟ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے مجھے نبی بنایا ہے میں نے ان الفاظ میں کبھی اس کی حمد و ثنا نہیں کی۔ علامہ حافظ جعفر بن محمد بن حسن عزیزی نے اپنی کتاب ”فضل الذکر“ میں لکھا ہے کہ حضرت عکرمہ قمر ماتے ہیں کہ مینڈک کی آواز اس کی تسبیح ہے۔ اسی کتاب میں یہ بھی مرقوم ہے کہ اعمش نے ابوصالح سے روایت کی ہے کہ انہوں نے دروازے کے بند ہونے پر آواز سنی تو فرمایا کہ یہ دروازے کی تسبیح ہے۔

فائدہ ابن سینا نے کہا ہے جس سال مینڈکوں کی تعداد میں اضافہ ہو جائے تو یہ وباء کی علامت ہے۔ قزوینی نے کہا ہے مینڈک بالوں میں انڈے دیتا ہے جیسے کچھوا بالوں میں انڈے دیتا ہے۔ نیز اس کی دو قسمیں ”جلیۃ“ اور ”مائیۃ“ ہیں۔ علامہ زختری نے ”الفاقی“ میں لکھا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے اپنے رب سے سوال کیا کہ وہ اسے بنی آدم کے دل میں شیطان کا ٹھکانہ دکھا دے۔ پس اس نے خواب میں ایک شیشہ کا بنا ہوا انسان دیکھا جس کا اندرونی حصہ باہر سے صاف دکھائی دے رہا تھا اور شیطان مینڈک کی صورت میں بیٹھا ہوا اس شخص کے انسان کے اندر نظر آ رہا تھا اور چمچر کی طرح اس شیطان کے ایک سوئڈ بھی لگی ہوئی نظر آئی جس کو اس نے انسان کے دائیں کندھے میں داخل کر رکھا تھا جو انسان کے دل تک پہنچی ہوئی تھی اور اس سے انسان کے دل میں دوسے آرہے تھے۔ پس جب انسان اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے تو شیطان اس سوئڈ کو پیچھے ہٹا لیتا ہے۔ غریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”الکرکی“ کے تحت ”باب الکاف“ میں سہیلی کے کلام میں آئے گی۔

الحکم مینڈک کا کھانا حرام ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ حضرت بہل بن ساعدیؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے پانچ جانوروں ”چینوی، شہد کی مکھی، مینڈک، لئور اور ہد ہد کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ البیہقی فی سننہ)

حضرت عبداللہ بن عثمان تمیمی سے مروی ہے کہ ایک طبیب نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مینڈک کے متعلق سوال کیا کہ کیا اسے دوا میں ڈالا جاسکتا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے قتل سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو ابوداؤد طیالسی، ابوداؤد نسائی اور حاکم نے اپنی اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ اس حدیث میں مینڈک کے قتل سے روکنا اس بات کی دلیل ہے کہ مینڈک حرام ہے اور یہ ان سمندری جانوروں میں شامل نہیں ہے جن کو مباح قرار دیا گیا ہے۔ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ مینڈک کی حرمت کی علت یہ ہے کہ یہ زمین و آسمان کی تخلیق سے قبل اس پانی میں اللہ تعالیٰ کا پڑوسی تھا جس پر اللہ تعالیٰ کا عرش تھا۔ ابن عدی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مینڈک کو قتل نہ کرو کیونکہ اس کا آواز نکالنا یعنی فرانا اس کی تسبیح ہے۔ سلی کہتے ہیں کہ میں نے دارقطنی سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے۔ میں (یعنی دیمیری) کہتا ہوں کہ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ پر موقوف ہے۔ بیہقیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ ”تحقیق“ خطاف کے عنوان میں علامہ زختریؒ کا یہ قول گزر چکا ہے کہ مینڈک جب اپنی آواز نکالتا ہے تو وہ کہتا ہے ”سُبْحَانَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ“ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ مینڈکوں کو قتل نہ کرو کیونکہ جب ان کا گزر اس آگ پر ہوا جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ڈالا گیا تھا۔ پس مینڈک اپنے منہ میں پانی بھر کر

لاتے اور اس آگ پر ڈال دیتے۔ شفاء صدور میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مینڈکوں کو قتل نہ کرو کیونکہ ان کا آواز نکالنا یعنی ٹرانا ان کی تسبیح ہے۔

مینڈک کے متعلق فقہی مسائل | اگر پانی میں مینڈک کی موت واقع ہو جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے جیسے دوسرے غیر ماکول جانوروں کی ہلاکت سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ الکفایہ میں ماوردی کے حوالہ سے ایک قول یہ نقل کیا گیا ہے کہ پانی میں مینڈک کی موت سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ علامہ دیرزیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخؒ نے اس حوالہ کو غلط قرار دیا ہے اور فرمایا کہ الحادی اور دیگر کتب میں اس قول کا ذکر نہیں ملتا۔ جب مینڈک ماء قلیل (تھوڑے پانی) میں مر جائے تو امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ جب ہم مینڈک کو غیر ماکول تسلیم کرتے ہیں تو بغیر کسی اختلاف کے پانی مینڈک کی موت سے نجس ہو جائے گا اور الماوردی نے اس کے متعلق دو قول نقل کئے ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ دیگر نجاستوں کی طرح مینڈک کی موت سے بھی پانی نجس ہو جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پسو کے خون کی طرح مینڈک کا مٹی میں مرجانا معاف ہوگا۔ اس سے پانی نجس نہیں ہوگا لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

وفد یمامہ کا تذکرہ | جب مسیلہ کذاب کو قتل کرنے کے بعد یمامہ کا وفد حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؓ نے ان سے فرمایا تمہارا صاحب یعنی مسیلہ کیا کہتا تھا۔ پس وفد کے لوگوں نے اس کی تفصیل بتانے سے معذرت کی لیکن حضرت ابوبکرؓ کے اصرار پر انہوں نے کہا کہ وہ یعنی مسیلہ کہتا تھا۔ اے مینڈکوں کی بیٹی مینڈک تو کب تک ٹر ٹر کرتی رہے گی۔ تیرا اوپر والا حصہ پانی میں ہے اور نیچے والا حصہ مٹی میں ہے اور تو نہ تو پانی سے پینے والے کو پانی پینے سے منع کرتی ہے اور نہ ہی پانی کو گدلا کرتی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”انْفِ مِنْ ضَفْدَعٍ“ (مینڈک سے زیادہ ٹر ٹر کرنے والا)۔

ضَفَادِعٌ فِي ظُلَمَاءٍ لَيْلٍ تَجَاوَبَتْ قَدْ عَلِيَهَا صَوْنُهَا حَيَّةُ الْبَحْرِ

”مینڈکوں نے رات کی تاریکی میں آپس میں گفتگو کی۔ پس ان کی آواز نے سانپ کو ان کی نشاندہی کر دی۔“

تحقیق یہ شعر پہلے بھی گزر چکا ہے اور یہ شعر اہل عرب کے اس قول کی طرح ہے۔ ”عَلَى أَهْلِهَا ذُلٌّ يَرِاقِشُ“ (براقش نے اپنے اہل کی نشاندہی کر دی) اس مثال کی تفصیل یوں ہے کہ ایک کتیا نے چوپاؤں کے کھروں کی آواز سن کر ان پر بھونکنا شروع کر دیا۔ پس کتیا کی آواز سے چوپاؤں نے اس کے قبیلہ کو پہچان لیا اور اس کے بعد چوپاؤں نے کتیا کے قبیلہ کو ہلاک کر ڈالا۔ مزہ بن بیض نے کہا ہے کہ۔

لَمْ يَكُنْ عَنْ جَنَابَةِ لِحَقْتَنِي لَا يَسَارِي وَلَا يَمِينِي جَنَّتِي

”یہ کام کسی ایسے جرم کی بناء پر نہیں ہوا جو مجھ سے سرزد ہوا ہو اور نہ ہی میرے دائیں جانب سے اور نہ بائیں جانب سے۔“

وَعَلَى أَهْلِهَا بَرِاقِشُ تَجَجَّنِي بَلْ جَنَّاها أَخْ عَلَى كَرِيمٍ

”بلکہ بھائی نے اپنے شریف بھائی پر اور اس کے اہل و عیال پر ظلم کیا ہے۔“

خواص | ابن جعفی نے اپنی کتاب ”الارشاد“ میں لکھا ہے کہ مینڈک کا گوشت خون میں فساد پیدا کرتا ہے اور اس کے کھانے سے خونی چیخ کی شکایت ہو جاتی ہے اور جسم کا رنگ متغیر ہو جاتا ہے اور بدن پر درم ہو جاتا ہے۔ نیز اس کا گوشت عقل میں فتور پیدا کرتا ہے۔

صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ جنگلی مینڈک کی چربی اگر دانتوں پر رکھ دی جائے تو دانت بغیر کسی تکلیف کے اکھڑ جاتے ہیں اور اگر خشکی کے مینڈک کی ہڈی ہانڈی پر رکھ دی جائے تو ہانڈی میں ابال نہیں آئے گا۔ اگر مینڈک کو سائے میں خشک کر لیا جائے اور باریک پیس کر حطمی کے ساتھ پکایا جائے اور جس جگہ کے بال صاف کرنے ہوں اس جگہ کو چونے اور ہڑتال سے صاف کر کے اس دوا کو لگا دیا جائے تو پھر دوبارہ اس جگہ بال نہیں اگیں گے۔ اگر خالص شراب میں زندہ مینڈک ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی لیکن اگر شراب سے نکال کر اسے صاف پانی میں ڈال دیا جائے تو مردہ مینڈک زندہ ہو جائے گا۔ محمد بن زکریا رازیؒ سے منقول ہے کہ اگر نفرس کے مریض کے جسم پر مینڈک کی ٹانگ لٹکا دی جائے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا اور اسے سکون حاصل ہوگا۔ اگر کوئی عورت پانی کا مینڈک لے کر اس کا منہ کھول لے اور اس میں تین بار تھوک کر اس کو پانی میں ڈال دے تو وہ عورت کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر مینڈک کو کچل کر کیڑوں کے کاٹنے کی جگہ پر لگایا جائے تو فوراً آرام ہو جاتا ہے۔ مینڈک کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کو سر سے نیچے تک دو برابر حصوں میں کاٹ دیا جائے اور اس منظر کو کوئی عورت دیکھ لے تو اس کی شہوت میں اضافہ ہو جائے گا اور اس کا میلان مردود کی جانب بڑھ جائے گا۔ اگر مینڈک کی زبان کسی ایسی عورت پر رکھ دی جائے جو سو رہی ہو تو وہ عورت تمام باتیں اگل دے گی۔ اگر مینڈک کی زبان روٹی میں ملا کر کسی ایسے شخص کو کھلا دی جائے جس پر شبہ ہو کہ اس نے چوری کی ہے تو وہ فوراً اپنے جرم کا اقرار کر لے گا۔ اگر کسی جگہ کے بال اکھاڑ لئے جائیں اور وہاں مینڈک کا خون لگا دیا جائے تو پھر دوبارہ وہاں بال نہیں اگیں گے۔ اگر کوئی شخص اپنے چہرے پر مینڈک کا خون مل لے تو لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ اگر مینڈک کا خون مسوڑھوں پر مل لیا جائے تو بغیر کسی تکلیف کے دانت اکھڑ جائیں گے۔

مینڈکوں کے شور سے حفاظت کی ترکیب | قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ میں موصل میں تھا اور ہمارے دوست نے اپنے باغ میں حوض کے قریب ایک قیام گاہ بنوائی تھی اور میں بھی اپنے دوست کے ساتھ اس کے باغ میں بیٹھا تھا۔ پس اس حوض میں مینڈک پیدا ہو گئے جن کی ٹرٹراہٹ گھر والوں کے لئے باعث اذیت تھی۔ پس وہ مینڈکوں کے شور کو ختم کرنے سے عاجز آ گئے۔ یہاں تک کہ ایک آدمی آیا تو اس نے کہا کہ ایک طشت اونداھا کر کے حوض کے پانی پر رکھ دو۔ پس گھر والوں نے ایسا ہی کیا۔ پس اس کے بعد پھر مینڈکوں کے ٹرٹراہٹ کی آواز سنائی نہیں دی۔ محمد بن زکریا رازیؒ نے فرمایا ہے کہ جب پانی میں مینڈکوں کی کثرت ہو جائے تو اس پانی پر طشت میں چراغ جلا کر رکھ دیا جائے تو مینڈک خاموش ہو جائیں گے اور پھر ان کی آواز کبھی بھی سنائی نہیں دے گی۔

تعبیر | مینڈک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے عابد آدمی سے دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں جدوجہد کرنے والا ہو اس لئے کہ مینڈک نے نمرود کی آگ پر پانی ڈال کر ایک اچھا عمل کیا تھا لیکن خواب میں مینڈکوں کی کثیر تعداد کو دیکھنے کی تعبیر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَاَسْأَلُنَا عَنْهُمْ الْعُطُوفَانَ وَالْجَوَادِ وَالْقَمْلَ وَالْضَّفَادِعَ“ (پس ہم نے ان پر طوفان بھیجا اور ٹنڈیاں اور گھن کا کیڑا اور مینڈک اور خون برسا یا۔ یہ سب نشانیاں الگ الگ کر کے دکھائیں۔ الاعراف: ۱۳۳) نصاریٰ نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے ہمراہ مینڈک ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی زندگی اس کے رشتہ داروں کے ساتھ بہت اچھی گزرے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے مینڈک کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی

کہ وہ شخص کسی مصیبت میں گرفتار ہو جائے گی۔ ارطامیدورس نے کہا ہے کہ مینڈکوں کو خواب میں دیکھنا دھوکہ دینے والے افراد اور جادوگروں پر دلالت کرتا ہے۔ جاماب نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ مینڈک سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بادشاہت حاصل ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ مینڈک شہر سے باہر نکل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ شہر سے عذاب الہی کا خروج ہو جائے گا۔ (واللہ اعلم)

الضُّوْعُ

”الضُّوْعُ“ اس سے مراد نرالو ہے۔ نووئی نے کہا ہے کہ یہ الو کی ایک مشہور قسم ہے۔ جو ہرئی نے کہا ہے کہ یہ رات کا ایک مشہور پرندہ ہے۔ مفصل نے کہا ہے کہ نرالو ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اضواع“ اور ”ضیعان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔
الحکم | الو کی حرمت اور حلت کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ الو کا کھانا حرام ہے۔ جیسے کہ شرح مہذب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ یہ قول اس بات کا متقاضی ہے کہ ”الضُّوْعُ“ سے مراد نرالو ہے۔ پھر رافعی نے یہ بھی کہا ہے کہ اس سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ اگر ”الضُّوْعُ“ نرالو کے متعلق حرام یا حلال ہونے کا کوئی قول یا رائے ہو تو وہ رائے یا قول ”البوم“ میں بھی جاری ہوگا کیونکہ ایک ہی جنس کے مذکر و مونث کا حکم ایک ہی ہوتا ہے۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک ”الضُّوْعُ“ سے مراد حشرات الارض ہیں۔ پس اس کے شرعی حکم میں اشتراک لازمی نہیں ہے اور اس کا شرعی حکم حرام ہونے کا ہے جیسا کہ شرح مہذب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

الضَّيْبُ

”الضَّيْبُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ کتنے کی شکل و صورت کا ایک بھری جانور ہے۔

الضَّيْلَةُ

”الضَّيْلَةُ“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک چٹا سانپ ہے۔ تحقیق لفظ ”الحیة“ کے تحت ’باب الماء‘ میں سانپ کا تذکرہ بیان کر دیا گیا ہے۔

الضَّيُونُ

”الضَّيُونُ“ اس سے مراد نر بلا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”ضیاون“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ نے فرمایا ہے کہ
نُجُومُ الثَّرِيَّا أَوْ عَيُونُ الضَّيَاوِنِ
یُرِيدُ كَأَنَّ الشَّمْسَ فِي حُجْرَاتِهِ
”وہ ارادہ رکھتا ہے کہ اس کے حجرہ میں سورج یا ثریا کے ستارے یا لمبوں کی آنکھیں ہوں۔“
اہل عرب کہتے ہیں کہ ”أَذْبَ مِنَ الضَّيُونِ“ (بلکہ کی طرح بے آواز (دبے پاؤں) چلنے والا) شاعر نے کہا ہے کہ۔

يَذُبُّ بِاللَّيْلِ لِحَارَاتِهِ

كَضَيُّونَ دَبَّ إِلَى قَرْنَبٍ

”وہ اپنی ہمسایہ عورتوں کے پاس رات کے وقت دبے پاؤں جاتا ہے جیسا کہ لمبی چوہوں کی طرف دبے پاؤں جاتی ہے۔“
 اہل عرب کہتے ہیں ”أَصْبَدُ مِنْ ضَيُّونَ“ (بلے سے زیادہ شکار کرنے والا) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَزْنَى وَأَنْزَنَى مِنْ ضَيُّونَ“ (بلے سے زیادہ زنا کرنے والا اور جماع کرنے والا)

خاتمہ

صقلی نے کہا ہے کہ اسماء میں یاء ساکن کے بعد واؤ مفتوحہ نہیں آتا مگر تین اسماء میں حیوة، ضیون، کیوان۔ کیوان سے مراد زحل ہے۔ تحقیق اہل الہدیہ نے کہا ہے کہ زحل کا مخصوص دورہ مغرب سے مشرق کی طرف ہوتا ہے اور یہ اسی سال آٹھ ماہ اور چھ روز میں پایہ تکمیل تک پہنچتا ہے۔ اہل نجوم زحل کو ”النَّحْسُ الْاَكْبَرُ“ کے نام سے موسوم کرتے ہیں کیونکہ زحل نحوست میں مریخ سے بڑھا ہوا ہے۔ نجومی زحل کی طرف ہلاکت اور فکر و غم کو منسوب کرتے ہیں۔ بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ زحل کی طرف دیکھنا فکر و غم کے لئے مفید ہے جیسے زہرہ کی طرف دیکھنے سے فرحت و سرور حاصل ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)



باب الطاء المهملة

طامر بن طامر

”طامر بن طامر“ اس سے مراد پورا در ذیل آ دی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”هُوَ طَامِرُ بْنُ طَامِرٍ“ (وہ بے وقعت ہے اور اس کی اولاد بھی بے وقعت ہے) یہ ایسے شخص کے لئے بولا جاتا جس کا معاشرے میں کوئی مقام نہ ہو۔

الطاؤس

”الطاؤس“ اس سے مراد ایک مشہور پرندہ (یعنی مور) ہے جس کی تغیر ”طولیس“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابوالحسن اور ابوالوشی کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عزت و حسن کے لحاظ سے پرندوں میں مور کا وہی مقام ہے جو حیوانات میں گھوڑے کا مقام ہے۔ اس کے مزاج میں عفت اور پروں کی خوبصورتی اور دم پر جبکہ وہ اس کو پھیلا کر خراب کی طرح کر لیتا ہے، ناز و گھمنڈ ہے خصوصاً اس وقت جبکہ اس کی مادہ اس کے سامنے ہوتی ہے تو یہ اپنی دم کو پھیلا کر اس کے سامنے ناچنا شروع کر دیتا ہے۔ مادہ مور تین سال کی عمر میں ہی انڈے دینا شروع کر دیتی ہے۔ مورنی سال بھر میں صرف ایک بار بارہ انڈے دیتی ہے۔ مگر یہ مسلسل انڈے نہیں دیتی۔ موسم بہار میں مورنی سے خفگی کرتا ہے۔ موسم خزاں میں جب درختوں کے پتے جھڑتے ہیں تو مور کے پر بھی جھڑ جاتے ہیں اور جب درختوں پر نئے پتے نکلتے ہیں تو مور کے پر بھی نئے نکل آتے ہیں۔ مور اپنی مادہ کے ساتھ اکھیلیاں کرتا ہے جبکہ وہ انڈوں کو سیتی ہے جس کے باعث اکثر انڈے ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہو جاتے ہیں۔ اسی وجہ سے پالتو مور کے انڈے سینے کے لئے مرغی کے نیچے رکھے جاتے ہیں لیکن مرغی ایک وقت میں زیادہ سے زیادہ مور کے دو انڈے ہی سیتی ہے جب مرغی مور کے انڈے سیتی ہے تو اس وقت ضروری ہے کہ مرغی کے کھانے پینے کا خاص خیال رکھا جائے تاکہ بھوک و پیاس کے باعث مرغی انڈوں سے اٹھنے نہ پائے اور انڈے ہوا لگنے کی وجہ سے خراب نہ ہو جائیں۔ مور کے بچے جب انڈوں سے نکلتے ہیں تو مرغی کے بچوں کی طرح ان کے بھی پر وغیرہ ہوتے ہیں اور یہ کھاتے پیتے ہیں۔ مرغی تین دنوں میں مور کے انڈوں کو سیتی ہے۔ تحقیق شاعر نے مور کی تعریف میں بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

طَيْرٌ عَلَى أَشْكَالِهِ رَئِيسٌ

سُبْحَانَ مَنْ مِنْ خَلْقِهِ الطَّائِوسُ

”پاک ہے وہ ذات جس نے مور کو پیدا کیا ہے۔ وہ اپنی شکل و صورت کی وجہ سے پرندوں کا سردار ہے۔“

فِي الرِّئِيشِ مِنْهُ رَكْبَتِ فُلُوسٍ

كَأَنَّهُ فِي نَفْسِهِ غُرُوسٌ

”وہ اپنے پاؤں کے نقوش کے اعتبار سے یوں لگتا ہے جیسے کوئی دلہن اور اس کے پروں پر پیسوں کے نشانات ہیں۔“

فِي الرِّئِيشِ مِنْهُ شَجَرٌ مَغْرُوسٌ

تَشْرِيقٌ فِي دَارِآتِهِ شَمُوسٌ

”اس کے سر پر سورج روشنی بجھنے والا ہے اور اس کے بال یوں محسوس ہوتے ہیں گویا درخت سے شاخیں پھوٹ رہی ہوں۔“

اَوْ هُوَ زَهْرٌ حَرَمٌ یَبِیْسٌ

كَأَنَّهُ بِنَفْسٍ یَبِیْسٍ

”وہ یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ نرم و نازک بنفش ہے یا وہ شاخوں پر چٹکتی ہوئی کلیاں ہیں۔“

مور کے متعلق ایک عجیب و غریب بات یہ ہے کہ خوبصورت ہونے کے باوجود اسے منحوس تصور کیا جاتا ہے۔ (واللہ اعلم) اس کی وجہ یہ ہے کہ مور جنت میں ابلیس کے دخول اور جنت سے حضرت آدم علیہ السلام کے خروج کا سبب بنا تھا۔ اسی لئے لوگ مور کو گھروں میں پالنا مکروہ سمجھتے ہیں۔

ایک حکایت | حضرت آدم علیہ السلام نے جب انگور کے درخت لگائے تو ان کے پاس ابلیس آیا۔ پس اس نے اس درخت پر مور کو ذبح کر دیا۔ پس درختوں نے مور کا خون جذب کر لیا۔ پس جب درختوں پر پتے نکلنے شروع ہوئے تو ابلیس نے ان درختوں پر ایک بندر ذبح کر دیا۔ پس درختوں نے بندر کا خون جذب کر لیا۔ پس جب درختوں کے پھل وغیرہ نمودار ہوئے تو ابلیس نے ان درختوں پر ایک شیر ذبح کر دیا۔ پس درختوں نے شیر کا خون جذب کر لیا۔ پس جب پھل پختگی کی حالت میں پہنچ گئے تو ابلیس نے درختوں پر ایک خنزیر کو ذبح کر دیا۔ پس درختوں نے خنزیر کا خون جذب کر لیا۔ پس یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص انگور سے تیار کردہ شراب پی لیتا ہے تو اس پر ان چاروں جانوروں کے اوصاف کا غلبہ ہو جاتا ہے۔ جب کوئی شراب پیتا ہے تو سب سے پہلے اس کے اعضاء پر شراب کے اثرات رونما ہوتے ہیں اور اس کے حسن میں مزید چمک پیدا ہوتی ہے جیسے مور کے حسن میں چمک پیدا ہوتی ہے۔ پس جب اس پر شراب کے اثرات غالب آتے ہیں تو وہ بندر کی طرح کودنے لگتا ہے اور جب اس پر نشہ مکمل طور پر طاری ہو جاتا ہے تو وہ شیر کی طرح درندگی کرنے لگتا ہے اور لڑائی پر تیار ہو جاتا ہے اور پھر اس کے بعد وہ خنزیر کی طرح خون بہانے پر آمادہ ہو جاتا ہے اور بالآخر اس پر نیند کا غلبہ ہو جاتا ہے اور اس کے اعضاء ڈھیلے پڑ جاتے ہیں۔

فائدہ | طاؤس بن کیسان یمن کے فقیہ تھے۔ ان کا نام ذکوان تھا اور لقب طاؤس تھا۔ اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ آپ کو علماء اور قراء میں امتیازی حیثیت حاصل تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ کا نام طاؤس تھا اور کنیت ابو عبد الرحمن تھی۔ آپ علم و عمل کے سردار تھے اور آپ کا شمار سادات تابعین میں ہوتا ہے۔ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچاس صحابہ کی زیارت کی اور ان کی صحبت اختیار کی۔ آپ نے حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ سے روایت کی ہے کہ طاؤس جو مشہور تابعی ہیں، سے مجاہدؓ، عمرو بن دینارؓ، عمرو بن شعیبؓ، محمد بن شہاب زہریؓ اور دیگر اہل علم نے روایت کی ہے۔ ابن صلاح نے اپنی کتاب ”رحلۃ“ میں لکھا ہے کہ زہریؓ نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ میں عبد الملک بن مروان کے پاس پہنچا۔ پس اس نے کہا اے زہری کہاں سے آرہے ہو؟ میں نے کہا کہ مکرمہ سے۔ پس اس نے کہا کہ وہاں کونسا ایسا شخص ہے جس کو لوگ امیر نقیب کریں؟ زہری کہتے ہیں میں نے کہا عطاء بن ابی رباح۔ پس عبد الملک نے کہا کہ عطاء عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے؟ پس میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ عبد الملک نے کہا کہ کدے کے رہنے والے عطاء کو کس لئے اپنا امیر بنائیں گے؟ میں نے کہا کہ دیانت اور روایت کی بناء پر۔ پس عبد الملک نے کہا کہ بے شک اہل دیانت و روایت اس بات کے حقدار ہیں کہ انہیں لوگوں کا امیر بنایا جائے۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ یمن کے لوگ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ طاؤس بن کیسان کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل

ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا کہ موالی میں سے ہے۔ پس اس نے کہا کہ اہل یمن اس کو کیوں اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا کہ اہل یمن طاؤس کو اسی خوبی کی بناء پر اپنا امیر منتخب کریں گے جس صلاحیت و قابلیت کی بناء پر عطاء کو امیر بنایا گیا تھا۔ عبد الملک نے کہا کہ جس شخص میں یہ خوبیاں پائی جائیں اسے ہی لوگوں کا امیر بنانا چاہئے۔ پھر عبد الملک نے کہا کہ اہل مصر کے اپنا امیر بنائیں گے؟ زہری کہتے ہیں میں نے کہا یہ بن عبد بن ابی حبیب کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پس عبد الملک نے اسی طرح کہا جیسے پہلے امراء کے لئے کہا تھا۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ اہل شام کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ میں نے کہا کھول دمشق کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے اور یہ غلام ہے جسے ہذیل کی ایک عورت نے آزاد کیا تھا۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا جو پہلے امراء کے متعلق کہا تھا۔ پھر عبد الملک نے کہا کہ اہل جزیرہ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ میمون بن مہران کو۔ پس عبد الملک نے کہا کہ وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پھر عبد الملک نے وہی کہا جو پہلے امراء کے متعلق کہا تھا۔ اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ اہل خراسان کس کو اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا ضحاک بن مزاحم کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پس اس کے بعد عبد الملک نے کہا جو پہلے امراء کے لئے کہا تھا۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ اہل بصرہ کس کو اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا حسن بن ابی الحسن کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہیں یا موالی میں سے ہیں۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ موالی میں سے ہیں۔ عبد الملک نے کہا تیراناںس ہو۔ پس پھر عبد الملک نے کہا کہ اہل کوفہ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ میں نے کہا ابراہیم نخعی کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا کہ عربی النسل ہے۔ عبد الملک نے کہا اے زہری تو ہلاک ہو جائے تو نے میری مشکل کو آسان کر دیا۔ اللہ کی قسم موالی اہل عرب پر سیادت کرتے رہے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ منبر پر خطاب کریں گے اور عرب نیچے رہیں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا اے امیر المؤمنین یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور دین الہی ہے جو اس کی حفاظت کرے گا وہ سردار ہوگا اور جو اس کو ضائع کرے گا وہ نیچے کر جائے گا۔ جب حضرت عمر بن عبد العزیز منصب خلافت پر فائز ہوئے تو طاؤس نے ان کی طرف ایک خط لکھا کہ اگر آپ کا یہ ارادہ ہو کہ آپ کے تمام کام خیر کے سانچے میں ڈھل جائیں تو آپ اپنی سلطنت کے امور اہل خیر کے سپرد کر دیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ یہ نصیحت میرے لئے کافی ہے۔ ابن ابی الدنیا نے طاؤس سے نقل کیا ہے کہ جب میں مکہ میں تھا تو مجھے جواز نے طلب کیا۔ پس میں اس کے پاس آیا تو اس نے مجھے اپنی ایک جانب بٹھالیا اور ٹیک لگانے کے لئے مجھے ایک تکیہ دے دیا۔ پس ہم گفتگو کر رہے تھے کہ ہمیں تبلیہ کی بلند آواز سنائی دی۔ پس حجاج نے اس آدمی کو حاضر کرنے کا حکم دیا۔ پس اس کو حاضر کیا گیا۔ پس حجاج نے اس سے کہا تو کن میں سے ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ پس حجاج نے کہا کہ میں نے تجھ سے تیرے شہزاد قبیلہ کے متعلق سوال کیا ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ میں یمن کا رہنے والا ہوں۔ پس حجاج نے کہا کہ تو نے محمد بن یوسف، (یعنی حجاج کا بھائی) کو کیسا پایا جو یمن کا گورنر ہے۔ پس اس شخص نے کہا میں نے اسے اس حالت میں چھوڑا ہے کہ وہ صحت مند ہے اور ریشی لباس میں ملبوس اور عمدہ سوار یوں پر سوار ہونے والا ہے۔ پس حجاج نے کہا کہ میں نے تم سے محمد بن یوسف کی سیرت کے متعلق سوال کیا ہے؟ پس اس آدمی نے کہا کہ میں

نے اسے اس حال میں چھوڑا ہے کہ وہ سفاک، ظالم مخلوق کی اطاعت کرنے والا اور خالق کی نافرمانی کرنے والا ہے۔ حجاج نے کہا کہ جو کچھ تو نے محمد بن یوسف کے متعلق کہا ہے کیا تو نہیں جانتا کہ میرے نزدیک اس کا کیا مقام ہے؟ پس اس شخص نے جواب دیا کیا تو اس مقام کو جو محمد بن یوسف کو تیرے نزدیک حاصل ہے اس مقام سے زیادہ باعزت سمجھتا ہے جو میرے رب کے نزدیک میرا مقام ہے جبکہ میں اس کے نبی کی تصدیق کرنے والا ہوں اور اس کے گھر کا مشتاق ہوں۔ پس حجاج خاموش ہو گیا اور وہ شخص حجاج سے اجازت لئے بغیر وہاں سے چلا گیا۔ طاؤس کہتے ہیں کہ میں اس شخص کے پیچھے چل دیا۔ پس میں نے اس سے مصاحبت کی درخواست کی۔ پس اس شخص نے کہا کہ تیرے لئے نہ تو محبت ہے اور نہ ہی بزرگی۔ کیا تو وہ شخص نہیں ہے جو ابھی حجاج کے برابر میں نکیہ لگائے بیٹھا تھا اور تحقیق میں نے دیکھا ہے کہ لوگ تجھ سے اللہ کے دین کے متعلق فتویٰ حاصل کرتے ہیں۔ طاؤس کہتے ہیں میں نے کہا وہ یعنی حجاج ہم پر مسلط ہے۔ پس اس نے مجھے بلایا اس لئے میں اس کے پاس آ گیا تھا۔ پس اس شخص نے کہا کہ پھر نکیہ لگانے کا کیا مطلب تھا اور کیا تجھ پر اس کی خیر خواہی ضروری نہیں تھی اور کیا اس کی رعایا کا وعظ کے ذریعے حق ادا کرنا ضروری نہیں تھا۔ طاؤس کہتے ہیں میں نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں اور اس سے توبہ کرتا ہوں۔ پھر میں نے صحبت کا سوال کیا۔ پس اس شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے بخش دے۔ بے شک میرا ایک ساتھی ہے جو بہت زیادہ غیر متند ہے۔ پس اگر میں اس کے علاوہ کسی اور سے مانوس ہوا تو وہ مجھ سے ناراض ہو جائے گا اور مجھے چھوڑ دے گا۔ طاؤس کہتے ہیں کہ اس کے بعد وہ شخص چلا گیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ عبداللہ شامی کہتے ہیں کہ میں طاؤس کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میرے سامنے ایک بوڑھا آدمی آیا۔ پس میں نے کہا کیا آپ طاؤس ہیں۔ پس اس نے کہا کہ میں اس کا بیٹا ہوں۔ پس میں نے کہا اگر آپ طاؤس کے بیٹے ہیں تو طاؤس کی عقل بڑھاپے کی وجہ سے خراب ہو چکی ہوگی۔ پس اس نے جواب دیا کہ بے شک عالم کی عقل خراب نہیں ہوتی۔ پس میں حضرت طاؤس کے پاس پہنچا تو انہوں نے فرمایا کہ تو یہ پسند کرے گا کہ میں تیرے سامنے تورات، انجیل، زبور اور قرآن مجید کی تعلیمات کا خلاصہ پیش کر دوں؟ عبداللہ شامی کہتے ہیں میں نے کہا جی ہاں۔ پس حضرت طاؤس فرمانے لگے کہ تو اللہ تعالیٰ سے اتنا ڈر کہ تیرے دل میں اس سے زیادہ کسی کا خوف نہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے اتنی شدید امید رکھ جو اس کے خوف سے بھی زیادہ ہو اور اپنے بھائی کیلئے وہی چیز پسند کر جو تو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ ایک عورت نے کہا ہے کہ حضرت طاؤس کے علاوہ کوئی شخص ایسا نہیں کہ جسے میں نے فتنہ میں مبتلا نہ کیا ہو۔ پس میں خوب بناؤ سنگھار کر کے حضرت طاؤس کے پاس گئی۔ پس انہوں نے فرمایا کہ پھر کسی وقت آنا۔ پس میں وقت مقررہ پر ان کے پاس پہنچ گئی۔ پس وہ میرے ساتھ مسجد حرام کی طرف چل پڑے اور وہاں پہنچ کر مجھے حکم دیا کہ چت لیٹ جاؤ۔ پس میں نے کہا کہ اس جگہ ایسا کام (یعنی زنا) کرو گے۔ پس طاؤس نے فرمایا کہ جو ذات یہاں ہماری غلط کاری کو ملاحظہ فرماتی ہے۔ وہ دوسری جگہ بھی دیکھ لے گی۔ پس اس عورت نے توبہ کر لی۔ حضرت طاؤس نے فرمایا ہے کہ جو ان کی عبادت مکمل نہیں ہوتی یہاں تک وہ نکاح کر لے۔ حضرت طاؤس فرماتے تھے کہ ابن آدم جو کچھ بھی گفتگو کرتا ہے اس کا حساب و شمار ہوتا ہے مگر حالت مرض میں کراہنے کا کوئی حساب و شمار نہیں ہوتا۔

حضرت طاؤس نے فرمایا ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ملاقات اٹلیس سے ہوئی۔ پس اٹلیس کہنے لگا کہ کیا آپ نہیں جانتے آپ کو کوئی مصیبت نہیں پہنچتی مگر یہ کہ اللہ نے آپ کی تقدیر میں اسے لکھ دیا ہوتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں ایسا

ہی ہے۔ ابلیس کہنے لگا کہ آپ اس پہاڑ کی چوٹی پر چڑھئے اور پھر وہاں سے گر کر دیکھئے کہ آپ زندہ رہتے ہیں یا نہیں؟ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شیطان سے فرمایا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میرے بندے میرا امتحان نہ لینا کیونکہ میں وہی کرتا ہوں جو میں چاہتا ہوں۔ بے شک بندہ اپنے رب کا امتحان نہیں لے سکتا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندے کا امتحان لینے پر قادر ہے۔ طاؤسؑ فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جواب سن کر ابلیس خاموش ہو گیا۔

ابوداؤد طیالسی نے زمعه بن صالح سے روایت کی اور وہ ابن طاؤس سے نقل کرتے ہیں اور وہ اپنے والد طاؤس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جو شخص کسی وصیت میں داخل نہیں ہوا اس کو کسی قسم کی پریشانی لاحق نہیں ہوگی اور جو شخص لوگوں کے درمیان قاضی نہیں بنے گا اس کو کسی قسم کی مشقت و پریشانی لاحق نہیں ہوگی۔ امام احمدؒ نے کتاب الزہد میں لکھا ہے کہ حضرت طاؤسؑ نے فرمایا کہ مردے اپنی قبروں میں سات دن مصیبت میں گرفتار رہتے ہیں۔ پس ان ایام میں مسکینوں کو کھانا کھلا کر مردے کو ایصال ثواب کرنا مستحب ہے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت طاؤسؑ یہ دعا مانگا کرتے تھے ”اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِی الْاِیْمَانَ وَالْعَمَلَ وَمَنْعِیْ بِالْعَمَالِ وَالْوَلَدِ“ (اے اللہ مجھے ایمان اور عمل کی دولت عطا فرما اور مجھے مال اور اولاد سے بہرہ ور فرما۔)

حافظ ابو نعیم وغیرہ نے حضرت طاؤس سے روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی کے چار بیٹے تھے۔ پس وہ بیمار ہو گیا۔ پس ان میں سے ایک نے اپنے بھائیوں سے کہا کہ تم میں سے کوئی والد کی تیمارداری کرے اور اس کے لئے وراثت کے مال میں کوئی حق نہیں ہوگا یا میں اپنے والد کی تیمارداری کرتا ہوں اور میرے لئے وراثت کے مال میں کوئی حق نہیں ہوگا۔ پس تمام بھائیوں نے اس سے کہا تو ہی والد کی تیمارداری کر اور وراثت میں سے اپنا حق چھوڑ دے۔ پس اس نے اپنے والد کا علاج وغیرہ کیا۔ یہاں تک کہ والد کی موت واقع ہو گئی اور اس نے وراثت کے مال میں سے اپنا حصہ نہیں لیا۔ پس ایک دن خواب میں اس کا والد آیا۔ پس اس نے اس سے کہا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے سو دینار لے لو۔ پس اس نے خواب میں اپنے والد سے کہا کیا ان دنائیر میں برکت ہوگی۔ پس والد نے کہا نہیں۔ پس جب صبح ہوئی تو لڑکے نے اپنی بیوی کے سامنے یہ خواب بیان کیا۔ پس اس نے کہا کہ ان دنائیر کو لے آؤ تاکہ کپڑے اور کھانے پینے کا کچھ سامان وغیرہ ہی خرید لیا جائے۔ پس لڑکے نے انکار کر دیا۔ پس جب اگلی رات لڑکا سویا تو اس نے خواب دیکھا۔ پس اس کے والد نے کہا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے دس دینار لے لو۔ پس لڑکے نے کہا کیا اس میں برکت ہوگی۔ والد نے جواب دیا نہیں۔ پس جب صبح ہوئی تو لڑکے نے اپنی بیوی کے سامنے خواب بیان کیا تو اس کی بیوی نے وہی کہا جو پہلے کہا تھا (یعنی دینار لے آؤ تاکہ کچھ سامان خرید لیں)۔ پس لڑکے نے بیوی کی بات نہیں مانی۔ پس تیسری رات پھر خواب آیا۔ پس والد نے لڑکے کو حکم دیا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے ایک دینار لے لو۔ پس لڑکے نے پوچھا کہ کیا اس میں برکت ہوگی۔ والد نے کہا ہاں۔ پس لڑکا اس جگہ گیا اور وہاں سے ایک دینار لے لیا۔ پھر اس کے بعد وہ بازار گیا تو اسے ایک شخص ملا جس نے دو مچھلیاں اٹھا رکھی تھیں۔ پس لڑکے نے پوچھا کہ ان مچھلیوں کی کتنی قیمت ہے تو اس شخص نے جواب دیا کہ ایک دینار۔ پس اس لڑکے نے ایک دینار میں دونوں مچھلیاں خرید لیں اور اپنے گھر کی طرف چل پڑا۔ پس گھر پہنچ کر اس نے مچھلیوں کے پیٹ کو چاک کیا تو اس میں سے دو ایسے موتی برآمد ہوئے کہ اس سے پہلے لوگوں نے ایسے موتی کبھی نہیں دیکھے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ بادشاہ نے موتی خریدنے

کے لئے ایک آدمی کو بھیجا لیکن اس لڑکے کے علاوہ کسی کے پاس موتی دستیاب نہ ہو سکا۔ پس بادشاہ نے وہ موتی تیس وقر سونے کے عوض اس لڑکے سے خرید لیا۔ پس جب بادشاہ نے موتی کو دیکھا تو اسے محسوس ہوا کہ اس کے ساتھ ایک اور موتی بھی ہونا چاہئے تاکہ اس کی خوبصورتی میں اضافہ ہو جائے۔ پس بادشاہ نے اپنے کارندوں کو حکم دیا کہ وہ ایسا ہی ایک اور موتی تلاش کریں اگرچہ اس کی قیمت اس موتی کی قیمت سے دو گنا ہی کیوں نہ ہو۔ پس بادشاہ کے کارندے اس لڑکے کی طرف آئے اور کہنے لگے کہ اگر آپ کے پاس اس قسم کا کوئی اور موتی بھی ہے تو ہم اسے دو گنا قیمت کے ساتھ خریدنے کے لئے تیار ہیں۔ پس لڑکے نے دو گنی قیمت پر معاملہ طے کر کے وہ موتی بھی فروخت کر دیا۔ حضرت طاؤسؓ کا انتقال یوم الترویہ سے ایک دن قبل ۱۰ھ میں اس وقت ہوا جب آپ حج کر رہے تھے۔ آپ نے ستر سال عمر پائی۔ آپ کی نماز جنازہ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک نے پڑھائی۔ حضرت طاؤسؓ نے چالیس حج کئے اور آپ مستجاب الدعوات تھے۔

الحکم | مور کا کھانا (شوافع کے نزدیک) حرام ہے کیونکہ اس کا گوشت خراب ہوتا ہے۔ بعض احناف کے نزدیک مور کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ گندی چیزیں نہیں کھاتا۔ مور حلال ہو یا حرام ہر صورت میں اس کی بیج جائز ہے یا تو گوشت کھانے کے لئے یا اس کی خوش رنگی سے نفع حاصل کرنے کے لئے تحقیق ”الصید“ کے تحت یہ بات بیان ہو چکی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ فرمایا ہے کہ پرندوں کی چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اس لئے کہ پرندے مباح الاصل ہیں۔ لیکن امام شافعیؒ مالکؒ اور احمدؒ نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ پرندوں کی چوری کا حکم بھی عام اشیاء کی چوری کے حکم کی طرح ہے اس لئے چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَرْهَى مِنْ طَاؤُسٍ وَأَحْسَنُ مِنْ طَاؤُسٍ“ (مور سے زیادہ خوبصورت اور حسین و جمیل) جو ہریٰ نے کہا ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں کہ ”أَشْأَمُ مِنْ طَوَيْسٍ“ (طویس سے زیادہ منحوس) طویس مدینہ منورہ میں ایک منخث (زنانہ) تھا جو کہا کرتا تھا کہ اے مدینہ کے رہنے والے خورج و جال کی توقع رکھو جب تک میں تمہارے درمیان موجود ہوں اور جب میں مرجاؤں گا تو تم جال کے خروج سے مامون ہو جاؤ گے کیونکہ میری ولادت اس روز ہوئی ہے جس روز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور میرا دودھ اس دن چھڑایا گیا جس دن حضرت ابوبکرؓ کی وفات ہوئی اور میں اس دن بالغ ہوا جس دن حضرت عمر فاروقؓ کو شہید کیا گیا اور میں نے اس دن شادی کی جس دن حضرت عثمانؓ کو شہید کیا گیا اور میرے ہاں اس دن لڑکا پیدا ہوا جس دن حضرت علیؓ کو شہید کیا گیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بن عبد الملک نے مدینہ منورہ کے گورنر کو لکھا کہ ”أَخْصِ الْمُخْتَبِينَ“ (یعنی مدینہ کے تمام بھجروں کی گنتی کرو) پس اتفاقاً حواءؓ پر نطفہ پڑ گیا اور عبادت یوں پڑھی جانے لگی۔ ”أَخْصِ الْمُخْتَبِينَ“ (یعنی مدینہ کے تمام بھجروں کو خُصی کر دو) پس مدینہ کے گورنر نے تمام بھجروں کو خُصی کروا دیا اور طویس کو بھی خُصی کر دیا گیا۔ پس جب بھجروں کو خُصی کر دیا گیا تو انہوں نے خوشی کا اظہار کرتے ہوئے کہا کہ ہم ایسے تھیار سے مستغنی کر دیے گئے ہیں جس کو فنا کرنے پر ہم قادر نہیں تھے۔ طویس نے کہا کہ تمہارے لئے افسوس ہے کہ تم نے مجھے پیشاب کے پرنا لے سے محروم کر دیا ہے۔ طویس کا اصلی نام طاؤس تھا پس جب وہ بھجرا ہو گیا تو اس کو طویس کہا جانے لگا۔ نیز اس کا ایک نام عبد النعیم بھی تھا۔ طویس اپنے متعلق یہ شعر کہا کرتا تھا

وَأَنَا أَشْأَمُ مَنْ يَمْسِي عَلَى ظَهْرِ الْحَظِيمِ

إِنِّي عَبْدُ النَّعِيمِ أَنَا طَاوُسُ الْجَحِيمِ

”میں عبد النعیم ہوں میں طاووس الجحیم ہوں اور میں حطیم کی پشت پر چلنے والے لوگوں میں سے سب سے زیادہ منحوس ہوں۔“

تُمْ قَافٌ حَشَوِ مِمْ

أَنَا حَاءٌ تُمْ لَامٌ

”میں حاء پھر لام پھر قاف اور میم کا درمیانی حرف یعنی یاء ہوں۔“

طویس کے قول حشو میم سے مراد یاء ہے کیونکہ جب آپ میم کہیں گے تو دو میموں کے درمیان یاء آئے گی اور اس سے مراد یہ ہے کہ میں بے ریش ہوں۔ ”الحطیم“ سے مراد زمین ہے۔ طویس کے قول ”أَشْأَمُ“ کا معنی یہ ہے کہ میں لوگوں میں سب سے زیادہ منحوس ہوں۔ طویس کا انتقال ۹۲ھ میں ہوا۔

خواص مور کا گوشت دیر ہضم اور ردی المزاج ہوتا ہے۔ جوان مور کا گوشت عمدہ ہونے کے ساتھ ساتھ معدہ کے لئے نفع بخش ہوتا ہے۔ اگر مور کے گوشت کو پکانے سے قبل سرکہ میں بھگو لیا جائے تو اس کی مضرت زائل ہو جاتی ہے۔ مور کا گوشت کھانے سے جسم میں غلیظ مادے پیدا ہو جاتے ہیں۔ مور کا گوشت گرم مزاج والوں کے لئے بے حد فائدہ مند ہوتا ہے۔ تحقیق مور کے گوشت کو اطباء نے مکروہ سمجھا ہے کیونکہ تمام پرندوں میں مور کا گوشت سخت اور دیر ہضم ہوتا ہے۔ مور کو ذبح کرنے کے بعد ضروری ہے کہ اس کا گوشت رکھ دیا جائے اور پھر اگلے دن اسے خوب پکایا جائے۔ آرام طلب افراد کے لئے مور کا گوشت ممنوع ہے کیونکہ یہ ریاضت کرنے والے افراد کی غذا ہے۔ ابن زہر نے مور کے خواص میں لکھا ہے کہ جب مور کسی زہر آلود کھانے کو دیکھ لے یا اس کی بوسنگھ لے تو بہت خوش ہو جاتا ہے اور اس خوشی کے باعث ناچنے لگتا ہے۔ اگر مور کا پتہ کوئی ایسا آدمی سمجھیں جس میں حل کر کے پی لے جو اسہال کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ فوراً شفا یاب ہو جائے گا۔ ہر مس سے منقول ہے کہ مور کا پتہ ایسے شخص کو پلانا نہایت مفید ہے جسے کسی زہر پر لیا گیا ہو۔ لیکن صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ حکماء اور اطہورس کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مور کا پتہ پی لے تو وہ پاگل ہو جائے گا۔ ہر مس کہتے ہیں کہ میں نے اس کا تجربہ کیا ہے۔ ہر مس نے کہا ہے کہ اگر مور کا خون نمک اور انزروت میں ملا کر ایسے زخموں پر لگایا جائے جن کے ناسور بن جانے کا اندیشہ ہو تو وہ زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر مور کی بیٹ مسوڑھوں پر مل دی جائے تو تمام دانت اکڑ جائیں گے۔ اگر مور کی ہڈی جلا کر چھائیں پر مل دی جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے چھائیاں ختم ہو جائیں گی۔

تعبیر اگر کسی حسین و جمیل آدمی نے خواب میں مور کو دیکھا تو اس کی تعبیر کبر و گھمنڈ سے دی جائے گی۔ بعض اوقات مور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غرور و کبر و زوال و نعمت بدبختی اور دشمنوں کے سامنے جھکنے سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر زیور اور تاج سے بھی دی جاتی ہے۔ بعض اوقات مور کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل بیوی اور خوبصورت اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا مالدار اور حسین و جمیل عجمی عورت کی طرف اشارہ ہے لیکن وہ عورت بدبخت ہوگی۔ زمر کو خواب میں دیکھنا عجمی بادشاہ پر دلالت کرتا ہے۔ پس جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے مور سے دوستی کر لی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص عجمی بادشاہوں سے دوستی کرے گا اور اس کو ان سے ایک نعلی لوٹزی حاصل ہوگی۔ ارطامیدورس نے کہا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا خوبصورت اور سکرانے والی قوم کی جانب اشارہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا عجمی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

الطَّائِرُ

”الطَّائِرُ“ (پرندہ) اس کی جمع کے لئے ”الطَّيْرُ“ اور مونث کے لئے ”طَائِرَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ طیر سے ماخوذ ہے اور اس کی جمع اطیار، طیور اور طیر ان آتی ہے۔ ”طیر“ سے مراد ہر وہ پروں والا پرندہ ہے جو اپنے پروں سے فضائی حرکت کرتا ہے۔ قرآن مجید میں ”طائر“ کا تذکرہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَمَا مِنْ ذَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا الْآثَرِ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنْمِ“ اَمْثَلُكُمْ“ (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو! سب تمہاری ہی طرح کی انواع ہیں۔ الانعام: آیت ۳۸)

”اُنْمِ“ اَمْثَلُكُمْ“ کی تفسیر میں بعض علماء کا قول ہے کہ اس میں خلق، رزق، موت و حیات، حشر و حساب اور ایک دوسرے سے قصاص لینے میں مماثلت مراد ہے۔ یعنی یہ بھی تمہاری طرح ان امور سے دوچار ہیں۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ جب چوبیسے اور پرندے ان امور کے مکلف ہیں حالانکہ وہ بے عقل ہیں اور ہم عقل رکھنے کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ ان امور کے مستحق ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”اُنْمِ“ اَمْثَلُكُمْ“ سے مراد توحید و معرفت میں مماثلت ہے۔ عطاء کا یہی قول ہے۔ مذکورہ بالا آیت کریمہ میں ”بِجَنَاحَيْهِ“ تاکید کے لئے اور استعارہ کے تخیل کو دور کرنے کے لئے ہے کیونکہ ”طیر“ کا لفظ اڑان کے علاوہ نحس اور سجد کے لئے بھی مستعمل ہے۔ علامہ زبخرئی نے فرمایا ہے کہ ”بِجَنَاحَيْهِ“ کے ذکر کرنے کا مقصد اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم، عظم، علم، بادشاہت کی وسعت اور اس کے تدبر کا اظہار ہے جو اس کو اپنی مخلوق پر حاصل ہے۔ حالانکہ مخلوقات کی مختلف قسمیں ہیں۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے نفع و نقصان کا مالک اور ان کے جملہ حالات کا محافظ ہے۔ اللہ تعالیٰ کو ایک فعل دوسرے فعل سے غافل نہیں کرتا۔

حدیث شریف میں طائر کا تذکرہ | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جنت کے پرندے بختی اونٹوں کی مثل ہوں گے جو جنت کے درختوں میں چرتے پھرتے ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ پرندے تو بہت اچھے ہوں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے کھانے والے ان سے بھی اچھے ہوں گے۔ آپ نے تین مرتبہ یہی فرمایا اور اس کے بعد فرمایا کہ میرے سید رکھتا ہوں کہ تم بھی ان افراد میں شامل ہو جو ان پرندوں کو کھائیں گے۔ (رواہ احمد باسناد صحیح) اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ بزار نے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بیشک تم جنت کی طرف کسی پرندے کی جانب دیکھو گے تو تمہارے دل میں اس کے کھانے کی خواہش پیدا ہوگی تو وہ فوراً تمہارا لئے بھنا ہوا آکر گر پڑے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں ایسے لوگ داخل ہوں گے جن کے دل پرندوں کے دلوں کی مثل ہوں گے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس تمثیل سے مراد وقت اور ضعف میں مماثلت ہے جیسے کہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اہل بن بہت رقیق القلب ہیں یعنی ان کے دل بہت کمزور ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس تمثیل سے مراد خوف اور ہیبت کی کیفیت ہے کیونکہ تمام جانوروں میں پرندے سب سے زیادہ ڈرنے والے ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”انما

يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“ (حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے بندوں میں سے صرف علم رکھنے والے لوگ ہی اس سے ڈرتے ہیں۔ فاطر۔ آیت: ۲۸) اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی قوم جنت میں داخل ہوگی جس پر خوف اور ہیبت کا غلبہ ہوگا جیسا کہ اصحاب سلف کی جماعتوں کا شدت خوف منقول ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد ایسے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ پر توکل کرتے ہیں۔ اہل علم نے کہا ہے کہ پرندے سے جو نیک شگون یا بد شگون لی جاتی ہے اس کی اصل وہ پرندے ہیں جن کے پر ہوں۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ ”طائرُ اللہ لا طائرُک“ (اللہ کا پرندہ نہ کہ تیرا پرندہ) پس ”طائر اللہ“ دعا کے معنوں میں ہے اور ”طائر الانسان“ سے مراد انسان کا وہ عمل ہے جو قیامت کے دن اس کے گلے میں طوق کی شکل میں ڈال دیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”طائر الانسان“ سے مراد انسان کا رزق ہے۔ ”الطائر“ کہہ کر کبھی خیر مراد لیتے ہیں اور کبھی شر ہے اللہ تعالیٰ کا قول ہے ”وَكُلُّ إِنْسَانٍ لَّزُفْنَاهُ طَائِرُةٌ فِیْ غُفْنَةٍ“ ہر انسان کا شگون ہم نے اس کے اپنے گلے میں لٹکا رکھا ہے۔ بنی اسرائیل۔ آیت: ۱۳) اس سے مراد انسان کا وہ رزق ہے جو اس کی تقدیر میں لکھ دیا گیا ہے۔ مفسرین نے کہا ہے کہ اس سے مراد انسان کے اچھے اور برے اعمال ہیں۔ پس ہر انسان بھلائی یا برائی کا اتنا ہی بوجھ اٹھائے گا جتنا اس کے مقدر میں اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے۔ پس یہ اس کے گلے کے طوق کو لازم کرتی ہے۔ پس خیر و شر کو پرندہ قرار دینا اہل عرب کے ایک قول کی وجہ سے نہ ہے کہ جب کوئی بری فال مراد لینی ہو تو اہل عرب کہتے ہیں۔ ”جوی له الطائر“ (پرندہ اسی طرح اڑا تھا) یہاں پرندہ بول کر برائی مراد لی جاتی ہے۔

سنن ابوداؤد وغیرہ میں مذکور ہے۔ حضرت ابوزین فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خواب پرندے کے بازو پر ہے جب تک کہ تو اسے کسی پر ظاہر نہ کر دے۔ پس جب تو نے اس کو ظاہر کر دیا تو اس کا وقوع ہو جائے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ تم اپنا خواب کسی کے سامنے بیان نہ کرو سوائے ایسے شخص کے جو تم سے محبت رکھتا یا تمہیں بہتر رائے دے سکتا ہو (یعنی عالم ہو)۔

ابن خلکان نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن نصیر جو کہ بلاد مغرب کا گورنر تھا جب مغربی علاقہ کو بحر محیط سے لے کر ”طلیطلہ“ تک فتح کر چکا تو وہ اس فتح و کامرانی کی خبر لے کر ولید بن عبد الملک کے پاس آیا اور اپنے ہمراہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کا دسترخوان بھی لایا تو اسے شہر طلیطلہ سے ملا تھا۔ یہ ماندہ (ڑے دسترخوان) سونے اور چاندی سے بنایا گیا تھا اور اس میں ایک یا قوت کا طوق اور دوسرا روارید کا طوق اور تیسرا زمرد کا طوق تھا۔ موسیٰ بن نصیر اس دسترخوان کو ایک ایسے فخر پر لا کر لایا تھا جو بہت فربہ اور مضبوط تھا لیکن دسترخوان کے وزن کے باعث فخر تھوڑی ہی دور چلا تھا کہ اس کے سم پھٹ گئے۔ موسیٰ بن نصیر اپنے ہمراہ یونان کے بادشاہوں کا تاج لایا تھا جس میں جواہرات لگے ہوئے تھے۔ نیز موسیٰ بن نصیر کے ہمراہ تیس ہزار غلام بھی تھے۔

ابن خلکان نے کہا ہے کہ یونانی لوگ حکمت کے ماہر تھے۔ وہ اسکندر یہ سے قبل بلاد مشرق میں رہتے تھے۔ پس جب فارس نے یونانیوں پر چڑھائی کر کے ان سے ان کا ملک چھین لیا تو یونانی جزیرہ اندلس میں منتقل ہو گئے۔ یہ جزیرہ اس وقت آباد دنیا خری کنارے پر واقع تھا اور اس جزیرہ کے متعلق کوئی نہیں جانتا تھا اور نہ ہی کسی قابل ذکر بادشاہ نے اس جزیرہ پر بادشاہت کی تھی ہی اس جزیرہ میں کوئی آبادی تھی۔ اس جزیرہ کو سب سے پہلے اندلس بن یافث بن نوح علیہ السلام نے آباد کیا اور اس کی

حد بندی کی۔ پس یہ جزیرہ ان کے نام سے موسوم ہے۔ پس جب طوفان نوح کے بعد زمین پر آبادی ہوئی تو اس جزیرہ کی شکل ایک پرندہ کی طرح تھی جس کا سر مشرق میں اور دم مغرب میں اور اس کے بازو شمال و جنوب میں اور اس کا پیٹ ان کے درمیان تھا۔ پس مغرب کی طرف اس پرندہ کے جسم کا کم ترین حصہ یعنی دم تھی اس لئے وہ لوگ مغرب کو معیوب سمجھتے تھے۔ یونانی لوگ جنگ کے ذریعے لوگوں کی تباہی کو اچھا نہیں سمجھتے تھے کیونکہ جنگ کی وجہ سے انسان کے جان و مال کے نقصان کے علاوہ انسان علم کے حصول سے بھی محروم رہ جاتا تھا اور یونانیوں کے نزدیک علم کا حصول سب سے اہم کام تھا۔ پس اسی لئے یونانی اہل فارس سے فرار ہو کر اندلس کی طرف آ گئے۔ پس یونانیوں نے اندلس کے شہروں کو آباد کیا نہریں کھدوائیں آرام گاہیں تعمیر کروائیں اور باغات لگوائے۔ نیز انکو اور دیگر اجناس کی کاشت کا آغاز کیا۔ چنانچہ یونانیوں نے اندلس کو اس طرح آباد کیا کہ جس جزیرہ کو وہ پرندہ کی شکل میں دیکھ کر معیوب سمجھتے تھے اب وہ ایسے محسوس ہوتا تھا گویا کہ وہ ایک طاؤس یعنی مور ہے اور اس کی سب سے خوبصورت چیز اس کی دم ہے۔ جب یونانیوں نے جزیرہ اندلس کی تعمیر مکمل کر لی تو انہوں نے درالحکمت اور دارالسلطنت بنانے کا فیصلہ کیا اور شہر طلیطلہ کو جو جزیرہ اندلس کے درمیان میں واقع تھا دارالحکمت اور دارالسلطنت قرار دیا۔

کہا جاتا ہے کہ بے شک حکمت آسمان سے تین اعضاء پر نازل ہوئی ہے۔ (۱) اہل یونان کے دماغ پر (۲) اہل چین کے ہاتھ پر (۳) اہل عرب کی زبان پر۔

شیخ عارف باللہ کا قصہ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ کفایۃ المعتقد میں ہمارے شیخ امام عارف جمال الدین یافعیؒ نے لکھا ہے کہ شیخ عارف باللہ عمر بن فارض مصر میں ایک مدرسہ کی افتتاحی تقریب میں تشریف لے گئے۔ پس آپ نے وہاں ایک بوڑھے کو دیکھا جو بغیر ترتیب کے وضو کر رہا تھا۔ پس آپ نے اس سے فرمایا اے شیخ آپ عمر رسیدہ ہو کر اور ایسے شہر میں رہ کر جہاں علماء کی کثرت ہے وضو کا طریقہ نہیں سیکھ سکے۔ پس اس بوڑھے نے کہا اے عمر تجھے مصر میں فتح حاصل نہیں ہوگی۔ پس عمر اس بوڑھے شخص کے پاس آئے اور اس کے پاس بیٹھ گئے اور کہنے لگے اے میرے سردار مجھے کس فتح مجتہد حاصل ہوگی۔ شیخ نے فرمایا مکہ مکرمہ میں۔ پس عمر کہنے لگے اے میرے سردار مکہ کہاں ہے۔ پس شیخ نے فرمایا۔ یہ ہے اور اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا۔ پس مکہ عمر کے سامنے آ گیا اور عمر اس میں داخل ہو گئے اور بارہ سال تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے۔ پس عمر کو مکہ مکرمہ میں بہت سی (روحانی) فتوحات حاصل ہوئیں اور انہوں نے اپنا مشہور دیوان بھی مکہ مکرمہ میں ہی تصنیف کیا تھا۔ پھر ایک مدت بعد عمر نے شیخ مذکور کی آواز سنی۔ وہ کہہ رہے تھے اے عمر میری موت کا وقت قریب ہے۔ پس تم میری طرف آؤ۔ پس عمر اس بوڑھے آدمی کے پاس مصر پہنچے۔ پس شیخ نے کہا یہ ایک دینار لے لو اور اس سے میری تجہیز و تکفین کا بندوبست کرنا اور پھر مجھے اس جگہ رکھ دینا۔ شیخ نے اپنے ہاتھ سے اس جگہ کی طرف اشارہ کیا اور وہ جگہ قرائن کے قبرستان میں تھی۔ پھر میرے حکم کا انتظار کرنا۔ شیخ عمر کہتے ہیں کہ اس کے بعد اس بوڑھے آدمی کا انتقال ہو گیا تو میں نے ان کو غسل دیا اور کفن پہنا کر مقام قرائن میں رکھ دیا۔ پس میں وہاں کھڑا رہا۔ پس میں نے دیکھا کہ آسمان سے ایک آدمی اتر آیا۔ پس ہم نے اس بوڑھے شخص کی نماز جنازہ ادا کی۔ پھر ہم دونوں کھڑے ہو کر شیخ کے حکم کا انتظار کرنے لگے کہ کیا یکا پوری فضا پر سبز رنگ کے پرندے منزل لانے لگے اور ان میں سے ایک بڑا پرندہ زمین پر اترے اور اس نے اس بوڑھے شخص کی لاش کو نگل لیا۔

پھر اس کے بعد وہ پرندہ اڑ گیا۔ عمر کہتے ہیں کہ یہ منظر دیکھ کر میں بہت متعجب ہوا۔ پس مجھے اس شخص نے کہا جس نے میرے ساتھ بوزھے آدمی کی نماز جنازہ ادا کی تھی کہ تعجب نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ شہداء کی ارواح کو سبز پرندوں کے پوٹوں میں داخل کر کے جنت کے باغات میں چھوڑ دیتے ہیں اور وہ جنت کے پھل وغیرہ کھاتے رہتے ہیں اور رات کے وقت ان قندیلوں میں ٹھہرتے ہیں جو عرش کے نیچے جڑی ہوئی ہیں۔

مختلف مسائل | اگر کوئی آدمی کسی پرندہ یا شکار کا مالک ہو جائے اور پھر وہ اس کو اپنے ہاتھ سے آزاد کرنا چاہے تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے اور اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی جیسا کہ اگر کسی نے غلام کو آزاد کیا تو اس کے آزاد کرتے ہی غلام آزاد ہو جائے گا۔ حضرت ابوہریرہؓ نے اسی صورت کو اختیار کیا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔ شیخ ابوبکر بن قفال اور قاضی ابوطیب نے اسی صورت کو اختیار کیا اور یہی صورت زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ اگر کسی آدمی نے ایسا کیا تو وہ گنہگار ہوگا اور پرندہ یا شکار وغیرہ اس کی ملکیت سے رنج نہیں ہوگا کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کے سابقہ کے مشابہ ہے۔ جیسا کہ ”باب الصاد“ میں گزر چکا ہے۔ قفال کہتے ہیں کہ لوگ اسے ”حق“ (آزادی) کا نام دیتے ہیں اور اس پر ثواب کی امید رکھتے ہیں حالانکہ یہ حرام ہے اور اس سے اجتناب ضروری ہے کیونکہ جو پرندہ اس طرح چھوڑا جائے گا وہ مباح اور غیر مملوک پرندوں میں جا کر مل جائے گا اور کوئی دوسرا شکاری اس کو پکڑ کر اس کی ملکیت کا دعویٰ کرے گا۔ حالانکہ وہ اس کا مالک نہیں بنے گا۔ اس لئے ایسا کرنے والا اپنے دوسرے مومن بھائی کو گناہ میں مبتلا کرنے کا سبب بن جائے گا۔

صاحب المضاح نے ایک تیسری صورت بیان کی ہے کہ اگر اس نے پرندہ یا شکار کو تقرب الی اللہ کے لئے آزاد کیا ہے تو پھر اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی اور اگر تقرب الی اللہ کی نیت نہیں ہے تو پھر وہ پرندہ یا شکار اس کی ملکیت سے خارج نہیں ہوگا اور اگر ہم پہلی صورت کو اختیار کریں تو پھر چھوڑا ہوا پرندہ اپنی اصل یعنی اباحت کی جانب لوٹ جائے گا اور اس کا شکار کسی دوسرے کے لئے جائز ہو جائے گا اور اگر ہم دوسری صورت کو اختیار کریں تو صحیح بات یہ ہے کہ اس کا شکار اس شخص کے لئے جائز نہیں جو یہ جانتا ہو کہ یہ پرندہ کسی کی ملکیت میں ہے اور مہندی، خضاب، بازوؤں کا کٹے ہو یا ناگلے میں گھنگرو وغیرہ کے ذریعے اس بات کی وضاحت ہو رہی ہو کہ یہ پرندہ کسی کی ملکیت میں ہے تو اس کا شکار کرنا جائز نہیں اور اگر پرندہ کی ملکیت مشکوک ہو تو پھر یہ اپنی اصل یعنی حلت کی طرف لوٹ جائے گا اور اس کا شکار کرنا جائز ہو جائے گا۔ پس اگر پرندہ کو چھوڑنے والا اس کے چھوڑتے وقت کہے کہ میں نے اس کے شکار کو جو اسے شکار کرنے مباح کر دیا تو اس صورت میں اس کا شکار کرنا جائز ہوگا۔ اگر ہم تیسری صورت کو اختیار کریں تو کیا اس پرندے کا شکار حلال ہوگا۔ پس اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اس کا شکار جائز ہے کیونکہ آزاد کرنے کے بعد یہ اپنی اصل یعنی اباحت کی طرف لوٹ گیا ہے اور اگر اس کے شکار سے منع کر دیں تو یہ زمانہ جاہلیت کے سابقہ کے مشابہ قرار پائے گا چونا جائز ہے اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا شکار ممنوع ہے جیسے غلام کہ جب اس کو آزاد کر دیا جائے تو وہ کسی کا مملوک نہیں بن سکتا۔ اسی طرح یہ پرندہ بھی آزاد ہونے کے بعد کسی کا مملوک نہیں ہوگا لیکن ضروری ہے کہ آزاد کرنے والا مسلمان ہو۔ پس اگر کسی کافر نے آزاد کیا تو اس صورت میں قطعی طور پر پرندے کا شکار جائز ہوگا کیونکہ کافر کے

آزاد کرنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور کافر کے آزاد کردہ کو غلام بنایا جاسکتا ہے۔ جان لو کہ امام رافعیؒ نے پرندے یا شکار کو آزاد کرنا مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے لیکن اس سے چند صورتوں کا استثنیٰ ضروری ہے۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر وہ پرندہ دوڑنے کا عادی ہے تو مقابلہ کے لئے اس کو چھوڑ دینا جائز ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس پرندہ کو پکڑنے کی وجہ سے اس کے بچوں کی ہلاکت کا ڈر ہو تو اس کو آزاد کرنا واجب ہے کیونکہ بچے حیوان محترم ہیں۔ پس ان کی جان کی حفاظت کے لئے کوشش کرنا واجب ہے۔ تحقیق اہل علم نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ اگر حاملہ عورت پر رحم یا قصاص واجب ہو جائے تو اسے اتنی مدت تک مہلت دی جائے گی کہ وہ اپنے بچے کو دودھ پلائے اور بچے کی دودھ پینے کی مدت مکمل ہو جائے اور پھر اس کے بعد اس پر حد جاری کی جائے گی۔ شیخ ابو محمد جوہی نے ایسے حاملہ جانور کو جس کا حمل ابھی غیر ماکول حالت میں ہو منع کرنے کو حرام قرار دیا ہے اور اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس صورت میں ایک ایسے جانور کا قتل لازمی آتا ہے جس کا ذبح حلال نہیں ہے۔ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہرنی کو اس وجہ سے چھوڑ دیا تھا کہ اس کے دو بچے جنگل میں تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہرنی کو آزاد کرنا واجب پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے کہ جو چیز ممنوع ہو اور اس کی ممانعت کا حکم منسوخ نہ ہوا ہو اور پھر بعض حالات میں اس کی اجازت دی جائے تو یہ اجازت وجوب کی دلیل ہوتی ہے۔ پس جب جانور کو اس طرح چھوڑنا سائبہ سے مشابہ ہونے کے باعث ممنوع تھا اور پھر بعض حالات میں اس کی اجازت دی گئی تو یہ اجازت وجوب کی دلیل ہے۔ تیسری صورت استثناء کی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی پرندے یا جانور کا شکار کر لے لیکن اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ وہ جانور کو ذبح کر سکے اور نہ ہی اس کے پاس خوراک وغیرہ ہے کہ وہ پرندہ یا جانور کو کھلا سکے تو ایسی صورت میں پرندہ یا جانور کو چھوڑ دینا واجب ہے تاکہ وہ اپنے رزق کی تلاش کے لئے کوشش کر سکے۔ چوتھی صورت استثناء کی یہ ہے کہ جب شکار کرنے والے نے احرام کا ارادہ کر لیا ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ شکار کو چھوڑ دے۔

تعبیر | پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عمل سے دی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ كُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ بِفِي عُنُقِهِ“ (اور ہر انسان کا شگون ہم نے اس کے گلے میں لٹکا رکھا ہے۔ بنی اسرائیل آیت ۱۳) بعض اوقات مجہول پرندہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر انداز اور نصیحت سے دی جاتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ“ (رسولوں نے جواب دیا تمہاری فال بد تو تمہارے اپنے ساتھ لگی ہوئی ہے کیا یہ باتیں تم اس لئے کرتے ہو کہ تمہیں نصیحت کی گئی ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ تم حد سے گزر رہے ہو۔ لوگ ہو۔ یٰٰسین آیت ۱۹)

پس جس نے خواب میں حسین و جمیل پرندہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے اعمال بہت اچھے ہیں یا اس کے پاس کوئی شخص خوشخبری لے کر حاضر ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے خواب میں جنگی بدخلق پرندے کو دیکھا تو یہ اس کے برے اعمال کی علامت ہے یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے پاس کوئی آدمی بری خبر لے کر آئے گا۔ پس اگر کسی نے خواب میں پرندے کے گھونسلہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے مراد اس کی بیوی ہے یا اس سے مراد وہ مقام و مرتبہ ہے جس پر عارف ظہر جاتا ہے۔

اگر کسی حاملہ عورت نے خواب میں پرندے کے گھونسلہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر ولادت سے دی جائے گی۔ ”الْعش“ سے مراد پرندوں کا وہ گھونسلہ ہے جو درخت کی شاخوں میں بنایا گیا ہو۔ پس جو گھونسلہ کسی دیوار غاریا کسی پہاڑ میں بنایا گیا ہو اس کو ”وُحُو“ کہا جاتا ہے۔ وکر کو خواب میں دیکھنا زناۃ کے گھروں اور عابدین و زاهدین کی مساجد پر دلالت کرتا ہے پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا بیویوں اور لونڈیوں کی اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات انڈوں کو خواب میں دیکھنا قبروں کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا دانتوں کی سفیدی اور نوجوان حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اہل و عیال اور رشتہ داروں کے اجتماع سے دی جاتی ہے۔ کبھی پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا درہم و دنانیر جمع کرنے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔

پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنا مال پر دلالت کرتا ہے اور کبھی پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گھر کے سامان کی خریداری سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنا جاہ و دبہہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے ”فَلَانٌ طَائِرٌ بَيْتَ حَاجٍ غَيْرِهِ“ (فلاں دوسرے کے بازوؤں پر پرواز کر رہا ہے) کبھی پرندے کے پروں کو خواب میں دیکھنا کھیتی کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ پرندے کے چنگل کو خواب میں دیکھنا لڑنے والے کی نصرت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چنگل پرندوں کے لئے بچاؤ اور ڈھال کی حیثیت رکھتا ہے۔ پرندے کی چونچ کو خواب میں دیکھنا وسیع و عریض عزت و مرتبہ پر دلالت کرتا ہے۔ پرندے کی بیٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اگر حلال پرندے کی بیٹ ہے تو حلال مال سے دی جاتی ہے اور اگر حرام پرندے کی بیٹ ہے تو اس کی تعبیر حرام مال سے دی جاتی ہے۔ علامہ میرٹ نے فرمایا ہے کہ ہم نے پرندوں کے خواب کی تعبیر کے متعلق مختلف اقوال نقل کر دیے ہیں۔ اب تم اپنی ذہانت کے مطابق تعبیر بیان کرنے کی کوشش کرو انشاء اللہ کامیابی حاصل ہوگی۔

فائدہ ابن بشکوال نے احمد بن محمد عطارد سے ان کے والد کے حوالے سے یہ قصہ نقل کیا ہے۔ احمد بن محمد کے والد کہتے ہیں کہ ہمارا ایک پڑوسی تھا۔ پس وہ بیس سال تک قید خانہ میں قید کی حالت میں رہا اور وہ اس بات سے بالکل مایوس ہو چکا تھا کہ وہ اپنے اہل و عیال کو لے کر دیکھ سکے۔ وہ قیدی کہتا ہے کہ ایک رات میں اپنے اہل و عیال کے لئے فکر مند ہو کر رو رہا تھا کہ اسی اثناء میں مجھے ایک پرندہ نظر آیا جو قیدی خانہ کی دیوار پر آکر بیٹھ گیا تھا اور وہ ایک دعا پڑھ رہا تھا پس میں نے پرندے سے سن کر اس دعا کو یاد کر لیا پھر میں نے تین رات تک مسلسل یہ دعا پڑھی۔ پھر تیسری رات دعا پڑھنے کے بعد میں سو گیا۔ پس جب صبح کو میں بیدار ہوا تو میں نے اپنے آپ کو مکان کی چھت پر پایا۔ وہ قیدی کہتا ہے کہ میں چھت سے نیچے اتر کر اپنے گھر والوں کی طرف گیا تو وہ میری حالت دیکھ کر گھبرا گئے اور پھر انہوں نے مجھے پہچان لیا تو وہ بہت مسرور ہوئے۔ پھر کچھ عرصہ بعد میں حج کے لئے گیا تو میں نے دوران طواف یہ دعا پڑھی تو ایک بوڑھے نے میرے ہاتھ پر ہاتھ مارا اور کہنے لگا کہ یہ دعا تم نے کہاں سے سیکھی ہے کیونکہ یہ دعا تو صرف ایک پرندہ اڑتے ہوئے پڑھتا جو بلا دروم میں پایا جاتا ہے۔ پس میں نے اس بزرگ کو اپنا قصہ سنایا کہ میں بلا دروم میں قید تھا تو ایک پرندے سے میں نے اس دعا کو سیکھا اور پھر پڑھا تو میں رہا ہو گیا۔ پس اس بزرگ نے فرمایا کہ تو نے سچ کہا ہے۔ وہ قیدی میں رہنے والا شخص کہتا ہے کہ میں نے بزرگ سے اس کے نام کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا میں خضر (علیہ السلام) ہوں۔

وہ دعا یہ ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ يَا مَنْ لَا تَرَاهُ الْعَيُونُ وَلَا تُخَالِطُهُ الظُّنُونُ وَلَا يَصِفُهُ الْوَاصفُونَ وَلَا تَغْيِرُهُ
الْحَوَادِثُ وَلَا اللَّهُمُّ يُعْلَمُ مَثَاقِيلَ الْجِبَالِ وَمَكَايِيلَ الْبِحَارِ وَ عَدَدَ قَطْرِ الْأَمْطَارِ وَ عَدَدَ وَرَقِ
الْأَشْجَارِ وَ عَدَدَ مَا يُظْلَمُ عَلَيْهِ اللَّيْلُ وَ يُشْرِقُ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَ لَا تُورِئِي مِنْهُ سَمَاءً سَمَاءً وَ لَا أَرْضَ
أَرْضًا وَ لَا جَبَلَ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي وَغْرِهِ وَ سَهْلِهِ وَ لَا بَحْرًا إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي قَعْرِهِ وَ سَاحِلِهِ . اللَّهُمَّ إِنِّي
أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ خَيْرَ عَمَلِي آخِرَهُ وَ خَيْرَ أَيَّامِي يَوْمًا أَتَقَاكَ فِيهِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .
اللَّهُمَّ مَنْ عَادَانِي فَعَادَهُ وَ مَنْ كَادَنِي فَكَذَبَهُ وَ مَنْ بَغَى عَلَيَّ بِهَلَكَةٍ فَاهْلَكْهُ وَ مَنْ أَرَادَنِي بِسُوءٍ فَخُذْهُ وَ
أَطْفِئْ عَنِّي نَارَ مَنْ أَشَبَّ لِي نَارَهُ وَ اكْفِنِي هَمَّ مَنْ أَدْخَلَ عَلَيَّ هَمَّهُ وَ أَذْخِلْنِي فِي ذَرْعِكَ الْحَصِينَةِ
وَ اسْتُرْنِي بِسِتْرِكَ الْوَاقِي يَا مَنْ كَفَانِي كُلَّ شَيْءٍ إِيَّكَفِنِي مَا أَهَمَّنِي مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ صَدِّقْ
قَوْلِي وَ فَعِّلْهُ بِالتَّحْقِيقِ يَا شَفِيقُ يَا رَفِيقُ فَرِّجْ عَنِّي كُلَّ ضَيِّقٍ وَ لَا تَحْمِلْنِي مَالًا أَطِيقُ أَنْتَ إِلَهِي الْحَقُّ
الْحَقِيقُ يَا مُشْرِقَ الْبُرْهَانِ يَا قَوِيَّ الْأَرْكَانِ يَا مَنْ رَحِمْتَهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَ فِي هَذَا الْمَكَانِ يَا مَنْ لَا
يَخْلُو مِنْهُ مَكَانٌ إِحْرِ سُنْبِي بِعَيْنِكَ النَّبِيَّ لَا تَنَامَ وَ اكْفِنِي فِي كَيْفِكَ الَّذِي لَا يَرَامُ إِنَّهُ قَدْ تَيَقَّنَ قَلْبِي
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَ إِنِّي لَا أَهْلِكَ وَ أَنْتَ مَعِيَ يَا رَجَائِي فَارْحَمْنِي بِقُدْرَتِكَ عَلَيَّ يَا عَظِيمًا يُرْجَى
لِكُلِّ عَظِيمٍ يَا عَلِيمُ يَا حَلِيمُ أَنْتَ بِحَاجَتِي عَلِيمٌ وَ عَلَيَّ خَلَاصِي قَدِيرٌ وَ هُوَ عَلَيْكَ يَسِيرٌ فَاثْمُنْ
عَلَيَّ بِقَضَائِهَا يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ وَ يَا أَجْوَدَ الْأَجْوَدِينَ وَ يَا أَسْرَعَ الْحَاسِبِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ارْحَمْنِي وَ
ارْحَمْ جَمِيعَ الْمُتَذَنِّبِينَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . اللَّهُمَّ
اسْتَجِبْ لَنَا كَمَا اسْتَجَبْتَ بِرَحْمَتِكَ عَجَلْ عَلَيْنَا بِفَرْجٍ مِنْ عِنْدِكَ بِجُودِكَ وَ كَرَمِكَ
وَ ارْتِفَاعِكَ فِي غُلُوِّ سَمَائِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِنَّكَ عَلَى مَا تَشَاءُ قَدِيرٌ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَ عَلَى آلِهِ وَ صَحْبِهِ أَجْمَعِينَ .“

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں۔ اے وہ ذات جس کو آنکھیں دیکھ نہیں سکتیں اور جس کو خیالات پا نہیں سکتے اور صفت کرنے والے جس کی صفت بیان کرنے کا حق ادا نہیں کر سکتے اور جو زمانے کے حوادث سے خوفزدہ نہیں ہوتا جو پہاڑوں کے وزن، سمندروں کی گہرائی اور بارش کے قطرات اور درختوں کے اوراق کی تعداد سے واقف ہے اور ہر اس چیز کی تعداد سے واقف ہے جس پر رات آتی ہے اور دن طلوع ہوتا ہے کوئی آسمان اور کوئی زمین اس کی نظروں سے پوشیدہ نہیں۔ اور کوئی پہاڑ ایسا نہیں کہ جس کے سخت و نرم سے وہ واقف نہ ہو اور کوئی سمندر نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ اس کی گہرائی میں اور ساحل پر کیا ہے۔ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ میرے بہتر عمل کو میرا آخری عمل بنا اور میرے بہترین دن کو اپنی ملاقات کا دن بنا۔ بے شک تو ہر چیز پر قادر ہے۔ اے اللہ جو مجھ سے عداوت رکھے تو بھی اس سے عداوت رکھ۔ اے اللہ جو مجھ سے قریب ہو تو بھی اس کے قریب ہو جا اور مجھے ہلاک کرنے کی

کوشش کرے تو بھی اسے ہلاک کر دے اور جو میرے ساتھ برائی کا ارادہ کرے تو اسے پکڑ لے اور جو میرے لئے آگ بجھائے تو اس کی آگ کو بجھا دے اور جو مجھ پر غم کا بوجھ ڈالے تو اس کے غم کے مقابلے میں میرے لئے کافی ہو جا اور مجھے اپنی محفوظ زہہ میں رکھ لے اور اپنے محفوظ پردہ میں چھپا لے اسے وہ ذات جو میرے لئے ہر چیز کے واسطے کافی ہے میرے لئے کافی ہو جا ہر اس دنیا و آخرت کے معاملہ کے لئے جو مجھے پیش آئے اور میرے قول اور عمل کو سچا بنادے۔ اے شفیق اے رفیق میری ہر تنگی کو کھول دے اور مجھ پر اس چیز کا بوجھ نہ ڈال جس میں اٹھانہ سکوں۔ تو میرا حقیقی معبود برحق ہے اے برہان کو روشن کرنے والے اے قوی الارکان اے وہ ذات جس کی رحمت ہر جگہ ہے اور اس جگہ بھی ہے اور کوئی مکان جس سے خالی نہیں ہے۔ اپنی اس آنکھ سے میری حفاظت فرما جس کے لئے نیند نہیں ہے اور مجھے اپنی حفاظت میں لے جو ہر ایک کی پہنچ سے بالاتر ہے۔ تحقیق میرا دل اس پر مطمئن ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور میں نہیں ہلاک ہو سکتا جبکہ تیری رحمت میرے ساتھ ہو۔ اے میری امیدوں کے مرجع اپنی قدرت کے ذریعے مجھ پر رحم فرما۔ اے عظیم جس سے بڑے بڑے کاموں کی امید رکھی جاتی ہے۔ اے عظیم اے حلیم تو میری حاجت کو جانتا ہے اور تو میری رہائی پر قادر ہے اور یہ تجھ پر بہت آسان ہے۔ پس میری رہائی کے فیصلے سے مجھ پر احسان فرما۔ اے اکرم الاکرمن اے اجدوالاجودین اے اسرع العالمین اے رب العالمین مجھ پر رحم فرما اور امت محمد کے تمام گناہ گاروں پر بھی رحم فرما۔ بے شک تو ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔ اے اللہ ہماری دعا کو قبول فرما جیسے تو نے ان لوگوں کی دعاؤں کو قبول فرمایا۔ اپنے فضل و کرم سے ہماری کشائش میں جلدی فرما۔ اے ارحم الراحمین بے شک تو ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا ملہ نازل فرمائے ہمارے آقا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو خاتم النبیین ہیں اور آپ کی آل اور اصحاب سب پر (بھی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت نازل فرمائے)

اس دعا کے ایک کلمے کو طہرانی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے۔

اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِأَعْرَابِيٍّ وَهُوَ يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ وَيَقُولُ يَا مَنْ لَا تَرَاهُ الْعُيُونُ وَلَا تَخْلُطُهُ الظُّلُمُوتُ وَلَا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ وَلَا تُغَيِّرُهُ الْحَوَادِثُ وَلَا يَحْشَى الدَّوَابُّ يَعْلَمُ مَنَاقِبَ الْجِبَالِ وَمَكَائِلَ الْبِحَارِ وَعَدَدَ قَطْرِ الْأَمْطَارِ وَعَدَدَ رِزْقِ الْأَشْجَارِ وَعَدَدَ مَا أَظْلَمَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ وَأَشْرَقَ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَلَا تَوَارِي مِنْهُ سَمَاءٌ سَمَاءً وَلَا أَرْضٌ أَرْضًا وَلَا بَحْرٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي قَعْرِهِ وَلَا جَبَلٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي وَغْرِهِ اجْعَلْ خَيْرَ عُمْرِي آخِرَهُ وَخَيْرَ عَمَلِي خَوَاتِمَهُ وَخَيْرَ أَيَّامِي يَوْمًا أَفْلَاكَ فِيهِ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَعْرَابِيِّ رَجُلًا فَقَالَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَأَتَيْنِي بِهِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَتَاهُ بِهِ وَقَدْ كَانَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبٌ مِنْ بَعْضِ الْمَعَادِنِ فَلَمَّا أَتَى الْأَعْرَابِيَّ وَهَبَ لَهُ الذَّهَبَ وَقَالَ مِمَّنْ أَنْتَ يَا أَعْرَابِي قَالَ مِنْ بَنِي غَامِرِ بْنِ صَعْصَعَةَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَدْرِي لِمَ وَهَبْتُ لَكَ هَذَا الذَّهَبَ قَالَ لِلرَّحْمَنِ الَّتِي بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلرَّحْمَنِ حَقًّا وَلَكِنْ وَهَبْتُ لَكَ الذَّهَبَ لِحَسَنِ ثَنَائِكَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

بے شک نبی اکرم ﷺ کا گزرا ایک اعرابی پر ہوا جو نماز میں یہ دعا پڑھ رہا تھا وہ کہہ رہا تھا اے وہ ذات جسے آنکھیں دیکھ نہیں

سکتیں اور جو خیال و گمان کی رسائی سے بالاتر ہے اور نہ ہی وصف بیان کرنے والے اس کا وصف بیان کر سکیں اور حوادث جس کو متغیر نہیں کر سکتے اور نہ ہی وہ زمانے کی گردشوں سے ڈرتا ہے اور وہ پہاڑوں کے بوجھ سے واقف ہے اور سمندر کے پیمانوں سے بھی واقف ہے۔ درختوں کے پتوں کی تعداد اور بارش کے قطروں کی تعداد سے بھی واقف ہے اور ہر اس چیز کی تعداد سے واقف ہے جس پر رات آتی ہے اور دن طلوع ہوتا ہے۔ کوئی آسمان اور کوئی زمین اس کی نظروں سے پوشیدہ نہیں ہے اور کوئی سمندر نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ اس کی گہرائیوں میں کیا ہے اور کوئی پہاڑ نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ اس کے سخت پتھروں کے رازوں کو بھی جانتا ہے۔ اے اللہ میری بہترین عمر کو میری آخری عمر بنا۔ میرے بہترین عمل کو میرا آخری عمل بنا اور میرے بہترین دن کو اپنی ملاقات کا دن بنا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس اعرابی پر ایک شخص کو متعین کر دیا کہ اسے میرے پاس لاؤ جب اعرابی نے نماز مکمل کی تو اس کو رسول اللہ کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔

تحقیق رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کسی کان سے لایا گیا سونا بطور ہدیہ پیش کیا گیا تھا۔ پس جب اعرابی آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ سونا اسے ہبہ کر دیا اور فرمایا اے اعرابی تو کسی قبیلہ سے ہے۔ اعرابی نے کہا کہ میں بنی عامر بن مصعبہ سے ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو جانتا ہے کہ میں نے یہ سونا تجھے کیوں عطا کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ صلہ رحمی کیلئے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ صلہ رحمی بھی ایک حق ہے لیکن میں نے یہ سونا تجھے اس لئے عطا کیا ہے کہ تو نے اللہ تعالیٰ کی بہترین حمد و ثناء کی ہے۔

الطَّبْطَابُ

”الطَّبْطَابُ“ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کے دو بڑے بڑے کان ہوتے ہیں۔

الطَّبْوَع

”الطَّبْوَع“ اس سے مراد چھڑی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کی تفصیل آئے گی۔

الطَّرْج

”الطَّرْج“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد چیونٹی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھوٹی چیونٹی ہے۔

الطَّحْنُ

”الطَّحْنُ“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک جانور ہے۔ زخمری نے ریج الاربار میں لکھا ہے کہ اس سے مراد گرگٹ کے مشابہ ایک جانور ہے۔ بچے اس کے گرد جمع ہو جاتے ہیں اور اسے کہتے ہیں کہ ہمارے لئے آنا نہیں، پس وہ بچگی کی طرح گھومتا ہے یہاں تک کہ زمین میں غائب ہو جاتا ہے۔

الطَّرْسُوحُ

”الطَّرْسُوحُ“ اس سے مراد ایک بحری مچھلی ہے۔ اگر اس مچھلی کو پکا کر کھالیا جائے تو آنکھوں میں جالا پیدا ہو جاتا ہے۔

طَرُغُلُودَس

”طَرُغُلُودَس“ چکور کی طرح کا ایک پرندہ ہے۔ یہ پرندہ اندلس میں پایا جاتا ہے اور اہل اندلس اسے اچھی طرح پہچانتے ہیں اور اسے ”الضُّرْبِس“ کے نام سے پکارتے ہیں۔

امام رازیؒ نے کتاب الکافی میں لکھا ہے کہ ”طَرُغُلُودَس“ تمام چڑیوں سے چھوٹی چڑیا کو کہتے ہیں جس کا رنگ گندمی ہوتا ہے اور اس کے رنگ میں کچھ سرخی اور کچھ زردی بھی پائی جاتی ہے۔ اس کے بازوؤں میں ایک سنہری پر ہوتا ہے۔ اس کی چونچ باریک ہوتی ہے اور اس کی دم پر متعدد سفید نقطے ہوتے ہیں۔

یہ چڑیا ہمیشہ بولتی رہتی ہے چڑیا کی اس قسم میں جو غربہ چڑیا ہوتی ہے اس کا گوشت بہت عمدہ ہوتا ہے۔

الحکم | یہ چڑیا حلال ہے۔

خواص | اس چڑیا کا گوشت مٹانہ کی پتھری کو توڑ دیتا ہے اگر مٹانہ میں پتھری بننے سے قبل اس چڑیا کا گوشت کھالیا جائے تو اس کا گوشت مٹانہ میں پتھری کو بننے سے روکتا ہے۔

الطَّرْفُ

”الطَّرْفُ“ اس سے مراد شریف النسل گھوڑا ہے۔

الطَّفَامُ

”الطَّفَامُ“ اس سے مراد ذیل قسم کا پرندہ اور درندہ ہے اور اسی طرح رذیل انسان کے لئے بھی ”الطَّفَامُ“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔

یہ لفظ واحد اور جمع سب کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔

الطِّفْلُ

”الطِّفْلُ“ اس سے مراد تمام حیوانات اور بنی آدم کی نرینہ اولاد ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اطفال“ کا لفظ مستعمل ہے۔

تحقیق بسا اوقات واحد اور جمع کے لئے ”الجب“ کی طرح ”الطفل“ ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عُرُوثِ النَّسَاءِ“ (یا وہ بچے جو عورتوں کی پوشیدہ باتوں سے ابھی واقف نہ ہوئے

ہوں۔ النور آیت ۳۱) اسی طرح کہا جاتا ہے ”الْمَطْفُلُ الطَّبِیَّةُ مَعَهَا طِفْلُهَا“ (م طفل ہرنی کے ہمراہ اس کے بچے ہیں) ”م طفل“ اس ہرنی یا اونٹنی کو کہا جاتا ہے جس کو بچہ جنے ہوئے کچھ ہی مدت گزری ہو۔ م طفل کی جمع کے لئے ”مطافل“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابو ذب نے کہا ہے کہ ۔

وَإِنْ حَدِيثًا مِنْكَ لَوْ تَبَذَّلْتَهُ
جَنَى النَّحْلُ فِي الْبَنَانِ عَزْذُ مَكَاظِلِ

”اور بے شک تیرے متعلق گفتگو اگر تجھے پسند ہو گویا کہ شہد کی مکھیاں ہیں جو پھولوں اور پھولوں سے رس حاصل کر رہی ہیں“

مَطَافِلُ أَبْكَارِ حَدِيثُ نِتَاجِهَا
تَشَابَّ بِمَاءٍ مِثْلُ مَاءِ الْمَفَاصِلِ

”چھوٹے بچے ہیں جو کم سن کی عمر سے گزر رہے ہیں اور جوانی کی طرف اس تیزی کے ساتھ بڑھ رہے ہیں گویا کہ کوئی پانی میں تیر رہا ہے“

ایک دوسرے شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۔

فَيَا عَجَبًا لِمَنْ رَبَّيْتَ طِفْلًا
أَلْقَمُهُ بِأَطْرَافِ الْبُنَانِ

”پس مجھے اس بچے پر تعجب ہے جس کو میں نے پالا اور میں اسے اپنے ہاتھوں کے پوروں سے غذا کھلاتا رہا“

أَعْلَمُهُ الرِّمَاطِيَّةَ كُلَّ يَوْمٍ
فَلَمَّا اسْتَدَّ سَاعِدُهُ رَمَانِي

”میں ہر روز اس کو تیر چلانے کا طریقہ سکھاتا تھا“ پس جب وہ تیر اندازی کے رموز سے واقف ہو گیا تو اس نے مجھ پر ہی تیر چلا دیا“

أَعْلَمُهُ الْفُتُوَّةَ كُلَّ وَقْتٍ
فَلَمَّا طَرَّ شَارِبُهُ جَفَانِي

”میں ہر وقت اسے جو انردی کی تعلیم دیتا تھا“ پس جب وہ جوان ہو گیا تو اس نے مجھ پر ظلم کرنا شروع کر دیا“

وَكَمْ عَلَّمْتُهُ نَظْمَ الْقَوَافِي
فَلَمَّا قَالَ قَافِيَةَ هَجَانِي

”اور متعدد بار میں نے اس کو قافیہ سازی کی تعلیم دی پس جب وہ قافیہ یعنی شعر کہنے لگا تو اس نے میری جو شروع کر دی“

ذو الطفیتین

”ذو الطفیتین“ اس سے مراد ایک قسم کا خبیث سانپ ہے۔ الطفیت سے مراد ”خصوصۃ اقل“ گوگل (ایک درخت کا نام) کی پتی کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”طفی“ کا لفظ مستعمل ہے۔

پس سانپ کی پشت پر پائی جانے والی دو لکیروں کو گوگل کی دو پٹیوں سے تشبیہ دیتے ہوئے اس سانپ کو ”ذو الطفیتین“ کہا جاتا ہے۔ علامہ زحمریؒ نے ”کتاب العین“ میں لکھا ہے کہ ”الطفیت“ شریر پتلے سانپ کو کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ:

وَهُمْ يُدْلُونَهَا مِنْ بَعْدِ عَزَّتِهَا
كَمَا تُدْلُ الطُّفِي مِنْ رُقِيَّةِ الرَّاقِي

”اور اس کو عزت کے بعد ایسے ذلیل کرتے ہیں جیسے شریر سانپ دم کرنے والے کے دم سے ذلیل ہو جاتا ہے“

ابن سیدہ کا بھی یہی قول ہے۔

حدیث شریف میں ”ذو الطفیتین“ کا تذکرہ | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

سانپوں کو قتل کرو اور خاص طور پر ذو الطفیتین اور ”ایتر“ کو بھی قتل کرو کیونکہ یہ دونوں سانپ حمل کو گرا دیتے ہیں اور آنکھوں کی روشنی ختم کر دیتے ہیں۔ (رواہ البخاری)

شیخ الاسلام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ علماء کا قول ہے کہ ”الطفیان“ سانپ کی پشت پر پائی جانے والی دو لکیروں کو کہا جاتا ہے اور ”ایتر“ سے مراد ”قصیر الذنب“ (چھوٹی دم والا سانپ) ہے۔ نصر بن شمل نے کہا ہے کہ ”ایتر“ سے مراد سانپ کی ایک قسم ہے جو نیلگوں اور چھوٹی دم والے ہوتے ہیں جب کوئی حاملہ عورت اس سانپ کو دیکھ لے تو اس کا حمل گر جاتا ہے۔ امام مسلمؒ نے زہری سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حمل کا گرنا اس سانپ کے زہر کی شدت کی وجہ سے ہے۔ حدیث میں مذکور لفظ ”یلتسمان البصر“ کے متعلق دو تاویلیں کی گئی ہیں لیکن دونوں میں سے زیادہ صحیح تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے سانپ کی آنکھوں میں جو خاصیت رکھی ہے اس کے اثر سے شخص اس کی جانب دیکھنے سے ہی انسانی آنکھوں کی روشنی ختم ہو جاتی ہے۔ مسلم شریف کی روایت کے ان الفاظ ”يُخْطِفَانِ الْبَصَرَ“ (یہ دونوں سانپ آنکھوں کی بینائی کو اپک لیتے ہیں) سے بھی اسی تاویل کی تائید ہوتی ہے لیکن اس کے متعلق بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ”يُخْطِفَانِ الْبَصَرَ“ کا معنی یہ ہے کہ یہ دونوں سانپ ڈسنے کیلئے آنکھوں کا نشانہ لیتے ہیں۔

اہل علم نے کہا ہے کہ سانپ کی ایک قسم کا نام ”ناظر“ بھی ہے جب اس کی نظر کسی انسان پر پڑ جائے تو وہ انسان اسی وقت ہلاک ہو جاتا ہے۔ ابوالعباس قرطبیؒ نے فرمایا ہے کہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جو کچھ بھی ہوتا ہے وہ ان دونوں قسم کے سانپوں کی خاصیت ہے اور اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے۔ پس تحقیق ابوالفرج بن جوزیؒ نے اپنی کتاب ”کشف المشكل لماعی الصحیحین“ میں لکھا ہے کہ عراق عجم میں سانپ کی بعض اقسام ایسی ہیں کہ انہیں دیکھتے ہی انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے اور بعض اس قسم کے سانپ ہیں کہ ان کے راستے پر گزرنے سے ہی انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

الطَّلَحُ

”الطَّلَحُ“ اس سے مراد چیچری ہے۔ عنقریب انشاء اللہ لفظ ”القراد“ کے تحت ”باب القاف“ میں اس کا تذکرہ آئے گا کتب بن زہیر نے کہا ہے کہ۔

طَلَحُ بِضَاحِيَةِ الْمَتْنِ مَهْزُولٌ

وَجَلْدُهَا مِنْ أَطْوَمَ لَا يُؤْسَهُ

”اور اس کی جلد اطوم سے ہے جو عام جلدوں کی طرح نہیں ہے اور وہ ان سوار یوں کی پشت پر ڈالی جاتی ہے جو سوار یوں کے لئے دبلے کئے گئے ہیں“

الطَّلَا

”الطَّلَا“ اس سے مراد کھر والے جانوروں کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الطَّلَاءُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”كَيْفَ الطَّلَا وَ أُمُّهُ“ (طلا اور اس کی ماں کا کیا حال ہے)

یہ ضرب الشل ایسے شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس کی مصیبت ختم ہو جائے اور اس کی زبان دراز ہو جائے۔

الطلی

”الطلی“ اس سے مراد بکری کے چھوٹے بچے ہیں۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ”الطلی“ کے معنی باندھنے کے آتے ہیں اور بکری کے چھوٹے بچوں کے پاؤں بھی رسیوں سے کسی کھوئی وغیرہ سے باندھے جاتے ہیں۔ اس لئے انہیں ”الطلی“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”طلیان“ کا لفظ مستعمل ہے جیسے ”رغیف“ کی جمع کے لئے ”رغفان“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الطَّمْرُوقُ

”الطَّمْرُوقُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چمکا دڑ ہے۔ تحقیق باب الحاء میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

الطمل

”الطمل“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کے لئے الطملال اور الاطللس کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ جیسا کہ ”باب الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الطنبور

”الطنبور“ اس سے مراد ایک قسم کی بھڑ ہے جو لکڑی کو کھاتی ہے۔ امام نوویؒ نے شرح مہذب میں لکھا ہے کہ ڈنک والے جانوروں کے حکم (یعنی حرمت) سے ٹڈی مستثنیٰ ہے۔ پس ٹڈی قطعی طور پر حلال ہے۔ اسی طرح صحیح قول کے مطابق قنفذ کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ حلال ہے۔

الطورانی

”الطورانی“ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ کبوتر کی ایک قسم ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

الطوبالة

”الطوبالة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد بھیڑ ہے۔ عقرب انشاء اللہ باب النون میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

الطُّول

”الطُّول“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔

الطوطی

”الطوطی“ ترجمہ الاسلام ابو حامد غزالی نے ”الكتاب الثاني في حكم الكسب“ کے شروع میں لکھا ہے کہ طوطی سے مراد طوطا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الباء میں ”البعاء“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الطير

”الطير“ (پرندے) یہ طائروں کی جمع ہے جیسے صاحب کی جمع صحبت آتی ہے۔ اور طير کی جمع کے لئے طيور اور اطيوار کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے فروخ کی جمع فروخ اور افروخ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ قطرب نے کہا ہے کہ تحقیق طير کا اطلاق واحد پر بھی ہوتا ہے۔

فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے غلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام سے فرمایا ”فَخُذْ أَزْوَاجًا مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ“ (پس تو چار پرندے لے اور ان کو اپنے سے مانوس کر لے۔ البقرہ ۲۶۰)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مور، گدھ، کوا، مرغ وغیرہ چار پرندے لئے تھے۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ پرندے کبوتر، کوا، مرغ اور بلخ لئے تھے۔ مجاہد، عطاء اور ابن جریجؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم پر یہ چار پرندے مور، مرغ، کبوتر اور کوا وغیرہ لئے تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سبز بلخ، سیاہ کوا، سفید کبوتر اور سرخ مرغ وغیرہ لئے تھے۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے ”أَزْوَاجًا“ کی وضاحت اس لئے کی گئی ہے کہ طبائع حیوانی چار ہیں اور ان پرندوں میں ہر ایک پرندے پر ایک طبع کا غلبہ تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان چار پرندوں کو ذبح کرنے کا حکم دینے کے ساتھ ساتھ ان کے گوشت، پروں اور خون وغیرہ کو ایک جگہ خلط ملط کرنے کا حکم بھی دیا اور یہ بھی حکم دیا کہ ان چار پرندوں کے اعضاء کو چار مختلف پہاڑوں کی چوٹیوں پر پھینک دو۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان پرندوں کے سروں کو اپنے پاس رکھ لیا تھا اور ان کے بقیہ اجزاء کو پہاڑوں پر پھینک دیا تھا۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان پرندوں کو آواز دی تو وہ پرندے زندہ ہو کر اپنے بال و پر کا جامہ پہن کر اپنے سروں سے آٹے۔ اس واقعہ میں اس جانب اشارہ ہے کہ حیات ابدی نفس کی چار شہوتوں کو ختم کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔ (۱) ظاہری روٹی کو ختم کرنا جو کہ مور کا خاصہ ہے (۲) جفتی کے لئے مادہ پر لیک بیک چڑھنا جو کہ مرغ کی خاصیت ہے۔ (۳) امید سے دوری جو کہ کوا کا خاصہ ہے۔ (۴) بلندی اور خواہشات کی تیزی جو کہ کبوتر کی خاصیت ہے۔ اس واقعہ میں پرندوں کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام حیوانات میں انسان کے زیادہ قریب ہیں اور ان میں تمام حیوانات کے خصائص پائے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ یعنی مردوں کو زندہ کرنے کے اظہار کے لئے دو ماکول اور دو غیر ماکول پرندوں کو جمع کیا ہے۔ اسی طرح دو ایسے پرندے ہیں جن سے محبت کی جاتی ہے یعنی مرغ اور کبوتر اور دو ایسے پرندے ہیں جن سے نفرت کی جاتی ہے۔ یعنی مور اور کوا۔

اسی طرح دو تیز پرواز کرنے والے پرندے یعنی کبوتر اور کوا ہیں اور دوست رفتار پرندے یعنی مرغ اور مور ہیں۔ اسی طرح دو ایسے پرندوں کو جمع کیا جن کے مذکر و مونث میں تمیز ہو سکتی ہے یعنی مور اور مرغ اور ایک ایسے پرندے کو جمع کیا جس کے مذکر اور مونث میں تمیز صرف ماہر شخص ہی کر سکتا ہے یعنی کبوتر اور اس کے ساتھ ایک ایسا پرندہ کو جمع کر دیا جس کے مذکر و مونث میں تمیز مشکل ہوتی ہے یعنی کوا، ابن ساعی نے کیا خوب کہا ہے۔

وَالطَّلُّ فِي سِلْكِ الْخُصُونِ كُلُّوْا ۚ رَطَبٌ يُصَافِحُهُ النَّسِيمُ فَيَسْقُطُ

”اور بارش درخت کی شاخوں کی لڑی میں ترموئی کی مانند ہے کہ صبح کی ہوا جب اس سے مصافحہ کرتی ہے تو وہ گر جاتا ہے“

وَالطَّيْرُ يَفْرَأُ وَالْعَدِيْرُ صَحِيْفَةٌ وَالرِّيْحُ يَكْتُبُ وَالْعَمَامُ يَنْقُطُ

”اور پرندے پڑھتے ہیں اور عدیر صحیفہ ہے اور بادل نقطہ لگانے کا کام سرانجام دیتا ہے۔“

علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ شاعر نے اپنے اشعار میں بہت عمدہ تقسیم کی ہے“

فائدہ اولیٰ

امام شافعیؒ نے سفیان بن عیینہ سے انہوں نے عبد اللہ بن ابی یزید سے انہوں نے سباع بن ثابت سے انہوں نے ام کرڑ سے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت ام کرڑ فرماتی ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ پس میں نے آپ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ پرندوں کو اپنی جگہ پر بیٹھا رہنے دو۔ ایک روایت میں ”مَكَانَتِهَا“ کی بجائے ”وُكُنَانِهَا“ کے الفاظ آئے ہیں لیکن مفہوم دونوں کا ایک ہی ہے۔ اس حدیث کو امام احمد، اصحاب سنن، حاکم اور ابن حبان نے روایت کیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت سفیان ثوریؒ نے کہا اے عبد اللہ (یعنی امام شافعیؒ) اس حدیث کا کیا مطلب ہے۔ پس امام شافعیؒ نے فرمایا بے شک اہل عرب پرندوں سے فال لیا کرتے تھے۔ پس جب کوئی آدمی سفر کے ارادہ سے اپنے گھر سے نکلتا تو اس کا گزر کسی پرندہ پر ہوتا تو وہ اس پرندہ کو اس کی جگہ سے اڑا دیتا۔ پس اگر وہ پرندہ دائیں طرف اڑ جاتا تو وہ آدمی اپنی حاجت کے لئے سفر کو جاری رکھتا اور اگر پرندہ بائیں جانب اڑ جاتا تو وہ آدمی واپس اپنے گھر کی طرف لوٹ جاتا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پرندوں کو اپنی جگہ پر ہی بیٹھا رہنے دو۔ (یعنی ان سے بدفالی نہ لو) راوی کہتے ہیں کہ حضرت سفیان بن عیینہؒ سے اس کے بعد کوئی شخص اس حدیث کی تفسیر پوچھتا پس آپ اس حدیث کی وہی تفسیر بیان کرتے جو امام شافعیؒ نے ان کے سامنے بیان کی تھی۔ احمد بن مہاجر کہتے ہیں کہ میں نے اسمعیؒ سے اس حدیث کی تفسیر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے وہی تفسیر بیان کی جو امام شافعیؒ نے بیان کی ہے لیکن میں نے وکیع سے اس حدیث کی تفسیر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک اس حدیث سے رات کے شکار کی ممانعت مراد ہے۔ پس میں نے وکیع کے سامنے امام شافعیؒ کے قول کا تذکرہ کیا تو انہوں نے اسے پسند فرمایا نیز فرمایا کہ میں تو اس حدیث کی تفسیر یہ سمجھتا تھا کہ اس سے مراد رات کے شکار کی ممانعت ہے۔ بیہقیؒ نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے حضرت یونس بن عبدالاعلیٰ سے ”اَقْرُو الطَّيْرُ فِي مَكَانَتِهَا“ کے متعلق سوال کیا۔ پس یونس بن عبدالاعلیٰ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ حق بات کو پسند فرماتا ہے اور پھر اس کے بعد فرمایا کہ امام شافعیؒ نے رسول اللہ ﷺ سے فرمایا ”اَقْرُو الطَّيْرُ فِي مَكَانَتِهَا“ کی یہ تفسیر بیان کی ہے۔ یونس بن عبدالاعلیٰ نے امام شافعیؒ سے منقول تفسیر اس شخص کو سنائی اور فرمایا کہ امام شافعیؒ اس حدیث کی تفسیر کرنے میں ”تُسَبِّحُ وَحْدَهُ“ کی

حیثیت رکھتے ہیں۔ ابن قتیہ نے ”نَبِیْجٌ وَحْدَهُ“ کے متعلق فرمایا ہے کہ اس سے مراد ایک باریک اور نفیس کپڑا ہے جس کا مثل تیار کرنا بہت مشکل ہوتا ہے اور اگر کپڑا عام ہو تو اس کا مثل تیار کرنا بہت آسان ہوتا ہے۔ پس ہر معزز شخص کو بھی استعارہ کے طور پر ”نَبِیْجٌ وَحْدَهُ“ کہا جاتا ہے۔ صیدلانی نے شرح المختصر میں لکھا ہے کہ ”الْمُكْنَةُ“ کاف کے کسرہ کے ساتھ سکون کی جگہ کو کہا جاتا ہے۔ صیدلانی نے مزید کہا ہے کہ اس حدیث کی تفسیر میں متعدد اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ حدیث میں رات کے وقت پرندوں کے شکار کی ممانعت کی گئی ہے۔ دوسرا قول وہی ہے کہ جو امام شافعی کے حوالہ سے اوپر نقل کر دیا گیا ہے۔ تیسرا قول ابو عبید قاسم بن سلام کا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کی تفسیر یہ ہے کہ پرندہ جب اپنے انڈوں پر بیٹھتا ہے تو اسے وہاں سے نہ اٹھایا جائے کیونکہ انڈوں سے پرندہ کو اٹھانے کی صورت میں انڈے خراب ہو سکتے ہیں۔ نیز ”الْمُكْنُ“ سے مراد گوہ کے انڈے ہیں۔ صیدلانی نے کہا ہے کہ اس مطلب کی رو سے ضروری ہے کہ ”الْمُكْنَةُ“ کو کاف کے کسرہ کی بجائے کاف ساکن کے ساتھ یعنی ”الْمُكْنَةُ“ پڑھا جائے جیسے تَمْرَةٌ ہے اور اس کی جمع ”تَمْرَاتٌ“ آتی ہے۔

دوسرا فائدہ | اَلطَّيْرَةُ طَاءَ كَسْرُهَا رِیاءُ كَفَتْ فَتَحَ كَسْرُهَا (اس سے مراد وہ چیز ہے جس سے بدشگونی لی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِنْ تَصْنَعُھُمْ سِنَیَّةً یَّطْیِرُوا بِمُوسَىٰ وَ مَنْ مَعَهُ إِلَّا اِنَّمَا طَائِرُوْهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ“ (اور جب برا زمانہ آتا تو موسیٰ علیہ السلام اور اس کے ساتھیوں کو اپنے لئے فال بد بٹھراتے حالانکہ درحقیقت ان کی فال بد تو اللہ کے پاس تھی۔ الاعراف آیت ۱۳۱) یعنی ان کی شقاوت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو کچھ پیش آتا ہے وہ بقضاء و قدرت خداوندی سے پیش آتا ہے۔

کہا جاتا ہے ”تَطْیِرٌ طَیْرَةٌ“ (اس نے بدشگونی لی) اور ”تَخْیِرٌ خَیْرَةٌ“ (اس نے نیک شگونی لی) خیرہ اور طیرہ کے علاوہ اس وزن پر اور کوئی مصدر نہیں آتا۔ یہ بدشگونی اہل عرب کو ان کے مقاصد سے روکتی تھی۔ پس شریعت نے اس کی نفی کر دی اور اس عقیدہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول نے باطل قرار دے دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں ”طیرہ“ (بدشگونی) کی کوئی حقیقت نہیں بلکہ اس سے بہتر فال ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فال کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا نیک کلمہ ہے جس کو تم میں سے کوئی سنے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے فال پسند ہے اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

اہل عرب دائیں اور بائیں اطراف سے فال لیتے تھے۔ پس اہل عرب ہر نوں اور پرندوں کو راہ فرار پر مجبور کرتے تھے۔ پس اگر وہ ہرن یا پرندہ دائیں طرف فرار ہوتا تو اسے باعث برکت سمجھتے تھے اور اپنے اسفار اور دیگر ضروریات میں مشغول ہو جاتے اور اگر وہ ہرن یا پرندہ بائیں طرف فرار ہوتا تو اس کو نحوس سمجھتے اور اپنے ارادوں سے رک جاتے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ ”طیرہ“ شرک ہے۔ یعنی ”طیرہ“ کے متعلق یہ اعتقاد رکھنا کہ اس سے نفع و نقصان پہنچ سکتا ہے شرک ہے۔ الطیرہ و طیر سے مشتق ہے کیونکہ اہل عرب کے عقیدہ کے مطابق جیسے پرندہ سرعت کے ساتھ پرواز کرتا ہے اسی سرعت کے ساتھ مہمتیں لاحق ہو جاتی ہیں۔ فال مہموز ہے لیکن اس میں ہمزہ کو ترک کرنا بھی جائز ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فال کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اس سے مراد نیک کلمہ ہے۔ فال کا استعمال عموماً خوشی کے موقع پر ہوتا ہے لیکن اس کے برعکس بھی اس کا استعمال ہو جاتا ہے لیکن ”طیرہ“ کا استعمال ہمیشہ برائی میں ہوتا ہے۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”أَحِبُّ الْفَعَالِ“ (میں فال کو پسند کرتا ہوں) کی تفسیر یہ

ہے کہ جب انسان اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا امیدوار ہوتا ہے تو اسے ضرور بھلائی پہنچتی ہے اور جب وہ اللہ تعالیٰ سے اپنی امید کو منقطع کر لیتا ہے تو اسے ضرور برائی پہنچتی ہے۔ طیرہ میں ہمیشہ برائی ہی متوقع ہوتی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ میں سے کوئی شخص بھی طیرہ، حسد اور بدگمانی سے محفوظ نہیں ہے۔ پس ہم کیا کریں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں بدگمانی ہو جائے تو اس کو حقیقت نہ سمجھو۔ (رواہ الطبرانی وابن ابی الدنیا)

علامہ دمریؒ نے فرمایا ہے کہ عقرب انشاء اللہ ”طیرہ“ کے متعلق مزید تفصیل ”باب الاسلام“ میں ”اللقیہ“ کے تحت آئے گی۔ علامہ دمریؒ فرماتے ہیں کہ ”مفتاح دار السعادة“ میں مذکور ہے جان لو کہ بدشگونی اسی کے لئے مضر ہے جو اس سے خوفزدہ ہوتا ہے اور جو اس کی پرواہ نہیں کرتا اس کو بدشگونی کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتی لیکن اگر بدشگونی کے وقت یہ دعا پڑھ لی جائے پھر بھی کوئی نقصان نہیں ہوگا۔

اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ .

(اے اللہ! تیرے طیر کے علاوہ کوئی طیر نہیں اور تیری خیر کے علاوہ کوئی خیر نہیں اور تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ اے اللہ تمام بھلائیں تیری ہی مہربانی سے حاصل ہوئی ہیں اور برائیوں کو تو ہی دور کر سکتا ہے اور نیکی کرنے کی قوت اور برائی سے بچنے کی طاقت تجھ ہی سے حاصل ہو سکتی ہے) اور جو شخص طیرہ کا اہتمام و خیال کرتا ہے تو یہ اس شخص کی جانب اس تیزی کے ساتھ بڑھتا ہے جس تیزی سے سیلاب کا پانی کسی ڈھلان کی طرف بڑھتا ہے اور ایسے شخص کے دل میں وساوس کا دروازہ کھل جاتا ہے اور شیطان اس کے ذہن میں ایسی قریب و بعید مناسبتیں لاتا ہے جس سے اس کا دین تباہ ہو جاتا ہے اور زندگی خراب ہو جاتی ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا توکل | ابن عبدالحکم نے کہا ہے کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ مدینہ منورہ سے نکلے تو ایک شخص کا بیان ہے کہ میں نے چاند کو دیکھا تو وہ دربان میں تھا۔ پس میں نے ناپسند کیا کہ میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کو یہ کیوں کہوں کہ چاند دربان (چاند کی ایک منزل جو برج ثور کے پانچ ستاروں کے مابین ہے) میں ہے۔ پس میں نے کہا کہ آپ چاند کی طرف نہیں دیکھتے کہ آج کی رات یہ کس قدر مستوی ہے۔ پس حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے چاند کی طرف دیکھا تو وہ دربان میں تھا۔ پس آپ نے اس شخص سے فرمایا تیرا ارادہ یہ تھا کہ تو مجھے اس بات کی خبر دے کہ چاند دربان میں ہے۔ ہم نہیں نکلتے سورج کے بھروسہ پر اور نہ ہی چاند کے بھروسہ پر بلکہ ہم اللہ تعالیٰ جو واحد و قہار ہے کے بھروسہ پر نکلتے ہیں۔

جعفر بن یحییٰؒ کی برکی کا قصہ | ابن خلکان نے کہا ہے کہ ابو نواس کو پیش آنے والے فیج واقعات میں سے ایک واقعہ یہ ہے کہ جعفر بن یحییٰؒ نے ایک گھر تعمیر کرایا اور اس کی تعمیر میں اپنی تمام کوششوں کو صرف کر دیا۔ پس جب مکان مکمل ہو گیا اور جعفر اس مکان میں منتقل ہو گیا تو ابو نواس نے اس مکان کی مدح میں ایک قصیدہ لکھا۔

أَرْبَعُ الْبُلَى إِنَّ الْخُشُوعَ لِبَادِي عَلَيْكَ وَابْنِي لَمْ أَخْشَكَ وَذَادِي

”اللہ کرے کہ یہ نیا گھر اپنے رہنے والوں کیلئے خوشگوار ہو اور تم جان لو کہ میں نے تمہاری محبت میں کوئی خیانت نہیں کی“

سَلَامٌ عَلَى الدُّنْيَا إِذَا مَا فَقَدْتُمْ بَنِي بَرْمَكٍ مِنْ رَانِحِينَ وَعَادِي

”سلام ہو دنیا پر جبکہ تم بنو بزمک کو گم کر دو تو تمہیں ہر آنے اور جانے والے کی جانب سے سلامتی کے پیغامات موصول ہونگے“
پس بنو بزمک نے بدشگونی لی اور کہنے لگے کیا تو نے ہمیں موت کی خبر دی ہے اسے ابو نواس۔ پس تھوڑی ہی مدت گزری تھی۔ یہاں تک کہ رشیدان پر غالب آ گیا اور بنو بزمک کی بدشگونی صحیح ہو گئی۔

طبری خطیب بغدادی اور ابن خلکان وغیرہ نے کہا ہے کہ جعفر بن یحییٰ برکی نے ایک محل تعمیر کرایا جب اس کی تعمیر اور آرائش وغیرہ مکمل ہو گئی تو اس نے اس میں سکونت اختیار کرنے کا عزم کیا اور محل میں منتقل ہونے کیلئے مناسب وقت کے انتخاب کے لئے نجویوں کو جمع کیا۔ پس نجویوں نے جعفر کیلئے شام کا وقت محل میں منتقل ہونے کیلئے موزوں قرار دیا۔ پس جعفر اس وقت محل کی جانب چل دیا۔ راستے سنان تھے اور لوگ اپنے اپنے گھروں میں سو رہے تھے۔ پس جعفر کو اچانک ایک شخص نظر آیا جو یہ شعر پڑھ رہا تھا۔

تَدْبِرُ بِالْجُومِ وَلَسْتُ تَذَرِي وَرَبُّ النَّجْمِ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

”تو ستاروں کے ذریعے اپنے انجام کے متعلق غور و فکر کر رہا ہے اور تو اس بات کو نہیں جانتا کہ ستاروں کا رب جو چاہتا ہے کرتا ہے“
پس جعفر نے اس شعر سے بدشگونی لی اور اس شخص کو اپنے پاس بلا کر کہا کہ دوبارہ شعر پڑھو۔ پس اس نے دوبارہ شعر پڑھا۔ پس جعفر نے کہا تو نے یہ شعر کس مقصد کے لئے پڑھا ہے؟ اس شخص نے کہا کہ یہ شعر میں نے کسی خاص مقصد کے لئے نہیں پڑھا بلکہ میں کسی سوچ میں منہمک تھا کہ یہ شعر میری زبان پر جاری ہو گیا۔ پس جعفر نے حکم دیا کہ اس کو ایک دینار دیا جائے۔ پس جعفر روانہ ہو گیا لیکن اس کے چہرے سے خوشی کے آثار معدوم ہو گئے اور زندگی بے کار ہو گئی۔ پس تھوڑی ہی مدت گزری تھی کہ رشیدان پر غالب آ گیا۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ عفریب انشاء اللہ جعفر کے قتل کا تذکرہ ”باب العین“ میں ”العقاب“ کے تحت بیان ہوگا۔ ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”تمہید“ میں یہ روایت نقل کی ہے جسے ابن ابیہر ابن ہبہرہ سے نقل کرتے ہیں وہ عبد الرحمن الجلیلی سے اور وہ عبد اللہ بن عمرؒ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بدشگونی کی وجہ سے اپنی حاجت سے رک جائے۔ پس تحقیق اس نے شرک کیا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ اس کا کیا کفارہ ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چاہیے کہ وہ یہ کلمات کہے ”اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ“ پھر اس کے بعد وہ اپنی حاجت میں مصروف ہو جائے۔

ضروری تنبیہ | قاضی ابوبکر بن عربی نے سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ قرآن کریم سے فال لینا قطعی طور پر حرام ہے۔ قرآنی نے علامہ ابوالولید طروشؒ سے بھی اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ ابن بطہ حنبلی نے قرآن سے فال لینا مباح قرار دیا ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) مذہب کے مطابق قرآن مجید سے فال لینا مکروہ ہے۔

ولید بن یزید بن عبد الملک کا تذکرہ | الماوردی نے کہا ہے کہ کتاب ”ادب الدین والدنیا“ میں مذکور ہے کہ ولید بن یزید بن عبد الملک نے ایک دن قرآن کریم سے فال لی۔ پس یہ آیت نکل ”وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ“ (انہوں نے فیصلہ چاہا تھا تو یوں الہ کا فیصلہ ہوا اور ہر بار دشمن حق نے منہ کی اکھاٹی۔ ابراہیم۔ آیت ۱۵) پس ولید بن یزید نے قرآن کریم کو کھڑے کھڑے کر دیا

اور یہ اشعار پڑھے۔

أَتُوْ عِدَّ كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ
فَهَا أَنَا ذَاكَ جَبَّارٍ عَنِيدٍ

”کیا تو ہر سرکش اور ضدی کو ڈراتا ہے، پس میں ہی وہ ضدی اور سرکش ہوں“

إِذَا مَا جِئْتُ رَبِّكَ يَوْمَ حَشْبٍ
فَقُلْ يَا رَبِّ مَرْقَبِي الْوَلِيدُ

”جب تو حشر کے دن اپنے رب کے پاس حاضر ہو تو اسے کہنا اے میرے رب مجھے ولید نے مگرے مگرے کر دیا تھا“

پس چند ہی دن گزرے تھے کہ ولید کو نہایت ہی برے طریقے سے قتل کر دیا گیا اور اس کے سر کو سولی پر لٹکا دیا گیا پھر اس کے بعد اس کے سر کو اسی کے شہر میں برجی پر لٹکا دیا گیا جیسا کہ اس سے قبل ”باب الالف“ میں ”الاوز“ کے تحت اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

فائدہ حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم اللہ تعالیٰ پر توکل کرو جیسے توکل کرنے کا حق ہے تو وہ تمہیں اس طرح رزق دے گا جس طرح پرندوں کو رزق دیتا ہے کہ وہ صبح کو بھوکے جاتے ہیں اور شام کو وہ شکم سیر ہو کر لوٹتے ہیں۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ والحاکم) امام احمدؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث کسب معاش سے دستبردار ہو کر بیٹھ رہنے پر دلالت نہیں کرتی بلکہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ رزق کو تلاش کیا جائے اور اللہ پر توکل کرنے کا مفہوم یہ ہے کہ اگر لوگ اپنی آمد و رفت اور دیگر تصرفات میں اللہ تعالیٰ پر توکل کریں اور یہ جان لیں کہ تمام بھلائی اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے اور بھلائی کا حصول اسی کی جانب سے ہوتا ہے تو ایسے لوگ ہمیشہ سالم اور غنی ہو کر لوٹیں گے جیسے پرندے صبح کو خالی پیٹ جاتے ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر واپس آتے ہیں لیکن لوگ اپنی قوت اور کمائی پر بھروسہ کرتے ہیں اور یہ بات توکل کی خلاف ہے۔

احیاء العلوم میں ”کتاب احکام الکسب“ کے شروع میں مذکور ہے کہ امام احمدؒ سے ایسے شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو اپنے گھریا مسجد میں بیٹھ جائے اور کہے کہ میں کچھ بھی نہیں کروں گا اور مجھے اسی طرح میرا رزق مل جائے گا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا یہ آدمی علم سے ناواقف ہے۔ کیا اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نہیں سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے میرا رزق میرے نیزے کے سائے کے نیچے رکھا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پرندوں کے متعلق ارشاد ہے کہ وہ صبح کو بھوکے جاتے ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر لوٹتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کی اور تری میں تجارت کرتے تھے اور اپنے باغات میں کام کرتے تھے پس ہمارے لئے ان کی اتباع ضروری ہے۔

مسئلہ: حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ یہ ہے کہ توکل کا شککاروں کے عمل میں ہے کیونکہ کسان کا شککاری کرتے ہیں اور اپنے بیج وغیرہ زمین میں ڈال دیتے ہیں۔ پس یہی لوگ اللہ پر توکل کرنے والے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جس کو بیہقیؒ نے شعب الایمان میں اور عسکریؒ نے ”الامثال“ میں نقل کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ یمن کے کچھ لوگوں سے ملے۔ پس آپؓ نے فرمایا تم کون ہو؟ وہ کہنے لگے ہم متوکلین ہیں۔ آپؓ نے فرمایا تم نے جھوٹی بات کہی ہے کیونکہ متوکلون تو وہ لوگ ہیں جو اپنا بیج مٹی میں بکھیر دیتے ہیں اور ”رب الارباب“ پر بھروسہ کرتے ہیں۔ بعض قدیم فقہاء بیت المقدس کا اسی پر فتویٰ ہے۔ امام رافعیؒ اور امام نوویؒ نے کا شککاری کی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ زراعت توکل کے زیادہ قریب

ہے۔ شعب الایمان میں عمرو بن امیہ ضمری فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنی اونٹنی کو کھلا چھوڑ دوں اور توکل کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اونٹنی کو باندھ اور توکل کر۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ عقرب انشاء اللہ تعالیٰ یہی حدیث ”باب النون“ میں آئے گی۔

حلیسی نے کہا ہے کہ مستحب ہے ہر اس شخص کیلئے جو زمین میں بیج وغیرہ ڈالے وہ تعوذ (یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ) پڑھنے کے بعد یہ آیت پڑھے ”اَفْرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ اَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهُ اَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ“ (کبھی تم نے سوچا؟ یہ بیج جو تم بوتے ہو ان سے کھیتیں تم اگاتے ہو یا ان کے اگانے والے ہم ہیں۔ الواحدہ آیت ۶۳-۶۴)

پھر وہ یہ کلمات پڑھے ”بَلِ اللّٰهُ الزَّارِعُ وَالْمُنْبِتُ وَالْمُبْلَغُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَارْزُقْنَا ثَمَرَهُ وَجَنِّبْنَا صَرَرَهُ وَاجْعَلْنَا لَا نَعْمِكَ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ“ (بلکہ اللہ ہی زارع ہے وہی بیج کو اگانے والا ہے اور وہی مبلغ ہے۔ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی رحمت نازل فرما اور آپ کی آل پر بھی اور ہم کو اس بیج کا ثمر عطا فرما اور اس کے ضرر سے ہمیں دور رکھ اور ہمیں ان لوگوں میں شامل فرما جو تیری نعمتوں کا شکر ادا کرتے ہیں) ابو ثور نے فرمایا ہے کہ میں نے امام شافعی سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پاک و صاف اور آپ کے مراتب کو بلند فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَتَوَكَّلْ عَلٰی الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ“ (اور اے نبی اس خدا پر بھروسہ کر جو زندہ ہے اور کبھی مرنے والا نہیں۔ الفرقان - آیت ۵۸) یہ اس لئے ہے کہ بے شک لوگ توکل کے متعلق مختلف احوال پر تھے۔ کوئی اپنی ذات پر بھروسہ کرتا تھا اور کوئی اپنے مال پر بھروسہ کرتا تھا اور کوئی اپنی جان اور کوئی اپنی ہیبت اور کوئی اپنی سلطنت پر بھروسہ کرتا تھا۔ کسی کو اپنے پیش پر بھروسہ تھا اور کسی کو اپنے غلہ پر بھروسہ تھا اور کسی کو دوسرے لوگوں پر بھروسہ تھا۔ یہ توکل فنا ہونے والی چیزوں پر ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو ان تمام چیزوں سے پاک فرمایا اور حکم دیا کہ اس ذات پر توکل کرو جو زندہ ہے اور جس کے لئے موت نہیں۔ علامہ شیخ الشریعہ والحقیقہ ابو طالب مکی نے اپنی کتاب ”قوت القلوب“ میں لکھا ہے کہ بے شک علماء اللہ تعالیٰ پر اس لئے توکل نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ ان کی دنیا کی حفاظت کرے اور ان کی مرادوں اور مرضیات کو پورا کرے اور نہ ہی وہ اس لئے توکل کرتے ہیں کہ اللہ ان کی محبوب چیزوں کے متعلق فیصلہ فرمائے اور ان کے ناپسندیدہ کاموں کے وقوع کو روک دے یا اپنی سابقہ مشیت کو ان کی عقل کے مطابق بدل دے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے امتحان و آزمائش کے طریقے کو ان کے لئے تبدیل کر دے بلکہ اللہ تعالیٰ علماء کرام کے نزدیک اس سے بہت اعلیٰ و ارفع ہیں اور ان کو اس کی معرفت حاصل ہے۔ پس اگر کوئی عارف ان مذکورہ مقاصد میں سے کسی مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ پر توکل کرتا ہے تو وہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوتا ہے۔ پس اس لئے کہ اسے ضروری ہے کہ وہ اس گناہ کبیرہ سے توبہ کرے اور اس کا یہ توکل معصیت ہے۔ اہل علم کا توکل یہ ہے کہ ان افراد نے اپنے نفوس کو احکام خداوندی پر صابر بنادیا ہے کہ وہ جس طرح بھی ہوں ان پر رضامندی کا اظہار کرے اور ان کے دل ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے طالب ہیں۔

فائدہ حضرت کعب بن احبار نے فرمایا ہے کہ بے شک پرندہ بارہ میل کی بلندی تک اڑ سکتا ہے اور اس سے بلند پرواز نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ زمین و آسمان کی درمیانی ہوا کو ”الجو“ کہتے ہیں اور اس کے اوپر ”الساک“ ہے۔

تعبیر

پرنده کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر رزق سے دی جاتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ

وَمَا الرِّزْقُ الطَّائِرُ أَغْجَبُ الْوَرَى

”رزق تمام مخلوق کا محبوب پرنده ہے جس کے شکار کے لئے ہرن سے جال بچھا دیئے گئے ہیں“

فمدت لَهُ مِنْ كُلِّ فَنٍّ حَبَائِلُ

نیز پرنده کو خواب میں دیکھنا سعادت و ریاضت کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ کالے پرنده کو خواب میں دیکھنا برے اعمال اور سفید پرنده کو خواب میں دیکھنا نیک اعمال کی علامت ہے۔ خواب میں کسی جگہ اترتے اور اڑتے ہوئے پرندوں کو دیکھنے کی تعبیر فرشتوں سے دی جاتی ہے ایسے پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جو انسانوں سے مانوس ہیں۔ بیویوں اور اولاد سے دی جاتی ہے اور غیر مانوس پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عجیوں کی صحبت سے دی جاتی ہے۔ عقاب کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شر، شنگہتی اور تاوان سے دی جاتی ہے۔ سدھائے ہوئے شکاری پرنده کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عزت، سلطنت، فوائد اور رزق سے دی جاتی ہے۔ ماکول اللحم پرنده کو خواب میں دیکھنا آسان ترین نفع کی جانب اشارہ ہے اور آواز والے پرندوں کو خواب میں دیکھنا نیک لوگوں کی جانب اشارہ ہے۔ نر پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مردوں اور مادہ پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورتوں سے دی جاتی ہے۔ غیر معروف پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اجنبی افراد سے دی جاتی ہے۔ ایسے پرندوں کو خواب میں دیکھنا جو خیر و شر دونوں کے حامل ہوں اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مشکل کے بعد راحت اور تنگی کے بعد وسعت حاصل ہوگی۔ رات کے وقت نظر آنے والے پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جرأت، شدت طلب اور اخفاء سے دی جاتی ہے۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بے قیمت پرنده قیمت والا ہو گیا ہے تو یہ سود کی طرف اشارہ ہے اور بعض اوقات اس کی تعبیر باطل طریقہ سے کھائے جانے والے مال کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ایسے پرندوں کو جو کسی خاص وقت رونما ہوتے ہیں بغیر وقت رونما ہوتے دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اشیاء کا غلط مواقع پر استعمال ہو رہا ہے یا یہ انوکھی خبروں کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر لالچی چیزوں میں مشغولیت سے دی جاتی ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ پرنده کی تمام اقسام کے متعلق ہم نے خواب کی تعبیر کے اصول بیان کر دیئے ہیں۔ پس آپ غور و فکر کر کے قیاس کیجئے۔

تمت خواب کی تعبیر بیان کرنے والوں نے کہا ہے کہ تمام پرندوں کا کلام صالح اور جید ہے۔ پس جو شخص خواب میں کسی پرنده کو کلام کرتے ہوئے دیکھے تو اس کی شان بلند ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۖ إِنَّ هَذَا لَهَوُ الْفَضْلِ الْمُبِينِ“ (اے لوگو! ہمیں پرندوں کی بولیاں سکھائی گئی ہیں اور ہمیں ہر طرح کی چیزیں دی گئی ہیں بے شک یہ (اللہ کا) نمایاں فضل ہے۔ سورۃ النمل - آیت ۱۶)

بصرین نے بحری پرندوں، مور اور مرغ کی آواز کو مکروہ سمجھا ہے۔ انہوں نے فرمایا ہے کہ ان کی آوازیں غم، فکر اور موت کی خبر پر دلالت کرتی ہیں۔ نر شتر مرغ کی آواز بہادر خادم کی جانب سے قتل کا اشارہ ہے اور اگر شتر مرغ کی آواز کو خواب میں برا محسوس کیا تو یہ خادم کے غلبہ کی جانب اشارہ ہے۔ کیوتر کی غزغز کو خواب میں سننے کی تعبیر قرآن کریم کی تلاوت کرنے والی عورت سے دی جاتی ہے۔ خطاف (ایک پرنده) کی آواز کو خواب میں سننے کی تعبیر واعظ کرنے والے آدمی کی نصیحت سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

خاتمہ ابن الجوزیؒ نے اپنی کتاب ”انس الفرید و بغیة المرید“ میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے دس پرندوں کا تذکرہ ان کے ناموں کے ساتھ فرمایا ہے۔ (۱) سورہ بقرہ میں چمچر کا تذکرہ ہے۔ (۲) سورہ مائدہ میں کوئے کا ذکر ہے۔ (۳) سورہ اعراب میں مڈی کا تذکرہ ہے۔ (۴) سورہ نحل میں شہد کی مکھی کا تذکرہ ہے۔ (۵) سورہ بقرہ اور سورہ ط میں ”سلویٰ“ (ببیر) کا تذکرہ ہے۔ (۶) سورہ نمل میں جینوی کا تذکرہ ہے۔ (۷) سورہ نمل میں ہد ہد کا تذکرہ ہے۔ (۸) سورہ حج میں مکھی کا تذکرہ ہے۔ (۹) سورہ قارعہ میں فراش (پروانے) کا تذکرہ ہے۔ (۱۰) سورہ نمل میں ابابیل کا تذکرہ ہے۔ پس یہ دس پرندے ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے۔

طَيْرُ الْعَرَاقِیْبُ

”طَيْرُ الْعَرَاقِیْبُ“ اہل عرب کے نزدیک اس سے مراد شگونی کا پرندہ ہے۔ اہل عرب ہر اس پرندہ کو ”طَيْرُ الْعَرَاقِیْبُ“ کہتے ہیں جس سے وہ بدشگونی لیتے ہیں۔

احکام | جو شخص کسی کا پیجرہ کھول کر اس کے پرندے کو باہر نکالے۔ پس وہ پرندہ اڑ جائے تو جس شخص نے پیجرہ کھولا ہے وہ پرندے کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر کسی نے صرف پیجرہ ہی کھولا ہے لیکن پرندے کو اڑانے کی کوشش نہیں کی تو اس کے متعلق تین اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ وہ پرندے کی قیمت کا مطلقاً ضامن ہوگا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ پرندے کی قیمت کا مطلقاً ضامن نہیں ہوگا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگر پیجرہ کھلتے ہی پرندہ اڑ گیا تو پیجرہ کھولنے والا شخص پرندے کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر پیجرہ کھلنے کے بعد پرندہ اس میں ٹھہر رہا ہو اور پھر کچھ دیر کے بعد اڑ گیا تو پیجرہ کھولنے والا پرندے کی قیمت کا ضامن نہیں ہوگا کیونکہ پیجرہ کھلنے کے بعد پرندہ کا اڑ جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پرندہ کی اڑان پیجرہ کو کھولنے کی وجہ سے عمل میں آئی ہے اور پیجرہ کھلنے کے بعد پرندہ کا ٹھہرنا اور پھر اڑ جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پرندہ اپنے اختیار سے اڑا ہے۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ پس اگر پیجرہ سے نکلنے وقت پرندہ نے کوئی چیز توڑ دی یا کوئی چیز ضائع کر دی یا پٹی نے پرندہ کو ہلاک کر دیا تو ان تمام صورتوں میں پیجرہ کھولنے والا نقصان کا ضامن ہوگا۔ واللہ اعلم۔

طَيْرُ الْمَاءِ

”طَيْرُ الْمَاءِ“ (پانی کا پرندہ) اس کی کنیت کے لئے ابوسحل کا لفظ مستعمل ہے۔ اس پرندہ کو ابن الماء اور بنات الماء بھی کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الہیم“ کے آخر میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

الحکم | رافعی نے کہا ہے کہ اس پرندہ کی تمام قسمیں ”الملقق“ (سارس کی قسم کا ایک پرندہ ہے) کے علاوہ حلال ہیں۔ پس ”الملقق“ صحیح قول کے مطابق حرام ہے۔ روایانی نے طیر الماء کے متعلق صمیر سے حلت اور حرمت کے دونوں قول نقل کئے ہیں لیکن صحیح قول رافعی کا ہی ہے۔ طیر الماء میں بطاؤز اور مالک الحزمین بھی شامل ہیں۔ ابو عاصم عبادی نے کہا ہے کہ طیر الماء کی اقسام کی تعداد ایک سو کے قریب ہے اور اہل عرب ان میں سے اکثر کے ناموں کے متعلق کچھ بھی نہیں جانتے۔ اس لئے کہ ان کے ممالک میں ان کا وجود نہیں ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ ”كَأَنَّ عَلَىٰ ذُو سِهْمٍ الطَّيْرُ“ (یعنی ان کے سروں پر پرندہ ہے)

اس کا مطلب یہ ہے کہ گویا ان میں سے ہر ایک کے سر پر ایک پرندہ ہے اور وہ اس کے شکار کا ارادہ رکھتا ہے۔ پس وہ حرکت نہیں کر رہا۔ یہ صفت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجالس کی ہوتی تھی کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو فرمایا کرتے تھے تو آپ کی مجلس میں شریک ہونے والے اپنی گردنوں کو جھکا لیتے تھے گویا کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں۔ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ ساکن رہتے تھے اور آپس میں گفتگو نہیں کرتے تھے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو غور سے سنتے تھے۔ پرندہ نہیں بیٹھتا مگر ساکت چیز پر جوہری نے کہا ہے کہ اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ کوا جب اونٹ کے سر پر بیٹھتا ہے تاکہ وہ چیچڑی کو پکڑ کر اپنی غذا بنالے تو چیچڑی کے پکڑنے سے اونٹ کو سکون محسوس ہوتا ہے۔ پس اونٹ اس خوف سے کہ کہیں کوا فرار نہ ہو جائے حرکت نہیں کرتا۔

طيطوی

”طيطوی“ ارسطو طالیس نے ”کتاب النعوت“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو ہمیشہ جھاڑیوں اور پانی میں رہتا ہے اور ان سے کبھی الگ نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ یہ پرندہ نہ کوئی زمین سے اگنے والی چیز کھاتا ہے اور نہ ہی گوشت کھاتا ہے بلکہ اس کی خوراک وہ بدبودار کیڑے ہیں جو تھوڑے رے کے ہوئے پانی کے کناروں اور جھاڑی وغیرہ میں پیدا ہوتے ہیں۔ باز اپنی بیماری کے وقت اس پرندہ کو تلاش کرتا ہے۔ اس لئے کہ باز عموماً حرارت کے باعث جگر کی بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے اور پھر اس پرندہ کو تلاش کر کے اس کا جگر کھا لیتا ہے تو اس کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔ تحقیق طیطوی پر سکون زندگی گزارتا ہے اور اپنی جگہ تبدیل نہیں کرتا اور چیخا رہتا ہے۔ جب باز اس کو تلاش کرتا ہے تو یہ فرار ہو جاتا ہے اور اپنی جگہ تبدیل کر لیتا ہے۔ پس اگر یہ پرندہ رات کے وقت اپنی جگہ سے فرار ہو تو چیخا اور چلاتا ہے اور اگر دن کے وقت اپنی جگہ سے بھاگے تو خاموشی کے ساتھ گھاس میں چھپ جاتا ہے۔

پرندوں کا کلام | ثعلبی اور بغوی وغیرہ نے سورۃ النمل کی تفسیر میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَقْطَبَ الطَّيْرِ“ (اور اس نے کہا لوگو ہمیں پرندوں کی بولیاں سکھائی گئیں ہیں۔ النمل آیت ۱۶) کے متعلق کہا ہے کہ پرندوں کی بولی کو ”منطق الطير“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کی گفتگو بھی انسانی گفتگو کی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے۔ ان حضرات نے کعب احبار اور فرد بنی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گزرا ایک بلبل پر جو درخت کے اوپر بیٹھی ہوئی تھی اور اپنی دم اور سر کو حرکت دے رہی تھی۔ پس حضرت سلیمان نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کیا تم جانتے ہو بلبل کیا کہہ رہی ہے؟ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ہم نہیں جانتے۔ حضرت سلیمان نے فرمایا یہ کہہ رہی ہے کہ میں نے نصف کھجور کھالی ہے اور دنیا تباہ ہونے والی ہے۔ پھر آپ کا گزرا بد پر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ بد کہہ رہا ہے کہ جب قضاء خداوندی کا نزول ہوتا ہے تو آنکھ اندھی ہو جاتی ہے۔ کعب کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ بد یہ کہتا ہے کہ جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا اور فاختہ کہتی ہے اے کاش یہ مخلوق پیدا نہ ہوتی اور جب پیدا ہو گئی تو اپنی پیدائش کے مقصد کو جان لیتی۔ جب اس نے اپنی پیدائش کے مقصد کو جان لیا تو کاش یہ مخلوق اپنے علم پر عمل کرتی۔ لہذا کہتا ہے پاک ہے میرا رب جو بہت اعلیٰ ہے اور اس کی تسبیح زمین و آسمان کے برابر ہے۔ کیڑا کہتا ہے اے گنہگارو! اللہ

تعالیٰ سے مغفرت طلب کرو۔ طیطوی کہتا ہے کہ ہر زندہ کے لئے موت ہے اور ہر نئی چیز پرانی ہو جائے گی۔ راوی کہتے ہیں کہ خطاب کہتا ہے بھلائی کو آگے بھجیو اس کو تم اللہ کے پاس پاؤ گے۔ ور شان (زقمری) کہتا ہے کہ موت کی تیاری کرو اور اجڑے گھروں کو آباد کرو۔ مور کہتا ہے جیسا کرو گے ویسا ہی پھل پاؤ گے۔ کبوتری کہتی ہے پاک ہے میرا رب جس کا ذکر ہر زبان پر جاری ہے۔ سچی کہتی ہے کہ جس عرش پر قائم ہے۔ عقاب کہتا ہے کہ لوگوں سے دور رہنے میں راحت ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ عقاب کہتا ہے لوگوں سے دور رہنے میں انس ہے۔ جب خطاب چیختی ہے تو وہ سورہ فاتحہ کی تلاوت کرتی ہے اور جب وَلَا الصَّالِیْنَ پر پہنچتی ہے تو اس پر مد کرتی ہے جیسے (قرآن پڑھنے والا) قاری مد کرتا ہے۔ بازی کہتا ہے کہ میں اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتا ہوں۔ قمری کہتی ہے کہ پاک ہے میرا رب جو بلند و برتر ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک قمری ”نبا کونیم“ کا ورد کرتی ہے۔ کوادسواں حصہ لینے والوں پر لعنت کرتا ہے اور ان کے لئے بد دعا کرتا ہے۔ چیل کہتی ہے کہ ہر چیز سوائے اللہ کے ہلاک ہونے والی ہے۔ طوطا کہتا ہے کہ ہلاکت ہے اس شخص کے لئے جو دنیا کی فکر میں لگا ہوا ہے۔ زر زور کہتا ہے کہ اے اللہ میں تجھ سے آج کے رزق کا سوال کرتا ہوں۔ چندول کہتی ہے کہ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل کے ساتھ بغض رکھنے والوں پر لعنت فرما۔ مرغ کہتا ہے اے غافل رہنے والا اللہ کا ذکر کرو۔ گدھ کہتا ہے اے ابن آدم جیسے چاہے زندگی گزار۔ پس بے شک تجھے مرنا ہی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ دو لشکروں میں مقابلے کے وقت گھوڑا کہتا ہے کہ ”نَسُوْحٌ قَدْ نُوْسٌ رَبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوْحِ“۔ گدھا ٹیکس وصول کرنے والے پر لعنت بھیجتا ہے۔ مینڈک کہتا ہے ”نَسْبَحَانَ رَبِّیْ الْاَعْلٰی“۔

تعبیر ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ طیطوی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورت سے دی جاتی ہے۔

خواص طیطوی کا گوشت کھانے سے انسان کا پیٹ صاف ہو جاتا ہے اور انسان کی قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

الطَّيْهُوجُ

”الطَّيْهُوجُ“ (طا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد چھوٹی چکوری مثل ایک پرندہ ہے جس کی گردن سرخ ہوتی ہے اور اس کی چونچ اور پاؤں چکوری چونچ اور پاؤں کی طرح سرخ ہوتے ہیں نیز اس کے دونوں بازوؤں کے نیچے سیاہی اور پسیدی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ سیبی کی طرح ہلکا ہوتا ہے۔

الحکم یہ پرندہ حلال ہے۔

خواص طیبہوج کا گوشت گرم تر ہوتا ہے۔ یوحنا کا یہی قول ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس پرندے کا گوشت معتدل ہوتا ہے اور ہضم کے لحاظ سے اس کے گوشت کا تیسرا نمبر ہے۔ اس پرندہ کی قسم سے جو پرندہ فربہ ہو اس کا گوشت موسم خریف میں استعمال کرتا قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے لیکن بیماری کے علاج کے وقت اس کا گوشت مضر ہے البتہ دلیہ میں پکانے سے اس کی مضرت ختم ہو جاتی ہے۔ اس پرندے کا گوشت کھانے سے معتدل خون پیدا ہوتا ہے اور معتدل مزاج والے بچوں کے لئے اس کا گوشت بے حد مفید ہے۔ اس کا گوشت موسم ربیع میں استعمال کرتا ہے حد نفع بخش ہے۔ یہ پرندہ بلاد شرق میں پایا جاتا ہے۔ طیبہوج، دراج اور چکور

غذائیت، اعتدال اور لطافت میں ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں۔ طبعیوج سب سے پہلے نمبر پر ہے اور دراج دوسرے اور چکور تیسرے نمبر پر ہے۔

بنت طبق وام طبق

”بنت طبق وام طبق“ اس سے مراد کچھوا ہے۔ تحقیق باب السین میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ ایک بڑا سانپ ہے جو چھ دن سوتا ہے اور ساتویں دن بیدار ہوتا ہے۔ پس جس چیز پر اس سانپ کی پھنکار پڑتی ہے تو وہ ہلاک ہو جاتی ہے۔ تحقیق ان دونوں کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”جاء فلان“ یا خدی بنات طبق“ (فلاں شخص ایک بنت طبق اپنے ساتھ لایا) یہ مثال اس شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس سے کوئی بہت بڑا برا فعل سرزد ہو جائے۔



بَابُ الظَّاءِ الْمُعْجَمَةِ

الظَّبْيُ

”الظَّبْيُ“ اس سے مراد لومڑی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”أظب“، ظباء اور ظبی کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”ظَبِيَّةٌ“ اور اس کی جمع ظَبَيَاتٌ اور ظباء آتی ہے۔ ”أَرْضٌ مُظْبَاةٌ“ سے مراد ایسی جگہ جہاں بکثرت ہرن پائے جاتے ہیں۔ ظَبِيَّةٌ ایک عورت کا نام بھی ہے جو دجال سے پہلے نمودار ہوگی اور مسلمانوں کو دجال سے ڈرائے گی۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے کہ رخنی نے کہا ہے کہ ”الظباء“ کا لفظ زہرہوں کے لئے مستعمل ہے اور مادہ کو ”الغزال“ کہا جاتا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ رخنی کا قول محض ان کا وہم ہی ہے کیونکہ ”الغزال“ تو ہرن کا چھوٹا بچہ ہے جو ابھی جوان نہ ہوا ہو اور اس کے سینک بھی نمودار نہ ہوئے ہوں۔ امام نووی کا بھی وہی قول ہے جو امام دیرمی کا قول ہے اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ نیز امام نووی نے فرمایا ہے کہ صاحب تنبیہ کا یہ قول ”فَإِنْ أَتَلَفَ ظَبِيًّا مَا خِصًّا“ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح ”ظَبِيَّةٌ مَا خِصًّا“ ہے۔ اس لئے کہ ”ما خِصُّ“ حاملہ کو کہا جاتا ہے اور مونث کے لئے ”ظبیہ“ اور مذکر کے لئے ظبی کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ظباء آتی ہے جیسے ”رکوة“ کی جمع رکاء آتی ہے۔ اس لئے کہ جو معمل ”فَعْلَةٌ“ کے وزن پر ہوگا اس کی جمع ہمیشہ الف ممدود کے ساتھ آئے گی۔ صرف لفظ ”القریۃ“ اس قاعدے کے خلاف آتا ہے کیونکہ اس کی جمع خلاف قیاس قری آتی ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ ہرن کی کنیت کے لئے ام الخف، ام شادن اور ام الطاء کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ہرن مختلف رنگوں کے ہوتے ہیں اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ ہرن کی ایک قسم ایسی ہے جس کو ”الآدم“ کہا جاتا ہے۔ یہ ہرن بالکل سفید رنگ کا ہوتا ہے اور یہ ہرن ریتلے علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ اسے ”صَنَانِ الظباء“ (ہرنوں کے مینڈھے) بھی کہا جاتا ہے کیونکہ ان کے جسم پر بہت گوشت اور چربی ہوتی ہے۔ ہرن کی دوسری قسم کو ”العفر“ کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ سرخ اور یہ چھوٹی گردن والا ہوتا ہے۔ یہ ہرن تمام ہرنوں سے دوڑنے میں بہت کمزور ہوتا ہے۔ یہ ہرن زمین کے بلند اور سخت مقام پر اٹھنا چاہتا ہے۔ کیت نے کہا ہے کہ ۔

وَكُنَّا إِذَا جَبَّارٌ قَوْمٌ أَرَادْنَا
بِكَيْدِ حَمَلْنَاهُ عَلَى قَرْنٍ أَغْفَرَا

”اور جب کسی قوم نے ہمیں دھوکہ دینا چاہا تو ہم نے اسے ”عفر“ ہرن کے سینگوں پر اٹھالیا“

یعنی ہم اس قوم کو قتل کر دیتے ہیں اور ہم ان کے سروں کو نیزوں پر اٹھا لیتے ہیں۔ اس زمانے میں ہرن کے سینک کے بھی نیزے بنائے جاتے تھے۔ ہرن کی تیسری قسم کو ”الآدم“ کہا جاتا ہے۔ اس قسم کے ہرنوں کی ٹانگیں اور گردنیں بہت لمبی ہوتی ہیں اور ان کے پیٹ بہت سفید ہوتے ہیں۔ ہرن کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے اور یہ فرار ہونے میں تمام جانوروں سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے۔ ہرن جب اپنی خواب گاہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرتا ہے تو یہ اگلے پاؤں داخل ہوتا ہے اور اپنی آنکھیں سامنے رکھتا ہے۔ اس خوف سے کہیں اسے اور اس کے بچوں کو کوئی جانور نہ دیکھ لے۔ پس اگر ہرن کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اسے کسی جانور نے

دیکھ لیا ہے تو وہ اپنی خواب گاہ میں داخل نہیں ہوتا۔ حنظل ہرن کی پسندیدہ غذا ہے۔ ہرن اس کو بڑے مزے سے کھاتا ہے۔ پس ہرن سمندر کا کھارا پانی پی کر بھی لطف حاصل کرتا ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ ہرن کا بچہ جو ایک سال کا ہو جائے اس کے لئے ”طلاء“ (طاء کے فتح کے ساتھ) اور ”خشف“ (حاء کے کسرہ کے ساتھ) کے الفاظ مستعمل ہیں۔ پھر جب ہرن کا بچہ دو سال کا ہو جاتا ہے تو اسے ”جذع“ کہا جاتا ہے اور تین سال کے بچے کو ثنی کہتے ہیں اور اس کے بعد ہرن کا یہ بچہ پٹی ہی کہلاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ مر جائے۔ ابن خلکان نے حضرت جعفر صادق کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہؒ سے سوال کیا کہ اگر کوئی محرم آدمی ہرن کے ربائی دانت توڑ دے تو آپ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے بیٹے میں نہیں جانتا کہ اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا کہ ہرن رباعی نہیں ہوتا بلکہ وہ ہمیشہ شنی ہوتا ہے۔ کشاجم نے کتاب المصاید والمطار میں اسی طرح نقل کیا ہے۔ جوہری نے س-ن-ن کے مادہ میں اونٹ کی تعریف میں شاعر کے اس شعر کے متعلق کہا ہے کہ ۔

فَجَاءَتْ كَسْبِ الطَّيِّبِ لَمْ أَرِ مِثْلَهَا شِفَاءً عَلِيلٍ أَوْ حُلُوبَةً جَانِعٍ

پس وہ (اونٹنی) ہرن کی عمر میں آئی۔ میں نے اس کی مثل کوئی اونٹنی نہیں دیکھی، وہ بیمار کیلے شفا یا بھوکے کے لئے دودھ دینے والی ہے۔ شاعر نے اپنے شعر میں جس اونٹنی کا تذکرہ کیا ہے وہ شنی تھی اور شنی اس جانور کو کہتے ہیں جو دودھ دانت ہو جائے اور ہرن ہمیشہ ”شنی“ یعنی دودھ دانت ہی رہتا ہے۔

ابن شبرمہ نے کہا ہے کہ میں اور امام ابو حنیفہؒ حضرت جعفر صادقؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس میں نے عرض کیا یہ آدمی عراق کا فقیہ ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا شاید یہ وہی شخص ہے جو دین میں اپنی رائے کے ذریعے قیاس کرتا ہے۔ کیا یہ نعمان بن ثابت ہے۔

ابن شبرمہ نے کہا کہ میں امام ابو حنیفہؒ کے نام سے آج تک واقف نہیں ہو سکا۔ پس امام ابو حنیفہؒ نے حضرت جعفر صادقؒ سے کہا کہ ہاں میں ہی ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح فرمائے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے ڈر اور اپنی رائے کے ذریعے دین میں قیاس نہ کر۔ اس لئے کہ سب سے پہلے اپنی رائے سے قیاس کرنے والا ابلیس ہے جبکہ اس نے یہ کہا تھا کہ میں حضرت آدم علیہ السلام سے بہتر ہوں۔ پس ابلیس نے اپنے قیاس میں خطا کی۔ پس وہ گمراہ ہو گیا۔ پھر امام جعفر صادقؒ نے فرمایا کہ تم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ تمہارے سر کو تمہارے جسم پر قیاس کیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا نہیں۔ حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا پس تم مجھے اس بات کی خبر دو کہ اللہ تعالیٰ نے ملوحت کو آنکھوں میں اور جھلی کو کانوں میں اور پانی کو نتھنوں میں اور مٹھاس کو دوہونوں میں کیوں پیدا فرمایا؟ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے آنکھوں کو پیدا فرمایا اور ان پر چربی چڑھادی اور ان میں ملوحت کو پیدا فرمایا ابن آدم پر احسان کرتے ہوئے اور اگر آنکھوں میں ملوحت نہ ہوتی تو آنکھوں کی چربی پگھل جاتی اور آنکھیں ضائع ہو جاتیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسان پر احسان کرتے ہوئے اس کے کانوں میں جھلی کو پیدا فرمایا اور اگر کانوں میں جھلی نہ ہوتی تو اس میں جانور وغیرہ گھس جاتے اور انسان کا دماغ کھا جاتے۔ اللہ تعالیٰ نے ناک کے نتھنوں میں

(پانی) یعنی رطوبت اس لئے پیدا فرمائی تاکہ سانس کی آمد و رفت کا سلسلہ جاری رہے اور انسان خراب ہوا یا ہرنگ لے اور اس کے ذریعے تازہ ہوا حاصل کر سکے اور اللہ تعالیٰ نے دو ہونٹوں میں منہ اس کو اس لئے پیدا فرمایا تاکہ انسان اس کے ذریعے کھانے اور پینے کی چیزوں کی لذت کو حاصل کر سکے۔ پھر حضرت جعفر صادق نے امام ابوحنیفہؒ سے فرمایا کہ مجھے ایسے کلمے کے متعلق خبر دو جس کا پہلا حصہ شرک ہو اور آخری حصہ ایمان ہو۔ امام ابوحنیفہؒ نے کہا میں نہیں جانتا۔ امام جعفر صادقؒ نے فرمایا وہ کلمہ ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ“ ہے۔ پس اگر کوئی شخص کہے ”لا اِلهَ“ پھر خاموش ہو جائے تو یہ شرک ہے۔ پھر فرمایا کہ کسی کو تاققل کرنے اور زنا میں سے کون سا جرم اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ بغض ہے؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ کسی کو تاققل کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ بغض ہے۔ امام جعفرؒ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے قتل نفس میں دو گواہوں کی شہادت کو معتبر مانا ہے لیکن زنا میں چار گواہوں کی شہادت کو ضروری قرار دیا ہے۔ پس قیاس نے تمہاری مدد کیوں نہیں کی۔ پھر امام جعفر صادقؒ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ کا درجہ زیادہ ہے یا نماز کا۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا نماز کا درجہ زیادہ ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا ہے کہ کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت روزہ کی قضا تو کرتی ہے لیکن نماز کی قضا نہیں کرتی۔ اے اللہ کے بندے اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور دین میں اپنی رائے سے قیاس نہ کرو۔ بے شک ہم اور ہمارے مخالفین اللہ تعالیٰ کے سامنے کل یعنی بروز قیامت کھڑے ہوں گے۔ پس ہم کہیں گے ”قال اللہ وقال رسول اللہ“ (اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اور تم اور تمہارے ساتھی کہیں گے ”سَمِعْنَا وَ اٰدِیْنَا“ (ہم نے سنا اور ہم نے رائے دی یعنی قیاس کیا) پس اللہ تعالیٰ ہمارے لئے اور تمہارے لئے جو چاہے گا، فیصلہ فرمائے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ زنا میں چار گواہوں سے کم کی شہادت قبول نہ کرنے کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ زنا قتل نفس سے بڑھ کر ہے بلکہ ایسا ستر یعنی پردہ پوشی کے لئے کہا گیا ہے تاکہ کسی مسلمان کی آبروریزی نہ ہو اور حائضہ عورت سے نماز کی قضا کو دور کرنا اس لئے ہے کہ نماز کی قضا میں روزہ کی قضا سے زیادہ مشقت ہے کیونکہ روزہ تو سال بھر میں ایک دفعہ آتا ہے اور نماز تمام دن رات میں پانچ مرتبہ ہے۔ واللہ اعلم (اس لئے اگر حائضہ عورت کو نماز کی قضا کا مکلف بنایا جائے تو وہ مشقت اور تنگی میں مبتلا ہو جائے گی کیونکہ حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے تو ان دنوں کی قضا نمازوں کو شمار کیا جائے تو کم از کم پندرہ نمازیں اور زیادہ سے زیادہ پچاس نمازیں قضا ہو جائیں گی اس لئے اس مشقت کو دور کرنے کے لئے ضروری تھا کہ عورت کے لئے دوران حیض قضا ہونے والی نمازیں معاف ہوں)۔

حضرت جعفرؒ کا سلسلہ نسب | حضرت جعفر صادقؒ بن محمد الباقر بن علی زین العابدین بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

حضرت جعفر صادقؒ فرماتے ہیں کہ امامیہ کے عقیدہ کے مطابق بارہ اماموں میں سے ایک امام ہیں اور آپ سادات اہل بیت میں سے ہیں۔ آپ کو صادق کا لقب آپ کے صدق قول کی وجہ سے ملا ہے۔ ”کیسا“ فال اور شگون کے متعلق آپ کے متعدد اقوال ہیں۔

باب الحکم میں ”البحرۃ“ کے تحت گزر چکا ہے کہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب ادب الکاتب میں لکھا ہے کہ حضرت جعفر صادقؒ نے ”کتاب البحر“ میں ہر اس چیز کو لکھ دیا ہے جس کا علم اہل بیت کیلئے ضروری ہے اور قیامت تک ہونے والے تمام واقعات کو بھی

اس کتاب میں بیان فرمادیا ہے۔ ابن خلکان نے بھی اسی طرح حکایت بیان کی ہے۔ بہت سے لوگ ”کتاب الجبر“ کی نسبت حضرت علیؑ سے کرتے ہیں لیکن یہ ان کا وہم ہے۔ صحیح بات یہی ہے کہ ”کتاب الجبر“ کو حضرت جعفر صادقؑ نے ہی وضع کیا تھا۔ جیسے پہلا گزر چکا ہے۔

حضرت جعفر صادقؑ کی وصیت | حضرت جعفر صادقؑ نے اپنے بیٹے موسیٰ کاظم کو وصیت کی۔ پس آپؑ نے فرمایا اے میرے بیٹے میری وصیت کو یاد کر لے، سعادت کی زندگی اور شہادت کی موت پائے گا۔ اے میرے بیٹے بے شک جو شخص اپنی قسمت پر قناعت کرتا ہے وہ بے نیاز رہتا ہے اور جو دوسروں کے ہاتھ کی طرف اپنی آنکھ اٹھاتا ہے (یعنی ان سے مال کا خواہش مند ہوتا ہے) ہے وہ تنگدستی کی حالت میں مرتا ہے اور جو شخص اس پر راضی نہیں ہوتا جو اللہ نے اس کی قسمت میں لکھ دیا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو متمم کرتا ہے اور جو شخص اپنے جرم کو عظیم سمجھتا ہے تو اسے دوسروں کے جرم بلکہ نظر آتے ہیں۔ اے میرے بیٹے جو شخص دوسروں کی پردہ داری نہیں کرتا اس کے گھر کے پردے منکشف ہو جاتے ہیں اور جو شخص بغاوت کی تلوار سونپتا ہے وہ اسی تلوار سے قتل ہو جاتا ہے اور جو شخص اپنے بھائی کے لئے کنواں کھودتا ہے وہ خود ہی اس میں گر جاتا ہے جو شخص بے وقوفوں کے پاس جاتا ہے وہ حقیر ہو جاتا ہے اور جو شخص علماء کی صحبت اختیار کرتا ہے وہ معزز ہو جاتا ہے اور جو شخص برے مقامات پر جاتا ہے وہ متہم ہو جاتا ہے۔ اے میرے بیٹے ہمیشہ حق بات کہو خواہ وہ تمہارے حق میں ہو یا نہ ہو۔ خلاف ہو۔ اور تیرے لئے ضروری ہے کہ تو چغلی خوری سے پرہیز کرے کیونکہ چغلی خوری لوگوں کے دلوں میں بغض و عداوت پیدا کر دیتی ہے۔ اے میرے بیٹے جب تو سخاوت کو طلب کرنے کا ارادہ کرے تو تجھے چاہیے کہ سخاوت کو کانوں یعنی خزانوں میں تلاش کرے۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت جعفر صادقؑ سے کہا گیا کہ مہنگائی میں انسان کی بھوک زیادہ ہو جاتی ہے اور ارزانی میں بھوک کم ہو جاتی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی پیدائش زمین سے ہوئی ہے اور یہ تمام زمین کی اولاد ہیں۔ پس جب زمین پر قحط کا غلبہ ہو جائے تو انسان بھی قحط میں مبتلا ہو جاتا ہے اور جب زمین سرسبز ہو جاتی ہے تو انسان بھی سرسبز ہو جاتا ہے۔ حضرت جعفر صادقؑ کی ولادت ۸۰ھ اور بعض اہل علم کے نزدیک ۸۳ھ میں ہوئی اور آپؑ کی وفات ۱۲۰ھ میں ہوئی۔

حدیث شریف میں ہرن کا تذکرہ | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؑ کے اصحابؓ کا گزر حالت احرام میں ایک ہرن پر ہوا جو درخت کے سایہ میں سویا ہوا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ میں سے ایک صحابی سے فرمایا اے فلاں اس جگہ کھڑے ہو جاؤ۔ یہاں تک کہ لوگ یہاں سے گزر جائیں تاکہ کوئی آدمی بھی ہرن کو نہ دیکھ سکے یعنی ہرن کو نہ چھیڑے۔

مستدرک میں قبیصہ بن جابر اسدی کی روایت مذکور ہے۔ قبیصہ کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حالت احرام میں تھا۔ پس میں نے ایک ہرن کو دیکھا۔ پس میں نے اس کی طرف تیر پھینکا جس سے وہ زخمی ہو گیا اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس میرے دل میں اس کی موت کا احساس ہوا تو میں حضرت عمرؓ کے پاس اس کے متعلق سوال کرنے کے لئے آیا۔ پس میں نے حضرت عمرؓ کی ایک جانب ایک خوبصورت شخص کو پایا اور وہ عبدالرحمن بن عوفؓ تھے۔ پس میں نے حضرت عمرؓ سے سوال کیا۔ پس حضرت عمرؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا آپؑ کی رائے میں فدیہ کے طور پر ایک بکری کافی ہوگی؟ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا ہاں۔

پس حضرت عمرؓ نے مجھے حکم دیا کہ میں ایک بکری ذبح کروں۔ پس جب ہم ان کی مجلس سے اٹھے تو میرے ساتھی نے کہا کہ امیر المومنین نے خود آپ کو فتویٰ نہیں دیا بلکہ دوسرے شخص سے پوچھ کر جواب دیا ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے میرے ساتھی کی گفتگو سن لی اور ایک کوڑا اٹھا کر ان کو ایک کوڑا مار دیا۔ پھر مجھے بھی کوڑا مارنے کیلئے میری طرف متوجہ ہوا تو میں نے عرض کیا اے امیر المومنین میں نے کچھ نہیں کہا بلکہ یہ تو میرے ساتھی کا قول ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے مجھے چھوڑ دیا اور پھر فرمایا کیا تیرا ارادہ یہ ہے کہ تو حرام کام کرے اور ہم فتویٰ دینے میں حد سے تجاوز کریں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا بے شک انسان میں دس عادتیں ہوں اور ان میں سے نو اچھی ہوں اور ایک بری ہو۔ پس یہ بری عادت اس کی بقیہ تمام اچھی عادتوں کو تباہ کر دیتی ہے۔ پھر فرمایا کہ تم اپنی زبان کی لغزشوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھو۔

حکایت | المبرد نے اصمعی سے نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے ہرنی کو دیکھا جو پانی پی رہی تھی۔ پس اس شخص سے ایک اعرابی نے کہا کہ کیا تو اس بات کو پسند کرتا ہے کہ تو اس ہرنی کو حاصل کر لے۔ اس شخص نے کہا ہاں اعرابی نے کہا کہ تم مجھے چار درہم دے دو تو میں ہرنی پکڑ کر تمہیں دے دوں گا۔ پس اس شخص نے اعرابی کو چار درہم دے دیے۔ پس وہ اعرابی ہرنی کے قدموں کے نشانات پر چل پڑا۔ پس اس نے ہرنی کو پایا۔ یہاں تک کہ اس نے ہرنی کو کیٹنگوں سے پکڑ لیا۔ پس اعرابی نے اس آدمی کو ہرنی دے دی اور وہ کہہ رہا تھا ۔

وَهِيَ عَلَى الْبُعْدِ تَلَوِي حَذَّهَا
تَزِيغُ شَدَى وَأَزِيغُ شَلَدَهَا

”اور وہ ہرنی دور پر اپنے رخسار خشک کر رہی تھی وہ میری طاقت کو مومڑے کی کوشش کر رہی تھی اور میں اس کی طاقت کو مومڑے رہا تھا“

كَيْفَ تَرَى عَذْوِي غَلَامَ زَدَّهَا
وَكُلَّمَا جَدَّتْ تَرَانِي عِنْدَهَا

”تیرا کیا خیال ہے اس لڑکے کی رفتار کے متعلق کہ جب اس نے بھاگنے کی کوشش کی تو میں تجھے اس کے پاس دکھائی دیا“

ابن خلکان نے ذکر کیا ہے کہ بے شک کثیر عزة ایک دن عبدالملک بن مروان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس عبدالملک نے اس سے کہا کیا تو نے اپنے آپ سے بڑھ کر عاشق کسی کو دیکھا ہے؟ اس نے کہا ہاں وہ اس طرح کہ میں ایک مرتبہ جنگل میں جا رہا تھا تو میں نے ایک شخص کو دیکھا جو جال لگا کر بیٹھا ہوا تھا۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تو یہاں کس لئے بیٹھا ہے۔ پس اس نے کہا کہ بھوک نے مجھے اور میری قوم کو ہلاک کر دیا ہے۔ پس میں نے یہ جال لگا دیا ہے تاکہ میں اپنے اور اپنی قوم کے لئے کوئی شکار حاصل کر سکوں۔ پس میں نے اس سے کہا کیا اگر میں تیرے پاس ٹھہروں تو کیا تم مجھے بھی شکار میں سے حصہ دو گے؟ اس نے کہا ہاں کثیر بن عزة کہتے ہیں کہ ہم دونوں بیٹھ گئے اور کچھ ہی دیر گزری تھی کہ ایک ہرنی جال میں پھنس گئی۔ پس وہ شخص مجھ سے پہلے جال کی طرف لپکا اور اس نے ہرنی کو جال سے نکالا اور اسے آزاد کر دیا۔ پس میں نے کہا کہ یہ تو نے کیا کیا ہے؟ اس نے جواب دیا ہے کہ اس ہرنی کو دیکھ کر میرا دل غم سے لبریز ہو گیا کیونکہ یہ لیلیٰ کے مشابہ معلوم ہوتی ہے۔ پس اس شخص نے یہ اشعار پڑھے ۔

أَيَا شِبْهِ لَيْلَى لَا تَرَاعِي فَإِنِّي
لَكَ الْيَوْمَ مِنْ وَخْشِيَةِ لَصْدِيقِ

”اے وہ جو لیلیٰ کے مشابہ ہے نہ بھاگ پس میں آج تجھ سے اپنے دوست کے لئے وحشت محسوس کر رہا ہوں“

أَقُولُ وَقَدْ أَطْلَقْتُهَا مِنْ وَثَاقِهَا
فَأَنْتَ لِلَّيْلِ مَا حَيَّيْتَ طَلَبُهَا

”میں نے اس کو (یعنی ہرن کو) زنجیر سے آزاد کرتے ہوئے کہا کہ تو لیلیٰ کے لئے ہے اور جب تک تیری زندگی باقی ہے تو آزاد ہے“

نقابہ کی کتاب ”ثمار القلوب“ کے تیرہویں باب میں مذکور ہے کہ بادشاہ بہرام گور سے زیادہ نشانہ باز پورے ہم میں کوئی نہیں تھا۔ ایک دن بہرام گور شکار کے لئے اونٹ پر سوار ہو کر نکلا اور تحقیق اس نے اپنی ایک لونڈی کو جس سے وہ محبت کرتا تھا اپنے پیچھے بٹھا لیا۔ پس تھوڑی ہی دور گیا تھا کہ اسے بہت سے ہرن نظر آئے۔ پس اس نے لونڈی سے کہا کہ میں ہرنوں کو کس جگہ تیر ماروں۔ پس لونڈی نے کہا کہ میں چاہتی ہوں کہ تو ہرنوں کے نرؤں کو مادہ اور ان کے مادہ کو نرؤں جیسا بنا دے۔ پس بہرام گور نے ایک دوشاخ تیر نر ہرن کے مارا جس سے اس کے دونوں سینگ اکھڑ گئے اور پھر ایک ہرنی کے دو تیر مارے جو اس کے سینگوں میں پیوست ہو گئے۔ پھر اس باندی نے بہرام گور سے کہا کہ ایک ہرن کے کھر کو اس کے کان میں پرو دیا جائے۔ پس بہرام گور نے ایک ہرن کے کان کی جڑ میں تیر کا نشانہ لگایا جس سے اس کے کان میں سوراخ ہو گیا۔ پس جب ہرن نے اپنا پاؤں کان کھلانے کے لئے کان کی طرف بڑھایا تو بہرام نے اس کے پاؤں میں تیر مارا جس سے اس کا پاؤں کان میں گھس گیا۔ پھر بہرام گور شدت جذبات میں باندی کی طرف بڑھا لیکن وہ زمین پر گر پڑی اور اسے اونٹ نے اپنے پاؤں تلے روند دیا۔ پس بہرام گور نے کہا کہ اس نے میرے عجز کے انظہار کا ارادہ کیا ہے۔ پس ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ باندی کی موت واقع ہو گئی۔

فصل | ہرن کی ایک قسم ”غزال المسک“ بھی ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ ہرن جسامت، ناگوں کا پتلا پن، کھروں کا جدا جدا ہونا تمام اوصاف میں تیسری قسم کے ہرنوں کے مشابہ ہوتا ہے لیکن اس میں ایک نمایاں فرق یہ ہوتا ہے کہ اس کے دو ہلکے سے دانت ہوتے ہیں جو نچلے جڑے کی طرف باہر نکلے ہوتے ہیں جیسے خنزیر کے دانت نچلے جڑے کی طرف باہر نکلے ہوتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک دانت شہادت کی انگلی سے بھی چھوٹا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”غزال المسک“ تبت سے ہندوستان کی طرف سفر کرتا ہے اور یہاں آ کر اپنا مشک ڈال دیتا ہے۔ پس یہ مشک ردی قسم کا ہوتا ہے۔ اس ہرن کا مشک حقیقت میں اس کا خون ہے جو سال کے دوران کسی مخصوص وقت میں اس کی ناف میں جمع ہو جاتا ہے اس مواد کی طرح جو آہستہ آہستہ کسی اعضاء کی طرف بڑھتا ہے۔ ہرن کے ناف کو اللہ تعالیٰ نے مشک کے لئے کان بنا دیا ہے۔ پس یہ ناف ہر سال اپنے رب کے حکم سے پھل دار درختوں کی طرح پھل دیتی ہے اور جب تک خون کا مواد پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتا اس وقت تک ہرن بیمار رہتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اہل تبت اس ہرن کے لئے جنگلوں میں کھونٹے گاڑ دیتے ہیں تاکہ وہ ان کھونٹوں سے ٹکرا کر اپنی ناف جھاڑ دے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ ”دلیۃ المسک“ (ایک جانور) پانی سے نکلتا ہے جیسے ہرن وقت معین پر نمودار ہوتے ہیں۔ لوگ اس جانور کا شکار کرتے ہیں اور جب اس کو ذبح کرتے ہیں تو اس کی ناف کی نالی سے خون نکلتا ہے اور یہ خون ہی مشک کہلاتا ہے۔ پس جس جگہ اس جانور کو ذبح کیا جاتا ہے وہاں اس میں سے خوشبو نہیں آتی لیکن جب اس کو دوسری جگہ منتقل کر دیا جاتا ہے تو اس میں سے خوشبو پھوٹ پڑتی ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ قزوینی کا یہ قول ضعیف ہے اور مشہور بات وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دی ہے۔ ابن صلاح نے اپنی کتاب ”مشکل الوسیط“ میں لکھا ہے کہ ابن عقیل بغدادی سے مروی ہے کہ ہرن کے ناف میں پائے جانے والے مشک کی وہی شکل ہے جو کبری کے ایک سال کے بچے کے پیٹ میں ”نخع“ کی شکل ہوتی ہے۔ ابن عقیل نے بلاد شرق کی طرف سفر کیا۔ یہاں تک کہ وہاں ایک ”غزالۃ المسک“ کو بلاد مغرب میں لے گئے تاکہ تحقیق کرنے کے بعد اس کے متعلق پائے جانے والے اختلاف کو حل کیا جاسکے۔ ابن صلاح کی کتاب ”المعطر“ میں علی بن مہدی طبری سے منقول ہے کہ ہرن کے

پیٹ سے انڈا نکلتا ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک مشہور بات یہی ہے کہ مشک ہرن کے پیٹ میں فطری طور پر پیدا نہیں ہوتا بلکہ یہ ایک غرضی چیز ہے جو ہرن کی ناف میں پیدا ہوتی ہے جیسے ماہل میں گزرا ہے۔ واللہ اعلم۔

مشک کا شرعی حکم | حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل میں ایک عورت تھی جس کا قد چھوٹا تھا لیکن یہ ایسی دو عورتوں کے ہمراہ چل رہی تھی جن کا قد طویل تھا۔ پس اس عورت نے دو پاؤں لکڑی کے بنوائے اور ایک سونے کی انگوٹھی بنوائی اور اس میں مشک بھر دیا۔ پس یہ عورت ان دو عورتوں کے ساتھ چلی۔ پس وہ اسے پہچان نہ سکیں۔

پس اس عورت نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا۔ پس شعبہ راوی نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے عورت کی کیفیت سے آگاہ کیا۔ (رواہ المسلم) امام نوویؒ نے فرمایا یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مشک تمام خوشبوؤں سے افضل اور پاکیزہ ہے نیز اس کا استعمال بدن و لباس وغیرہ میں جائز ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ ان تمام مسائل پر اہل علم کا اجماع ہے۔ ہمارے بعض اصحاب نے اس کے متعلق اہل تشیع حضرات کا مسلک بھی نقل کیا ہے لیکن وہ باطل ہے کیونکہ اجماع مسلمین اور احادیث صحیحہ کے خلاف ہے۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ جن احادیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشک کا استعمال ثابت ہے اور صحابہ کرامؓ سے بھی مشک کا استعمال ثابت ہے وہ اس معروف قاعدہ سے مستثنیٰ ہے کہ جو چیز کسی جاندار کے جسم سے برآمد ہو پس وہ مردار ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا کہ مذکورہ حدیث میں عورت کا لکڑی کے پاؤں لگا کر چلنے کا تذکرہ موجود ہے جس کی وجہ سے دو لمبی عورتیں اس عورت کو پہچاننے سے قاصر رہیں۔ پس اس کا حکم ہماری شریعت میں یہ ہے کہ اگر ایسا کرنے کا مقصد شرعی ہوتا کہ وہ اپنے آپ کو چھپائے اس لئے کہ اسے پہچان کر کوئی اذیت نہ پہنچا دے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر ایسا کرنا یعنی لکڑی کے پاؤں وغیرہ کا تعظیم کیلئے ہو یا اپنے آپ کو کامل عورتوں کے مشابہ ثابت کرنا ہو یا لوگوں کو دھوکہ دینا مقصود ہو تو اس صورت میں یہ فعل حرام ہے۔

فائدہ | دارقطنیؒ اور طبرانیؒ نے اپنے معجم الاوسط میں حضرت انس بن مالکؓ سے اور بیہقیؒ نے شعب الایمان میں حضرت سعید خدریؓ سے روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا گزر ایک قوم پر ہوا جس نے ایک ہرنی کی کا شکار کیا تھا اور اسے ایک خیمہ کے ستون سے باندھ رکھا تھا۔ پس ہرنی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے دو بچوں کو جنم دیا ہے۔ پس آپؐ میرے لئے ان لوگوں سے اجازت لے لیں تاکہ میں اپنے بچوں کو دودھ پلا سکوں اور پھر میں ان کی طرف دوبارہ لوٹ آؤں گی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چھوڑ دو یہاں تک یہ اپنے بچوں کو دودھ پلائے اور پھر واپس تمہارے پاس آجائے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہمارے لئے اس کی طرف سے کون ضامن ہوگا۔ پس آپؐ نے فرمایا میں ضامن ہوں۔ پس ان لوگوں نے ہرنی کو چھوڑ دیا۔ پس وہ ہرنی گئی۔ اپنے بچوں کو دودھ پلایا پھر اس کے بعد واپس ان لوگوں کے پاس آگئی۔ پس ان لوگوں نے اس کو باندھ دیا۔ پس آپؐ نے فرمایا کیا تم اس ہرنی کو میرے ہاتھ بیچ سکتے ہو۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ آپ ہی کے لئے ہے۔ پس ان لوگوں نے ہرنی کو چھوڑ دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس ہرنی کو آزاد کر دیا۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت زید بن ارقمؓ نے فرمایا کہ جب اس ہرنی کو رسول اللہ ﷺ نے آزاد کیا تو میں نے اس کو جنگل میں تسبیح پڑھتے ہوئے دیکھا۔ وہ ہرنی کہہ رہی تھی ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ“۔

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک عربیہ جنگل میں تھے۔ پس ایک بکارت نے والا کہہ رہا تھا یا رسول اللہ

پس آپ اس کی طرف متوجہ ہوئے لیکن کوئی آدمی نظر نہیں آیا۔ آپ پھر متوجہ ہوئے تو ایک ہرنی نظر آئی جو بندھی ہوئی تھی۔ پس اس ہرنی نے کہا یا رسول اللہ میرے قریب تشریف لائیے۔ پس آپ اس کے قریب تشریف لے گئے اور فرمایا تیری کیا حاجت ہے۔ پس اس ہرنی نے عرض کیا کہ میرے دو بچے اس پہاڑ میں ہیں۔ پس آپ مجھے کھول دیجئے۔ یہاں تک کہ میں ان بچوں کی طرف جاؤں اور انہیں دودھ پلا کر واپس آپ کی طرف لوٹ آؤں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو ایسا کرے گی۔ پس وہ ہرنی کہنے لگی کہ اگر میں نے ایسا نہ کیا تو اللہ تعالیٰ مجھے عشار جیسے عذاب میں مبتلا کر دے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرنی کو کھول دیا۔ پس وہ گئی اور اپنے بچوں کو دودھ پلا کر واپس لوٹ آئی۔ پس آپ نے اس ہرنی کو باندھ دیا۔ اسی اثناء میں اعرابی بھی بیدار ہو گیا جس نے اس ہرنی کو باندھا تھا۔ پس اس اعرابی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا آپ ﷺ کی کوئی حاجت ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں، اس ہرنی کو آزاد کر دے۔ پس اس اعرابی نے ہرنی کو آزاد کر دیا۔ پس وہ ہرنی نکل کر بھاگ گئی اور وہ کہہ رہی تھی ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ“ (رواہ الطبرانی)

حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک ہرنی پر ہوا جو ایک خیمہ سے بندھی ہوئی تھی۔ پس اس ہرنی نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کھول دیجئے۔ یہاں تک کہ میں اپنے بچوں کے پاس جاؤں اور انہیں دودھ پلا کر واپس آپ کے پاس آ جاؤں۔ پس آپ دوبارہ مجھے باندھ دیں۔ پس آپ نے فرمایا کہ لوگوں کے شکار کی اور اسے باندھنے کی میں ضمانت لیتا ہوں۔ پس آپ نے ہرنی سے حلف کا مطالبہ کیا۔ پس ہرنی نے قسم اٹھائی۔ پس آپ نے اسے کھول دیا۔ پس تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ ہرنی واپس آ گئی اور تحقیق اس نے اپنے بچوں کو دودھ پلا کر اپنے تھنوں کو خالی کر لیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہرنی کو باندھ دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ میں ہرنی کے مالکان کے پاس تشریف لے گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور ہدیہ اس ہرنی کو طلب فرمایا۔ پس انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرنی ہبہ کر دی۔ پس آپ نے ہرنی کو کھول دیا۔ پھر فرمایا اگر موت کے متعلق وہ باتیں چوپاؤں کو معلوم ہو جائیں جو تم جانتے ہو تو تم کسی بھی فریبہ جانور کو کھانے کے لئے حاصل نہ کر سکو گے۔ صالح شافعی نے اپنے قصیدہ میں اسی کے متعلق اشارہ کیا ہے۔

وَجَاءَ امْرُؤٌ قَدْ صَادَ يَوْمًا غَزَالَةً لَهَا وَلَدٌ خَشِيفٌ تَخْلُفُ بِالْكَدَا

”اور ایک شخص آیا جس نے غزالہ کا ایک دن شکار کر لیا تھا اور اس غزالہ (ہرنی) کا ایک بچہ تھا جو چراگاہ سے پیچھے آرہے تھا۔“

فَنَادَتْ رَسُولَ اللَّهِ وَالْقَوْمَ حَضْرًا فَأُطْلِقَهَا وَالْقَوْمُ قَدْ سَمِعُوا لَبَدَا

”پس اس ہرنی نے رسول اللہ کو پکارا اور قوم وہاں حاضر تھی، پس آپ نے اس ہرنی کو آزاد کر دیا اور قوم نے ہرنی کی پکار کو سن لیا تھا۔“

علامہ دمیرئی نے فرمایا کہ عنقریب انشاء اللہ دوسرے اشعار ”العشراء“ کے تحت بیان کئے جائیں گے۔

الحکم ہرن کی تمام اقسام کا کھانا حلال ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں ہرن کو ہلاک کر دے تو اس پر بکری واجب ہوگی۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے اور رائی نے بھی اسی قول کو پسند کیا ہے۔ امام نوویؒ نے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا کہ یہ وہم ہے کیونکہ ہرن زے اور بکری مادہ ہے۔ پس صحیح بات یہی ہے کہ ہرن کی ہلاکت کی

صورت میں نئی (یعنی ہرن) کی قربانی دی جائے۔ رہی مشک تو وہ طاہر ہے۔ اسی طرح صحیح قول کے مطابق ہرن کا ناذہ بھی طاہر ہے لیکن اس کی طہارت کی شرط یہ ہے کہ وہ ہرن سے حالت حیات میں علیحدہ ہو گیا ہو۔ محاطی نے ”کتاب اللباب المسک بالظمی“ میں لکھا ہے کہ ہرن کا مشک طاہر ہے۔ ”المسک بالظمی“ کہہ کر محاطی نے جتنی مشک کو جو ”قارۃ“ جانور سے حاصل ہوتا ہے، مستثنیٰ کر دیا ہے کیونکہ یہ مشک نجس ہے۔ ”القارۃ“ کا تذکرہ انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں آئے گا اور قارہ جانور سے حاصل شدہ مشک کی نجاست سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ اس جانور کا کھانا بھی حرام ہے کیونکہ اگر اس جانور کا گوشت کھانا حلال ہوتا تو اس سے حاصل شدہ مشک بھی ہرن سے حاصل شدہ مشک کی طرح طاہر ہوتا۔ طبیب حضرات مشک جتنی کو مشک ترکی بھی کہتے ہیں اور یہ مشک ان کے نزدیک بہت عمدہ ہے اور ضروری ہے کہ اس کی نجاست کی وجہ سے اس کے استعمال سے اجتناب کیا جائے۔ عقریب انشاء اللہ باب الفاء میں ”القارۃ“ کے متعلق جاظ کا قول نقل کیا جائے گا۔ شیخ ابو عمرو بن صلاح نے فقال شاشی سے نقل کیا ہے کہ قارہ جانور کے ناذہ کو اس کے مشک سے دباغت حاصل ہو جاتی ہے۔ پس جس طرح دوسری کھالیں دباغت سے پاک ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح ناذہ بھی مشک کی دباغت سے پاک ہو جائے گا۔ غنیۃ ابن سرتج کے بعض شارحین نے ذکر کیا ہے کہ وہ بال جو قارہ جانور کے ناف کے اوپر ہوتے ہیں وہ بالاق نجس ہیں۔ اس لئے مشک صرف اس کھال کو دباغت دیتا ہے جو اس سے متصل ہوتی ہے اور جو اس کے ساتھ جڑی ہوئی نہیں ہوتی جیسے اس جانور کے ناف کے کنارے وغیرہ ان پر دباغت کا اثر نہیں ہوتا۔ علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ بالوں کی نجاست کے متعلق ابن سارحین کا قول درست نہیں ہے کیونکہ دباغت یافتہ کھال پر پائے جانے والے بال بھی جعاً طاہر ہوتے ہیں۔ ربیع جیزی نے امام شافعیؒ سے یہی قول نقل کیا ہے۔ سبکی وغیرہ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ نیز استاذ ابوالحسن اسفرائیؒ الرویانی، ابن ابی عمروؒ وغیرہ نے بھی اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ جیسا کہ ”باب السین“ میں ”السنجاب“ کے تحت تفصیلی تذکرہ گزرا ہے۔ ازرقی نے حرم کے شکار کے احترام کے متعلق عبدالعزیز بن ابی رواد سے نقل کیا ہے کہ کچھ لوگ مقام ذی طوی میں پہنچے اور وہاں پر (آرام کرنے کیلئے) پڑاؤ کیا۔ پس حرم کے ہرنوں میں سے ایک ہرن ان کے قریب آگیا۔ پس ان میں سے ایک آدمی نے ہرن کی ٹانگ پکڑ لی۔ پس اس کے ساتھیوں نے اس سے کہا تو برباد ہو جائے، اسے چھوڑ دے۔ پس وہ شخص ہستار ہا اور اس نے ہرن کو چھوڑنے سے انکار کر دیا۔ پس کچھ دیر بعد ہرن نے پیشاب اور پاخانہ کیا۔ پھر اس شخص نے ہرن کو چھوڑ دیا۔ پس رات کے وقت لوگ اپنے خیمہ میں سو گئے۔ پس نصف رات کے قریب کچھ لوگ بیدار ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ اس ہرن کو پکڑنے والے آدمی کے پیٹ پر ایک سانپ لیٹا ہوا ہے۔ پس اس کے ساتھیوں نے اس سے کہا تو ہلاک ہو جائے حرکت نہ کرنا۔ پس وہ سانپ اس وقت اس آدمی کے پیٹ سے علیحدہ نہیں ہوا جب تک اس کا (یعنی آدمی کا) پاخانہ نہیں نکلا جیسے ہرن کا پاخانہ نکلا تھا جبکہ اس شخص نے ہرن کو ٹانگ سے پکڑ رکھا تھا۔ حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قصی بن کلاب کے دور سے قبل شام کے تاجروں کا ایک قافلہ مکہ آیا۔ پس انہوں نے وادی طوی میں بیول کے ان درختوں کے نیچے پڑاؤ ڈالا جن کے سایہ میں لوگ آرام کرتے تھے۔ پس ان لوگوں نے روٹی پکائی لیکن ان کے پاس بطور سالن کوئی چیز نہیں تھی۔ پس ان میں سے ایک شخص اپنے تیرکان لے کر کھڑا ہوا۔ پس اس نے حرم شریف کی ایک ہرنی کا شکار کیا جو ان کے قریب ہی چر رہی تھی۔ پس وہ لوگ اس ہرنی کی کھال اتار کر اس کا سالن بنائے گئے۔ پس جب وہ گوشت کھجوں رہے تھے اور ان کی ہانڈی

جوش مار رہی تھی تو اچانک ہانڈی کے نیچے سے ایک آتش بہت بڑی گردن نمودار ہوئی جس نے پورے قافلہ کو جلا دیا لیکن ان لوگوں کے سامان لباس اور ان درختوں کو جن کے نیچے انہوں نے پڑاؤ ڈالا تھا، آگ نے نہیں جلا یا۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں آمَنٌ مِنْ ظَبَاِءِ الْحَرَمِ (حرم شریف کے ہرنوں سے بھی زیادہ مامون) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”تَرَكَ الطَّبْيَ ظِلَّةً“ (ہرن نے اپنا سایہ چھوڑ دیا) اسی طرح اہل عرب کا قول ہے ”اُنْزِلَتْ تَرَكَ الْغَزَالَ ظِلَّةً“ (تو چھوڑ دے ہرن کو جیسے اس نے اپنا سایہ چھوڑ دیا) یہ امثال اس شخص کیلئے استعمال کی جاتی ہے جو چوکنا رہتا ہو۔ ”وَظِلَّةً“ اس سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سخت گرمی میں ہرن آرام کرتا ہے۔ پس جب ہرن کو اس جگہ سے نفرت ہو جائے تو وہ دوبارہ کبھی بھی اس کی طرف نہیں لوٹتا۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الغین“ میں مزید تفصیل بیان ہوگی۔

خواص ابن وحشیہ نے کہا ہے کہ ہرن کا سینک چھیل کر گھر میں اس کی دھونی دینے سے تمام زہریلے جانور فرار ہو جاتے ہیں۔ ہرن کی زبان سائے میں خشک کرنے کے بعد کسی زبان دراز عورت کو کھلائی جائے تو اس کی زبان درازی ختم ہو جائے گی۔ ہرن کا پتہ کان کے درد میں مبتلا شخص اپنے کان میں ٹپکالے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا۔ ہرن کی شینگنی اور کھال جلا کر پیس لی جائیں اور پھر بچے کے کھانا میں ملا دی جائیں۔ پس وہ بچہ شینگنی اور کھال کا سفوف کھانے کے بعد ہونہار ذہین اور فصیح اللسان ہو جائے گا۔ ہرن کا مشک آنکھوں کی روشنی میں اضافہ کرتا ہے اور رطوبات کو جذب کر لیتا ہے اور دل و دماغ کو طاقتور کرتا ہے۔ نیز یہ آنکھوں کی سفیدی کو چمکدار بناتا ہے اور خفقاں کیلئے بھی نافع ہے۔ نیز ہرن کا مشک ہر قسم کے زہروں کے لئے تریاق ہے نگر اس کے استعمال سے انسان کے چہرے کا رنگ زرد ہو جاتا ہے۔ ہرن کے مشک کی ایک خاصیت یہ ہے کہ اس کو اگر کھانے کے ساتھ کھالیا جائے تو منہ بدبودار ہو جاتا ہے اور اس سے ایک خاص قسم کی بو آنا شروع ہو جاتی ہے۔

فصل مشک گرم خشک ہوتا ہے اور عمدہ قسم کا مشک ”الصفدی“ ہے جو تبت سے لایا جاتا ہے لیکن یہ گرم دماغ والوں کے لئے نقصان دہ ہے۔ اس کے نقصان کو کافور کے ذریعے دور کیا جاسکتا ہے۔ مشک کی خوشبو سرد مزاج والوں اور بوڑھوں کے لئے موافق ہوتی ہے۔ امام رازیؒ نے فرمایا ہے کہ ہرن کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے اور ہرن کے شکار کا گوشت بہت عمدہ ہوتا ہے اور ہرن کے نوزائیدہ بچے کا گوشت سب سے عمدہ ہوتا ہے اور یہ تونج فالج اور بڑھے ہوئے بادی بدن کے لئے بے حد مفید ہے لیکن ہرن کا گوشت اعضاء کو خشک کر دیتا ہے۔ البتہ کھائی اس کے نقصان کو دور کر دیتی ہے۔ ہرن کا گوشت کھانے سے گرم خون پیدا ہوتا ہے اور موسم سرما میں ہرن کا گوشت کھانا بے حد مفید ہے۔

فائدہ نافہ تبتی مشک کی ایک رقیق قسم ہے لیکن ”الجر جاوی“ رقت اور خوشبو میں نافہ کے برعکس ہے۔ القیوی متوسط ہے لیکن ضویری رقت اور خوشبو کے لحاظ سے قیوی سے بھی کم تر ہے۔ نافہ مشک والا ہرن سمندر سے جتنا دور رہے گا اتنا ہی اس کا مشک لذیذ اور بہتر بن ہوگا۔

تعبیر ہرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عرب کی حسین و جمیل عورت سے دی جاتی ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شکار کے ذریعے ہرن کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا آدمی دھوکے سے کسی لونڈی کا مالک بنے گا یا مکرو فریب

سے کسی عورت کے ساتھ نکاح کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہرنی کو ذبح کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی لونڈی کی بکارت زائل کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بلا ارادہ شکار پر تیر چلایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بے گناہ عورت پر الزام لگائے گا اور جس شخص نے خواب میں بغرض شکار تیر چلایا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو عورت کی جانب سے مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی ہرنی کی کھال اتار رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی عورت کے ساتھ مکاری کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہرن کا شکار کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے دنیا حاصل ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس پر ہرن حملہ آور ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی تمام امور میں اس کی نافرمانی کرے گی۔ جاما سب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہرن کے قدموں کے نشانات پر چل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی قوت میں اضافہ ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہرن کے سینک بال اور کھال وغیرہ کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عورتوں کی جانب سے مال حاصل ہوگا۔

خاتمہ مشک کو خواب میں دیکھنا محبوب یا لونڈی پر دلالت کرتا ہے اور کبھی اس کی تعبیر مال سے دی جاتی ہے کیونکہ مشک سونے سے بھی زیادہ قیمتی ہے۔ مشک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عیش پسند زندگی سے بھی دی جاتی ہے اور بعض اوقات مشک کو خواب میں دیکھنا تہمت زدہ افراد کے بری ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ مشک کو خواب میں دیکھنا لڑکے کی جانب اشارہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک مشک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورت سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

فائدہ علامہ ذہبیؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے شیخ شرف الدین ابن یونس شارح التبیہ کی کتاب ”مختصر الاحیاء“ کے ”باب الاخلاص“ میں پڑھا ہے کہ جو شخص خالص اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی عمل کرتا ہے اور اللہ کی رضا کے علاوہ اس کی اور کوئی نیت نہیں ہوتی تو اس پر اور اس کی آنے والی نسلوں پر اس کی برکت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ جیسے کہا گیا ہے جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اتر کر زمین کی طرف تشریف لائے تو جنگل کے تمام جانور آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سلام کرنے لگے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے سلام کا جواب دیا اور ان کی ضروریات کے مطابق ان کو دعائیں دیں۔ پس آپ کے پاس ہرن کا ایک ریوڑ حاضر ہوا۔ پس آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا۔ پس آپ کے ہاتھ پھیرنے کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان میں مشک جیسی چیز پیدا فرمادی۔ پس جب دوسرے ہرنوں نے دیکھا تو وہ کہنے لگے یہ تمہارے اندر یہ چیز کہاں سے آگئی ہے؟ پس انہوں نے کہا کہ ہم نے حضرت آدم علیہ السلام کی زیارت کی تو انہوں نے ہمارے لئے دعا فرمائی اور ہماری پشت پر ہاتھ پھیرا جس کی برکت سے یہ چیز ہمارے اندر پیدا ہوگئی ہے۔ پس باقی ہرن بھی حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کی پشت پر دست مبارک پھیرا لیکن ان میں مشک جیسی کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی۔ پس انہوں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ جو کام تم نے کیا وہی ہم نے کیا لیکن ہم نے وہ چیز نہیں دیکھی جو تم نے حاصل کی ہے۔ پس ان ہرنوں نے کہا گیا کہ تمہارا عمل مشک جیسی خوشبو کے حصول کے لئے تھا لیکن تمہارے بھائیوں کو وہ چیز یعنی مشک اس لئے حاصل ہوئی ہے کہ ان کا عمل اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان میں اور ان کی نسلوں میں اس چیز یعنی مشک جیسی خوشبو کو ظاہر کر دیا۔ نیز یہ ہرن

قیامت تک اس خوشبو سے فائدہ اٹھاتے رہیں گے۔ علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ تحقیق ہم نے اخلاص اور رویاء کے متعلق اپنی کتاب ”الجوہر الفرید“ کی چوتھی جلد میں بحث کی ہے۔ پس اس کتاب میں اخلاص اور رویاء کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے۔

الظربان

”الظربان“ کتے کے پلے کے برابر ایک بدبودار جانور جو بہت گوز مارتا ہے۔ تحقیق ”ظربان“ اپنی بدبو اور گوز سے واقف ہے اور یہ اپنی بدبو کو بطور اسلحہ اپنے دفاع کے لئے استعمال کرتا ہے جیسے ”الجباری“ شکر اسے بچنے کے لئے بطور ہتھیار اپنی بیٹ استعمال کرتا ہے۔ پس ظربان گوہ کے بل میں پہنچ جاتا ہے جہاں گوہ کے بچے اور انڈے ہوتے ہیں۔ پس ظربان بل کے تنگ سوراخ پر آ کر اپنی دم سے اس کو بند کر دیتا ہے اور اپنی ڈبر کو اندر کی طرف رکھتا ہے اور پھر تین گوز مارتا ہے جس کی وجہ سے گوہ پر غشی طاری ہو جاتی ہے۔ پس ظربان اس کو کھا لیتا ہے۔ پھر وہ بل میں ہی ڈھتا ہے یہاں تک کہ گوہ کے انڈے بھی کھا جاتا ہے۔ اعرایوں کا خیال ہے کہ جب کوئی شکاری اس کو پکڑتا ہے تو یہ اس کے کپڑوں میں گوز مارتا ہے۔ پس اس کے گوز کی بدبو اتنی شدید ہوتی ہے کہ وہ ختم نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ کپڑے کو پھاڑ دیا جائے۔

فائدہ | ابعلی فارسی نے طبیب احمد بن حسین متنبی شاعر سے سوال کیا جو لغت کو نقل کرنے میں مہارت رکھتے تھے۔ کیا فعلی کے وزن پر کوئی جمع آتی ہے؟ پس اس نے کہا کہ حجلنی و ظربی آتی ہیں۔ ابعلی کہتے ہیں کہ میں نے تین رات تک لغت کا مطالعہ کیا۔ پس میں نے ان دو کے علاوہ اس وزن پر تیسری جمع کو نہیں پایا۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ ”باب الحاء“ میں بھی اس سے قبل اس کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

”ظربان“ بلی اور پتہ قد کتے کے برابر ہوتا ہے اور یہ ظاہری و باطنی دونوں اعتبار سے بدبودار ہوتا ہے۔ اس کے کانوں کے بجائے صرف دو سوراخ ہوتے ہیں۔ اس کے ہاتھ چھوٹے ہوتے ہیں اور اس کے چنگل بہت تیز ہوتے ہیں۔ اس کی دم طویل ہوتی ہے اور اس کی کمر میں جوڑ وغیرہ نہیں ہوتے بلکہ اس جانور کے سر کے جوڑ سے دم کے جوڑ تک ایک ہی ہڈی ہوتی ہے۔ بسا اوقات جب آدمی اس جانور پر قابو پا لیتا ہے اور اپنی تلوار سے اس پر وار کرتا ہے تو تلوار اس جانور پر اثر انداز نہیں ہوتی کیونکہ اس کی کھال بہت سخت ہوتی ہے جیسے ”قد“ (ایک قسم کی مچھلی) کی کھال بہت سخت ہوتی ہے۔ اس جانور کی یہ عادت ہوتی ہے کہ جب یہ اڑدھے کو دیکھ لیتا ہے تو اس کے قریب آ کر اس پر کود پڑتا ہے۔ پس جب اڑدھا اس کو پکڑتا ہے تو لمبائی میں سکڑنے لگتا ہے یہاں تک کہ اس کا جسم ایک رسی کا ٹکڑا معلوم ہونے لگتا ہے اور اڑدھا اس کے ساتھ چمٹ جاتا ہے تو یہ جانور پھولنا شروع ہو جاتا ہے اور پھر یہ ایک سانس مارتا ہے جس سے اڑدھے کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے ہیں۔

ظربان پرندوں کے شکار کی تلاش میں دیوار پر چڑھ جاتا ہے۔ پس جب یہ دیوار سے گرتا ہے تو اپنے پیٹ کو پھیلاتا ہے۔ پس گرنے کی وجہ سے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔ بسا اوقات ”الظربان“ اونٹوں کے ریوڑ کے درمیان میں جا کر گوز مارتا ہے۔ پس اونٹ اس طرح بکھر جاتے ہیں جیسے چیچریوں کے مقام سے متفرق ہو جاتے ہیں۔ پس ایسی حالت میں چرواہا اپنے اونٹوں پر کنٹرول

نہیں کر پاتا۔ اسی لئے اہل عرب نے اسے ”مفرق اللحم“ کے نام سے موسوم کیا ہے۔ یہ جانور بلا وعرہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔
”والہجۃ“ سے مراد اونٹوں کا ایسا ریوڑ ہے جس میں کم از کم سوانٹ ہوں۔

الحکم | ظربان کا گوشت بوجہ نبٹ استعمال کرنا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فَسَا بَيْنَهُمُ الظُّرَبَانُ“ (پس ان کے درمیان ظربان نے گوز مارا) یہ مثل اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب لوگ متفرق ہو جائیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

أَلَا أَيْلَعًا قَيْسًا وَجُنْدَبَ أَنْثَى
”سن لو تم دونوں قیس اور جندب تک یہ پیغام پہنچا دو کہ بے شک میں نے تو تم کے افراد کو جمع کر کے قتل کر دیا ہے۔“

الظِّلْمُ

”الظِّلْمُ“ اس سے مراد شتر مرغ ہے۔ اس کا تفصیلی تذکرہ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں آئے گا۔ اس کی کنیت کے لئے ابوالعین، ابوٹاشین اور ابوصحاری کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی جمع ”ظلمان“ آتی ہے جیسے ”ولید“ کی جمع ”ولدان“ آتی ہے۔
زہیر نے کہا ہے کہ۔

”من الظلمان جوجؤه هواء“ (ظلمان میں سے ہے جو بزدل ہے۔)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُّخَلَّدُونَ“ (اور ان کی خدمت کے لئے ایسے لڑکے دوڑتے پھر رہے ہوں گے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے۔ سورۃ الدھر۔ آیت ۱۹) اسی طرح قصب، قضبان، عریض، عرضان اور فصیل، فصلان بھی ظلمان کی طرح ہیں۔ ان تمام الفاظ کو سیویہ نے بطور جمع نقل کیا ہے لیکن الولدان کا لفظ نقل نہیں کیا اور اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ بہت کم استعمال ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے اس وزن پر قری کی جمع قریان اور سری کی جمع سریان اور خصی کی جمع خصیان نقل کی ہے۔

خاتمہ | شتر مرغ کی آواز کو ”عرار“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) کہا جاتا ہے۔ ابن خلکان وغیرہ نے کہا ہے کہ عرار بن عمرو بن شاس الاسدی کا نام بھی ”عَرَارُ الْعَظِيمِ عَرَارًا“ (شتر مرغ نے آواز نکالی) سے ماخوذ ہے۔ عرار بن عمرو بن شاس اسدی کے متعلق ان کے والد محترم نے کہا ہے کہ۔

أَرَادَتْ عِرَارًا بِالْهَوَانِ وَمَنْ يُرِدْ

”اس عورت نے عرار کے ساتھ حقارت کا ارادہ کیا اور جس نے عرار کے ساتھ حقارت کا ارادہ کیا مجھے میری عمر کی قسم اس نے ظلم کیا۔“

فَإِنِّي أُحِبُّ الْجَوْنَ ذَا الْمَنَكِبِ الْعَمَمِ

”پس بے شک عرار حسین و جمیل نہیں ہے لیکن میں کامل العقل سیاہ رنگ کے آدمی کو پسند کرتا ہوں۔“

عرار کے والد کی ایک بیوی تھی جو اسی کے خاندان سے تھی لیکن عرار کی پیدائش ایک لونڈی کے بطن سے ہوئی تھی۔ تحقیق عرار اور اس کی سوتیلی ماں کے درمیان عداوت پیدا ہو گئی تھی۔ پس عرار کے والد عمرو نے صلح کی کوشش کی لیکن صلح نہیں ہو سکی۔ پس عرار کے والد

نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی۔ پھر اس کے بعد اپنے اس فعل پر نادم ہوا۔ عرار بہت فصیح اور عقلمند تھا۔ مہلب بن ابی صفر نے کئی اہم معاملات میں عرار کو نمائندہ بنا کر حجاج بن یوسف ثقفی کے پاس بھیجا تھا۔ پس جب عرار قاصد کی حیثیت سے حجاج کے پاس گیا تو حجاج نے اس کو نہیں پہچانا اور اسے حقارت کی نظر سے دیکھا۔ پس جب عرار نے حجاج کے سامنے گفتگو کی تو اس کے کلام کی فصاحت کی بناء پر حجاج کو اس کی عظمت کا اندازہ ہوا۔ پس حجاج نے یہ اشعار پڑھے۔

أَرَادَتْ عِرَارًا بِالْهَوَانِ وَمَنْ يُرِدْ
عِرَارًا لِّلْعُمْرِ بِالْهَوَانِ فَقَدْ ظَلَمَ

”اس عورت نے عرار کو رسوا کرنا چاہا اور جو عرار کو رسوا کرنا چاہے گا مجھے میری عمر کی قسم اس نے ظلم کیا۔“

پس عرار نے کہا۔

أَيُّدَكَ اللَّهُ أَنَا عِرَارٌ
فَأَعْجَبُ بِهِ وَبِذَلِكَ الْإِتِّفَاقِ

”اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے، میں ہی عرار ہوں۔ پس حجاج اس اتفاق کی ملاقات پر متعجب ہوا۔“

علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ یہ قصہ بھی اسی قصہ کے مشابہ ہے جسے ”دنیوری“ نے ”بحالہ“ میں اور حریری نے ”الدرۃ“ میں نقل کیا ہے کہ عبید بن شریہ جرہمی نے تین سو سال زندگی پائی اور انہوں نے اسلام کا زمانہ پایا۔ پس وہ مسلمان ہو گئے اور حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ سے شام میں ملاقات کی اور اس وقت حضرت معاویہؓ خلیفہ بھی تھے۔ پس حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ کوئی عجیب واقعہ مجھے سناؤ جو تم نے دیکھا ہے۔ عبید بن شریہ نے کہا کہ ایک دن میرا گزر ایک ایسی قوم پر ہوا جو میت کو دفن کرنے میں مصروف تھی۔ پس میں ان کی طرف گیا تو قبر کی تختی کے خیال سے میری آنکھیں آنسو بہانے لگیں۔ پس میں شاعر کے یہ اشعار پڑھنے لگا۔

يَا قَلْبُ إِنَّكَ مِنْ أَسْمَاءٍ مَّعْرُورٍ
فَادْكُ زَوْهَلْ يَنْفَعُكَ الْيَوْمَ تَذْكِيرٌ

”اے دل بے شک تو اسماء کی جانب سے دھوکے میں ہے۔ پس تو نصیحت حاصل کر اور کیا آج تجھے نصیحت نفع دے گی۔“

قَدْ بُحْتُ بِالْحُبِّ مَا تُخْفِيهِ مِنْ أَحَدٍ
حَتَّى جَرَتْ لَكَ أَطْلَاقًا مَحَاضِيرٌ

”تحقیق تو نے محبت کے راز کو ظاہر کر دیا ہے اور وہ کسی سے بھی پوشیدہ نہیں ہے یہاں تک کہ تیری محبت کی داستانیں گھوڑوں کی چال چل پڑیں۔“

فَلَسْتُ تَذَرِي وَمَا تَذَرِي أَعَا جَلْهًا
أَذْنِي لِرُشْدِكَ أَمْ مَا فِيهِ تَاخِيرٌ

”پس تجھے اب معلوم نہیں ہو سکتا اور نہ ہی آئندہ معلوم ہو سکے گا کہ دنیا کا قریبی زمانہ تیری ہدایت کیلئے قریب تر ہے یا یہ کہ جس میں تاخیر ہے وہ تیری ہدایت کیلئے بہتر ہے۔“

فَاسْتَقْدِرْ اللَّهَ خَيْرًا وَارْضَ بِهِ
فَبَيْنَمَا الْعُسْرُ إِذْ دَارَتْ مَيَاسِيرُ

”پس تو اللہ سے بھلائی کا طلب گار رہ اور اس پر راضی رہ کیونکہ تنگی کی حالت میں“

وَ بَيْنَمَا الْمَرْءُ فِي الْأَحْيَاءِ مُغْتَبِطٌ
إِذْ هُوَ الرُّمُسُ تُغْفَوُ الْأَعَاصِيرُ

”اور اس دوران کہ آدمی زندوں میں خوش و خرم ہوتا ہے لیکن تیز آنکھیاں اس کی قبر کے نشانات بھی ختم کر دیتی ہیں۔“

يَبْكِي الْغَرِيبُ عَلَيْهِ لَيْسَ يَعْرِفُهُ وَذُو قَرَابَتِهِ فِي الْحَيِّ مَسْرُورٌ

”پردہ کی اس پر روتا ہے حالانکہ وہ اس سے واقف بھی نہیں ہوتا اور اس کا رشتہ دار خاندان میں خوش ہوتا ہے۔“

عبید بن شریہ نے کہا ہے کہ مجھے ایک شخص نے کہا کہ کیا تم جانتے ہو کہ یہ اشعار کس نے کہے ہیں؟ میں نے کہا اللہ کی قسم میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ یہ اشعار اسی مردہ کے ہیں جسے ہم نے ابھی قبر میں دفن کیا ہے اور تو مسافر ہے جو اس کی موت پر آنسو بہا رہا ہے حالانکہ تو اس سے واقف بھی نہیں ہے اور وہ شخص جو اس مردے کو قبر میں اتار کر باہر نکلا ہے وہ مرنے والے کا قرہی رشتہ دار ہے اور وہ اس کی موت پر بہت خوش ہے۔ عبید بن شریہ کہتے ہیں کہ میں ان اشعار کو سن کر بہت خوش ہوا اور میں نے کہا ”إِنَّ الْبَلَاءَ مُوَكَّلٌ بِالْمُنْطَقِ“ (بے شک مصیبت زبان کے سپرد ہے) پس اس کے بعد یہ مثل بن گئی۔ پس امیر معاویہؓ نے عبید بن شریہ سے فرمایا کہ تحقیق تو نے عجیب واقعہ دیکھا ہے۔ پس شعر کہنے والا مردہ کون تھا۔ عبید بن شریہ نے کہا کہ اس کا نام عمیر بن لبید عذری تھا۔



باب العین المهملة

الْعَاتِقُ

”الْعَاتِقُ“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد پرندے کا وہ بچہ ہے جو اڑنے کے قابل بچہ سے قدرے بڑا ہو۔ کہا جاتا ہے کہ ”أَخَذْتُ فَرْخَ قَطَاةٍ عَاتِقًا“ (میں نے اڑنے کے قابل قطاۃ کے بچہ کو پکڑ لیا) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”عَاتِقُ“ سے مراد قطاۃ کا وہ بچہ ہے جس کے پہلے بال و پر گر کر نئے بال و پر اگنے لگے ہوں۔ بعض اہل علم کے نزدیک عَاتِقُ سے مراد کبوتر کا نو عمر اور ناتواں بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے عَوَاتِقُ کا لفظ مستعمل ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”الْفَرْسُ الْعَتِيقُ“ (عمدہ شریف النسل گھوڑا) عَتِيقُ کا معنی عمدہ اور حسین و جمیل ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے ”امْرَأَةٌ عَتِيقَةٌ“ (حسین و جمیل معزز عورت)۔

صحیح بخاری میں مذکور ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سورۃ بنی اسرائیل، کہف، مریم، طہ اور سورۃ انبیاء کے متعلق فرماتے تھے کہ سورتیں عتاق اول اور میرا سرمایہ ہیں۔

عتاق سے مراد عتقی کی جمع ہے۔ اہل عرب ہر اس چیز کے لئے ”عتیق“ کا لفظ بولتے تھے جو عہد کی میں اعلیٰ مقام پر پہنچ جائے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ قرآن کریم کی دوسری سورتوں پر ان سورتوں کی فضیلت بیان کرنا چاہتے ہیں کیونکہ ان سورتوں میں قصص انبیاء کرام کی خبریں اور دیگر امتوں کی خبریں مذکور ہیں۔ ”الْفَلَاذُ“ سے مراد قدیم مال ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ لفظ ”السلام“ بول کر اس بات کو واضح کرنا چاہتے ہیں کہ یہ سورتیں اسلام کے دور اول میں سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں کیونکہ یہ سب سورتیں مکی ہیں اور دوسری سورتوں سے پہلے ان سورتوں کو حفظ کیا گیا اور ان کی تلاوت کی گئی ہے۔

الْعَاتِكُ

”الْعَاتِكُ“ اس سے مراد گھوڑا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الْعَوَاتِكُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

نَتَّبِعُهُمْ خَيْلًا لَّنَا عَوَاتِكًا
فِي الْحَرْبِ جُرُودًا تَرْكَبُ الْمَهَالِكَا

”ہم ان کے گھوڑوں کا پیچھا کرتے ہیں اور اپنے گھوڑوں کے ذریعے میدان جنگ میں ہلاکتوں پر سوار ہوتے ہیں“

فائدہ عبدالباقی بن قانع اپنی معجم میں اور حافظ ابو طاهر احمد بن محمد احمد سلفی نے حدیث سیاتہ بن عاصم نقل کی ہے۔ سیاتہ بن عاصم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا شرف حاصل ہے۔ حضرت سیاتہ بن عاصمؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے یوم حنین میں فرمایا میں قبیلہ سلیم کی عواتک کا فرزند ہوں۔ ”سلیم العواتک“ سے مراد قبیلہ سلیم کی تین عورتیں ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی امہات میں شامل ہیں۔ ان میں سے ایک عاتکہ بنت ہلال بن فالح بن ذکوان سلمیہ ہیں جو عبد مناف بن قصی کی ماں ہیں۔ دوسری عاتکہ بن مرہ بن حلال بن فالح سلمیہ ہیں جو ہاشم بن عبد مناف کی ماں ہیں۔ تیسری عاتکہ بن اوقص بن مرہ بن ہلال سلمیہ ہیں جو نبی اکرم ﷺ کی

والدہ محترمہ حضرت آمنہ کے والد وہب کی ماں ہیں۔ پس ان عوا تک میں سے پہلی یعنی عاتکہ بنت ہلال پھوپھی ہیں عاتکہ بنت مرہ کی اور عاتکہ بنت مرہ پھوپھی ہیں عاتکہ بنت اقص کی۔ بنو سلیم اس رشتہ پر فخر کیا کرتے تھے۔ بنو سلیم کے لئے اور بھی بہت سی باتیں قابل فخر ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ فتح مکہ کے دن بنو سلیم کے ایک ہزار افراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ شریک ہوئے تھے۔ دوسری قابل فخر بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن تمام جھنڈوں سے آگے بنو سلیم کے جھنڈے کو کیا جو سرخ رنگ کا تھا۔ تیسری قابل فخر بات بنو سلیم کے لئے یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں کوفہ، شام، بصرہ اور مصر کے رہنے والوں کو خطوط لکھے کہ تم میں سے جو سب سے افضل آدمی ہے اس کو میرے پاس بھیجو۔ پس اہل کوفہ نے عتبہ بن فرقد سلمیٰ کو، اہل شام نے ابو الاور سلمیٰ کو، اہل بصرہ نے جاشع بن مسعود سلمیٰ کو اور اہل مصر نے معن بن یزید سلمیٰ کو حضرت عمرؓ کے پاس بھیجا۔ محدثین کی ایک جماعت کے نزدیک فتح مکہ کے دن بنو سلیم کے افراد کی تعداد ایک ہزار تھی لیکن صحیح بات یہی ہے کہ بنو سلیم کے لوگ فتح مکہ کے دن صرف نو سو کی تعداد میں حضورؐ کے ساتھ شریک ہوئے تھے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا کہ کیا تم میں کوئی شخص ایسا ہے جو فضیلت و مرتبہ میں سوا آدمیوں کے برابر ہو جائے اور تمہاری تعداد ایک ہزار پوری ہو جائے۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں پس بنو سلیم نے ضحاک بن سفیان کو پیش کیا۔ نیز ضحاک بن سفیان بنو سلیم کے سردار تھے۔

عتاق الطیر

”عتاق الطیر“ اس سے مراد شکاری پرندے ہیں جو ہری کا یہی قول ہے۔

الْعُتْلَةُ

”الْعُتْلَةُ“ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جسے کوئی بھی نہیں چھیڑتا اور وہ ہمیشہ فرہ رہتی ہے۔ ابو نصر کی یہی رائے ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں لفظ ”العتاة“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

العاضہ والعاضہ

”العاضہ والعاضہ“ اس سے مراد سانپ کی ایک قسم ہے جس کے ڈسنے سے موت واقع ہو جاتی ہے۔ تحقیق باب الحاء میں ”الحیة“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْعَاسِلُ

”الْعَاسِلُ“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”العسل“ اور العواسل کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث عسلی آتی ہے۔ تحقیق لفظ ”الذئب“ کے تحت ”باب الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

العاطوس

”العاطوس“ اس سے مراد ایک چوپایہ ہے جس سے بدشگونی لی جاتی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب الفاء میں ”العاطوس“ کے تحت اس کا تذکرہ آئے گا۔

الْعَافِيَةُ

”الْعَافِيَةُ“ سے مراد ہر طالب رزق ہے خواہ وہ انسان ہو، چوپائے ہوں یا پرندے ہوں۔ یہ لفظ عفا، يعفو، عفوۃ سے ماخوذ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”اِذَا اَتَيْتَهُ تَطْلُبُ مَعْرُوفَةً“ (تو اس کے پاس نیکی کا طالب بن کر آیا)۔

فائدہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ جس شخص نے مردہ یعنی بنجر زمین کو زندگی دی یعنی کاشت کے قابل بنایا۔ پس وہ زمین اسی کے لئے ہے اور اس زمین کی پیداوار میں جو چیز عافیہ کھالے تو وہ اس شخص کے لئے صدقہ ہے۔ ایک روایت میں عافیہ کی بجائے العوانی کا لفظ مذکور ہے اور یہ عافیہ کی جمع ہے۔ اس حدیث کو امام نسائی اور امام بیہقی نے نقل کیا ہے۔ ابن حبان نے اس کو جابر بن عبد اللہ کی روایت سے صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ مدینہ کو بھلائی پر چھوڑ دو گے اور اس میں نہیں آئیں گے مگر عوانی۔ راوی کہتے ہیں کہ ”العوانی“ سے حضورؐ کی مراد درندے اور پرندے ہیں جو رزق کے طالب ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا پھر قبیلہ مزینہ کے دو چرواہے مدینہ کا قصد کر کے اپنی بکریوں کو آواز دیتے ہوئے نکلیں گے۔ پس وہ ان بکریوں کو غیر مانوس اور وحشی پائیں گے یہاں تک کہ جب یہ دونوں چرواہے ثنیۃ الوداع تک پہنچیں گے تو منہ کے بل گر پڑیں گے۔ (رواہ المسلم)

امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ مختار مسلک کے مطابق یہ ترک مدینہ آخری زمانہ میں اس وقت ہوگا جب قیامت کے آثار رونما ہوں گے۔ قبیلہ مزینہ کے دو چرواہوں کا مدینہ کو چھوڑنے کا قصہ امام بخاریؒ نے بھی بیان کیا ہے اور کتاب بخاری میں مذکور ہے کہ دونوں چرواہے منہ کے بل گر پڑیں گے جب قیامت ان کو پالے گی اور سب سے آخر میں ان دونوں کا حشر ہوگا۔ قاضی عیاضؒ نے فرمایا ہے کہ یہ واقعہ زمانہ اول میں رونما ہو چکا ہے اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے۔ پس تحقیق مدینہ منورہ کو بھلائی کی حالت میں اس وقت چھوڑا جا چکا ہے جس وقت خلافت مدینہ منورہ سے شام اور عراق منتقل کی گئی اور یہ وقت دین اور دنیا کے لحاظ سے سب سے بہترین وقت تھا۔ دینی اعتبار سے اس لئے کہ مدینہ منورہ میں علماء کبیرت موجود تھے اور دنیوی اعتبار سے اس لئے کہ مدینہ منورہ کی عمارت اور کھیتی بہت اچھی تھی اور مدینہ کے رہنے والے بہت خوشحال تھے۔ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ مؤرخین نے مدینہ منورہ میں رونما ہونے والے بعض فتنوں کے متعلق بیان کیا ہے کہ مدینہ کے لوگ اس بات سے خوفزدہ ہو گئے کہ اس کے اکثر باشندے مدینہ سے کوچ کر گئے اور اس کے تمام پھل یا اکثر پھل عوانی کیلئے رہ گئے۔ پھر کچھ مدت ہی گزری تھی کہ مدینہ کے لوگ واپس لوٹ آئے۔ قاضی عیاضؒ نے فرمایا ہے کہ آج کے حالات اس کے زیادہ قریب ہیں کیونکہ مدینہ منورہ کے اطراف ویران ہو چکے ہیں۔

الْعَائِدُ

”الْعَائِدُ“ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جس کے ہمراہ اس کا بچہ بھی ہو۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اونٹنی جب بچہ جفتی ہے تو اس کے بعد بچہ کے طاقتور ہونے تک ”الْعَائِدُ“ ہی کہلاتی ہے۔

حدیث شریف میں ”الْعَائِدُ“ کا تذکرہ | حدیث شریف میں مذکور ہے کہ قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قتال کرنے کے لئے نکلے اور ان کے ساتھ تازہ بیانی ہوئی اونٹنیاں تھیں ”الْعَوْدُ“ العائد کی جمع ہے۔ حدیث میں مذکور ”الْعَوْدُ الطَّافِلُ“ کا معنی یہ ہے کہ قریش دودھ والی اونٹیوں کو اپنے ہمراہ لائے تھے تاکہ دودھ کو زوردارہ کے طور پر استعمال کریں اور میدان جنگ سے اس وقت تک واپس نہ ہوں جب تک اپنے فاسد گمان کے مطابق (نعوذ باللہ) محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں کو قتل نہ کر دیں۔

”نہایت الغریب“ میں مذکور ہے کہ ”الْعَوْدُ الطَّافِلُ“ سے مراد غور تیں اور بچے ہیں۔ اونٹنی کو ”العائد“ اس لیے کہا جاتا ہے کہ اگر جس کے ہمراہ اس کا بچہ ہی ہوتا ہے لیکن یہ اپنے بچے پر حسد سے زیادہ مہربان ہوتی ہے جیسے اہل عرب کہتے ہیں ”بِجَارَةٍ“ رَابِحَةٍ“ (لفع بخش تجارت) اسی طرح کہتے ہیں ”عَيْشِيَّةٌ وَاضِيَّةٌ“ (عیش و عشرت کی زندگی) یعنی نیک و پاکیزہ زندگی۔

العقبص و العقبوص

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک چوپایہ ہے۔

الْعُتْرَفَانُ

”الْعُتْرَفَانُ“ اس سے مراد مرغ ہے۔ تحقیق لفظ ”الدریک“ کے تحت ”باب الدال“ میں اس کا تفصیلی ذکر ہو چکا ہے۔ عدی بن

زید نے کہا ہے کہ ۔

ثَلَاثَةُ أَحْوَالٍ وَ شَهْرًا مُحَرَّمًا أَقْضَى كَعَيْنِ الْعُتْرَفَانِ الْمُحَارَبِ

”تین سال اور ایک مہینہ جس میں جنگ حرام ہے وہ فیصلہ کرنے میں جنگجو مرغ سے بھی زیادہ جلد باز ہے“

الْعُتُودُ

”الْعُتُودُ“ اس سے مراد بکری کے بچے ہیں جبکہ وہ قوی ہو جائیں اور چارہ وغیرہ کھانے لگیں۔ اس کی جمع کے لئے اُعْتَدَةُ اور

عُدَّان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ لفظ عُدَّان اصل میں عدنان تھا۔ پس تاہم کودال میں مدغم کرنے سے ”عدنان“ ہو گیا ہے۔

حدیث شریف میں ”عُتُودُ“ کا تذکرہ | حضرت عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے درمیان بکریاں تقسیم فرما رہے تھے تو مجھے بھی ایک بکری دی اور آخر میں ایک بکری کا بچہ باقی بچ گیا۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ تو اس کو (قربانی کے لئے) ذبح کر لے۔ (رواہ مسلم)

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ امام بیہقیؒ اور ہمارے تمام اصحاب کے نزدیک بکری کے بچے کو قربانی کے لئے ذبح کرنے کی رخصت صرف عقبہ بن عامرؓ کے لئے ہی خاص ہے جیسا کہ ابو بردہ ہانی بن یار بلوی کے لئے تھی۔ امام بیہقیؒ نے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن عامرؓ سے فرمایا کہ اس بکری کے بچے کو (قربانی کے لئے) ذبح کر لو لیکن تمہارے بعد کسی کے لئے اس میں رخصت نہیں ہے۔ سنن ابوداؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن خالد کو بھی اس میں رخصت دی تھی۔ پس اس لحاظ سے تین افراد کو (قربانی کے لئے) بکری کا بچہ ذبح کرنے کی رخصت خصوصی طور پر نبی اکرمؐ نے عطا فرمائی۔ (۱) حضرت ابو ہریرہؓ (۲) حضرت عقبہ بن عامرؓ (۳) حضرت زید بن خالدؓ۔

الْعَثَّةُ

”الْعَثَّةُ“ اس سے مراد ایسا کیڑا ہے جو کیڑوں اور اون کو کھا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”عُثٌّ“ اور ”عُثَّتٌ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ کیڑا اون میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ محکم میں مذکور ہے کہ ”الْعَثَّةُ“ سے مراد ایسا کیڑا ہے جو کچے چمڑے کے ساتھ چٹ جاتا ہے اور اس سے کھا جاتا ہے۔

یہ قول ابن اعرابی کا ہے۔ ابن درید نے کہا ہے کہ ”الْعَثَّةُ“ بغیر حاء کے یعنی عُثٌّ ہے اور یہ کیڑا اون میں پایا جاتا ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ یہ کیڑا پکائے ہوئے چمڑے کو کھا جاتا ہے اور یہ دیمک کے مشابہ ہوتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے ”الْعَثَّةُ“ سے مراد وہ کیڑا ہے جو اون کو چاٹتا ہے۔

الحکم اس کیڑے کا کھانا حرام ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں کہ ”عُثْيَةُ تَقْرُمُ جِلْدًا اَمْلَسُ“ (ایسا کیڑا جو نرم و ملائم چمڑے کو کھا جاتا ہے) یہ مثال اس شخص کے لئے دی جاتی ہے جو کسی ایسی شے پر اثر انداز ہونے کی کوشش کرے جس پر وہ قادر نہیں ہے۔ یہ مثال احنف بن قیس نے حارث بن زید کے لئے دی تھی جبکہ اس نے حضرت علیؓ سے یہ درخواست کی تھی کہ اسے حکومت میں شامل کر لیا جائے لیکن ”الفاق“ میں مذکور ہے کہ احنف نے یہ مثال اس شخص کے لئے دی تھی جس نے اس کی بھوک تھی جیسا کہ کہا گیا ہے۔

فَإِنْ تَشْتَمُونَا عَلَى لَوْمِيكُمْ فَقَدْ تَقْرُمُ الْعُثُّ مَلْسُ الْأَدَمِ
”پس اگر تم ہمیں اپنی ملامت پر گالی دیتے ہو تو کیڑا نرم و ملائم چمڑے کو کاٹنے کی جدوجہد کرتا ہے“

الْعُثْمَةُ

”الْعُثْمَةُ“ اس سے مراد شدید قوت والی اونٹنی ہے۔ مذکر کے لئے عُثْمٌ کا لفظ مستعمل ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد شہد ہے۔ نیز جوہری نے کہا ہے کہ شیر کو قتل و بلی کی بناء پر ”عُثْمٌ“ کہا جاتا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ خَبَعْنُ مَشِيئَةَ عُثْمُومٍ

الْعُثْمَانُ

”الْعُثْمَانُ“ (عین کے ضمہ اور تاء کے سکون کے ساتھ) اس سے مراد سرخاب کے بچے، اثر دھا کے بچے اور سانپ کے بچے ہیں۔ نیز سانپ کو ”الْعُثْمَانُ“ کہا جاتا ہے۔

العثوج

”العثوج“ اس سے مراد فرہ اونٹ ہے۔

الْعَجْرُوفُ

”الْعَجْرُوفُ“ (عین کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک لمبی ٹانگوں والا کبوتر ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس سے مراد وہ چوٹی جس کی ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں۔

الْعَجَلُ

”الْعَجَلُ“ گائے کے بیٹے یعنی بچڑے کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”عجاجیل“ آتی ہے اور مونث ”عجلۃ“ آتی ہے۔ نیز ”بقرۃ مفعلة“ ایسی گائے کو کہا جاتا ہے جس کے ساتھ بچڑا بھی ہو یعنی بچڑے والی گائے۔

فائدہ | کہا جاتا ہے کہ بچڑے کیلئے ”عجل“ کا لفظ اس لئے مستعمل ہے کہ بنی اسرائیل نے گائے کے ایک سالہ بچڑے کی پرستش میں عجلت سے کام لیا تھا اور بنی اسرائیل نے چالیس دن تک گائے کے ایک سالہ بچڑے کی پرستش کی تھی۔ پس اس جرم کی وجہ سے بنی اسرائیل چالیس سال تک مقام ”تہ“ میں مبتلائے عذاب رہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک دن کے مقابلہ میں بنی اسرائیل کیلئے ایک سال بطور سزا تجویز فرمایا۔ ابو منصور دہلی نے مسند الفردوس میں حضرت حذیفہ بن یمان کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر امت کے لئے ایک ”عجل“ یعنی ایک سالہ بچڑا ہے اور اس امت کا ”عجل“ (ایک سالہ بچڑا) دینا درودِ رام ہے۔

تجۃ الاسلام امام غزالی نے فرمایا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے بچڑے کی ساخت سونے اور چاندی کے زیورات کی تھی۔ جو ہرئی اور دیگر اہل علم کا یہ قول ہے کہ بنی اسرائیل نے جس ایک سالہ بچڑے کی پرستش کی تھی اس کا جسم سونے کا تھا اور اس کا رنگ سرخ تھا۔

گائے کے ایک سالہ بچڑے کی عبادت کا سبب | بنی اسرائیل کا ایک سالہ بچڑے کی پرستش کا سبب یہ ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے اللہ تعالیٰ نے تیس دن کی مدت معین کی تھی۔ پھر اس کی تکمیل کیلئے دس دن کا اضافہ فرمایا تھا۔ پس جب

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون اور آل فرعون کی ہلاکت کے بعد دسویں دن بنی اسرائیل کو دریائے قلمر عبور کر کے آگے لے کر بڑھ رہے تو ان کا گزرا یہی قوم پر ہوا جو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر گائے کی شکل کے بتوں کی پرستش کر رہے تھے۔ ابن جرتجؒ نے فرمایا ہے کہ یہ گائے کے ایک سالہ بچھڑے کی پرستش کا نقطہ آغاز ہے۔ پس بنی اسرائیل نے جب اس قوم کو گائے کی شکل کے بتوں کی پوجا کرتے ہوئے دیکھا تو کہنے لگے اے موسیٰ ہمارے لئے بھی اسی طرح کا ایک معبود بنائیے تاکہ ہم لوگ بھی اس کی عبادت کریں جیسے ان کے لئے ایک معبود ہے۔ بنی اسرائیل کی شکایت عقیدہ وحدانیت میں کمزوری یا شک نہیں تھا بلکہ ان کا مقصد یہ تھا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے کوئی ایسی چیز تیار کیجئے جس کی ہم تعظیم کریں اور اس کی تعظیم کے ذریعے ہم اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر سکیں۔ نیز بنی اسرائیل کا خیال تھا کہ ان کا یہ عقیدہ دین کو نقصان نہیں پہنچاتا اور بنی اسرائیل کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس قسم کا سوال کرنا جہالت کی وجہ سے تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَبْهَلُونَ“ (بے شک تم ایک جاہل قوم ہو)۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے وعدہ کیا تھا کہ جب آپ مصر میں مقیم تھے کہ اللہ تعالیٰ جب ان کے دشمنوں کو ہلاک کر دے گا تو انہیں ایسی کتاب عطا فرمائے گا جس میں دینی و دنیوی معاملات کا دستور العمل ہوگا۔ پس جب بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے فرعون کے ظلم و ستم سے نجات دے دی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے اس کتاب کے متعلق سوال کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تیس دن کے روزے رکھنے کا حکم دیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ نے کسی درخت کی چھال کو کھالیا تھا۔ پس فرشتوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ کے منہ سے جو مشک کی خوشبو آتی تھی وہ آپ نے مسواک کر کے ختم کر دی ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دس روزے مزید رکھے اور اس دس یوم کے اضافہ کی مدت میں ہی ایک سالہ بچھڑے کی عبادت کا ظہور ہوا جس کا بانی سامری تھا۔ یہ شخص ایسی قوم سے تعلق رکھتا تھا جو گائے کی پوجا کرتی تھی اور سامری بظاہر مسلمان ہو گیا تھا لیکن اس کے دل میں گائے کی محبت موجود تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے سامری کے ذریعے بنی اسرائیل کو آزمائش میں ڈال دیا۔ پس سامری جس کا نام موسیٰ بن ظفر تھا نے بنی اسرائیل کو کہا کہ سونے اور چاندی کے زیورات میرے پاس لے آؤ۔ پس بنی اسرائیل نے اپنے اپنے زیورات سامری کے پاس جمع کر دیئے۔ پس سامری نے ان زیورات کو پگھلا کر بچھڑے کا ایک قالب ڈھال لیا جس میں آواز تھی اور اس میں ایک مٹھی کے برابر وہ مٹی ڈال دی جو اس نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے گھوڑے کے قدم کے نیچے سے دریا عبور کرتے وقت اٹھالی تھی۔ پس اس مٹی کے ڈالتے ہی بچھڑے کے اندر گوشت پیدا ہو گیا اور وہ گائے کی طرح بولنے لگا۔ حضرت ابن عباسؓ، حسنؓ، قتادہؓ اور اکثر مفسرین کا یہی قول ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تفسیر بغوی وغیرہ میں مذکور ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ ایک سالہ بچھڑا محض سونے کا ایک قالب تھا اور اس میں روح نہیں تھی اور اس سے ایک آواز سنائی دیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ایک سالہ بچھڑا صرف ایک مرتبہ بولا تھا اور اس کی آواز سننے ہی بنی اسرائیل کی پوری قوم اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی عبادت میں مصروف ہو گئی اور وہ تمام لوگ وجد و سرور میں بچھڑے کے ارد گرد قیام کرنے لگے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بچھڑا بہت کثرت سے بولتا رہتا تھا اور جب یہ بچھڑا بولتا تھا تو لوگ اس کو سجدہ کرتے تھے اور جب یہ خاموش ہو جاتا تھا تو لوگ سجدہ سے اپنے سر اٹھا لیتے تھے۔ وہبؒ نے فرمایا ہے کہ اس ایک سالہ بچھڑے کی آواز تو سنائی دیتی تھی لیکن وہ حرکت نہیں کر سکتا تھا۔ سدیؒ نے

فرمایا ہے کہ یہ ایک سالہ بچہ تھا اور چنانچہ بھی تھا۔ ”الْجَسَدُ“ سے مراد انسان کا بدن ہے اور اجسام معتدہ میں سے انسان کے علاوہ کسی کے لئے ”الْجَسَدُ“ کا لفظ نہیں کہا گیا اور جنات کے لئے بھی ”الْجَسَدُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ پس بنی اسرائیل کا ایک سالہ بچہ تھا ایک قالب تھا جو آواز نکالتا تھا جیسے پہلے گزر چکا ہے اور وہ بچہ نہ کھاتا نہ پیتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَشْرَيْنَا فِی قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ“ (اور ڈال دی گئی ان کے دلوں میں بچھڑے کی محبت) اس سے مراد ایک سالہ بچھڑے کی محبت ہے جو بنی اسرائیل کے دلوں میں پیوست ہو گئی تھی۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کے متعلق فرمایا ہے ”فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ“ (پس وہ آیا ایک فرہ تلوے ہوئے بچھڑے۔ کے ساتھ) حضرت قتادہؓ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مال کا اکثر حصہ گائے وغیرہ پر مشتمل تھا۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مہمانوں کے اکرام کی خاطر ایک فرہ بچھڑا اقل کر ان کے سامنے پیش کیا۔ قرطبیؒ نے فرمایا ہے کہ بعض لغات میں ”عجل“ کے معنی ”شافہ“ (بکری) مذکور ہیں۔ تفسیری سے بھی اسی طرح کا قول منقول ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام مہمان نواز تھے۔ پس آپ نے مہمانوں کی ضیافت کے لئے اپنی جائیداد کا ایک حصہ وقف کر رکھا تھا جس کے ذریعے آپ قوم و مذہب کی تفریق کئے بغیر تمام لوگوں کی ضیافت کیا کرتے تھے۔ عون بن شداد نے کہا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس بچھڑے پر اپنا بازو دھیرا تو وہ بچھڑا زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنی ماں سے جالما۔

قاضی ابن قریبہ کے متعلق حکایت | قاضی محمد بن عبدالرحمن جو کہ ابن قریبہ کے نام سے مشہور تھے ان کی وفات ۳۳۰ھ میں ہوئی۔ ان کے محاسن میں سے ایک یہ ہے کہ عباس بن معلیٰ کا تب نے ان کی طرف خط لکھا کہ قاضی صاحب کیا فرماتے ہیں اس یہودی کے متعلق جس نے ایک نصرانی عورت سے زنا کیا جس کے نتیجے میں اس عورت کے ہاں بچہ پیدا ہوا جس کا اسم انسان کے جسم کی طرح ہے اور اس کا چہرہ تیل کے چہرہ کی طرح ہے۔ نیز یہودی مرد اور نصرانی عورت کو گرفتار کر لیا گیا ہے۔ پس قاضی محمد بن عبدالرحمن نے فوراً جواب تحریر کیا کہ یہ یہودیوں کے ملعون ہونے کی کھلی شہادت ہے کیونکہ ان کے دلوں میں ایک سالہ بچھڑے کی محبت موجود ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ یہودی کے سر پر بچھڑے کے سر کی کھال چڑھا دی جائے اور پھر یہودی کو نصرانی عورت کی گردن سے باندھ کر ان دونوں کو زمین پر گھسیٹا جائے اور منادی کرادی جائے کہ ”ظَلَمْتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ“ (اور پرچنے اندھیرے ہی اندھیرے ہیں) والسلام۔

فائدہ | قرطبیؒ نے ابوبکر طروٹیؒ سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ ان سے ایسے لوگوں کے متعلق سوال کیا گیا جو کسی جگہ جمع ہوتے ہیں اور قرآن کریم کا کچھ حصہ پڑھتے ہیں پھر اشعار کہتے ہیں اور پھر رقص کرتے ہیں اور دف بجاتے ہیں۔ کیا ان لوگوں کی مجالس میں شرکت حلال ہے یا حرام؟ پس ابوبکر طروٹیؒ نے جواب دیا کہ اکابر صوفیاء کا مذہب یہ ہے کہ یہ بات غلط ہے اور جہالت و گمراہی ہے۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ طروٹیؒ کا جواب اس طرح تھا کہ صوفیاء کا مسلک غلط ہے اور جہالت و ضلالت پر مبنی ہے اور رہا اسلام تو وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا نام ہے اور رہا رقص و وجد تو یہ سب سے پہلے سامری کے ساتھیوں نے کیا تھا جب سامری نے ان کے لئے ایک بچھڑا بنایا تھا جو بولتا تھا تو وہ تمام لوگ اس بچھڑے کے ارد گرد رقص کرتے تھے اور وجد کرتے تھے۔ پس رقص و وجد کرنا کفار کا دین ہے اور ایک سالہ بچھڑے کی پوجا کرنے والوں کا

طریقہ ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں صحابہ کرام کی کیفیت یہ ہوتی تھی کہ گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں یعنی نہایت ادب کے ساتھ صحابہ کرام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے تھے۔

پس بادشاہ اور اس کے امراء کیلئے ضروری ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو مساجد میں آنے سے روکیں اور کسی ایسے شخص کے لئے جو اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے ان لوگوں کی مجالس میں شرکت حلال نہیں ہے اور مومن کے لئے ایسے اشخاص کی اعانت بھی جائز نہیں ہے۔ امام مالک، شافعی، ابوحنیفہ، احمد وغیرہ اور جملہ ائمہ مسلمین کا یہی مسلک ہے۔

فائدہ روایت کی گئی ہے کہ بنی اسرائیل میں (عامیل نامی) ایک مالدار آدمی تھا جس کا ایک بھتیجا تھا جو فقیر تھا اور اس بھتیجے کے علاوہ اس کا اور کوئی وارث نہیں تھا۔ پس جب اس شخص کی موت میں بہت دیر ہوگئی تو بھتیجے نے اپنے چچا کو قتل کر دیا تاکہ اس کے مال کا وارث بن جائے اور اس کی لاش دوسرے گاؤں کے پاس ڈال دی۔ پھر جب صبح ہوئی تو اپنے چچا کے خون کا مدعی ہوا اور سستی کے چند افراد کو لے کر موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان پر اپنے چچا کے قتل کا دعویٰ کر دیا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ان افراد سے قتل کے متعلق پوچھا۔ پس ان سب نے انکار کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام پر مقتول کا معاملہ مشتبہ رہا۔ کبھی نے کہا ہے کہ یہ واقعہ تورات میں تقسیم میراث کا حکم نازل ہونے سے پہلے پیش آیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لوگوں نے درخواست کی کہ وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تاکہ وہ ان کے لئے مقتول کا معاملہ واضح فرمائے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ بنی اسرائیل کو اس بات سے آگاہ فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو حکم دیتا ہے کہ وہ گائے کو ذبح کریں۔ روایت کی گئی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک نیک آدمی تھا جس کا ایک لڑکا تھا اور اس صالح آدمی کے پاس ایک بچھیا بھی تھی۔ پس وہ شخص اس بچھیا کو ایک دن جنگل میں لے گیا اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ اے اللہ میں اس بچھیا کو تیرے حوالے کرتا ہوں تاکہ یہ میرے بیٹے کے کام آئے۔ یہاں تک کہ وہ بڑا ہو جائے۔ پس اس نیک آدمی کا انتقال ہو گیا اور وہ بچھیا جسے اس نے جنگل میں چھوڑا تھا جوان ہوگئی۔ پس یہ بچھیا جب بھی کسی شخص کو اپنے قریب دیکھ لیتی تو اس سے دور بھاگ جاتی۔ پس جب اس نیک شخص کا بیٹا بڑا ہو گیا تو وہ اپنی ماں کا بہت فرماں بردار نکلا۔ اس لڑکے نے رات کو تین حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ وہ رات کے ایک حصہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا اور ایک حصہ میں آرام کرتا تھا اور ایک حصہ میں اپنی والدہ کے سر کے پاس بیٹھ جاتا تھا تاکہ اس کی خدمت کر سکے۔

پس جب صبح ہوتی تو وہ جنگل کی طرف جاتا اور وہاں سے لکڑیاں اکٹھی کرتا اور انہیں اپنی پیٹھ پر اٹھا کر بازار میں لاتا اور انہیں فروخت کر کے حاصل شدہ رقم کو تین حصوں میں تقسیم کر دیتا۔ پس وہ رقم کا ایک حصہ صدقہ کرتا۔ ایک حصہ اپنے کھانے پینے میں خرچ کرتا اور ایک حصہ اپنی والدہ کو دے دیتا تھا۔ پس ایک دن اس کی ماں نے اس سے کہا کہ بے شک تیرے باپ نے وراثت میں ایک بچھیا چھوڑی تھی اور اس کو اللہ کے حوالے کر کے فلاں جنگل میں چھوڑ دیا تھا۔ پس تم وہاں جاؤ اور حضرت ابراہیم، اسماعیل، اسحق اور یعقوب علیہم السلام کے معبود سے دعا مانگو کہ وہ اس بچھیا کو تمہاری طرف لوٹا دے۔ اس بچھیا کی پہچان یہ ہے کہ جب تم اس کو دیکھو گے تو اس کی کھال سے سورج جیسی شعاعیں نکلتی ہوئی معلوم ہوں گی اور اس بچھیا کا نام اس کی خوبصورتی اور زردی کے باعث مذمبیہ (سنہری) پڑ گیا تھا۔ پس وہ لڑکا جنگل میں پہنچا تو اس نے دیکھا کہ وہ بچھیا۔ پس وہ لڑکا چلا کر کہنے لگا کہ اے بچھیا میں تجھے

حضرت ابراہیم، اسماعیل، اخیل اور یعقوب علیہم السلام کے معبود کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ تو میرے پاس چلی آ۔ پس وہ بچہ دوڑتی ہوئی آئی۔ یہاں تک کہ اس لڑکے کے سامنے کھڑی ہو گئی۔ پس لڑکے نے اس کی گردن کو پکڑ لیا اور اس کو ہٹکا تا ہوا گھر کی طرف چل دیا۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ بچہ گفتگو کرنے لگی۔ پس اس بچہ نے کہا کہ اے اپنی ماں کے ساتھ نیکی کرنے والے لڑکے مجھ پر سوار ہو جا۔ پس اس میں تجھ کو آسانی ہوگی۔ پس لڑکے نے کہا کہ میری ماں نے مجھے سوار ہونے کا حکم نہیں دیا بلکہ مجھے حکم دیا تھا کہ اس کی گردن پکڑ کر لے آتا۔ پس بچہ نے کہا کہ اگر تو مجھ پر سوار ہو جا تا تو تجھے مجھ پر کبھی بھی قدرت حاصل نہ ہوتی۔ پس تو چل۔ پس تو اگر پہاڑ کو یہ حکم دے کہ وہ جڑ سے اکھڑ کر تیرے ساتھ چل پڑے تو وہ ایسا ہی کرے گا اور یہ صلاحیت تیرے اندر اس لئے پیدا ہو گئی ہے کہ تو اپنی ماں کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے۔ پس جب لڑکا بچہ کو لے کر اپنی والدہ کے پاس پہنچا تو والدہ نے اپنے بیٹے سے کہا کہ تم فقیر ہو اور تمہارے پاس مال وغیرہ بھی نہیں ہے اور رات بھر شب بیداری کرنا اور دن میں لکڑیاں جمع کرنا۔ تمہیں مشقت میں ڈال دیتا ہے۔ پس تم بازار میں جاؤ اور اس گائے کو فروخت کر دو۔ پس لڑکے نے کہا کہ میں کتنی قیمت میں اس گائے کو فروخت کروں۔ والدہ نے کہا کہ تین دینار میں لیکن میرے مشورے بغیر اس کو فروخت نہ کرنا۔ اس وقت گائے کی قیمت تین دینار تھی۔ پس لڑکا اس گائے کو لے کر بازار کی طرف چلا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف ایک فرشتہ بھیجا تا کہ اپنی مخلوق کو اپنی قدرت کاملہ کا نمونہ دکھائے اور لڑکے کو آزمائے کہ وہ اپنی والدہ کا کتنا مطیع ہے اور اللہ تعالیٰ بہت زیادہ علم رکھنے والا اور باخبر ہے۔ پس فرشتے نے اس لڑکے سے کہا کہ یہ گائے کتنی قیمت میں فروخت کرو گے؟ اس نے جواب دیا کہ تین دینار میں بشرطیکہ میری والدہ اس پر راضی ہو جائے۔ پس فرشتہ نے اس سے کہا کہ میں تم سے یہ گائے چھ دینار کے عوض خرید لوں گا بشرطیکہ تم اپنی والدہ کا حکم نہ مانو۔ پس لڑکے نے جواب دیا کہ اگر تم مجھے اس گائے کے برابر سونا بھی دو تو میں نہیں لوں گا مگر یہ کہ میری والدہ اس پر راضی ہو جائیں۔ پھر اس کے بعد لڑکا اپنی والدہ کی طرف گیا اور اسے گائے کی قیمت کے متعلق خبر دی۔ پس والدہ نے کہا کہ تم جاؤ اور گائے کو میری رضامندی کے ساتھ چھ دینار میں فروخت کر دو۔ پس وہ لڑکا گائے کو لے کر بازار کی طرف گیا۔ پس فرشتہ آیا اور اس نے لڑکے سے کہا کہ تمہاری ماں نے تمہیں کیا حکم دیا ہے؟ پس لڑکے نے فرشتے سے کہا کہ میری ماں نے مجھے حکم دیا ہے کہ اس گائے کو میری اجازت کے بغیر چھ دینار سے کم میں فروخت نہ کرنا۔ پس فرشتے نے لڑکے سے کہا کہ میں تمہیں اس گائے کے عوض بارہ دینار دیتا ہوں بشرطیکہ تم اپنی ماں سے اجازت نہ لو۔ پس لڑکے نے انکار کر دیا اور اپنی والدہ کی طرف گیا اور اسے تمام واقعہ کی خبر دی۔ پس والدہ نے لڑکے سے کہا کہ ہو سکتا ہے وہ آدمی کی شکل میں کوئی فرشتہ ہو اور تمہیں آزمانا چاہتا ہو کہ تم میری اطاعت میں کس قدر ثابت قدم رہتے ہو۔ پس جب وہ آئے تو اسے کہنا کہ آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں کیا ہم اس گائے کو فروخت کریں یا نہیں؟ پس لڑکے نے اسی طرح کیا۔ پس فرشتے نے لڑکے سے کہا کہ تم اپنی والدہ کے پاس جاؤ اور انہیں کہو کہ اس گائے کو باندھ رکھیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اس گائے کو بنی اسرائیل کے ایک مقتول (کا معاملہ کرنے) کے لئے خریدیں گے۔ پس تم اس گائے کو ہرگز فروخت نہ کرنا مگر یہ کہ وہ اس گائے کے برابر سونا تمہیں دے دیں۔ پس فرشتہ کے مشورے کے مطابق انہوں نے گائے کو اپنے پاس رو کر رکھا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے اس لڑکے کی اپنی والدہ کے ساتھ نیکی کا اجر دینے کیلئے بنی اسرائیل پر اسی گائے کے ذبح کرنے کو مقدر کر دیا۔

پس بنی اسرائیل اس گائے کے اوصاف کے متعلق براہ رسالات کرتے رہے۔ یہاں تک کہ ان کے لئے بعینہ وہی گائے معین ہو گئی۔ اس گائے کے رنگ کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ گہرا زرد تھا۔ قتادہؓ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ صاف تھا۔ حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ زرد سیاہی مائل تھا لیکن پہلا قول ہی صحیح ہے۔ اس لئے کہ قرآن کریم میں اس گائے کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ”صَفْرَاءُ“ ”فَاقِعٌ“ (گہرے زرد رنگ کی) فرمایا ہے نیز سواد کے ساتھ فاقع کا استعمال نہیں ہوتا۔ پس ”سَوَادٌ“ ”فَاقِعٌ“ نہیں کہا جاتا بلکہ ”صَفْرَاءُ“ ”فَاقِعٌ“ کہا جاتا ہے اور سواد کے ساتھ مبالغہ کے لئے حاکم استعمال ہوتا ہے۔ پس کہا جاتا ہے ”اسود حاکم“ (سخت ترین سیاہ) اور سرخ کے ساتھ مبالغہ کے لئے ”قَانٌ“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے ”احمر قان“ (بہت زیادہ سرخ) اور سبز کے ساتھ مبالغہ کے لئے ”ناضِرٌ“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے ”أَخْضَرُ“ ”ناضِرٌ“ (گہرا سبز رنگ) اور سفید کے ساتھ مبالغہ کے لئے ”يَقِيقُ“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے جیسے ”أَبْيَضُ“ (بہت زیادہ سفید) پس جب بنی اسرائیل نے گائے کو ذبح کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ گائے کے بعض حصہ کو مقتول کے بدن پر ماریں۔ پس اہل علم کا گائے کے اس بعض حصہ کے متعلق اختلاف ہے کہ وہ گائے کا کون سا حصہ تھا۔ پس حضرت ابن عباسؓ اور جہور مفسرین نے فرمایا ہے کہ وہ گائے کی ہڈی تھی جو غضروف (یعنی نرم ہڈی جیسے کان و ناک وغیرہ) کے ساتھ ملی ہوتی ہے۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے فرمایا ہے کہ وہ دم کی جڑ تھی۔ اس لئے کہ سب سے پہلے اسی کی تخلیق ہوتی ہے۔ ضحاک نے فرمایا کہ مقتول پر گائے کی زبان ماری گئی تھی کیونکہ زبان گفتگو کرنے کا آلہ ہے۔ عکرمہ اور کلبی نے کہا ہے کہ مقتول پر گائے کی داہنی ران ماری گئی تھی۔ بعض اہل علم سے منقول ہے کہ مقتول پر مارا جانے والا کوئی معین جز نہیں تھا۔ پس جب بنی اسرائیل کے لوگوں نے اس گائے کے بعض حصہ کو مقتول کے جسم پر مارا تو وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور اس کی رگیں خون سے پھول رہی تھیں اور مقتول نے کہا ہے کہ مجھے فلاں نے قتل کیا ہے پھر اس کے بعد مقتول مردہ ہو کر گر گیا۔ پس اس شخص کا قاتل میراث سے محروم ہو گیا۔

”الخمر“ میں مذکور ہے کہ اس کے بعد کوئی بھی قاتل میراث کا مستحق نہیں ہوا نیز مقتول کا نام عامل تھا۔ بغوی وغیرہ کا یہی قول ہے۔ زنجری وغیرہ نے کہا ہے کہ مروی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک بوڑھا شخص تھا جو بہت نیک تھا۔ اس کے پاس ایک بچھیا تھی۔ پس وہ اس کو لے کر جنگل میں پہنچا اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ میں اس کو اپنے بیٹے کے لئے تیرے حوالے کرتا ہوں۔ یہاں تک کہ وہ بڑا ہو جائے۔ پس لڑکا بڑا ہو گیا اور وہ اپنی والدہ کا مطیع تھا۔ پس وہ بچھیا جوان ہو گئی اور یہ گائے بہت خوبصورت اور فربہ تھی۔ پس بنی اسرائیل نے اس یتیم اور اس کی والدہ سے گائے کی کھال بھروسے کے عوض گائے کو خرید لیا حالانکہ اس وقت گائے کی قیمت تین دینار تھی۔ زنجری وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ بنی اسرائیل اس گائے کو چالیس سال تک تلاش کرتے رہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ملتے ہی کسی بھی گائے کو ذبح کر دیتے تو ان کے لئے کافی ہوتا لیکن انہوں نے شدت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان کا معاملہ شدید بنادیا اور استقصاء (یعنی پوری کوشش کرنا) نحوست ہے۔

بعض خلفاء کے واقعات | ایک خلیفہ نے اپنے گورنر کو لکھا کہ فلاں قوم کے پاس جاؤ اور ان کے درختوں کو کاٹ دو اور ان کے مکانات کو گرا دو۔ پس گورنر نے خلیفہ کی طرف لکھا کہ درختوں کو کاٹنے اور مکانات کو گراوانے میں سے کون سا کام پہلے کروں؟ پس خلیفہ

نے جواب میں لکھا کہ اگر میں تمہیں کہوں کہ درختوں کے کاٹنے سے کام کا آغاز کرو تو تم مجھ سے سوال کرو گے کہ کس قسم کے درختوں سے آغاز کروں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ایک مرتبہ اپنے گورنر کو لکھا کہ جب میں تمہیں حکم دوں کہ فلاں کو ایک بکری دے دو تو تم مجھ سے سوال کرو گے کہ فلاں دوں یا معز دوں۔ پس اگر اس کی بھی وضاحت کروں تو تم مجھ سے پوچھو گے کہ نریا مادہ؟ پس اگر میں تجھے اس کی بھی خبر دے دوں تو تم کہو گے کہ سیاہ یا سفید؟ پس اگر میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو تم اس میں مراجعت نہ کیا کرو۔

اختتامیہ جب کسی جگہ مقتول پڑا ہوا پایا جائے اور اس کا قاتل معلوم نہ ہو۔ پس اگر کسی شخص پر لوٹ و ہوار لوٹ ان قرائن کو کہا جاتا ہے جس سے دل مدعی کی صداقت کی طرف مائل ہو جائے۔ جیسے لوگوں کی ایک جماعت کسی گھریا جنگل میں جمع ہو اور پھر وہ ایک مقتول کو چھوڑ کر متفرق ہو جائیں تو غالب گمان یہی ہوگا کہ قاتل انہی میں سے ہے یا مقتول کسی محلہ یا گاؤں میں پایا جائے اور محلہ یا گاؤں کے تمام افراد مقتول کے دشمن ہوں تو غالب گمان یہی ہوگا کہ قاتل اہل محلہ قریبہ میں سے ہی ہے نیز اگر مقتول کا وارث ان پر دعویٰ کر دے تو مدعی علیہ کے خلاف مدعی سے پچاس قسمیں کھلائی جائیں گی۔ پس اگر مقتول کے ورثہ تعداد میں زیادہ ہوں تو ان پچاس قسموں کو باہم تقسیم کر دیا جائے گا۔ پھر قسمیں کھا لینے کے بعد مدعا علیہ (جس پر قتل کا دعویٰ کیا گیا ہے) کے عاقلہ (یعنی رشتہ داروں) سے مقتول کی دیت وصول کی جائے گی جبکہ اس پر قتل خطا کا دعویٰ کیا گیا ہو۔ پس اگر کسی شخص پر قتل عمد کا دعویٰ کیا گیا ہو تو پھر قاتل کے مال سے دیت ادا کی جائے گی۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس صورت میں قصاص نہیں ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا ہے کہ اس صورت میں بھی قصاص واجب ہوگا۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے۔ اگر کسی شخص پر قتل کے الزام کا کوئی قرینہ نہ ہو تو اس صورت میں مدعا علیہ (جس پر قتل کا دعویٰ کیا گیا ہو) کا قول قسم کے ساتھ تسلیم کیا جائے گا نیز کیا ایک ہی قسم کافی ہوگی یا بچاس قسمیں ہوں گی۔ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ دیگر تمام دعویوں کی طرح اس صورت میں بھی ایک ہی قسم ہوگی اور دوسرا قول یہ ہے کہ خون کے معاملہ کی شدت کی بناء پر پچاس قسمیں لی جائیں گی۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ لوٹ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور نہ ہی ابتداء میں مدعی (دعویٰ کرنے والا) سے قسمیں لی جائیں گی بلکہ جب کسی محلہ یا گاؤں میں کوئی مقتول پایا جائے تو امام وقت (یعنی حکمران) اس گاؤں یا محلہ کے پچاس صالح افراد کو منتخب کر کے انہیں قسم دلائے گا کہ نہ انہوں نے اس شخص کو قتل کیا ہے اور نہ اس کے قاتل کو جانتے ہیں۔ پھر اس کے بعد امام وقت اس محلہ یا گاؤں کے رہنے والوں سے دیت وصول کرے گا۔ وجود دولت (یعنی قرائن) کی صورت میں ابتداء میں مدعی سے قسم لینے کی دلیل یہ حدیث ہے جسے امام شافعیؒ نے بہل بن ابی شیعہ سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن سہل اور حمیصہ بن مسعودؓ خیر کے لئے چلے اور جب وہاں پہنچے تو دونوں اپنی اپنی حاجت وغیرہ کے لئے علیحدہ ہو گئے۔ پس حضرت عبد اللہ بن سہل قتل کر دیئے گئے۔ پس حمیصہ بن ابی مسعود اور عبد الرحمن جو مقتول کے بھائی تھے اور حصہ بن مسعود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس انہوں نے عبد اللہ بن سہل کے قتل کی اطلاع دی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ پچاس قسمیں کھا لو پھر تم اپنے ساتھی کے خون بہا کے متفق ہو جاؤ گے۔ پس انہوں نے کہا یا رسول اللہ! نہ ہم نے اسے قتل ہوتے دیکھا ہے اور نہ ہی ہم بوقت قتل حاضر تھے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پھر یہود پچاس قسمیں کھا کر بری ہو جائیں گے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا

رسول اللہ ہم کا فرقہ کی قسموں کو کیسے قبول کر لیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے ان کی دیت ادا فرمائی۔ علامہ بغویؒ نے معالم التنزیل میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ حضورؐ نے قسم کی ابتداء مدین سے کی کیونکہ قرآن کی بناء پر ان کا مقدمہ مضبوط تھا نیز حضرت عبداللہؓ کا قتل خیبر میں ہوا تھا اور انصار اور اہل خیبر (یعنی یہود) کے درمیان دشمنی بھی تھی۔ پس غالب گمان یہی تھا کہ یہودیوں نے حضرت عبداللہ بن سہلؓ کو قتل کیا ہوگا۔ نیز قسم ہمیشہ اس کے لئے حجت ہوتی ہے جس کی جانب قوی ہو۔ عدم لوٹ (یعنی قرآن کے نہ ہونے) کی وجہ سے مدعا علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا ہو) کا مقدمہ مضبوط ہوتا ہے کیونکہ اصل ان کا بری الذمہ ہوتا ہے۔ پس قسم کے ساتھ مدعا علیہ کے قول کو قبول کیا جائے گا۔

خواص | قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ ایک سالہ بچہ کے کا خضہ خشک کر کے جلا کر پینے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے اور کثرت جماع کے لئے مفید ہے۔ یہاں تک کہ اس کی عجیب و غریب تاثیر ہے۔ ایک سالہ بچہ کے کا خضہ خشک کر کے اچھی طرح پیس کر اگر کوئی شخص ایک درہم کے بقدر پی لے تو ایسا بوڑھا جو جماع سے عاجز ہو گیا ہو وہ بھی باکرہ لڑکی کے پردہ بکارت کو زائل کر سکتا ہے۔ نیز اگر ایک سالہ بچہ کے کا خضہ پیس کر نیم برشت اٹھ سے پر ڈال کر کھالیا جائے تو قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ بعض اطباء نے کہا ہے کہ ایک سالہ بچہ کے کا خضہ کو خشک کر کے پیس کر پینے سے قوت باہ میں بے پناہ اضافہ ہوتا ہے اور کثرت جماع کی قدرت پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا خضہ جلا کر پیس لیا جائے اور پھر کوئی شخص اسے پی لے تو دانتوں کا درد ختم ہو جاتا ہے اور ایک سالہ بچہ کے کا خضہ کو سکک جبین کے ساتھ پینے سے جگر بڑھنے میں مفید ہے۔

تعبیر | ایک سالہ بچہ کے کو خواب میں دیکھنا زینہ اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں بچہ کے کا بھنا ہوا گوشت دیکھا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ کی روشنی میں خواب دیکھنے والا شخص خوف سے مامون ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِینٍ إِلَى قَوْلِهِ لَا تَخَفْ“ (پس دین نہیں لگائی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ایک تلا ہوا بچہ کے لائے اور ان سے دل میں خوفزدہ ہوئے۔ پس وہ فرشتے کہنے لگے کہ نہ خوفزدہ ہوں)

خاتمہ | بنو عجل عرب میں ایک بہت بڑا مشہور و معروف قبیلہ ہے جو عجل بن لجم کی جانب منسوب ہے۔ اس عجل کا شمار بے وقوف لوگوں میں ہوتا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس کے پاس ایک عمدہ گھوڑا تھا۔ پس اس سے کہا گیا کہ ہر عمدہ گھوڑے کا ایک نام ہوتا ہے۔ پس تمہارے گھوڑے کا کیا نام ہے۔ پس اس نے کہا کہ میں نے اس کا کوئی نام نہیں رکھا۔ پس اس سے کہا گیا کہ اس گھوڑے کا نام ”فَقَفَا أَحَدَا عَيْنٍ“ (اس کی ایک آنکھ پھوڑ دی گئی) رکھ دے۔ پھر اس نے کہا کہ میں نے اس گھوڑے کا نام اعور (یعنی کانٹا) رکھ دیا ہے۔ عرب کے ایک شاعر نے کہا ہے کہ ۔

رَمَتْنِي بَنُو عَجَلٍ بِذَاءِ أَبْنِهِمْ
وَهَلْ أَحَدٌ فِي النَّاسِ أَحَقُّ مِنْ عَجَلٍ

”مجھے بنو عجل نے تیرا دیا اپنے باپ کی حماقت کی بناء پر اور کیا لوگوں میں عجل سے زیادہ کوئی بے وقوف ہے“

أَلَيْسَ أَبُوهُمْ عَارٍ عَيْنٍ جَوَادِهِ
فَسَارَتْ بِهِ الْأَمْثَالُ فِي النَّاسِ بِالْجَهْلِ

”کیا ان کے والد نے اپنے عمدہ گھوڑے کی آنکھ نہیں پھوڑ دی تھی جس کی وجہ سے لوگوں میں اس کی جہالت ضرب المثل بن گئی“

العجمجة

”العجمجة“ اس سے مراد طاقتور اونٹنی ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ۔
 بَاتَ يُبَارِئُ وَرِشَاتُ كَالْقَطَاءِ
 عُجْمُجَمَاتُ خَشِفَا تَحْتَ السَّرَى
 ”اس نے فخر کی حالت میں رات گزاری جیسے قطاء جانور زمین کی تہہ کے نیچے گونگا ہو جائے“

ام عجلان

”ام عجلان“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

العجوز

”العجوز“ خرگوش، شیر، گائے، بیل، بھیڑ یا مادہ۔ یریا، پچھو، گھوڑا، جو ترکی گھوڑی، گدھ اور کتے کو ”العجوز“ کہا جاتا ہے۔

عَدَسٌ

”عَدَسٌ“ اس سے مراد خچر ہے اور اس کا یہ نام اس لئے پڑ گیا ہے کہ ”عَدَسٌ“ اس آواز کو کہتے ہیں جس کے ذریعے خچر کو بانٹا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

إِذَا حَمَلْتُ بِزَيْتِي عَلَى عَدَسٍ
 عَلَى الَّذِي بَيْنَ الْحِمَارِ وَالْفَرَسِ
 ”جب میں ہتھیرا اس خچر پر لا دو دیتا ہوں جو گدھے اور گھوڑے کی مشترک اولاد ہے“
 فَمَا أَبَالِي مَنْ عَدَاوَمَنْ جَلَسَ
 پس مجھے اس کی کوئی پروا نہیں ہوتی کہ کون دوڑتا ہے اور کون بیٹھتا ہے۔

یزید بن مفرغ نے کہا ہے کہ۔
 عَدَسٌ مَا لِعِبَادِ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ
 نَحْوَتْ وَهَذَا تَحْمِيلَيْنِ طَلِيقٌ
 ”خچر نہیں ہے انسانوں پر اس کا کوئی تسلط، تو نے نجات پائی اور یہ تجھے بہولت سوار کر کے لے جائیں گے“

العذ فوط

”العذ فوط“ اس سے مراد سفید رنگ کا خوبصورت کبیرا ہے۔

العربج

”العربج“ اس سے مراد شکاری کتا ہے۔ المدخل میں اسی طرح مذکور ہے۔

عَرَارُ

”عَرَارُ“ یہ گائے کا ایک نام ہے۔ ایک کہات ہے کہ ”بَاءُ ثِ عَرَارُ“ بِكْحَلِ (گائے سرمہ سے ہلاک ہو گئی) اس کہات کی تفصیل یہ ہے کہ دو گایوں کی آپس میں لڑائی ہوئی تو دونوں نے ایک دوسری کو سینگ سے مارا۔ پس دونوں ہلاک ہو گئیں۔

الْعُرْبُدُ

”الْعُرْبُدُ“ اس سے مراد وہ سانپ ہے جو صرف پھنکار مارتا ہے لیکن موذی نہیں ہوتا۔ تحقیق اس کا ذکر سانپ کے تحت گزر چکا ہے۔ ”العربدة“ بدخلق کو کہتے ہیں۔ اہل عرب کا قول ہے ”رَجُلٌ مَعْرَبْدٌ“ (بدخلق آدمی) یہ مثال ”العربدة“ سے ماخوذ ہے۔ ابن قتیبہ وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے۔

العربض والعرباض

”العربض والعرباض“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد مضبوط سینے والی گائے کو کہا جاتا ہے۔

الْعُرْسُ

”الْعُرْسُ“ اس سے مراد شیرنی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اعراس“ کا لفظ مستعمل ہے۔ مالک بن خویلد خنای نے کہا ہے کہ۔
لَيْثٌ هُزْ بُرْمَدَلٍ عِنْدَ خَيْسَتِهِ بِالرَّقَمَتَيْنِ لَهُ أُجْرٌ وَاعْرَاسٌ
”شیر ریتلے میدان میں اس وقت متحرک ہوا جب شیرنی اس کے سامنے آگئی“

العريقصة

”العريقصة“ اس سے مراد سیاہ کیڑے کی طرح کا ایک لمبا کیڑا ہے۔

العريقطة والعريقطان

”العريقطة والعريقطان“ اس سے مراد ایک لمبا کیڑا ہے۔

العسا

”العسا“ اس سے مراد مادہ نڈی ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب اللحم میں لفظ ”الجراد“ کے تحت گزر چکا ہے۔

العساعس

”العساعس“ اس سے مراد بڑی سیبہ ہے۔

العساس

”العساس“ اس سے مراد بھیڑ یا ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ باب الذال میں گزر چکا ہے۔

الْعُسْبَارُ

”الْعُسْبَارُ“ بھیڑیے اور بچوں کے مشترک بچے کو کہا جاتا ہے۔ مادہ کیلئے عُسْبَارَةُ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع عُسَابِرُ آتی ہے۔
الحکم | اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی مشترکہ اولاد ہے۔

الْعُسْبُورُ

”الْعُسْبُورُ“ اس سے مراد کتے اور بھیڑیے کی مشترکہ اولاد ہے۔

العسنبج

”العسنبج“ اس سے مراد زشت مرغ ہے۔ اس کا تذکرہ باب الظاء میں لفظ الظلم کے تحت ہو چکا ہے۔

العسلق

”العسلق“ اس سے مراد ہر قسم کا شکاری درندہ ہے۔ نیز زشت مرغ کو بھی ”العسلق“ کہا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ لومڑی کو بھی ”العسلق“ کہتے ہیں۔

الْعَشْرَاءُ

”الْعَشْرَاءُ“ اس سے مراد ایسی اونٹنی ہے جو دس ماہ کی حاملہ ہو چنانچہ جب اونٹنی دس ماہ کی حاملہ ہو تو اس کیلئے ”مخاض“ کا

لفظ استعمال نہیں کرتے اور وضع حمل تک اور وضع حمل کے بعد بھی اس اونٹنی کے لئے ”عشراء“ کا لفظ ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ دو اونٹنیوں کے لئے ”عشراوان“ اور بہت سی اونٹنیوں کے لئے ”عشار“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ کلام عرب میں ”عشراء“ اور ”نفساء“ کے علاوہ ”فعلاء“ کے وزن پر کوئی بھی ایسا لفظ نہیں آتا جس کی جمع ”فعال“ کے وزن پر آتی ہو۔ عشراء کی جمع کے لئے ”عشار“ کا لفظ مستعمل ہے اور ”نفساء“ کی جمع ”نفساں“ آتی ہے۔

فائدہ | شیخ ابو عبد اللہ بن نعمان نے اپنی کتاب ”المستغنیین بخیر الانام“ میں لکھا ہے کہ لکڑی کے اس ستون کے رونے کی حدیث متواتر ہے جس کے ساتھ ٹیک لگا کر نبی اکرمؐ خطبہ دیا کرتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ کی کثیر تعداد اور جم غفیر نے اس کو روایت کیا ہے جن میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور ابن عمرؓ بھی شامل ہیں۔ نیز ان دونوں حضرات کی سند سے امام بخاریؒ نے اپنی کتاب میں اس روایت کی تخریج کی ہے۔ نیز حضرت انس بن مالکؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، سہل بن سعدؓ، ابو سعید خدریؓ، بریدہؓ، ام سلمہؓ اور مطب بن ابی وداعہؓ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ حضرت جابرؓ نے اپنی حدیث میں کہا ہے کہ وہ لکڑی اس طرح چیننے لگی جیسے بچہ چیتا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے ساتھ چمٹا لیا۔ حضرت جابرؓ ہی کی روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ ”ہم نے اس لکڑی کے ستون کے رونے کی آواز سنی اس ستون سے ایسی آواز سنائی دیتی تھی جیسے دس ماہ کی حاملہ اونٹنی کے رونے کی آواز آتی ہے“ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ جب منبر تیار ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر خطبہ دینے لگے۔ پس وہ لکڑی کا ستون رونے لگا، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پس تشریف لائے اور اس پر اپنا دست مبارک پھیرا۔ بعض روایات میں مذکور ہے ”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر میں اس ستون کو تسلی نہ دیتا تو یہ اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مفارقت کے غم میں قیامت تک اسی طرح روتا رہتا۔ حضرت حنفؓ جب اس حدیث کو نقل فرماتے تو رو پڑتے اور فرماتے اے اللہ کے بندو! لکڑی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں روتی ہے حالانکہ تم اس کے زیادہ مستحق ہو کہ تمہارے دلوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کا شوق ہو۔ صالح شافعی نے اس کے متعلق کہا ہے۔

وَحَنَّ إِلَيْهِ الْجَذْعُ شَوْقًا وَرِقَّةً
وَرَجَعَ صَوْتًا كَالْعِشَارِ مُرَدِّدًا

”اور رو پڑ لکڑی کا ستون فرط شوق اور رقت قلبی کی بناء پر اور وہ آواز کو ایسے گھا گھا کر نکالتا تھا جیسے عشار گھا گھا کر آواز نکلتی ہے“

فَبَارَدَهُ ضَمًّا فَقَرَّ لَوْ قَتِيهِ
لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْ دَهْرِهِ مَا تَعَوَّدَا

”پس وہ (یعنی نبی اکرمؐ) اس وقت کو غنیمت جانتے ہوئے اس کی (یعنی لکڑی کے ستون کی) جانب تیزی سے بڑھے ہر آدمی دنیا میں اپنی عادات ہی پر چلتا ہے“

لکڑی کے ستون کا رونا اور پتھروں کا سلام کرنا کسی نبی کے لئے ثابت نہیں ہے مگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں لکڑی کا ستون رویا اور پتھروں نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کیا۔

الْعَصَارَى

”الْعَصَارَى“ (عین کے ضمہ اور صاد کے فتح کے ساتھ اس کے بعد اور آخر میں یاء ہے) اس سے مراد مڈی کی ایک قسم ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔

شرعی حکم | اس کا کھانا حلال ہے۔ ابو عاصم عبادی نے حکایت بیان کی ہے کہ طاہر زیادی نے کہا کہ ہم ”العصاری“ کو حرام سمجھتے تھے اور ہم اس کی حرمت کا فتویٰ دیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ہمارے پاس الاستاذ ابوالحسن ماسر جسی تشریف لائے۔ پس انہوں نے فرمایا کہ ”عصاری“ حلال ہے۔ پس ہم جنگل میں اس کے شکار کے لئے نکلے تو ہم نے اہل عرب سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا یہ مبارک مڈی ہے۔ پس ہم نے اہل عرب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔

الْعُصْفُورُ

”الْعُصْفُورُ“ (عین کے ضمہ کے ساتھ) ابن رشیق نے ”کتاب الغرائب والشدوذ“ میں عصفور کو عین کے فتح کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس کی مونث کے لئے ”عصفورة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ ۔

حَيَاضُ الرَّدَى وَالطِّفْلُ يَلْهُو وَيَلْبَسُ

كُصْفُورَةٍ فِي كَفِّ طِفْلٍ يَسُومَهَا

”جیسے کہ چڑیا کا بچہ کسی بچہ کے ہاتھ میں ہو اور چڑیا موت و حیات کی کشمکش میں ہو لیکن بچہ اس چڑیا کے بچے سے کھیل رہا ہو“ اس کی کنیت کے لئے ”ابو الصعو“ ابو محرز“ ابو مزاحم اور ابو یعقوب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ حمزہ نے کہا ہے کہ چڑیا کو عصفور کے نام سے اس لئے موسوم کیا گیا ہے کہ اس نے نافرمانی کی اور فرار ہو گئی۔ چڑیوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ بعض وہ ہیں جن کی آواز بہت خوبصورت اور عجیب و غریب ہوتی ہے۔ بعض بہت حسین و جمیل ہوتی ہیں۔

عنقریب انشاء اللہ اس کا تفصیلی تذکرہ آگے آئے گا۔ چڑیا کی ایک قسم ”الصرار“ بھی ہے۔

یہ ایسی چڑیا ہے کہ جب اسے بلایا جائے تو یہ جواب دیتی ہے۔ چڑیا کی ایک قسم عصفور الجند (ابابیل) بھی ہے۔ تحقیق چڑیا کی ان دونوں قسموں (یعنی اصرار اور ابابیل) کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ رہی گھریلو چڑیا تو ان کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں۔ ان چڑیوں میں سے بعض کی طبیعت میں درندگی ہوتی ہے اور ان کی غذا گوشت ہے نیز اس قسم کی چڑیاں اپنے بچوں کو خوراک نہیں کھلاتیں۔ گھریلو چڑیوں میں سے بعض کی طبیعت بہائم جیسی ہوتی ہے اور ان کے مخلب اور منہ وغیرہ نہیں ہوتیں۔ جب چڑیا کسی درخت کی شاخ پر بیٹھتی ہے تو اپنی تین انگلیوں کو آگے اور دو انگلیوں کو پیچھے کر کے اس پر جم کر بیٹھتی ہے لیکن دیگر تمام پرندے اپنی دو انگلیوں کو آگے اور دو انگلیوں کو پیچھے کر کے بیٹھتے ہیں۔ چڑیا دانہ اور سبزیاں وغیرہ کھاتی ہے۔ چڑیا کے مذکر کی تیز اس کی کالی ڈاڑھی ہوتی ہے جیسے مرد بکرے اور مرغ کے زوار مادہ میں فرق کیا جاتا ہے۔ زمین پر کوئی پرندہ یا جانور ایسا نہیں ہے جو اپنے بچوں پر چڑیا سے زیادہ شفیق ہو اور نہ ہی چڑیا سے

زیادہ اپنے بچوں کا عاشق کوئی پرندہ اور کوئی جانور روئے زمین پر پایا جاتا ہے۔ چڑیا کی اپنے بچوں کے ساتھ محبت کا مشاہدہ اس وقت ہوتا ہے جب اس کے بچوں کو بکڑ لیا جائے۔ چڑیا شکاری پرندوں کے خوف کی بناء پر اپنا گھونسلہ گھر کے چھت میں بناتی ہے۔ جب کوئی شہر انسانوں سے خالی ہو جائے تو چڑیا بھی وہاں سے چلی جاتی ہے۔ پس جب اس شہر کے لوگ واپس آ جائیں یعنی وہ شہر آباد ہو جائے تو چڑیا بھی واپس لوٹ آتی ہے۔ چڑیا چلنے کا طریقہ نہیں جانتی اس لئے وہ کوکو کو دراپنا سفر طے کرتی ہے۔ چڑیا بکثرت جفتی کرتا ہے۔ پس چڑیا بعض اوقات ایک وقت میں سو مرتبہ بھی جفتی کر لیتا ہے۔ اسی لئے اس کی عمر قلیل ہوتی ہے پس چڑیا زیادہ سے زیادہ ایک سال تک زندہ رہتا ہے۔ چڑیا کے بچوں میں اڑنے کی صلاحیت پائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ چڑیا کے بچے کو اس کے والدین اڑنے کا حکم دیتے ہیں تو وہ فوراً اڑنے لگتا ہے۔

چڑیوں کی ایک قسم ”عصفور الشوک“ بھی ہے۔ اس کا ٹھکانہ اکثر انگور وغیرہ کی تیل پر ہوتا ہے۔ ارسطو کا خیال ہے کہ اس چڑیا اور گدھے میں عداوت ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اگر گدھے کی پشت پر کوئی زخم ہو تو یہ چڑیا اس زخم کو اپنے کانٹے سے کیر دیتی ہے۔ پس جب گدھے کو موقع ملتا ہے تو وہ چڑیا کے کانٹے کو توڑ دیتا ہے اور اسے قتل کر دیتا ہے۔ بعض اوقات جب گدھا بولتا ہے تو اس چڑیا کے بچے اینڈے گھونسلے سے گر جاتے ہیں۔ پس اسی لئے یہ چڑیا جب گدھے کو دیکھ لیتی ہے تو اس کے سر کے اوپر اور اس کی آنکھوں کے سامنے چلانے اور اڑنے لگتی ہے اور اپنی پرواز اور چیخ و پکار سے گدھے کو ذہن پریشان کر دیتی ہے۔ چڑیا کی ایک قسم ”القبوۃ“ بھی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ اسی طرح چڑیا کی ایک قسم ”حسون“ بھی ہے۔ تحقیق باب الحاء میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ چڑیا کی بعض اقسام کا تذکرہ ہو چکا ہے اور بعض اقسام کا تذکرہ آئندہ ابواب میں آئے گا۔

کتاب الاذکیاء میں ابن جوزی نے لکھا ہے کہ ایک آدمی نے چڑیا پر پتھر مارا پس اس کا نشانہ خطا ہو گیا۔ پس ایک دوسرے آدمی نے اس سے کہا واہ۔ پس شکاری کو غصہ آیا اور کہنے لگا کیا تو مجھ سے مذاق کرتا ہے۔ اس شخص نے کہا کہ نہیں میں نے تیرا مذاق نہیں اڑایا بلکہ میں نے چڑیا کے لئے واہ واہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی جان بچائی ہے۔

متوکل کا قصہ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض تعالیق میں دیکھا ہے کہ ایک مرتبہ متوکل نے ایک چڑیا کو پتھر مارا لیکن نشانہ خطا ہو گیا اور چڑیا اڑ گئی۔ پس ابن حمدان نے متوکل سے کہا کہ آپ نے بہت اچھا کیا ہے۔ پس متوکل نے اس سے کہا کہ میں نے کیا اچھا کیا؟ ابن حمدان نے کہا کہ آپ نے چڑیا پر احسان کیا ہے کہ اس کی جان بچادی۔

ایوب جمال کا قصہ حضرت جنید فرماتے ہیں کہ مجھے محمد بن وہب نے اپنے بعض رفقاء کا حال سنایا کہ ایک مرتبہ وہ ایوب جمال کے ساتھ حج کرنے گئے۔ راوی کہتے ہیں کہ پس جب ہم صحرا میں داخل ہوئے اور چند منزل طے کر چکے تو ایک چڑیا کو دیکھا کہ وہ ہمارے سروں پر چکر لگا رہی ہے۔ پس ایوب جمال نے سر اٹھا کر اس کی طرف دیکھا اور کہا کہ تو یہاں بھی آگئی ہے۔ پس انہوں نے ایک روٹی کا ٹکڑا لیا پس اس روٹی کے ٹکڑے کو ل کر اپنی ہتھیلی پر رکھا۔ پس چڑیا ایوب جمال کی ہتھیلی پر بیٹھ گئی اور روٹی کا ٹکڑا کھانے لگی۔ پھر اس کے بعد انہوں نے چلوں میں پانی لے کر چڑیا کو پلایا۔ پھر اس کے بعد انہوں نے چڑیا کو حکم دیا کہ اب اڑ جا۔ پس چڑیا اڑ گئی۔ پس دوسرے دن کا آغاز ہوا تو وہ چڑیا دوبارہ آگئی۔ پس ایوب جمال نے اس کو اسی طرح کھلایا پلایا جیسے پہلے دن کھلایا پلایا تھا۔ پس آخر سفر

نک ہر روز وہ چڑیا آتی رہی اور ایوب جمال بھی اس کو کھلاتے چلاتے رہے۔ پھر ایوب جمال نے کہا کہ تمہیں چڑیا کے قصہ کا کچھ علم ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے جواب دیا نہیں۔ ایوب نے کہا کہ یہ چڑیا روزانہ میرے پاس گھر آیا کرتی تھی۔ پس میں اس کے ساتھ یہی معاملہ کرتا تھا جو تم نے دیکھا ہے یعنی اس کو کھلاتا پلاتا تھا پس جب ہم سفر کے لئے نکلے تو یہ چڑیا بھی ہمارے ہمراہ آگئی۔

ایک چڑے کا قصہ | یحییٰ اور ابن عساکر نے ابوالکمال کی سند سے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گزر ایک چڑے کے پاس سے ہوا جو ایک چڑیا کے ارد گرد گھوم رہا تھا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ چڑیا کیا کہہ رہا ہے۔ انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے نبی آپ ہی بتائیں یہ کیا کہہ رہا ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ اس چڑیا کو نکاح کا پیغام دے رہا ہے اور کہہ رہا ہے کہ اگر تو مجھ سے شادی کر لے تو پھر تو دمشق کے جس محل میں جا بے گی میں تجھے بسا دوں گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ چڑیا جانتا ہے کہ دمشق کے محلات سنگین ہیں اور ان میں گھونسلہ رکھنے کی جگہ نہیں ہے لیکن یہ چڑیا پھر بھی جھوٹ بول رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کا پیغام دینے والے اکثر جھوٹ بولتے ہیں۔ غریب انشاء اللہ باب الفاء میں ”فاختہ“ کے تحت مزید تفصیل بیان ہوگی۔

فائدہ | حضرت عائشہؓ نے انصار کے ایک بچہ کی وفات پر (جس کے والدین مسلم تھے) فرمایا خوشخبری ہو، اس کے لئے یہ تو جنت کی چیزوں میں سے ایک چیز ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عائشہؓ معاملہ اس کے برعکس بھی ہو سکتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک مخلوق کو جنت کے لئے پیدا کیا ہے حالانکہ وہ ابھی پیدا نہیں ہوئے اور اسی طرح ایک مخلوق کو دوزخ کے لئے پیدا کیا ہے اور وہ بھی ابھی پیدا نہیں ہوئے۔ (رواہ مسلم)

بعض اہل علم نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے کہ یہ روایت طلحہ بن یحییٰ سے مروی ہے اور یہ متکلم فیہ ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور یہ صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ البتہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے بچوں کے متعلق قطعی طور پر ایسا کہنے سے (یعنی وہ جنتی ہیں) منع فرمایا ہے۔ اس نبی کی علت بعض اہل علم نے یہ بیان فرمائی ہے کہ شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نبی اس وقت فرمائی ہو جب آپ کو یہ بات معلوم نہیں تھی کہ مسلمانوں کے بچے جنتی ہیں لیکن یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ سورہ طور کیہ ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بچے والدین کے تابع ہوتے ہیں (چنانچہ سورہ طور میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ“ اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان میں ان کی اتباع کی تو ہم ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملا دیں گے۔ سورہ طور) پس رسول اللہ ﷺ کا حضرت عائشہؓ کو منع فرمانا اس وجہ سے بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس بچے کے جنتی ہونے کا قطعی حکم اس کے والدین کے ایمان کی قطعیت کی وجہ سے لگایا ہو لیکن بچے کے والدین کا قطعی مؤمن ہونا ضروری نہیں کیونکہ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ بچے کے والدین منافق ہوں۔ پس اس صورت میں بچہ ابن کافرین یعنی کافران باپ کا بیٹا ہوگا۔ پس قطعی طور پر اس کے جنتی ہونے کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔ ابن قانع نے شریہ بن سوید ثقفی کے حالات زندگی میں یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جس شخص نے بغیر کسی ضرورت و حاجت کے کسی چڑیا کو قتل کیا تو قیامت کے دن چڑیا جحیم کر اللہ تعالیٰ سے کہے گی۔ اے میرے رب تیرے بندے نے مجھے قتل کر دیا حالانکہ میرا قتل کرنا اس کے لئے نفع بخش نہیں تھا۔

ایک دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ اصحاب صفہ میں سے ایک صحابی شہید ہوئے تو ان کی والدہ نے کہا تجھے مبارک ہو تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے کیونکہ تو نے رسول اللہؐ کے پاس ہجرت کی اور اللہ کے راستے میں شہید ہو گیا۔ پس نبی اکرمؐ نے فرمایا تجھے کیا معلوم کہ یہ لایعنی گفتگو کرتا ہو اور اس چیز کو منع کرتا ہو جو اس کے لئے ضرور ساراں نہیں ہے۔

نبیہتیؑ نے شعب الایمان میں مالک بن دینار سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس دور کے قراء کی مثال اس شخص جیسی ہے جس نے ایک جال نصب کیا۔ پس ایک چڑیا آئی تو وہ اپنے جال میں بیٹھ گیا۔ پس چڑیا نے کہا کیا بات ہے کہ میں تجھے میں می چھپا ہوا دیکھ رہی ہوں۔ اس شخص نے کہا کہ تو اضیع کی وجہ سے میں مٹی میں چھپا ہوا ہوں۔ چڑیا نے کہا کہ تیری کمر کیوں جھک گئی ہے۔ اس شخص نے کہا کہ زیادہ عبادت کرنے کی وجہ سے۔ چڑیا نے کہا کہ تیرے منہ میں یہ دانہ کیسا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ دانہ روزہ داروں کے لئے رکھا ہے۔ پس جب شام ہوئی تو اس نے وہ دانہ کھالیا۔ پس وہ جال اس شخص کی گردن میں پڑ گیا۔ پس اس کا گلا گھٹ گیا۔ پس چڑیا نے کہا کہ اگر بندوں کا گلا اس طرح گھٹ جاتا ہے جیسے تیرا گلا گھٹ گیا ہے تو آج کے دور کے بندوں میں کوئی خیر نہیں ہے۔

لقمانؑ کی اپنے بیٹے کو نصیحت | نبیہتیؑ کی شعب الایمان میں ہی حضرت حسن کی روایت مذکور ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے فرمایا اے میرے بیٹے میں نے چٹان، لوہے اور ہر بھاری چیز کو اٹھایا ہے لیکن میں نے برے پڑوسی سے زیادہ بوجھل کسی چیز کو نہیں پایا اور میں نے تمام کڑوی چیزوں کا ذائقہ چکھ لیا ہے لیکن میں نے فقر و تنگدستی سے زیادہ تلخ کوئی چیز نہیں پائی۔ اے میرے بیٹے! جاہل آدمی کو اپنا قاصد نہ بنا۔ پس اگر تجھے کوئی عقلمند ملے تو خود ہی اپنا قاصد بن جا۔ اے میرے بیٹے! جھوٹ سے اجتناب کر کیونکہ یہ چڑیا کے گوشت کی طرح مرغوب ہے اور قلیل جھوٹ بھی انسان کو جلا دیتا ہے۔ اے میرے بیٹے! جنازوں میں حاضر ہوا کر اور شادی کی تقریبات میں شرکت سے اجتناب کر کیونکہ جنازوں میں تیرا شریک ہونا تجھے آخرت کی یاد دلائے گا اور شادیوں میں تیری شرکت دنیا کی خواہشات کو جنم دے گی۔ اے میرے بیٹے! اگر تیرا پیٹ بھرا ہو تو پھر دوبارہ پیٹ بھر کر کھانا نہ کھا کیونکہ اس صورت میں کتوں کو کھانا ڈال دینا تیرے لئے پیٹ بھر کر کھانے سے بہتر ہے۔ اے میرے بیٹے! اتنا میٹھا ہو کہ لوگ تجھے نگل جائیں اور نہ اتنا کڑوا ہو کہ تھوک دیا جائے۔ علامہ دمریؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے حضرت حسنؑ کے بعض مجموعوں میں دیکھا ہے کہ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے کہا اے میرے بیٹے جان لے کہ تیرے دربار میں یا تو تجھ سے محبت کرنے والا حاضر ہو گا یا تجھ سے ڈرنے والا۔ پس جو تجھ سے خوفزدہ ہے اس کو اپنے قریب بیٹھنے کی جگہ دے اور اس کے چہرے پر نظر رکھ اور اپنے آپ کو اس کے پیچھے سے اشارہ سے بچا اور جو تجھ سے محبت کرنے والا ہے اس سے خلوص دل اور خندہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کر اور اس کے سوال کرنے سے پہلے ہی اس کو عطا کر کیونکہ اگر تو نے اس کو سوال کا موقع فراہم کیا تو وہ اپنے چہرے کی معصومیت کی بناء پر تجھ سے دو گنا مال حاصل کر لے گا۔ اسی کے متعلق شاعر نے کہا ہے کہ ۔

اِذَا اَعْطَيْتَنِي بِسْؤَالٍ وَجْهِي فَقَدْ اَعْطَيْتَنِي وَاحْذَتْ مِنِّي

”جب تو نے مجھے سوال کئے بغیر ہی عطا کر دیا۔ پس تحقیق تو نے مجھے عطا کر دیا اور مجھ سے لے بھی لیا“

اے میرے بیٹے قریب و بعید کیلئے اپنے علم (بردباری) کو وسیع کر دے اور معزز اور کینے شخص سے اپنی جہالت کو روک لے۔ نیز

رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی کرتا کہ وہ تیرے بھائی بن جائیں۔ جب تو ان سے جدا ہوا اور وہ تجھ سے جدا ہوں تو ان کی عیب جوئی نہ کر اور نہ وہ تیری عیب جوئی کریں گے۔

حضرت لقمانؑ اسی نصیحت سے مجھے (یعنی دیرین) کو وہ حکایت یاد آگئی جو مجھے میرے شیخ نے سنائی تھی کہ سکندر بادشاہ نے بلاد مشرق کے بادشاہ کے پاس ایک قاصد بھیجا۔ پس قاصد ایک خط لے کر واپس آیا لیکن خط کے ایک لفظ کے متعلق سکندر کو شک ہو گیا تو اس نے قاصد سے کہا تو ہلاک ہو جائے۔ بے شک بادشاہوں پر کوئی خوف نہیں ہوتا مگر یہ کہ ان کے راز ظاہر ہو جائیں۔ تحقیق تو میرے پاس ایک صحیح خط لایا ہے جس کے الفاظ واضح ہیں لیکن ایک حرف نے اس خط کو ناقص بنادیا ہے؟ کیا یہ حرف مشکوک ہے یا تجھے اس بات کا یقین ہے کہ یہ بادشاہ نے ہی تحریر کیا ہے۔ پس قاصد نے کہا کہ مجھے اس بات پر یقین ہے کہ یہ حرف بادشاہ نے ہی لکھا ہے۔ پس اسکندر نے محرر کو حکم دیا کہ اس خط کے الفاظ حرف بہ حرف دوسرے کاغذ پر لکھ کر کسی دوسرے قاصد کے ذریعہ بادشاہ کے پاس واپس بھیج دیا جائے اور اس کے سامنے پڑھ کر اس کا ترجمہ کیا جائے۔ پس جب وہ خط شاہ مشرق کے سامنے پڑھا گیا تو اس نے اس لفظ کا انکار کیا۔ پس اس نے مترجم کو حکم دیا کہ اپنے ہاتھ سے اس حرف کو کاٹ دے۔ پس وہ حرف خط سے کاٹ دیا گیا اور بادشاہ نے اسکندر کو لکھا کہ میں نے خط سے اس حرف کو کاٹ دیا ہے جو میرا کلام نہیں تھا۔ اس لئے کہ آپ کے قاصد کی زبان کو قطع کرنے کا مجھے کوئی اختیار نہیں تھا۔ پس جب قاصد اسکندر کے پاس خط لے کر آیا تو اس نے پہلے قاصد کو بلایا اور اس سے کہا کہ تو نے یہ حرف خط میں کیوں لکھا تھا۔ کیا تو دوبادشاہوں کے درمیان فساد کرنا چاہتا تھا۔ پس قاصد نے اعتراف کیا اور کہا کہ جس بادشاہ کے پاس آپ نے مجھے بھیجا تھا کسی کو تباہی کی بناء پر میں نے خط میں یہ لفظ لکھ دیا تھا۔ پس اسکندر نے قاصد سے کہا کہ تو نے یہ کوشش اپنے مفاد کیلئے کی ہے نہ کہ ہماری خیر خواہی کے لئے۔ پس جب تیری امید پوری نہ ہو سکی تو تو نے معزز اور بلند مرتبہ نفوس کے درمیان اس کو بدلہ کے طور پر استعمال کیا۔ پھر اسکندر نے حکم دیا کہ اس قاصد کی زبان گدی سے کھینچ دی جائے۔ پس ایسا ہی کیا گیا۔ بیکٹی بن خالد بن برمک نے کہا ہے کہ تین چیزوں کے ذریعے لوگوں کی عقل کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ ہدیہ، قاصد اور خط۔ ابوالاسود الدؤلی نے ایک شخص کو یہ شعر کہتے ہوئے سنا۔

إِذَا كُنْتُ فِي حَاجَةٍ مُرْسِلًا فَأَرْسِلُ حَكِيمًا وَلَا تَوْصِيَةً

”جب تو کسی حاجت کے لئے کوئی قاصد بھیجے۔ پس تو کسی عقلمند آدمی کو بھیج اور اسے وصیت نہ کر“

پس ابوالاسود نے کہا تحقیق کہنے والے نے غلط کہا ہے۔ کیا یہ (یعنی قاصد) غیب کا علم رکھتا ہے۔ جب وہ قاصد کو وصیت نہیں کرے گا تو وہ اس کے مقصد کو کیسے سمجھے گا۔ اس نے یوں کیوں نہیں کہا۔

إِذَا أُرْسِلْتُ فِي أَمْرِ رَسُولًا فَأَفْقَهُمْ وَأَرْسِلُهُ أَدْبِيًا

”جب تو کسی معاملہ میں کسی کو قاصد بنا کر بھیجے تو اس کو سمجھا دے اور اس کو لکھا کر روانہ کر۔“

وَلَا تَتَرَكْ وَصِيَّتَهُ بِشَيْءٍ وَإِنْ هُوَ تَكَاَنَ ذَا عَقْلٍ أَدْبِيًا

”اور اس کو کسی بھی چیز کی وصیت میں ڈھیل نہ دے اگرچہ وہ عقلمند اور با شعور ہی کیوں نہ ہو۔“

فَإِنْ ضَيَّعْتَ ذَاكَ فَلَا تَلُمَّهُ عَلَى أَنْ لَمْ يَكُنْ عَلِمُ الْغُيُوبَا

”پس اگر تو نے وصیت کو ضائع کر دیا تو پھر قاصد کو ملامت نہ کر کیونکہ وہ غیب کا علم نہیں رکھتا۔“

زخمریٰ کا قصہ | تاریخ ابن خلکان اور تاریخ کی دیگر کتب میں مذکور ہے کہ زخمریٰ مقطوع الرجل تھے (یعنی ان کی ایک ٹانگ کٹی ہوئی تھی) پس ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا۔ پس زخمریٰ نے فرمایا کہ میری والدہ کی بدعا کی وجہ سے میری یہ حالت ہوئی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ میں نے بچپن میں ایک چڑیا پکڑی اور اس کی ٹانگ میں ایک دھاگہ باندھ دیا۔ پس وہ چڑیا میرے ہاتھ سے چھوٹ گئی اور اڑ کر ایک دیوار کے سوراخ میں گھس گئی۔ پس میں نے دھاگہ پکڑ کر زور سے کھینچا جس کی وجہ سے چڑیا کی ٹانگ کاٹ گئی۔ پس یہ منظر دیکھ کر میری والدہ کو بہت رنج ہوا۔ پس وہ کہنے لگی۔ اللہ تعالیٰ تیری ٹانگ بھی کاٹ دے۔ جیسے تو نے اس چڑیا کی ٹانگ کاٹ دی ہے۔

پس جب میں طالب علمی کی عمر کو پہنچا تو میں تحصیل علوم کے لئے بخارا کے لئے چلا۔ پس دوران سفر میں سواری سے گر پڑا۔ پس میری ٹانگ ٹوٹ گئی۔ چنانچہ بہت علاج معالجہ کروایا لیکن آخر کار ٹانگ کنوا نی پڑی۔ (اور یوں میری والدہ کی بدعا پوری ہو گئی۔) حافظ ابونعیم کی کتاب ”الحلیہ“ میں حضرت زین العابدینؓ کے حالات میں مرقوم ہے کہ ابوجزہ یمانی نے فرمایا ہے کہ میں حضرت علی بن حسینؓ کی خدمت میں موجود تھا کہ یکا یک بہت سی چڑیاں ان کے ارد گرد دائرے اور چلانے لگیں۔ پس انہوں نے فرمایا اے ابوجزہ کیا تم جانتے ہو یہ چڑیاں کیا کہہ رہی ہیں؟ میں نے کہا نہیں۔ حضرت علی بن حسینؓ نے فرمایا کہ یہ چڑیاں اپنے رب کی تسبیح و تقدیس بیان کر رہی ہیں اور اس سے رزق کا سوال کر رہی ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ | صحیحین، سنن نسائی اور جامع ترمذی میں حدیث ابن عباسؓ مذکور ہے جسے حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ پس آپ سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے زیادہ عالم کون ہے؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میں سب سے زیادہ عالم ہوں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس جواب پر ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی نازل کی کہ میرا ایک بندہ مجمع البحرین پر رہتا ہے جو آپ سے زیادہ عالم ہے۔ ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا گیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ سے زیادہ عالم کون ہے؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا نہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی نازل کی کہ ہمارا بندہ خضر سب سے زیادہ عالم ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے رب اس سے ملاقات کیسے ہوگی؟ پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اپنے توشہ دان میں ایک مچھلی رکھ لو۔ پس جب جگہ وہ مچھلی غائب ہو جائے وہیں خضر علیہ السلام سے ملاقات ہوگی۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے توشہ دان میں مچھلی رکھ لی اور سفر پر روانہ ہو گئے اور آپ کے ہمراہ حضرت یوشع علیہ السلام بھی تھے۔ پس وہ ایک پتھر کے پاس پہنچے تو دونوں اس پتھر پر سر رکھ کر سو گئے اور مچھلی توشہ دان سے نکل کر سمندر میں راستہ بناتی ہوئی فرار ہو گئی جس کو حضرت یوشع علیہ السلام نے دیکھا اور یہ منظر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بتلانا بھول گئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام نے پھر سفر شروع کر دیا تو حضرت

موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھی حضرت یوشع علیہ السلام سے فرمایا کہ ہمارا ناشتہ لاؤ۔ تحقیق ہمیں اس سفر میں بہت تکلیف پہنچی ہے۔ حضرت یوشع علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ جب ہم پتھر کے پاس سوئے تھے تو پھل اسی وقت غائب ہوئی تھی اور میں آپ کو مچھلی کا واقعہ بتانا ہی بھول گیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہی وہ جگہ ہے جس کی تلاش میں ہم نے سفر کیا ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام اپنے قدموں کے نشانات دیکھتے ہوئے واپس لوٹے اور جب اس پتھر کے پاس پہنچے تو وہاں ایک شخص کو دیکھا جو چادر اوڑھے ہوئے تھا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو سلام کیا اور فرمایا کہ میں موسیٰ علیہ السلام ہوں۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ موسیٰ بنی اسرائیل۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں تاکہ آپ مجھے وہ علم سکھا دیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو سکھایا گیا ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے۔ اے موسیٰ اللہ تعالیٰ نے مجھے وہ علم عطا فرمایا ہے جو آپ کو نہیں سکھایا اور جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے وہ مجھے نہیں سکھایا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا غریب آپ مجھے انشاء اللہ صبر کرنے والا پائیں گے اور میں کسی امر میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام سمندر کے کنارے کنارے چل دیئے۔ پس ان دونوں کو ایک کشتی نظر آئی اور انہوں نے کشتی والوں سے گفتگو کی تاکہ وہ ان کو کشتی میں سوار ہونے کی اجازت دیں۔ پس انہوں نے حضرت خضر علیہ السلام کو پہچان لیا اور بغیر اجرت کے ان دونوں (یعنی حضرت موسیٰ اور خضر علیہ السلام) کو کشتی میں سوار کر لیا۔ پس ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی۔ پس چڑیا نے پانی پینے کے لئے سمندر میں ایک یاد دو چوچ ماری۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ! میرے اور آپ کے علم نے اللہ تعالیٰ کے علم سے صرف اتنا حصہ کم کیا ہے جتنا اس چڑیا نے سمندر سے پانی کم کیا ہے۔ اس کے بعد حضرت خضر علیہ السلام نے جان بوجھ کر اس کشتی کا ایک تختہ اکھاڑ دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کشتی والوں نے ہمیں بغیر کسی اجرت کے سوار کیا اور آپ نے ان کی کشتی کا ایک تختہ عمداً اکھاڑ دیا تاکہ وہ ڈوب جائیں۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا میں نے پہلے ہی نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں بھول گیا تھا۔ پس آپ میری بھول چوک پر گرفت نہ کریں اور میرے اس معاملہ میں ذرا سختی سے کام نہ لیں۔ پس یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھول کر شرط کی پہلی خلاف ورزی کی۔ پس وہ دونوں چلے۔ پس جب انہوں نے دیکھا کہ ایک لڑکا بیچوں کے ساتھ کھیل رہا ہے تو حضرت خضر علیہ السلام نے اس لڑکے کا سر اوپر سے پکڑ کر الگ کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کیا آپ نے ایک بے گناہ کو بغیر کسی وجہ کے قتل کر دیا ہے۔ تحقیق آپ نے بے جا حرکت کی ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔ ابن عیینہؒ نے فرمایا ہے کہ پہلے کے مقابلہ میں حضرت خضر علیہ السلام کی طرف سے یہ نتیجہ زیادہ سخت ہے۔ پس وہ دونوں آگے چلے۔ یہاں تک کہ ایک بستی میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں سے کھانا مانگا مگر انہوں نے ان دونوں کی ضیافت سے انکار کر دیا۔ وہاں انہوں نے ایک دیوار دیکھی جو گرنے کے قریب تھی۔ حضرت خضر علیہ السلام نے اس دیوار کو اپنے ہاتھ سے سیدھا کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا بس میرا تمہارا ساتھ ختم ہوا۔ اب میں آپ کو ان باتوں کی حقیقت بتاتا ہوں جن

پر آپ صبر نہ سکے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ میرے بھائی موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے۔ کاش وہ اتنا صبر کر لیتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان رموز و اسرار کو بیان فرما دیتے۔

واقعہ خضر و موسیٰ میں موسیٰ کون تھے | حضرت سعید بن جبیرؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ نوافل کالی کا خیال ہے کہ اس واقعہ میں مذکور موسیٰ سے مراد بنی اسرائیل کے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام نہیں ہیں بلکہ موسیٰ نامی کوئی اور شخص تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کے دشمن نے جھوٹ کہا ہے۔ مجھ سے حضرت ابی بن کعبؓ نے بیان کیا ہے۔ یہ کہہ کر پوری حدیث بیان کی جس میں حضرت خضر علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مکمل واقعہ تھا اور فرمایا کہ ایک چڑیا آئی۔ یہاں تک کہ وہ کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی۔ پھر اس نے سمندر میں ٹھونگ ماری۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ میرے اور آپ کے علم نے اللہ تعالیٰ کے علم میں سے اتنا کم کیا ہے جتنا اس چڑیا نے اپنی چونچ کے ذریعے سمندر سے پانی کم کیا۔ علماء نے فرمایا ہے کہ یہاں لفظ ”العقص“ (کمی) کا ظاہری معنی محمول نہیں ہے بلکہ یہ لفظ سمجھانے کے لئے استعمال کیا گیا ہے ورنہ حضرت خضر علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا علم اللہ تعالیٰ کے علم سے بہت کم ہے۔

شرعی حکم | چڑیا کا کھانا حلال ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی چڑیا کو یا اس سے بڑے کسی جانور کو بلا حق کے قتل کرے تو اللہ تعالیٰ اس سے ضرور اس کے متعلق سوال فرمائیں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ اس کا حق کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ اسے ذبح کر کے کھایا جائے اور اس کا سر کاٹ کر نہ پھینکا جائے۔ (رواہ النسائی)

حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک ابن آدمؑ دل چڑیا کی مثل ہے جو دن میں سات مرتبہ بدلتا ہے۔ (رواہ الحاکم)

سود اور رباء کے معاملہ میں چڑیوں کی تمام اقسام ایک جنس شمار کی جائیں گی۔ اسی طرح بطخ، کبوتر اور مرغ کی تمام اقسام بھی ایک ہی جنس شمار کی جائیں گی لیکن سارس، مرغابی اور سرخاب علیحدہ علیحدہ ایک جنس ہیں۔ صحیح قول کے مطابق چڑیا کو پکڑ کر پھر آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک جائز ہے۔ اس لئے کہ حافظ ابو نعیم نے حضرت ابودرداءؓ سے نقل کیا ہے کہ وہ بچوں سے چڑیوں کو خریدتے تھے اور پھر انہیں چھوڑ دیتے تھے یعنی آزاد کر دیتے تھے۔

ابن صلاح نے فرمایا ہے کہ اختلاف صرف ان چڑیوں کے متعلق ہے جو بذریعہ شکار قبضہ میں آئی ہوں۔ مانوس جانوروں کو آزاد چھوڑنا زمانہ جاہلیت کے سوا ب کے مشابہ ہونے کے باعث قطعاً ناجائز اور باطل ہے۔ شیخ ابوالحسن شیرازی نے اپنی کتاب ”عیون المسائل“ میں لکھا ہے کہ چڑیا کی بیٹ نجس غیر معفو عنہ ہے لیکن اس کے متعلق مشہور قول یہ ہے کہ چڑیا کی بیٹ کے حکم میں اختلاف ہے۔ جیسے ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کے متعلق اختلاف ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ أَحْفُ مِنْ جِلْمًا مِنْ عَصْفُورٍ“ (فلاں چڑیا سے بھی کم بردبار ہے) حضرت حسانؓ نے فرمایا ہے کہ ۔

لَا بَأْسَ بِالْقَوْمِ مِنْ طُولِ وَعَظِيمِ جِسْمِ الْبَغَالِ وَأَحْلَامِ الْعَصَافِيرِ
 ”کوئی حرج نہیں اگر قوم طویل القامت اور طویل الجثہ ہو اور ان کے جسم چھروں کی مثل اور ان کی عقلیں چڑیوں کی طرح ہوں“

تعب نے کہا ہے کہ ۔

أَنْ يَسْمَعُوا رِيْبَةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا مَنِى وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحِ ذُنُوفَا
 ”اگر وہ میری کوئی بری بات سن لیتے ہیں تو اسے ہر جگہ پھیلا دیتے ہیں لیکن میری اچھی بات کو دفن کر دیتے ہیں۔“
 مِثْلُ الْعَصَافِيرِ أَحْلَامًا مَا وَمَقْدِرَةٌ لَوْ يُوزَنُونَ بِرِقِ الرِّيشِ مَا وَرَنُوا
 ”یہ عقل اور طاقت میں چڑیوں کی مثل ہیں اگر ان کا وزن کیا جائے تو ایک پر کے برابر بھی ان کا وزن نہیں ہے۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْفَذَ مِنْ عَصُفُورٍ“ (فلاں چڑے سے زیادہ بھتی کرنے والا ہے)

خو اس | چڑیا کا گوشت گرم، خشک اور مرغی کے گوشت سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ چڑیا کا سب سے عمدہ گوشت موسم سرما میں چربی دار ہوتا ہے۔ چڑیا کا گوشت کھانے سے مٹی اور قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے لیکن رطوبت والے اشخاص کے لئے چڑیا کا گوشت مضر ہے۔ نیز اگر چڑیا کے گوشت میں روغن بادام ڈال لیا جائے تو مضرت ختم ہو جاتی ہے۔ بوزھوں اور سرد مزاج والوں کے لئے چڑیا کا گوشت موسم سرما میں موافق آتا ہے۔ چڑیا کا گوشت غلط صفراوی پیدا کرتا ہے۔ مختار بن عبدون نے کہا ہے کہ چڑیا کا گوشت کھانا ٹھیک نہیں ہے کیونکہ اگر اس کی چھوٹی سی ہڈی بھی پیٹ میں چلی جائے تو اس سے پتہ اور آنت میں چربی پیدا ہو جاتی ہے۔ جب چڑیا کے بچوں کو ذبح کر لیا جائے اور ان کا گوشت انڈوں اور پیاز کے ساتھ ملا کر تیار کیا جائے اور پھر کھالیا جائے تو یہ قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ چڑیا کے گوشت کا شور بہ طبیعت کو صاف کرتا ہے۔ کمزور چڑیا کا گوشت نہایت ثقیل ہوتا ہے۔

وہ چڑیا جو کسی گھر میں رہتی ہو اس کا گوشت بہت زیادہ چربی دار ہوتا ہے۔ بعض اطباء کا قول ہے کہ چڑیا کا مغز عرق سداب اور شہد میں ملا کر نہار منہ پینے سے بواسیر کے درد کے لئے مفید ہے۔ چڑیوں کی بیٹ کو انسانی لعاب دہن میں حل کر کے پھنسیوں پر لگانے سے پھنسیاں ختم ہو جاتی ہیں۔ یہ نسخہ عجیب و غریب اور مجرب ہے۔ جب عصفور الاشوک (خاردار چڑیا) کو ذبح کر کے نمک میں ملا کر بھون لیا جائے اور پھر کھالیا جائے تو اس سے مثانہ اور گردے کی پتھری ریزہ ریزہ ہو جاتی ہے۔ مہراریش نے کہا ہے کہ اگر چڑیا کو ذبح کر کے اس کا خون مسور کے تین پر ٹپکا لیا جائے اور پھر اس کی گولیاں بنا کر خشک کر لی جائیں۔ پس ان گولیوں کو کھانے سے قوت باہ میں زبردست اضافہ اور ہیجان پیدا ہوتا ہے۔ نیز اگر ان میں سے ایک گولی کو زیتون کے تیل میں حل کر کے آدی اپنے اہل کی مالش کرے تو آدی کا عضو تناسل بہت زیادہ سخت اور مضبوط ہو جاتا ہے۔

فائدہ | امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ چار چیزوں کا استعمال قوت جماع میں اضافہ کا باعث ہے۔ چڑیوں کا گوشت، اطر فیل اکبر، بادام اور پستہ، چار چیزیں عقل میں اضافہ کرتی ہیں۔ لایعنی باتوں سے اجتناب، مسواک کا استعمال، صالحین کی مجلس میں بیٹھنا اور علم پر عمل کرنا۔ چار چیزیں بدن کو مضبوط بنا دیتی ہیں۔ گوشت کا کھانا، خوشبو کا سونگھنا، بکثرت غسل کرنا (یعنی جماع کے علاوہ) اور کتان کا لباس پہننا۔ چار چیزیں بدن کو کمزور اور بیمار بنا دیتی ہیں۔ بکثرت جماع، بکثرت نم مار منہ بکثرت سے پانی پینا اور ترش چیزیں بکثرت استعمال کرنا۔

فائدہ | جو آدمی بہت زیادہ جماع کرتا ہے اس کے جسم میں خارش اور قوت و بینائی میں ضعف پیدا ہو جاتا ہے اور ایسا شخص جماع کی حقیقت لذت سے محروم ہونے کے ساتھ ساتھ جلدی بوڑھا ہو جاتا ہے جو شخص پیشاب یا پاخانہ کو روکتا ہے اور بوقت تقاضا ان سے فراغت حاصل نہیں کرتا تو ایسے شخص کا مثانہ کمزور، جلد سخت اور پیشاب میں جلن و سوزش پیدا ہو جاتی ہے اور مثانہ میں پتھری بھی ہو جاتی ہے جو شخص اپنے پیشاب پر تھوکنے کا معمول بنالے تو وہ کمر کے درد سے محفوظ رہے گا۔ قزوینیؒ نے فرمایا کہ اس نسخہ کو متعدد بار آزمایا گیا ہے۔

تعبیر | چڑیا کو خواب میں دیکھنا قفسہ گوارہ و ولع میں مبتلا شخص پر دلالت کرتا ہے اور اس کی تعبیر ایسے فرد سے بھی دی جاتی ہے جو لوگوں کو کہانیاں سنا کر ہنساتا ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر لڑکے سے بھی دی جاتی ہے۔ پس کسی کا لڑکا بیمار ہو اور وہ خواب میں چڑیا کو ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی لڑکے کی موت کا اندیشہ ہے۔ بعض اوقات چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر طاقتور اور مالدار شخص سے دی جاتی ہے جو اپنے کاموں میں چالاک ہو۔ نیز چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر خوبصورت اور محبت کرنے والی عورت سے بھی دی جاتی ہے۔ خواب میں چڑیوں کی واز سننے کی تعبیر عمدہ کلام یا درست علم سے دی جاتی ہے۔ نیز چڑیوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مال اور اولاد سے بھی دی جاتی ہے۔

ایک شخص امام المبرین ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں چڑیوں کے بازو پکڑ پکڑ کر اپنے کمرے میں بند کر رہا ہوں۔ پس ابن سیرینؒ نے فرمایا کیا تو کتاب اللہ کا علم رکھتا ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ پس ابن سیرینؒ نے فرمایا مسلمانوں کی اولاد کے بارے میں اللہ سے ڈر۔ ایک اور شخص ابن سیرینؒ کے پاس آیا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں چڑیا ہے اور میں اس کو ذبح کرنا چاہتا ہوں۔ پس چڑیا نے مجھ سے کہا کہ تیرے لئے حلال نہیں ہے کہ تو میرا گوشت کھائے۔ پس ابن سیرینؒ نے اس سے فرمایا کہ تو ایسا آدمی ہے کہ تو صدقہ کھاتا ہے حالانکہ تو اس کا مستحق نہیں ہے۔ پس اس آدمی نے ابن سیرینؒ سے کہا کہ آپ میرے متعلق ایسی بات کہہ رہے ہیں۔ امام ابن سیرینؒ نے فرمایا ہاں۔ اگر تو چاہے تو میں تجھے صدقہ کے ان دراہم کی تعداد بھی بتا دوں جو تیرے پاس ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ ان کی تعداد کتنی ہے۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ وہ چھ دراہم ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ ہاں ایسا ہی ہے۔ یہ دیکھتے صدقہ کے دراہم میرے ہاتھ میں ہیں اور میں تو بہ کرتا ہوں اور اسندہ صدقہ کا مال نہیں لوں گا۔ پس حضرت ابن سیرینؒ سے پوچھا گیا کہ آپ نے یہ تعبیر کیسے اخذ کی۔ پس ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ چڑیا خواب میں سچ بولتی ہے اور چڑیا کے چھ اعضا ہیں۔ پس چڑیا کے اس قول ”لَا يَجِلُّ لَكَ، اِنْ تَاَمَلْنِي“ (تیرے لئے حلال نہیں ہے کہ تو میرا گوشت کھائے) سے میں نے یہ اندازہ لگایا کہ یہ شخص اس مال کو حاصل کرتا ہے جس کا یہ مستحق نہیں ہے۔ ایک شخص حضرت جعفر صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں ایک چڑیا ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے اس سے فرمایا کہ تو دس دینار حاصل کرے گا۔ پس وہ شخص چلا گیا اور اسے نو دینار حاصل ہوئے۔ پس وہ دوبارہ حضرت جعفر صادقؑ کے پاس آیا اور پورا واقعہ سنایا۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ اپنا خواب دوبارہ بیان کر۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے ہاتھ میں ایک چڑیا ہے اور میں نے اس کو غور سے دیکھا تو اس کی دم نہیں تھی۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے اس شخص سے فرمایا کہ اگر اس چڑیا کی دم ہوتی تو تمہیں پورے دس دینار حاصل ہوتے۔ واللہ اعلم۔

العَضَل

”العَضَل“ اس سے مراد زچوہا ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”الجزء“ کے تحت باب الحیم میں گزر چکا ہے۔

العَرَفُوط

”العَرَفُوط“ اس سے مراد ایک قسم کا کیزا ہے جس کی خوراک سانپ ہیں۔

العَرِيقَةُ

”العَرِيقَةُ“ یہ ایک قسم کا لمبا کیزا ہے۔ جو ہرئی کا بھی قول ہے۔

العَضْمَجَة

”العَضْمَجَة“ اس سے مراد لومڑی ہے۔ تحقیق ”العَلَب“ کے تحت ”باب الثاء“ میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

الْعَصْرُفُوط

”الْعَصْرُفُوط“ اس سے مراد زچھکی ہے۔ اس کی تصغیر عُصْرُفٌ اور عُصْرُفٌ آتی ہے۔

فائدہ | ابن عطیہ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”فَلَنَّا يَا نَارُ سُكُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ“ (ہم نے کہا اے آگ ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو جا ابراہیم علیہ السلام پر) کی تفسیر میں کہا ہے کہ کوا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ کے لئے ایندھن (یعنی

لکڑیاں) جمع کر رہا تھا اور گرگٹ آگ کو دھکانے کیلئے پھونکیں مار رہا تھا اور خچر بھی اسی طرح کر رہا تھا یعنی آگ کو دھکانے کے لئے پھونکیں مارتا تھا۔ نیز خطاب، مینڈک اور چھکی اپنے اپنے منہ میں پانی بھر کر لارہے تھے تاکہ آگ کو اس کے ذریعے بجھایا جاسکے۔

پس اللہ تعالیٰ نے خطاب، چھکی اور مینڈک کو اپنی حفاظت میں لے لیا اور کوئے، گرگٹ اور خچر کو مصیبت میں مبتلا کر دیا۔

بخار کو دور کرنے کا عمل | علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض مشائخ سے معلوم ہوا ہے کہ اگر ہر قسم کے بخار کے لئے یہ کلمات تین مرتبہ ”فَلَنَّا يَا نَارُ سُكُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا وَسَلَامًا وَسَلَامًا“ لکھ کر تین تعویذ بنا لئے جائیں اور ہر روز ایک تعویذ نہاں منہ جب بخار شروع ہو، مریض کو پلا دیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہر قسم کا بخار ختم ہو جائے گا۔ یہ عمل عجیب و غریب اور مجرب ہے۔

عَطَارٌ

”عَطَارٌ“ قزوینی نے اپنی کتاب ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک کیزا ہے جو سیب اور گھونگے میں رہتا ہے اور یہ بلاد ہند میں

رکے ہوئے پانی میں اور سرزمین بابل میں پایا جاتا ہے۔ یہ ایک عجیب و غریب جانور ہے جس کا گھر صدفی ہوتا ہے۔ اس کیڑے کا سر، منہ، دو آنکھیں اور دو کان ہوتے ہیں۔ پس جب یہ کیڑا اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے تو انسان سمجھتا ہے کہ یہ سیپ ہے۔ پس جب یہ کیڑا اپنے گھر سے باہر نکل کر زمین پر چلتا ہے تو یہ اپنے گھر کو بھی ساتھ ساتھ گھنٹتا ہے۔ پس جب موسم گرما میں زمین خشک ہو جاتی ہے تو اس کیڑے کو جمع کیا جاتا ہے اور اس کیڑے میں سے عطر جیسی خوشبو آتی ہے۔

خواص | اگر اس کیڑے کی دھونی مرگی کے مریض کو دی جائے تو اس کے لئے بے حد مفید ہے۔ اس کیڑے کو جلا کر اس کی راکھ کو دانتوں پر مل لیا جائے تو دانت سفید اور چمکدار ہو جاتے ہیں۔ اگر اس کیڑے کو آگ سے جلے ہوئے بدن کے حصہ پر رکھ دیا جائے یہاں تک کہ یہ خشک ہو جائے تو بے حد نافع ہے۔

الْعَطَاط

”الْعَطَاط“ (عین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔ الکامل کے مصنف نے خطبۃ الحجاج کی تفسیر میں ”الْعَطَاط“ (عین کے ضمہ کے ساتھ) نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے عین کے فتح کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

الْعَطْرَف

”الْعَطْرَف“ اس سے مراد ”انفی“ سانپ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الہزۃ میں لفظ ”الانفی“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الْعِظَاءَةُ

”الْعِظَاءَةُ“ (ظاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک کیڑا ہے جو گرگٹ سے قدرے بڑا ہوتا ہے۔ واحد کے لئے عظامیہ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ اس کی جمع عظام اور عظامیا آتی ہیں۔ عبدالرحمن بن عوفؓ نے فرمایا ہے کہ ”تَحْمَلُ الْهَرَمُ يَلْتَمِسُ الْعِظَايَا“ (اس بلی کی مثل جو عظامیا کو تلاش کرتی ہے) از ہری نے کہا ہے کہ یہ ایک ملائم جسم والا کیڑا ہے جو دوڑ کر چلتا ہے اور چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے مگر اس سے زیادہ حسین و جمیل ہوتا ہے۔ یہ کیڑا کسی کو اذیت نہیں پہنچاتا۔ اس کیڑے کا نام شحمۃ الارض اور شحمۃ الرمل بھی ہے۔ اس کی متعدد اقسام ہیں۔ جن میں سفید، سرخ، زرد اور سبز رنگ کے کیڑے شامل ہیں۔ اس کیڑے کے یہ مختلف رنگ اس کے مسکن کے اختلاف کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ پس بعض کیڑے ریت میں، بعض پانی کے قریب اور بعض گھاس کے قریب رہتے ہیں۔ اس کیڑے کی اقسام میں سے بعض کیڑے ایسے بھی ہیں جو انسانوں سے مانوس ہو جاتے ہیں۔ یہ کیڑا اپنے سوراخ میں چار ماہ تک بغیر کچھ کھائے رہ سکتا ہے۔ اس کیڑے کی طبیعت میں سورج کی محبت پائی جاتی ہے۔ دھوپ میں رہنے کی وجہ سے اس کیڑے کا بدن سخت ہو جاتا ہے۔

اہل عرب کے خرافات | اہل عرب کہتے ہیں۔ بے شک جب جانوروں کو زہر تقسیم ہو رہا تھا تو اس وقت ”عظامۃ“ کو قید کر دیا گیا

تھا۔ یہاں تک کہ زہر ختم ہو گیا اور ہر حیوان نے اپنی استطاعت کے مطابق اپنا حصہ حاصل کر لیا لیکن ”عطاء“ کو زہر کا کچھ حصہ بھی نہیں ملا۔ اس کیڑے کی خاصیت یہ ہے کہ یہ کچھ دور تیز دوڑتا ہے۔ پھر رک جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ کیڑا زہر سے محرومی کی یاد پر افسوس کرتے ہوئے اس انداز میں چلتا ہے۔ مصر میں اس کیڑے کو ”السحلیہ“ کے نام سے جانا جاتا ہے۔

شرعی حکم | اس کیڑے کا کھانا حرام ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب السنین میں بھی گزر چکا ہے۔

خواص | جو شخص اس کیڑے کا داہنا ہاتھ اور بائیں پاؤں کپڑے میں لپیٹ کر اپنے اوپر لٹکا لے تو وہ اپنی خواہش کے مطابق عورت سے جماع کر سکتا ہے۔ اگر اس کیڑے کے مذکورہ اعضاء کو کسی سیاہ کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے شخص کے بدن پر لٹکا دیا جائے جس کو پرانا چوتھیا بخار ہو تو وہ شفا پائے گا۔ اگر اس کیڑے کا دل کسی عورت پر لٹکا دیا جائے تو جب تک یہ اس کے بدن پر رہے گا، ولادت نہیں ہو سکتی۔ اگر اس کیڑے کو گائے کے گھی میں تل کر سانپ کی ڈسی ہوئی جگہ پر لٹکا دیا جائے تو زہر ختم ہو جائے گا اور مریض شفا پائے گا۔ اگر اس کیڑے کو کسی پیالے میں ڈال دیا جائے اور پھر اس پیالے میں روغن زیتون بھر کر اس کو دھوپ میں رکھ دیا جائے۔ یہاں تک کہ روغن اس میں جذب ہو جائے اور پھر اس روغن کو اس میں سے نچوڑ لیا جائے تو وہ نچوڑا روغن زہر قاتل ہوگا۔

تعبیر | اس کیڑے کو خواب میں دیکھنا فریب اور اختلاف اسرار پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم

العفر

”العفر“ اس سے مراد پہاڑی بکری کا بیٹا ہے۔ نیز ”العفر“ عین کے کسرہ کے ساتھ زخزیر کو بھی کہتے ہیں اور غبیث آدمی کے لئے بھی ”العفر“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی طرح غبیث عورت کیلئے ”عفرہ“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

العفریت

”العفریت“ اس سے مراد طاقتور جن ہے۔ اس میں تاء زائد ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”عِفْرِیْتُ“ مِّنَ الْجِنِّ اَنَا (تینک پہ“۔ جنوں میں سے ایک قوی جیمل نے عرض کیا میں اسے حاضر کر دوں گا۔ النمل آیت ۳۹)

ابورعاء عطاردی اور عیسیٰ ثقفی نے اسے ”عفریہ“ پڑھا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی ایک روایت کے مطابق اور بعض اہل علم کے قول کے مطابق ”عفر“ بھی پڑھا جاتا ہے۔ بلیقس کا تحت لانے والے اس عفریت (طاقتور جن) کے نام کے بارے میں اختلاف ہے۔ وہب نے کہا ہے کہ اس طاقتور جن کا نام کوذا تھا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس کا نام ذکوان تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اس کا نام ”صحراہجی“ تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کا بلیقس کے تحت کو منگوانا کس غرض سے تھا۔ اس میں بھی اختلاف ہے۔ حضرت قتادہ اور دیگر مفسرین نے فرمایا ہے کہ جب بدہ نے اس تحت کے اوصاف اور اس کی عظمت بیان کی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کو وہ تحت پسند آ گیا۔ پس آپ نے بلیقس اور اس کی قوم کے اسلام قبول کرنے سے قبل ہی اس تحت کو اپنے قبضہ میں لینے کا ارادہ کیا۔ اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اس بات کو جانتے تھے کہ اگر بلیقس نے اسلام قبول کر لیا تو اس کا مال ان پر

حرام ہو جائے گا۔ پس آپ نے اس سے قبل کہ بلیقس کا مال ان پر حرام ہو جائے۔ بلیقس کا تخت اپنے قبضہ میں لینے کا ارادہ کیا۔ ابن زید نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیقس کا تخت اس لئے منگوایا تاکہ اس کے سامنے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قدرت و سلطنت کا مظاہرہ ہو سکے۔

تخت بلیقس کیسا تھا | مروی ہے کہ بلیقس کا عرش چاندی اور سونے کا بنا ہوا تھا اور اس میں یاقوت اور دیگر جواہرات جڑے ہوئے تھے۔ نیز بلیقس کا تخت سات مقفل کروں میں بند تھا۔ لغلی کی کتاب ”الکشف والبیان“ میں مذکور ہے کہ بے شک بلیقس کا عرش بھاری اور حسین و جمیل تھا۔ اس کا اگلا حصہ سونے کا تھا جس میں سرخ یاقوت اور سبز زرد جڑے ہوئے تھے اور پچھلا حصہ چاندی کا تھا جس میں مختلف قسم کے جواہرات اور موتی جڑے ہوئے تھے۔ اس عرش (یعنی تخت) کے چار پائے تھے۔ ایک پایہ سرخ یاقوت کا دوسرا زرد یاقوت کا تیسرا سبز زرد کا اور چوتھا سفید موتیوں کا تھا۔ اس کے تختے سونے کے تھے۔ بلیقس کے حکم کے مطابق یہ تخت سب سے آخری کمرے میں رکھا گیا۔ بلیقس کے سات محلوں میں جو سب سے پچھلا محل تھا۔ اس میں سات کمرے تھے اور ہر کمرے کا دروازہ مقفل تھا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ بلیقس کا تخت تیس گز لمبا تیس گز چوڑا اور تیس گز اونچا تھا اور مقاتل نے کہا ہے کہ اس تخت کی لمبائی اسی ہاتھ، چوڑائی اسی ہاتھ اور ایک قول کے مطابق اس تخت کا طول اسی ہاتھ اور عرض چالیس ہاتھ اور بلندی تیس ہاتھ تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بارع ب تھے اور کسی آدمی کو آپ کے ساتھ گفتگو کرنے کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ یہاں تک کہ آپ خود ہی اس سے سوال کرتے۔ پس ایک دن آپ نے خواب میں اپنے قریب آگ جیسی چمک دیکھی۔ پس آپ نے فرمایا یہ کیا ہے؟ آپ کو جواب دیا گیا۔ یہ بلیقس کا عرش ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اے سردار! تم میں سے کون بلیقس کا تخت میرے پاس لائے گا۔ قبل اس کے کہ وہ اور اس کی قوم مسلمان ہو جائے۔ ایک جن نے کہا کہ میں آپ کے مجلس سے اٹھنے سے قبل بلیقس کا تخت آپ کے پاس لے آؤں گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام صبح سے ظہر تک لوگوں کے معاملات کا فیصلہ کرنے کے لئے دربار لگایا کرتے تھے۔ اس جن نے کہا کہ میں اتنا طاقتور ہوں کہ اس مدت میں بلیقس کے تخت کو آپ کے پاس لے آؤں اور میں امین ہوں۔ پس میں اس تخت میں چوری نہیں کروں گا۔ ایک ایسا شخص جس کے پاس کتاب (یعنی تورات) کا علم تھا۔ کہنے لگا کہ اس سے پہلے کہ آپ کی نگاہ اس کی طرف لوٹے، میں بلیقس کو آپ کے پاس لے آؤں گا۔ امام بخاریؒ اور اکثر اہل علم کا قول ہے کہ یہ شخص آصف بن برخیا تھا اور یہ صدیق (سچا) تھا۔ نیز یہ اسم اعظم سے واقف تھا۔ اسم اعظم کے ذریعے جو بھی دعا کی جاتی ہے، وہ قبول ہوتی ہے۔ سعید بن جبیرؒ نے فرمایا ہے کہ نگاہ لوٹنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو متنبہ نظر پر جو آدمی دکھائی دے۔ اس کے آپ تک پہنچنے سے قبل تخت آپ کی خدمت میں حاضر کر دیا جائے گا۔ قتادہؒ نے فرمایا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ نگاہ گھومنے سے قبل وہ شخص آپ کے پاس آ جائے۔ مجاہد نے فرمایا ہے کہ جب تک نگاہ تھک کر ٹھہر جائے۔ وہب نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اپنی نگاہ کو پھیلانیں۔ آپ کی نگاہ پھیلنے بھی نہ پائے گی کہ میں آپ کے پاس بلیقس کا تخت لے آؤں گا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ“ (جس شخص کے پاس کتاب کا علم تھا) اس مذکورہ شخص سے مراد ”اسطوتم“ ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ حضرت جبرائیل

تھے۔ بعض نے کہا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہی نے اپنے آپ سے یہ گفتگو فرمائی تھی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ وہ شخص بنی اسرائیل کا عالم تھا جس کا نام اسطوم تھا۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے بے حد فہم و فراست اور معرفت حق سے نوازا تھا۔ انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا تھا کہ اس سے پہلے کہ آپ کی نگاہ اس کی طرف لوٹے میں بلیقئیں کا تخت آپ کے پاس لے آؤں گا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا، لے آؤ۔ اس شخص نے کہا آپ نبی ہیں اور نبی کے بیٹے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک آپ سے زیادہ کوئی شخص بھی محبوب و مقرب نہیں۔ پس اگر آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں اور بلیقئیں کے تخت کو طلب کریں تو وہ تخت آپ کے پاس آ جائے گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تو نے سچ کہا ہے۔

اسم اعظم اس شخص کو جو علم دیا گیا تھا وہ اسم اعظم کا علم ہے۔ پس اسطوم نے اسم اعظم کے ذریعہ دعا کی تھی۔ اسم اعظم یہ ہے۔ ”يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا إِلَهَنَا وَاللَّهُ كَلَىٰ شَيْءٍ وَأَجَدًا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ“، بعض اہل علم کے نزدیک اسم اعظم کے الفاظ یہ جو اسطوم نے ادا کئے تھے۔ ”يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ“ بلیقئیں کا تخت حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس کیسے پہنچا۔ کہا جاتا ہے کہ زمین پھٹ گئی اور تخت زمین میں سا گیا اور زمین کے اندر ہی اندر تخت چشمہ کی طرح بہتا رہا۔ یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے زمین شق ہوئی اور تخت برآمد ہوا۔ کلبی کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا۔ پس انہوں نے تخت کو اٹھایا اور زمین کو اندر ہی اندر چیرتے ہوئے لے کر چلے۔ یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے زمین شق ہوئی اور تخت برآمد ہوا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بلیقئیں کا تخت ہوا کے ذریعے اڑا کر لایا گیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اور بلیقئیں کے تخت کے درمیان اتنا فاصلہ تھا کہ ایک تیز رفتار شخص اس فاصلہ کو دو ماہ میں طے کر سکتا ہے۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے سامنے بلیقئیں کے تخت کو دیکھا تو اللہ تعالیٰ کا شکر ایسے بہترین الفاظ میں کیا جو لوگوں کے لئے باعث ہدایت تھے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ بلیقئیں کے عرش کی ہیئت کو تبدیل کر دو۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیقئیں کے عرش کی ہیئت بدلنے کا حکم اس لئے دیا تھا تا کہ بلیقئیں کی ذہانت و فراست اور تجربہ کو پرکھ سکیں۔ مفسرین کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے کہ بے شک جب جنات نے محسوس کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بلیقئیں سے شادی کر لیں گے تو انہوں نے بلیقئیں کے خلاف باتیں بیان کرنا شروع کر دیں۔ بلیقئیں کی ماں جدیہ تھی اور جنات کا خیال تھا کہ اگر بلیقئیں کے بطن سے لڑکا پیدا ہوا تو وہ ہم پر حکمرانی کرے گا تو اس طرح حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کی اولاد ہم پر ہمیشہ کیلئے حکمران کرتی رہے گی۔ پس جنات نے بلیقئیں کے خلاف بری باتیں بیان کرنا شروع کر دیں۔ تاکہ آپ کا دل بلیقئیں سے پھر جائے۔ نیز جنات حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہنے لگے کہ بلیقئیں بے وقوف عورت ہے۔ اس کے پاؤں گھوڑے کے سم کی طرح ہیں۔ جنات نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا کہ بلیقئیں کے پاؤں گدھے کے پاؤں کی طرح ہیں اور اس کی پنڈلیوں پر بالوں کی کثرت ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے تخت بلیقئیں کی ہیئت بدل کر اس کی عقل و فراست کا امتحان لیا اور شیشے کے حوض سے اس کی پنڈلیوں کی حالت دیکھی۔ بلیقئیں کے تخت کی ہیئت اس طرح تبدیل کی گئی تھی کہ اس کے کسی حصہ میں اضافہ کر دیا گیا تھا اور کسی حصہ میں نقص کر دیا گیا تھا۔ یہ قصہ تفسیر کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ جب ملکہ بلیقئیں مشرف باسلام ہو گئی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی اطاعت قبول

کبر کے اپنی ذات پر ظلم کا اقرار کر لیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس سے شادی کر لی اور اسے اس کی سلطنت پر واپس یمن بھیج دیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام بلقیس سے ملاقات کے لئے ہر ماہ ہوا کے ذریعے جایا کرتے تھے۔ پس بلقیس کے بطن سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا۔ پس اس کا نام حضرت سلیمان علیہ السلام نے داؤد رکھا۔ پس یہ لڑکا حضرت سلیمان علیہ السلام کی زندگی ہی میں فوت ہو گیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کے تحت میں نقص و اضافہ کیلئے یعنی سبز جواہرات کی جگہ سرخ جواہرات اور سرخ کی جگہ سبز جواہرات نصب کر دیئے۔ پس جب بلقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی تو اس سے کہا گیا کہ کیا یہ تیرا عرش ہے؟ بلقیس نے کہا کہ ہاں اسی طرح کا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بلقیس نے اپنے تخت کو پہچان لیا تھا لیکن اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو شبہ میں ڈالنے کیلئے واضح طور پر اقرار نہیں کیا تھا کہ یہ میرا تخت ہے کیونکہ بلقیس کو بھی شبہ میں ڈالا گیا تھا۔ مقاتل کا یہی قول ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ بلقیس بہت سمجھدار عورت تھی اس لئے اس نے تکذیب کے خوف سے اپنے تخت کے متعلق واضح طور پر یہ نہیں کیا تھا کہ وہ میرا ہی ہے اور انکار بھی نہیں کیا تھا بلکہ اس نے کہا ”مَکَانُهُ هُوَ“ (ہاں ایسا ہی ہے) پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کی فہم و فراست کا اندازہ لگا لیا کہ نہ تو اس نے انکار کیا اور نہ ہی اس نے اقرار کیا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بلقیس پر اس کے عرش کا معاملہ مشتبہ ہو گیا تھا کیونکہ جب اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف رواجی کا ارادہ کیا تھا تو اس نے اپنی قوم کو جمع کیا اور ان سے کہا: اللہ کی قسم یہ شخص صرف بادشاہ ہی نہیں ہے اور ہم اس کا مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ پھر بلقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف قاصد کے ذریعے پیغام بھیجا کہ بے شک میں اپنی قوم کے سرداروں کے ہمراہ آپ کے پاس آ رہی ہوں تاکہ آپ کے حکم اور آپ کے دین کا جائزہ لیں جس کی آپ نے ہمیں دعوت دی ہے۔ پھر اس نے اپنے عرش کے متعلق حکم دیا جو سونے اور چاندی سے بنا ہوا تھا اور اس میں جواہر و یاقوت جڑے ہوئے تھے۔ پس اس نے عرش کے سات کمرؤں کو سات تالوں میں بند کرادیا۔ جیسے پہلے گزرا۔ نیز اس نے عرش کی حفاظت کیلئے نگران مقرر کر دیئے۔ پھر اس نے اپنے قائم مقام بادشاہ کو حکم دیا کہ اس تخت کی حفاظت کرنا اور اس تک کسی کو نہ پہنچنے دینا اور نہ ہی تم کسی کو دکھانا۔ یہاں تک میں واپس تیرے پاس آ جاؤں۔ پھر اس کے بعد بلقیس یمن کے بارہ ہزار سرداروں کے ہمراہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں روانہ ہو گئی۔ ان بارہ ہزار سرداروں کے ماتحت کئی ہزار لشکر تھے۔ پس جب بلقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچی تو اس سے کہا گیا کیا یہ تیرا عرش ہے؟ پس بلقیس پر اس کا حکم مشتبہ ہو گیا۔ پس اس نے کہا کہ ہاں یہ ایسا ہی ہے۔ پھر اس کے بعد بلقیس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو جا؟ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الصرح“ سے مراد سفید اور چمکدار شیشہ کا محل تھا اور وہ یوں معلوم ہوتا تھا گویا کہ سفید پانی ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الصرح“ گھر کے صحن کو کہتے ہیں۔ جس صحن میں بلقیس کو داخل ہونے کا حکم دیا گیا تھا اس کے نیچے پانی جاری کر دیا گیا تھا اور اس میں بہت سے بحری جانور مچھلی، مینڈک وغیرہ ڈال دیئے گئے تھے۔ پھر اس کے درمیان حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت رکھ دیا گیا تھا۔ پس جو شخص بھی اس ”الصرح“ (یعنی صحن) کو دیکھتا تھا تو وہ اسے کثیر پانی خیال کرتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ”الصرح“ (یعنی صحن) حضرت سلیمانؑ نے اس لئے تیار کرایا تھا تاکہ وہ بلقیس کی پتلیوں کو سوال کے بغیر دیکھ سکیں۔ یہ بھی کہا

جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ”الصرح“ کو اس لئے تیار کرایا تھا تاکہ بلقیس کی تختندی کا امتحان لے سکیں جیسے بلقیس نے اپنے خدام اور خدات کے ذریعے حضرت سلیمان کی آزمائش کی تھی۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الدال“ میں ”الدود“ کے تحت گزر چکا ہے۔

پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے تخت پر جلوہ فرما ہوئے تو بلقیس کو بلایا۔ پس جب وہ آگئی تو اس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو جاؤ۔ پس جب بلقیس نے محل کو دیکھا تو اس کو پانی سے بھرا ہوا سمجھا اور اس نے اس میں (یعنی محل میں) داخل ہونے کے لئے اپنی پنڈلیاں کھول دیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے دیکھا تو بلقیس کی پنڈلیوں اور قدموں کو نہایت خوبصورت پایا لیکن اس کی پنڈلیوں پر بال تھے۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کی پنڈلیوں کو دیکھا تو اس سے نظر ہٹائی اور بلند آواز سے بلقیس کو کہا کہ یہ پانی نہیں ہے بلکہ ایک محل ہے جو شیشوں سے تیار کیا گیا ہے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کو اسلام کو دعوت دی اور بلقیس تخت اور صرح (ایک محل) کا منظر دیکھ کر حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف مائل ہو چکی تھی۔ پس بلقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعوت قبول کر لی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جب بلقیس ”الصرح“ (محل) میں پہنچی اور اس کو پانی سے بھرا ہوا خیال کیا تو اس نے اپنے دل میں کہا کہ بے شک حضرت سلیمان علیہ السلام اسے غرق کرنا چاہتے ہیں اور ان کا قتل کرنا میرے لئے ذوبے سے زیادہ آسان تھا۔ پس بلقیس نے کہا ”عَلَّمْتُ نَفْسِي“ (میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا) اس سے مراد وہی گمان ہے جو بلقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے متعلق کیا تھا کہ وہ مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں۔

حمام اور پاؤ ڈر کی ابتداء | کہتے ہیں کہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے ارادہ کیا کہ وہ بلقیس سے نکاح کریں تو آپ نے بلقیس کی پنڈلیوں کے کثیر بال دیکھے تو ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا۔ پس آپ نے انسانوں سے مشاورت کی کہ یہ بال کیسے دور ہوں گے؟ انہوں نے کہا کہ ان بالوں کو استرہ کے ذریعے ختم کیا جائے۔ بلقیس نے کہا کہ میرے بدن پر کبھی استرہ نہیں لگا۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی استرہ کا استعمال مناسب نہیں سمجھا اس لئے کہیں بلقیس کی نرم و نازک پنڈلیاں استرے سے زخمی نہ ہو جائیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنوں سے مشاورت کی۔ پس انہوں نے کہا ہم اس کے متعلق کچھ بھی نہیں جانتے۔ پس حضرت سلیمان نے شیاطین سے مشورہ کیا۔ پس انہوں نے کہا کہ ہم آپ کو ایسی ترکیب بتلاتے ہیں جس سے بلقیس کی پنڈلیاں چاندی کی طرح سفید اور چمکدار ہو جائیں گی۔ پس شیاطین نے حمام اور بال صفا پاؤ ڈر استعمال کرنے کا مشورہ دیا۔ اسی دن سے حمام اور بال صفا پاؤ ڈر کا استعمال شروع ہو گیا۔ اس سے قبل ان چیزوں کو استعمال نہیں کیا جاتا تھا۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس سے نکاح کر لیا تو اس سے بہت زیادہ محبت ہو گئی اور آپ نے اس کی سابقہ سلطنت کو باقی رکھا اور جنات کو حکم دیا۔ پس انہوں نے بلقیس کے لئے یمن میں تین محل تعمیر کئے جو بہت بلند اور خوبصورت تھے۔ اسی محلات کے نام یہ ہیں۔ (۱) سُلَکِیْن (۲) مِیْنُون (۳) غَمْدَان۔

پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام ہر ماہ ایک مرتبہ بلقیس سے ملاقات کرتے تھے اور اس کے پاس تین دن تک قیام کرتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام ہوا کے ذریعے شام سے یمن تشریف لے جاتے تھے اور پھر یمن سے شام کی طرف بھی ہوا کے

ذریعہ تشریف لاتے تھے۔ بلقیس کے بطن سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاں ایک بیٹا پیدا ہوا جس کا نام داؤد رکھا گیا۔ پس وہ آپ کی زندگی ہی میں انتقال کر گیا تھا۔

بلقیس کا نسب | بلقیس شراہیل کی بیٹی تھی جو یعر ب بن قحطان کی نسل سے تھا۔ بلقیس کا والد شراہیل یمن کا عظیم الشان بادشاہ تھا۔ تحقیق اس کے خاندان میں چالیس بادشاہ ہوئے اور شراہیل آخری بادشاہ ہوا۔ شراہیل کی بادشاہت پورے یمن پر چھائی ہوئی تھی۔ شراہیل دوسری سلطنتوں کے بادشاہوں سے کفو نہیں ہو۔ اسی لئے شراہیل نے دوسری سلطنتوں کے بادشاہوں کی لڑکیوں سے شادی کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ پس شراہیل نے ایک جلیہ عورت سے شادی کر لی تھی جس کا نام ریحانہ بنت سکن تھا۔ پس ریحانہ بنت سکن کے بطن سے بلقیس پیدا ہوئی اور اس کے بعد اس کے ہاں کوئی اولاد پیدا نہیں ہوئی۔ اس بات کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ہے شک بلقیس کے والدین میں ایک (والد یا والدہ) جنات میں سے تھا۔

بلقیس کی حکومت کا آغاز | پس جب بلقیس کا باپ مر گیا تو اس میں بادشاہت کی خواہش پیدا ہوئی اور اس نے اپنی قوم کو جمع کیا تاکہ وہ اس کی بیعت کریں۔ پس قوم کے کچھ افراد نے اس کی اطاعت کا اقرار کیا اور کچھ نے انکار کر دیا۔ چنانچہ بلقیس کی بادشاہت کا انکار کرنے والوں نے ایک دوسرے آدمی کو اپنا بادشاہ بنالیا۔ پس یمن کے لوگ دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے اور یوں یمن میں دوریاستیں قائم ہو گئیں۔ پھر اس کے بعد وہ شخص جسے بادشاہ مقرر کیا گیا تھا برے کاموں میں ملوث ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنی رعایا کی عورتوں کے ساتھ دست درازی کرنے لگا۔ پس اس کی قوم نے اس کو بادشاہت سے الگ کرنا چاہا لیکن وہ اس بات پر قادر نہ ہو سکے۔ پس جب بلقیس کو ان حالات کی خبر پہنچی تو اس کو غیرت آئی۔ پس اس نے بادشاہ کو اپنے ساتھ نکاح کرنے کا پیغام بھیجا۔ پس بادشاہ نے نکاح کا پیغام منظور کرتے ہوئے لکھا کہ مجھے آپ کو نکاح کا پیغام دینے کی ہمت اس لئے نہیں ہوئی کہ میں آپ کی طرف سے مایوس ہو چکا تھا۔ پس بلقیس نے کہا کہ میں آپ سے روگردانی نہیں کر سکتی کیونکہ آپ میرے بہترین کفو ہیں۔ پس آپ میری قوم کے آدمیوں کو جمع کریں اور ان کے ذریعے مجھے نکاح کا پیغام بھیجیں۔ پس بادشاہ نے بلقیس کی قوم کے لوگوں کو جمع کیا اور ان کی ملکہ سے نکاح کا پیغام دیا۔ پس لوگوں نے اس کا تذکرہ بلقیس سے کیا۔ پس بلقیس نے پیغام نکاح قبول کیا۔ پس لوگوں نے بلقیس کا نکاح بادشاہ سے کر دیا۔ پس جب زنا ف کا وقت آیا اور بلقیس اپنے خاوند کے کمرہ میں داخل ہوئی تو اس نے اپنے خاوند کو شراب پلائی یہاں تک کہ وہ نشہ میں مدھوش ہو گیا۔ پھر اس کے بعد بلقیس نے اپنے شوہر کا سر کاٹ لیا اور راتوں رات اس کا سر لے کر اپنے محل میں واپس آ گئی اور اس نے حکم دیا کہ سر کو محل کے دروازے پر لٹکا دیا جائے۔ پس جب لوگوں نے بادشاہ کا سر محل کے دروازے پر لٹکا دیکھا تو انہیں معلوم ہوا کہ بلقیس کا بادشاہ سے نکاح دھوکہ تھا۔ پس لوگ بلقیس کے پاس جمع ہوئے اور اسے اپنی ملکہ تسلیم کر لیا۔

عورت کی حکمرانی کے متعلق ارشاد نبوی | حضرت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ اہل فارس نے کسریٰ کی لڑکی کو اپنا حکمران تسلیم کر لیا ہے تو آپؐ نے فرمایا: ”وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پاسکتی جو اپنے امور کی باگ ڈور عورت کے سپرد کر دے“۔ (رواہ البخاری)

تذنیب | جان لو نبے شک حکماء نے بیان کیا ہے کہ حمام اور نوہ (چونا اور بال صفا پاؤ ڈر) کے استعمال میں فوائد بھی ہیں اور مضرات

بھی ہیں۔ پس حمام کے فوائد یہ ہیں کہ اس سے بدن کے مسامات وسیع ہو جاتے ہیں جس سے فاسد بخارات خارج ہو جاتے ہیں۔ ہوا تحلیل ہو جاتی ہے۔ طبیعت ہیضہ اور رطوبت سے محفوظ رہتی ہے۔ جسم میل پکیل سے صاف ستھرا رہتا ہے۔ تر و خشک خارش کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ جسم کی تھکن کو دور کرنے کے ساتھ ساتھ جسم کو نرم کرتا ہے۔ قوت ہاضمہ کو درست کرتا ہے اور بدن میں غذا کو ہضم کرنے کی قوت پیدا کرتا ہے۔ اعضاء کے تشنج کو کھولتا ہے، نزلہ اور زکام کو پکاتا ہے، نیز ہر قسم کے بخار، یومیہ، چھوٹی، دق، بلغمیہ وغیرہ کے لئے مفید ہے بشرطیکہ ماہر حکیم اس کو تجویز کرے۔

حمام کے نقصانات | فضول مادہ اعضاء ضعیفہ میں آسانی سے سرایت کر جاتا ہے۔ بدن میں استرخاء پیدا کرتا ہے۔ بدن میں حرارت عزیزہ کو کمزور دیتا ہے۔ اعضاء عصبیہ اور قوت باہ میں ضعف پیدا کرتا ہے۔

حمام کے اوقات | ورزش کرنے کے بعد اور غذا سے قبل حمام (غسل خانہ) میں داخل ہونا چاہیے لیکن ڈھیلے بدن اور صفراوی مزاج والے اس سے مستثنیٰ ہیں۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم گرمی کی حالت میں نہ تو حمام میں داخل ہونا اور نہ اس سے باہر نکلنا جب کپڑے اتارنے کی جگہ جانا چاہو تو آہستہ آہستہ جاؤ اور برہنہ جاؤ بلکہ اپنے اوپر کوئی صاف اور بھاپ دیا ہوا کپڑا ڈال لو۔ نیز ایک رات اور ایک دن عورت کے ساتھ جماع سے اجتناب کرو۔ حمام کے اندر جماعت کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے استقاء کا مرض اور امراض ردیہ پیدا ہوتے ہیں۔ انسان کے لئے ضروری ہے کہ وہ کھانے کے فوراً بعد، میٹھا کھانے کے بعد، جماع کرنے کے بعد اور تھکن کی صورت میں ٹھنڈا پانی پینے سے اجتناب کرے کیونکہ یہ صحت کے لئے مضر ہے۔ بہترین حمام وہ ہیں جو قدیمی اور صاف ستھرے ہیں۔

نورہ | بال صفا پاؤں گرم خشک ہوتا ہے۔ امام غزالیؒ نے احیاء العلوم میں نقل کیا ہے کہ بے شک نورہ (یعنی بال صفا پاؤں) کا حمام سے قبل استعمال جذام سے محفوظ رکھتا ہے۔ موسم سرما میں ٹھنڈے پانی کے ساتھ دونوں پاؤں کو دھونا نفرس سے محفوظ رکھتا ہے۔ اسی طرح موسم سرما میں حمام میں پیشاب کرنا بہت سی بیماریوں کے لئے دوا پینے سے زیادہ نافع ہے۔

حمام کی دیوار کے پیچھے پھول لگانا مکروہ ہے۔ حمام سے قبل نورہ (یعنی بال صفا پاؤں) کا استعمال اس طرح کیا جاتا ہے کہ جسم پر پانی ڈالنے سے قبل بال صفا پاؤں کی مالش کرے اور پھر حمام میں جائے۔

نورہ (بال صفا پاؤں) سے قبل عطمی کا استعمال کرنا مناسب ہے تاکہ جسم حرارت سے محفوظ رہے پھر اس کے بعد ٹھنڈے پانی سے غسل کرے اور بدن کو صاف کرے۔ نیز اگر کوئی آدمی عطمی کے استعمال سے قبل ہی نورہ کا استعمال کرے تاکہ جذام سے محفوظ رہے تو چاہیے کہ فنگی پتھورہ اس بال صفا پاؤں کے سرنگھ لے اور یہ کلمات کہے ”صَلَّى اللہُ عَلٰی سُلَیْمَانَ بْنِ دَاوُدَ“ اور یہی کلمات اپنی دائیں ران پر لکھے۔ پس اس عمل سے پاؤں رنگانے سے قبل اس کو پسینہ آئے گا۔ پس وہ پسینہ صاف کرے اور پاؤں رنگانے سے نیز نورہ (یعنی بال صفا پاؤں) لگانے والے کیلئے ضروری ہے کہ یہ عمل کسی گرم کمرے میں کرے تاکہ جلدی پسینہ آئے۔ اس کے بعد عصر (کسم) ختم خربوزہ، پسا ہوا چاول کو سبب کے جوس اور عرق گلاب میں حل کر کے کسی برتن میں اس کو گرم کرے اور پھر شہد میں ملا کر جسم پر اس کی مالش کرے۔ پس اس ترکیب سے بدن صاف رہتا ہے اور جذام، برص اور اس قسم کے تیس امراض کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ حکیم قزوینی نے کہا ہے کہ اگر بال صفا پاؤں میں ہر تال اور انگور کی لکڑی کی راکھ ملا کر بدن پر ملا جائے اور اس کے بعد جو کا آنا اور بال قد و

خر بوزہ کے بیج سے چند بار جسم کو دھویا جائے تو بال کمزور ہو جائیں گے اور ایک طویل مدت تک بال نہیں نکلیں گے۔ امام فخر الدین رازیؒ نے فرمایا ہے کہ ہڑتال سے قبل بال صفاء پاؤڈر کو استعمال کرنے سے اکثر کلف پیدا ہو جاتا ہے۔ اس ضرر کو پے ہوئے چاول اور عصفر کی مالش سے دور کیا جاسکتا ہے۔ گرم مزاج والوں کے لئے اس کا طریقہ یہ ہے کہ بال صفاء پاؤڈر کو چاول، جو اور تخم خر بوزہ کے پانی اور انڈوں میں ملا کر گوندھا جائے اور سرد مزاج والوں کے لئے مرزنجوش اور نمہ (ایک قسم کی گھاس) کے عرق میں گوندھ کر استعمال کیا جائے۔ اگر نورہ (یعنی بال صفاء پاؤڈر) میں ایک درہم کے بقدر ایلوہ، حظل اور ”المر“ ملا لیا جائے تو جسم پھنسیوں اور خشک خارش سے محفوظ رہے گا۔ واللہ اعلم۔

خاتمہ امام مالکؒ نے ”موطا“ میں حدیث ابو ہریرہؓ نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے فرمایا میں نے شب معراج میں دیکھا کہ ایک عفریت جن مجھے آگ کے ایک شعلہ کے ذریعے ملا رہا ہے۔ پس جب میں اس کی طرف متوجہ ہوا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ میں آپؐ کو وہ کلمات نہ سکھاؤں کہ آپؐ اس کو پڑھیں تو یہ آگ کا شعلہ بجھ جائے اور یہ (عفریت جن) اوندھے منہ گر پڑے۔ پس رسول اللہؐ نے فرمایا کیوں نہیں ضرور سکھائیے۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام نے کہا (آپؐ یہ کلمات پڑھیے)۔

قُلْ اَعُوْذُ بِوَجْهِ اللّٰهِ الْكَرِيْمِ وَبِكَلِمَاتِهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُھُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِّنْ شَرِّ مَا يُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَرْجُ فِیْهَا وَمِنْ شَرِّ مَا ذُرِیْ فِي الْاَرْضِ وَمِنْ شَرِّ مَا یَخْرُجُ مِنْهَا وَمِنْ فِتْنِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ اِلَّا طَارِقًا یَطْرُقُ بِخَبْرٍ یَا رَحْمٰنُ۔
تحقیق باب الحکم میں ”الجن“ کے تحت بھی اس حدیث کو نقل کیا گیا ہے۔

العفر

”العفر“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) ابن اثیر نے نہایہ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”الجنش“ یعنی گھر یلو جنگلی گدھے کا بچہ ہے۔ اس کی مونث کے لئے ”عُفْرَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

العقاب

”العقاب“ یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اعقاب“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس لئے کہ عقاب مونث ہے اور ”الْفعل“ کا وزن جمع مونث کے لئے مختص ہے جیسے ”عناق“ کی جمع ”اعتق“ اور ”ذراع“ کی جمع ”اذراع“ آتی ہیں۔ عقاب کی جمع کثرت کے لئے ”عقبان“ اور جمع الجمع کے لئے عقابین کے الفاظ مستعمل ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

عقابین یوم الجمع تعلو وتسفل مقابلے کے دن عقاب بلند و بالا اور اسفل (یعنی نیچے گرنے والے) ہوتے ہیں۔

عقاب کی کنیت کے لئے ابوالاشیم، ابوالحجاج، ابوالحسن، ابولہر، ابوالہشیم کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عقاب کی مونث کے لئے ام الحوار

ام اشعو، ام طلیہ، ام لوح اور ام الحیشم کے الفاظ مستعمل ہیں اہل عرب عقاب کو ”اکاسر“ کے نام سے پکارتے ہیں نیز عقاب کو اس کے رنگ کے اعتبار سے ”الغدریہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ عقاب مونث لفظ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عقاب کا اطلاق مذکر و مونث دونوں پر ہوتا ہے اور مذکر و مونث میں تیز اس اشارہ سے ہوتی ہے۔ کال میں مذکور ہے کہ عقاب تمام پرندوں کا سردار ہے اور گدھ کو اس کا معاون مانا گیا ہے۔ ابن ظفر نے کہا ہے کہ عقاب کی بینائی بہت تیز ہوتی ہے۔ اسی لئے اہل عرب عقاب کی بینائی کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں ”أَبْصَرَ مِنْ عُقَابٍ“ (عقاب سے زیادہ بینائی رکھنے والا) مادہ عقاب کو ”لقوۃ“ کہا جاتا ہے۔

الطلیوسی اور غلیل نے کہا ہے کہ ”اللقوۃ“ سے مراد سریع الطیران (تیز اڑنے والے) عقاب ہیں اس کو ”عقواء مغرب“ کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے کیونکہ وہ بہت دور سے آتا ہے لیکن اس ”لقوۃ“ سے مراد وہ عقواء مراد نہیں جس کا تذکرہ آگے آنے والا ہے۔ ابوالعلاء المعری نے بھی اس کی یہی تفسیر کی ہے۔

أَرَى الْعُقَّاءَ تَكْبِرُ أَنْ تُصَادَا فَعَانِدَ مَنْ تُطِيقُ لَهُ عَنَادَا

”میں عقاب کے شکار کو بہت مشکل سمجھتا ہوں پس تو اس سے دشمنی رکھ جس سے دشمنی کی تو طاقت رکھتا ہے“

وَلَمْ يَسْأَلِ الْإِخْوَانَ شَرًّا وَلَا تَأْمَنُ عَلَى سِرِّ قَوَادَا

”اور وہ تمام اپنے بھائیوں (یعنی ہم جنہوں) سے شر کا خطرہ محسوس کرتا ہے اور اپنے دل کے راز سے بھی مامون نہیں ہے“

فَلَوْ خَبَرْتَهُمُ الْجَوَزَاءُ خَبْرِي لَمَّا طَلَعْتَ مَخَافَةَ أَنْ تُصَادَا

”پس اگر ان کو جوزاء بھی میری اطلاع دے تب بھی وہ شکار کے جانے کے خوف سے باہر نہیں آئیں گے“

وَكَمْ عَيْنٍ تَوَمَّلَ أَنْ تَرَانِي وَتَفْقَدَ عِنْدَ رُؤْيِي السَّوَادَا

”اور کتنی ہی آنکھیں ایسی ہیں اگر تو ان سے کوئی امید رکھے تو معاملہ کے وقت ان سے خیر حاصل نہیں ہوگی“

ابوالعلاء کا یہ ایک قصیدہ ہے جس میں اس نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

فَإِنْ كُنْتَ تَهْوِي الْعَيْشَ فَابْغِ تَوْسَطًا فَعِنْدَا النَّهَائِي يَفْصُرُ الْمُتَطَاوِلُ

”پس اگر تو عیش پسند زندگی کا خواہشمند ہے تو میانہ روی اختیار کر کیونکہ لمبی سے لمبی چیز بھی انتہاء کو پہنچ کر چھوٹی ہو جاتی ہے“

تَوَافِي الْبُدُورِ النَّقْصُ وَهِيَ أَهْلَةٌ وَيُنْذِرُ كُهَا النُّقْصَانُ وَهِيَ كَوَامِلُ

”چھوٹا سا چاند جب وہ ہلال ہوتا ہے تو بڑھ کر بدرکامل کی صورت اختیار کر لیتا ہے اور بدرکامل کو مکمل ہونے کے باوجود نقصان پالیتا ہے“

أَيْسَعِدُنِي يَا طَلْعَةَ الْبَدْرِ طَالِعُ وَمِنْ شَقَوَتِي خَطُّ بِحَدِّكَ نَازِلُ

”کیا تو میری مدد کرے گا اے چاند کی طرح چمکنے والے اور یہ میری بدبختی ہے کہ تیرے رخسار پر ایک برائشان نظر آتا ہے“

نَعَمْ قَدْ تَنَاهَى فِي الْجَفَاءِ تَطَاوُلُ وَعِنْدَ النَّهَائِي يَفْصُرُ الْمُتَطَاوِلُ

”ہاں تحقیق میں ظلم میں انتہاء پر پہنچ گیا ہوں اور آخر کار انتہاء سے واپس لوٹا پڑا ہے“

کہا جاتا ہے کہ عقاب جب آواز نکالتا ہے تو یہ الفاظ کہتا ہے ”فَیُّ الْبُعْدِ عَنِ النَّاسِ رَاحَةٌ“ (لوگوں سے دوری باعث راحت ہے) عقاب کی دو قسمیں ہیں (۱) عقاب (۲) زنج۔

پس رہا عقاب تو وہ مختلف رنگ کا (یعنی سیاہ، سیاہی مائل اور سفید) ہوتا ہے۔ ان کے رہنے کی جگہ بھی مختلف ہیں۔ بعض عقاب پہاڑوں میں بعض صحرا میں، بعض جنگلوں میں اور بعض شہروں میں سکونت اختیار کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مذکر عقاب بہت نرم و نازک مزاج والا پرندہ ہے اور اس کی نزاکت میں کوئی پرندہ بھی اس کا ہمسر نہیں ہے۔

ابن خلکان نے عماد الکتاب کے حالات کے آخر میں لکھا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ عقاب مادہ ہوتا ہے اس کا کوئی زہن نہیں ہوتا۔ پس جو اس سے جفتی کرتا ہے وہ کوئی دوسرا جانور ہوتا ہے جو اس کا ہم جنس نہیں ہوتا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ لومڑی مادہ عقاب سے جفتی کرتی ہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ یہ بات بہت عجیب و غریب ہے۔ ابن عنین کے اس شعر سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے جو اس نے ابن سیدہ کی جہو میں کہا ہے۔

مَا نَأْتِ إِلَّا كَالْعُقَابِ فَأُمَّةٌ مَعْرُوفَةٌ وَلَٰكِنَّ أَبَ مَجْهُولٌ

”نہیں ہے تو مگر عقاب کی طرح“ اس کی ماں تو معروف ہے (یعنی لوگ اسے جانتے ہیں) لیکن اس کا باپ کسی کو معلوم نہیں“

مادہ عقاب تین انڈے دیتی ہے اور تیس دن تک ان انڈوں کو سیتی ہے لیکن اس کے برعکس تمام شکاری پرندے دو انڈے دیتے ہیں اور ان کے انڈے سینے کی مدت میں دن ہوتی ہے۔ پس جب عقاب کے بچے نکل آتے ہیں تو مادہ عقاب تیسرے بچے کو بچے گرا دیتی ہے کیونکہ اس کیلئے تیسرا بچہ پالنا مشکل ہوتا ہے اور یہ مادہ عقاب کی قلت صبر کی وجہ سے بھی ہے۔ نیز وہ بچے جسے مادہ عقاب گرا دیتی ہے اسے ایک دوسرا پرندہ جسے ”کاسر العظام“ (ہڈی مسکن) کہتے ہیں اٹھا لیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے۔ اس پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ ہر اس بچے کی پرورش کرتا ہے جس کو اس کی ماں پھینک دیتی ہے۔ عقاب جب کسی چیز کا شکار کرتا ہے تو اسے فوراً اپنے ٹھکانہ پر نہیں لے جاتا بلکہ وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتا رہتا ہے۔ عقاب صرف اور صرف بلند و بالا مقامات میں ہی بیٹھتا ہے۔ جب عقاب خرگوش کا شکار کرتا ہے تو یہ شکاری ابتداء چھوٹے خرگوش سے کرتا ہے اور پھر اس کے بعد بڑے خرگوش کا شکار کرتا ہے۔ عقاب شکاری پرندوں میں سب سے زیادہ حرارت والا اور تیز حرکت والا واقع ہوا ہے۔ نیز عقاب خنگ مزاج ہوتا ہے۔ عقاب کے بازو ہلکے ہوتے ہیں اور یہ تیزی کے ساتھ پرواز کرتا ہے۔ اس کی تیز پرواز کا یہ حال ہے کہ اگر یہ صبح کو عراق میں ہے تو شام کے وقت یمن میں ہوگا۔ جب عقاب بھاری ہو جاتا ہے اور پرواز کے قابل نہیں رہتا تو عقاب کے بچے اس کو اپنی کمر پر سوار کر کے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتے ہیں۔ پس جب ان کو بلا دہند میں پانی کا کوئی صاف چشمہ دکھائی دیتا ہے تو اس میں عقاب کو غوطہ دیتے ہیں۔ پھر اس کے بعد اس کو سورج کی شعاعوں کے سامنے بٹھا دیتے ہیں۔ پس جب عقاب پر سورج کی شعاعیں پڑتی ہیں تو اس کے پر جھڑ جاتے ہیں اور ان کی جگہ نئے پر نکل آتے ہیں۔ نیز اس کی آنکھوں کی ظلمت دور ہو جاتی ہے۔ پھر اس کے بعد عقاب خود اس چشمہ میں غوطہ لگاتا ہے۔ پس وہ پہلے کی طرح دوبارہ جوان ہو جاتا ہے۔

پس پاک ہے وہ ذات جو ہر چیز کی طرف الہام کرنے پر اور ہر نفس کو ہدایت دینے پر قادر ہے۔

توحید نے کہا ہے کہ عقاب کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف الہام کی ہے کہ جب یہ اپنے گردوں میں تکلیف محسوس کرتا ہے تو خرگوش اور لومڑی کو شکار کر کے ان کے گردوں کو کھا لیتا ہے تو وہ شغایاب ہو جاتا ہے۔ عقاب سانپ کو بھی اپنی غذا بناتا ہے لیکن اس کا سر نہیں کھاتا۔ عقاب ہر قسم کے پرندوں کا شکار کر کے انہیں اپنی غذا بناتا ہے لیکن ان کا دل نہیں کھاتا۔ امراء القیس کا شعر اس بات کی تائید کرتا ہے۔

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابِسًا لَدَى وَ كَرِهَا الْعَنَابَ وَالْحَشَفَ الْبَالِي
”پرندوں کے دل خشک و تر ان کے گھونسلوں کے ارد گردیوں معلوم ہوتے ہیں گویا کہ وہ عناب اور خشک کھجوریں ہیں“

طرف بن عبد کا شعر بھی اسی کے ہم معنی ہے۔

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ فِي قَعْرِ عَشْهَا نَوَى الْقَسْبُ مَلْقَى عِنْدَ بَعْضِ الْمَآذِبِ
”پرندوں کے دل ان کے گھونسلے کی تلی یوں دکھائی دیتے ہیں گویا وہ خشک کھجوروں کی گھمٹلیاں ہیں جو بوت دعوت پھینک دئی گئی ہوں“
بشار بن برد اُسی نے کہا گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو اختیار دے دیں کہ تم حیوان ہو جاؤ تو آپ کون سا حیوان بننا پسند فرمائیں گے؟
بشار بن برد اُسی نے کہا کہ میں عقاب بننا پسند کروں گا کیونکہ وہ ایسی جگہ سکونت اختیار کرتا ہے جہاں درندے اور چوپائے نہیں پہنچ سکتے۔ شکاری جانور عقاب سے دور رہتے ہیں۔

عقاب خود بہت کم شکار کرتا ہے اور یہ اکثر دوسرے شکاری جانوروں سے ان کے شکار جھین لیتا ہے۔ عقاب کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے پروں سے ایک خاص قسم کی آواز نکلتی رہتی ہے۔ عمرو بن حزم نے کہا ہے کہ۔

لَقَدْ تَرَكْتُ عَفْرَاءَ قَلْبِي كَأَنَّهُ جَنَاحُ عَقَابٍ ذَانِمٍ الْخَفْقَانِ
”تحقیق عفراء نے میرے دل کو ایسا کر دیا ہے گویا وہ عقاب کا بازو ہے جو ہمیشہ پھڑپھڑاتا رہتا ہے“

غائب المخلوقات میں پتھروں کے بیان میں مرقوم ہے کہ حجر العقاب ایک قسم کی پتھری ہے جو ہندو (یعنی اہلی) کے بیج کے مشابہ ہوتی ہے۔ جب اس کو حرکت دی جائے تو اس میں سے ایک خاص قسم کی آواز سنائی دیتی ہے اور اگر اس کو توڑا جائے تو اس میں سے کچھ بھی نہیں نکلتا۔ یہ پتھری عقاب کے گھونسلہ میں پائی جاتی ہے۔ عقاب اس پتھری کو بلاد ہند سے حاصل کرتا ہے۔ جب کوئی انسان عقاب کے گھونسلہ کے قریب آتا ہے تو عقاب اس کی طرف یہ پتھری پھینک دیتا ہے تاکہ انسان یہ پتھری اٹھالے اور واپس چلا جائے کیونکہ عقاب یہ سمجھتا ہے کہ انسان اسی پتھری کو حاصل کرنے کے لئے اس کے گھونسلہ کی طرف آیا ہے۔ پس اس پتھری کی خاصیت یہ ہے کہ جب اس کو کسی ایسی عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جو عسروادات میں مبتلا ہو تو بہت جلد ولادت ہو جائے گی۔ اسی طرح جو شخص اس پتھری کو اپنی زبان کے نیچے رکھ لے تو وہ بحث و مباحثہ میں اپنے مد مقابل پر غالب رہے گا اور اس کی تمام حاجات پوری ہو جائیں گی۔ غریب انشاء اللہ باب النون میں ”النمر“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔ سب سے پہلے اہل مغرب نے عقاب کو سدھایا اور اس سے شکار کیا۔ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ قیصر شاہ روم نے شاہ فارس کو بلور بد یہ ایک عقاب بھیجا اور اس کی طرف لکھا کہ یہ عقاب بہت سمجھدار ہے اور یہ بہت سے وہ کام کر سکتا ہے جو دوسرے بازو وغیرہ نہیں کر سکتے۔ پس کسریٰ نے اسے

قبول کیا اور سدھا کر اس سے شکار کیا تو بہت متعجب ہوا۔ پس ایک دن کسریٰ نے عقاب بھوکا رکھا تاکہ اس کے ذریعے شکار کرے۔ پس عقاب نے بھوک کی وجہ سے کسریٰ کے ہم نشین کے چھوٹے بچے پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ پس کسریٰ نے کہا کہ قیصر نے ہمارے ملک میں کسی لشکر کے بغیر ہم سے جنگ کی۔ پھر اس کے بعد کسریٰ نے ایک چیتا بطور ہدیہ قیصر کی طرف بھیجا اور اس کی طرف لکھا کہ تحقیق میں آپ کی طرف ایک ایسا جانور بھیج رہا ہوں جس کے ذریعے آپ ہرن و دیگر جنگلی جانوروں کا شکار کر سکتے ہیں۔ پس کسریٰ نے عقاب کے معاملہ کو پوشیدہ رکھا۔ پس جب قیصر نے کسریٰ کے بیان کردہ اوصاف چیتے میں پائے تو بہت متعجب ہوا۔ پس ایک دن قیصر چیتا سے غافل ہوا تو اس نے قیصر کے جوانوں میں سے ایک جوان پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ پس قیصر نے کہا کہ کسریٰ نے ہمارا شکار کیا۔ پس اگر ہمارے ساتھ یہ معاملہ ہوا ہے تو تحقیق ہم نے بھی اس کا شکار کیا تھا۔ پس کوئی حرج نہیں ہے۔ پس جب یہ خبر کسریٰ کو پہنچی تو اس نے کہا کہ میں سلساں کا باپ ہوں۔

ابن خلکان نے جعفر بن یحییٰ برکی کے حالات میں اصمعیٰ سے نقل کیا ہے کہ جب رشید نے جعفر کو قتل کیا تو ایک رات مجھے بلایا۔ پس میں اس کی طرف اس حال میں آیا کہ میں خوفزدہ تھا۔ پس اس نے میری طرف بیٹھے کا اشارہ کیا۔ پس میں بیٹھ گیا۔ پس رشید میری طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ یہ چند اشعار ہیں کیا آپ انہیں سننا پسند کریں گے۔ امام اصمعیٰ فرماتے ہیں میں نے کہا کہ اگر امیر المومنین کا ارادہ ہے تو ٹھیک ہے پس امیر المومنین ہارون الرشید نے یہ اشعار سنائے۔

لَوْ أَنَّ جَعْفَرَ خَافَ أَسْبَابَ الرَّدِّیْ
لَنَجَّابِهِ مِنْهَا طَمَرٌ مُلْجِمٌ

”اگر جعفر مہلک اشیاء سے اجتناب کرتا تو ہلاکت سے محفوظ رہتا۔“

وَلَكَانَ مِنْ حَدِیْقِ الْمَنَبَةِ حَيْثُ لَا
یَرْجُو الْإِلْحَاقَ بِهِ الْعُقَابُ الْقَشَعُمُ

”اور جو شخص موت سے اپنی حفاظت کر رہا ہو اور اس بات کی امید رکھتا ہو کہ موت اسے نہیں آئے گی۔“

لَكِنَّهُ لَمَّا آتَاهُ یَوْمَهُ
لَمْ یَذْفَعْ الْحَدَّثَانِ عَنْهُ مُنْجِمٌ

”لیکن ایک دن اسے موت ضرور آئی گئی اور کوئی تجربہ و ذہانت اسے موت کے حملہ سے نجات نہیں دے سکتا۔“

امام اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ میں سمجھ گیا کہ یہ اشعار رشید ہی کے ہیں۔ پس میں نے کہا کہ یہ بہت عمدہ اشعار ہیں۔ پس رشید نے کہا کہ اب تم اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس میں سوچنے لگا کہ رشید نے مجھے یہ اشعار کیوں سنائے ہیں؟ پس مجھے سوائے اس بات کے اور کوئی بات سمجھ میں نہیں آئی کہ رشید کے اشعار سنانے کا مقصد یہ ہے کہ میں ان اشعار کو جعفر سے نقل کر دوں۔

جعفر کے قتل کا سبب | تحقیق تاریخ لکھنے والوں نے جعفر کے قتل کے سبب کے متعلق مختلف حکایات بیان کی ہیں جن میں سے چند حکایات یہ ہیں۔

حکایت اول | ابو محمد یزیدی نے کہا ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ رشید نے جعفر کو قتل کیا یحییٰ بن عبد اللہ علوی کے بغیر سبب کیا ہے تو تم اس کی تصدیق نہ کرنا کیونکہ رشید نے یحییٰ بن عبد اللہ کو جعفر کے سپرد کیا۔ پس جعفر نے اسے قید کر لیا، پھر ایک رات جعفر نے یحییٰ کو بلایا اور اس

سے پوچھ گچھ کی۔ پس یحییٰ نے جعفر کے سوال کا ٹھیک ٹھیک جواب دیا۔ پھر اس کے بعد یحییٰ نے جعفر سے کہا کہ میرے معاملے میں اللہ سے ڈر اور میرے خون سے اپنے ہاتھ کو آلودہ نہ کر۔ پس اگر تو نے ایسا کیا تو قیامت کے دن رسول اللہ اس کے متعلق تیرے ساتھ خاصیت کریں گے۔ پس اللہ کی قسم نہ تو میں نے کوئی برا کام کیا اور نہ ہی کسی شریر آدمی کو پناہ دی ہے۔ پس یہ بات سن کر جعفر کو یحییٰ پر رحم آگیا۔ پس جعفر نے یحییٰ کو رہا کر دیا اور اس سے وعدہ لیا کہ وہ آئندہ کوئی شرارت نہیں کرے گا۔ نیز جعفر نے ایک آدمی کو یحییٰ کے ساتھ روانہ کیا تاکہ وہ اس کو اس کے گھر تک پہنچا سکے۔ پس یہ بات رشید کو بھی پہنچ گئی۔ پس رشید نے جعفر سے کہا کہ تو نے یحییٰ بن عبد اللہ کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے۔ جعفر نے کہا کہ اے امیر المؤمنین وہ ابھی تک جیل ہی میں بیڑیوں میں جکڑا ہوا ہے۔ پس رشید نے کہا کہ میری زندگی کی قسم کھا کر بتاؤ کہ یحییٰ ابھی تک قید ہی ہے۔ پس جعفر نے محسوس کیا کہ تحقیق امیر المؤمنین کو یحییٰ کی رہائی کی خبر پہنچ چکی ہے۔ پس جعفر نے کہا اے امیر المؤمنین آپ کی زندگی کی قسم میں نے یحییٰ کو رہا کر دیا ہے کیونکہ مجھے معلوم ہو گیا تھا کہ یحییٰ بے قصور ہے۔

پس ظاہری طور پر رشید نے جعفر کے اس فعل کو سراہا اور کہا کہ تم نے وہی کام کیا ہے جو ہمارے دل میں تھا لیکن جعفر کے اس فعل سے رشید کے دل میں جو خلش ہوئی اس کو اس نے جعفر سے پوشیدہ رکھا۔ پس جب جعفر دربار سے باہر نکلا تو رشید اس کو دیکھتا رہا اور کہنے لگا کہ اگر میں تمہیں قتل نہ کروں تو اللہ تعالیٰ مجھے دشمنوں کی تلوار سے قتل کرا دے۔

حکایت دوم | "تاریخ صاحب حمام" میں مذکور ہے کہ رشید کو جعفر اور اپنی بہن عبادت بنت مہدی کے ساتھ بے پناہ محبت تھی۔ پس رشید نے جعفر سے کہا کہ میں اپنی بہن سے تیری شادی کر دیتا ہوں تاکہ تیرے لئے اس کو دیکھنا حلال ہو جائے لیکن تو عباسیہ کو نہیں چھوئے گا کیونکہ یہ نکاح صرف اس لئے ہے کہ تیرے لئے اس کو دیکھنا حلال ہو جائے اور مجلس میں بیٹھنے میں دشواری نہ ہو۔ پس یہ دونوں (یعنی جعفر اور عباسیہ) رشید کی مجلس میں حاضر ہوئے۔ پھر اس کے بعد رشید مجلس سے اٹھ کر چلا جاتا۔ پس یہ دونوں شراب پیتے اور یہ دونوں نوجوان تھے۔ پس عباسیہ کھڑی ہوئی اور جعفر کی طرف لپک جاتی۔ پس جعفر اس سے جماع کرتا۔ پس عباسیہ حاملہ ہو گئی اور اس نے ایک لڑکے کو جنم دیا۔ پس عباسیہ نے رشید کے خوف سے بیٹے کو اپنی خاص باندیوں کے ذریعے مکہ مکرمہ بھیج دیا۔ پس یہ معاملہ پوشیدہ رہا لیکن ایک دن عباسیہ کا اپنی بعض لونڈیوں سے کسی بات پر جھگڑا ہو گیا تو ان لونڈیوں میں سے ایک لونڈی نے بچے کی پیدائش پر دروش کی جگہ بچے کی حفاظت کرنے والی لونڈی اور جو کچھ ساز و سامان اس کے ہمراہ تھا تمام تفصیل سے رشید کو آگاہ کر دیا۔ پس جب رشید جگہ کرنے کیلئے مکہ مکرمہ گیا تو اس نے بچے کی پرورش کرنے والے کو بلایا۔ پس رشید نے باندی کی طرف سے موصول ہونے والی خبر کو صحیح پایا۔ پس اس کے بعد رشید نے خاندان براء کو تباہ و برباد کرنے کا فیصلہ کر لیا۔

حکایت سوم | بعض مؤرخین کا خیال ہے کہ رشید نے جعفر کو اس لئے قتل کیا تھا کہ جعفر نے اپنے لئے دنیا کا ساز و سامان جمع کر لیا تھا۔ پس جب رشید کسی باغ یا زمین کے قریب سے گزرتا تو اسے کہا جاتا کہ یہ جعفر کی زمین ہے۔ پس جعفر کی ملکیت میں روز بروز اضافہ ہوتا رہا۔ پس ایک دن جعفر نے ایک شخص کو بلاد و قتل کر دیا۔ پس رشید نے اس شخص کے بدلے میں جعفر کو قتل کر دیا۔

حکایت چہارم | بعض اہل علم نے کہا ہے کہ رشید نے جعفر کو اس لئے قتل کیا کہ جعفر کو ایک قصہ بنایا اور اس قصہ کے راوی کا نام رشید کو نہیں بتایا گیا اس قصہ میں یہ اشعار بھی تھے۔

قُلْ لَا يَمِينُ اللَّهُ فِي أَرْضِهِ
وَمَنْ إِلَيْهِ الْحُلُّ وَالْعَقْدُ

”امین اللہ اور اس شخص سے کہہ دو۔ سلطنت میں صل و عقد کا اختیار رکھتا ہے“

هَذَا ابْنُ يَحْيَى قَدْ غَدَا مَالِكًا
مِثْلَكَ مَا بَيْنَكُمَا حَدٌّ

”یہ ابن یحییٰ (یعنی جعفر) ہے جو تیری سلطنت کا مالک بن گیا ہے اور تم دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے“

أَمْرَكَ مَرْدُودٌ إِلَى أَمْرِهِ
وَأَمْرُهُ لَيْسَ لَهُ رَدٌّ

”تیرا حکم تو اس کے حکم کے ذریعے رد کر دیا جاتا ہے لیکن اس کے حکم کو کوئی رد نہیں کر سکتا“

وَقَدْ بَنَى بَدَارَ النَّبِيِّ مَا بَنَى الْفَرَسُ
لَهَا مِثْلًا وَلَا الْهِنْدُ

”اور تحقیق اس نے ایک ایسا محل تعمیر کیا ہے کہ اہل فارس اور اہل ہند ایسا محل تعمیر نہیں کر سکے“

وَالذُّرُّ وَالْبَاقُوتُ حَصْبًا وَهَآ
وَتَرْبُهَا الْعَنْبَرُ وَالنَّدَا

”اور موتی اور یاقوت اس محل کی اینٹیں ہیں اور عنبر و شبنم اس محل کا گارا ہے“

وَنَحْنُ نَجْشِي أَنَّهُ وَارِثٌ
مُلْكُكَ إِنَّ غَيْبَكَ اللَّحْدُ

”اور ہم اس بات سے ڈرتے ہیں کہ تیری موت کے بعد یہی (یعنی جعفر) تیری سلطنت کا وارث ہوگا“

وَلَنْ يُنَآهِى الْعَبْدُ أَرْبَابَهُ
إِلَّا إِذَا مَا بَطَرَ الْعَبْدُ

”اور غلام ہر گز اپنے آقاؤں پر فخر نہیں کر سکتا مگر جب غلام کثرتِ نعمت کی وجہ سے تکبر میں مبتلا ہو جائے“

پس جب رشید کو جعفر کے قتل کے متعلق اس قسم کی اطلاعات موصول ہوئیں تو اس کے دل میں خلش پیدا ہو گئی۔ پس اس نے جعفر کو قتل کرادیا۔

حکایت پنجم | بعض اہل علم کے نزدیک جعفر کے قتل کا سبب یہ ہے کہ براکہ خاندان نے ملک میں فساد برپا کرنے کی کوشش کی تو رشید

ان کا مخالف ہو گیا اور ان کو قتل کر دیا لیکن میں (علامہ دمیریؒ) کہتا ہوں کہ یہ قول بعید ہے اور میں اس کی صحت کا اعتقاد نہیں رکھتا۔

حکایت ششم | بعض اہل علم کا قول ہے کہ مسرور نے کہا ہے کہ میں نے رشید کو ۸۷ھ میں حج کے موقع پر طواف کے دوران یہ کہتے

ہوئے سنا! اے اللہ تو جانتا ہے کہ تحقیق جعفر کو قتل کرنا واجب ہے اور میں تجھ سے اس کے قتل کے متعلق استعارہ کرتا ہوں۔ پس جب

رشید حج سے فارغ ہو کر واپس انبار پونچھا تو مسرور اور حماد کو جعفر کی طرف بھیجا۔ پس یہ دونوں جب جعفر کے پاس پہنچے تو ان میں سے

ایک جعفر کے سامنے گویا یہ شعر پڑھ رہا تھا۔

فَلَا تَبْعُدُ فَكُلُّ فِتْنَى سَيَأْتِي
عَلَيْهِ الْمَوْتُ يَطْرُقُ أَوْ يُغَادِي

”پس تو دوری اختیار نہ کر کیونکہ ہر شخص پر موت کا آنا یقینی ہے چاہے رات کے وقت آجائے صبح کے وقت“

پس مسرور نے کہا کہ میں بھی اسی لئے تیرے پاس آیا ہوں۔ تحقیق اللہ کی قسم تیری موت آچکی۔ پس تو امیر المومنین کے پاس

چل۔ پس جعفر نے اپنا مال صدقہ کر دیا اور اپنے غلاموں کو آزاد کر دیا اور لوگوں کو اپنے حقوق معاف کر دیے۔ پھر اس کے بعد سرور کے ہمراہ رشید کے مکان کی طرف آیا۔ پس جعفر کو گرفتار کر کے گدھے کی رسی سے باندھ دیا گیا اور اس کی اطلاع رشید کو پہنچا دی گئی۔ پس رشید نے کہا کہ جعفر کا سر کاٹ کر پیش کیا جائے۔ پس جعفر کا سر کاٹ کر رشید کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ یہ واقعہ اوائل صفر ۱۸ھ میں پیش آیا اور اس وقت جعفر کی عمر صرف ۳۷ سال تھی۔ پھر اس کے بعد جعفر کا سر ایک پل پر لٹکا دیا گیا اور پھر جعفر کے جسم کے ہر عضو کو کاٹ کر پل پر لٹکا دیا گیا اور ایک عرصہ دراز تک جعفر کے جسم کے اعضاء اسی پل پر لٹکے رہے۔ یہاں تک کہ جب رشید کا گزر خراسان جاتے ہوئے اس پل سے ہوا تو اس نے کہا کہ جعفر کے جسم اور سر کو جلا دیا جائے۔ پس جعفر کے جسم اور سر کو جلا دیا گیا۔ پس جب رشید نے جعفر کو قتل کیا تو خاندان براء کہ اور ان کے تبعین کو اپنی تحویل میں لے کر اعلان کر دیا کہ محمد بن خالد بن برک اور اس کی اولاد اور اس کے ساتھیوں کے علاوہ کسی کو امان نہیں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب علیہ بنت مہدی نے رشید سے کہا کہ تو نے جعفر کو کس وجہ سے قتل کیا ہے؟ پس رشید نے کہا کہ اگر مجھے یہ بات معلوم ہو جائے کہ میری قیص کو جعفر کے قتل کا سبب معلوم ہے تو میں اسے بھی جلا دوں۔ جب جعفر کو قتل کر کے سولی پر لٹکایا گیا تو یزید رقاشی نے اس کے پاس کھڑے ہو کر یہ اشعار کہے۔

• اَمَّا وَاللّٰهُ لَوْلَا خَوْفُ وَاٰشِ وَعَيْنٌ لِلْخَلِیْفَةِ لَا تَنَامُ

”اللہ کی قسم اگر میں چغل خور اور خلیفہ کی اس آنکھ سے جو نہیں چھپتی خوفزدہ نہ ہوتا“

لَطْفُنَا حَوْلَ جَذْعِكَ وَاسْتَلَمْنَا كَمَا لِلنَّاسِ بِالْحَجَرِ اسْتَلَامَ

”تو ہم تیری سولی کا طواف کرتے اور اسے چومتے جیسے لوگ حجر اسود کو چومتے ہیں“

فَمَا أَبْصَرْتُ قَبْلَكَ يَا ابْنَ یَحْيٰی حَسَامًا فَلَهُ السَّیْفُ الْحَسَامُ

”پس تو نے اس سے پہلے اے یحییٰ کے بیٹے قاطع کی تلوار کا مشاہدہ نہیں کیا جو

عَلٰی لِلذَّاتِ وَالْذِّنِّ جَمِیْعًا لِّذَوْلَةِ آلِ بَرْمَكِ السَّلَامُ

”لذات اور دنیا دونوں کو قطع کرنے والی ہے اور موت کے گھاٹ اتارنے والی ہے۔ اللہ تعالیٰ خاندان برمک کو اس سے محفوظ رکھے“

پس جب رشید کو یزید رقاشی کے اشعار کی خبر پہنچی تو اس نے اسے بلایا اور کہا کہ تجھے یہ اشعار کہنے کی جرأت کیسے ہوئی حالانکہ تو اس بات کو جانتا ہے کہ جو شخص جعفر کی نعش کے پاس آکر مرید کہے گا ہم اسے سخت سزا دیں گے۔ پس یزید رقاشی نے کہا کہ جعفر مجھے ہر سال ایک ہزار دینار دیا کرتا تھا اس لئے میں نے اس کی نعش پر یہ اشعار کہے ہیں۔ پس رشید نے اس کو دو ہزار دینار دینے کا حکم دیا اور کہا کہ جب تک ہم زندہ رہیں گے تجھے دو ہزار دینار ملتے رہیں گے۔

کہتے ہیں کہ ایک عورت جعفر کی نعش کے پاس کھڑی ہوئی اور اس کے سر کو دیکھا کہ سولی پر لٹکا ہوا ہے۔ پس اس نے کہا کہ اللہ کی قسم آج تو ایک نشانی بن گیا ہے۔ تحقیق تو مکارم کے اعلیٰ مقام پر ہے۔ پھر اس عورت نے یہ اشعار پڑھے۔

وَلَمَّا رَأَيْتُ السَّیْفَ خَالَطَ جَعْفَرًا وَنَادٰی مَنَادٌ لِلْخَلِیْفَةِ فِیْ یَحْیٰی

”اور جب میں نے تلوار کو دیکھا تو وہ جعفر کے سر پر پڑی اور خلیفہ نے یحییٰ کو قتل کی بھی منادی کرادی“

بَكَيْتُ عَلَى الدُّنْيَا وَابْقَنْتُ أَنَّمَا

”میں دنیا کی تہلیلوں پر رو پڑا اور مجھے یقین آ گیا کہ ایک دن دنیا سے جدا کی اختیار کرنی پڑے گی“

وَمَا هِيَ إِلَّا دَوْلَةٌ بَعْدَ دَوْلَةٍ

”اور نہیں ہے دنیا کی حقیقت مگر یہ کہ آج وہ اس کے پاس اور کل اُس کے پاس ہے“

إِذَا أُنْزِلَتْ هَذَا مَنَازِلَ رَفْعَةٍ

”جب دنیا کسی کو بلند مقام پر فائز کرتی ہے تو کسی کو پستیوں کے گڑھے میں ڈال دیتی ہے“

پھر اس کے بعد وہ عورت وہاں سے چلی گئی گویا کہ وہ ایک ہوا ہے جو تیز رفتاری کے ساتھ گزر گئی اور وہاں ایک لمحہ کے لئے بھی نہیں رکی۔ جب سفیان بن عیینہؒ کو جعفر کے قتل کی خبر پہنچی تو آپ نے اپنا چہرہ قلب کی طرف کیا اور کہا: اے اللہ بے شک جعفر نے میری دنیاوی ضروریات کا خیال رکھا۔ پس تو اس کی اخروی ضروریات کا خیال رکھ۔ جعفر معزز اور بخشنے آدمی تھا۔ اس کی سخاوت کے بہت سے واقعات مشہور ہیں اور یہ واقعات بہت سی کتابوں میں نقل کئے گئے ہیں۔ رشید کے دربار میں جو مرتبہ جعفر کو حاصل تھا کسی اور وزیر کو حاصل نہیں تھا۔ رشید نے جعفر کو اپنا بھائی قرار دیا تھا اور اسے اپنے لباس میں بٹھاتا تھا۔ بے شک رشید نے جب جعفر کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اس کے والد بچے کو قید خانہ میں ڈال دیا۔ خاندان براء مکہ جو دو سخا میں اونچے مقام پر فائز تھا جیسا کہ ان کے متعلق مشہور ہے کہ خاندان براء مکہ کے افراد سترہ سال تک رشید کے وزیر رہے ہیں۔ ابن اسحق نے ذکر کیا ہے کہ زبیر بن عبدالمطلب نے اس سانپ کے متعلق یہ اشعار کہے کہ جس کی وجہ سے قریش کعبہ کی تعمیر سے گھبرا رہے تھے یہاں تک کہ اس سانپ کو ایک عقاب نے اچک لیا تھا۔ زبیر بن عبدالمطلب کے وہ اشعار درج ذیل ہیں۔

عَجِبْتُ لَمَّا تَصَوَّبَتِ الْعُقَابُ

”میں تعجب ہوا جب عقاب اڑ رہے پر حملہ آور ہوا اور عقاب کے حملے نے اڑ رہے کو تڑپا دیا“

وَقَدْ كَانَتْ يَكُونُ لَهَا كَشِيشٌ

اور تحقیق کبھی اڑوہا مضطرب ہو جاتا ہے اور کبھی وہ اچھلتے لگتا ہے

إِذَا قُمْنَا إِلَى النَّاسِيسِ شِدْثٌ

”جب ہم بنیاد رکھتے ہیں تو اس کی مضبوطی کا خیال رکھتے ہیں حالانکہ مضبوط عمارتیں اچانک گر جاتی ہیں“

فَلَمَّا أَنَّ تَحْشِينَا الرُّجْرَ جَاءَتْ

”پس جب ہم صرف ڈانٹ ڈپٹ سے ہی خوفزدہ ہو جاتے تھے لیکن اس کے بعد ایسی مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا جو ٹلنے والی نہیں تھیں“

فَضَمَّتْهَا إِلَيْهَا ثُمَّ خَلَّتْ

”پس میں اس سے لپٹ گیا لیکن وہ ایسی عمارت تھی کہ اس میں اونٹ نہیں تھی“

فَقَمْنَا حَاشِدَيْنِ إِلَى بَنَاءِ
 "پس ہم اپنی عمارتوں کی طرف دوڑتے ہوئے چلے لیکن ہمارے لئے نہ وہاں ستون تھے اور نہ ہی مٹی تھی"
 عَدَاةُ نَزَفَعَ النَّاسِيسُ مِنْهُ
 "نہیں، کھل بھر بنیادیں کھڑی کریں گے اور ہمارے محبوب کو چھپانے والا کوئی نہیں ہے۔"
 أَعَزَّ بِهِ الْمَلِيكَ بَنَى لَوْى
 "عزتوں کے زیادہ حقدار تو خاندان بنی لوی کے لوگ ہیں کہ جن کو کوئی ختم نہیں کرے گا۔"
 وَقَدْ حَشَدَتْ هُنَاكَ بَنَى عَدَى
 "اور تحقیق بنی عدی نے اس خاندان یعنی بنی لوی پر ایسا ہی حملہ کیا جیسے راہ گیر پر کرتے ہو سکتے ہیں۔"
 فَبَوَا الْمَلِيكَ بِذَاكَ عَزَا
 "پس ہم نے بادشاہ سے پناہ طلب کی تو اس نے ہمیں پناہ دی اور اس نیکی کا اجر اسے اللہ ہی عطا فرمائے گا۔"

ابن عبد البر نے تمہید میں ذکر کیا ہے کہ عمرو بن دینار فرماتے ہیں کہ جب قریش نے کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا تو وہاں سے ایک سانپ نکلا۔ پس وہ سانپ قریش اور کعبۃ اللہ کے درمیان حائل ہو گیا۔ پس ایک سفید عقاب آیا۔ پس اس نے سانپ کو اٹھایا اور اس کو "اجیاد" کی جانب پھینک دیا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ "تمہید" کے بعض نسخوں میں لکھا ہے کہ سفید عقاب تھا لیکن بعض نسخوں میں مذکور ہے کہ ایک سفید رنگ کا پرندہ تھا۔

فائدہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بے شک حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے جب ہد کو غائب پایا تو پرندوں کے سردار عقاب کو بلایا اور اس کو سزا اور سختی کی دھمکی دی اور فرمایا کہ ہد کو اسی وقت میرے پاس لاؤ۔ پس عقاب آسمان کی طرف اڑا اور ہوا کے ساتھ مل گیا۔ پس وہ دنیا کو اس طرح دیکھنے لگا۔ جیسے کوئی آدمی اپنے سامنے کسی تھالی کو دیکھے۔ پھر اس کے بعد عقاب دائیں اور بائیں جانب متوجہ ہوا۔ پس اس نے ہد کو یمن کی طرف جاتے ہوئے دیکھا۔ پس اس نے ہد کو پکڑ لیا۔ پس ہد نے عقاب سے کہا کہ میں اس ذات کے واسطے سے تجھ سے سوال کرتا ہوں جس نے تجھے مجھ پر قوت دی ہے تو مجھ پر رحم کر۔ پس عقاب نے اس سے کہا کہ تو ہلاک ہو جائے۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام نے قسم کھائی ہے کہ وہ تجھے سزا دیں گے یا تجھے ذبح کر دیں گے۔ پھر اس کے بعد عقاب اسے لے کر واپس ہوا تو راستہ میں گدھ اور پرندوں کے دوسرے لشکروں سے ملاقات ہوئی۔ پس انہوں نے ہد کو خوف دلایا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی دھمکی کی اطلاع دی۔ پس ہد نے کہا کہ جو میرے مقدر میں ہے وہ تو ہوتا ہی ہے۔ پس تم یہ بتاؤ کہ کیا اللہ کے نبی نے استثناء کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اگر ہد کسی واضح دلیل کے ساتھ آیا تو نجات پالے گا۔ ہد نے کہا اب میری نجات ہو گئی۔ پس جب ہد حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو عاجزی و انکساری کی وجہ سے اس نے اپنا سر اٹھایا اور اپنی دم اور اپنے بازوؤں کو جھکا دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ تو اپنی خدمت اور اپنی جگہ سے کہاں غائب ہو گیا تھا۔ میں ضرور تجھے سخت سزا دوں گا یا تجھے ذبح کر دوں گا۔ پس

بدبہ نے کہا اے اللہ کے نبی! آپ اس وقت کو یاد کیجئے جب اللہ کے دربار میں اسی طرح کھڑے ہوں گے جیسے آج میں آپ کے سامنے کھڑا ہوں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کے جسم پر اللہ تعالیٰ کے خوف کی وجہ سے لرزہ طاری ہو گیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بدبہ کو معاف کر دیا۔ عفریب انشاء اللہ ”باب الہاء“ میں ”الہدھد“ کے تحت تفصیلی ذکر آئے گا۔

عقاب کا شرعی حکم | عقاب کا کھانا حرام ہے۔ اس لئے کہ یہ ذی مخلب ہے۔ البتہ اس بارے میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ کیا عقاب کو ہلاک کرنا مستحب ہے یا نہیں؟ امام رافعیؒ اور امام نوویؒ کے نزدیک عقاب کو قتل کرنا پسندیدہ عمل ہے۔ شرح مہذب میں مذکور ہے کہ عقاب ان پرندوں میں شامل ہے جن کا قتل کرنا پسندیدہ ہے۔ عقاب کے قتل کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ اس کا قتل کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں نفع و نقصان دونوں پائے جاتے ہیں۔ قاضی ابوالطیب طبری کا یہی قول ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک یہی قول معتد ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”انْفَعُ مِنْ عَقَابِ الْجَوِّ“ (ہوا کے عقاب سے بھی زیادہ دور) یہ مثال عمرو بن عدی نے قصیر بن سعد کے متعلق زبائ نامی عورت کے مشہور قصہ میں بیان کی ہے۔ ابن درید نے اسی کے متعلق مقصورہ میں یہ اشعار تحریر کئے ہیں۔

واخترم الواضاح من ذون النبی
املها سیف الحمام المتنبی

”اور میں ان تمام رکادوں کو توڑتا ہوں جو میرے راستے میں حائل ہوتی ہیں۔“

وقد سماء عمرو الى اوتارہ
فاحتط منها كل عالي المتنبی

”اور تحقیق عمرو نے اپنے مقاصد کی بلندیوں کو پالیا ہے اور وہ اتنے بلند مقام پر پہنچ گیا ہے کہ وہاں تک کوئی نہیں پہنچ سکتا۔“

فاستنزل الزباء قسراً وهي من
عقاب لوح الجوّ اعلیٰ متنبی

”پس زبائ نے اس کی بلندی کو پستی میں تبدیل کر دیا اور خود زبائ ایسے بلند مقام پر پہنچ گئی جہاں عمرو کے قدم بھی نہیں پہنچ سکے تھے۔“

عقاب بہت بلندی پر پرواز کرنے والا پرندہ ہے اور وہ کسی کی گرفت میں نہیں آتا۔ اس لئے شاعر نے اس کو ”لوح الجوّ“ سے تشبیہ دی ہے۔ ”لوح“ سے مراد زمین و آسمان کی درمیانی فضا ہے اور ”الجوّ“ بھی انہی معنوں میں مستعمل ہے۔ یہ تمہ ابن ہشام اور ابن جوزی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ ناقدین نے کہا ہے کہ مورخین کے کلام کو نقل کرنے والوں نے ایک دوسرے سے غلط کر دیا ہے۔ جزیہ ابشر سرزمین حیرہ اور اس کے آس پاس کے علاقوں کا بادشاہ تھا۔ ان عاقوں پر وہ ساٹھ سال تک حکومت کرتا رہا۔ جزیہ ابشر ہی وہ پہلا بادشاہ ہے جس نے اپنے سامنے شمع روشن کرائی اور جنگ میں سب سے پہلے غنیمت نصب کرانے کا اعزاز بھی جزیہ کو ہی حاصل ہے۔ نیز جزیہ ہی وہ پہلا بادشاہ ہے جس نے پوری سرزمین عراق پر حکومت کی۔ پس جزیہ نے ملیح بن براء سے جنگ کی اور ملیح سرزمین حیرہ کا بادشاہ تھا جو سرزمین روم اور فارس کے درمیان حاکم تھا۔ عدی بن زید نے اپنے اس قول میں اسی بادشاہ کا ذکر کیا ہے۔

واخو الحضر اذ بنا واذ دجلة
تجبنی الیہ والخابور

”سرزمین حیرہ کا بادشاہ جس نے اس شہر کو آباد کیا اور جلعان نامی ندی جو شہر سے نکلتی تھی۔“

شَادَّةٌ مَرَمَرًا وَجَلَّلَهُ كِلْسًا

فَلْيَلْطَرِ فِي ذِرَاةٍ وَكُورٍ

”اس نے اس ندی کو سنگ مرمر سے مضبوط کیا اور اس پر سفیدی پھیری۔ پس پرندے ندی کے کنارے اپنے کھونسلے بنانے لگے۔“

اَلْمُلْكُ عَنْهُ قَبَائِدُهُ مَهْجُورٌ

لَمْ يَهْبَهُ رُبُّ الْمَنُونِ وَبَادَ

”لیکن اس کو (یعنی بادشاہ کو) بھی موت نے نہیں چھوڑا۔ سلطنت تباہ ہوگئی اور اب محلات کے دروازے بند ہو گئے ہیں“

پس جزیمر نے بطح کو قتل کر دیا اور اس کی بیٹی زباء کو چھوڑ دیا۔ پس وہ لڑکی روم چلی گئی۔ بطح کی بیٹی زباء عقلمند، عربی زبان کی ادیب، شیریں بیان، شدید الفتوة اور بلند ہمت تھی۔ ابن کلبی نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں کوئی عورت زباء سے زیادہ خوبصورت نہیں تھی۔ اس لڑکی کا اصلی نام فارعہ تھا اور اس کے بالوں کی لمبائی اتنی زیادہ تھی کہ جب یہ چلتی تھی تو اس کے بال زمین پر گھسٹتے تھے اور جب ان کو (یعنی بالوں کو) کھلوتی تھی تو بالوں سے بدن چھپ جاتا تھا۔ پس اسی وجہ سے اس لڑکی کا نام ”زباء“ پڑ گیا۔ ابن کلبی کہتے ہیں کہ اس کے باپ کا قتل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت سے پہلے ہوا تھا۔ پس اس لڑکی نے اپنی ہمت و کوشش کے ذریعے لوگوں کو جمع کیا اور مال کو خرچ کیا اور اپنے باپ کی سلطنت واپس لے لی۔ پس جزیمر کو اپنے باپ کی سلطنت سے بھگا دیا اور اس نے دریائے فرات کے دونوں جانب مشرق و مغرب میں دوشہر آباد کئے اور ان دونوں شہروں کے درمیان دریائے فرات کے نیچے سے ایک سرگ بنائی۔ پس جب یہ لڑکی دشمنوں سے خوف محسوس کرتی تو اس سرگ میں پناہ لے لیتی تھی۔ تحقیق اس لڑکی کا ابھی تک کسی مرد سے اختلاط نہیں ہوا تھا۔ اس لئے یہ دوشیزہ اور کنواری تھی۔ اس لڑکی اور جزیمر بادشاہ کے درمیان جنگ کے بعد صلح ہوگئی تھی۔ پس ایک مرتبہ جزیمر کے دل میں اس لڑکی کو پیغام نکاح دینے کا خیال پیدا ہوا۔ پس اس نے اپنے خاص ساتھیوں کو جمع کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشاورت کی۔ پس وہ تمام لوگ خاموش رہے اور قیصر جو اس کا چچا زاد تھا، گفتگو کرنے لگا۔ قیصر نہایت عقلمند تھا اور جزیمر کا وزیر خزانہ اور مشیر بھی تھا۔ پس قیصر نے کہا اے بادشاہ اللہ تعالیٰ بری چیزوں سے آپ کو محفوظ رکھے۔ بے شک زباء ایک ایسی عورت ہے جو مردوں سے ہمیشہ علیحدہ رہی۔ پس وہ دوشیزہ اور کنواری ہے۔ نیز زباء کو مال اور جمال میں کوئی رغبت نہیں ہے اور آپ کے ذمہ اس کا خون بہا ہے اور زباء نے آپ کو مصلحت اور خوف کی وجہ سے چھوڑ رکھا ہے حالانکہ اس کے دل میں حسد اس طرح چھپا ہوا ہے جس طرح پتھروں میں آگ چھپی ہوئی ہے۔ اگر آپ اس کو (یعنی پتھر کو) رگڑیں تو آگ ظاہر ہو جائے اور اگر آپ اس کو چھوڑ دیں تو وہ پوشیدہ ہی رہتی ہے۔ بادشاہوں کی بیٹیوں میں آپ کا تقو موجود ہے اور ان سے نکاح کرنے میں نفع ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی طمع سے آپ کو رنج بنایا ہے جو آپ کی شایان شان نہیں ہیں۔ نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کا مرتبہ بہت بلند کیا ہے۔ پس آپ کی طرح کوئی بھی بلند مرتبہ نہیں ہے۔ ابن جوزی وغیرہ نے یہ حکایت بیان کی ہے۔

”شارح ردیہ“ ابن ہشام وغیرہ نے اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے کہ بے شک زباء نے خود جزیمر بادشاہ کو پیغام نکاح دیا تھا اور اپنے آپ کو پیش کیا تھا تا کہ جزیمر کی سلطنت کو اپنی سلطنت میں شامل کر سکے۔ پس جزیمر نے زباء کے پیغام نکاح کے متعلق اپنے وزراء سے مشورہ کیا۔ پس تمام مشیروں نے زباء کے پیغام نکاح کو سراہا لیکن قیصر نے مخالفت کرتے ہوئے کہا اے بادشاہ زباء کی جانب سے نکاح کا پیغام دھوکہ اور فریب ہے۔ پس جزیمر نے قیصر کی بات کو نہیں سنا۔ ابن ہشام کہتے ہیں قیصر درحقیقت پستہ قد نہیں تھا بلکہ اس کا نام ہی قیصر تھا۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ جزیمر نے کہا اے قیصر جو تو نے رائے دی ہے وہ اپنی جگہ ٹھیک ہے لیکن میرا دل تیری رائے کو قبول نہیں کرتا بلکہ

میرادل زباء کی محبت سے لبریز ہے۔ ہر شخص کی تقدیر معین ہے جس سے کوئی بھی فرار نہیں ہو سکتا۔ پھر اس کے بعد جزییمہ بادشاہ نے زباء کی رائے معلوم کرنے کے لئے قاصد کو بھیجا۔ پس جزییمہ کا قاصد زباء کے پاس آیا۔ پس جب زباء نے جزییمہ کا پیغام سنا۔ اور اس کے ارادے کو جان لیا تو قاصد سے کہا کہ میں تیرے لئے اور جس چیز کے ساتھ تو آیا ہے اس کے استقبال کیلئے اپنی آنکھیں بھجانا چاہتی ہوں۔ نیز زباء نے جزییمہ کے پیغام پر مسرت کا اظہار کیا اور قاصد کا بہت اعزاز و اکرام کیا اور اس سے کہا کہ میں خود بادشاہ کو پیغام نکاح دینا چاہتی تھی لیکن اس خوف سے کہ میں جزییمہ بادشاہ کی کفو نہیں ہوں، نکاح کا پیغام دینے سے اجتناب کرتی رہی ہوں۔ اس لئے کہ بادشاہ کا مرتبہ مجھ سے بہت بلند ہے اور میرا مرتبہ بادشاہ سے بہت کم تر ہے۔ تحقیق جو تم نے سوال کیا ہے۔ میں اس کو قبول کرتی ہوں اور اس میں رغبت بھی رکھتی ہوں اور اگر نکاح کے معاملات میں کوشش کرنا مردوں کے لئے ضروری نہ ہوتا تو میں ضرور جزییمہ بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوتی۔ پس زباء نے قاصد کے ذریعے جزییمہ بادشاہ کے لئے ہدایات میں بڑے قیمتی غلام، لونڈیاں، ہتھیار، زرہیں اور بہت سا مال، اونٹ، بکریاں، لباس اور بیش بہا سامان و جواہرات روانہ کئے۔ پس جب قاصد جزییمہ بادشاہ کے پاس آیا تو جزییمہ زباء کے جواب کو سن کر بہت متعجب ہوا۔ نیز قاصد کے ساتھ زباء کے لطف و کرم سے بہت خوش ہوا اور اس نے یہ سمجھا کہ زباء نے یہ سب کچھ میری محبت میں کیا ہے۔ اس کے بعد جزییمہ بادشاہ اپنے خاص وزراء کو ساتھ لے کر روانہ ہو گیا جن میں اس کا وزیر خزانہ قیصر بھی تھا۔ تحقیق جزییمہ بادشاہ نے سلطنت کے امور چلانے کیلئے عمرو بن عدی نخعی کو اپنا نائب مقرر کیا۔ عمرو بن عدی وہ پہلا شخص ہے جو خاندانِ لخم میں بادشاہ بنا۔ اس کی بادشاہت ایک سو بیس برس تک قائم رہی۔ عمرو بن عدی وہ شخص ہے جس کو بچپن میں جنات نے اٹھالیا تھا اور پھر جوان ہو جانے پر چھوڑ دیا تھا۔ پس جب جنات عمرو بن عدی کو اس کے گھر چھوڑ کر گئے تو اس کی ماں نے اسے ایک سونے کا ہار پہنایا اور اسے حکم دیا کہ اپنے ماموں جزییمہ سے ملاقات کرو۔ پس جب جزییمہ نے عمرو بن عدی کی گردن میں ہار اور اس کے چہرے پر ڈاڑھی کو دیکھا تو کہا کہ عمرو جوان ہو گیا ہے۔ پس جزییمہ نے عمرو کو واپس اس کی والدہ کی طرف بھیج دیا۔ ابن ہشام نے کہا ہے کہ عمرو بن عدی نے ایک سو اٹھارہ سال تک حکومت کی ہے۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ جزییمہ نے عمرو بن عدی کو اپنا نائب مقرر کیا اور زباء کی طرف روانہ ہو گیا۔ پس وہ فرات پر واقع زباء کے گاؤں کے قریب پہنچ گیا جسے ”نیفہ“ کہا جاتا ہے۔ پس وہ وہاں قیام کے لئے رک گیا۔ پس جزییمہ نے شکار کر کے کھایا اور شراب پی۔ پھر اس نے اپنے ساتھیوں سے مشورہ کیا۔ پس تمام ساتھیوں نے سکوت اختیار کیا لیکن قیصر نے گفتگو کا آغاز کرتے ہوئے کہا اے بادشاہ ہر عزم جزم کی تائید نہیں کرتا۔ پس آپ جہاں کہیں بھی ہوں بے مقصد اور فضول باتوں پر اعتماد نہ کریں اور خواہشات کی وجہ سے رائے کو نظر انداز نہ کیجئے کیونکہ اس طرح رائے فاسد ہو جائے گی۔ نیز بادشاہ کے لئے میری رائے یہ ہے کہ وہ اس کام کو چھوڑ دیں کیونکہ تمام امور تقدیر الہی کے مطابق ہی پایہ تکمیل کو پہنچتے ہیں۔ پس جزییمہ بادشاہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اس کام کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے کیونکہ میری رائے بھی وہی ہے جو جماعت کی رائے ہوگی۔ پس تم اس کام کے متعلق جو عزم رکھتے ہو، وہی درست ہے۔ پس قیصر نے کہا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تقدیر حذر سے سبقت لے جائے گی۔ پس اس کام کے متعلق قیصر کی رائے نہیں مانی جائے گی۔ پس قیصر کا یہ قول ضربِ اشل کی صورت اختیار کر گیا۔ پھر اس کے بعد جزییمہ بادشاہ روانہ ہو گیا۔ پس جب وہ زباء کے شہر کے قریب پہنچا تو اسے اپنی آمد کی اطلاع دینے کیلئے قاصد کو بھیجا۔ پس زباء نے جزییمہ بادشاہ کی آمد کی خبر سن کر خوشی و رغبت کا اظہار کیا اور جزییمہ کی طرف کھانے پینے کا سامان بھیجا اور اپنے لشکر کے افراد اور اپنی مملکت کے خواص و عوام سے کہا کہ اپنے سردار اور

اپنی سلطنت کے بادشاہ کا استقبال کرو۔ پس زبا کا جواب لے کر قاصد واپس جزیرہ کے پاس پہنچا اور اس کے سامنے تمام حالات پیش کئے۔ پس جب جزیرہ نے تمام حالات سنے تو وہ بہت خوش ہوا۔ پس جب جزیرہ بادشاہ نے آگے بڑھنے کا ارادہ کیا تو قیصر کو بلایا اور کہا کہ کیا تو اپنی رائے پر قائم ہے؟ قیصر نے کہا ہاں بلکہ میزری بصیرت میں اضافہ ہو گیا ہے اور کیا آپ بھی اپنے ارادے پر قائم ہیں؟ بادشاہ نے کہا ہاں بلکہ میری رغبت میں اضافہ ہو گیا ہے۔ پس قیصر نے کہا کہ ”جو شخص عواقب اور نتائج پر غور نہ کرے زمانہ اس کا ساتھی نہیں ہے۔“ پس قیصر کا یہ قول بھی ضرب المثل بن گیا۔ پھر اس کے بعد قیصر نے کہا کہ فوت ہونے سے پہلے معاملہ کا مذاک کیا جاسکتا ہے اور معاملہ ابھی بادشاہ کے ہاتھ میں ہے اس لئے اس کا مذاکرہ کیا جاسکتا ہے۔ پس اسے بادشاہ! اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ تم حکومت و سلطنت کے مالک، خاندان اور اعوان (یعنی معاونین) والے ہو تو بے شک آپ نے اپنی سلطنت سے ہاتھ کھینچ لیا ہے اور آپ اپنے خاندان و معاونین سے جدا ہو گئے ہیں اور آپ نے اپنے آپ کو ایسے شخص کے قبضہ میں دے دیا ہے جس کے مکر و فریب سے آپ مامون نہیں ہیں۔ پس اگر آپ یہ اقدام کرنے والے ہیں اور اپنی خواہشات کی پیروی کرنے والے ہیں تو سن لیجئے کہ کل کو زبا کی قوم آپ کو قطار در قطار ملے گی اور آپ کے استقبال کیلئے دو صفوں میں کھڑی ہوگی۔ یہاں تک کہ جب آپ ان کے درمیان میں پہنچ جائیں گے تو وہ آپ کو ہر طرف سے گھیر لیں گے اور آپ پر حملہ آور ہو جائیں گے۔ پس جزیرہ بادشاہ زبا کی طرف چل پڑا تو اس نے اس کے بالوں کو دیکھا کہ ان سے اس کا جسم چھپ گیا تھا اور جزیرہ نے زبا کا کلام سنا لیکن اسے کوئی جواب نہیں دیا۔ اور دوسری طرف زبا نے اپنے لشکر والوں کو حکم دیا کہ کل جب تمہارے پاس جزیرہ بادشاہ آئے تو تم اس کا استقبال کرنا اور اس کے دائیں اور بائیں جانب صفیں بنالینا اور جب وہ درمیان میں پہنچ جائے تو اسے گھیر لینا اور پھر اس پر حملہ کر دینا۔ پس جب جزیرہ آگے بڑھا اور قیصر اس کی دائیں جانب تھا۔ پس جب جزیرہ نے زبا کی قوم کے لوگوں سے ملاقات کی تو وہ لوگ دو صفوں میں تقسیم ہو گئے۔ پس جب جزیرہ درمیان میں پہنچا تو ان لوگوں نے ہر طرف سے اسے گھیر لیا۔ پس جزیرہ کو معلوم ہو گیا کہ اب ہلاکت بہت قریب ہے۔ پس قیصر بادشاہ کی بائیں طرف ہو گیا۔ پس جزیرہ جب قیصر کے قریب ہوا تو کہنے لے قیصر تو نے سچ کہا تھا۔ پس جب قیصر نے دیکھا کہ تحقیق جزیرہ بادشاہ حالات سے واقف ہو گیا ہے اور اسے اپنے قتل کا یقین ہو گیا ہے تو قیصر سواری پر سوار ہو کر فرار ہو گیا۔ چنانچہ زبا کے لشکر نے جزیرہ بادشاہ کو قتل کر دیا۔ اور عمرو بن عدی ہر روز سر زمین حیرہ میں اپنے مامون جزیرہ کے حالات کو جاننے کے لئے مضطرب رہتا۔ پس قیصر بھی عمرو بن عدی کے پاس پہنچ گیا اور اسے تمام حالات سے آگاہ کیا۔ نیز قیصر نے کہا کہ میں نے تمہارے مامون کو زبا کے پاس جانے سے منع کیا تھا لیکن انہوں نے میری رائے کی مخالفت کی اور بلا خر زبا کے لشکر نے جزیرہ بادشاہ کو ہلاک کر دیا۔ عمرو بن عدی نے کہا کہ مجھے زبا کے علاقے کا پتہ بتاؤ میں اس سے اپنے مامون جزیرہ کا بدلہ لوں گا۔ پس قیصر نے کہا کہ میں نے تمہارے مامون کو بھی نصیحت کی تھی اور اب تمہیں بھی نصیحت کرتا ہوں کہ تم زبا کو حاصل نہیں کر سکتے۔ پس عمرو بن عدی نے قیصر سے کہا کہ میں تمہاری ناک اور کان کاٹ دوں گا اور تجھے قتل کر دوں گا کیونکہ تو نے بنی میرے مامون کو زبا کے پاس جانے کا مشورہ دیا تھا۔ ابن جوزئی نے کہا ہے کہ پھر اس کے بعد قیصر نے عمرو بن عدی سے راہ فرار اختیار کی اور زبا کے پاس پہنچ گیا۔ پس زبا نے قیصر سے پوچھا کہ تم یہاں کیوں آئے ہو؟ پس قیصر نے کہا کہ عمرو بن عدی نے مجھے اپنے مامون کے قتل کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے اور کہا ہے کہ تو نے ہی میرے مامون کو زبا کے پاس جانے کا مشورہ دیا ہے۔ نیز عمرو بن عدی نے کہا ہے کہ میں تمہارے ناک، کان کاٹنے کے بعد تمہیں قتل کر دوں گا۔ پس میں خوفزدہ ہو کر وہاں سے بھاگ کر

آپ کے پاس آیا ہوں تاکہ مجھے امن حاصل ہو جائے۔ پس زباء نے قیصر کو خوش آمدید کہا اور اس کی بہت عزت کی۔ قیصر ایک مدت تک زباء کے پاس رہا اور موقع کی تلاش میں رہا۔ پس قیصر نے ملکہ زباء کی بہت زیادہ خدمت کی اور اس پر احسان کرنے کے ساتھ ساتھ اتنی وفاداری کا ثبوت دیا کہ ملکہ اس کی گرویدہ ہو گئی۔ پس قیصر نے ایک دن ملکہ سے کہا کہ عراق میں بہت ساز و سامان ہے اگر آپ مجھے اجازت دیں تو میں آپ کے لئے وہاں سے مال و اسباب لے کر آؤں۔ پس ملکہ کی اجازت سے قیصر عراق گیا اور وہاں سے بہت سا سامان، جوہرات و ریشمی لباس وغیرہ لے کر آیا۔ پس قیصر اس سرنگ سے بھی واقف ہو گیا تھا جس کے اوپر ملکہ زباء نے اپنا محل بنا رکھا تھا اور یہ سرنگ دریائے فرات کے نیچے تھی۔ پس ایک مرتبہ ملکہ زباء نے اپنے دشمن کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے قیصر کو ساز و سامان فراہم کرنے کا حکم دیا۔ پس قیصر عمرو بن عدی کے پاس پہنچا اور اس کے سامنے تمام واقعہ بیان کیا۔ پس عمرو اپنے لشکر کے ساتھ زباء پر حملہ کرنے کے لئے چل پڑا۔ قیصر قافلہ سے آگے تھا۔ پس قیصر ملکہ زباء کے پاس آیا تو اس سے کہا کہ کھڑی ہو جا اور قافلہ کی طرف دیکھ۔ پس ملکہ زباء اپنے محل کی چھت پر چڑھی اور اس نے دیکھا کہ قافلہ آدمیوں اور سامان سے بھرا ہوا ہے۔ پس ملکہ نے کہا اے قیصر۔

مَا لِلْجَمَالِ مَشَبِهَا وَنَيْدًا
أَجْنَدُ لَا يَحْمِلُنْ أَمْ حَبِيدًا

”اونٹوں کو کیا ہوا کہ ان کی چال میں تیزی نہیں رہی۔ کیا ان میں فوجیں سوار ہیں یا ہتھیاروں کے بوجھ کی وجہ سے ان کی یہ حالت ہے۔“

أَمْ صِرَ فَا نَا بَارِدًا شَدِيدًا
أَمْ الرِّجَالُ جُثْمًا قَعُودًا

”یا سخت سردی نے ان کے پاؤں کو سن کر دیا ہے یا خود سوار ہی حوصلہ ہار کر اڑوں بیٹھ گئے ہیں۔“

قیصر نے عمرو بن عدی کو زباء اور اس کی سرنگ کے متعلق تمام معلومات فراہم کر دی تھیں۔ پس جب ساز و سامان اور سپاہیوں سے لدا ہوا اونٹوں کا قافلہ شہر میں داخل ہوا تو ملکہ زباء نے سمجھا کہ یہ قیصر کی امدادی فوج ہے لیکن جب فوج محل میں داخل ہو گئی تو ملکہ زباء کی نظر عمرو بن عدی پر پڑی تو ملکہ نے اس کو ان اوصاف سے جو قیصر نے اس سے بیان کئے تھے، پہچان لیا۔ پس جب ملکہ زباء کو قیصر کی غداری کا یقین ہو گیا تو اس نے اپنے ہاتھ میں موجود ہر آلودہ انگٹھی چوس لی اور کہنے لگی کہ میں عمرو بن عدی کے ہاتھ سے مرنے کی بجائے خود اپنے ہاتھوں سے مرنے کو ترجیح دوں گی۔ پس اس طرح ملکہ زباء کی موت واقع ہو گئی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ عمرو بن عدی نے ملکہ زباء کو تلوار سے قتل کیا تھا۔

محمد بن جریر طبری اور یعقوب بن السکیت نے کہا ہے کہ ملکہ زباء کا نام نائلہ تھا۔ ابن جریر طبری نے یہ نام شاعر کے اس قول سے اخذ کیا ہے۔

أَتَعْرِفُ مَنْزِلًا بَيْنَ النِّقَاءِ
وَبَيْنَ مَمَرِ نَائِلَةَ الْقَدِيمِ

”کیا تم اس جگہ کو جانتے ہو جو مقام نفع اور نائلہ کے قدیم گزرگاہ کے درمیان ہے۔“

ابن درید نے کہا ہے کہ اس جگہ کا نام ”سیسوں“ ہے اور ابن ہشام و ابن جوزی کے نزدیک اس جگہ کا نام فارع ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْمَعُ مِنْ فَرَحِ عَقَابٍ“ (عقاب کے بچے سے زیادہ سننے والا) ”أَعَزُّ مِنْ عَقَابِ الْجَوِّ“ (ہوا میں اڑنے والے عقاب سے بھی زیادہ بلند)

عجیب | ابن زہر نے ارسطاطالیس سے نقل کیا ہے کہ بے شک عقاب ایک سال میں چیل کی شکل و صورت اختیار کر لیتا ہے اور چیل عقاب کی شکل و صورت اختیار کر لیتی ہے۔ پس ہر سال اسی طرح عقاب اور چیل میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔

خواص | صاحب عین الخواص نے عطارد بن محمد سے نقل کیا ہے کہ بے شک عقاب ایلوے سے بھاگ جاتا ہے اور جب وہ ایلوے کی بو سگھ لیتا ہے تو اس پر غشی طاری ہو جاتی ہے۔ جب عقاب کے پروں کی دھونی گھر میں دی جائے تو گھر کے سانپ ہلاک ہو جاتے ہیں۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر عقاب کا پتہ آنکھوں میں بطور سرمد استعمال کیا جائے تو آنکھ کے دھندلے پن اور زرد الماء کے لئے نافع ہے۔

تعبیر | عقاب کا خواب میں دیکھنا اس شخص کے لئے کامیابی کی علامت ہے جو دشمن کے ساتھ لڑائی میں مصروف ہو۔ اس لئے کہ وہ رسول اللہ کا جہنڈا تھا۔ پس جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے پاس عقاب اترے تو اس کی تعبیر خواب دیکھنے والے کی سزا سے دی جائے گی جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیل یا عقاب کا مالک ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والے کو غلبہ و نصرت حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ طویل عمر بھی حاصل ہوگی۔ اگر خواب دیکھنے والا محنت و مشقت کرنے والا ہے تو وہ لوگوں سے الگ ہو کر زندگی بسر کرے گا اور اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو وہ اپنے دشمنوں سے صلح کر لے گا اور ان کے شر اور فریب سے محفوظ رہے گا اور دشمنوں کے مال و ہتھیار سے اسے نفع حاصل ہوگا کیونکہ عقاب کے پر تیر بھی ہیں اور مال بھی۔

ابن المقری نے کہا ہے کہ عقاب کے چھوٹے پر اولاد زنا پر دلالت کرتے ہیں۔ مقدسی نے کہا ہے کہ جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ عقاب اس کو اپنے پنجے سے مار رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو مالی طور پر مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا۔ جس نے خواب میں عقاب کا گوشت کھا یا تو اس کی تعبیر لالچ سے دی جائے گی۔

بسا اوقات خواب میں عقاب کو دیکھنے کی تعبیر ایسے جگہ جو آدمی سے دی جاتی ہے جسے قریب اور بید میں پناہ نہ ملے۔ اگر کسی نے خواب میں عقاب کو کسی سطح پر، گھر کے اوپر یا کسی کمرہ کے اوپر دیکھا تو اس کی تعبیر ملک الموت (موت کے فرشتے) سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عقاب پر سوار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر خواب دیکھنے والا فقیر ہے تو اسے مال حاصل ہوگا اور اگر غنی ہے یا بڑے لوگوں میں سے ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی موت واقع ہو جائے گی۔ اس لئے کہ دور قدیم میں لوگ وفات شدہ مالدار لوگوں کی تصویریں عقاب کی صورت میں بناتے تھے۔ اگر کسی عورت نے دیکھا کہ اس کے ہاں عقاب کی پیدائش ہوئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا بیٹا بادشاہ کی خدمت کرے گا۔ واللہ اعلم۔

الْعُقْرُبُ

”الْعُقْرُبُ“ اس سے مراد بچھو ہے۔ مذکر اور مونث کے لئے یہی لفظ ”الْعُقْرُبُ“ مستعمل ہے۔ مونث کو عقربہ اور عقرباء کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے عقارب اور تغیر کے لئے عقرب کا لفظ مستعمل ہے جیسے زنب کی تغیر زنبب مستعمل ہے۔ اس کی کنیت ام عریط اور ام ساهرة ہے اور فارسی میں بچھو کو ”ارغٹک“ کہتے ہیں۔

بچھو سیاہ، سبز اور زرد رنگ کا ہوتا ہے۔ یہ تین قسمیں مہلک ہیں لیکن سب سے زیادہ مہلک سبز رنگ کا بچھو ہے۔ اس کی طبیعت

مائیہ ہوتی ہے اور یہ بہت زیادہ بچے دیتا ہے۔ یہ بچھو مچھلی اور گود کے مشابہ ہوتا ہے۔ سبز رنگ کے بچھو کے متعلق عوام الناس کا خیال ہے کہ جب اس کی مادہ حاملہ ہوتی ہے تو بچہ کی ولادت کے وقت ماں کی موت واقع ہو جاتی ہے کیونکہ جب بچے پیٹ کے اندر بچھو کی شکل و صورت اختیار کر لیتے ہیں تو وہ اپنی ماں کا پیٹ کھاتے ہیں اور باہر نکل آتے ہیں۔ پس ان کی ماں کی موت واقع ہو جاتی ہے لیکن جاظ نے اس قول کو تسلیم نہیں کیا۔ جاظ کہتے ہیں کہ مجھے ایک قابل اعتماد شخص نے خبر دی ہے کہ اس نے بچھو کو اپنے منہ سے بچے دیتے ہوئے دیکھا ہے اور یہ بھی دیکھا ہے کہ مادہ بچھو اپنے بچوں کو اپنی پشت پر چڑھائے ہوئے پھرتی تھی۔ نیز ان بچوں کی جسامت جوں کے برابر تھی۔ یہ بچے تعداد میں زیادہ تھے اور یہ تیزی سے دوڑتے پھر رہے تھے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ جاظ نے جس رائے کو اختیار کیا ہے وہی درست ہے۔ بچھو جب حاملہ ہوتی ہے تو اس کے مزاج میں شدت پیدا ہو جاتی ہے۔ بچھو کی آٹھ ٹانگیں ہوتی ہیں اور اس کی آنکھیں اس کی پشت پر ہوتی ہیں۔ بچھو کی یہ خاصیت ہے کہ وہ کسی مردہ کو ڈنگ نہیں مارتا اور نہ ہی کسی سوئے ہوئے آدمی کو ڈنگ مارتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے بدن کے کسی حصہ کو حرکت دے۔ پس اگر سویا ہوا آدمی اپنے بدن کے کسی حصہ یعنی ٹانگ وغیرہ کو حرکت دیتا ہے تو بچھو اسے کاٹ لیتا ہے۔ بچھو گریلا (کیڑے) کے مشابہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات بچھو کے ڈسنے سے سانپ کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جاظ کا یہی قول ہے۔ قزوینی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ جب بچھو سانپ کو ڈنگ مارتا ہے تو اگر بچھو کو سانپ نے پکڑ لیا اور اسے کھالیا تو سانپ بچ جائے گا ورنہ اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ تحقیق فقیر عمارة الیمنی نے اپنے اشعار میں قزوینی کے اس قول کی تائید کی ہے۔

وَبَاعِدْ إِذَا لَمْ تَنْتَفِعْ بِالْأَقَارِبِ

إِذَا لَمْ يَسَا لِمَكَ الزَّمَانُ فَخَارِبِ

”جب زمانہ تیرے موافق نہ ہو تو اس سے جنگ کر اور اگر تجھے رشتہ داروں سے نفع حاصل نہ ہو تو ان سے دور ہو جا۔“

وَحَرْبَ قَارٍ قَتَلَ ذَا سَدِّ مَارِبِ

فَقَدَّ هَدَّ قَدَمَا عَرَشَ بَلْقِيسَ هُذَّ هُذَّ

”پس تحقیق ملکہ بلقیس نے ہد کو گم کر دیا اور چوہے نے محارب کے بند کو قطع کر دیا۔“

عَلَيْهِ مِنَ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ وَاجِبِ

إِذَا كَانَ رَأْسُ الْمَالِ عَمْرَكَ فَاحْزَرْ

”جب تمہارا اصل سرمایہ تمہاری زندگی ہے تو پھر تم اپنی زندگی کو کمزور چیزوں میں ضائع کرنے سے اجتناب کرو۔“

يَكُرُ عَلَيْنَا جَيْشُهُ بِالْعَجَائِبِ

فَبَيْنَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالصُّبْحِ مَعْرَكَ

”پس صبح و شام کے اختلافات ہمارے سامنے ہیں اور یہ ہمارے سامنے عجائبات کا ایک دفتر کھولتے ہیں“

بچھو کی ایک خاصیت یہ ہے کہ جب یہ کسی انسان کو ڈنگ مارتا ہے تو پھر اس طرح فرار ہوتا ہے جیسے کوئی مجرم سزا کے خوف سے فرار ہوتا ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ بچھو میں ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی پائی جاتی ہے کہ یہ تیر نہیں سکتا اور اگر بچھو کو پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ حرکت نہیں کرے گا۔ چاہے پانی ساکن ہو یا بہہ رہا ہو۔ جاظ نے مزید کہا ہے کہ بچھو نڈیوں کے شکار کے لئے اپنے سوراخ سے باہر نکلتا ہے کیونکہ یہ نڈیوں کے کھانے کا بہت شوقین ہوتا ہے۔ بچھو کو پکڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک نڈی کو پکڑ کر کسی لکڑی میں پھنسا دیا جائے۔ پھر وہ لکڑی بچھو کے سوراخ میں ڈال دی جائے۔ پس جب بچھو نڈی کو دیکھے گا تو اس کے ساتھ چٹ جائے گا اور

پھر اس کڑی کو سوراخ سے باہر نکال لیا جائے۔ بچھو کے پڑنے کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ کراٹ (یعنی گندنا) بچھو کے سوراخ میں ڈال کر نکال لیا جائے تو بچھو بھی اس کے ساتھ باہر نکل آئے گا۔ بسا اوقات بچھو پتھر یا ڈھیلے پر بھی ڈنگ مارتا ہے۔ اس کے متعلق شاعر نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

رَأَيْتُ عَلَى صَخْرَةٍ عَقْرَبًا وَقَدْ جَعَلَتْ صَرْبُهَا ذَيْدًا

”میں نے سخت پتھر پر ایک بچھو دیکھا اور تحقیق وہ حسب عادت اس پر ڈنگ مار رہا تھا۔“

فَقُلْتُ لَهَا إِنَّهَا صَخْرَةٌ وَطَبَعَكَ مِنْ طَبْعِهَا أَلِيَا

”پس میں نے اس سے کہا کہ یہ تو سخت پتھر ہے اور تیرا مزاج اس کے مزاج سے نہایت نرم ہے۔“

فَقَالَتْ صَدَقْتُ وَلَكِنِّي أُرِيدُ أَعْرِفُهَا مَنْ أَنَا

”پس وہ کہنے لگا کہ تو نے سچ کہا ہے لیکن میرا ارادہ یہ ہے کہ اسے معلوم ہو جائے کہ میں کون ہوں۔“

قاتل بچھو دو جگہ یعنی شیرزور اور عسکر کرم میں پائے جاتے ہیں۔ ان دونوں مقامات کے بچھو دوڑ کر ڈنگ مارتے ہیں اور آدمی کو ہلاک کر دیتے ہیں۔ بسا اوقات ان کے کانٹے ہوئے کا گوشت بکھر جاتا ہے اور اس میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے اور گوشت لٹک جاتا ہے۔ نیز بدبو اتنی شدید ہوتی ہے کہ کوئی آدمی ناک بند کئے بغیر اس کے قریب نہیں جاسکتا۔ لطف یہ ہے کہ بچھو اگر چہ چھوٹا جسم رکھتا ہے لیکن یہ اپنے ڈنگ سے اونٹ اور ہاتھی کو قتل کر دیتا ہے۔ بچھو کی ایک قسم ایسی بھی ہے جو ہوا میں پرواز کرتی ہے۔ قزوینی اور جاحظ نے کہا ہے کہ غالباً یہ وہی چھو ہے جو کسی کو ڈنگ مار دے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ رافعی اور عبادی نے کہا ہے کہ ”نصمیین“ کے علاقے میں جہاں اونٹ نے والا بچھو پایا جاتا ہے چھوٹیوں کی خرید و فروخت جائز ہے کیونکہ یہ چھوٹیاں اونٹ کے علاقے کیلئے استعمال کی جاتی ہیں۔

عنقریب انشاء اللہ باب النون میں چھوٹی کے متعلق مزید تفصیل بیان کی جائے گی۔ نصمیین کے علاقے کے قافلہ بچھو کے متعلق لوگوں کا خیال یہ ہے کہ وہ شیرزور کے علاقے سے آیا ہے۔ ایک بادشاہ نے نصمیین کے علاقے کا محاصرہ کیا تو وہاں کے بادشاہ نے زندہ بچھو پکڑوا کر انہیں سخت کوڑوں میں بھر کر بذریعہ مینق دشمن کی فوج پر ڈلوادیا۔ جاحظ نے کہا ہے کہ نصر بن حجاج سلمیٰ کے گھر میں بچھو تھے۔ جب وہ کسی کو ڈنگ مارتے تو اس کی موت واقع ہو جاتی۔ پس نصر بن حجاج کے یہاں کوئی مہمان آیا۔ پس بچھو نے اس کی شراب گاہ پر ڈنگ مارا۔ پس نصر بن حجاج نے مہمان سے کہا۔

وَذَارِي إِذَا نَامَ سَكَانَهَا أَقَامَ الْحُدُودَ بِهَا الْعُقْرَبُ

”اور میرے گھر والے جب (نماز سے غافل ہو کر) سو جاتے ہیں تو بچھو ان پر مدشرعی جاری کرتا ہے۔“

إِذَا غَفَلَ النَّاسُ عَنْ دِينِهِمْ فَإِنَّ عَقَارَ بِهَا تَصْرِبُ

”جب لوگ اپنے دین سے غافل ہو جاتے ہیں تو بچھو ان کو کاٹتے ہیں۔“

فَلَا تَأْمَنَنَّ سَرَى عَقْرَبٍ لَبِيلٍ إِذَا أَذْنَبَ الْمَذْنِبُ

”پس کوئی گنہگار گناہ کرنے کے بعد رات کے وقت بچھو کے چلنے سے مامون نہ ہو۔“

پس نصر بن حجاج اپنے گھر کے ارد گرد گھومنے کے بعد کہنے لگے ان بچھوؤں کو سیاہ ناگ سے زہر پہنچتا ہے۔ پس نصر بن حجاج۔
 گھر میں ایک خاص جگہ کا جائزہ لیا اور کہا کہ اس جگہ کو کھودا جائے۔ پس وہ جگہ کھودی گئی تو وہاں انہوں نے سیاہ ناگ کا ایک جو
 (نزار مادہ) پایا۔

حدیث شریف میں بچھو کا تذکرہ | حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے اور نبی اکرمؐ نماز پڑھ رہے تھے۔ پس حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ کی ایک جانب کھڑے ہو گئے۔ پس حضرت علیؓ بھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے لگے۔
 پس ایک بچھو آیا اور رسول اللہ ﷺ کے قریب گیا لیکن ان کو نہیں کاٹا اور پھر حضرت علیؓ کی طرف گیا تو حضرت علیؓ نے بچھو کو اپنے جوتے سے مارا۔ یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھو کے قتل پر ناپسندیدگی کا اظہار نہیں فرمایا (رواہ الطبرانی)۔
 روایت عبد اللہ بن صالح جلیث کے کاتب تھے، کی سند سے بھی نقل کی گئی ہے اور عبد اللہ بن صالح کو محمد ثنین نے ضعیف قرار دیا ہے۔
 حضرت ابو رافعؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو کو قتل کر دیا تھا۔ (رواہ ابن ماجہ)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو نے کاٹ لیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم۔
 فرمایا۔ اللہ کی لعنت ہو بچھو پر کہ وہ نہ نمازی کو چھوڑتا ہے اور نہ غیر نمازی کو، لہذا تم اسے حل و حرم جہاں بھی پاؤ قتل کر دو۔ (رواہ ابن ماجہ)
احادیث میں بچھو کے کاٹنے کا علاج | حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو نے
 کاٹ لیا۔ پس جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو بچھو پر کہ وہ کسی نمازی یا غیر نمازی اور نبیؐ
 غیر نبی کو کاٹے بغیر نہیں چھوڑتا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوتا لیا اور اس کے ذریعے بچھو کو ہلاک کر دیا۔ پھر آپؐ نے پانی اور نمک
 منگوایا۔ پس آپؐ نے اس جگہ کو نمک اور پانی ملا جہاں بچھو نے ڈنگ مارا تھا۔ نیز آپؐ نے ”قُلْ هُوَ اللّٰهُ اُحَدٌ“ اور معوذتین پڑھ کر
 دم کیا۔ (رواہ الترمذی)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے بائیں پاؤں کے انگوٹھے میں بچھو نے ڈنگ مارا۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ وہ
 سفید چیز لاؤ جو آٹے میں ڈالی جاتی ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم نمک لے گئے۔ پس آپؐ نے اسے اپنی پٹیلی پر رکھ کر تیز
 مرتب چانا اور باقی نمک اس جگہ رکھ دیا جہاں بچھو نے ڈنگ مارا تھا۔ پس درو کو سکون ہو گیا۔ (عوارف العارف)

عجیب و غریب حکایت | حضرت معروف کرخیؓ نے فرمایا کہ ہمیں حضرت ذوالنون کا یہ واقعہ معلوم ہوا ہے۔ حضرت ذوالنون مصری
 فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کپڑے دھونے کی غرض سے دریاے نیل پر پہنچا۔ پس میں نے دیکھا کہ سامنے سے ایک بہت بڑا بچھو
 آ رہا ہے۔ پس میں خوفزدہ ہو گیا اور اس کے شر سے رسول اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرنے لگا۔ پس وہ بچھو جب دریاے نیل کے کنارے پہنچا تو
 پانی سے ایک مینڈک باہر نکلا۔ پس اس نے بچھو کو اپنی پیٹھ پر سوار کر لیا اور دریا میں تیرتا ہوا دوسرے کنارے کی طرف چل دیا۔ پس
 ذوالنون فرماتے ہیں کہ میں بھی ایک تہبند باندھ کر دریا میں اتر گیا اور بچھو کے دریا کے دوسرے کنارے پہنچنے تک میں اسے دیکھتا
 رہا۔ پس مینڈک جب بچھو کو دریا کے دوسرے کنارے پر لے کر پہنچا تو بچھو مینڈک کی پشت سے نیچے اتر کر تیز چلنے لگا۔

حضرت ذوالنون فرماتے ہیں۔ پس میں بھی بچھو کے پیچھے پیچھے چلنے لگا اور بالآخر ایک گئے سایہ دار درخت کے پاس پہنچا۔

کے نیچے ایک سفید رنگ کا لڑکا سویا ہوا تھا اور وہ شراب کے نشہ میں چور تھا۔ حضرت ذوالنون فرماتے ہیں کہ میں نے لڑکے کی حالت دیکھ کر کہا ”لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ“ اور میں دل ہی دل میں کہنے لگا کہ شاید یہ بچھواسی لڑکے کو کانٹے کے لئے یہاں آیا ہے۔ پس یکا یک ایک لڑکا دھانسیا ہوا جو لڑکے کو ڈسنے کے لئے اس کی طرف دوڑ رہا تھا۔ پس بچھواسی لڑکے کے سر میں لپٹ گیا۔ یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا اور پھر پانی کی طرف لوٹا اور مینڈک کی پشت پر سوار ہو کر دریا کے اس کنارے کی طرف چلا گیا جہاں سے آیا تھا۔ حضرت ذوالنون فرماتے ہیں یہ منظر دیکھ کر میری زبان سے یہ اشعار جاری ہو گئے۔

يَا زَا قِدَا وَالْجَلِيلُ يَحْفَظُهُ
مِنْ كُلِّ سُوءٍ يَكُونُ فِي الظُّلُمِ

”اے سونے والے تو آرام کر رہا ہے لیکن اللہ تعالیٰ تاریکی میں ہونے والی ہر برائی سے تیری حفاظت کر رہا ہے۔“

كَيْفَ تَنَامُ الْغَيُّونُ عَنْ مَلِكٍ
تَاتِيكَ مِنْهُ فَوَائِدُ النِّعَمِ

”کھیں غافل ہو کر کیسے سو سکتی ہیں ایسے بادشاہ سے جس سے تجھے اچھی اچھی نعمتیں حاصل ہوتی ہیں۔“

پس حضرت ذوالنون مصریؒ کے اشعار سے بیدار ہوا تو آپ نے تمام واقعہ اس کو سنایا۔ پس لڑکے کو یہ کی اور ابو ولعب کو ترک کر کے نیکوں کا راستہ اختیار کر لیا۔ پس اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کا نام ثوبان بن ابراہیم تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کا نام فیض بن ابراہیم تھا۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کے کلام میں درج ذیل باتیں بھی شامل ہیں۔

(۱) محبت کی حقیقت یہ ہے کہ تو اس چیز کو محبوب جانے جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہو اور تو اس چیز کو مبغوض جانے جو اللہ تعالیٰ کو مبغوض ہو۔ نیز تو اللہ تعالیٰ کی رضا کا طالب ہو جائے اور اس چیز کو ترک کر دے جو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی میں حائل ہو اور تو اس کے متعلق کسی ملامت کی پرواہ نہ کر۔ حضرت ذوالنون مصریؒ نے فرمایا ہے کہ عارف باللہ دنیا میں ہمیشہ فخر اور فقر کے درمیان رہتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ذکر تجھے افتخار عطا کرے گا اور اپنے نفس کا ذکر تجھے فقر میں مبتلا کرے گا۔ (۲) حضرت ذوالنون مصریؒ نے فرمایا کہ وہ شخص عقلمند نہیں ہے جو دنیوی معاملات میں جدوجہد کرے اور اخروی معاملات میں غفلت کا مظاہرہ کرے۔ حلم و بردباری کی جگہ حماقت کا اظہار کرے۔ تواضع کی جگہ تکبر کو اختیار کرے۔ تقویٰ کو ترک کر دے۔ کسی کا حق غصب کر لے۔ عقلاء کی مرغوبات سے اجتناب کرنے والا اور عقلاء کی مرغوبات میں مشغول ہونے والا ہو۔ اپنے لئے غیر سے انصاف کا طالب ہو۔ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے اوقات میں اسے بھلا دے۔ وہ آدمی شہرت کیلئے علم حاصل کرے اور پھر علم کے مقابلے میں اپنی خواہشات کو ترجیح دے۔ اللہ تعالیٰ کے شکر سے غافل ہو۔ اپنے دشمن یعنی نفس سے مجاہدہ کرنے سے عاجز ہو پھر اس کے بعد حضرت ذوالنون مصریؒ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں کیونکہ کلام کا سلسلہ جب چلتا ہے تو طوالت اختیار کر لیتا ہے اور جب تک اس کو منقطع نہ کیا جائے منقطع نہیں ہوتا۔

امام ابوالفرج بن جوزیؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریؒ کے وطن اصلی کا نام ”النوبہ“ تھا۔ آپ کا تعلق اس خاندان سے تھا جو کنواں صاف کرنے کا کام کرتے تھے۔ پس آپ مصر منتقل ہو گئے اور یہیں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کا نام فیض اور لقب ذوالنون تھا۔ امام ابوالقاسم قشیریؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریؒ اپنے ہم عصر افراد پر فوقیت رکھتے تھے اور علم و تقویٰ کے لحاظ

سے اونچے مرتبہ پر فائز تھے۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کا انتقال حیرہ کے مقام پر ہوا جبکہ ماہ ذیقعدہ کی دو راتیں گزر چکی تھیں۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریؒ کو ”قرآنہ الصغر“ کے مقام پر فتن کیا گیا۔

حضرت معروف کرخیؒ کا نام ابن قیس کرخیؒ تھا۔ آپ مستجاب الدعوات کی حیثیت سے معروف تھے۔ اہل بغداد آپ کی قبر کے پاس بارش کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے تھے اور کہتے تھے کہ معروف کرخیؒ کی قبر تریاق مجرب ہے۔ حضرت سری سقطیؒ حضرت معروف کرخیؒ کے شاگرد تھے۔ حضرت معروف کرخیؒ سے مرض وفات میں کہا گیا کہ آپ وصیت کریں۔ پس آپؒ نے فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میری قمیص کو صدقہ کر دینا۔ پس میں چاہتا ہوں کہ دنیا سے ننگی جاؤں جیسے دنیا میں ننگی داخل ہوا تھا۔ ایک مرتبہ حضرت معروف کرخیؒ ایک پانی پلانے والے کے پاس سے گزرے جو کہہ رہا تھا کہ جو شخص پانی پئے گا اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا۔ حضرت معروف کرخیؒ روزہ دار ہونے کے باوجود آگے بڑھے اور پانی پی لیا۔ پس آپؒ سے کہا گیا کہ آپؒ روزہ دار نہیں تھے؟ آپؒ نے فرمایا کیوں نہیں میں روزہ دار ہی تھا لیکن میں نے اس شخص کی دعا کی وجہ سے روزہ توڑ دیا ہے۔ حضرت معروف کرخیؒ کا انتقال ۳۰۰ھ میں ہوا۔ علامہ زنجیریؒ نے ”ریعہ الابراہ“ میں لکھا ہے کہ لوگوں کا گمان یہ ہے کہ سرزمین محص میں بچھوڑا ہوا نہیں رہتے اور محص کے لوگوں کا خیال ہے کہ یہ ایک ظلم (یعنی جادو) کے اثرات کا نتیجہ ہے۔ اہل محص کہتے ہیں کہ اگر کسی دوسری جگہ سے بھی بچھولا کر اس سرزمین پر چھوڑ دیا جائے تو فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ محص ایک مشہور شہر ہے جو ملک شام کے شرق کی جانب ہے۔ یہ زمین کا سب سے افضل حصہ ہے اور ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ یہ (یعنی محص) جنت کا ٹکڑا ہے۔ اول وقت میں یہ شہر علم و فضل کے اعتبار سے دمشق سے زیادہ مشہور تھا۔ ثعلبیؒ نے ذکر کیا ہے کہ محص کے مقام پر غزوات کے سلسلہ میں سات سو صحابہ کرامؓ نے نزول فرمایا ہے۔

فائدہ | بچھو کے ڈنگ مارنے پر جھاڑ پھونک (یعنی دم وغیرہ) کرنا جائز ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو بچھو نے ڈنگ مارا اور ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے۔ پس ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہؐ کیا میں اس پر دم کر دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو بھی اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت رکھتا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ ضرور ایسا کرے۔ (رواہ مسلم)

ایک دوسری روایت میں ہے کہ آل عمر بن حزم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ ہمارے پاس ایک رقیہ (یعنی دم) ہے جس سے ہم بچھو کے کانٹے کو جھاڑا کرتے ہیں اور آپؐ نے جھاڑ پھونک سے منع فرمادیا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنا رقیہ (یعنی دم) مجھے پڑھ کر سناؤ۔ پس وہ رقیہ (یعنی دم) آپؐ کو پڑھ کر سنایا گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس میں کوئی حرج کی بات نہیں دیکھتا۔ جو اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت رکھتا ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ ضرور ایسا کرے۔

ایک روایت کے الفاظ کچھ یوں ہیں ”کہ تم مجھے اپنا رقیہ (دم وغیرہ) سناؤ کیونکہ جس منتر میں خلاف شرع کوئی چیز نہ ہو تو اس منتر (دم وغیرہ) میں کوئی حرج نہیں“ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہوتی ہے کہ کتاب اللہ اور اللہ کے ذکر سے رقیہ (یعنی دم وغیرہ کرنا) جائز ہے۔ البتہ ممانعت اس صورت میں ہے کہ رقیہ (یعنی دم وغیرہ) کے الفاظ فارسی یا عجمی زبان

اسی طرح بخار میں مبتلا شخص تین چوں پر یہ کلمات لکھ کر بوقت بخار روزانہ کھائے۔

(۱) پہلے پتے پر یہ کلمات لکھے ”بِسْمِ اللّٰهِ تَارَتْ وَاسْتَنَارَتْ“

(۲) دوسرے پتے پر یہ کلمات لکھے ”بِسْمِ اللّٰهِ فِیْ عِلْمِ الْغِیْبِ غَارَتْ“

(۳) تیسرے پتے پر یہ کلمات لکھے ”بِسْمِ اللّٰهِ حَوْلِ الْعَرْشِ ذَارَتْ“

نکیر کے لئے مریض کی پیشانی پر یہ کلمات تین سطروں میں لکھے جائیں۔ ”لوطا لوطا لوطا“

صاحب عین الخواص نے ذکر کیا ہے کہ جس آدمی کو تیز بخار ہو یا اس کو سانپ نے ڈس لیا ہو تو اس کے لئے کسی پتے پر یا کسی صاف طشت میں یا اخروٹ کے پیالہ میں یہ کلمات لکھیں اور اس پر مریض کے والدین (باپ اور باپ) کا نام بھی لکھیں اور پھر مریض کو پلا دیں تو اللہ کے حکم سے اسی وقت افاقہ ہو جائے گا۔ کلمات یہ ہیں ”سارا سارا الی سارا مالی یرون الی بامال واصل باطوطو کالعو مارا سباب با فارس اردد باب ہا کا ناما البین لہا نارا انار کاس متمرنا کالمن صلو بیرص صاروب اناوین ودی“

یہ کلمات سانپ کے ڈسنے میں بھی مفید ہیں۔ تحقیق باب الحاء میں ”الحیة“ کے تحت اس کے ہم معنی کلمات ہم نے نقل کئے ہیں۔ بعض علماء متقدمین نے کہا ہے کہ جو شخص رات کے اول وقت اور دن کے اول وقت یہ کلمات ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ پڑھ لیا کرے تو بچھو اور سانپ کی زبان اور چور کے ہاتھ پر گرہ لگ جائے گی۔ یعنی ان سے محفوظ رہے گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بچھو نے ڈنگ مارا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تو شام کے وقت یہ کلمات پڑھ لیتا ”أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ“ تو انشاء اللہ تجھے کوئی ضرر نہ ہوتا۔ اس روایت کو امام بخاریؒ کے علاوہ تمام محدثین نے نقل کیا ہے۔ ان میں امام مالکؒ بھی شامل ہیں۔ کامل ابن عدیؒ میں وہب بن راشد کے حالات میں مذکور ہے کہ اس روایت میں جس آدمی کا ذکر ہے، وہ حضرت بلالؓ تھے۔

ترمذیؒ کی ایک روایت میں ہے کہ جو شخص شام کے وقت یہ کلمات ”أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ“ پڑھے تو اس رات اسے کوئی ڈنگ ضرر نہیں پہنچائے گا۔ سہیل کہتے ہیں کہ ہمارے گھر والے ہر رات یہ کلمات پڑھتے تھے۔ پس ایک دن ہماری ایک لونڈی کو کسی چیز نے ڈنگ مارا تو اسے کسی قسم کا درد محسوس نہیں ہوا۔ علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس دعائیں ”كَلِمَاتِ اللَّهِ“ سے مراد قرآن مجید ہے اور ”التَّامَّاتِ“ کا معنی یہ ہے کہ اس قرآن مجید میں نقص اور عیب نہیں ہے جیسے لوگوں کے کلام میں نقص اور عیب ہوتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کلمات کا معنی یہ ہے کہ یہ کلمات نفع بخش اور کافی ہیں ہر اس چیز کے لئے جس کے لئے ان کلمات کے ذریعے (اللہ تعالیٰ) سے پناہ طلب کی جائے۔ امام بیہقیؒ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کو ”تَامَّةٌ“ اس لئے کہا گیا ہے کہ قرآن مجید میں نقص اور عیب ناممکن ہے۔ جیسے انسانوں کے کلام میں نقص اور عیب ہوتا ہے۔ علامہ دیمیریؒ کہتے ہیں۔ مجھے یہ بات امام احمد بن حنبلؒ سے پہنچی ہے کہ وہ ”بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ“ سے استدلال کیا کرتے تھے کہ بے شک قرآن کریم غیر مخلوق ہے۔ عقرب انشاء اللہ باب الحاء میں ”الحامة“ کے تحت اس کی تفصیل آئے گی۔ ابو عمر بن

عبدالبر نے ”اتہید“ میں سعید بن مسیب کا قول نقل کیا ہے۔ حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ جو شخص شام کے وقت یہ کلمات ”سَلَامٌ“ عَلٰی نُوحٍ فِی الْعَالَمِیْنَ“ پڑھے گا تو اس کو بچھوڑ گنگ نہیں مارے گا۔

عمر بن دینار فرماتے ہیں کہ جو شخص ”سَلَامٌ“ عَلٰی نُوحٍ فِی الْعَالَمِیْنَ“ کے کلمات صبح و شام پڑھتا ہے، اسے بچھوڑ نہیں پہنچائے گا۔ ابن عبدالبر نے ”اتہید“ میں یحییٰ بن سعید انصاری کے حالات میں لکھا ہے کہ ابن وہب کہتے ہیں کہ مجھے ابن اسمعان نے خبر دی۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اہل علم کی ایک جماعت سے یہ بات سنی کہ جس شخص کو سانپ یا بچھو نے کاٹ لیا ہو تو وہ یہ آیت ”ثُوْدٰی اَنْ بُورِکَ مَنْ فِی النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ“ پڑھ کر دم کرے۔ شیخ ابوالقاسم قشیری نے اپنی تفسیر میں بعض دیگر تفاسیر سے نقل کیا ہے کہ سانپ اور بچھو حضرت نوح علیہ السلام کی خدمت میں آئے۔ پس ان دونوں نے کہا کہ ہمیں بھی کشتی میں سوار کر لیجئے۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ میں تم دونوں کو کشتی میں سوار نہیں کروں گا کیونکہ تم دونوں (انسان کیلئے) مصیبت اور ضرر کا سبب ہو۔ پس ان دونوں نے کہا کہ آپ ہمیں کشتی میں سوار کر لیں۔ ہم آپ سے وعدہ کرتے ہیں اور ہم اس بات پر ضامن ہیں کہ جو شخص آپ کا ذکر کرے گا ہم اسے ضرر نہیں پہنچائیں گے۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے ان دونوں (یعنی سانپ اور بچھو) سے عہد لیا اور ان کو کشتی میں سوار کر لیا۔ پس جو شخص ان کے ضرر سے خوفزدہ ہو تو وہ صبح و شام یہ آیت ”سَلَامٌ“ عَلٰی نُوحٍ فِی الْعَالَمِیْنَ اِنَّا کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُصْحِبِیْنَ اِنَّہُمْ لَیْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِیْنَ“ پڑھ لیا کرے تو اس کو سانپ اور بچھو ضرر نہیں پہنچائیں گے۔ شیخ ابوالقاسم قشیری نے اس کے بعد حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے دو سال میں کشتی تیار فرمائی۔ اس کشتی کی لمبائی تین سو ذراع اور چوڑائی پچاس ذراع اور بلندی تیس ذراع تھی۔ یہ کشتی ”السانج“ (یعنی سال) کی لکڑی سے تیار کی گئی تھی اور اس کے تین حصے تھے۔ سب سے نچلے حصہ میں جنگلی جانور، درندے اور کیڑے مکوڑے تھے اور درمیانی حصے میں چوپائے اور مویشی وغیرہ تھے اور سب سے اوپر والے حصے میں حضرت نوح علیہ السلام اور آپ کے ساتھی سوار ہوئے۔ علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمیں حافظ فخر الدین عثمان بن محمد بن عثمان توریزی جو مکہ مکرمہ میں مقیم تھے، سے روایت پہنچی ہے۔ بے شک وہ فرماتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ میں شیخ تقی الدین حورانی سے ”کتاب الفرائض“ پڑھ رہا تھا۔ پس ہم بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک بچھو رینگتا ہوا دکھائی دیا۔ پس اس کو شیخ نے پکڑ کر ہاتھ میں لے لیا اور اسے الٹ پلٹ کرنے لگے۔ پس میں نے اپنے ہاتھ سے کتاب رکھ دی۔ پس شیخ نے فرمایا کہ تم کتاب پڑھو۔ پس میں نے کہا کہ میں نہیں پڑھوں گا۔ یہاں تک کہ اس فائدہ کے متعلق آپ سے سیکھ نہ لوں۔ پس شیخ نے فرمایا یہ تو تیرے پاس ہے۔ میں نے کہا وہ کیا ہے۔ شیخ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح اور شام یہ کلمات ”بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّ مَعَ اِسْمِہٖ شَیْءٌ“ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ“ پڑھے گا اس کو کوئی چیز بھی نقصان نہیں پہنچائے گی۔ تحقیق میں یہ کلمات شروع دن میں ہی پڑھ چکا ہوں۔

جو شخص سانپ اور بچھو کے شر سے محفوظ رہنا چاہتا ہو وہ سوتے وقت یہ کلمات تین مرتبہ پڑھ لیا کرے ”اَعُوْذُ بِوَبِّ اَوْصَافِہٖ مِنْ کُلِّ غَفْرَبٍ وَحَیْہٖ سَلَامٌ“ عَلٰی نُوحٍ فِی الْعَالَمِیْنَ اِنَّا کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُصْحِبِیْنَ اَعُوْذُ بِکَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ“ فائدہ | کہا جاتا ہے کہ بچھو نے اس کو ایسا ڈنگ مارا کہ وہ ڈنگ زدہ ہو گیا۔ ابوداؤد طیالسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول

”مومن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا“ کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ بے شک مومن اپنے گناہ پر دوسرے سزا نہیں پائے گا یعنی ایک مرتبہ اس کو دنیا میں سزا دی جائے اور دوسری مرتبہ آخرت میں۔ پس جس آدمی کے تعلق نبی اکرمؐ نے یہ فرمایا تھا وہ ابوہریرہؓ کی شاعر تھا جس کا نام عمر تھا۔ یہ شخص غزوہ بدر میں قید کر لیا گیا تھا لیکن اس کے پاس مال وغیرہ نہیں تھا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ! میں عیالدار ہوں۔ پس رسول اللہؐ نے اس کو اس شرط پر رہا کر دیا کہ وہ آئندہ مسلمانوں کے خلاف لڑائی میں شامل نہیں ہوگا۔ پس وہ واپس نہ گیا اور اس نے اپنے رخساروں پر ہاتھ پھیر کر کہا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے دھوکہ دیا ہے۔ پھر جب وہ شخص دوبارہ مشرکین کے ساتھ غزوہ احد میں آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اس کو بھاگنے کا موقع فراہم نہ کرنا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا قبول ہوئی اور غزوہ احد میں صرف وہی شخص قید بنایا گیا۔ پس اس نے کہا اے محمدؐ میں عیالدار ہوں۔ پس مجھے آزاد کر دیجئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مومن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا“ چنانچہ آپؐ نے اس کے قتل کا حکم فرمایا۔ اس حدیث کو امام شافعیؒ، امام مسلمؒ اور امام ابن ماجہؒ نے نقل کیا ہے۔

”قَوْلُهُ لَا يُلْدَغُ“ غین کے ضمہ کے ساتھ یہ جملہ خبریہ ہوگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کامل مومن وہ ہے جو ایک مرتبہ دھوکہ کھانے کے بعد دوسری مرتبہ دھوکہ نہ کھائے۔ ”لَا يُلْدَغُ“ غین کے کسرہ کے ساتھ یہ نبی غائب کا صیغہ ہوا جس سے یہ جملہ انشائیہ بن گیا۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مومن کو غفلت کی بناء پر دوسرے دھوکہ نہیں کھانا چاہئے۔

امام نسائیؒ نے مسند علیؑ میں ابوخیلہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت علیؑ سے سنا۔ آپؑ نے فرمایا کیا میں تمہیں کتاب اللہ کی سب سے افضل آیت کی خبر نہ دوں؟ لوگوں نے کہا کیوں نہیں ضرور بتلائیے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”وَمَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا تُسَبِّحُ بِحَمْدِ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ كَثِيرٌ“ پھر اس کے بعد حضرت علیؑ نے فرمایا کہ مجھ سے رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ اے علیؑ دنیا میں جو تجھ پر مصیبت یا بیماری وغیرہ آئے تو وہ تیرے اعمال کی وجہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے بلند و برتر ہے کہ وہ آخرت میں دوبارہ اپنے بندے کو سزا دے اور جو دنیا میں اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا تو کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ بہت معزز اور بردبار ہے وہ معاف کرنے کے بعد دوبارہ سزا نہیں دے گا۔ اسی لئے واحدی نے کہا ہے کہ بے شک یہ آیت قرآن کریم میں زیادہ پر امید ہے کیونکہ مومنین کے گناہوں کی دوستیں بیان کی گئی ہیں۔ پہلی قسم وہ ہے جن کا کفارہ مصائب سے ہو جاتا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتے ہیں۔ پس وہ جلال و عظمت والی ذات ایک مرتبہ معاف کرنے کے بعد اپنے بندے کو سزا نہیں دے گی۔

فائدہ | کہا جاتا ہے چھو اور سانپ نے اس کو ایسا ڈسا کہ وہ ڈنک زدہ ہو گیا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

مِنْ عَقْرِ الصَّدْعِ أَمْ مِنْ حَيَّةِ الشَّعْرِ

قَالُوا حَبِيبُكَ مُلْسُوعٌ فَقُلْتُ لَهُمْ

”لوگوں نے کہا تیرا دوست ڈنک زدہ ہے پس میں نے ان سے کہا کہ کٹی کے پھو جیسے بالوں نے ڈس لیا ہے یا سر کے سانپ جیسے بالوں نے“

وَ كَيْفَ تَسْعَى أَفَاعِي الْأَرْضِ لِلْقَمْرِ

قَالُوا بَلَى مِنْ أَفَاعِي الْأَرْضِ قُلْتُ لَهُمْ

”انہوں نے کہا کیوں نہیں زمین کے ناگ نے ڈس لیا ہے میں نے کہا کہ زمین کا ناگ چاند کو شکار کرنے کے لئے کیسے چل سکتا ہے؟“

علامہ دیریزیؒ نے اپنی کتاب میں پھو کے ضمن میں شطرنج اور نرد کا بھی تذکرہ کیا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہوئی کہ شیخ کمال الدین ادوی نے اپنی کتاب ”الطالع السعد“ میں لکھا ہے کہ شیخ تقی الدین بن دقیق العید اپنے بچپن کے دور میں اپنے بہنوئی شیخ تقی الدین بن شیخ ضیاء الدین کے ساتھ شطرنج کھیل رہے تھے۔ پس جب عشاء کی اذان ہوئی تو وہ گھر سے باہر ہو گئے۔ پس انہوں نے نماز ادا کی۔ پھر اس کے بعد شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے اپنے بہنوئی سے کہا کیا تم پھر شطرنج کھینا پسند کرو گے؟ پس ان کے بہنوئی نے کہا کہ۔

اِنْ عَادَتْ الْعُقُوبُ عَدْنَالِهَا وَكَانَتْ النُّعْلُ لَهَا حَاضِرَةً

”اگر بچھو لو نا تو ہم بھی اس کی طرف لوٹیں گے اور جوتی بچھو کے لئے حاضر ہوگی“

پس شیخ تقی الدین کو اپنے بہنوئی کا جواب ناگوار گزرا۔ پس اس کے بعد شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے مرتے دم تک شطرنج نہیں کھیلی۔

فائدہ ابن خلیکان نے ابو بکر الصولی مشہور کتاب کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ وہ شطرنج بازی میں اپنے دور کا سب سے زیادہ ماہر تھا اور اس وجہ سے لوگوں کا یہ خیال تھا کہ ابو بکر الصولی ہی نے شطرنج کو ایجاد کیا ہے لیکن یہ خیال غلط ہے۔ شطرنج کو وضع کرنے والا حصعہ تھا جس نے ہندوستان کے بادشاہ شہرام کے لئے اسے ایجاد کیا تھا اردشیر بن بابک فارس کے بادشاہوں میں سے سب سے پہلا بادشاہ ہے جس نے نزد کو ایجاد کیا تھا۔ اسی لئے اس کو ”زردشیر“ بھی کہا جاتا ہے۔ پس اس بادشاہ نے نزد کو دنیا اور اصل دنیا کی ایک تمثیل قرار دیا۔ پس اس نے نزد کی بساط میں بارہ خانے سال کے بارہ مہینے کے حساب سے رکھے تھے اور مہینہ کے دنوں کے لحاظ سے ایک خانہ میں تیس چھوٹے خانے رکھے تھے اور پانسوں کو قضاء و قدر قرار دیا تھا۔ اہل فارس اس بات پر فخر کرتے تھے کہ انہوں نے نزد کو ایجاد نہیں کیا۔ پس حصعہ ہندوستانی حکیم نے ہندوستان کے بادشاہ کے لئے شطرنج کو ایجاد کیا۔ پس جب اس دور کے حکماء نے شطرنج کا مشاہدہ کیا تو انہوں نے شطرنج کو نزد سے اعلیٰ قرار دیا۔ کہا جاتا ہے کہ جب حصعہ نے شطرنج کو بادشاہ کے سامنے پیش کیا اور اس کو اس کے کھیلنے کا طریقہ سکھایا تو بادشاہ کو یہ کھیل بہت پسند آیا اور حصعہ سے کہا کہ تیری کیا تمنا ہے؟ پس حصعہ نے کہا کہ میری کوئی خواہش نہیں ہے اگر آپ کی تمنا ہے تو بساط کے پہلے خانہ میں صرف ایک درہم رکھ دیجئے اور اخیر خانہ تک اس کو دو گنا کرتے چلے جائیے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ تو نے کچھ بھی نہیں مانگا بلکہ تو نے اس صنعت کی قدر کو کم کر دیا ہے۔ بادشاہ کے وزیر نے بادشاہ کی بات سن کر کہا کہ آپ کے اور زمین کے بادشاہوں کے خزانے ختم ہو جائیں گے لیکن حصعہ کا مطالبہ پورا نہیں ہوگا۔ ابن خلیکان نے نزد کی صفات بیان کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ نزد کی بساط پر بارہ خانے سال کے چار موسموں کی طرح چار پر تقسیم کئے جاتے ہیں۔ ایک خصوصیت یہ ہے کہ تیس چھوٹے خانے دن کی طرح کالے اور سفید ہوتے ہیں اور چھ مہروں سے چھ جہات کی طرف اشارہ ہے اور چو پانسوں کے اوپر نیچے سات نقطے ہوتے ہیں ان سے اٹناک و زمین اور آسمان و کواکب کی طرف اشارہ ہے کہ یہ سب سات سات ہیں۔ شطرنج اور شطرنج سین مہملہ اور شین منجمہ دونوں کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں۔ اگر شطرنج شین منجمہ کے ساتھ ہے تو یہ مشاطرہ سے مشتق ہوگا اور اگر سین مہملہ کے ساتھ شطرنج ہو تو یہ شین سے مشتق ہوگا۔

بچھو کا شرعی حکم | بچھو کا کھانا حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہے۔ نیز حل و حرم میں اس کو قتل کر ڈالنا مستحب ہے جب بچھو پانی میں مر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے لیکن عام علماء کے نزدیک پانی نجس نہیں ہوتا۔

اشارہ | علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ شوافع کے نزدیک شطرنج کا کھیلنا مکروہ تزیینی ہے لیکن بعض علماء شافعیہ نے شطرنج کو حرام اور بعض نے مباح قرار دیا ہے لیکن پہلا قول ہی زیادہ صحیح ہے۔ امام مالکؒ امام ابوحنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک شطرنج کا کھیلنا حرام ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شوافع) میں سے حلیسی اور رویانی نے شطرنج کو حرام قرار دیا ہے۔ نیز نزد بازی بھی صحیح قول کے مطابق حرام ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی ممانعت ثابت ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا جو زرد سے کھیلتا ہے پھر نماز پڑھتا ہے تو اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو تے اور خنزیر کے خون سے وضو کرے پھر وہ کھڑا ہو اور نماز ادا کرے۔

خواص | صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ بچھو جب چھپکلی کو دیکھ لیتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور اسی وقت سوکھ جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر بچھو کو جلا کر گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔ جب بچھو کو تیل میں بھون کر بچھو کے کانٹے پر لگا دیا جائے تو درد ختم ہو جاتا ہے۔ بچھو کی راکھ مٹانے کی پتھری کو توڑ دیتی ہے۔ اگر مہینہ ختم ہونے سے تین دن قبل بچھو کو پکڑ کر کسی برتن میں بند کر کے اس (برتن) کے اوپر ایک رطل تیل ڈال دیا جائے اور پھر برتن کا منہ بند کر کے اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ تیل میں بچھو کا اثر آجائے تو پھر اس تیل سے ایسا شخص مالش کرے جو کمر اور رانوں کے درد میں مبتلا ہو تو اس کے لئے نفع بخش ہے۔ انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا اور کمر اور رانیں مضبوط ہو جائیں گی۔ اگر تخم خس (ایک خاص قسم کی سبزی کے بیج) کو کسی پینے والی چیز (پانی، دودھ وغیرہ) میں ملا کر پی لیا جائے تو پینے والا بچھو کے ڈنک سے محفوظ رہے گا۔

اگر مولیٰ کا ایک ٹکڑا کسی ہانڈی میں ڈال دیا جائے اور ہانڈی کو کسی جگہ رکھ دیا جائے تو جو بچھو بھی اس ہانڈی پر آئے گا وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا۔ اگر خس (ایک خاص قسم کی سبزی) کے پتے تیل میں حل کر کے جسم کے ایسے حصے پر لگائے جائیں جہاں بچھو نے ڈنک مارا ہو تو فوراً آرام ہو جائے گا۔

اگر بچھو کو گائے کے گھی میں بھون لیا جائے اور پھر اس سے جسم کے ایسے حصے کی مالش کی جائے جہاں بچھو نے ڈس (یعنی کاٹ) لیا ہو تو فوراً آرام ہوگا۔ ابن سوریہ نے کہا ہے کہ اگر بچھو کسی مٹی کے برتن میں رکھ کر اس کا منہ بند کر دیا جائے اور پھر اس کو جلانے کے لئے تھور میں رکھ دیا جائے یہاں تک کہ بچھو جل کر راکھ ہو جائے اور وہ راکھ کسی چیز میں حل کر کے کسی ایسے مریض کو پلا دی جائے جسے پتھری ہو تو اس کے لئے نفع بخش ہے اور اس کی پتھری ٹوٹ کر باہر نکل جائے گی۔ ارسطو نے کہا ہے کہ اگر گھر میں بچھو کی دھونی دی جائے تو وہاں بچھو جمع ہو جائیں گے لیکن دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ گھر میں بچھو کی دھونی دینے سے تمام بچھو بھاگ جائیں گے۔ اگر کسی انسان کے کپڑے میں بچھو کا کاٹنا ڈال دیا جائے تو وہ شخص بیمار ہو جائے گا یہاں تک کہ اس کے کپڑے سے بچھو کا کاٹنا نکال نہ دیا جائے۔ اگر بچھو کو پیس کر جسم کے ایسے حصے پر لپ کیا جائے جہاں بچھو نے کاٹ لیا ہو تو فوراً آرام ہو جائے گا۔ اگر پانی میں بچھو گر

جائے اور کوئی آدمی لاعلمی میں اس پانی کو پی لے تو اس کا جسم زخموں سے بھر جائے گا۔ اگر گھر میں سرخ ہڑتال اور گائے کی چربی کی دھونی دی جائے تو بچھو وہاں سے فرار ہو جائیں گے۔ قزوینی اور رافعی نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی آدمی حب الارجح کو باریک پیس کر دو مشتال کے بقدر پانی میں حل کر کے پی لے تو وہ آدمی سانپ، بچھو اور دیگر زہریلے جانوروں کے ڈسنے (یعنی کاٹنے) پر زہر کے اثرات سے محفوظ رہے گا۔ یہ عمل عجیب و غریب اور مجرب ہے۔

عجائب المخلوقات میں مذکور ہے کہ اگر زیتون کے درخت کی جڑ کو جسم کے کسی ایسے حصے پر باندھ دیا جائے جہاں بچھو نے ڈبک مارا (یعنی کاٹا) ہو تو فوراً شفا حاصل ہوگی۔ اگر انار کے درخت کی لکڑی کی گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔

اگر مینڈھے کی چربی، گائے کا گھی، زرد ہڑتال، گدھے کے سم اور گندھک کسی ایسے پانی میں حل کیا جائے جس میں پیٹنگ بھگوئی ہوئی ہو اور پھر اس پانی کو گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔ اسی طرح اگر گھر میں مولی کے چھلکے رکھ دیئے جائیں تب بھی بچھو وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ یہ تمام عملیات عجیب و غریب اور مجرب ہیں۔ الموز نامی کتاب میں مذکور ہے کہ اگر کئی ہوئی مولی یا مولی کا عرق یا اس کے پتے اور بازروخ کوئی آدمی اپنے پاس رکھے تو بچھو اس کے قریب نہیں آئیں گے۔ اگر کئی ہوئی مولی بچھو کے سوراخ پر رکھ دی جائے تو بچھو اپنے سوراخ سے باہر نہیں نکل سکے گا۔ روزہ دار کا لعاب دہن (یعنی تھوک) سانپ اور بچھو کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اسی طرح گرم مزاج والے افراد کا تھوک بھی بچھو اور سانپ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اسی طرح ”سہا“ ستارے کو دیکھنا بھی بچھو کے ڈبک اور چور سے محفوظ رکھتا ہے۔ تحقیق یہ تمام خواص بوعلی سینانے اپنی کتاب میں نقل کئے ہیں۔

تعبیر | بچھو کو خواب میں دیکھنا چغل خور مرد کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بچھو سے جھگڑا کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی چغل خور سے جھگڑا کرے گا اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بچھو پکڑ کر اپنی بیوی پر ڈال دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا اپنی بیوی کے ساتھ غیر فطری عمل کرتا ہے۔ نیز اگر کوئی شخص خواب میں بچھو کو پکڑ کر لوگوں پر ڈال دے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا لڑکوں سے زنا کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بچھو کو قتل کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا مال چوری ہو جائے گا لیکن بعد میں وہ مال اسے واپس بھی مل جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے پانچ ماہ میں بچھو گھس گیا ہے تو اس کی تعبیر فاسق مرد سے دی جائے گی۔ جو شخص خواب میں بچھو کا بھنا ہوا گوشت کھائے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو وراثت سے مال ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

العقف

”العقف“ اس سے مراد اونٹنی ہے۔ (اس کی تفصیل باب الثاء میں گزر چکی ہے۔)

العق

”العق“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو کبوتر کے برابر ہوتا ہے اور یہ پرندہ شکل و صورت میں کوئے کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کے بازو کبوتر کے بازو سے بڑے ہوتے ہیں۔ اس پرندے کی دو قسمیں ہیں سفید اور سیاہ اس پرندے کی دم لمبی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ نہ چھتوں کے نیچے رہتا ہے اور نہ ہی اس کے سایہ میں آتا ہے بلکہ یہ اوچی جگہ میں اپنا گھونسلہ بناتا ہے۔ اس کی طبیعت میں زنا، خیانت، چوری اور خبثت جیسی برائیاں پائی جاتی ہیں۔ اہل عرب ان اوصاف میں اس پرندے کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ جب اس پرندے کی مادہ انڈے دیتی ہے تو وہ چمکاڑے کے خوف سے انڈوں کو چنار کے درختوں میں چھپا دیتی ہے۔ پس جو نئی چمکاڑ کی بو اس پرندے کی مادہ کے انڈوں کو پہنچتی ہے تو وہ گندے ہو جاتے ہیں۔ علامہ زحشریؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول وَكَانَ مِنْ ذَاتِ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا (کننے جانور ہیں جو اپنا رزق اٹھائے نہیں پھرتے، اللہ ان کو رزق دیتا ہے۔ العنکبوت۔ آیت ۶۰) کی تفسیر میں حضرت سفیان بن عیینہ کی روایت نقل کی ہے کہ انسان، چوٹی، چوہے اور عقق کے علاوہ اور کوئی حیوان ایسا نہیں ہے جو اپنی غذا چھپا کر رکھتا ہو۔ بعض اہل علم سے مروی ہے کہ بلبل بھی اپنی خوراک کو چھپا لیتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عقق پرندہ بھی اپنی غذا چھپاتا ہے لیکن یہ اس جگہ کو بھول جاتا ہے جہاں اس نے اپنی غذا کو چھپا یا تھا۔ اس پرندے کی ایک بری عادت یہ بھی ہے کہ جب یہ زیور کو دیکھ لیتا ہے تو اسے اٹھا لیتا ہے پس ہارکتا ہی قیمتی کیوں نہ ہو یہ اسے دائیں بائیں سے اچک لیتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

إِذَا بَارَكَ اللَّهُ فِي طَائِرٍ فَلَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْعَقِقِ

”جب اللہ تعالیٰ کسی پرندہ کی نسل میں برکت (یعنی اضافہ) عطا فرمائے تو اللہ تعالیٰ عقق پرندے کی نسل میں برکت نہ دے“

فَصِيرَ الذَّنَابِيُّ طَوِيلَ الْجَنَاحِ مَتَى مَا يَجِدُ غَفْلَةً فِي الْعَقِقِ

”یہ پرندہ چھوٹی دم والا اور لمبے بازو والا ہے جب وہ غفلت پاتا ہے تو چوری کرتا ہے“

يُقَلِّبُ عَيْنَيْهِ فِي رَأْسِهِ كَانَهُمَا قَطْرَتَا زَنْبِقٍ

”وہ اپنی آنکھوں اپنے سر میں گھماتا ہے تو یوں دکھائی دیتا ہے گویا کہ وہ پارہ کے دو قطرے ہیں“

فائدہ اس پرندے کا نام ”العق“ کس وجہ سے پڑ گیا ہے۔ اس کے متعلق ماہرین حیوانات کا اختلاف ہے۔

پس جاہل نے کہا ہے کہ اس پرندے کو ”العق“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے بچوں سے محبت کرتا ہے اور ان کو غذا وغیرہ کھلائے بغیر نہیں چھوڑتا۔ پس اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ پرندہ کوئے کی ایک قسم ہے کیونکہ تمام کوئے اپنے بچوں کے ساتھ اسی طرح کا سلوک کرتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس پرندے کو اس کی آواز کی وجہ سے ”العق“ کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم اس پرندے کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ پرندہ کوئے کی طرح حلال ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ پرندہ حرام ہے۔ ”الروضة“ وغیرہ میں اسی قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ امام بغویؒ اور البیہقی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ امام احمدؒ سے اس پرندے کی حلت و حرمت کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس آپؒ نے فرمایا کہ اگر یہ پرندہ نجاست نہیں کھاتا تو پھر اس کے

کھانے میں کوئی حرج نہیں (یعنی حلال ہے) لیکن اگر نجاست سے غذا حاصل کرتا ہو تو پھر حرام ہے۔ امام احمدؒ کے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ یہ پرندہ نجاست کھاتا ہے۔ پس یہ امام احمدؒ کے اس قول کی بناء پر حرام ہوگا۔

فائدہ | علامہ جوہریؒ نے حکایت بیان کی ہے کہ اہل عرب اس پرندے اور اس کی آواز کو منحوس سمجھتے تھے۔ اس لئے کہ وہ پرندوں اور ان کی آواز سے بدشگونی لیتے تھے۔ پس اہل عرب اگر عقیق کی آواز سنتے تو اس سے والدین کی نافرمانی مراد لیتے تھے اور اگر عقیق کی آواز سنتے تھے تو اس سے سزا مراد لیتے تھے۔ جب وہ کسی ”بید کے درخت“ کو دیکھتے تو اس سے اختلاف و افتراق مراد لیتے تھے۔ امام رافعیؒ نے حکایت بیان کی ہے کہ جو شخص سفر کے لئے نکلے اور پھر راستہ میں عقیق کی آواز سن کر واپس لوٹ آئے۔ کیا وہ اس بدشگونی کی وجہ سے کافر ہو جائے گا یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک یہ شخص کافر ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں بھی مذکور ہے کہ ایسا شخص کافر ہوگا۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ محض وہ اس حرکت پر (یعنی بدشگونی پر) ہمارے نزدیک (یعنی شوافع کے نزدیک) کافر نہیں ہوگا۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”الْأَصُّ مِنْ عَقَقٍ وَ أَحْمَقُ مِنْ عَقَقٍ“ (فلاں شخص عقیق سے بھی زیادہ چور اور عقیق سے بھی زیادہ بے وقوف ہے۔)

عقیق پرندہ شتر مرغ کی طرح اپنے انڈوں اور بچوں کو ضائع کر کے دوسرے جانوروں کے انڈوں میں مشغول ہو جاتا ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وَمَلْبَسَةٌ بَيْضُ أَخْرَى جَنَاحَا

كَنَادِكَةً بَيْضُهَا بِالْعَرَاءِ

”اس جانور کی طرح جو اپنے انڈوں کو نیچا چھوڑ کر دوسرے کے انڈوں کو اپنے پروں کے نیچے چھپا لیتا ہے“

خواص | اگر کسی شخص کے جسم میں تیر کی نوک یا کانٹا وغیرہ گھس گیا ہو تو عقیق پرندے کا بھیجے روٹی کے چھایہ میں رکھ کر اس جگہ پر لگا دیا جائے تو تیر یا کانٹا آسانی سے نکل آئے گا۔ عقیق پرندے کا گوشت گرم خشک اور ردی ہوتا ہے۔

تعبیر | عقیق پرندے کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص کی طرف اشارہ ہے جس میں امانت و وفات نام کی کوئی چیز نہ ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عقیق سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی غائب شخص کی خبر سنے گا۔ اسی طرح ”عقیق“ پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے کہ جو غلہ اس نیت سے خریدے کہ جب مہنگا ہوگا تو فروخت کرے گا۔

العقیب

”العقیب“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔

الْعُكْرَشَةُ

”الْعُكْرَشَةُ“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد مادہ خرگوش ہے۔

الْعُكْرَمَةُ

”الْعُكْرَمَةُ“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد کبوتری ہے۔ اس لفظ (العکرمۃ) سے اہل عرب میں انسانوں کا نام بھی رکھا جاتا ہے۔ جیسے حضرت ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام کا نام عکرمہ تھا۔ یہ عکرمہ نامی غلام بہت بڑے عالم تھے۔ نیز جب عکرمہ کے مویٰ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وفات ہوئی تو آپ (یعنی عکرمہ) آزاد نہیں ہوئے تھے بلکہ غلام ہی تھے۔ پس حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وفات کے بعد ان کے بیٹے علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے عکرمہ کو خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا۔ پس عکرمہ نے علی بن عبداللہ بن عباسؓ سے کہا کہ آپ نے اپنے والد محترم کے علم کو چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا۔ پس یہ سن کر علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے خالد سے ان کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ پس خالد نے علی بن عبداللہ بن عباسؓ کو ان کا غلام واپس کر دیا۔ پھر اس کے بعد علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے غلام عکرمہ کو آزاد کر دیا۔ حضرت عکرمہ اور کثیر غرہ شاعر کی وفات ایک ہی دن مدینہ منورہ میں ۵۰ھ کو ہوئی اور ان دونوں کی نماز جنازہ ایک ہی جگہ پڑھائی گئی۔ پس ان دونوں کی وفات پر لوگوں نے کہا کہ آج سب سے بڑے عالم اور سب بڑے شاعر کی وفات ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائے۔ ابن خلکان اور دیگر مؤرخین نے کہا ہے کہ کثیر غرہ شاعر عرب کا آخری شاعر تھا اور وہ کیسانیا ندھب کا پیروکار تھا۔ کیسانیا ردافض کا ایک فرقہ ہے جو محمد بن علی ابی طالب کی امامت کا معتقد ہے نیز محمد بن علی بن ابی طالب، محمد بن حنفیہ کے نام سے معروف تھے۔ اس فرقہ کے لوگ کہتے ہیں کہ محمد بن علی بن ابی طالب رضوی نامی پہرے میں مقیم ہیں اور ان کے ہمراہ ان کے چار ہزار ساتھی بھی ہیں۔ فرقہ کیسانیا کے لوگ کہتے ہیں کہ علی بن ابی طالب زندہ ہیں اور ان کو پہاڑ کے اندر رزق بھی دیا جاتا ہے اور عقرب وہ دوبارہ دنیا میں آئیں گے اور دنیا کو عدل سے پر کر دیں گے۔ عذہ شاعر کہتا ہے کہ۔

و سبَطُ لَا يَذُوْقُ الْمَوْتَ حَتَّى

”ایک وہ (یعنی محمد بن علی بن ابی طالب) جو موت کا ذائقہ نہیں چکھیں گے یہاں تک کہ گھوڑ سوار جن کے آگے جہنم لہراتا ہوگا واپس نہ آجائیں۔“

بِرِضْوَانِي عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاءٌ

يَغِيْبُ قَدْ بَرِي فِيهِمْ رَمَانًا

”وہ غائب رہیں گے ایک زمانہ تک رضوی پہاڑ میں اور لوگوں کو نظر نہیں آئیں گے اور ان کے پاس کھانے پینے کے لئے شہد اور پانی ہے“ (میں یعنی دمیری) کہتا ہوں کہ یہ اشعار حمیدی کے ہیں۔ علامہ دمیری نے مزید فرمایا ہے کہ محمد بن حنفیہ کا انتقال ۳۷ھ میں ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْعَلَمَاتُ

”الْعَلَمَاتُ“ اس سے مراد مچھلیاں ہیں۔ ابن علیہ نے کہا ہے کہ مجھے میرے والد محترم نے بتایا کہ میں نے بلاد مشرق میں بعض اہل علم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بے شک بحر ہند میں بہت لمبی لمبی رتق (دلی پتلی) مچھلیاں ہیں جو اپنے رنگ اور حرکات میں

سانپوں کی طرح ہیں۔ ان مچھلیوں کو ”العلامات“ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ بلاد ہند میں داخل ہونے کی علامت سمجھی جاتی ہیں۔ ان مچھلیوں کا دیکھنا ہلاکتوں سے نجات کی علامت سمجھا جاتا ہے۔ اس لئے کہ سمندر کے طویل ہونے کی وجہ سے اس کو عبور کرتے ہوئے بہت سے مصائب کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الغلامات“ سے مراد وہ علامات ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی اس آیت ”وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ“ میں کیا ہے۔

ابن عطیہ نے کہا ہے کہ جن لوگوں نے ان مچھلیوں کو دیکھا ہے انہوں نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ وہ مچھلیاں جنہیں علامات کہا جاتا ہے بحر ہند میں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ”الغلامات“ سے مراد پہاڑ ہیں۔ مجاہدؓ اور نخعیؓ نے کہا ہے کہ ”الغلامات“ سے مراد ستارے ہیں جو رات کے وقت راستہ کی طرف رہنمائی کرتے ہیں یعنی ان کی روشنی میں انسان اپنا راستہ تلاش کر کے اپنی منزل کی طرف رواں دواں ہو جاتا ہے۔

الْعُلُقُ

”الْعُلُقُ“ (عین اور لام کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد سیاہ اور سرخ رنگ کا کیزرا (یعنی جو تک) ہے جو پانی میں پایا جاتا ہے اور یہ بدن کے ساتھ چٹ جاتا ہے اور خون چوستا ہے۔ یہ کیزرا اطلق کی بیماریوں میں دوا کے طور پر استعمال ہوتا ہے۔ یہ کیزرا انسان کے جسم میں جو خون غالب ہوتا ہے اس کو چوستا ہے۔ حدیث عامرؓ میں مذکور ہے کہ بہترین دوا جو تک اور پیچھے لگوانا ہے۔ ”العلیق“ وہ درخت ہے جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (وادی طویٰ میں) آگ جلتی ہوئی دیکھی تھی۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”العلیق“ ایک خاردار درخت ہے جسے (ابتدائی حالت میں) ”غوج“ اور جب بڑا ہو جائے تو ”غرقہ“ کہا جاتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ یہ ”شجر الیہود“ ہے جو گفتگو کرتا ہے یعنی جب (قرب قیامت میں) حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے زمین پر اتریں گے اور یہود سے قتال کریں گے۔ پس یہودیوں میں سے کوئی ایک بھی اگر اس درخت کی آڑ میں چھپا ہوگا تو یہ درخت (بإذن اللہ) گفتگو کرے گا اور کہے گا اے مسلم میرے پیچھے یہودی چھپا ہوا ہے۔ پس تو اس کو قتل کر دے۔

فائدہ [ثعلبیؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”اِنَّ مُبَارَكٌ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَا مُوسٰى اِنَّهٗ اَنَا اللّٰهُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ“ (مبارک ہے وہ جو آگ میں ہے اور جو اس کے ماحول میں ہے۔ پاک ہے اللہ سب جہان والوں کا پروردگار۔ اے موسیٰ، یہ میں ہوں، اللہ زبردست اور دانا۔ ازل۔ آیت ۹-۸) کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ اور حسن بصریؓ سے مروی ہے کہ مُبَارَكٌ مَنْ فِي النَّارِ کا معنی ”قدس مَنْ فِي النَّارِ“ ہے یعنی پاک ہے وہ ذات جو آگ میں ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ نے خود اپنی ذات مراد لی ہے۔ ثعلبیؒ نے فرمایا ہے کہ اس قول ”پاک ہے وہ ذات جو آگ میں ہے“ کی تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دوسرے اجساد بشری کی طرح آگ میں نہیں ہے بلکہ وہ ان صفات سے پاک ہے اور بلند و برتر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پکارا تو موسیٰ علیہ السلام نے درخت کی ایک جہت سے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ربوبیت کا اظہار فرمایا۔ پس درخت اللہ تعالیٰ کے کلام کا مظہر بن گیا۔ نیز

تورات میں بھی اسی ظہور کے متعلق مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ طور سینا پر آیا، ساعیر پر چکا اور فاران کے پہاڑوں پر بلند ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ کے طور سینا پر آنے سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت ہے۔

ساعیر پر چکنے سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت ہے اور فاران کے پہاڑوں پر بلند ہونے سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہے۔ فاران سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آیت میں مذکور لفظ ”النَّار“ سے مراد اللہ تعالیٰ کا نور ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کے نور کو لفظ ”النَّار“ سے اس لئے ذکر کیا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے (یعنی اللہ تعالیٰ کے نور کو) آگ ہی سمجھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ نے فرمایا ہے کہ درحقیقت وہ آگ ہی تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ جبابات میں سے ایک جباب آگ بھی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ“ سے مراد اللہ تعالیٰ کی سلطنت اور قدرت ہے۔ آیت مذکور میں ”خَوَّلَهَا“ کے لفظ کی تاویل یہ ہے کہ اس سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرشتے ہیں۔ آیت کا مقصد یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام آگ کی تلاش میں نکلے تھے اور اس کے قریب پہنچ گئے تھے اور فرشتے بھی آگ کے ارد گرد موجود تھے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”مَنْ خَوَّلَهَا“ میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے تحیہ (یعنی سلامتی) ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی زبانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تحیہ (یعنی سلامتی) پہنچائی تھی۔ جب فرشتے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کہنے لگے ”رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ“، پس اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کے ذریعے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تحیہ (سلامتی) پہنچانا درحقیقت اللہ تعالیٰ کی حمد ہے۔ میں (یعنی میری) کہتا ہوں کہ جب بندہ اپنے رب کا ذکر کرتا ہے یا اس کی حمد کرتا ہے۔ پس اللہ کے علاوہ کوئی ہستی بھی لائق ذکر اور لائق حمد نہیں ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے واسطے سے خود اپنی حمد و ثنائیاں کر رہا ہے اور بندہ اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ“ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالْيَهُ يُوْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ“ (اور اسی کی طرف تمام امور لوٹتے ہیں۔) پس بندہ کے فعل کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ خالق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ“ (اور اللہ ہی نے تم کو بھی پیدا کیا ہے اور ان چیزوں کو بھی جنہیں تم بناتے ہو۔ سورہ صافات آیت ۹۶) نیز بندے کی طرف کسب (یعنی کام کرنے) کی نسبت کی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق ہے اور بندہ کا سب (یعنی کام کرنے والا) ہے۔ تاکہ اس کام کی وجہ سے اسے سزا یا جزا دی جائے۔ واللہ اعلم۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”البرکۃ“ کی نسبت آگ کی طرف ہے اور آگ سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کے قول ”بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ“ میں چار لغتیں ہیں۔ اہل عرب کہتے ہیں بَارَكَ اللَّهُ لَكَ بَارَكَ اللَّهُ فَيْكَ بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ بَارَكَ لَكَ۔

شاعر نے کہا ہے کہ ۔

فَبُورِكَ كَثُ مَوْلُودًا وَ بُورِكَ كَثُ نَاشِئًا
و بُورِكَ كَثُ عِنْدَ الشَّيْبِ إِذْ أَنْتَ أَشْيَبُ

”پس آپ کی ولادت بابرکت تھی اور آپ مبارک انداز میں جوان ہوئے اور جب آپ پر بڑھاپا ظاہر ہوا تو وہ بھی بابرکت تھا“

اور رہا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا درخت سے کلام سنا۔ پس تو جان لے کہ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حد کلام مکان و زمان اور جہت سے مستغنی ہے کیونکہ یہ حدوث کی علامات ہیں جو اس کی مخلوق کے شایان شان ہیں اور اللہ تعالیٰ بلند و مرتبہ اور عظمت

والا ہے اور ان تمام صفات سے پاک ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب انہوں نے (درخت سے) اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تو درخت کی کسی ایک جہت کی جانب سے آواز نہیں آتی تھی بلکہ چاروں طرف سے آواز آرہی تھی۔

فائدہ اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الاسریٰ میں اپنے رب سے بالواسطہ کلام کیا یا بلا واسطہ۔ پس حضرت ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، جعفر صادقؓ، ابو الحسن اشعریؓ اور متکلمین کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بلا واسطہ کلام کیا ہے۔ نیز اہل علم کی ایک جماعت نے اس کی نفی کی ہے۔ اہل علم کا اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ کیا دیدار الہی ممکن ہے یا نہیں؟ پس اکثر مبتدعین دنیا و آخرت میں دیدار الہی کے منکر ہیں اور اکثر اہل السنۃ و سلف صالحین دیدار الہی کے قائل ہیں اور آخرت میں اس کے وقوع پر یقین رکھتے ہیں۔ اہل علم کا اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ کیا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے یا نہیں؟ پس حضرت عائشہؓ، ابو ہریرہؓ، ابن مسعودؓ اور سلف کی ایک جماعت نے اس کا انکار کیا ہے اور متکلمین و محدثین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے لیکن سلف کی ایک جماعت نے اس کی تصدیق کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الاسراء میں اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ یہ قول حضرت ابن عباسؓ، ابوذرؓ، کعب احبارؓ، حسن بصریؓ، امام شافعیؒ، اور امام احمد بن حنبلؒ کا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ اور ابو ہریرہؓ سے بھی یہی منقول ہے لیکن ان دونوں حضرات کا مشہور قول وہ ہے جو پہلے نقل کیا گیا ہے (یعنی حضورؐ نے اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھا) حضرت ابو الحسنؓ اور آپ کے اصحاب کی ایک جماعت کے نزدیک یہی قول زیادہ صحیح ہے کہ (نبی اکرمؐ نے اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے) نیز تحقیق صوفیاء حضرات کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہملا کی کے لئے حضرت ابراہیمؑ کو خلیفہ کیلئے اور حضرت محمدؐ کو رزیت (یعنی اپنے دیدار) کے لئے مقرر کیا ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے اس مسئلہ میں خاموشی اختیار کی ہے کیونکہ ان کے نزدیک دیدار الہی کے انکار یا اثبات پر کوئی دلیل قاطع نہیں ہے لیکن انہوں نے دیدار الہی کے جواز کو عقلاً تسلیم کیا ہے۔ نیز قرطبیؒ اور دیگر اہل علم نے دیدار الہی کے جواز کو صحیح قرار دیا ہے۔ میں (یعنی دیمریؒ) کہتا ہوں کہ دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار عقلی و نقلی دلائل کے ساتھ جائز ہے۔ رہے عقلی دلائل تو وہ علم کلام سے معلوم ہو سکتے ہیں اور رہے دلائل نقلیہ تو ان میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دیدار الہی کے متعلق سوال بھی ہے۔ اس سوال سے تمسک کی وجہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس بات سے واقف تھے کہ دنیا میں رویت باری تعالیٰ ممکن ہے۔ اسی لئے آپ نے سوال کیا ”زَبِ اَرْنِی اَنْظُرَ اِلَیْکَ“ اور اگر آپ کو معلوم ہوتا کہ رویت باری تعالیٰ دنیا میں ناممکن ہے تو آپ رویت الہی کے متعلق سوال کیوں کرتے اور اگر آپ کو یہ علم نہ ہوتا تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے بلند مرتبہ کے باوجود جس کی انتہاء یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی ہملا کی سے سرفراز فرمایا (نعمۃ باللہ) جاہل تھے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے ایسی چیز کے متعلق سوال کیا کہ جس کا دنیا میں وقوع ناممکن ہے۔

رویت باری تعالیٰ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ان بندوں پر احسان فرمایا ہے جو ایمان والے ہیں کہ انہیں آخرت میں اس کا (یعنی اللہ تعالیٰ کا) دیدار نصیب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَجُودٌ یَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ اِلَیْہِ رَبِّہَا نَاطِقَةٌ“ (اور کتنے چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے اور اپنے رب کو دیکھتے ہوں گے) جب آخرت میں رویت باری تعالیٰ جائز ہے تو دنیا میں بھی رویت

باری تعالیٰ جائز اور ممکن ہے نیز احادیث متواترہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ رویت باری تعالیٰ دنیا و آخرت میں جائز و ممکن ہے۔ رہا حضرت عائشہؓ کا عدم رویت پر استدلال تو وہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے ”لَا تُنْذِرُ كُنْهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُنْذِرُكَ الْاَبْصَارُ“ (نہیں پاکتیں اس کو آنکھیں اور وہ آنکھوں کو پالیتا ہے۔) پس یہ آیت عدم رویت باری تعالیٰ کے ثبوت میں کافی ہے اس لئے کہ ادراک اور البصار میں فرق ہے۔ پس ”لَا تُنْذِرُ كُنْهُ الْاَبْصَارُ“ کے معنی یہ ہوئے کہ آنکھیں اس کو (یعنی اللہ تعالیٰ کو) دیکھ سکتی ہیں لیکن اس کا احاطہ نہیں کر سکتی۔ حضرت سعید بن مسیبؓ وغیرہ کا یہی قول ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ کے اس قول میں باوجود رویت کے ادراک کی نفی کی گئی ہے۔ وہ قول یہ ہے ”فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَنْعُ قَالَ اَصْحَابُ مُوسَى اِنَّا لَمُنْذِرٌ كُنْهُ قَالَ كَلًّا“ (پس جب دونوں جماعتیں یعنی بنی اسرائیل اور فرعون کی جماعت نے ایک دوسرے کو دیکھا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں نے کہا کہ بے شک ہم دشمنوں کے زرعے میں آگئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا)

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ آیت ”عدم جواز الرویۃ“ کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ واللہ اعلم۔ اس مسئلہ میں بہت سے اسرار ہیں لیکن ہم نے ان کو نقل نہیں کیا کیونکہ ہماری کتاب کا حصہ نہیں ہیں۔ پس اگر کوئی شخص اس مسئلہ میں تحقیق کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ ہماری کتاب ”جوہر الفرید“ کا مطالعہ کرے۔ ہم نے اس کتاب میں تمام تفصیلات نقل کی ہیں اور علماء ظاہر و علماء باطن کے اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ یہ کتاب بہت اہم ہے اور یہ کتاب آٹھ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔

فائدہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ (پڑھو (اے نبی) اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے پڑھایا جسے ہوئے خون کے ایک قطرے سے انسان کی تخلیق کی۔ پڑھو اور تمہارا رب بڑا کریم ہے جس نے قلم کے ذریعہ سے علم سکھایا انسان کو وہ علم دیا جسے وہ نہ جانتا تھا۔ سورۃ العلق آیت ۱-۲-۳-۴)

یہ قرآن پاک کی سب سے پہلی آیات ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئیں۔ جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ حدیث سے ثابت ہے۔ اس آیت کے متعلق مفسرین کا یہ قول ہے کہ ”خَلَقَ مِنْ عَلَقٍ“ اور ”الْعَلَقِیْمُ بِالْقَلَمِ“ اور ”نَعْلَسَ الْعِلْمِ“ کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ انسان کا ادنیٰ مرتبہ ”عَلَقِیْمُ“ یعنی جسے ہوئے خون کا قطرہ ہے اور اعلیٰ مرتبہ انسان کا عالم ہونے سے۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انسان پر احسان فرمایا کہ اس کو ادنیٰ مرتبہ سے اعلیٰ مرتبہ پر پہنچادیا۔ نیز اعلیٰ مرتبہ علم ہے۔ علامہ زخمریؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ قرآن کریم کی اس آیت میں ”مِنْ عَلَقٍ“ کیوں کہا گیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ”عَمَقَ وَحَدَّ“ ایک خون کے جسے ہوئے قطرے سے پیدا کیا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ“ (نطفہ سے پھر نطفہ سے خون کے قطرے سے انسان کو پیدا کیا) (یہاں عَلَقِیْمُ کی بجائے ”عَلَقَةٍ“ کہنا چاہئے تھا)۔ علامہ زخمریؒ فرماتے ہیں۔ میں اس کا جواب یہ دیتا ہوں کہ ”خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ“ میں انسان جمع کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ جیسے سورہ عصر میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ“ (بے شک انسان خسارے میں ہے)۔ ”وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ“ اس آیت میں لفظ ”الْاَكْرَمُ“ کا تفسیر

اس تفصیل استعمال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ”اکھوم“ وہ ذات ہے جس کے اندر ”تکھوم“ کا مادہ کمال زیادتی کے ساتھ موجود ہو۔ یہ ذات صرف اللہ تعالیٰ کی ہے جو اپنے ناچیز بندوں کو ایسی ایسی نعمتوں سے نوازتا ہے جس کا احصاء ناممکن ہے اور اللہ تعالیٰ حلیم (بردار) بھی ہے۔ پس وہ اپنے بندوں کو ان کے کفر (نافرمانی) کے باوجود اور ارتکاب جرائم پر جلدی سزا دینے والا نہیں ہے اور اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور ان کے گناہوں کو معاف فرما دیتا ہے۔ ”أَلَا تَحْكُمُ الَّذِي عَلَّمَنَا بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ (بہت زیادہ کرم کرنے والی وہ ذات ہے جس نے انسان کو قلم کے ذریعے علم سکھایا۔ انسان کو وہ کچھ سکھایا جو وہ (یعنی انسان) نہیں جانتا تھا) پس یہ آیت اللہ تعالیٰ کے کرم پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اس نے اپنے بندوں کو علم سکھایا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں جانتے تھے اور انسان کو اللہ تعالیٰ نے جہالت کی تاریکی سے نکال کر علم کی روشنی میں لا کھڑا کیا۔ یہ آیت فضیلت کتابت پر بھی دلالت کرتی ہے کیونکہ اس میں بہت سے فائدہ ہیں جن کا انسان احاطہ نہیں کر سکتا کیونکہ اگر کتابت نہ ہوتی تو علوم اخبار اور مقالات ہم تک کیسے پہنچ پاتے اور امور دین و دنیا کیسے قائم رہتے۔ نیز قرآن پاک اور کتب احادیث سے افادہ کتابت ہی کے ذریعہ ہوا ہے۔

فائدہ شیخ الاسلام شیخ تقی الدین السبکیؒ سے اس سیاہ حصہ کے متعلق سوال کیا گیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغزنی میں آپ ﷺ کے قلب اطہر سے نکالا گیا تھا اور فرشتے نے کہا تھا کہ یہ آپؐ کی جانب سے شیطان کا حصہ ہے؟ پس شیخ الاسلام تقی الدینؒ نے فرمایا کہ یہ وہ حصہ ہے جو اللہ تعالیٰ ہر بشر کے دل میں پیدا فرماتا ہے۔ پس اس حصہ کی یہ خصوصیت ہے کہ شیطان انسان کے دل میں جو وساوس پیدا کرتا ہے ان کو یہ قبول کر لیتا ہے۔ پس یہ حصہ آپ ﷺ کے قلب اطہر سے زائل کر دیا گیا ہے۔ پس اب آپؐ کے قلب اطہر میں شیطانی وساوس کی قبولیت کی کوئی جگہ نہیں رہی۔ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف میں شیطان کے لئے کوئی حصہ نہ رہا۔ پس اس کے بعد شیخؒ سے سوال کیا گیا کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات اقدس میں اللہ تعالیٰ نے ایسی چیز کیوں پیدا کی تھی جو شیطان کے وساوس کو قبول کرنے کا خاصہ رکھتی ہے اور پھر اس کو نکالنے کی ضرورت پیش آئی۔ پس اللہ تعالیٰ اس بات پر بھی قدرت رکھتے تھے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حصہ کے بغیر پیدا فرما دیتے؟ پس شیخؒ نے فرمایا کہ وہ حصہ جملہ اعضاء انسانی کا ایک جزو ہے۔ اس کے بغیر انسان کی خلقت مکمل نہیں ہوتی۔ پس اس حصہ کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر سے فرشتے کا نکالنا کرامت ربانیہ کے ظہور پر دلالت کرتا ہے۔

جو تک کا شرعی حکم جو تک کا کھانا حرام ہے لیکن اس کی بیع جائز ہے کیونکہ اس میں بہت سے فائدہ ہیں۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”أَغْلَقَ مِنْ غَلَقِي“ (فلاں جوں سے بھی زیادہ چڑچڑا ہے۔)

جو تک کے طبی خواص جن افراد کی ترکیب اعضاء ضعیف ہوتی ہے ان کے اعضاء (مثلاً گوشت وغیرہ) اور وہ مقامات جہاں درد ہو) میں جو تک لگانا بہت زیادہ نفع بخش ہے کیونکہ یہ میخموں کے قائم مقام ہو کر انسان کا فاسد خون چوس لیتی ہے۔ بالخصوص بچوں عورتوں اور آرام طلب لوگوں کو اس طریقہ سے بے حد فائدہ ہوتا ہے۔ بسا اوقات پانی (یعنی کنوئیں وغیرہ) میں جو تک پیدا ہو جاتی ہے۔ پس انسان پانی کے ساتھ جو تک کو بھی پی جاتا ہے۔ پس وہ جو تک انسان کے حلق میں چمت جاتی ہے۔ جو تک کے خارج کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ حلق میں لومڑی کے ریشم کی دھونی دی جائے۔ پس جب دھواں حلق میں پہنچے گا تو جو تک گر پڑے گی۔ اسی طرح جب

اونٹ کے کھر کی دھونی حلق میں دی جائے تو جو تک مر جاتی ہے۔ یہ دونوں ترکیبیں مجرب ہیں۔ علامہ قزوینیؒ اور صاحب الذخیرۃ الحمیدۃ نے کہا ہے کہ جب جو تک حلق میں چٹ جائے تو شراب کے سرکہ میں باقلا کے اندر کی کھسی ایک درہم کی مقدار میں حل کر کے غرارے کئے جائیں تو جو تک حلق سے الگ ہو جائے گی۔ جب تم کسی خاص جگہ کا خون نکالنا چاہو تو جو تک نوٹھی کے غلہ میں پیٹ کر اس جگہ لگا دو تو جو تک اس جگہ چپک جائے گی اور خون چوسنے لگے گی۔ پس جب تم اس جگہ سے اس کو الگ کرنا چاہو تو اس پر نمک کا پانی چھڑک دو تو جو تک فوراً گر پڑے گی۔ صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ جب جو تک کو سائے میں خشک کر کے نوشادر کے ساتھ پیس لیا جائے اور پھر اس کو ”داء العلب“ پر ملا جائے تو بال نکل آئیں گے۔ ایک دوسرے حکیم نے کہا ہے کہ جب گھر میں جو تک کی دھونی دی جائے تو وہاں سے کھنسل اور بچھو وغیرہ بھاگ جائیں گے۔ اسی طرح کا ایک نسخہ یہ بھی ہے کہ اگر جو تک کو کسی شیشی میں رکھ کر چھوڑ دیا جائے۔ یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ پھر اس کو شیشی سے نکال کر باریک پیس لیا جائے اور جس جگہ کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں۔ بال اکھاڑ لئے جائیں اور پھر اس جگہ اس کی مالش کر دی جائے تو پھر کبھی اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔ ایک مجرب و نافع نسخہ یہ بھی ہے کہ ایک بڑی جو تک جو ندی، اوں میں بکثرت پائی جاتی ہے لے لی جائے اور اس کو عمدہ قسم کے تیل میں تلا جائے اور پھر اس کو سرکہ میں پیس لیا جائے یہاں کہ وہ مرہم کی مثل ہو جائے۔ پھر اس مرہم کا پچھایہ بنا کر بوا سیر پر لگایا جائے تو بوا سیر کا مرض ختم ہو جائے گا۔ جو تک کے عجیب و غریب خواص میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر کیشیشہ کی دکان میں جو تک کی دھونی دی جائے تو دکان میں جس قدر ششے ہوں گے سب ٹوٹ جائیں گے۔ جب تازہ جو تک کو پکڑ کر اعلیل پرل دیا جائے تو کسی قسم کے درد کے بغیر ہی اعلیل (آلہ تامل کا سوراخ) بڑا ہو جائے گا۔

تعبیر جو تک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کئی طرح ہے یعنی یہ دونوں اولاد پر دلالت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد بھی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے ”حَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ“ (اس نے انسان کو جے ہوئے خون کے لوتھرے سے پیدا کیا۔ سورۃ العلق آیت ۲) پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کی ناک، ذکر (آلہ تامل)، دبر (شرمگاہ)، پیٹ یا اس کے منہ سے کوئی خونی کچھوا نکل پڑا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس کا حمل ساقط ہو جائے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو تک، چیچڑی، الدلم، چیچڑیوں کی ایک قسم، چوٹی اور اس کے مشابہ کسی چیز کا خواب میں دیکھنا دشمنی اور حسد پر دلالت کرتا ہے۔

ایک خواب کی تعبیر کچھ یوں ہے۔ بے شک حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں ایک آدمی آیا۔ پس اس نے کہا اے خلیفۃ الرسول میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں ایک تھیلی ہے اور میں نے اس تھیلی کو الٹ دیا تو اس میں جو کچھ بھی تھا وہ باہر نکل گیا۔ یہاں تک کہ اس میں کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ پس اس کے بعد اس تھیلی میں سے ایک ”علقہ“ یعنی جو تک نکل پڑی۔ پس حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ تو میرے پاس سے چلا جا۔ پس وہ شخص وہاں سے چلا گیا اور ابھی چند ہی قدم چلا تھا کہ کسی چوپائے (جانور) نے اس کو سینگ مار کر قتل کر دیا۔ پس اس واقعہ کی خبر حضرت ابو بکر صدیقؓ کو دی گئی۔ پس حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: اللہ کی قسم میں نے اس شخص کو اپنے پاس سے اس لئے نکال دیا تھا تاکہ وہ میرے سامنے نہ مرے کیونکہ تھیلی بمنزلہ قالب انسان تھی اور اس کے اندر جو درہم تھے وہ بمنزلہ عمر (یعنی اس کی عمر کے سال) تھے اور جو تک

بمزلہ روح تھی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے ”خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ“ (اس نے انسان کو پیدا کیا جسے ہوئے خون کے لوتھرے سے۔ سورۃ العلق آیت ۲) واللہ تعالیٰ اعلم۔

العناق

”العناق“ اس سے مراد بکری کا مادہ پچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اعنق“ اور ”عنوق“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”اصمعی“ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ یمن کی شاہراہ پر جا رہا تھا کہ میری ملاقات ایک لڑکے سے ہوئی جو سڑک کے کنارے کھڑا تھا۔ اس لڑکے نے اپنے کانوں میں بالیاں پہنی ہوئی تھیں۔ ان بالیوں میں جواہرات کے گھینگے بڑے ہوئے تھے جن کی چمک سے لڑکے کا چہرہ جگمگا رہا تھا اور وہ اشعار کے ذریعے اپنے رب کی حمد و ثنائیاں کر رہا تھا۔ ”اصمعی“ فرماتے ہیں کہ میں لڑکے کے پاس آیا اور اس کو سلام کیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ میں آپ کے سلام کا جواب نہیں دوں گا۔ یہاں تک کہ آپ میرا حق جو آپ پر واجب ہے ادا نہ کر دیں۔ میں نے کہا کہ تیرا کیا حق ہے؟ اس نے کہا کہ میں ایک لڑکا ہوں اور مہمان نوازی میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کا ہم شرب ہوں اور میں ہر روز صبح و شام کا کھانا نہیں کھاتا۔ یہاں تک کہ میں ایک یا دو میل مہمان کی تلاش میں سفر طے نہ کر لوں۔ ”اصمعی“ کہتے ہیں کہ میں نے اس لڑکے کی دعوت قبول کر لی۔ پس وہ لڑکا بہت خوش ہوا اور میں اس لڑکے کے ساتھ چل پڑا۔ یہاں تک کہ ہم ایک خیمہ کے قریب پہنچ گئے۔ پس لڑکے نے اپنی بہن کو آواز دی۔ پس خیمہ سے ایک لڑکی نے گریہ آمیز لہجہ میں جواب دیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ مہمان کی ضیافت کا انتظام کرو۔ پس لڑکی نے کہا کہ پہلے میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کر لوں جس نے اپنے فضل و کرم سے ہمارے لئے مہمان بھیجا ہے۔ پھر اس کے بعد لڑکی کھڑی ہوئی اور اس نے دو رکعت نماز شکرانہ پڑھی۔ ”اصمعی“ فرماتے ہیں کہ نو جوان نے مجھے خیمہ میں لے جا کر بٹھا دیا۔ پھر وہ لڑکا چھری لے کر بکری کے بچے کے پاس پہنچا اور اس کو ذبح کیا۔ ”اصمعی“ فرماتے ہیں کہ جب میں خیمہ میں بیٹھا تو میں نے ایک لڑکی دیکھی جو نہایت حسین و جمیل تھی۔ پس میں نظریں چرا کر بار بار اس کو دیکھ رہا تھا۔ پس لڑکی میری اس حرکت کا اندازہ ہو گیا۔ پس لڑکی نے مجھ سے کہا کہ نظریں چرا کر دیکھنا چھوڑ دیجئے۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بے شک آنکھوں کا زنا کسی غیر محرم عورت کو گھور گھور کر دیکھنا ہے۔ لڑکی نے کہا کہ اس سے میرا مقصد آپ کو ذلیل کرنا نہیں بلکہ میرا ارادہ تادیب ہے تاکہ آپ دوبارہ ایسی حرکت نہ کریں۔ ”اصمعی“ فرماتے ہیں کہ جب سونے کا وقت آیا تو میں اور لڑکا خیمہ کے باہر سوئے اور لڑکی نے خیمہ کے اندر رات گزاری۔ پس میں نے رات بھر نہایت عمدہ آواز میں قرآن پاک کی تلاوت سنی۔ پھر اس کے بعد صبح و بلخ انداز میں یہ اشعار پڑھنے کی آواز سنی۔

فَاصْبَحْ عِنْدِي قَدْ اَنَاخَ وَطَنِيَا

أَبِي الْحُبِّ أَنْ يَخْفَى وَكَمْ كُنْتُمْ

”محبت پوشیدہ رہنے سے انکار کرتی ہے حالانکہ کتنی بار اے لوتھڑو! کہنے کی کوشش کی۔ پس وہ میرے پاس اس طرح آئی کہ

اس نے مجھے اپنی خوابگاہ بنالیا اور میرے پاس قیام کر لیا۔“

۱۔ اشعار کا ترجمہ کتاب کی طوالت کے خوف سے نقل نہیں کیا گیا۔ مترجم

وَأَنْ رَمَتْ قُرْبًا مِنْ حَبِيبِي تَقَرُّبًا

إِذَا اشْتَدَّ شَوْقِي هَامَ قَلْبِي بِذِكْرِهِ

”جب میرا شوق بڑھ گیا تو میرے دل نے اس کو یاد کیا اور جب میں نے اپنے دوست کو اپنے قریب بلانے کا ارادہ کیا تو وہ میرے قریب ہو گیا۔“

وَيُسْعِدُنِي حَتَّى أَلِدَّ وَأَطْرِبَا

وَيَبْدُو فَافْنِي ثُمَّ أَحْيَا بِذِكْرِهِ

”اور وہ ظاہر ہوتا ہے تو میں فنا ہو جاتی ہوں پھر اس کو یاد کر کے زندہ ہو جاتی ہوں اور وہ میرا اس قدر ساتھ دیتا ہے یہاں تک کہ مجھے اس کی محبت میں لذت اور طرب کی کیفیت حاصل ہوتی ہے۔“

اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میں نے لڑکے سے پوچھا کہ یہ آواز کس کی تھی؟ اس لڑکے نے کہا کہ یہ میری بہن کی آواز تھی۔ نیز ہرات میری بہن کی یہی کیفیت ہوتی ہے۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں۔ میں نے کہا اے لڑکے تم اپنی بہن سے بدرجہ اولیٰ شب بیداری کے مستحق تھے کیونکہ تم مرد ہو اور وہ عورت ہے۔ لڑکا مسکرانے لگا اور کہنے لگا کیا آپ کو معلوم نہیں کہ توفیق اور تقرب سب اسی کی طرف (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف) سے ہے۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں ان دونوں (یعنی بہن بھائی) سے رخصت ہوا اور اپنی منزل کی طرف چل پڑا۔

بکری کے مادہ بچے کا شرعی حکم | بکری کا مادہ بچہ حلال ہے۔ اگر کوئی محرم حالت احرام میں اس کو (یعنی عناق کو) ہلاک کر دے تو اسے فدیہ کے طور پر ”ارنب“ (خرگوش) دینا ہوگا۔ بکری کے بچے کو قربانی کے لئے ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ (اس کی دلیل درج ذیل حدیث ہے) شیخین (امام بخاری، امام مسلم وغیرہ) نے حضرت براء بن عازبؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد خطبہ پڑھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہماری نماز جیسی نماز پڑھی اور ہماری قربانی جیسی قربانی کی۔ پس تحقیق اس کی قربانی صحیح ہے اور جس نے نماز سے قبل قربانی کی۔ پس اس کی قربانی درست نہیں ہوئی۔ پس ابو بردہ بن نیارؓ جو براء بن عازبؓ کے ماموں تھے نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نماز سے قبل ہی اپنی بکری ذبح کر لی ہے۔ یہ سمجھتے ہوئے کہ آج کھانے پینے کا دن ہے۔ پس میں نے اس بات کو پسند کیا کہ سب سے پہلے میرے ہی گھر میں میری بکری ذبح ہو۔ پس میں نے بکری کو ذبح کر دیا اور میں نے نماز سے قبل ہی بکری کے گوشت سے ناشتہ کر لیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری بکری کھانے کی بکری ہوئی (قربانی کی نہیں ہوئی) حضرت ابو بردہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ایک عناق (بکری کا مادہ بچہ) ہے جو مجھے دوسری بکریوں سے زیادہ محبوب ہے۔ کیا یہ میری طرف سے قربانی کے لئے کافی ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ہاں (کافی ہو جائے گا) لیکن تیرے بعد کسی کیلئے بھی ”عناق“ قربانی کے لئے کافی نہیں ہوگا۔ (رواہ البخاری و المسلم) حاکم نے صحیح سند کے ساتھ اور ابو عمر بن عبد البر نے ”الاستیعاب“ میں قیس بن نعمان کی روایت نقل کی ہے۔ قیس بن نعمان فرماتے ہیں کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیقؓ خفیہ طور پر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے ارادہ سے جا رہے تھے تو ان کا گزر ایک غلام پر ہوا جو بکریاں چرا رہا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلام سے دودھ مانگا۔ پس اس غلام نے کہا کہ میرے پاس دودھ دینے والی کوئی بھی بکری نہیں سوائے ایک عناق (بکری کا مادہ بچہ) کے جو موسم سرما کے آغاز میں بلا حاصل دودھ دیتی

تھی لیکن اب وہ بھی دودھ سے خالی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس ”عناق“ کو میرے پاس لاؤ۔ پس وہ غلام ”عناق“ کو لایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”عناق“ کے پاؤں باندھ کر اس کے تھنوں کو سہلایا۔ یہاں تک کہ ”عناق“ کے تھنوں میں دودھ اتر آیا۔ چنانچہ حضرت ابوبکر صدیقؓ ایک پیالہ نما پتھر لائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پیالہ نما پتھر میں دودھ دوہا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ ”کو (دودھ) پلایا۔ پھر مزید دودھ دوہا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ چرواہے کو پلایا۔ پھر مزید دودھ دوہا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ نوش فرمایا۔ پس چرواہے نے کہا: سچ بتلائے آپ کون ہیں؟ پس اللہ کی قسم میں نے آپ کی مثل کسی کو نہیں دیکھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم کسی کو میرے متعلق نہ بتاؤ تو میں تمہیں اپنا نام بتا سکتا ہوں۔ چرواہے نے کہا کہ ہاں میں کسی کو آپ کے متعلق نہیں بتاؤں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں محمد ”اللہ کا رسول“ ہوں۔ چرواہے نے کہا آپ ہی ہیں وہ جن کے متعلق قریش کا خیال ہے کہ بے شک آپ صابی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریش اسی طرح کہتے ہیں۔ چرواہے نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سچا دین لے کر آئے ہیں اور میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلتا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج کے دن تم میرے ساتھ جانے کی طاقت نہیں رکھتے۔ پس جب تمہیں یہ خبر پہنچے کہ میرا غلبہ ہو گیا ہے تو پھر تم ہماری طرف چلے آنا۔

خاتمہ حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی تھا جسے مرشد بن ابی مرشد کہا جاتا تھا۔ وہ قیدیوں کو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ لے جاتا تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں ایک فاحشہ عورت رہتی تھی جسے ”عناق“ کہا جاتا تھا اور وہ عورت مرشد کی دوست تھی۔ مرشد نے ایک قیدی سے وعدہ کیا تھا کہ میں تجھے آکر لے جاؤں گا۔ مرشد کہتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ آیا اور چاندنی رات میں مکہ مکرمہ کی ایک دیوار کے سایہ میں بیٹھ گیا۔ مرشد کہتے ہیں کہ ”عناق“ نامی فاحشہ عورت آئی۔ پس اس نے دیوار کی ایک جانب سے میرا سایہ دیکھا۔ پس جب وہ میرے قریب پہنچی تو اس نے کہا مرشد ہو؟ میں نے جواب دیا ہاں مرشد ہی ہوں۔ اس عورت نے کہا ”خوش آمدید“ تم آج کی رات ہمارے پاس گزارنا۔ پس میں نے کہا ”اے عناق“ تحقیق اللہ تعالیٰ نے زنا کو حرام قرار دیا ہے۔ اس عورت نے کہا اے خیمہ والو! یہ آدمی تمہارے قیدی چرا کر لے جاتا ہے۔ مرشد کہتے ہیں پس میری طرف آٹھ آدمی مجھے پکڑنے کے لئے دوڑے تو میں ایک اجنبی راستے کی طرف بھاگنے لگا۔ یہاں تک کہ میں ایک غار میں پہنچ گیا۔ پس مجھے پکڑنے والے بھی غار کی طرف آئے یہاں تک کہ میرے سر کے اوپر کھڑے ہو گئے اور انہوں نے پیشاب کیا جو میرے سر پر گر گیا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو اندھا کر دیا اور وہ مجھے نہ دیکھ سکے۔ پس وہ واپس لوٹ گئے اور میں اپنے (قیدی) ساتھی کی طرف (مکہ مکرمہ) گیا۔ پس میں نے اسے اٹھایا اس حال میں کہ وہ بہت بھاری (آدمی) تھا یہاں تک کہ میں اسے باہر لے آیا۔ پس میں نے اس کی بیڑیاں کھول دیں اور اسے اپنے ہمراہ لایا۔ یہاں تک کہ ہم دونوں مدینہ منورہ پہنچ گئے۔ پس میں نبی اکرم ﷺ کے پاس آیا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا میں ”عناق“ سے نکاح کر سکتا ہوں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جواب نہیں دیا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی۔

”الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ“ (زانی نکاح نہ کرے

مگر زانیہ کے ساتھ یا مشرک کے ساتھ اور زانیہ کے ساتھ نکاح نہ کرے مگر زانی یا مشرک۔ سورۃ النور: آیت-۳)

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے مرہم ”زانی نکاح نہ کرے مگر زانیہ کے ساتھ یا مشرک کے ساتھ۔ اور زانیہ کے ساتھ نکاح نہ کرے مگر زانی یا مشرک اور یہ حرام کر دیا گیا ہے اہل ایمان پر“ پس تم اس سے (یعنی عناق سے) نکاح نہ کرو۔
خطابی نے کہا ہے کہ یہ حکم اس عورت کے لئے خاص ہے جو کافرہ ہو۔ پس زہی مسلمان زانیہ تو اس کے ساتھ نکاح کرنا صحیح ہے اور اگر کسی نے مسلمان زانیہ سے نکاح کر لیا تو نکاح فسخ نہیں ہوگا۔

امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ بے شک زانی کا ارادہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہوتا مگر یہ کہ وہ زانیہ سے نکاح کرے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ یہ آیت ”وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ“ (اور تم اپنے نوجوانوں کا نکاح کر دو) سے منسوخ ہے۔ نیز ”الایامی“ (نوجوانوں) سے مراد ”ایامی المسلمین“ (مسلمان نوجوان) ہیں۔

العنبر

”العنبر“ اس سے مراد سمندری بڑی مچھلی ہے جس کی جلد سے ڈھالیں بنائی جاتی ہیں اور ان ڈھالوں کو بھی ”عنبر“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الباء الموحدة“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے ابوعبیدہ کی قیادت میں قریش (کے قافلہ) سے تعرض کرنے کے لئے بھیجا اور ہمیں ایک بوری بطور زادراہ دی جس میں کھجوریں تھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہمیں بطور زادراہ دینے کے لئے اس کے علاوہ کچھ نہیں تھا۔ پس ابوعبیدہؓ ہمیں کھانے کے لئے صرف ایک کھجورنی کس دیتے تھے۔ راوی کہتے ہیں۔ پس میں نے کہا (حضرت جابرؓ سے) کہ آپ (ایک کھجور کو) کیا کرتے تھے۔ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہم اس ایک کھجور کو چوستے تھے جیسے بچہ چوستا ہے پھر ہم اوپر سے پانی پیتے تھے۔ پس یہ (کھجوریں) ہمارے لئے کافی ہو گئیں۔ نیز ہم (بھوک کی شدت کی بناء پر) اپنی لاشیوں سے درختوں کے پتے جھاڑتے۔ پھر انہیں پانی میں بھگو کر کھا لیتے۔ پس جب ہم ساحل سمندر پر پہنچے تو ہم نے سمندر کے کنارے پر کوئی چیز ایک اونچے ٹیلے کی مانند پڑی ہوئی دیکھی۔ پس ہم نے اس کی طرف دیکھا تو ہمیں معلوم ہوا کہ وہ ایک چوپایہ ہے جسے ”عنبر“ کہا جاتا ہے۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوعبیدہؓ نے فرمایا یہ مردار ہے۔ پھر فرمایا نہیں بلکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہیں اور اللہ کے راستے میں جہاد کر رہے ہیں اور تحقیق تم لوگ بھوک سے بے چین ہو۔ پس تم اس کو کھاؤ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک ماہ تک اس جگہ مقیم رہے اور ہماری تعداد تین سو تھی۔ یہاں تک کہ ہم اس مچھلی سے غذا حاصل کرتے رہے اور ہم مچھلی کا گوشت کھانے کی وجہ سے طاقتور ہو گئے اور اگر ہمیں یہ مچھلی نہ ملتی تو ہم میں ہرگز قوت و تازگی نہ آتی۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے اس مچھلی کو دیکھا تو اس کی آنکھ کا حلقہ اس قدر بڑا تھا کہ اس کے اندر تیرہ آدمی با فراغت بیٹھ گئے تھے اور اس کی ایک پیلی اتنی بڑی تھی کہ جب اس کو کھڑا کیا گیا تو اس کے نیچے سے ایک قد آور اونٹ معد سوار یوں

کے نکل جاتا تھا۔ راوی کہتے ہیں ہم نے اس مچھلی کا گوشت کھایا اور جب ہم مدینہ واپس آئے تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس مچھلی کا تذکرہ کیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ وہ رزق تھا جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے نکالا تھا۔ پس کیا تمہارے پاس اس مچھلی کے گوشت میں سے (بچا ہوا) گوشت ہے کہ ہم اس کو کھائیں۔ راوی کہتے ہیں پس ہم نے رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (عبر) مچھلی کا گوشت پیش کیا۔ پس آپ ﷺ نے (عبر نامی) مچھلی کا گوشت تناول فرمایا۔ (رواہ البخاری)

سیرہ ابی عبیدہ کو ”سیرۃ الخطبہ“ بھی کہا جاتا ہے اور یہ رجب ۸ھ کو پیش آیا اور حضرت عمر بن خطابؓ اور قیس بن سعدؓ بھی حضرت ابو عبیدہؓ کے ہمراہ تھے۔

عبر کہاں سے حاصل ہوتا ہے | عبر کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ سمندر کے جھاگ سے حاصل ہوتا ہے جس کو بعض جانور اس کی چمناہٹ کی وجہ سے کھا لیتے ہیں اور پھر اس کو اپنے پیٹ سے خارج کر دیتے ہیں۔ پس وہ ایک بڑے پتھر کی صورت میں پانی کی سطح پر تیرتا رہتا ہے اور سمندر کی لہروں اس کو ساحل سمندر تک پہنچا دیتی ہیں۔ عبر دل اور دماغ کو طاقتور بناتا ہے اور اس کا استعمال فالج، لقوہ اور غلیظ بلغم کیلئے نافع ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ عبر سمندر سے نکلتا ہے۔ سب سے عمدہ عبر اشعب ہوتا ہے۔ پھر ازرق (نیلیوں) پھر ”اصفر“ (زرد رنگ کا) اور پھر ”اسود“ (سیاہ رنگ کا) عبر عمدہ ہوتا ہے۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ عبر مچھلیوں کے پیٹ میں پایا جاتا ہے جو اس کو کھا کر مر جاتی ہیں۔ بعض تاجروں کا خیال ہے کہ عبر دریا سے انسانی کھوپڑیوں کی شکل میں برآمد ہوتا ہے۔ اس کے بڑے ٹکڑے کا وزن ایک مثقال ہوتا ہے۔ مچھلیاں اس کو کھا جاتی ہیں اور پھر ان کی موت واقع ہو جاتی ہے جو جانور ”عبر“ کو کھاتا ہے۔ اہل عرب اس جانور کو ”العبر“ کے نام سے پکارتے ہیں۔

الحکم | المادوری اور الرویانی نے ”کتاب الزکاة“ میں لکھا ہے کہ ”العبر“ اور ”المسک“ میں زکوة نہیں ہے۔ المم ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ ”العبر“ میں خُص واجب ہے۔

امام شافعیؒ نے امام ابو یوسفؒ کے اس قول پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ عبر سمندر سے حاصل ہوتا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ”العبر“ معدنیات میں سے نہیں ہے کہ اس پر خُص واجب ہو۔ امام شافعیؒ سے مروی ہے کہ ”العبر“ میں زکوة نہیں ہے۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”العبر“ (مال) غنیمت نہیں ہے۔ (الحدیث) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان وجوب زکوة کی نفی کرتا ہے۔ المادوریؒ الرویانیؒ اور اکثر فقہاء نے فرمایا ہے کہ ”العبر“ (سمندری بڑی مچھلی) ظاہر ہے۔ المادوریؒ اور الرویانیؒ نے کہا ہے کہ ”العبر“ میں بیع مسلم جائز ہے۔ بشرطیکہ اس کی اقسام کی وضاحت کی جائے کہ اشعب ہے یا ابیض ہے یا اخضر ہے یا اسود ہے۔ نیز اس کے وزن کی بھی وضاحت کی جائے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ ”العبر“ ایک قسم کا پھل ہے اور پھلوں میں سے کوئی بھی پھل حرام نہیں ہوتا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”العبر“ کی خرید و فروخت جائز ہے۔ امام شافعیؒ ہی نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی نے مجھے خبر دی کہ ایک مرتبہ اس نے بحری سفر کیا۔ پس باوٹخالف کی بناء پر ہماری کشتی ایک جزیرہ میں پہنچ گئی۔ پس ہم نے وہاں چند درخت دیکھے جو کجربوں کی گردن کے مشابہ تھے۔ پس ان کے پھل بھی آرہے تھے۔ پس ہم نے ان کو چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ وہ بڑے ہو جائیں۔ پھر اس کے بعد تیز ہوا چلنے لگی۔ پس وہ پھل سمندر میں گر گئے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مچھلی اور سمندری جانور ان پھلوں کو نگل جاتے ہیں اور پھلوں کی گرمی کی وجہ سے پھلیوں اور دیگر سمندری جانوروں کی موت

واقع ہو جاتی ہے۔ پس جب شکاری مچھلی کو پکڑ لیتا ہے تو اس کے پیٹ میں ”عبر“ پاتا ہے تو وہ سمجھتا ہے کہ ”عبر“ اسی مچھلی کے پیٹ میں پایا جاتا ہے حالانکہ وہ ایک درخت کا پھل ہے۔

عبر کے طبی خواص | مختار بن عبدون نے کہا ہے کہ ”العنبر“ گرم خشک ہوتا ہے۔ اس کی سب سے عمدہ قسم وہ ہے جسے ”الاشھب“ کہا جاتا ہے۔ ”الاشھب“ میں پکنائی بہت کم ہوتی ہے۔ ”العنبر“ دماغ اور دل کو تقویت دیتا ہے اور فاعل و لقوہ اور غلیظ بلغم کے لئے نفع بخش ہے۔ ”العنبر“ کا استعمال انسان میں شجاعت پیدا کرتا ہے لیکن بواسیر کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے ”العنبر“ کا استعمال نقصان دہ ہے۔ اس کی مضرت کا فور اور کھیر اسو گھنے سے دور ہو جاتی ہے۔ سرد مراح والے افراد اور بوڑھوں کے لئے ”العنبر“ بے حد مفید ہے۔ موسم سرما میں ”العنبر“ کا استعمال بے حد نفع بخش ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”العنبر“ کسی جانور کا گوہر ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ سمندر کی جھاگ ہے۔ اس کی سب سے عمدہ قسم وہ ہے جسے ”الاشھب“ کہا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

العندلیب

”العندلیب“ اس سے مراد بلبل ہے۔ بلبل کی آواز میں اعتدال ہوتا ہے اس لئے اس کو ”العندلیب“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”العنادل“ آتی ہے۔ ابوسعید المودنی بن محمد اندلسی نے کہا ہے کہ ۔

و طنبور ملیح الشكل یحکی

”اور ”طنبور“ جو دیکھنے میں خوش شکل ہے لیکن بچے میں اس کا فصیح نغمہ بلبل کے نغمہ کی طرح ہے۔“

روی لما ذوی نغما فصاحا

”جب وہ خوش آوازی کے ساتھ بچتا ہے تو وہ گانے والی کی آواز کو دہراتا ہے اور وہ آواز لکڑیوں کو اوپر نیچے کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔“

کذا من عاشرو العلماء طفا

”اسی طرح وہ آدمی جو بچپن سے اہل علم کی صحبت اختیار کرتا ہے تو وہ بڑھاپے کی عمر میں علماء جیسا (مؤدب) ہو جاتا ہے۔“

یہ عمدہ اشعار بھی ابوسعید بنی کے ہیں ۔

حدیث الحبیب علی مسمعی

احب العذول لتکراره

”میں حلاوت گر سے اس لئے محبت کرتا ہوں کہ وہ میرے کانوں کو میرے محبوب کا ذکر سناتا رہتا ہے۔“

یکون اذا کان حبی معی

واھوی الرقیب لأن الرقیب

”اور میں رقیب سے بھی محبت رکھتا ہوں اس لئے کہ وہ اس وقت رقیب بنتا ہے جب میرا محبوب میرے پاس ہوتا ہے۔“

ابوسعید المودنی کا انتقال ۵۵ھ میں ہوا۔

بلبل کا شرعی حکم | بلبل کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔

تعبیر | بلبل کو خواب میں دیکھنا ذہین بچے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

العندل

”العندل“ اس سے مراد بڑے سر والا اونٹ ہے۔ اس میں مذکر و مونث یکساں ہوتے ہیں۔

العنز

”العنز“ اس سے مراد بکری ہے۔ اس کی جمع ”اعنز“ اور ”عنوز“ آتی ہے۔

حدیث شریف میں ”العنز“ کا تذکرہ | امام بخاریؒ اور امام ابوداؤدؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چالیس خصلتیں ہیں جن میں سے سب سے اعلیٰ یہ ہے کہ آدمی (اپنی) بکری کسی کو دودھ پینے کے لئے دے اور جو شخص بھی ان خصلتوں میں سے کسی خصلت پر عمل کرے گا اور اس پر ثواب کا امیدوار ہوگا اور جو کچھ اس کے متعلق وعدہ کیا گیا ہے اس کی تصدیق کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا۔

حسان بن عطیہ جنہوں نے ابی کبشہ سے احادیث زوایت کی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے ان (چالیس خصلتوں) کو شمار کیا تو ہم نے ”منیۃ العنز“ کے علاوہ ان کو شمار کیا۔ (وہ خصلتیں یہ ہیں) سلام کا جواب دینا، چھینک کا جواب دینا، راستہ سے تکلیف دہ چیز کو دور کرنا وغیرہ۔ حسان بن عطیہ فرماتے ہیں کہ ہم باوجود استطاعت کے صرف پندرہ خصلتیں ہی شمار کر سکے۔ ابن بطلان نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (منیۃ العنز کے علاوہ) بقیہ (انتالیس) خصلتوں کا حدیث میں ذکر نہیں فرمایا حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے متعلق جانتے تھے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شاید اس لئے ان کا تذکرہ نہیں فرمایا کہ اگر ان خصال کی توضیح کر دی جاتی تو دیگر معروف خصال جن کی تعداد بے شمار ہے اور جن کی تعمیل کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید بھی فرمائی ہے (ان کے متعلق) لوگوں کے دلوں میں بے رغبتی پیدا ہو جاتی۔ ابن بطلان فرماتے ہیں کہ ہمارے دور کے علماء نے ان خصال کو احادیث میں تلاش کیا تو ان کی تعداد چالیس سے زیادہ پائی۔ تحقیق ”صاحب الترغیب والترہیب“ نے ”باب قضاء حوائج المسلمین“ میں امیر المؤمنین حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کے لئے اس کے مسلمان بھائی پر تیس حق ہیں جن سے وہ بری نہیں ہو سکتا۔ اولاً یہ کہ وہ حقوق ادا کر دیئے جائیں یا معاف کر دیئے جائیں۔ (وہ حقوق یہ ہیں) اپنے مسلمان بھائی کی لغزشوں کو معاف کرنا، اشکباری پر رحم کرنا، اس کی شرمگاہ کو ڈھانپنا یعنی ننگے کو کپڑا وغیرہ دینا، اس کی معذرت قبول کرنا، اس کی غیبت کی تردید کرنا، ہمیشہ اس کی خیر خواہی کرنا، اس کی دوستی کی حفاظت کرنا، اس کی ذمہ داری کی رعایت کرنا، اس کی بیماری میں عیادت کرنا، میت میں شرکت کرنا، اس کی دعوت قبول کرنا، اس کا ہدیہ قبول کرنا، اس کے سلوک کا بدلہ دینا، اس کی طرف سے ملنے والی نعمت پر اس کا شکریہ ادا کرنا، اچھی طرح اس کی مدد کرنا، عورت کی حفاظت کرنا، اس کی حاجت پوری کرنا، سوال کے وقت سفارش کرنا، سفارش قبول کرنا، اس کے مقصد کو ناکام نہ کرنا، اس کی چھینک کا جواب دینا، اس کی گمشدہ چیز کو تلاش کرنا، سلام کا جواب دینا، اس کے کلام سے خوش ہونا، اس کے انعام میں اضافہ کرنا، اس کی قسموں کی تصدیق کرنا، اس کی مدد کرنا، ظالم ہو یا مظلوم ہو اگر وہ ظالم ہے تو اس کو ظلم سے باز رکھنا (اس کی مدد کرنا

ہے) اور اگر وہ مظلوم ہے تو اس کا حق دلانے میں جدوجہد کرنا (اس کی مدد کرنا ہے) اس سے دوستی کرنا دشمنی سے اجتناب کرنا، دھوکہ نہ دینا، اس کے لئے بھی وہی چیز پسند کرنا جو اپنے لئے پسند ہو اور اس کے لئے وہی چیز ناپسند کرنا جو اپنے لئے ناپسندیدہ ہو۔ پھر حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر تم میں سے کسی ایک نے بھی اپنے بھائی کے ان حقوق میں سے ایک حق بھی ادا نہ کیا تو قیامت کے دن اس کا مطالبہ ہوگا۔ پھر حضرت عثمانؓ نے فرمایا بے شک تم میں سے کسی ایک نے بھی اپنے بھائی کے حقوق میں سے صرف چھینک کا جواب نہ دیا تو قیامت کے دن اس کی بھی باز پرس ہوگی۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہ وہ خصائل ہیں جن کو حسان بن عطیہؓ نے شمار لیا، ان کی تعداد چالیس سے بھی زیادہ پائی۔

فائدہ ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبریؒ نے ”کتاب الدعوات“ میں سوید بن غفلہ کی سند سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ فاطمہؑ سے بتلا ہو گئے۔ پس آپ نے حضرت فاطمہؑ سے فرمایا کہ اگر آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاتیں (تو اچھا تھا) پس حضرت فاطمہؑ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تشریف لے گئیں تو اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ایمنؓ کے یہاں تشریف فرما تھے۔ پس حضرت فاطمہؑ نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ایمنؓ سے فرمایا کہ بے شک یہ (دروازہ پر) دستک تو فاطمہؑ کی معلوم ہوتی ہے اور تحقیق وہ ہمارے پاس ایسے وقت میں آئی ہے کہ ان کی عادت اس وقت آنے کی نہیں تھی، پس تم کھڑی ہو جاؤ اور اس کے لئے (یعنی فاطمہؑ کے لئے) دروازہ کھول دو۔ راوی کہتے ہیں پس حضرت ام ایمنؓ کھڑی ہوئیں اور انہوں نے حضرت فاطمہؑ کے لئے دروازہ کھول دیا۔ پس جب حضرت فاطمہؑ (گھر میں) داخل ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فاطمہؑ، تحقیق تو ہمارے پاس ایسے وقت میں آئی ہے کہ اس وقت تمہارے آنے کی عادت نہیں تھی۔ پس حضرت فاطمہؑ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ جو فرشتے ہیں ان کا طعام (یعنی غذا وغیرہ) اللہ تعالیٰ کی تسبیح، تحمید و تقدیس ہے۔ پس ہمارا طعام (یعنی غذا) کیا ہے؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق (یعنی سچے دین) کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے۔ آل محمدؑ (یعنی ازواج مطہرات) کے ہاں (یعنی گھروں میں) تیس دنوں میں آگ نہیں جلی اور تحقیق ہمارے پاس کچھ ”عنز“ (یعنی بکریاں) آئی ہیں۔ پس اگر تم چاہو تو میں تمہیں پانچ بکریاں دینے کا حکم دوں اور اگر تم چاہو تو میں تمہیں پانچ کلمات سکھا دوں جو ابھی ابھی جبرائیل امینؑ نے مجھے سکھائے ہیں۔ حضرت فاطمہؑ نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے وہ پانچ کلمات سکھادیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کہا کرو (یعنی پڑھا کرو) ”يَا اَوَّلُ الْاَوَّلِيْنَ وَيَا آخِرُ الْاٰخِرِيْنَ وَيَا ذَا الْقُوَّةِ الْمَتِيْنَ وَيَا رَاحِمَ الْمَسَاكِيْنَ وَيَا رَاحِمَ الرَّاحِمِيْنَ“

راوی کہتے ہیں۔ پس حضرت فاطمہؑ اپنے گھر تشریف لے آئیں اور حضرت علیؑ سے کہا کہ میں آپ کے پاس سے دنیا کی طلب میں گئی تھی لیکن میں آپ کے پاس آخرت (لے کر) واپس آئی ہوں اور حضرت فاطمہؑ نے سارا واقعہ سنایا۔ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ سے فرمایا کہ یہ دن آپ کے لئے تمام دنوں سے افضل ہے۔

حافظ ابوالفضل محمد بن طاہر مقدسی کی کتاب ”صفوة التصوف“ میں روایت مرقوم ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جابرؓ یہ گیارہ بکریاں جو گھر میں ہیں تمہیں زیادہ پسندیدہ ہیں یا وہ

کلمات جو مجھے جبرائیل علیہ السلام نے ابھی سکھائے ہیں جن میں تمہارے لئے دنیا و آخرت کی بھلائی جمع (کردی گئی) ہے۔ پس حضرت جابرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اللہ کی قسم! میں ان کلمات کا محتاج ہوں اور یہ کلمات مجھے بے حد محبوب ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کو (یعنی تم پر ہو) ”اللَّهُمَّ اِنَّكَ الْبَرُّ خَلَّاقٌ عَظِيمٌ“ ”اللَّهُمَّ اِنَّكَ غَفُورٌ حَلِيمٌ“ ”اللَّهُمَّ اِنَّكَ تَوَّابٌ“ ”رَحِيمٌ“ ”اللَّهُمَّ اِنَّكَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ“ ”اللَّهُمَّ اِنَّكَ الْجَوَّادُ الْكَرِيمُ“ ”اغْفِرْ لِي وَاَرْحَمْنِي وَاَجْبِرْ لِي وَوَقِّفْنِي وَاَرْزُقْنِي وَاهْدِنِي وَنَجِّنِي وَعَافِنِي وَاسْتُرْنِي وَلَا تُضِلَّنِي وَأَذْخِلْنِي الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ“

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار ان کلمات کو پڑھتے تھے یہاں تک کہ میں نے ان کلمات کو حفظ کر لیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان کلمات کو سیکھ لو اور ان کی تعلیم دوسروں کو بھی دینا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جابر تم ان کلمات کو حفاظت سے اپنے پاس رکھنا۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کلمات کو حفاظت کے ساتھ اپنے پاس رکھا۔

تفسیر تشریحی وغیرہ میں مذکور ہے کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام جب اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام اور اس کی ماں (یعنی اسماعیل علیہ السلام کی ماں) کو لے کر مکہ مکرمہ تشریف لے جا رہے تھے تو آپ کا گزر قوم ”عالمیق“ پر ہوا۔ پس عالمیق کی قوم نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دس بکریاں بطور ہبہ دیں۔ پس مکہ مکرمہ کی تمام بکریاں انہی (دس) بکریوں کی نسل سے ہیں۔ نیز یہ مثال بھی پہلے گزر چکی ہے کہ مکہ مکرمہ کے حرم شریف کے تمام کبوتر اس کبوتر کے جوڑے کی نسل سے ہیں جنہوں نے (ہجرت مدینہ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی غرض سے) غاثور پرانڈے دیئے تھے۔

فائدہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکہ مکرمہ میں دو بکریاں سیٹنگ نہیں ماریں گی۔ اس قول کا سبب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں ایک عورت تھی جس کو عصماء بنت مروان کہا جاتا تھا۔ اس کا تعلق بنی امیہ سے تھا۔ یہ عورت لوگوں (یعنی مشرکین) کو مسلمانوں کے خلاف اکساتی اور انہیں (یعنی مسلمانوں کو) اذیت پہنچاتی تھی اور (مسلمانوں کی بھومی) اشعار کہتی تھی۔ پس عمیر بن عدیؓ نے (اللہ کے لئے) نذر دیا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدر سے صحیح و سالم واپس لوٹا دیا تو میں اس (یعنی عصماء) کو قتل کر دوں گا۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر سے کامیابی کے ساتھ واپس تشریف لائے تو حضرت عمیرؓ نے آدمی رات کے وقت اس عورت پر حملہ کیا اور اس کو قتل کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت عمیرؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے لئے (مدینہ منورہ تشریف لے) گئے اور ان کے پیچھے صبح کی نماز ادا کی۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نماز سے فارغ ہو کر) کھڑے ہوئے تاکہ وہ اپنی نشست گاہ کی طرف تشریف لے جائیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمیر بن عدیؓ سے فرمایا کیا تو نے عصماء کو قتل کر دیا ہے۔ حضرت عمیرؓ نے عرض کیا جی ہاں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا عصماء کے قتل میں تمہیں کوئی پریشانی تو نہیں ہوئی؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لَا يَنْتَضِعُ فِيْهَا عَظْرَانٌ“ (اس مکہ مکرمہ میں دو بکریاں سیٹنگ نہیں ماریں گی) یعنی عصماء کے بعد اب مکہ مکرمہ میں کوئی ایسی عورت نہیں ہوگی جو مسلمانوں کو تکلیف پہنچائے۔

علامہ دمیرؓ نے فرمایا ہے کہ یہ کلام آپ ہی کا خاصہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کسی نے ایسا کلام نہیں کیا اور یہ کلام

موجود و بدیع اور مفرد ہے کوئی بھی کلام اس کا مقابل نہیں ہے۔ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند ارشادات اور بھی ہیں (جو بطور ضرب المثل مستعمل ہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عا لیشان ہے۔ ”حمی الوطیس“ (تور گرم ہو گیا) یعنی لڑائی میں شدت آگئی۔ ”ومات حتف انفھ“ (اور وہ ناک کی راہ دم نکل کر مر گیا) یہ ضرب المثل اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی شخص میدان جنگ کی بجائے بستر پر مرے۔ ”ولا یلدغ المؤمن من جحر مرتین“ (اور نہیں ڈسا جاتا مومن ایک سوراخ سے دو مرتبہ) یعنی مومن ایک مرتبہ دھوکہ کھا کر دوبارہ دھوکہ نہیں کھاتا۔ ”وَيَا خَيْلَ اللَّهِ اَرْكَبِي“ (اور اے اللہ کے سوار سوار ہو جا) ”وَالْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ“ (بچہ صاحب فراش کیلئے ہے) یعنی جس (شوہر) کے بستر پر بچہ پیدا ہوا ہے وہ اسی کی طرف منسوب ہوگا۔ ”وَالْعَاهِرُ الْحَجَرِ“ (زانی کیلئے پتھر ہیں) یعنی زانیہ عورت کو (یا مرد کو) سنگسار کیا جائے گا۔ ”الْحَرْبُ خُدْعَةٌ“ (جنگ کی حالت میں دشمن کو دھوکہ دینا جائز ہے) (ان کے علاوہ اور بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات ہیں جو بطور ضرب المثل مستعمل ہیں لیکن طوالت کے باعث ان کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ مترجم)

”العز“ کا شرعی حکم | بکری کا گوشت حلال ہے اور اگر کوئی حرم آدمی اس کو حالت احرام میں قتل کر دے تو اسے اس کے فدیہ میں ہرن کا بچہ دینا ہوگا۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الغنیم“ میں ”الغزال“ ہرن کے بچے کی تفصیل بیان ہوگی۔

خواص | بکری کے پتہ میں نوشادر ملا کر اگر کسی ایسی جگہ پر ملا جائے جہاں کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں تو دوبارہ اس جگہ بال نہیں اگیں گے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ بکری کا پتہ گندنا میں ملا کر جسم کے کسی ایسے حصہ پر ملا جائے جہاں کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں تو وہاں دوبارہ بال نہیں اگیں گے۔ اگر بکری کی پنڈلی کو دھولیا جائے اور اس کا پانی کسی ایسے شخص کو پلا دیا جائے جو ”سلس البول“ کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر بکری کے دودھ سے کسی کاغذ پر لکھا جائے تو کتابت ظاہر نہیں ہوگی اور اگر اس کاغذ پر راکھ چھڑک دی جائے تو کاغذ کی کتابت ظاہر ہو جائے گی۔ ہر مس نے کہا ہے کہ اگر بکری کا دماغ اور بچو کا خون ایک ایک دافق اور دوجہ کا فور لے کر تینوں کو گوندھ لیا جائے اور گوندھتے وقت کسی کا نام لے لیا جائے تو پھر اس شخص کو یہ کھلا دیا جائے جس کا نام گوندھتے وقت لیا گیا تھا تو اس شخص کے اندر محبت اور روحانیت پیدا ہو جائے گی۔ اگر بکری کا پتہ اور اس کا خون ایک ایک دافق اور سیاہ بلی کا دماغ نصف دافق لے کر ان سب کو کسی شخص کو کھلا دیا جائے تو اس کی قوت جماع ساقط ہو جائے گی اور وہ شخص اپنی عورت کے پاس نہیں جاسکتا یہاں تک کہ اس کا اتار نہ کر لیا جائے۔ اس کا اتار اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس آدمی کو ہرنی کی اوچھڑی بکری کے دودھ میں پکا کر گرم گرم پلا دی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

العنظ

”العنظ“ اس سے مراد مذکر ٹڈی ہے۔ کسان نے کہا ہے کہ مذکر ٹڈی کے لئے ”العنظ والعنظاب والعنظوب“ کے الفاظ مستعمل ہیں اور مونث کے لئے عنظوبۃ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ نیز اس کی جمع عناظب آتی ہے۔

العنظوانة

”العنظوانة“ اس سے مراد مونٹ ہڈی ہے۔ اس کی جمع ”عنظوانات“ آتی ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”الجراد“ (مڈی) کے عنوان سے ”باب النجم“ میں گزر چکا ہے۔

عنقاء مغرب و مغربة

”عنقاء مغرب و مغربة“ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ ایک عجیب و غریب پرندہ ہے۔ یہ پرندہ انڈا دیتا ہے اور اس کے انڈے کی جسامت دیکھ کر یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ ایک پہاڑ ہے۔ اس پرندے کی پرواز بہت دور دراز تک ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس پرندے کا یہ نام ”یعنی عنقاء مغرب و مغربة“ اس لئے رکھا گیا ہے کہ اس کی گردن میں طوق کی طرح سفیدی ہوتی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ پرندہ سورج کے غروب ہونے کے مواقع پر ہوتا ہے (اس لئے اس کا نام عنقاء مغرب و مغربة پڑ گیا) قزوینی نے کہا ہے کہ یہ جسامت کے لحاظ سے سب سے بڑا پرندہ ہے اور باعتبار خلقت بھی یہ پرندوں میں سے سب سے بڑا ہوتا ہے۔ یہ پرندہ اپنے بچوں کی مدد سے ہاتھی کو اس طرح اٹھالیتا ہے جیسے جیل چوہے کو اپنے بچوں سے اٹھالیتی ہے۔ دوردرد میں یہ پرندہ انسانوں کے ساتھ رہتا تھا لیکن انسانوں کو اس پرندہ سے اذیت پہنچتی تھی جس کی بناء پر انسانوں کا اس کے ساتھ رہنا مشکل ہو گیا۔ پس ایک مرتبہ یہ پرندہ لہن کو مع زیور کے اٹھالیا گیا۔ پس اس پرندے کے لئے اس وقت کے نبی حضرت حظلہ علیہ السلام نے بددعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس پرندے کو بحر محیط کے کسی جزیرہ میں خط استواء پر منتقل کر دیا۔ یہ ایسا جزیرہ ہے جس کی طرف کوئی انسان نہیں جاتا۔ اس جزیرہ میں حیوانات جیسے ہاتھی، گینڈا، بھینسا، گائے، تیل وغیرہ بکثرت موجود ہیں۔ نیز ان کے علاوہ جملہ اقسام کے درند و پرند بھی بکثرت موجود ہیں۔ عنقاء کی پرواز کے وقت اس کے پروں سے ایسی آواز نکلتی ہے جیسے بجلی گرج رہی ہو یا زور کا سیلاب بہہ رہا ہو۔ یہ پرندہ ہزار سال تک زندہ رہتا ہے۔ نیز یہ پرندہ جب پانچ سو برس کا ہو جاتا ہے تو زرا پنی مادہ سے جفتی کرتا ہے۔ پس جب انڈے دینے کا وقت آتا ہے تو مادہ کو بہت سخت تکلیف ہوتی ہے۔ ارسطاطالیس نے ”النعوت“ میں لکھا ہے کہ ”عنقاء مغرب و مغربة“ کا شکار کیا جاتا ہے۔ پس اس پرندہ کے بچوں سے پانی پینے کے لئے بڑے بڑے پیالے تیار کئے جاتے ہیں۔ ارسطاطالیس نے کہا ہے کہ ”عنقاء مغرب“ کے شکار کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ (شکاری لوگ) دو تیل کھڑے کرتے ہیں اور پھر ان بیلوں کے درمیان ”عجلہ“ ایک قسم کی گھاس بچھا دیتے ہیں اور بیلوں پر بڑے بڑے پتھر لاد کر بیلوں کو بوجھل کر دیتے ہیں اور گھاس کے سامنے ایک گھرتی رکھتے ہیں جس میں ایک آدمی ہاتھ میں آگ لے کر چھپ جاتا ہے۔ پس عنقاء (پرندہ) بیلوں پر ان کو اچکنے کے لئے اترتا ہے۔ پس جب اس کے ناخن دونوں بیلوں یا ایک تیل کے جسم میں پھوس جاتا ہے تو وہ ان کو (یعنی بیلوں کو) پتھروں کے بوجھ کی وجہ سے اٹھانے پر قادر نہیں ہو پاتا اور ان سے خلاصی کی قدرت بھی نہیں رکھتا۔ پس گھر میں چھپا ہوا آدمی آگ لے کر نکلتا ہے۔ پس وہ اس کے (یعنی عنقاء کے) پروں کو (آگ سے) جلا دیتا ہے۔ ارسطاطالیس نے کہا ہے کہ عنقاء کا پیت تیل کے پیت کی طرح ہوتا ہے اور اس کی ہڈیاں پرندوں کی

ہڈیوں کی مثل ہوتی ہیں اور یہ پرندہ تمام شکاری پرندوں سے بڑا ہوتا ہے۔ امام علامہ ابوالقاء عکمری نے ”مقامات حریری“ کی شرح میں لکھا ہے کہ اہل رس کی سرزمین میں ایک پہاڑ تھا جسے ”مخ“ کہا جاتا تھا۔ اس پہاڑ کی بلندی (آسمان کی جانب) ایک میل تھی اور اس پر بکثرت پرندے رہتے تھے جن میں عقفاء (پرندہ) بھی شامل تھا اور یہ سب سے بڑا پرندہ ہے۔ اس پرندے کا چہرہ انسانی چہرہ کی مانند تھا اور باقی اعضاء پرندوں کی مشابہ تھے اور یہ پرندوں میں سے سب سے خوبصورت پرندہ تھا۔ یہ پرندہ اس پہاڑ پر سال میں ایک مرتبہ ہی آتا تھا۔ پس یہ پرندہ دوسرے پرندوں کو اچک لیتا تھا۔ پس یہ پرندہ بعض سالوں کے بعد بھوکا رہا کیونکہ اسے (کھانے کے لئے) پرندے نہیں مل سکے تھے (اس لئے کہ جب ”عقفاء“ کی آمد کا زمانہ آتا تھا تو پرندے پہاڑ سے منتقل ہو کر کسی جگہ چھپ جاتے تھے) پس اس سال (اپنی بھوک کو مٹانے کے لئے) ”عقفاء“ نے ایک بچہ کو اٹھالیا اور پھر دوبارہ ایک لڑکی کو اٹھا کر لے گیا۔ پس لوگوں نے اپنے نبی حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام سے اس معاملہ کی شکایت کی۔ پس حضرت حظلہ علیہ السلام نے ”عقفاء“ کے لئے بددعا کی۔ پس ”عقفاء“ پر (آسانی) بجلی گری۔ جس کی وجہ سے وہ جل کر ہلاک ہو گیا۔ حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام ”زمانہ فترۃ“ میں حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد علیہما الصلاۃ والسلام کے مابین نبی ہوئے ہیں۔ کسی دوسرے آدمی نے ذکر کیا ہے کہ اس پہاڑ کو (جس پر عقفاء پرندوں کے شکار کے لئے آتا تھا) ”فتح“ کہا جاتا تھا۔ نیز ”عقفاء“ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس کی گردن لمبی تھی (اس لئے اس کو ”عقفاء“ کہا جانے لگا) چنانچہ ”عقفاء“ کی ہلاکت کے بعد ان لوگوں (یعنی اصحاب رس) نے اپنے نبی علیہ السلام کو قتل کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا۔ سبیلی نے اپنی کتاب ”التریف والاعلام“ میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَبَنِي مُعَذِّلَةٍ وَقَصْبِرْ مَشِيد“ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”رس“ (کنواں) ہے۔ یہ کنواں ”عدن“ میں تھا اور ان لوگوں کی ملکیت میں تھا جو قوم شہود (جس کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کر دیا تھا) کے بقیہ افراد تھے۔ ان لوگوں کا بادشاہ عادل اور نیک سیرت تھا۔ اس کو ”علیس“ کہا جاتا تھا۔ اس کنواں سے پورا شہر اور اس کے مواشی سیراب ہوتے تھے۔ اس کنواں میں ان کے لئے بہت برکات تھیں اور بہت سے لوگ اس کنواں کی نگرانی کیا کرتے تھے۔ اس کنواں پر سنگ رخام کے بہت بڑے بڑے برتن رکھے ہوئے تھے جو حوضوں کے مشابہ تھے اور لوگ ان میں پانی بھر بھر کر اپنے گھروں کو لے جاتے تھے۔ نیز ان کے چوپائے اور وہ خود اس کنواں سے (دن اور رات) سیراب ہوتے تھے۔ اس کنواں کے علاوہ ان کے لئے پانی حاصل کرنے کا اور کوئی ذریعہ نہیں تھا۔ اس قوم کے بادشاہ نے طویل عمر پائی۔ پس جب (اس قوم کا بادشاہ) مر گیا تو لوگوں نے اس کی لاش پر ایک قسم کا روغن مل دیا تاکہ (لاش) گلے سڑنے نہ پائے کیونکہ ان لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ جب بھی ان کی قوم کا کوئی معزز آدمی انتقال کرتا تو اس کی لاش پر ایک قسم کا روغن مل دیا جاتا تاکہ اس کی لاش گلے سڑنے سے محفوظ رہے۔ پس بادشاہ کی موت نے انہیں غمزدہ کر دیا کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ ان کی سلطنت میں فساد برپا ہو گیا ہے۔ پس وہ لوگ یہ منظر دیکھ کر رونے لگے۔ پس شیطان کو اس قوم کے گمراہ کرنے کا موقع مل گیا۔ پس شیطان بادشاہ کے جسم میں حلول کر کے کہنے لگا کہ میں مرانہیں ہوں اور کبھی نہیں مروں گا۔ پھر کہا کہ میں تم سے غائب ہوا ہوں تاکہ میں دیکھوں کہ تم میری عدم موجودگی میں کیا اعمال کرتے ہو؟ پس یہ حالت دیکھ کر لوگ بہت خوش ہوئے اور قوم کے ممتاز لوگوں نے حکم دیا کہ بادشاہ اور قوم کے درمیان پردہ ڈال دیا جائے تاکہ وہ (یعنی بادشاہ) ان سے پردہ کے پیچھے سے کلام کرتا رہے۔ پس قوم کے لوگوں نے بادشاہ کا بت بنا کر پردہ کے پیچھے

رکھ دیا اور پھر اس بت سے آواز آنے لگی کہ نہ میں کھاتا ہوں اور نہ پیتا ہوں اور نہ مجھے کسی موت آئے گی اور میں ہی تمہارا معبود ہوں۔ یہ آواز شیطان کی تھی جو بادشاہ کے مردہ جسم میں حلول کئے ہوئے تھا اور بادشاہ کے لہجہ میں قوم سے کلام کرتا تھا۔ پس لوگوں کی اکثریت نے شیطان کی تصدیق کی اور بعض لوگ ایسے بھی تھے جنہوں نے اس پر شک کا اظہار کیا۔ پس جب کوئی بندہ مومن قوم کے لوگوں کو نصیحت کرتا کہ یہ شیطان کی کارستانی ہے لہذا تم اس کی تصدیق نہ کرو تو لوگ اس کو ڈانٹ ڈپٹ کر خاموش کر دیا کرتے تھے۔ پس آہستہ آہستہ اس قوم میں کفر اور بت پرستی کا آواز غواہ۔ پس جب اس قوم کی نافرمانی اپنے عروج کو پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف ایک نبی معصوم فرمایا جس پر (بیداری کی بجائے) خواب میں وحی نازل ہوتی تھی۔ ان کا نام حظلہ بن صفوان علیہ السلام تھا۔

پس حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام نے قوم کو بتلایا کہ یہ صورت بت کی ہے اس میں روح نہیں ہے اور شیطان نے انہیں یعنی قوم کے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کی صورت میں ظاہر نہیں ہوتا اور یہ کہ بادشاہ (جو مر چکا ہے) تمہارے لئے جائز نہیں ہے کہ تم (مردہ بادشاہ کو) اللہ تعالیٰ کا شریک بناؤ۔ پس حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام نے ان کو وعظ و نصیحت کی اور انہیں اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر اور اس کے انتقام سے ڈرایا لیکن قوم نے حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام کو اذیت پہنچائی اور ان کے دشمن بن گئے۔ حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام ان کو (یعنی قوم کے لوگوں کو) وعظ و نصیحت کرتے رہے۔ یہاں تک کہ لوگوں نے ان کو شدید لڑ دیا اور ان کو کنوئیں میں پھینک دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس قوم سے انتقام لیا۔ وہ اس طرح کہ جب رات کو قوم کے تمام لوگ خوب کھاپی کر آرام سے سو گئے تو اللہ تعالیٰ نے کنوئیں کو خشک کر دیا۔ پس جب صبح کو لوگ بیدار ہوئے تو انہیں معلوم ہوا کہ کنواں خشک ہو چکا ہے۔ پس (قوم کے) مرد و عورتیں بچے سردار و عوام اور ان کے جانور پیاس کی شدت کی بناء پر ہلاک ہو گئے اور اس کے بعد ان کی ہستی درندوں کا مسکن بن گئی اور وہاں انسانوں کی بجائے شیروں، مینڈکوں اور جنات کی آوازیں آنے لگیں اور ہستی کے تمام باغات خاردار جھانڑیوں میں تبدیل ہو گئے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ طلب کرتے ہیں۔ سبکیا فرماتے ہیں کہ اس طرح ان کا ”قصر شید“ جس کو شداد بن عاد ابن ارم نے تعمیر کیا تھا تباہ ہو گیا اور زمین سے اس کا نام و نشان بھی مٹ گیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کنوئیں اور قصر کا تذکرہ فرما کر کمند بن کو اپنے رسول کی نافرمانی سے ڈرایا اور ان کو غیرت دلائی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ طلب کرتے ہیں۔

محمد بن اسحاق نے محمد بن کعب قرظی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے جنس میں داخل ہونے والا شخص ایک حبشی غلام ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی ہستی (یعنی شہر) والوں کی طرف اپنا ایک سنی بھیجا۔ پس ہستی (شہر) والوں میں کوئی بھی اس حبشی غلام کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام پر ایمان نہیں لایا۔ پھر ہستی والوں نے (اپنے) نبی پر ظلم و زیادتی شروع کر دی۔ پس ہستی والوں نے اپنے پیغمبر کیلئے کنواں کھودا۔ پس اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو ہستی والوں نے کنواں میں پھینک دیا اور پھر کنوئیں کے منہ پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا۔ پس یہ حبشی غلام جنگل میں لکڑیاں جمع کرنے کے لئے جاتا اور پھر لکڑیاں جمع کر کے انہیں اپنے سر پر لاد کر بازار لے جاتا۔ پس وہ لکڑیوں کو فروخت کرتا اور ان کی قیمت سے کھانے پینے کا سامان خریدتا۔ پھر وہ غلام اس کنوئیں پر آتا۔ پس وہ پتھر ہٹا کر کھانے پینے کا سامان رسی کے ساتھ باندھ کر اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو پہنچا دیتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حبشی غلام کو پتھر اٹھانے کی قوت دی تھی۔ پھر وہ حبشی غلام پتھر کو اسی طرح رکھ دیتا جیسے پہلے رکھا ہوا تھا۔ پس یہ حبشی غلام ایسا

ہی کرتا رہا۔ جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر ایک دن وہ (یعنی حبشی غلام) جنگل کی طرف لکڑیاں لینے کیلئے گیا جیسے وہ پہلے جایا کرتا تھا۔ پس اس نے لکڑیوں کو جمع کیا اور انہیں باندھ کر فارغ ہوا۔ پس جب اس (غلام) نے لکڑیاں اٹھانے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر نیند طاری کر دی۔ پس وہ نیند کے غلبہ کی بنا پر سو گیا۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ سات سال تک ایک ہی کروٹ سوتا رہا۔ جب اس نے دوسری کروٹ بدلی اور اس کروٹ پر بھی (اللہ تعالیٰ کے حکم سے) سات سال تک سویا رہا۔ پھر چودہ سال کے بعد جب وہ غلام بیدار ہوا تو اس نے گمان کیا کہ وہ نہیں سویا مگر (دن کا) ایک گھنٹہ۔ پس وہ غلام ہستی کی طرف آیا۔ پس اس نے لکڑیوں کو فروخت کر دیا۔ پھر اس کے بعد اس نے کھانے پینے کا سامان خریدا جیسے وہ پہلے خریدتا تھا۔ پھر وہ غلام کنویں کی طرف گیا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کے نبی کنویں میں موجود نہیں ہیں۔ پس اس حبشی غلام نے اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو تلاش کیا لیکن ان کا کوئی سراغ نہیں ملا۔ تحقیق گزرے ہوئے چودہ سال میں بڑے بڑے واقعات رونما ہوئے اور یہ واقعہ بھی پیش آیا کہ اس کی قوم اللہ کے پیغمبر پر ایمان لے آئی اور اس کی تصدیق کی۔ پس اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام نے قوم کے لوگوں سے اس حبشی غلام کے متعلق پوچھا کہ اس کا کیا ہوا؟ پس وہ لوگ کہتے کہ ہم اس کے متعلق نہیں جانتے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی روح کو قبض کر لیا اور حبشی غلام پر بھی نیند کی حالت کو ختم کر دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک یہ حبشی غلام سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔ (المحدث) ابن خلکان نے کہا ہے کہ میں نے احمد بن عبد اللہ بن احمد فرغانی کی تاریخ میں (لکھا ہوا) دیکھا ہے کہ عزیز بن زرار بن المعز صاحب مصر (یعنی بادشاہ مصر) کے چڑیا گھر میں ایسے عجیب و غریب پرندے جمع تھے جو کسی بادشاہ کے پاس نہیں تھے۔ پس ان پرندوں میں عقفاء بھی تھا۔ اس کی لمبائی ”بلشون“ (ایک پرندہ) کے برابر تھی لیکن اس کا جسم ”بلشون“ سے بڑا تھا۔ اس پرندے (یعنی عقفاء) کی ڈاؤسی بھی تھی اور اس کے سر پر ایک چھتہ تھا جس میں مختلف قسم کے رنگ تھے۔ تحقیق زختری کی بات گزر چکی ہے کہ ”عقفاء“ کی نسل اب منقطع (ختم) ہو گئی ہے۔ پس اب یہ پرندہ دنیا میں نہیں پایا جاتا۔

کتاب ”رجع الابرار“ کے آخر میں ”باب الطیر“ میں مرقوم ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں ایک پرندہ پیدا کیا جس کا نام عقفاء تھا۔ اس کے ہر (دو) جانب چار چار کندھے (یعنی بازو) تھے اور اس کا چہرہ انسانی چہرہ کی طرح تھا اور اس پرندے کو اللہ تعالیٰ نے ہر چیز سے حصہ عطا فرمایا تھا۔ (یعنی اس پرندے میں ہر جاندار کی مشابہت تھی) نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ میں نے دو عجیب و غریب پرندے پیدا کئے ہیں اور میں نے ان کا رزق ان جانوروں میں پیدا کیا ہے جو بیت المقدس کے آس پاس ہیں۔ پس (پرندوں کے) اس جوڑے سے ”عقفاء“ کی نسل میں اضافہ ہوا۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وصال ہوا تو یہ پرندے یہاں سے (یعنی بیت المقدس سے) منتقل ہو گئے۔ پس انہوں نے نجد و حجاز کو اپنا مسکن بنالیا۔ پس یہ پرندے جنگلی جانوروں کو شکار کر کے ان کا گوشت کھاتے تھے۔ پس جب ”عقفاء“ نے ایک بچہ کو اٹھالیا تو لوگ حضرت خالد بن سنان عیسیٰ علیہ السلام کے پاس گئے جو بنی عیسیٰ کی طرف (زمانہ فترہ میں) حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان عرصہ میں نبی ہوئے ہیں۔ پس لوگوں نے ”عقفاء“ کی شکایت کی۔ پس حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نے ”عقفاء“ کے لئے بددعا فرمائی۔ پس اس پرندے (عقفاء) کی نسل منقطع ہو گئی۔

پس اب یہ دنیا میں کہیں بھی نہیں پایا جاتا۔ ابن ضیثمہ نے ”کتاب البدء“ میں حضرت خالد بن سنانؓ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی نبوت کا تذکرہ کیا ہے۔ ابن ضیثمہ نے اس بات کا بھی تذکرہ کیا ہے کہ فرشتوں میں سے آگ کے خازن ”مالک“ آپ کے (یعنی حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کے) ساتھ مویکل تھے۔ نیز حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی نبوت کی نشانی آگ تھی جسے ”نار الجہان“ کہا جاتا تھا۔ یہ آگ میدان سے نکلتی تھی۔ پس یہ انسانوں اور چوپایوں (یعنی مویشی وغیرہ) کو کھاجاتی (جلادیتی) تھی اور لوگ اس آگ کو روکنے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے۔ پس حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نے اس آگ کو روک دیا۔ پس اس کے بعد وہ آگ دوبارہ نمودار نہیں ہوئی۔

دارقطنی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نبی تھے لیکن ان کی قوم نے ان کو ضائع کر دیا۔ (الحدیث) بہت سے اہل علم نے اس بات کا ذکر کیا ہے کہ حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی صاحبزادی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رداء مبارک ان کے لئے بچا دی اور فرمایا ”أَهْلًا بِنَبْتِ خَيْرِ نَبِيٍّ“ (خوش آمدید بہترین نبی کی بیٹی) یا اس کی مثل الفاظ کہے۔ الکواشی زنجری اور دیگر اہل علم نے لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چار انبیاء گزرے ہیں۔ تین بنی اسرائیل میں اور ایک عرب میں سے اور وہ (یعنی اہل عرب سے) حضرت خالد بن سنان عیسیٰ علیہ السلام تھے۔

بخاری نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کے درمیان کوئی نبی نہیں آیا۔ واللہ اعلم۔ عتقاء کے متعلق شاعر نے کہا ہے کہ۔

الْجُودُ وَالْفُؤْلُ وَالْعَتَقَاءُ نَائِلَةٌ
أَسْمَاءُ أَشْيَاءٍ فَلَمْ تَوْجَدْ وَلَمْ تَكُنْ

”سخاوت، غول، بیابانی اور عتقاء یہ تین ایسی چیزوں کے نام ہیں جو نہ کبھی پائی گئیں اور نہ کبھی بنی گئیں“

عقرب انشاء اللہ اس شعر کو ”الغول“ کے تحت نقل کیا جائے گا۔

تعبیر عتقاء کو خواب میں دیکھنا ایک ایسے عظیم آدمی کی طرف اشارہ ہے جو مبتدع ہو اور کسی کے ساتھ نہ رہتا ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عتقاء کے ساتھ گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے غلیفہ (یعنی بادشاہ مملکت) سے رزق حاصل ہوگا یا وہ بادشاہ کا وزیر بن جائے گا جو شخص خواب میں اپنے آپ کو عتقاء پر سوار دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عظیم آدمی پر غالب آئے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں عتقاء کا شکار کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی حسین و جمیل عورت سے نکاح کرے گا۔ بعض اوقات عتقاء کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر لڑکے سے دی جاتی ہے۔ بشرطیکہ خواب دیکھنے والے کی بیوی حاملہ ہو۔ (واللہ اعلم)

العنکبوت

”العنکبوت“ اس سے مراد ایک کیڑا ہے جو جالاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”عنکب“ کا لفظ مستعمل ہے اور مذکر کے لئے

”عنکب“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ اس کی کثرت الوضیہ اور ابو قحسم ہے۔ اس کی مویٹ کے لئے ”ام قحسم“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ

چھوٹی ٹانگوں والا اور بڑی آنکھوں والا کیڑا ہے۔ ایک کیڑے (یعنی مکڑی) کی آٹھ ٹانگیں اور چھ آنکھیں ہوتی ہیں۔ پس جب مکڑی کبھی کو شکار کرنا چاہتی ہے تو زمین کے کسی حصہ میں ساکن ہو کر بیٹھ جاتی ہے اور اپنے آپ کو سیکڑ لیتی ہے۔ پھر جب کبھی اس کے قریب آتی ہے تو یہ اسے پکڑنے میں خطا نہیں کرتی۔ افلاطون نے کہا ہے کہ تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ حریص کبھی ہوتی ہے اور تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ قانع مکڑی ہوتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ قانع (یعنی مکڑی) کا رزق تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ حریص (یعنی کبھی) کو بنادیا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو لطیف و خیر ہے۔ مکڑی کی ایک قسم ایسی ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور اس کے بال زرد ہوتے ہیں۔ اس کے سر میں چار ڈنگ ہوتے ہیں۔ مکڑی کی یہ قسم جالا نہیں بنتی بلکہ زمین میں اپنا گھر بناتی ہے اور یہ اپنے گھر سے رات کے وقت نکلتی ہے جیسے دیگر حشرات الارض رات کے وقت نکلتے ہیں۔ مکڑی کی ایک قسم ”الرتلاء“ ہے۔ تحقیق ”باب الرءاء“ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ جاظن نے کہا ہے کہ حیوان کے ان بچوں میں جو ماں کے پیٹ سے کھاتے پیتے اور تن ڈھکے نکلتے ہیں ان میں مکڑی کے بچے عجیب تر واقع ہوئے ہیں اس لئے کہ یہ بچے پیدا ہوتے ہی بغیر کسی تعلیم و تلقین کے جالا تنے لگتے ہیں۔ مکڑی کے بچے بوقت پیدائش چھوٹے چھوٹے کیڑوں کی شکل میں ہوتے ہیں اور پھر تین دن کے بعد وہ مکمل مکڑی کی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ مکڑی طویل مدت تک جفتی میں مشغول رہتی ہے۔ پس جب زانیہ مادہ سے جفتی کا ارادہ کرتا ہے تو وہ جالے کے بعض تاروں کو وسط سے اپنی طرف کھینچتا ہے۔ پس جب زیریہ عمل کرتا ہے تو مادہ بھی یہ عمل کرتی ہے۔ پس اس طرح وہ دونوں یعنی نر و مادہ ایک دوسرے کے قریب ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ نر اپنا پیٹ اپنی مادہ کے ساتھ ملا لیتا ہے۔ مکڑی کی اس قسم کو ”حکیم“ کہتے ہیں۔ اس کی حکمت میں سے (ایک بات) یہ ہے کہ وہ تار کو لمبا کرتی ہے پھر جالا جفتی ہے اور جالے کی ابتداء وسط (یعنی درمیان) سے کرتی ہے اور جالے کا گھر تیار کرنے کے بعد ایک اور گھر اس کے ساتھ شکار کو رکھنے کے لئے بطور مخزن تیار کرتی ہے۔ پس جب کوئی چیز جالے میں پھنس کر حرکت کرتی ہے تو مکڑی تیزی کے ساتھ آ کر اسے جالے میں جکڑ لیتی ہے اور جب وہ چیز (یعنی کبھی وغیرہ) کمزور ہو جاتی ہے اور مکڑی کو معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کے شکار پر ضعف کا غلبہ ہو گیا ہے تو وہ اسے اٹھا کر اپنے مخزن میں لے جاتی ہے۔ پس جب شکار کے جالے میں پھنسنے کے باعث جالے کا کوئی تار ٹوٹ جائے تو مکڑی اس کو صحیح کرتی ہے۔ مکڑی کا لعاب جس سے وہ جالا جفتی ہے اس کے پیٹ سے نہیں نکلتا بلکہ اس کی جلد کے خارجی حصہ سے نکلتا ہے۔ مکڑی کی وہ قسم جو جالا جفتی ہے ہمیشہ اپنا گھر مثلث نما بناتی ہے اور اس گھر کو اتنا وسیع کرتی ہے کہ وہ خود اس میں سا سکے۔

فائدہ | ثعلبی ابن عطیہ اور دیگر محدثین نے حضرت علی بن ابی طالبؑ سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اپنے گھروں سے مکڑی کے جالے صاف کیا کرو کیونکہ ان (جالوں) کو گھروں میں چھوڑ دینا فقر لاتا ہے۔“ ابو داؤد میں یزید بن مزید سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک مکڑی شیطان ہے۔ پس تم اسے قتل کر دو۔ کامل ابن عدی میں مسلمہ بن علی خنی کے حالات میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکڑی شیطان کی مسخ شدہ صورت ہے۔ پس تم اسے قتل کر دو۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔

ابو نعیم نے اپنی کتاب ”الحلیۃ“ میں مجاہد کے حالات میں لکھا ہے کہ مجاہد نے اللہ تعالیٰ کی قول ”اِنَّیْمَا تَكُوْنُوْا یُنْذِرُ کُنْکُمْ

الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ“ (تم جہاں کہیں بھی ہو گے موت تمہیں پالے گی اگرچہ تم مضبوط قلعوں میں بھی ہو) کی تفسیر میں فرمایا کہ تم سے پہلے لوگوں میں ایک عورت تھی اور اس کے یہاں ایک تنخواہ دار ملازم تھا۔ پس اس عورت نے ایک لڑکی جنی۔ پس اس عورت نے اپنے ملازم سے کہا کہ ہمارے لئے کہیں سے آگ لے آؤ۔ پس وہ نوکر آگ لینے کے لئے نکلا تو اس نے دروازے پر ایک آدمی کو پایا۔ پس اس آدمی نے ملازم سے کہا کہ اس عورت نے کیا جتنا ہے؟ پس ملازم نے کہا کہ لڑکی۔ پس اس آدمی نے کہا کہ (یاد رکھو) یہ لڑکی نہیں مرے گی۔ یہاں تک کہ ایک سومردوں سے زنا کروالے اور یہ اپنے نوکر سے نکاح کرے گی اور اس کی موت ایک کڑی کے ذریعہ ہوگی۔ پس ملازم نے اپنے دل میں سوچا کہ اللہ کی قسم میں ایسی عورت سے نکاح نہیں کرنا چاہتا جو سومردوں سے زنا کر چکی ہو۔ میں ضرور اس کو قتل کر دوں گا۔ پس نوکر نے ایک چھری لی اور گھر میں داخل ہوا۔ پس اس نے (یعنی نوکر نے) لڑکی کا پیٹ چاک کر دیا اور وہاں سے بھاگ گیا اور ساحل پر پہنچ کر ایک جہاز میں سوار ہو گیا۔ پس لڑکی کے زخم کاری نہیں لگا تھا۔ پس اس کا علاج کروایا گیا تو لڑکی شفا یاب ہو گئی۔ پس جب لڑکی جوان ہو گئی تو وہ اپنے دور کی حسین و جمیل عورتوں میں شمار ہونے لگی۔ پھر اس کے بعد لڑکی نے بغاوت (یعنی زنا) کا راستہ اختیار کر لیا اور ساحل سمندر کے قریب سکونت اختیار کر لی اور زنا میں مصروف رہی۔ نیز ملازم بھی اپنے کام میں مصروف رہا جب تک اللہ نے چاہا۔ پھر ایک مدت کے بعد وہ ساحل پر (جہاز سے) اترا اور اس کے پاس بہت زیادہ مال بھی تھا۔ پس اس نے اہل ساحل کی ایک عورت سے کہا کہ میرے لئے اس شہر میں حسین و جمیل عورت تلاش کرو تا کہ میں اس سے نکاح کروں۔ پس اس عورت نے کہا کہ یہاں ایک حسین و جمیل عورت ہے لیکن وہ فاحشہ ہے۔ پس نوکر نے کہا کہ اسے میرے پاس لاؤ۔ پس وہ عورت اس حسین و جمیل عورت کے پاس آئی اور کہنے لگی۔ تحقیق یہاں ایک آدمی مال کثیر کے ساتھ آیا ہے اور اس نے اس طرح کہتا ہے۔ پس میں نے اسے یہ جواب دیا ہے۔ پس حسین و جمیل عورت نے کہا کہ میں نے زنا چھوڑ دیا ہے اگر وہ مجھ سے نکاح کرنا چاہتا ہے تو ٹھیک ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ پس اس نوکر نے حسین و جمیل عورت سے نکاح کر لیا۔ ملازم کو یہ لڑکی بہت پسند آئی اور وہ اس سے محبت کرنے لگا۔ پس آج اس آدمی کی پیشین گوئی کا پہلا جزو پورا ہو گیا۔ پس ایک دن ملازم نے اپنی بیوی کو اپنے معاملہ کی خبر دی اور کہا کہ میں نے ایک نوزائیدہ بچی کا پیٹ چاک کیا تھا اور پھر فرار ہو گیا تھا۔ پس حسین و جمیل عورت نے کہا کہ میں ہی وہ نوزائیدہ بچی ہوں اور اپنا پیٹ کھول کر شوہر کو چھری کے زخموں کے نشانات دکھائے پھر اس عورت نے کہا کہ میں نے جسم فروشی کا دھندہ شروع کر دیا اور میں نہیں جانتی کہ میرے ساتھ ایک سویا اس سے کم یا زیادہ مردوں نے زنا کیا ہے۔ پس شوہر نے کہا کہ تمہاری موت کا سبب ایک کڑی ہوگی۔ پس اس کے بعد شوہر نے بیوی کے لئے جنگل میں ایک مضبوط محل بنایا اور چنانچہ اسے اس کو مزید پختہ کیا تا کہ کوئی موذی جانور اس میں داخل نہ ہو سکے۔ پس دونوں میاں بیوی اس محل میں رہنے لگے۔ پس ایک دن شوہر نے محل کی چھت میں ایک (زہریلی) کڑی دیکھی تو کہا یہ کڑی ہے۔ پس عورت نے کہا یہ کڑی ہی ہے میں اس کو قتل کر دیتی ہوں۔ پس وہ عورت اس کڑی کی طرف آئی اور اس پر اپنے پاؤں کا انگوٹھا رکھ دیا۔ پس وہ اپنے پاؤں کے انگوٹھے سے کڑی کو مسنے لگی۔ پس کڑی نے اس عورت کے انگوٹھے میں کاٹ لیا جس سے اس کڑی کا زہر عورت کے جسم میں سرایت کر گیا۔ پس اس عورت کا پاؤں سیاہ ہو گیا اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی۔ ”إِنَّمَا تَكُونُوا يَذَرَ كُنْكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ“ اکثر مفسرین نے

کہا ہے کہ یہ آیت منافقین (مدینہ) کے متعلق نازل ہوئی ہے جنہوں نے شہداء احد کے متعلق کہا تھا "لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا عَمِلَ قَوْمًا فَعَلْنَا" (اگر وہ ہمارے ساتھ ہوتے تو نہ مرتے اور نہ قتل کئے جاتے) پس اللہ تعالیٰ نے منافقین کے اس قول کے جواب میں فرمایا "اِنَّكُمْ تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ"۔

علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ مکزی کیلئے یہی فخر و شرف کافی ہے کہ اس نے غار ثور پر جالاتن دیا تھا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیقؓ دوران ہجرت (غار میں) مقیم تھے۔ یہ مشہور قصہ کتب تفسیر و سیر میں موجود ہے۔ نیز مکزی نے جالاتنا تھا جس میں حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے پناہ لی تھی جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خالد بن یحییٰ ہذلی کو قتل کرنے کے لئے مقام عرفہ کی جانب روانہ فرمایا تھا۔ پس حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے خالد بن یحییٰ ہذلی کو قتل کر دیا۔ پھر اس کا سراٹھا کر مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے اور راستہ میں ایک غار میں روپوش ہو گئے۔ پس مکزی نے اس غار پر جالاتن دیا۔ پس خالد کی قوم کے افراد حضرت عبداللہ کو تلاش کرتے ہوئے اس غار تک پہنچے لیکن انہوں نے یہاں کچھ بھی نہیں پایا۔ پس وہ ناکام ہو کر واپس ہو گئے۔ پھر حضرت عبداللہ بن انیسؓ غار سے باہر نکلے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے آئے آپ کے پاس خالد بن یحییٰ ہذلی کا سر بھی تھا۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن یحییٰ ہذلی کا سر دیکھا تو فرمایا۔ تحقیق تیرا چہرہ کامیاب ہو گیا۔ حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے عرض کیا بلکہ آپ کا چہرہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خالد بن یحییٰ ہذلی کا سر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں ڈال دیا اور تمام واقعہ سنایا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کا ایک عصا حضرت عبداللہ بن انیسؓ کو دیا اور فرمایا کہ تم اس عصا کو ہاتھ میں لے کر جنت میں داخل ہونا۔ پس جب حضرت عبداللہ بن انیسؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے اپنے اہل و عیال کو وصیت کی کہ اس عصا کو میرے کفن میں رکھ دینا۔ پس (آپؐ کی وفات کے بعد) گھر والوں نے ایسا ہی کیا۔ حضرت عبداللہ بن انیسؓ کے روپوش ہونے کی مدت اٹھارہ رات تھی۔ حافظ ابوالغیم کی کتاب "الحلیۃ" میں عطاء بن مینرہ سے روایت کی گئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ مکزی نے دومرتبہ دونیوں پر جالاتنا تھا۔ ایک مرتبہ حضرت داؤد علیہ السلام پر جبکہ جالوت آپ کو ڈھونڈ رہا تھا اور ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر غار ثور میں امام حافظ ابوالقاسم بن عساکر کی تاریخ میں مذکور ہے کہ حضرت زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالبؓ کے ستر پر بھی مکزی نے جالاتنا تھا۔ جبکہ ان کو ۱۲ھ میں سولی پر بربہ نہ لٹکایا گیا تھا۔ پس آپ چار سال تک اسی طرح تختہ دار پر لٹکے رہے اور آپ کا چہرہ قبلہ رخ سے پھیر دیا گیا تھا۔ پس تختہ دار کی لکڑی قبلہ کی طرف (از خود) پھری گئی۔ پھر آپ کے جسم اطہر اور تختہ دار کو جلا دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔ لوگوں کی کثیر تعداد نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔ آپ کی لڑائی عراق کے متولی (یعنی گورنر) یوسف بن عمران سے ہوئی تھی جو حجاج بن یوسف کا چچا تھا۔ پس یوسف کو غلبہ حاصل ہو گیا۔ پس اس نے غلبہ پانے کے بعد حضرت زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالبؓ کے ساتھ یہ سلوک کیا تھا۔ آپ کا (یعنی حضرت زید بن علی بن حسین کا) ظہور خلیفہ ہشام بن عبدالملک بن مروان کے دور خلافت میں ہوا جب آپ نے خرد کیا تو کوفیوں کی ایک بہت بڑی جماعت آپ کے پاس آئی اور وہ لوگ کہنے لگے کہ اگر آپ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ کو زہر پہلا کہیں تو ہم آپ کی بیعت کر لیں گے۔ پس آپ (یعنی حضرت زید بن علی بن حسین) نے ایسا کرنے سے

انکار کر دیا۔ پس کوئیوں نے کہا کہ ہم آپ کے ساتھ نہیں رہیں گے۔ پس اسی وقت سے ان لوگوں کا نام رافضی پڑ گیا۔ نیز جن لوگوں نے زید بن علی بن حسین کے ساتھ خروج کیا وہ ”زیدیہ“ کہلائے۔

مکزی کا شرعی حکم | مکزی کو کھانا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اَوْهَنْ مِنْ يَبْتِ الْعَنْكَبُوتِ“ (مکزی کے گھر سے بھی زیادہ کمزور گھر) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَنِيًّا وَإِنْ أَوْهَنَ الْيُبُوتِ لَيْسَتْ الْعَنْكَبُوتُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ“ (جن لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسرے سر پرست بنائے ہیں ان کی مثال مکزی جیسی ہے جو اپنا گھرنائی ہے اور سب گھروں سے زیادہ کمزور گھر مکزی کا گھر ہی ہوتا ہے۔ کاش یہ لوگ علم رکھتے۔ یہ لوگ اللہ کو چھوڑ کر جس چیز کو بھی پکارتے ہیں اللہ اسے خوب جانتا ہے اور وہی زبردست اور حکیم ہے۔ یہ مثالیں ہیں ہم لوگوں کی فہمائش کیلئے دیتے ہیں۔ مگر ان کو وہی لوگ سمجھتے ہیں جو علم رکھنے والے ہیں۔ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو برحق پیدا کیا ہے درحقیقت اس میں ایک نشانی ہے اہل ایمان کیلئے۔ سورۃ العنکبوت آیات ۲۱-۲۲-۲۳-۲۴)

اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مثال مکزی کے جالے سے دی ہے جنہوں نے اللہ کے علاوہ اور معبود ٹھہرا رکھے ہیں۔ اس لئے کہ مکزی کا جالا اس قدر کمزور ہے کہ ذرا سے اشارے سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح مشرکین کے من گھڑت معبود نفع و نقصان کی قدرت نہیں رکھتے اور قیامت کے دن وہ انہیں اللہ کے عذاب سے نہیں بچا سکیں گے۔ قریش کے جبلا کہتے تھے کہ بے شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا رب کبھی اور مکزی کی مثالیں بیان کرتا ہے اور وہ اس پر ٹھٹھا کرتے تھے اور ہنستے تھے۔ حالانکہ انہیں معلوم نہیں کہ ان ظاہری مثالوں میں کتنے دقیق معانی مخفی ہیں۔

خواص | اگر مکزی کا جالا تازہ زخموں پر رکھ دیا جائے تو یہ ظاہری بدن کی حفاظت کرتا ہے اور اسی طرح اگر کسی زخم سے خون نہ رکتا ہو تو اس پر بھی مکزی کا جالا لگانے سے خون بند ہو جائے گا۔ اگر چاندی وغیرہ پر میل وغیرہ جم گیا ہو تو اس پر مکزی کا جالا لگانے سے چمک آجائے گی۔ وہ مکزی جو پاخانہ وغیرہ میں جالاتنی ہے اگر اس کو بخار میں مبتلا شخص کے بدن پر لٹکا دیا جائے تو اس کے لئے نافع ہے اور اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر مکزی کو کسی پارچے میں لپیٹ کر کسی چوتھیا بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں لٹکا دیا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر گھر میں درخت آس کے پتوں کی دھونی دی جائے تو تمام مکڑیاں گھر سے فرار ہو جائیں گی۔ صاحب عین الخواص کا یہی قول ہے۔

تعبیر | مکزی کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جو قریبی دور میں زائد بنا ہو۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مکزی کو خواب میں دیکھنا ملعونہ عورت کی جانب اشارہ ہے جو اپنے شوہر کے بستر سے کنارہ کش ہوتی ہے۔ خواب میں مکزی کا گھر اور اس کا جالا دیکھنے کی تعبیر سستی اور کمزوری سے دی جاتی ہے۔

العود

”العود“ اس سے مراد بوڑھا اونٹ ہے۔ بوڑھی اونٹنی کو ”عودہ“ کہا جاتا ہے۔

العواساء

”العواساء“ (عین کے تحت کے ساتھ) اس سے مراد کبریلا کی قسم کا ایک کیڑا ہے۔

العوس

”العوس“ بکریوں کی ایک قسم کو ”العوس“ کہا جاتا ہے۔

العومة

”العومة“ اس سے مراد ایک قسم کا چوپایہ ہے جو پانی میں رہتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس کی جمع ”عوم“ آتی ہے۔

العوهق

”العوهق“ اس سے مراد پہاڑی ابابیل ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد سیاہ کوانہ ہے۔

الاعلا

”الاعلا“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ”قضاء“ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

الاعلام

”الاعلام“ اس سے مراد بازی کی ایک قسم ”الباشق“ ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

العیثوم

”العیثوم“ اس سے مراد بچو ہے۔ جوہری نے ابو عبیدہ سے یہی نقل کیا ہے لیکن دوسرے اہل علم کے نزدیک مادہ ہاتھی کو ”العیثوم“ کہا جاتا ہے۔

الغیر

”الغیر“ اس سے مراد وحشی اور اعلیٰ گدھا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اعیاء“ معیوراء اور عیور“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن ماجہ نے عقبہ بن عبد اللہ سلمیٰ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس (یعنی ہم بستری کیلئے) آئے۔ پس اسے چاہئے کہ وہ پردہ کرے (یعنی کوئی کپڑا اپنے اوپر ڈال لے) اور گدھے گدھی کی طرح برہنہ ہو کر یہ کام (یعنی جماع) نہ کرے۔ نسائی میں عبد اللہ بن سرجس سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس (جماع کیلئے) آئے تو اسے چاہئے کہ اپنے اوپر کپڑا ڈال لے اور گدھا گدھی کی طرح برہنہ ہو کر یہ کام (یعنی جماع) نہ کرے۔

ابونضور دیلمی نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی پر اس طرح نہ پڑے جس طرح گدھا (گدھی پر) پڑتا ہے جبکہ دونوں کے (یعنی میاں بیوی کے) درمیان ”رسول“ ہو۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ ”رسول“ کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بوسہ اور نرم گفتگو“ حدیث میں مذکور ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی (نافرمان) بندے کے ساتھ برائی کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے گناہ اس پر لادتا رہتا ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن اسے پورا پورا بدلہ دے اور وہ بندہ گناہوں سے لدہا ہوا ایسا معلوم ہوتا ہے جیسا کہ جنگلی گدھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مدینہ کے ایک پہاڑ کا نام بھی ”عیر“ ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سمجھتے تھے اور مکروہات میں اس سے مثال دی جاتی ہے اور ”عیر العین“ آنکھ کے حلقہ کو بھی کہا جاتا ہے۔

فائدہ روایت کی گئی ہے کہ بے شک خالد بن سنان بھی علیہ السلام کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے اپنی قوم سے فرمایا کہ جب تم مجھے دفن کر چکو تو وحشی گدھے میری قبر پر آئیں گے اور ان کے آگے ایک نر گدھا ہوگا۔ پس جب تم یہ منظر دیکھو تو میری قبر کو کھول دینا۔ پس میں تم کو اولین و آخرین کے علم کی خبر دوں گا۔ پس جب آپ کا وصال ہو گیا تو قوم آپ کی وصیت کے مطابق منتفی تھی۔ پس جب قوم کے لوگوں نے ارادہ کیا کہ وہ آپ کی (یعنی خالد بن سنان کی) قبر کو کھولیں تو آپ کے (یعنی خالد بن سنان کے) صاحبزادے نے اس فعل پر کراہت کا اظہار کیا اور قبر کھولنے سے یہ کہہ کر منع کر دیا کہ ہم لوگ طعن و تشنیع کریں گے اور کہیں گے کہ یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے والد کی قبر (دوبارہ) کھودی تھی۔

راوی کہتے ہیں کہ اگر قوم کے افراد قبر کھود دیتے تو حضرت خالد بن سنان علیہ السلام ضرور ان کو اولین و آخرین کے علم کی خبر دیتے لیکن اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ نہیں تھا۔ تحقیق پہلے اس بات کا تذکرہ ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت خالد بن سنان کی صاحبزادی آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے اپنی چادر بچھا دی اور فرمایا ”أَهْلًا بِبَنْتِ خَيْمِرٍ نَبِيٍّ“ یا اسی طرح کے الفاظ فرمائے۔ روایت کی گئی ہے کہ جب حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی صاحبزادی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھتے ہوئے دیکھا تو وہ کہنے لگی کہ میرے والد محترم بھی یہی پڑھا کرتے تھے۔ شاعر نے کسی آدمی کی جگو میں یہ

اشعار کہے ہیں ۔

لَوْ كُنْتَ سَيْفًا كُنْتَ غَيْرَ عَضْبٍ
 ”اگر تو تلوار ہوتا تو کند تلوار ہوتا یا اگر تو پانی ہوتا تو میٹھا نہ ہوتا“

أَوْ كُنْتَ لَحْمًا كُنْتَ لَحْمَ كُلِّبٍ
 ”یا تو گوشت ہوتا تو کتے کا گوشت ہوتا یا تو گدھا ہوتا تو چال میں کمزور ہوتا یعنی ست رفتار ہوتا۔“

ابن عرس

”ابن عرس“ اس سے مراد نیولا ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابوالکلم اور ابوالثاب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ ایک ایسا چوپایہ ہے جس کو فارسی میں ”راسو“ کہا جاتا ہے۔ یہ لفظ ”ابن عرس“ عین کے کسرہ اور راء ساکن کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع ”بنات عرس“ اور ”بنی عرس“ آتی ہے۔ انخس کا یہی قول ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایک پتلا حیوان ہے جو چوہوں کا دشمن ہے اور ان کے بلوں میں داخل ہو جاتا ہے اور ان کو (یعنی چوہوں کو) باہر نکال لیتا ہے۔ یہ جانور مگر چھ کا بھی دشمن ہے۔ پس مگر چھ عام طور پر اپنا منہ کھولے رکھتا ہے۔ ابن عرس (نیولا) مگر چھ کے منہ میں داخل ہو کر اس کے پیٹ میں پہنچ جاتا ہے اور اس کی آنتیں کھاتا ہے اور پھر باہر نکل آتا ہے۔ ابن عرس (نیولا) سانپ کا بھی دشمن ہے۔ اس لئے یہ حیوان سانپ کو قتل کر دیتا ہے۔ جب نیولا بیمار ہوتا ہے تو وہ مرغی کے انڈے کھاتا ہے۔ پس اس کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ حکایت بیان کی گئی ہے کہ ابن عرس (نیولا) چوہے کے پیچھے (اسے شکار کرنے کیلئے) دوڑا۔ پس چوہا درخت پر چڑھ گیا۔ پس نیولا بھی چوہے کا پیچھا کرتا ہوا درخت پر چڑھ گیا۔ یہاں تک کہ چوہا درخت کی چوٹی پر پہنچ گیا اور اب اس کے لئے فرار کا راستہ باقی نہ رہا۔ پس وہ (یعنی چوہا) ایک شاخ کا پتہ منہ میں دبا کر لنگ گیا۔ پس نیولا چیخا۔ پس اس کی پکار سن کر اس کی مادہ آ گئی۔ پس جب نیولا کی مادہ درخت کے نیچے پہنچ گئی تو نیولا نے درخت کی اس شاخ کو کاٹ دیا جس پر چوہا لٹکا ہوا تھا۔ پس چوہا نیچے گر گیا۔ پس نیولا کی مادہ نے چوہے کو پکڑ لیا جو (پہلے سے) درخت کے نیچے (موجود) تھی۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ اس حیوان کے متعلق میرا خیال یہ ہے کہ اس کا نام ”الدلق“ ہے اور اس کا رنگ مختلف ہوتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی مزید کہتے ہیں کہ یہ حیوان طبعاً چور ہوتا ہے اس لئے جب اس کو سونا چاندی کی کوئی چیز مل جائے تو یہ اس کو اٹھا کر اپنے بل میں لے جاتا ہے جیسے چوہا چیزیں اٹھا کر بل میں لے جاتا ہے۔ یہ حیوان چوہے کا دشمن ہے۔ پس یہ چوہے کو قتل کر دیتا ہے لیکن اس کے باوجود چوہا نیولا کی بجائے بلی سے زیادہ خائف رہتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ نیولا مصر کے علاقے میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ حکایت کی گئی ہے کہ ایک آدمی نے نیولے کے بچے کا شکار کیا اور اسے پنجرے میں بند کر کے ایسی جگہ رکھا جہاں سے اس کی ماں اسے دیکھ سکے۔ پس جب اس کی ماں نے اسے (یعنی نیولے کے بچے کو) دیکھ لیا تو وہ (اپنے بل میں) گئی۔ پھر وہ (پنجرے کی طرف) آئی اور اس کے منہ میں ایک دینار تھا۔ پس اس نے اس کو (یعنی دینار کو) پنجرے کے پاس رکھ دیا۔ گویا یہ اس کے بچے کی رہائی کا فدیہ تھا۔ پس جب شکاری نے اس کے بچے کو رہا نہیں کیا تو وہ (پنجرے کی طرف) گئی اور ایک دوسرا

دینار لے کر آئی۔ یہاں تک کہ اس نے پانچ دینار اپنے بل سے لاکر پنجرے کے پاس رکھ دیئے۔ پس جب اس نے (یعنی نیولا کی مادہ نے) دیکھا کہ اس کے بچے کو رہائی نہیں ملی تو وہ اپنے بل کی طرف گئی اور ایک خالی تھیلی لاکر پنجرے کے پاس رکھ دی گویا کہ وہ یہ بتانا چاہتی تھی کہ اب اس کے پاس کوئی دینار نہیں ہے۔ پس شکاری نے اس کے بچوں کو رہا نہیں کیا تو وہ دیناروں کی طرف لپکی تاکہ انہیں اٹھالے۔ پس شکاری نے دینار چھن جانے کے خوف سے نیولا کے بچے کو رہا کر دیا۔ تحقیق یہ واقعہ بھی ”باب الحجیم“ میں الجرد کے تحت گزر چکا ہے۔

جاظ نے کہا ہے کہ نیولا چوہے کی ایک قسم ہے اور دلیل کے طور پر جاظ نے شتمق شاعر کا یہ قول پیش کیا ہے۔
 نَزَلَ الْفَارَاتُ بَيْتِي
 رِفْقَةً مِنْ بَعْدِ رِفْقَةٍ
 ”میرے گھر میں پرانے رفقاء کے جانے کے بعد اب چوہے میرے رفیق ہیں“

و ابن عروس رَأْسُ بَيْتِي
 ”میرے گھر کا مال و متاع اب صرف وہ نیولے ہیں جو اوپر نیچے ہر جگہ گھر میں دکھائی دیتے ہیں۔“
 پھر اس کی صفت بیان کرتے ہوئے شاعر نے کہا ہے کہ۔

صِبْغَةُ أَبْصَرَتْ مِنْهَا
 فِي سَوَادِ الْعَيْنِ زُرْقَةً
 ”آنکھوں کی سیاہی میں رنگ چڑھ گیا ہے حالانکہ آنکھیں نیلی تھیں“
 مِثْلُ هَذَا فِي ابْنِ عَرُوسٍ
 ”نیولے کے رنگ کی مثل کہ بلکی سیاہی جس پر سفیدی کا غلبہ ہو“

پس شاعر نے ”غش“ اور ”بلیق“ کو نیولا کی صفت قرار دیا ہے۔ یہ دو نام ”غش“ اور ”بلیق“ چوہوں کی تیرہ اقسام میں شامل ہیں۔ انشاء اللہ اس کا عنقریب تذکرہ ہوگا۔ ارسطاطالیس نے ”نعت الحیوان“ میں اور توحیدی نے ”الاتناع والمؤانسة“ میں لکھا ہے کہ نیولا کا مادہ منہ کے ذریعہ حاملہ ہوتی ہے اور دم سے بچہ بنتی ہے۔

الحکم | کہا گیا ہے کہ نیولا کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ چوہے کے مشابہ ہوتا ہے۔ شرح مہذب میں مرقوم ہے کہ نیولا کا کھانا حلال ہے۔ اس میں ایک قول یہ بھی ہے جسے ماوردی نے نقل کیا ہے کہ نیولا کا کھانا حرام ہے۔ شافعی مذہب میں نیولا کے متعلق حلت و حرمت دونوں قول ہیں لیکن احناف کے نزدیک نیولا حرام ہے۔

خواص | نیولا کا دماغ بطور سر استعمال کرنا آنکھوں کی دھند کے لئے نافع ہے۔ اگر نیولا کا دماغ خشک کر کے سر کے ہمراہ پی لیا جائے تو مرگی کے مرض میں بے حد مفید ہے۔ نیولا کے گوشت کی ماش کرنا جوڑوں کے درد کے لئے فائدہ مند ہے۔ نیولے کی چربی دانتوں پر ملنے سے دانت فوراً گر جاتے ہیں۔ نیولے کا گرم پتہ پینا ہلاکت کا باعث ہے۔ نیولے کے خون کی ماش سے کٹھ مالا تحلیل ہو جاتی ہے۔ اگر نیولے اور چوہے کے خون کو پانی میں حل کر کے کسی گھر میں چھڑک دیا جائے تو گھر والوں میں لڑائی شروع ہو جائے گی۔ یہی تاثر نیولا اور چوہے کو کسی گھر میں فن کر دینے کی ہے۔ نیولے کا پاخانہ رنخوں پر لگایا جائے تو خون بہنا بند ہو جائے گا۔

اگر نیولے کی دونوں ہتھیلیاں کسی عورت کے گلے میں لٹکا دی جائیں جب تک اس کے گلے میں نیولے کی ہتھیلیاں لٹکی رہیں گی وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تعبیر | نیولا کو خواب میں دیکھنا ایسے رنڈوے مرد کی جانب اشارہ ہے جو کسی کسن لڑکی سے شادی کرے گا۔

ام عجلان

”ام عجلان“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا سیاہ پرندہ ہے جسے ”قویح“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ایک سیاہ پرندہ ہے جس کی دم سفید ہوتی ہے اور یہ اکثر اپنی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے۔ اس پرندے کو ”الفتاح“ بھی کہا جاتا ہے۔

ام عزة

”ام عزة“ اس سے مراد مادہ ہرن ہے۔ مادہ ہرن کے بچوں کو ”عزة“ کہا جاتا ہے۔

ام عویف

”ام عویف“ اس سے مراد ایک قسم کا چوپایہ ہے جس کا سر موٹا ہوتا ہے اور اس کے سر میں ایک نشان ہوتا ہے اور اس کی دم لمبی ہوتی ہے۔ اس جانور کے چار کندھے (یعنی پر) ہوتے ہیں۔ جب یہ جانور انسان کو دیکھ لیتا ہے تو اپنی دم پر کھڑا ہو کر اپنے پروں کو پھیلا لیتا ہے لیکن پرواز نہیں کر سکتا۔

ام العیزار

”ام العیزار“ اس سے مراد ”السمیطر“ (یعنی لمبا مرد) ہے۔ المہذب کے ”باب البدن“ میں مذکور ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کی کونچیں جس شخص نے کائی تھیں اس کا نام ”العیزار بن سالف“ ہے۔



باب الغین المعجمة

الغاق

”الغاق“ اس سے مراد ایک قسم کا معروف آبی پرندہ ہے۔

الغداف

”الغداف“ اس سے مراد کوئے کی ایک قسم ہے۔ اس کی جمع ”غدفان“ آتی ہے۔

الغذی

”الغذی“ اس سے مراد ”الخلخلة“ (یعنی کبری کچھ) ہے۔ اس کی جمع ”غذاء“ آتی ہے جیسے ”فصیل“ کی جمع ”فصال“ آتی ہے۔

الغراب

”الغراب“ اس سے مراد معروف پرندہ (کوا) ہے۔ اس کا یہ نام اس کے سیاہ ہونے کی وجہ سے پڑ گیا ہے۔ (عربی میں ”غراب“ سیاہ کے معنی میں مستعمل ہے) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَعَرَابِیْنُ سَوْدَ“ (اور بعض نہایت سیاہ پہاڑ) اسی طرح حدیث شریف سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت راشد بن سعد سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ ”الشیخ الغریب“ (سیاہ بوڑھے) کو ناپسند کرتا ہے۔ حضرت راشد بن سعد نے اس حدیث کی توضیح کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ”الشیخ الغریب“ سے مراد وہ بوڑھا آدمی ہے جو خضاب وغیرہ لگاتا ہو۔ ”الغراب“ کی جمع کیلئے غرابان، اغرب، اغرب، غرابین، غراب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ تحقیق ان تمام الفاظ کو ابن مالک نے اپنے اس قول میں جمع کیا ہے۔

بِالْغُرَبِ أَجْمَعِ غُرَابًا ثُمَّ اغْرِبْهُ
وَأَغْرَبَ وَغَرَابِیْنُ وَغُرَابَانِ

”غراب کی جمع ”غرب“ ہے پھر اغرب، اغرب، غرابین، غرابان بھی غراب کی جمع ہیں۔“

اس کی کنیت کیلئے ابو حاتم، ابو جحاف، ابو الجراح، ابو حذر، ابو زیدان، ابو زجر، ابو اشوام، ابو غیاث، ابو القحطاف اور ابو المر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اس کو ابن الابرص، ابن برحق اور ابن دلیہ بھی کہا جاتا ہے۔ کوئے کی مختلف قسمیں ہیں جن میں ”الغداف“ (گرم کوا جس کا رنگ راکھ کی طرح ہوتا ہے) الزارع، الکمل، غراب الزرع (کھیتی کا کوا) اور ”الاورق“ شامل ہیں۔ ”الاورق“ یہ ایسا کوا ہے جو کچھ بھی سنتا ہے۔ اسے (اپنی زبان سے) بیان کرتا ہے۔ کوئے کی ایک قسم ”غراب الاعصم“ بھی ہے جو نہایت قلیل الوجود ہے۔ اہل عرب کوئے کی اس قسم کی قلت کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں ”اعز من الغراب الاعصم“ (غراب اعصم سے بھی زیادہ کمیاب)

”غراب الاعصم“ کا حدیث میں تذکرہ | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عورتوں میں نیک عورت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ سو کوؤں میں ایک ”غراب الاعصم“ ہے۔ (رواہ الطبرانی من حدیث ابی امامۃ)

ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”غراب الاعصم“ کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس (کوئے کا) ایک پاؤں سفید ہو۔

امام احمد اور حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت عمرو بن عاصؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت عمرو بن عاصؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مر الظہر ان میں تھے تو ہم نے وہاں بہت سے کوئے دیکھے اور ان میں ”غراب اعصم“ بھی تھا جس کی چونچ سرخ اور پاؤں سرخ تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں عورتوں میں سے (عورتیں) نہیں داخل ہوں گی مگر اتنی تعداد میں جتنی تعداد ان کوؤں میں ”غراب اعصم“ کی ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

احیاء میں مذکور ہے کہ ”غراب اعصم“ سے مراد سفید پیٹ والا کوہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک سفید بازوؤں والا کوہ ”غراب اعصم“ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سفید پاؤں والا کوہ ”غراب اعصم“ ہے۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صالح عورتوں کی قلت اور جنت میں عورتوں کی قلت کو ”غراب اعصم“ کی مثال کے ساتھ بیان کیا ہے کیونکہ ”غراب اعصم“ کوؤں میں بہت قلیل ہوتا ہے۔ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا ”اے میرے بیٹے بری عورت سے اجتناب کر کیونکہ بری عورت تجھے بڑھا پے سے قتل ہی بوڑھا کر دے گی اور شریر عورتوں سے بھی احتراز کر کیونکہ وہ تجھے بھلائی کی دعوت نہیں دیں گی اور صالح عورتوں سے محتاط رہنا“

حضرت حسنؑ فرماتے ہیں اللہ کی قسم جو شخص بھی اپنی عورت کی خواہشات کا مطیع ہو جاتا ہے اللہ اس کو اوندھے منہ دوزخ میں ڈال دے گا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ عورتوں کی مخالفت کرو کیونکہ ان کی مخالفت میں برکت ہے۔ تحقیق اسی طرح کہا گیا ہے کہ ان سے (یعنی عورتوں سے) مشورہ کرو اور پھر ان کے مشورہ کے برعکس عمل کرو۔

تاریخ میں زمزم کی کھدائی کے ضمن میں مذکور ہے کہ جب حضرت عبدالمطلب نے دیکھا کہ کہنے والا کہہ رہا ہے ”احفر طیبہ“ (طیبہ کی کھدائی کرو) حضرت عبدالمطلب نے کہا ”طیبہ“ کیا ہے؟ کہنے والے نے کہا کہ زمزم ہے۔ حضرت عبدالمطلب نے پوچھا اس کی نشانی کیا ہے؟ کہنے والے نے جواب دیا کہ اوجہ اور خون کے درمیان ”غراب اعصم“ کے انڈے دینے کی جگہ ہے۔ سہیلیؒ نے فرمایا ہے کہ اس واقعہ میں اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ بے شک جو شخص کعبۃ اللہ کو منہدم کرے گا اس میں کوئے کی صفات پائی جائیں گی اور وہ ”ذوالسویقتین“ ہے۔

امام مسلمؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حبشہ کا ایک آدمی ”ذوالسویقتین“ کعبۃ اللہ کو خراب (یعنی منہدم) کرے گا۔

بخاری شریف میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت موجود ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ سیاہ ہے بانڈا ہے۔ وہ کعبۃ اللہ کے پتھروں کو اکھاڑ رہا ہے۔ حضرت حذیفہؓ کی طویل روایت میں

ہے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ جمشی ہے، کشادہ پنڈلیوں والا، ٹلی آنکھوں والا، چھنی ناک والا، بڑے پیٹ والا ہے اور اس کے ساتھی کعبۃ اللہ کے پتھروں کو توڑ رہے ہیں اور وہ ان پتھروں (یعنی کعبۃ اللہ کے پتھروں) کو اٹھا کر سمندر میں پھینک رہے ہیں۔

ابوالفرج ابن الجوزی نے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ علی نے ذکر کیا ہے کہ کعبۃ اللہ کو منہدم کرنے کا یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوگا (جبکہ وہ دوبارہ دنیا میں تشریف لائیں گے) حدیث شریف میں ہے کہ اس گھر (یعنی کعبۃ اللہ) کا طواف بکثرت کرو۔ قبل اس کے کہ اسے (یعنی بیت اللہ کو) اٹھایا جائے۔ پس تحقیق دوسرے یہ منہدم ہو چکا ہے اور تیسری مرتبہ اس کو اٹھایا جائے گا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ”غراب اللیل“ بھی کوئے کی ایک قسم کا نام ہے۔ جاہل نے اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا کوہ ہے جس نے عام کوؤں کی عادات کو ترک کر کے الو کی عادات سے مشابہت اختیار کر لی ہے۔ پس یہ ”طیر اللیل“ رات کا پرندہ ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض معتبر افراد کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ یہ کوہ اکثر رات کے وقت دکھائی دیتا ہے۔ ارسطاطالیس نے ”النعوت“ میں لکھا ہے کہ کوئے کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) بالکل سیاہ (۲) سیاہ و سفید (۳) سر اور دم قدرے سفید (۴) سیاہ طاؤسی جس کے پروں پر قدرے چمک ہوتی ہے اور ٹانگوں کا رنگ مرجان (یعنی مونگے) کی مثل ہوتا ہے۔ کوئے کی ان تمام اقسام کی یہ خاصیت ہے کہ چھپ کر جھپکتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ زکوا اپنی مادہ کی دم کے ساتھ اپنی دم ملا لیتا ہے اور جھپتی سے فراغت کے بعد زکوا اپنی مادہ کی طرف مڑ کر نہیں دیکھتا کیونکہ اس میں دفا کا مادہ بہت قلیل ہوتا ہے۔ کوئے کی مادہ چار یا پانچ انڈے دیتی ہے اور جب انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں تو مادہ ان بچوں کو (تہا) چھوڑ دیتی ہے۔ اس لئے کہ بچے جب انڈوں سے نکلے ہیں تو بہت بد صورت ہوتے ہیں۔ ان کا جسم چھوٹا، سر اور چونچ بہت طویل ہوتی ہے۔ جسم کے اعضاء ایک دوسرے سے الگ اور بے جوڑ ہوتے ہیں۔ پس بچوں کے والدین اگر چہ ان کی بد صورتی کی وجہ سے انہیں چھوڑ دیتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ ان کے گھونسلوں میں جھمکھی اور جھنگے وغیرہ کو ان کا رزق بنادیتا ہے۔ کوئے کے بچے ان سے قوت حاصل کرتے ہیں۔ پس جب ان بچوں میں قوت آ جاتی ہے اور ان کے بال و پر وغیرہ نمودار ہو جاتے ہیں تو ان کے والدین واپس ان کے پاس آ جاتے ہیں۔ مادہ (یعنی بچوں کی ماں) ان کو اپنے پروں میں دبالتی ہے اور زران کے لئے خوراک وغیرہ کا بندوبست کرتا ہے۔ کوہ کی یہ خاصیت ہے کہ یہ شکار نہیں کرتا بلکہ اگر وہ گندگی کو پالیتا ہے تو اسے کھا لیتا ہے اور اگر وہ ایسا نہ کرے تو بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے۔ کوہ ایسے چلتا اور چڑھتا ہے جیسے کمزور پرندے چلتے اور چڑھتے ہیں۔ ”الغلاف“ نامی کوہ ”الو“ سے لڑتا ہے اور اس کے انڈے اٹھا کر کھا جاتا ہے۔ اس کوئے میں ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ جب انسان اس کے بچوں کو اٹھانے کا ارادہ کرتا ہے تو زراور مادہ دونوں اپنے بچوں میں کنکریاں اٹھا کر فضا میں اڑتے ہیں اور وہ دونوں کنکریاں اس پر (یعنی بچوں کو اٹھانے کے لئے آنے والے پر) پھینکتے ہیں۔ ان دونوں یعنی زراور مادہ کا ارادہ یہ ہوتا ہے تاکہ بچوں کو اٹھانے کے لئے آنے والا (خوفزدہ ہو کر) بھاگ جائے۔ جاہل کہتے ہیں کہ صاحب منطق الطیر نے کہا ہے کہ کوہ کو انھوں پرندہ ہے اور اس میں کسی قسم کی کوئی خوبی نہیں پائی جاتی۔ کوہ گندگی اور کیزے کوڑوں سے غذا حاصل کرتا ہے۔

فائدہ اہل عرب کوے کو مخوس سمجھتے ہیں اس لئے انہوں نے اس کے نام ”الغراب“ سے مختلف اسماء مشتق کئے ہیں۔ مثلاً ”غربت“ اغترب“ وغیرہ اور یہ تمام برے معنی پر دلالت کرتے ہیں۔

پس لفظ ”غ“ سے غدر، غرور، غیبت، غم، غلہ (کینہ) غرة اور غول لفظ ”راء“ سے رزہ (مصیبت) ”روع“ اور ”روی“ (یعنی ہلاکت) لفظ ”ب“ سے ”بلوی“ اور ”بوس“ (یعنی تنگی) برح (مکر) بوار (ہلاکت) ماخوذ ہیں۔

محمد بن ظفر نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ کوے کی ایک قسم ”غراب البین“ الاثقع“ ہے۔ جو ہری نے اس کے متعلق کہا ہے کہ ”غراب البین الاثقع“ سے مراد وہ کوا ہے جو سیاہ اور سفید ہو۔ صاحب الجالہ نے کہا ہے کہ اس کوے کو ”غراب البین“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ حضرت نوح علیہ السلام سے جدا ہو گیا تھا۔ پس جب حضرت نوح علیہ السلام نے اس کو یعنی (غراب البین کو) پانی تلاش کرنے کے لئے بھیجا۔ پس یہ پانی کی تلاش میں نکلا لیکن واپس نہیں آیا۔ اسی لئے اس کوے کو مخوس سمجھا جاتا ہے۔ ابن قتیہ نے ذکر کیا ہے کہ اس کوے کو فاق کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اس کوے کو پانی کی تلاش کیلئے بھیجا تھا لیکن یہ حضرت نوح علیہ السلام کے حکم کی تعمیل کی بجائے گندگی کھانے میں مشغول ہو گیا تھا۔ اسی لئے اس کو ”فاق“ (یعنی نافرمان) کہا جاتا ہے۔

صاحب منطق الطیر نے کہا ہے کہ کوا حیوانات کی ایسی قسم ہے جس کو حل و حرم میں (ہر جگہ) قتل کرنے کا حکم (رسول اللہ ﷺ) نے دیا ہے۔ نیز اس کو ”فواق“ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ذمیریؒ نے فرمایا ہے کہ ”الفواق“ ابلیس کے نام سے مشتق ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ ”غراب البین“ کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ”غراب الصغیر“ (یعنی چھوٹا کوا) ہے جو نحوست اور ضعف (کمزوری) کیلئے معروف ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جو ان گھروں میں آ کر بیٹھتا ہے جن کو لوگ خالی کر کے کہیں اور منتقل ہو جاتے ہیں۔ پس جب اہل عرب ”غراب البین“ سے نحوست مراد لیتے ہیں تو ایک صورت میں یہ لفظ کوؤں کی تمام اقسام کو شامل ہوتا ہے نہ کہ خاص اس کوے (یعنی غراب البین) کو جو سیاہ و سفید ہوتا ہے۔ مقدسی نے ”کشف الاسرار“ میں لکھا ہے کہ ”غراب البین“ سے مراد وہ سیاہ کوا ہے جو نوح کرتا ہے جیسے مصیبت اور غم کے وقت نوح کیا جاتا ہے۔ نیز جب یہ کوا دوست و احباب کو یکجا دیکھتا ہے تو ان کے پاس آ کر بیٹھ جاتا ہے اور ان کی جدائی اور مکانوں کی ویرانی کی خبر دیتا ہے۔

ارسطا طالیس نے ”البعوت“ میں لکھا ہے کہ ”غراب البین“ وہ کوا ہے جس کا جسم سیاہ اور اس کی چونچ اور ٹانگیں زرد ہوتی ہیں۔ اس کی غذا گوشت اور گندگی وغیرہ ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوے کی طرح ٹھوگلیں مارنے سے منع فرمایا یعنی جدے میں اتنی دیر سر رکھنا جتنی دیر کوا کھانے کے لئے اپنی چونچ (زمین پر) رکھتا ہے۔ امام بخاریؒ نے ”الادب“ میں اور حاکم نے ”المستدرک“ میں اور بیہقی نے ”شعب الایمان“ میں اور ابن عبد البرؒ وغیرہ نے عبد اللہ بن حرث اموی سے روایت کیا ہے وہ اپنی ماں ”ریطہ بنت مسلم“ سے روایت کرتے ہیں اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتی ہیں کہ (میرے والد) فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ حنین میں شریک ہوا۔ پس آپؐ نے فرمایا تیرا کیا نام ہے؟ میں نے عرض کیا میرا نام ”غراب“ ہے۔ پس آپؐ نے فرمایا نہیں بلکہ

تہہارا نام ”مسلم“ ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ نبی اکرمؐ نے ”غراب“ نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ یہ ایک ایسے پرندے کا نام ہے جو فضل اور غذا کے لحاظ سے خبیث ہے۔ اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حل و حرم میں اس پرندے کے قتل کا حکم دیا ہے۔ سنن ابی داؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک شخص آیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا کیا نام ہے؟ اس نے عرض کیا میرا نام ”اصرم“ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ تیرا نام ”زرعہ“ ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اصرم“ نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ ”اصرم“ میں قطع کے معنی پائے جاتے ہیں۔ امام ابوداؤد نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”عاص“ عزیر، عقلیہ، شیطان، الحکم، حباب، شہاب، عفرہ ناموں کو تبدیل فرمایا ہے۔

پس ”عاص“ نام کو اس لئے تبدیل فرمایا کہ اس میں نافرمانی کے معنی پائے جاتے ہیں اور موسیٰ کی صفت، اطاعت و فرمانبرداری ہے اور عزیز نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں صاحب عزت کے معنی پائے جاتے ہیں اور عزت اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے اور بندے کی شان نرمی اور سہولت ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ“۔ ”عقلہ“ نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ اس میں شدت اور غلاظت کے معنی پائے جاتے ہیں جبکہ موسیٰ کی صفت نرمی اور سہولت ہے۔ ”الحکم“ نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ حاکم جس کا فیصلہ تبدیل نہ کیا جاسکے اور یہ صفت اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے۔ والجباب اس نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ شیطان کا نام ہے۔ ”الشیطان“ اس نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں خیر سے دوری کے معنی پائے جاتے ہیں۔ ”الشہاب“ نام کو تبدیل اس لئے کیا کہ اس کے معنی آگ کے شعلہ کے ہیں اور آگ اللہ تعالیٰ کی عقوبت میں داخل ہے۔ اس لئے اس نام کو تبدیل کر دیا۔ ”عفرہ“ سے مراد وہ زمین ہے جس میں کوئی چیز بھی اگانے کی صلاحیت نہ ہو۔ پس آپؐ نے اس نام کو تبدیل کر کے اس کی جگہ ”حضرة“ نام رکھ دیا۔ امام احمد نے ”کتاب الزہد“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کو سے کی آواز پر فرمایا کرتے تھے ”اَللّٰهُمَّ لَا طَیْرَ اِلَّا طَیْرُكَ وَلَا خَیْرَ اِلَّا خَیْرُكَ وَلَا اِلٰهَ غَیْرُكَ“ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ہمیں ابن طبرزدی مسند سے روح ابن حبیب کا یہ واقعہ پہنچا ہے کہ وہ ایک مرتبہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس موجود تھے کہ آپ کے پاس ایک کوالا لایا گیا۔ پس جب حضرت ابوبکر صدیقؓ نے کوئے کے بازو دیکھے تو ”الحمد للہ“ کہا پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جانور شکار نہیں ہوتا جب تک کہ اس کی تسبیح میں کمی نہ آئے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے اگنے والی ہر جڑی بوٹی پر کوئی نہ کوئی فرشتہ مقرر ہوتا ہے جو اس کی تسبیح شمار کرتا رہتا ہے اور کوئی درخت بھی جھاڑ یا کانٹا نہیں جاتا جب تک اس کی تسبیح میں کمی نہ آئے۔ انسان کو کوئی برائی نہیں پہنچتی مگر اس کے گناہوں کے سبب سے اور بہت سے گناہ اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتے ہیں۔ پھر حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا اے کوئے اللہ تعالیٰ کی عبادت کر۔ پھر حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اس کوئے کو چھوڑ دیا۔

فائدہ ابوالہیثم نے فرمایا۔ کہا جاتا ہے کہ کواز مین کے نیچے (یعنی اندر) کی چیز اپنی چوچ کی لمبائی کے بقدر گہرائی تک دیکھ لیتا ہے جب قاتیل نے اپنے بھائی ہانیل کو قتل کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس (تدفین کا طریقہ سکھانے کیلئے) ایک کوئے کو بھیجا۔ اللہ تعالیٰ نے کوئی اور پرندہ (یا جانور) کیوں نہیں بھیجا۔ اس میں حکمت یہ تھی کہ ہانیل کے قتل (کافل) انوکھے قسم کا تھا جو اس سے قتل نہیں ہوا

تھا۔ پس اس مناسبت سے اللہ تعالیٰ نے کوے کو بھیجا کیونکہ ”الغراب“ کوے کے نام میں بھی انوکھا پن پایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأِیْ آدَمَ بِالْحَقِّ اِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا“

مفسرین نے فرمایا ہے کہ قابیل کا شکار تھا۔ پس اس نے ایسی چیز قربانی کیلئے پیش کی جو اس کے نزدیک کم قیمت تھی۔ ہابیل بھی بکریوں کا مالک تھا۔ پس اس نے ایک عمدہ مینڈھا قربانی کیلئے (اللہ کے حضور) پیش کیا۔ (اس زمانے میں) قربانی کے قبول ہونے کی دلیل یہ ہوتی تھی کہ آگ آتی اور قربانی والی چیز کو کھا جاتی تھی۔ پس آگ نے مینڈھے کو کھالیا جو ہابیل نے اللہ تعالیٰ کے حضور قربانی کیلئے پیش کیا تھا۔ پس یہ قربانی کے لئے پیش کیا جانے والا مینڈھا (اللہ تعالیٰ کے حکم سے) جنت میں چرنے لگا یہاں تک کہ حضرت ابراہیمؑ کے پاس حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدیہ میں قربانی کیلئے لایا گیا۔ قابیل حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں عمر کے لحاظ سے بڑا تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام حج کرنے کے لئے مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو (جاتے ہوئے) قابیل کو اپنے بیٹوں پر وصی بنا گئے۔ پس قابیل نے (اپنے بھائی) ہابیل کو قتل کر دیا۔ پس جب حضرت آدم علیہ السلام حج سے واپس تشریف لائے تو آپ نے قابیل سے پوچھا ہابیل کہاں ہے؟ پس اس نے کہا میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا۔ اے اللہ! اس زمین کے ٹکڑے پر لعنت فرما جس نے ہابیل کا خون پیا ہے۔ پس اسی وقت سے زمین نے خون پینا ترک کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام سو سال تک زندہ رہے لیکن آپ مسکرائے نہیں۔ یہاں تک کہ آپ کے پاس ملک الموت آئے اور کہنے لگے ”حَیَّاکَ اللہُ یَا آدَمَ وَبَیَّاکَ“ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا ”بَیَّاکَ“ کا کیا معنی ہے؟ ملک الموت نے کہا یہ لفظ تو میں نے آپ کو ہنسائے کیلئے کہا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ قابیل اپنے بھائی (کی لاش) کو ادھر ادھر اٹھائے پھرتا تھا۔ یہاں تک کہ شام ہو گئی اور اس کے ذہن میں کوئی حل نہیں آیا کہ وہ اپنے بھائی (کی لاش) کو کیا کرے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دو کوؤں کو بھیجا۔ پس ان میں سے ایک کوے نے دوسرے کو قتل کر دیا اور پھر اپنی چونچ سے زمین کو کھودا اور مقتول کوے کو زمین میں دفن کر دیا۔ پس قابیل نے کوے کی اقتداء کی (یعنی زمین کھود کر اپنے بھائی ہابیل کو دفن کر دیا۔)

پس کوے کو بھیجنے کی بڑی حکمت تھی تاکہ ابن آدم (یعنی انسان) دیکھے کہ فناء کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”نَمِ احَاثَہ فاقبرہ“ (پھر اسے موت دی اور قبر میں پہنچایا۔ سورہ یحس۔ آیت ۲۱)

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بنی آدم پر احسان فرمایا کہ اس نے روح خارج ہونے کے بعد اس پر (یعنی انسان کے جسم پر) بدبو (سڑن) کو مسلط کر دیا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو کوئی دوست اپنے دوست کو دفن نہ کرتا۔ (الحدیث) قابیل حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے سب سے پہلا وہ شخص ہوگا جس کو آگ (یعنی جہنم) کی طرف ہٹایا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَبَنَّا اٰدَمَ الْاَلَدَیْنِ اَصْلٰنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ“ دو گمراہ کرنے والے جنات سے مراد ہابیل (انسانوں میں سے) اور ابلیس (جنات میں سے) ہیں۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ”یوم الثلاثاء“ منگل کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپؐ نے فرمایا کہ منگل ”یوم الدم“ (یعنی خون کا دن) ہے۔ اس دن حضرت حوا علیہا السلام کو حیض آیا اور اسی دن ابن آدم نے (یعنی قابیل نے)

اپنے بھائی (ہابیل) کو قتل کیا۔ (الحديث) مقاتل نے کہا ہے کہ قتل کے اس واقعہ سے قتل پرندے اور وحشی جانور بنی آدم (یعنی انسان) سے مانوس تھے۔ پس جب قابیل نے ہابیل کو قتل کر دیا تو ابن آدم کے پاس سے درندے اور پرندے بھاگ گئے اور درختوں پر کانٹے آگے اور پھل اور میوے کھنے ہو گئے اور سمندروں کا پانی کھاری ہو گیا اور زمین غبار آلود ہو گئی۔ ابوداؤد نے حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت سعد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر کوئی انسان مجھ پر دست دراز کرے تو میں کیا کروں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ طریقہ اختیار کرنا جو طریقہ حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں میں سے صالح بیٹے نے اختیار کیا تھا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ آیت کریمہ تلاوت کی (جس میں اس واقعہ کا تذکرہ ہے)۔

ایک عجیب حکایت قزوینی نے ابو حامد اندلسی سے نقل کیا ہے کہ بحرالاسود پر اندلس کے کنارے ایک ”کینہہ“ نامی پتھر ہے جو ایک پہاڑ پر نصب ہے۔ اس پتھر پر ایک بڑا قبا بنوا ہوا ہے اور قبا پر ایک کوا بیٹھا ہوا ہے جو اس سے الگ نہیں ہوتا اور اس قبا کے سامنے ایک مسجد بنی ہوئی ہے جس کی زیارت کیلئے لوگ آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس جگہ مانگی جانے والی دعا قبول ہوتی ہے۔ تحقیق پادریوں سے یہ بات ملے ہے کہ جو مسلمان مسجد کی زیارت کیلئے آئیں پادری ان کی ضیافت کریں۔ پس جب کوئی مسلمان زیارت کی غرض سے وہاں پہنچتا ہے تو کوا قبا کے ایک سوراخ میں اپنا سر ڈالتا ہے اور چیخا ہے اور اگر زیارت کرنے والے دو افراد ہوں تو کوا دو مرتبہ چیخا ہے اور اسی طرح جتنی زائرین کی تعداد ہو اس کے مطابق چیخا ہے جب کوئے کی آواز پادریوں کو پہنچتی ہے تو وہ اس آواز سے زائرین کی تعداد معلوم کر لیتے ہیں اور اسی کے مطابق کھانا لاتے ہیں۔ یہ کینہہ ”کینہہ الغراب“ کے نام سے مشہور ہے۔ پادریوں کا خیال ہے کہ ہم عرصہ دراز سے اس کوئے کو اسی قبا پر دیکھ رہے ہیں اور ہمیں معلوم نہیں کہ یہ کہاں سے کھانا پیتا ہے۔

ایک دوسری عجیب و غریب حکایت ابوالفرج المعانی بن زکریا نے ”مکتب الجلیس والائیس“ میں نقل کیا ہے کہ ہم قاضی ابوالحسن کے پاس بیٹھتے تھے۔ پس حسب معمول ہم ان کے پاس آئے۔ پس ہم دروازہ کے پاس بیٹھ گئے۔ پس ایک اعرابی بھی کسی ضرورت سے وہاں بیٹھا ہوا تھا۔ قاضی صاحب کے گھر میں کھجور کا ایک درخت تھا اس پر ایک کوا آکر بیٹھ گیا۔ پس وہ کوا کائیں کائیں کرنے لگا پھر اڑ گیا۔ پس اعرابی نے کہا یہ کوا کہہ رہا ہے کہ اس گھر کے مالک کا سات دن بعد انتقال ہو جائے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے اعرابی کو ڈانٹا۔ پس وہ اعرابی کھڑا ہوا اور چل دیا۔ پھر قاضی صاحب نے ہمیں اندر بلایا۔ پس ہم گھر میں داخل ہوئے تو ہم نے دیکھا کہ قاضی صاحب کے چہرے کا رنگ متغیر ہے اور پریشان ہیں۔ پس ہم نے کہا کیا خبر ہے؟ پس قاضی صاحب نے فرمایا کہ میں نے رات کو خواب میں ایک آدمی کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے۔

عَلَى أَهْلِيكَ وَالنَّعْمَ السَّلَامُ

مَنْزِلُ آلِ عِبَادِ بْنِ زَيْدٍ

اے آل عباد بن زید کے گھر والو! تم پر اور تمہاری نعمتوں پر سلامتی ہو۔

قاضی صاحب نے فرمایا کہ تحقیق اس خواب نے میرے دل کو پریشان کر دیا ہے؟ راوی کہتے ہیں ہم نے قاضی صاحب کو

دعا میں دیں اور واپس آگئے۔ پس جب ساتواں دن ہوا تو (تم نے سنا کہ) قاضی صاحب کو دفن کر دیا گیا ہے۔ قاضی ابوطیب طبری نے کہا ہے کہ میں نے یہ حکایت ”شیخنا ابی الفرج“ کے لفظ کے ساتھ سنی ہے۔

ایک تیسری عجیب و غریب حکایت | یعقوب بن سکیت نے کہا ہے کہ امیہ بن ابی الصلت ایک دن شراب پی رہا تھا کہ ایک کو آ آیا۔ پس وہ کو ابو لے لگا۔ پس امیہ نے کوے کو کہا تیرے منہ میں مٹی۔ پھر کو ابو لے لگا۔ پس امیہ نے اس سے کہا تیرے منہ میں مٹی۔ پھر امیہ اپنے ساتھیوں کے سامنے آیا۔ پس امیہ نے کہا کیا تم جانتے ہو یہ کو کیا کہہ رہا ہے؟ (پس حاضرین نے کہا ہمیں معلوم نہیں) امیہ نے کہا اس کوے کا خیال ہے کہ میں (یعنی امیہ) شراب کا پیالہ پیتے ہی مر جاؤں گا اور اس کی نشانی یہ ہے کہ وہ کواغلاں نیلے کی طرف جلسے گا۔ پس وہ ایک ہڈی کھائے گا اور ہڈی کے حلق میں پھنسنے کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ راوی کہتے ہیں کہ پس وہ کوا نیلے کی طرف گیا۔ پس اس نے ہڈی کھائی اور ہڈی اس کے حلق میں پھنس گئی۔ پس اس کی (یعنی کوے کی) موت واقع ہو گئی۔ پھر امیہ نے شراب کا پیالہ پیا تو اسی وقت اس کی موت واقع ہو گئی۔ ا۔۔۔ میں (یعنی دمری) کہتا ہوں کہ امیہ بن ابی الصلت کافر تھا۔ یہ بات ”مختصر المزمونی اور المہذب“ وغیرہ میں مذکور ہے۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ کے وہ اشعار بھی سنے تھے جن میں اللہ کی وحدانیت کا اقرار اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کا ذکر تھا۔ امیہ بن ابی صلت کا نام عبد اللہ بن ربیعہ بن عوف تھا۔ امیہ زمانہ جاہلیت میں (اللہ تعالیٰ کی) عبادت کرتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت پر ایمان رکھتا تھا اور اس کے متعلق اس نے بہترین اشعار کہے ہیں۔ امیہ نے اسلام کا زمانہ پایا لیکن وہ مسلمان نہیں ہوا۔ ترمذی نسائی اور ابن ماجہ میں یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت شریذ بن سویدؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کا ردیف تھا (یعنی سواری پر ان کے پیچھے سوار تھا) پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تجھے امیہ بن ابی صلت کا شعر یاد ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ پس آپؐ نے فرمایا سناؤ۔ پس میں نے شعر کا ایک بیت (یعنی جزو) سنایا۔ پس آپؐ نے فرمایا اور سناؤ۔ پھر میں نے شعر کا ایک بیت (حصہ) سنایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور سناؤ۔ یہاں تک کہ میں نے سوشعر سنا دیے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاش کہ وہ (یعنی امیہ بن ابی صلت) مسلمان ہو جاتا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ بن ابی صلت کا یہ شعر:

فلاشیء اعلیٰ منک حمداً و امجد

لک الحمد و النعماء و الفضل ربنا

”اے ہمارے رب تیرے لئے ہی حمد، نعمتیں اور فضل ہے پس کوئی چیز تیری حمد و تجید سے اعلیٰ نہیں ہے۔“

سن کر فرمایا کہ ہو سکتا ہے وہ (یعنی امیہ بن ابی صلت) اپنے اس شعر کی وجہ سے مسلمان ہو جائے۔ مسند داری میں حدیث عکرمہ میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ نے سچ فرمایا۔ زمانہ جاہلیت میں امیہ نے تورات و انجیل پڑھی تھی۔ ان کے مطالعہ سے اسے اس بات کا علم ہو گیا تھا کہ عرب میں ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے لیکن امیہ نے خیال کیا وہ نبی میں ہی ہوں۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو اس کی امید پوری نہیں ہوئی اور امیہ حسد کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لایا۔

اہل عرب میں امیہ بنی وہ پہلا شخص ہے جس نے کتابت (یعنی خط وغیرہ) کے شروع میں ”بِاسْمِکَ اللّٰہُ“ لکھنا شروع کیا اور پھر قریش بھی جاہلیت کے خطوط میں اس کلمہ کو لکھنے لگے۔ امیہ بن ابی صلت نے یہ کلمہ کہاں سے سیکھا۔ اس کے متعلق مسعودی نے عجیب و غریب داستان بیان کی ہے کہ امیہ معصوب تھا یعنی اسے جنات دکھائی دیتے تھے۔ پس وہ قریش کے کسی قافلہ کے ساتھ ایک مرتبہ سفر کیلئے نکلا۔ پس ایک سانپ نمودار ہوا تو قافلہ والوں نے اس کو قتل کر دیا۔ پس اس کے بعد ایک اور سانپ نکلا اور قتل ہونے والے سانپ کا قصاص طلب کرنے لگا اور کہنے لگا کہ تم نے فلاں کو قتل کیا ہے پھر اس نے زمین پر ایک لکڑی ماری جس کی وجہ سے اونٹ فرار ہو گئے۔ پس قافلہ والوں نے بڑی مشقت کے بعد اونٹوں کو جمع کیا تو پھر وہ سانپ آیا اور اس نے دوسری مرتبہ زمین پر لالچی ماری۔ پس اونٹ منتشر ہو گئے۔ پس قافلہ والوں نے مشقت کر کے نصف رات کے وقت تک اونٹوں کو جمع کر لیا تو وہ سانپ پھر نمودار ہوا۔ پس اس نے تیسری مرتبہ لالچی زمین پر ماری۔ پس اونٹ فرار ہو گئے۔ پس قافلہ والے اونٹوں کو جمع کرنے پر قادر نہ ہو سکے یہاں تک کہ وہ اونٹوں کی تلاش میں ایک ایسی جگہ پہنچ گئے۔ قریب تھا کہ وہ تھکن اور پیاس کی وجہ سے ہلاک ہو جاتے۔ پس قافلہ والوں نے امیہ بن ابی صلت سے کہا کیا تیرے پاس (اس مصیبت سے نجات کا) کوئی حیلہ ہے؟ امیہ نے کہا شاید کوئی نجات کی صورت بن جائے۔ پس وہ وہاں سے چل دیا۔ یہاں تک کہ ایک ٹیلہ پار کرنے کے بعد اسے آگ جلتی ہوئی نظر آئی۔ پس وہ آگ کی طرف چل دیا۔ یہاں تک کہ وہ خیمہ میں مقیم ایک بوڑھے کے پاس پہنچ گیا۔ پس امیہ نے اس بوڑھے سے اپنی اور اپنے ساتھیوں کی پریشانی کی شکایت کی؟ وہ بوڑھا درحقیقت جن تھا۔ پس اس بوڑھے نے امیہ سے کہا تم جاؤ۔ پس اگر تمہارے پاس سانپ آئے تو تم یہ کلمات ”بِاسْمِکَ اللّٰہُ“ سات مرتبہ پڑھ دینا۔ پس امیہ بن ابی صلت اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ آیا اور ان کو ان کلمات کے متعلق بتایا۔ پس جب سانپ ان کی طرف آیا تو انہوں نے (یعنی قافلہ والوں نے) یہ کلمات کہے۔ پس سانپ کہنے لگا (جو دراصل جن تھا) تمہارا برا ہو تمہیں یہ کلمہ کس نے سکھایا ہے۔ پھر وہ سانپ وہاں سے چلا گیا اور قافلہ والوں کی پریشانی جس میں وہ مبتلا تھے دور ہو گئی۔ اس قافلہ میں حرب بن امیہ بن عبد شمس بھی تھے جو حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے دادا ہیں۔ پس اس واقعہ کے بعد ایک جن نے ان کو (یعنی حرب بن امیہ بن عبد شمس کو) سانپ کے قصاص میں قتل کر دیا۔ کسی شاعر نے کہا ہے کہ

وَقَبْرِ حَرْبٍ بِمَكَانٍ قَفَرٍ
وَلَيْسَ قُرْبَ قَبْرِ حَرْبٍ قَبْرٌ
”حرب کی قبر ”ہو“ کے مقام میں ہے اور حرب بن امیہ بن عبد شمس کی قبر کے قریب کوئی قبر نہیں ہے۔“

تحقیق امیہ بن ابی صلت کی بہن عاتکہ مسلمان ہو گئی تھی اور اس نے اپنے بھائی کا یہ واقعہ بیان کیا تھا۔ عبدالرزاق نے اس کی تفسیر بیان کی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کتاب میں ”باب النون“ میں ”النسر“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔
الحکم کو کے تمام اقسام حرام ہیں البتہ ”غراب الزرع“ سمجھتی کا کو اوجدانہ وغیرہ کے علاوہ کچھ نہیں کھاتا صحیح قول کے مطابق حلال ہے۔

امام بخاریؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں کہ ان کے قتل کرنے والے پر کوئی گناہ نہیں۔ وہ جانور یہ ہیں۔ کو، جیل، چوہا، سانپ اور وہ کتا جو کائے والا ہو۔ سنن ابن ماجہ اور بیہقی میں مذکور ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سانپ فاسق (یعنی نافرمان) ہے، چوہا فاسق ہے اور کو فاسق ہے۔ علامہ میرٹؒ نے فرمایا کہ کون شخص ایسا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے بعد ان کا (یعنی چوہے اور کوے وغیرہ کا) گوشت کھائے گا۔

امثال

شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وَمَنْ يَكُنِ الْغُرَابُ لَهُ ذَلِيلًا
يُمِرُّ بِهِ عَلَى جَيْفِ الْكِلَابِ

”اور وہ شخص جس کی رہنمائی کو کرے وہ (یعنی کو) اسے کتوں کے مراد پر لے جا کر کھڑا کر دے گا۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”لَا أَفْعَلُ كَذَا حَتَّى يَشِيبَ الْغُرَابُ“ (میں ایسا نہیں کروں گا یہاں تک کہ کو بوڑھا ہو جائے) یہ مثال اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی ہمیشہ کیلئے کسی کام کو نہ کرنے کا عہد کر لے کیونکہ کوے پر بڑھاپا نہیں آتا۔

حافظ ابو نعیم نے ”حلیہ“ میں سفیان بن عیینہؒ کے حالات میں مسعر بن کدام کی روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی بحری سفر پر روانہ ہوا۔ پس باد مخالف کی وجہ سے کشتی ٹوٹ گئی۔ پس وہ آدمی ایک جزیرہ میں پہنچ گیا۔ پس وہ وہاں تین دن تک ٹھہرا لیکن اسے کوئی آدمی نظر نہیں آیا اور نہ ہی کچھ کھانے پینے کو مل سکا۔ پس وہ شخص زندگی سے مایوس ہو کر شاعر کا یہ شعر پڑھنے لگا ۔

إِذَا شَابَ الْغُرَابُ أَتَيْتْ أَهْلِي
وَصَارَ الْقَارِ كَاللَّبَنِ الْحَلِيبِ

”جب کوے پر بڑھاپا آ جائے گا تو میں اپنے گھر واپس آؤں گا۔“

پس کسی نے اس کی آواز کا جواب دیا جسے وہ دیکھ نہیں پا رہا تھا ۔

عَسَى الْكَرْبُ الَّذِي أُمْسِيَتْ فِيهِ
يَكُونُ وَرَاءَهُ فَرَجٌ قَرِيبٌ

”عنقریب مصیبت کے بعد جس میں تم مبتلا ہو فرجی حاصل ہوگی۔“

پس اس نے دیکھا کہ ایک کشتی اس کے سامنے ہے۔ پس جب کشتی قریب آئی تو کشتی والوں نے اس کو سوار کر لیا۔ پس اس آدمی کو اس سفر میں بہت زیادہ نفع حاصل ہوا۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَبْصُرْ مِنْ غُرَابٍ“ (کوے سے زیادہ تیز نگاہ والا) ابن الاعرابی کا خیال ہے کہ اہل عرب نے کوے کا ایک نام ”الغراب الاعور“ بھی رکھا ہے کیونکہ اس کی بینائی بہت تیز ہوتی ہے اس لئے یہ ایک آنکھ کو بند رکھتا ہے۔

مسعودی نے بعض حکماء فارس سے نقل کیا ہے کہ ان میں سے ایک حکیم کا قول ہے کہ میں نے ہر چیز سے اس کی اچھی عادت حاصل کی ہے۔ یہاں تک کہ میں نے کتے، بلی، خنزیر اور کوے کی اچھی عادت حاصل کی ہے۔ ان سے کہا گیا کہ آپ نے کتے کی کوئی اچھی خصلت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ کتے کی اپنے مالک کے گھر والوں سے الفت و محبت اور اپنے مالک کے جان و مال کی حفاظت۔ ان سے کہا گیا کہ بلی کی کوئی اچھی عادت آپ نے اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ بلی کی چالوسی جبکہ وہ کھانے کیلئے

کوئی چیز مانگے اس میں یہ بے مثل ہے۔ لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے خنزیر کی کوئی اچھی عادت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ خنزیر سے میں نے اس کی اپنی ضروریات سے سویرے سویرے ہی فراغت پالینے کی اچھائی کو اخذ کیا ہے۔ ان سے کہا گیا کہ آپ نے کوئے سے کوئی اچھی خصلت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ سختی کے ساتھ اپنی حفاظت اور دفاع کی اچھی خصلت میں نے کوئے سے اخذ کی ہے۔

ایک عجیب حکایت | علامہ دمرئی نے فرمایا کہ میں نے امام ابی القاسم الطبرانی کی ”کتاب الدعوات اور ”تاریخ ابن نجار“ میں ابو یعقوب یوسف بن فضل صیدلانی“ کے حالات میں اور ”احیاء“ میں ”کتاب آداب السفر“ میں یہ روایت دیکھی ہے کہ حضرت زید بن اسلم اپنے والد کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بیٹھے ہوئے لوگوں سے مخاطب تھے کہ ایک آدمی اپنے لڑکے کے ہمراہ آیا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا تیری بربادی میں نے ایسی مشابہت تو کوؤں میں بھی نہیں دیکھی جیسی مشابہت تجھ میں اور تیرے بیٹے میں ہے۔ اس شخص نے کہا کہ اے امیر المومنین اس لڑکے کو اس کی ماں نے اس وقت جنم دیا جبکہ وہ مرجئی تھی۔ پس حضرت عمرؓ سیدھے ہو کر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ اس لڑکے کا قصہ مجھے سناؤ۔ اس شخص نے کہا اے امیر المومنین! ایک مرتبہ میں سفر کیلئے نکلا اور اس کی ماں حاملہ تھی۔ پس اس نے کہا تم مجھے چھوڑ کر سفر میں جا رہے ہو اس حال میں کہ میں حمل کے بار (بوجھ) سے بوجھل ہو رہی ہوں۔ پس میں نے کہا کہ جو کچھ تیرے پیٹ میں ہے میں اسے اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔ پھر میں سفر کیلئے نکلا۔ پس میں کئی سال تک گھر سے غائب رہا۔ پھر جب میں گھر واپس آیا تو میں نے دیکھا کہ میرے گھر کا دروازہ مقفل ہے۔ پس میں نے پڑوسیوں سے کہا کہ ”فلانہ“ کہاں ہے۔ پس انہوں نے کہا کہ وہ مرجئی ہے۔ پس میں نے کہا ”إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِ رَاجِعُونَ“ پھر میں اس کی (یعنی اپنی بیوی کی) قبر پر گیا۔ پس میں اس کی قبر پر رونے لگا۔ پھر میں واپس لوٹنے لگا اور میرے ساتھ میرے چچا زاد بھائی بھی تھے۔ پس میں اور میرے چچا زاد بھائی چند ہی قدم چلے ہوئے گے کہ مجھے قبرستان میں آگ نظر آئی۔ پس میں نے اپنے چچا زاد بھائیوں سے کہا یہ آگ کیسی ہے؟ پس انہوں نے کہا ہم ”فلانہ“ (یعنی بھائی) کی قبر پر رات کو یہ آگ دیکھتے ہیں۔ پس میں نے کہا ”إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِ رَاجِعُونَ“ اللہ کی قسم تحقیق یہ عورت بہت صالح اور تہجد گزار تھی۔ تم مجھے دوبارہ اس کی قبر پر لے چلو۔ پس ہم اس کی قبر پر گئے۔ پس میرے چچا زاد بھائی قبرستان میں داخل ہوئے ہی رک گئے اور میں اپنی بیوی کی قبر کے پاس آیا۔ پس میں نے دیکھا کہ قبر کھلی ہوئی ہے اور میری بیوی بیٹھی ہے اور یہ لڑکا اس کے ارد گرد چکر لگا رہا ہے۔ پس میں اسی منظر کی جانب متوجہ تھا۔ ایک (غیب سے) منادی کرنے والے نے کہا اے وہ جس نے اپنی امانت اپنے رب کے سپرد کی تھی۔ اپنی امانت واپس لے لے۔ اللہ کی قسم اگر تو اس کی والدہ کو اللہ کے سپرد کرتا تو اس کو بھی پالیتا۔ پس میں نے اس لڑکے کو لے لیا تو قبر برابر (یعنی بند) ہو گئی جیسے پہلے تھی۔ اس شخص نے کہا اے امیر المومنین اللہ کی قسم! یہ واقعہ صحیح ہے۔ ابو یعقوب کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے متعلق کوفہ والوں سے دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ ہاں اس شخص کو (جس نے یہ واقعہ بیان کیا ہے) ”نزین العیور“ کہا جاتا ہے۔ اسی طرح کا ایک عجیب و غریب واقعہ حافظ مرنی نے ”الجدید“ میں عبید ابن وقاصؓ بصری کے حالات میں لکھا ہے۔ عبید ابن وقاصؓ لیشی بصری فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حج کے ارادے سے گھر سے نکلا۔ پس میری ملاقات ایک آدمی سے ہوئی جس کے ساتھ ایک لڑکا تھا جو حسین و جمیل اور تہیز رفتار تھا۔ پس میں نے اس آدمی سے کہا کہ یہ لڑکا

کون ہے اور کس کا ہے؟ اس آدمی نے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور عنقریب میں تمہیں اس کے متعلق ایک قصہ سناتا ہوں۔ وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ میں حج کرنے کے لئے گھر سے نکلا تو میرے ہمراہ اس لڑکے کی ماں بھی تھی اور وہ اس وقت حاملہ تھی۔ پس جب ہم نے کچھ سفر طے کیا تو راستہ میں اس کی والدہ کو درد زہ شروع ہوا۔ پس اس نے یہ لڑکا جنا اور اس کی (یعنی میری بیوی کی) موت واقع ہوگئی۔ پس قافلہ کی روانگی کا وقت قریب آیا تو میں نے بچہ کو ایک پارچہ میں لپیٹ کر ایک غار میں رکھ دیا اور اس کے اوپر پتھر رکھ دیئے اور قافلہ کے ساتھ اس خیال سے روانہ ہو گیا کہ کچھ دیر بعد اس بچہ کی موت واقع ہو جائے گی۔ پس جب ہم حج سے فارغ ہوئے اور واپس لوئے تو ہم نے اس جگہ قیام کیا تو میرے ساتھیوں میں سے ایک شخص غار کی طرف گیا۔ پس اس نے غار سے پتھر ہٹائے تو اس نے دیکھا کہ لڑکا زندہ ہے اور اپنی انگلی چوس رہا ہے۔ پس ہم نے دیکھا کہ اس کی (یعنی بچہ کی) انگلی سے دودھ نکل رہا ہے۔ پس میں نے اس کو اٹھالیا۔ پس یہ وہی بچہ ہے جسے آپ دیکھ رہے ہیں۔

خواص | اگر کوئے کی چونک سی انسان کی گردن میں لٹکا دی جائے تو وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا۔ اگر کوئے کی کبھی آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کی جائے تو آنکھ کی ظلمت دور ہو جائے گی۔ کوئے کی تلی اگر گلے میں لٹکا دی جائے تو قوت باہ میں بے حد اضافہ ہوتا ہے۔ اگر کسی انسان کو کوئے کا خون نبیذ میں ملا کر پلا دیا جائے تو وہ نبیذ سے متنفر ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ وہ کبھی بھی نبیذ نہیں پئے گا۔ کوئے کا خون خشک کر لیا جائے اور ابوسر پر لگایا جائے تو ابوسر ختم ہو جائے گی۔ کوئے کا دل اور اس کا سر نبیذ میں ڈال کر کسی انسان کو پلا دیا جائے تو پینے والا پلانے والے سے محبت کرنے لگے گا۔ پس اگر ایسے کوئے کا بھنا ہوا گوشت جس کے گلے میں طوق ہو کھالیا جائے تو قونج کیلئے نافع ہے۔ کوئے کا پتا کسی ایسے شخص پر مل دیا جائے جس پر جادو کیا گیا ہو تو اس پر سے جادو کا اثر ختم ہو جائے گا۔ اگر سیاہ کوا پروں سمیت سرکہ میں ڈبو دیا جائے اور پھر اس سرکہ کو سر پر ملا جائے تو سر کے بال سیاہ ہو جائیں گے۔ ”غراب ابلق“ (سیاہ سفید کوا) جس کا نام ”الیہودی“ بھی ہے کی بیٹ خنازیر اور خواتین کیلئے نافع ہے۔ اگر ”غراب ابلق“ کی بیٹ کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے بچے کے گلے میں لٹکا دی جائے جسے کھانی ہو تو اس کی کھانی ختم ہو جائے گی۔

تعبیر | کوئے کو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر دلالت کرتا ہے جو غدار خود غرض حریص زمین کھونے والا کسی کی جان کو تلف کرنے کو حلال سمجھنے والا گورکن اور مردوں کو دفن کرنے والا ہو اور کوئے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غربت بد شگونی فکر غم طویل سفر سے بھی دی جاتی ہے۔ نیز کوئے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے آدمی سے بھی دی جاتی ہے جو دعا کا محتاج ہو۔ ”غراب الزرع“ کو خواب میں دیکھنا ولد الزنا اور ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں خیر و شر دونوں کا مادہ پایا جاتا ہو۔ ”غراب الانقیع“ کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں عجیب و غریب صفات پائی جاتی ہیں۔ پس جو شخص خواب میں کوئے کا شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حرام حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں کوئے کو اپنے گھر میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے مراد وہ شخص ہے جو خواب دیکھنے والے کی عورت سے خیانت (یعنی زنا) کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کوا باتیں کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے ہاں ولد خبیث کی پیدائش ہوگی۔ ابن سیرین نے کہا ہے کہ اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شدید غم لاحق ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کوئے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے چوروں سے چوری کا مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب

میں دیکھا کہ کوازمین کرید رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا اپنے بھائی کو قتل کرے گا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس برائی سے بچائے۔ ارطامیڈوس نے کہا ہے کہ ”الغراب الاثع“ کو خواب میں دیکھنا طویل عمر پر دلالت کرتا ہے۔ ایک خواب کی تعبیریوں ہے کہ ایک شخص نے دیکھا کہ ایک کوا خانہ کعبہ پر بیٹھ گیا ہے۔ پس اس شخص نے یہ خواب ابن سیرینؒ کو سنایا۔ پس ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ ایک فاسق (نافرمان) آدمی کسی شریف عورت سے شادی کرے گا۔ پس کچھ دنوں بعد حجاج نے عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی صاحبزادی سے نکاح کیا۔

الغمر

”الغمر“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد سیاہ رنگ کا ایک بھری پرندہ ہے۔

الغرنيق

”الغرنيق“ (کوچ غنیں) کے ضمہ اور نوں کے فتح کے ساتھ۔ جوہری اور زخری نے کہا ہے کہ یہ ایک سفید آبی پرندہ ہے جس کی گردن لمبی ہوتی ہے۔ نہایت الغریب میں مرقوم ہے کہ یہ ایک مذکر آبی پرندہ ہے جسے غرنیق غرق کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد بڑی بطخ ہے۔ ابو صبرہ اعرابی نے کہا ہے کہ اس پرندے کا نام ”غرنوق“ اس کی سفیدی کی بناء پر رکھا گیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ الغرائق الغرائق بطخ کے برابر ایک سیاہ پرندہ ہے۔ طبرانی نے اسناد صحیح کے ساتھ سعید بن جبیرؒ کی روایت نقل کی ہے کہ سعید بن جبیرؒ فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابن عباسؓ کا طائف میں انتقال ہوا تو ہم ان کے جنازہ میں شریک ہوئے۔ پس ہم نے دیکھا کہ غرنیق کے مشابہ ایک پرندہ آیا۔ یہاں تک کہ وہ حضرت ابن عباسؓ کی نعش میں داخل ہو گیا۔ پھر ہم نے اس پرندہ کو نعش سے باہر نکلنے ہوئے نہیں دیکھا۔ پس جب حضرت ابن عباسؓ کو دفن کر دیا گیا تو قبر کے کنارے سے یہ آیت تلاوت کرنے کی آواز آئی لیکن ہمیں معلوم نہیں ہوسکا کہ تلاوت کرنے والا کون تھا۔ ”يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتٍ“ پھر امام مسلمؒ نے بھی عبداللہ بن یاسین سے اسی کی مثل روایت کی ہے لیکن اس میں ہے کہ ایک سفید پرندہ آیا جسے غرنوق کہا جاتا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ گویا کہ وہ قہیہ تھا اور ”القبطة“ سفید کپڑے کو کہتے ہیں۔ قزوینی نے کہا ہے کہ ”غرنیق“ موسیٰ پرندوں میں سے ہے جب یہ پرندہ موسم کی تبدیلی محسوس کرتا ہے تو اپنے وطن کی طرف جانے کا عزم کرتا ہے۔ پس یہ پرندہ اڑنے سے قبل ایک ”قائد“ (رہنما) اور ایک ”حارس“ (راست بتانے اور نگرانی کیلئے) منتخب کرتا ہے۔ پھر یہ تمام پرندے یکجا پرواز کرتے ہیں۔ پس جب یہ پرواز کرتے ہیں تو بہت بلندی پر پرواز کرتے ہیں یہاں تک کہ کوئی شکاری پرندہ ان پر حملہ آور نہیں ہوسکتا۔ پس جب یہ پرندہ بادلوں کو دیکھتا ہے یا رات کی تاریکی محسوس کرتا ہے یا اسے کھانے پینے کی حاجت محسوس ہوتی ہے تو نیچے اتر آتا ہے اور اپنی آواز بند کر لیتا ہے تاکہ دشمن کو ان کی خبر نہ ہو سکے۔ جب یہ پرندہ (یعنی کوچ) سوتا ہے تو ہر ایک اپنا منہ اپنے بازوؤں میں چھپا لیتا ہے کیونکہ یہ جانتا ہے کہ بازو دوسری نسبت صدمہ برداشت کرنے کی بددجہ اولیٰ استطاعت رکھتے ہیں اور یہ بھی جانتا ہے کہ آنکھ اور

دماغ اشرف الاعضاء ہیں اور وہ بھی سر میں ہی ہیں۔ یہ پرندہ نیند کے وقت اپنا ایک پاؤں اٹھا لیتا ہے تاکہ گہری نیند نہ آ سکے۔ پس جو پرندے قائم (رہنما) اور حارس کے فرائض سرانجام دیتے ہیں وہ نیند سوتے اور نہ ہی وہ اپنے پروں میں سر کو چھپاتے ہیں بلکہ وہ چوکس رہتے ہیں اور چاروں طرف نگاہ رکھتے ہیں۔ پس جب وہ کسی کی آہٹ محسوس کر لیتے ہیں تو بلند آواز سے چیخا شروع کر دیتے ہیں۔ پھر یعقوب بن سراج نے حکایت بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ میں نے ایک رومی شخص دیکھا۔ اس نے کہا کہ میں ایک مرتبہ ”بحر الزنج“ میں ایک کشتی پر سوار ہوا۔ پس ہوانے مجھے ایک جزیرہ میں پہنچا دیا۔ پس میں چلتا چلتا ایک شہر (یعنی ہستی) میں پہنچا تو میں نے دیکھا کہ وہاں کے رہنے والے افراد کا قد صرف ایک بالشت ہے اور ان کی اکثریت ایک آنکھ کی روشنی سے محروم ہے۔ پس ان لوگوں نے جب مجھے دیکھا تو وہ میرے ارد گرد جمع ہو گئے۔ پس انہوں نے مجھے پکڑ لیا اور مجھے اپنے بادشاہ کے پاس لے گئے۔ پس بادشاہ نے مجھے قید کرنے کا حکم دیا۔ پس مجھے ایک قید خانہ میں جو بنجرے کی طرح تھا، قید کر دیا گیا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد میں نے ان کو لڑائی کیلئے مستعد دیکھا۔ پس میں نے ان سے اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ ہمارے دشمن ان ہی دنوں میں ہم پر حملہ آور ہوتے ہیں۔ پس کچھ ہی دن گزرے تھے کہ (میں نے دیکھا) غرائق (کونج) کا ایک جھنڈ آیا اور ان (لوگوں) کو ٹھونگیں مارنے لگا اور ان کی ایک آنکھ کی روشنی بھی اسی وجہ سے ختم ہوئی تھی۔ پس میں نے عصا لیا اور کونجوں کو بھگانے لگا۔ پس تمام کو نصیب فرار ہو گئیں۔ پس وہ لوگ اس وجہ سے کہ میں نے ان کے دشمنوں یعنی کونجوں کو بھگا دیا ہے میری عزت کرنے لگے۔

فائدہ | قاضی عیاض وغیرہ نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سورہ نجم کی تلاوت فرمائی اور اس آیت پر پہنچے ”اَفَرَّ اٰتَمُ اللَّتِّ وَالْعُزَّىٰ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْاٰخِرٰی“ (اب ذرا بتاؤ تم نے کبھی اس لات اور اس عزئی اور تیسری ایک دیوی منات کی حقیقت پر کچھ غور بھی کیا ہے۔ سورہ النجم آیت ۱۹-۲۰) اور یہ کلمات کہے ”تِلْكَ الْغَرَابِیْقُ الْعَلَاۗءُ وَاِنْ شَفَاعَتُهُنَّ لِتَوْرَجَّیْ“ پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورہ ختم کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور آپ کے ہمراہ جو مسلمان تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا اور کفار کہہ کر انہوں نے جب اپنے معبودوں کی تعریف کی تو انہوں نے بھی سجدہ کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی ”وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ وَّلَا نَبِیٍّ اِلَّا اِذَا تَمَنَّیَ الْاَلْفِی الشَّیْطٰنُ فِیْ اٰمِنِیَّتِهٖ“ (اور اے نبی مہتمم سے پہلے ہم نے نہ کوئی رسول ایسا بھیجا ہے نہ نبی جس کے ساتھ یہ معاملہ نہ پیش آیا ہو کہ) جب اس نے تمنا کی شیطان اس کی تمنا میں خلل انداز ہو گیا۔ سورہ حج - آیت ۵۲)

اہل علم نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اہل صحیح اور رواۃ ثقہ میں سے کسی نے صحیح و متصل سند کے ساتھ اس کو نقل نہیں کیا بلکہ یہ حدیث اور ایسی دیگر روایات ان مفسرین و ملعون مورخین کی من گھڑت ہیں جنہوں نے ہر انہونی صحیح و سقیم بات کو بیان کرنا آسان سمجھ رکھا ہے۔ صحیح حدیث میں صرف اتنا واقعہ مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم کی تلاوت کی۔ اس حال میں کہ آپ مکہ مکرمہ میں تھے۔ پس آپ نے (اختتام سورہ پر) سجدہ کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمانوں نے بھی سجدہ کیا۔ نیز مشرکین اور جن و انس نے بھی سجدہ کیا۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث کی لفظی توجیہ ہے اور معنوی توجیہ یہ ہے کہ تحقیق اس امر پر دلیل شرعی اور اجماع امت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات شریفہ اس قسم کے جملہ امور سے مصفی اور منزہ تھی کیونکہ اللہ

تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی ذات شریفہ پر شیطان کا کوئی تسلط نہیں رکھا اور اگر بالفرض اس روایت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو محققین کے نزدیک اس کی راجح توجیہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی تلاوت ترتیل و تفصیل کے ساتھ فرمایا کرتے تھے۔ پس اس ترتیل و تفصیل میں جو سکات واقع ہوتے تھے ان کی تاک میں شیطان لگا رہتا تھا۔ پس موقع پاتے ہی شیطان نے ان سکات کے دوران کفار کے کان میں یہ کلمات "يٰلَيْكَ الْغَوَاطِقُ الْعُلَا وَ اِنَّ شَيْفَاعَتَهُنَّ لَبَرَزَتْ جِى" ذال دینے اور کفار یہ خیال کرنے لگے کہ یہ کلمات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ادا ہوئے ہیں حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ کلمات ادا نہیں ہوئے تھے۔ پس مسلمانوں کو ان کلمات کا علم ہی نہیں ہوا تھا۔

فائدہ | امام محمد بن ربیع حیزی نے حضرت عقبہ بن عامرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بطور خادم حاضر تھا۔ پس میرے پاس اہل کتاب کے کچھ لوگ مصاحف یا کتابیں لے کر آئے۔ پس انہوں نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمارے لئے حاضری کی اجازت لے آؤ۔ پس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کا پیغام پہنچایا اور ان کا حلیہ بھی بیان کر دیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کا مجھ سے کیا واسطہ۔ وہ مجھ سے ایسی باتوں کے متعلق سوال کرتے ہیں جو مجھے معلوم نہیں۔ آخر میں بھی اس کا (یعنی اللہ کا) بندہ ہی ہوں۔ صرف وہی بات جانتا ہوں جو مجھے میرے رب نے سکھائی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے وضو کرو۔ پس آپ ﷺ نے وضو کیا پھر گھر کے مصلے پر تشریف لے گئے اور دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ پس جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے آپ ﷺ کے چہرے پر بشارت کے آثار دیکھے۔ پھر آپ نے فرمایا جاؤ اور ان لوگوں کو میرے پاس لے آؤ اور میرے صحابہ میں سے جس کو بھی پاؤ لے آؤ۔ راوی کہتے ہیں میں سب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آیا۔ پس جب اہل کتاب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کئے گئے تو آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہیں تمہارے سوال کی خبر دوں۔ قبل اس کے کہ تم مجھ سے سوال کرو اور اگر تم چاہو تو خود ہی سوال کرو اور میں تمہیں اس کا جواب دوں۔ پس ان لوگوں نے کہا نہیں بلکہ آپ ہماری گفتگو سے قبل ہی ہمیں ہمارا سوال بتا دیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے پاس اس لئے آئے ہو تا کہ تم مجھ سے ذوالقرنین کے متعلق سوال کرو۔ پس میں تمہیں اس کی خبر دیتا ہوں جو تمہاری کتابوں میں ان کے متعلق لکھا ہوا ہے۔ وہ یہ کہ ذوالقرنین ایک رومی لڑکا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے سلطنت عطا فرمائی۔ پھر وہ بلازمصر کے ساحل پر پہنچا اور وہاں ایک شہر آباد کیا جس کو اسکندریہ کہا جاتا ہے۔ پس جب وہ اس شہر کی تکمیل سے فارغ ہوا تو اس کے پاس ایک فرشتہ آیا۔ پس اس نے ذوالقرنین کا رخ قبلاً کی طرف کیا اور اسے آسمان کی طرف اٹھالیا۔ پھر فرشتے نے ذوالقرنین سے کہا کہ نیچے کی طرف نگاہ کرو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا دکھائی دیتا ہے؟ ذوالقرنین نے کہا کہ میں اپنے شہر اور دوسرے شہروں کو دیکھ رہا ہوں۔ پھر فرشتہ نے اس کو اور اوپر اٹھالیا (یعنی آسمان کی بلندیوں پر) اور کہا کہ نیچے کی طرف نگاہ کرو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا نظر آتا ہے؟ ذوالقرنین نے کہا میں اپنا شہر اور دیگر ملے جملہ شہر دیکھ رہا ہوں۔ اس حال میں کہ میں اپنے شہر کو پہچاننے سے قاصر ہوں۔ پھر فرشتہ اس کو اور اوپر لے گیا اور کہا نیچے کی طرف دیکھو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا نظر آتا ہے؟ پس ذوالقرنین نے کہا کہ میں تنہا اپنے شہر کو دیکھ رہا ہوں۔ پس فرشتہ نے ذوالقرنین سے کہا کہ یہ سب زمین ہے اور جو کچھ اس کے چاروں طرف ہے وہ سمندر ہے اور اللہ تعالیٰ نے ارادہ

کیا ہے کہ وہ تجھے زمین دکھلا دے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے تجھے اس زمین کا سلطان بنادیا ہے۔ پس اس کے بعد ذوالقرنین نے دنیا کا سفر اختیار کیا۔ یہاں تک کہ وہ سورج غروب ہونے کی جگہ پر پہنچ گیا پھر وہ وہاں سے چلا۔ یہاں تک کہ سورج کے طلوع ہونے کی جگہ پر پہنچ گیا۔ پھر ”السدین“ یعنی دو دیواروں کے پاس پہنچا جو درحقیقت دو نرم پہاڑ تھے اور ان پہاڑوں کی نرمی کی یہ حالت تھی کہ اگر کوئی چیز بھی ان پہاڑوں سے ٹکرائی وہ ان سے چپک جاتی تھی۔ پس اس کے بعد ذوالقرنین نے ایک دیوار تعمیر کی۔ پھر وہ یاجوج و ماجوج کے پاس آیا اور ان کو دیگر مخلوق سے علیحدہ کیا۔ پس اس کے بعد اس کا گزرا یہی قوم پر ہوا جن کے چہرے کنٹوں کے چہروں کے مشابہ تھے اور وہ لوگ یاجوج و ماجوج سے لڑائی کیا کرتے تھے۔ پھر ذوالقرنین نے ان کو بھی (یاجوج و ماجوج سے) علیحدہ کر دیا۔ پس اس کے بعد اس نے ایسی قوم کو پایا جو ایک دوسرے کے ساتھ قتال کرتے تھے اور ایک دوسرے کو کھا جاتے تھے۔ پس ذوالقرنین نے وہاں ایک ”عظیم صحرہ“ بھی دیکھا۔ پھر وہ بحر محیط کے ایک ملک میں پہنچا۔ پس یہ تمام واقعہ کن اہل کتاب نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ ذوالقرنین کے متعلق جو کچھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے وہی ہم نے اپنی کتابوں میں پایا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ جب ذوالقرنین اسکندریہ کی تعمیر سے فارغ ہوئے اور اس کو خوب مستحکم بنادیا تو آپ نے وہاں سے کوچ فرمایا۔ یہاں تک کہ آپ کا گزر ایک صالح قوم پر ہوا جو حق کے راستے پر اپنی زندگی گزار رہی تھی اور عادل و انصاف پسند قوم تھی۔ نیز وہ لوگ آپس میں صلہ رحمی کرتے تھے اور ان کے قول و فعل میں تضاد نہیں تھا اور ان کے اخلاق انصاف پر مبنی تھے اور ان کا راستہ سیدھا تھا۔ ان کی قبریں ان کے دروازوں کے سامنے تھیں۔ ان کے دروازے مقفل نہیں تھے۔ ان کا کوئی امیر اور قاضی نہ تھا۔ ان میں کوئی غمی، فقیر، سردار، غلام نہ تھا۔ نہ آپس میں امتیازی سلوک نہ کسی قسم کا لڑائی جھگڑا نہ گالی گلوچ نہ قہقہہ بازی نہ رنغ و غم آفات سماویہ سے محفوظ ان کی عمریں لمبی ہوتی تھیں نہ ان میں کوئی مسکین تھا اور نہ ہی کوئی فقیر۔ پس جب ذوالقرنین نے ان کے حالات دیکھے تو تعجب ہوئے اور فرمانے لگے کہ اے لوگو! تم مجھے اپنے حالات کی خبر دو کیونکہ میں دنیا میں گھوما ہوں اور بے شمار بحری و بری اسفار کئے ہیں لیکن تمہاری مثل مجھے کوئی صالح قوم نظر نہیں آئی۔ ان لوگوں نے کہا آپ ہم سے سوال کریں ہم آپ کے سوال کا جواب دیں گے۔ پس حضرت ذوالقرنین نے فرمایا تم مجھے یہ بتلاؤ کہ تمہاری قبریں تمہارے گھروں کے دروازوں کے سامنے کیوں ہیں؟ پس لوگوں نے جواب دیا ہم نے جان بوجھ کر ایسا کیا ہے تاکہ ہم موت کو نہ بھلا بیٹھیں اور ہمارے دلوں سے موت کی یاد خارج نہ ہو جائے۔ ذوالقرنین نے فرمایا تمہارے دروازوں پر قفل کیوں نہیں ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے درمیان کوئی مشتبہ آدمی نہیں ہے بلکہ ہم سب امانتدار ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا تم پر امراء کیوں مقرر نہیں کئے گئے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمیں امراء کی حاجت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم پر حکام کیوں مقرر نہیں کئے گئے؟ لوگوں نے کہا ہم آپس میں جھگڑا نہیں کرتے۔ اس لئے ہمیں حکام کی ضرورت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم میں مالدار (لوگ) کیوں نہیں ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ ہمارے یہاں مال کی کثرت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تمہارے یہاں بادشاہ کیوں نہیں ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم دنیا کی بادشاہت کی طرف راغب نہیں ہوتے۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تمہارے اندر اشراف کیوں نہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم آپس میں فخر نہیں کرتے۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تم آپس میں اختلاف کیوں نہیں کرتے اور لڑائی جھگڑا کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم صلح کو پسند کرنے والے ہیں۔ ذوالقرنین نے

کہا کہ تم آپس میں قاتل کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمارے اندر حلم اور بردباری کا مادہ بدرجہ اتم موجود ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم سب کی بات ایک ہے اور طریقہ درست ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم جھوٹ نہیں بولتے، دھوکہ نہیں دیتے اور ایک دوسرے کی غیبت نہیں کرتے۔ ذوالقرنین نے فرمایا مجھے اس بات کی خبر دو کہ تمہارے سب کے دل اور تمہارا ظاہر و باطن یکساں کیوں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہماری نہیں صحیح ہیں۔ پس ہم نے اپنے سینوں سے دھوکے کو اور اپنے دلوں سے حسد کو نکال دیا ہے۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم میں کوئی مسکین و فقیر کیوں نہیں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمارے پاس جو کچھ بھی ہوتا ہے ہم اس کو آپس میں برابر تقسیم کر لیتے ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم میں کوئی درشت مزاج اور تند خو کیوں نہیں ہے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم خاکسار اور متواضع ہیں۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تمہاری عمریں لمبی ہونے کی کیا وجہ ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم ایک دوسرے کا حق ادا کرتے ہیں اور آپس میں عدل کرتے ہیں۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم آپس میں ہمسی مذاق کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم آپس میں مذاق اس لئے نہیں کرتے تاکہ استغفار سے غافل نہ ہو جائیں۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تم غمگین کیوں نہیں ہوتے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم بچپن سے سختی جھیلنے کے عادی ہو گئے ہیں۔ اس لئے ہم ہر مصیبت سے محبت رکھتے ہیں اور ہم اس کے حریف ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم لوگ دوسرے لوگوں کی طرح آفات میں کیوں مبتلا نہیں ہوتے؟ لوگوں نے جواب دیا ہم غیر اللہ پر توکل نہیں کرتے اور نہ ہی ہم نجوم وغیرہ پر عمل کرتے ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا میرے سامنے اپنے آباؤ اجداد کا حال بیان کرو کہ تم نے انہیں کیسا پایا؟ لوگوں نے کہا کہ ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو اس حال میں پایا کہ وہ مساکین پر رحم کرتے، فقیروں سے بھائی چارہ کرتے، جو ان پر ظلم کرتا اسے معاف کر دیتے، جو ان کے ساتھ برائی کرتا اس کے ساتھ نیکی کرتے، جو ان کے ساتھ جہل کا معاملہ کرتا وہ ان کے ساتھ بردباری کا معاملہ کرتے، آپس میں صلہ رحمی کرتے، ایک دوسرے کی امانتیں ادا کرتے، نماز کے اوقات کی حفاظت کرتے، اپنے وعدوں کو پورا کرتے، اپنے وعدوں کی تصدیق کرتے۔

پس اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے ہر کام کو درست کر دیا اور جب تک وہ زندہ رہے اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے خلفاء یعنی ہمیں بھی انہی کے نقش قدم پر ثابت قدم رکھا۔ پس ذوالقرنین نے فرمایا اگر میں کسی جگہ قیام کرتا تو تمہارے پاس قیام کرتا لیکن مجھے (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) قیام کا حکم نہیں دیا گیا۔ علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ ہم نے ذوالقرنین کے نام و نسب اور نبوت کے متعلق اختلاف کو ”باب السین“ میں ”السعلاء“ کے تحت نقل کر دیا ہے۔

خواص | غریق (یعنی کوخ) کی بیٹ چیں کر پانی میں ڈال دی جائے اور پھر اس پانی میں ایک بتی تر کر کے ناک میں رکھی جائے تو ناک کے تمام زخموں کیلئے نافع ہے۔

الحکم | غریق (کوخ) حلال ہے کیونکہ یہ طبیبات میں سے ہے۔ واللہ اعلم۔

الغرغر

”الغرغر“ اس سے مراد جنگلی مرغی ہے۔ ”کتاب الغریب“ میں مذکور ہے کہ ازہری نے کہا ہے کہ بنی اسرائیل جو سرزمین تہامہ

میں رہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز تھے۔ پس انہوں نے کوئی ایسی بات کہہ دی جو کسی نے بھی نہیں کہی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا عذاب مسلط کر دیا۔ اب تم اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے مردوں کو بندران کے کتوں کو سیاہ ان کے اناروں کو حنظل، انگوروں کو اراک، اخروٹ کے درختوں کو سرو اور ان کی مرغیوں کو ”الغرغر“ یعنی جنگلی مرغی بنا دیا جس کا گوشت بوکی وجہ سے استعمال نہیں کیا جاتا۔

جنگلی مرغی کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اسے خباثت میں شمار نہیں کرتے۔ واللہ اعلم۔

الغراق

”الغراق“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ (غین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔

الغزال

”الغزال“ ہرن کے اس بچے کو کہا جاتا ہے جس کے سینک نہ نکلے ہوں اور اس میں قوت بھی نہ آئی ہو۔ اس کی جمع غزلة اور غزلان آتی ہے جیسے غلمۃ کی جمع غلمان ہے۔ مؤنث کے لئے غزالۃ کا لفظ مستعمل ہے ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ اس کے بعد مذکر کے لئے ”طی“ اور مؤنث کے لئے ”طبیۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

خواص | ہرن کے بچے کا دماغ ”روغن عار“ میں ڈال کر خوب پکایا جائے اور پھر اس میں زیرہ کا پانی ڈال کر اس کا ایک گھونٹ پی لیا جائے تو کھانسی کے لئے نافع ہے۔ اگر ہرن کے بچے کا پتا نمک میں ملا کر کسی ایسے شخص کو پلایا جائے جس کو کھانسی میں خون اور پیپ آتا ہو تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ ہرن کے بچے کی چربی کو اگر کوئی شخص اھلیل (آلہ تھاسل کے سوراخ) پر مل لے اور پھر اپنی پیوی سے جماع کرے تو اس کی پیوی اس کے علاوہ کسی اور شخص کو (جماع کے لئے) پسند نہیں کرے گی۔ ہرن کے بچے کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے اور یہ تونج اور فانیج کے مریض کے لئے بے حد مفید ہے۔ ہرن کے بچے کا گوشت دوسرے تمام جانوروں کے گوشت سے (نفع کے لحاظ سے) بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

الغضارة

”الغضارة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”القطاة“ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔

الغضب

”الغضب“ اس سے مراد بیل اور شیر ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الھمزہ“ اور ”باب الناء“ میں گزر چکا ہے۔

الغضوف

”الغضوف“ اس سے مراد شیر اور غصیث سانپ ہے۔ تحقیق ان کا تذکرہ ”باب الھمزہ“ اور ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

الغضیض

”الغضیض“ اس سے مراد جنگلی گائے کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ لفظ ”البقرة الوحشية“ کے تحت ”باب الباء“ میں گزر چکا ہے۔

الغطرب

”الغطرب“ انبی سانپ کو کہتے ہیں۔

الغطریف

”الغطریف“ اس سے مراد باز کے بچے، پھمڑ، شریف، سردار اور بختی آدمی ہے۔ اس کی جمع ”غطرافتہ“ آتی ہے۔

الغطلس

”الغطلس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الذال“ میں گزر چکا ہے۔

الغطاطا

”الغطاطا“ یہ ”القطا“ پرندے کی ایک قسم ہے جس کا پیٹ اور بدن سیاہ ہوتا ہے۔ نیز اس کی ٹانگیں اور گردن لمبی ہوتی ہے۔

الغفر

”الغفر“ (غین کے ضمہ کے ساتھ) ”ارویہ“ (پھاڑی بکری) کے بچے کو کہتے ہیں اس کی جمع اغفار آتی ہے۔ نیز غین کے کسرہ کے ساتھ ”الغفر“ جنگلی گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔

الغماسة

”الغماسة“ (مرغابی) اس سے مراد وہ پرندہ ہے جو پانی میں غوطے لگاتا ہے۔ اس کی جمع ”غماس“ آتی ہے۔

الغنافر

”الغنافر“ (غین کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد راجھو ہے۔ تحقیق اس کی تفصیل ”باب الضاد“ میں بیان کی جا چکی ہے۔

الغنم

”الغنم“ یہ لفظ اسم جنس ہے۔ یہ ’بز‘ مادہ اور ہر قسم کی بکریوں (یعنی بھیڑیں وغیرہ سمیت) کو شامل ہے۔ اس کی جمع کے لئے اغنام، غنوم، اغنام اور غنم کے الفاظ مستعمل ہیں۔

تحقیق امام شافعیؒ نے اپنے اشعار میں کہا ہے کہ۔

سَأَكْتُمُ عَلِيمِي مِنْ ذَوَى الْجَهْلِ طَافَتِي
وَالْأَنْثَرُ اللَّذَرَ النَّفِيسَ عَلَى الْغَنَمِ
میں اپنی طاقت کے مطابق اپنے علم کو جاہلوں سے پوشیدہ رکھتا ہوں اور میں نفیس موتیوں کو بکریوں کے آگے نہیں بکھیرتا
فَإِنَّ يَسَرَ اللَّهُ الْكَرِيمَ بِفَضْلِهِ
پس اللہ کریم نے اپنے فضل سے آسانی پیدا فرمادی اور مجھے علم و حکمت کا اہل آدمی مل گیا

بَشَّتْ مُفِيدًا وَاسْتَفَدْتُ وَذَارَهُمْ
وَالْأَفْمَخَزُونَ لَدَى وَ مُكْتَمِ

میں اس پر فائدہ دینے والا علم پیش کروں گا اور اس کی دوستی سے مستفید ہوں گا بصورت دیگر میرے علوم میرے پاس محفوظ رہیں گے

فَمَنْ مَنَعَ الْجَهْلَاءَ عِلْمًا أَضَاعَهُ
وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ

پس جس نے جاہلوں پر علم کی بخشش کی اس نے علم کو ضائع کر دیا اور جس نے مستحق افراد سے علم کو روک لیا اس نے ظلم کیا

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اونٹ والوں اور بکریوں والوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک دوسرے پر فخر کا اظہار کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ سیکندہ اور وقار بکری والوں میں ہے اور فخر و تکبر اونٹ والوں میں ہے۔ صحیحین (یعنی بخاری و مسلم) میں یہ حدیث مختلف الفاظ سے منقول ہے۔ حدیث میں ”السکینہ“ کا معنی سکون اور وقار یعنی انکسار ہے اور فخر سے مراد کثرت مال پر فخر اور ”خیلاء“ سے مراد دوسروں پر اپنی بڑائی جتانا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”اہل غنم“ سے مراد اہل یمن ہیں کیونکہ ربیعہ اور مضر کے سوا بقیہ تمام اہل یمن بکری والے ہیں۔

امام مسلمؒ نے یہ روایت نقل کی ہے ”حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز مانگی۔ پس آپ ﷺ نے اس آدمی کو دو پہاڑوں کے درمیان جتنی بکریاں تھیں سب دے دیں۔ پس وہ شخص اپنی قوم کے پاس آیا تو کہنے لگا اے میری قوم کے لوگو! تم مسلمان ہو جاؤ۔ پس اللہ کی قسم بے شک محمد ﷺ کا دینا ایسے شخص کا دینا ہے جسے فقر کا کوئی خوف نہ ہو۔“

تحقیق ”باب الدال“ میں یہ حدیث گزر چکی ہے جسے ابن ماجہؒ نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اغنیاء کو بکریاں اور فقراء کو مرغیاں پالنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب اغنیاء مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آبادی کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے۔ (رواہ ابن ماجہ) علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں علی ابن عروہ دمشقی ہیں۔ ان کے متعلق ابن حبان نے کہا ہے کہ وہ حدیث وضع کرتے تھے۔ ”الغنم“ کی دو قسمیں ہیں۔ یعنی بکری اور بھیڑ۔ جاحظ نے کہا ہے کہ لوگوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ بھیڑ، بکری سے افضل ہے۔ میں (یعنی دیرمیؒ) کہتا

ہوں کہ اہل علم نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ مذکورہ افضلیت قربانی کے متعلق ہے اور اس افضلیت پر اہل علم نے دلائل بھی پیش کئے ہیں۔ بھیڑ کی فضیلت کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بھیڑ کا ذکر پہلے کیا ہے اور بکری کا ذکر بعد میں کیا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ“ (یہ آٹھ زودادہ ہیں دو بھیڑ کی قسم سے اور دو بکری کی قسم سے۔ الانعام۔ آیت ۱۴۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً وَلِيَّ نَعَجَةٌ“ (بے شک یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس ننانوے دنبیاں ہیں اور میرے پاس صرف ایک ہی دنبی ہے۔ سورہ ص۔ آیت ۲۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلَقَدْ يَنَازَعُوا فِيهِ بِذُنُوبِهِ عَظِيمٍ“ (اور ہم نے ایک بڑی قربانی فدیے میں دے کر اس بچے کو چھڑا لیا۔ صافات۔ آیت ۱۰۷)

مفسرین کا اس بات پر اجماع ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض قربانی کا جو جانور اللہ تعالیٰ کی جانب سے بھیجا گیا تھا وہ مینڈھا تھا۔ مینڈھے کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ ”باب الکاف“ میں ہوگا۔

بھیڑ سال میں ایک مرتبہ بچہ جنتی ہے اور غالباً ایک ہی بچہ دیتی ہے لیکن بکری سال میں دو مرتبہ بچہ جنتی ہے اور دو تین بچے بھی بیک وقت دیتی ہے۔ اس کے باوجود بھیڑ میں بکری کی نسبت برکت زیادہ ہے یعنی بھیڑوں کی تعداد بکریوں سے زیادہ ہوتی ہے۔ بھیڑ اگر کسی درخت وغیرہ کو چرے (یعنی کھا) لیتی ہے تو وہ دوبارہ سرسبز و شاداب ہو جاتا ہے لیکن بکری جب کسی درخت سے کھالے تو وہ دوبارہ سرسبز نہیں ہوتا کیونکہ بھیڑ درخت کا اوپر والا حصہ کھاتی ہے اور بکری درخت کو جڑ تک کھا لیتی ہے۔ بھیڑ کی فضیلت اس لئے بھی ہے کہ بھیڑ کی اون بکری کے بالوں سے افضل اور قیمتی ہوتی ہے اور اون بھیڑ پر ہی ہوتی ہے۔ بھیڑ کی فضیلت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اہل عرب جب کسی کی تعریف کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ مینڈھا ہے اور جب کسی کی مذمت کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ بکری ہے۔ بھیڑ کی فضیلت اس وجہ سے بھی ہے کہ بکرے اور بکری کو اللہ تعالیٰ نے ”مہتوک المستور“ بنایا ہے یعنی اس کے قتل اور ذبح رکھی رہتی ہے جبکہ بھیڑ کی شرمگاہ چھپی ہوتی ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے کو بکرے سے تشبیہ دی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ حلالہ کرنے والا (کے لئے جفتی) مستعار لئے ہوئے بکرے کی طرح ہے۔ بھیڑ، بکری سے اس لئے بھی افضل ہے کہ بھیڑ کی سری بکری کی سری سے طیب و افضل ہوتی ہے اور اسی طرح بھیڑ کا گوشت بھی بکری کے گوشت سے طیب و افضل ہوتا ہے کیونکہ بکری کا گوشت سودا عیت، فلفم، فساد خون اور نسیان پیدا کرتا ہے جبکہ بھیڑ کے گوشت میں اس قسم کا مضر بن نہیں ہوتا۔

حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ہانیؓ سے فرمایا کہ تم بکریاں پالو کیونکہ ان میں برکت ہے۔ ایک عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ میری بکریاں عمدہ نہیں ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا تمہاری بکریوں کا رنگ کیسا ہے؟ اس نے عرض کیا سیاہ۔ پس آپ نے فرمایا کہ تم ان بکریوں کو تبدیل کر کے سفید رنگ کی بکریاں پال لو کیونکہ سفید بکریوں میں برکت ہے۔ (رواہ ابن ماجہ) تحقیق تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور نیک لوگوں نے بکریاں چرائی ہیں۔ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کوئی نبی بھی مبعوث نہیں فرمایا مگر اس نے بکریاں چرائیں“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

سکینت و قاریعنی تواضع ”اہل غنم“ بکری والوں میں ہے۔“ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ اطراف مدینہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ نکلے۔ پس کھانے کے وقت ان کے ساتھیوں نے دسترخوان لگایا۔ پس اسی اثناء میں ایک چرواہا ادھر سے گزرا۔ پس اس نے سلام کیا۔ پس ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا اے چرواہے ہمارے پاس آ اور ہمارے ساتھ کھانے میں شریک ہو جا۔ پس چرواہے نے کہ کہ میں روزہ سے ہوں۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا کیا تم آج اتنے شدید گرم موسم میں روزے سے ہو اس حال میں کہ تم ان پہاڑوں پر بکریاں چرا رہے ہو۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے چرواہے کی ایمانداری کا امتحان لینے کی غرض سے اس سے کہا کہ کیا تم اپنی بکریوں میں کوئی بکری ہمیں فردخت کرو گے کہ ہم تمہیں بکری کی قیمت دے دیں اور ہم اس بکری کا گوشت کھائیں اور تو بھی بکری کے گوشت سے افطار کرے۔ پس چرواہے نے کہا کہ یہ بکریاں میری نہیں ہیں بلکہ میرے آقا کی ہیں۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے کہا کہ تم اپنے آقا سے کہہ دینا کہ ایک بکری کو بھڑھایا کھا گیا ہے۔ پس چرواہے نے پیٹھ پھیر لی اور وہ یہ کہہ رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو کیا جواب دوں گا اور چرواہا آسمان کی طرف انگلی سے اشارہ کر رہا تھا۔

پس حضرت ابن عمرؓ چرواہے کے قول سے متاثر ہوئے۔ پس جب حضرت ابن عمرؓ مدینہ منورہ تشریف لائے تو غلام (یعنی چرواہے) کو اور بکریوں کو (چرواہے کے آقا سے) خرید لیا اور غلام (یعنی چرواہے) کو آزاد کر دیا اور بکریاں بھی اسے بہہ کر دیں۔ (روی الطبرانی والبیہقی فی الشعب)

”الاستیعاب“ وغیرہ میں حضرت اسودؓ کے اسلام لانے کا قصہ مذکور ہے کہ حضرت اسودؓ جبش ایک یہودی کی بکریاں چرایا کرتے تھے۔ حضور ﷺ جب خیبر کے کسی قلعہ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے تو یہ (یعنی حضرت اسودؓ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے سامنے اسلام (کی تعلیمات) پیش فرمائیے؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اسلام (کی تعلیمات) پیش کیں۔ پس وہ مسلمان ہو گئے۔ پھر انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان بکریوں والوں کا ملازم ہوں اور یہ بکریاں میرے پاس امانت ہیں۔ پس میں ان بکریوں کا کیا کروں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے منہ پر مارو۔ پس یہ اپنے مالک کی طرف چلی جائیں گی۔ پس اسود کھڑے ہوئے اور انہوں نے ننگریاں لیں اور بکریوں کے منہ پر ماریں اور کہا کہ تم اپنے مالک کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس اللہ کی قسم اس کے بعد میں کبھی بھی تمہاری نگرانی نہیں کروں گا۔ پس اس کے بعد بکریاں مجتمع ہو کر چل پڑیں گویا ان کو کوئی ہانکنے والا ہانک کر لے جا رہا ہو یہاں تک کہ وہ اپنے مالک کے گھر داخل ہو گئیں۔ پھر اس کے بعد حضرت اسودؓ مسلمانوں کے ہمراہ کفار سے قتال کرنے لگے۔ پس انہیں ایک پتھر لگا، پس وہ شہید ہو گئے۔ حالانکہ آپ (یعنی حضرت اسودؓ) نے ایک بھی نماز ادا نہیں کی (یعنی آپ کو اسلام لانے کے بعد نماز کا موقع میسر نہیں آیا، اسلام قبول کیا اور میدان قتال میں لڑتے ہوئے شہید ہو گئے) پس نبی اکرم ﷺ حضرت اسودؓ کی نعش کے پاس آئے اور نعش کو دیکھ کر چہرہ انور ایک طرف پھیر لیا۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے حضرت اسودؓ کی نعش سے اعراض کیوں فرمایا ہے؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا ان کے ساتھ اس وقت جنت کی حوروں میں سے دو بیویاں تھیں جو ان کے چہرے سے مٹی صاف کر رہی تھیں اور وہ کہہ رہی تھیں اللہ تعالیٰ اس شخص کا چہرہ خاک آلود کرے جس نے آپؐ کا چہرہ خاک آلود کیا ہے اور جس نے آپؐ کو قتل (شہید) کیا ہے اللہ تعالیٰ اس کو قتل کر دے۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے خواب میں سیاہ رنگ کی بکریاں دیکھیں جن میں بہت سی سفید رنگ کی بکریاں آکر مل گئیں۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ نے اس خواب کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ) عجمی لوگ تمہارے دین اور نسب میں شریک ہو جائیں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا عجمی لوگ ہمارے شریک ہوں گے؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر ایمان (یعنی دین) ثریا میں بھی معلق ہوگا تو عجم کے لوگ اس کو وہاں سے بھی نکال لائیں گے (روی الحاکم فی مستدرک) ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ سیاہ بکریوں کی اتباع میں (یعنی ان کے پیچھے) سفید بکریاں آ رہی ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو بکرؓ تم اس کی تعبیر بیان کرو۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ عرب (دین میں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کریں گے پھر عجمی لوگ (دین میں) عرب کی اتباع کریں گے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتہ نے بھی یہی تعبیر بتلائی ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ خواب میں دیکھا ہے کہ وہ (یعنی حضور ﷺ) ایک کنویں سے ڈول بھر بھر کر کھینچ رہے ہیں اور ان کے ارد گرد سیاہ اور سفید بکریاں ہیں۔ پھر حضرت ابو بکرؓ آئے پس انہوں نے ضعف کے ساتھ (یعنی کمزوری کے ساتھ) ڈول کو کھینچنا شروع کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو معاف فرمائے۔ پھر حضرت عمرؓ آئے پس انہوں نے ڈول ہاتھ میں تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے حضرت عمرؓ سے زیادہ طاقتور آدمی نہیں دیکھا کہ جس نے حضرت عمرؓ کی طرح (قوت کے ساتھ) کنویں سے پانی نکالا ہو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خواب کی یہ تعبیر لی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے (وصال کے) بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ ہوں گے اور ان کے بعد حضرت عمرؓ خلیفہ ہوں گے۔

امام احمدؒ اور ابوالہریرہؓ نے اپنی اپنی مسند میں نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ ابو مسلم خولانیؓ حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ابو مسلم خولانیؓ نے کہا ”اَلْسَلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا الْاَجَبُو“ پس لوگوں نے کہا کہ یوں کہیے ”اَلْسَلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا الْاَیْمُو“ پس ابو مسلم نے کہا ”اَلْسَلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا الْاَجَبُو“ (اے خادم تجھ پر سلام ہو) لوگوں نے ابو مسلم سے کہ یوں کہیے ”اَلْسَلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا الْاَیْمُو“ پس ابو مسلم نے کہا ”اَلْسَلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا الْاَجَبُو“ پس حضرت امیر معاویہؓ نے لوگوں سے فرمایا کہ ابو مسلم کو چھوڑ دو (یعنی یہ جو بھی کہیں انہیں کہنے دو) کیونکہ وہ جو کچھ کہہ رہے ہیں اس کے متعلق وہ تم سے زیادہ جانتے ہیں۔ پس ابو مسلم نے کہا کہ آپ ان بکریوں (یعنی مسلمانوں) کے اجیر (خادم) ہیں اور ان بکریوں کے پروردگار (یعنی مالک) نے آپ کو ان کی حفاظت کے لئے رکھا ہے۔ پس اگر یہ بیمار ہوں تو ان کا علاج وغیرہ کریں اور ان بکریوں کے مالک نے آپ کو یہ فرمایا ہے کہ اگر تو نے بیماروں کا علاج کیا اور کمزوروں کی دیکھ بھال کی تو تم اجر کے مستحق ہو گے اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو پھر بکریوں کے سردار کے عذاب کے مستحق قرار پائے گے۔

”رسالة القشیری“ کے ”باب الدعاء“ میں مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا گزر ایک آدمی پر ہوا جو گڑگڑا کر دعا مانگ رہا پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے اللہ اگر اس کی حاجت میرے قبضہ قدرت میں ہوتی تو میں اس کی حاجت کو پورا

کردیتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ اے موسیٰ میں اس آدمی پر تم سے بھی زیادہ رحیم ہوں لیکن وہ دعا مجھ سے مانگ رہا ہے اور اس کے پاس بکریاں ہیں اس کا دل بکریوں میں لگا ہوا ہے۔ میں ایسے بندہ کی دعا قبول نہیں کرتا جو دعا تو مجھ سے کرے لیکن اس کا دل میرے علاوہ کسی اور سے وابستہ ہو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس شخص کو اس بات کی خبر دی۔ پس اس کے بعد اس شخص نے حضور قلب کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی حاجت پوری فرمادی۔ ”الحیة الدنیوی“ میں حماد بن زید نے موسیٰ بن عیینہ راعی سے روایت کی ہے کہ بکریاں، شیر اور دوسرے جنگلی جانور حضرت عمر بن عبد العزیز کے دور خلافت میں ایک ہی جگہ پر چرا کرتے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ ایک دن ایک بھیڑیا بکریوں میں گھس گیا اور ایک بکری کو اٹھا کر لے گیا۔ پس میں نے کہا ”إِنَّا لِلّٰهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ اور میں نے خیال کیا کہ شاید مرد صالح کی وفات ہو گئی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ ہمیں معلوم ہوا کہ جس رات بھیڑیا بکری کو اٹھا کر لے گیا تھا اسی رات حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کا انتقال ہو گیا تھا۔ عبد الواحد بن زید سے روایت ہے کہ میں نے تین رات تک اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ مجھے وہ شخص دکھلا دے جو جنت میں میرا رفیق ہوگا۔ پس مجھ سے کہا گیا (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہوا) کہ اے عبد الواحد جنت میں تیری رفیق میمونۃ السوداء (نامی عورت) ہے۔ پس میں نے کہا وہ کہاں رہتی ہے؟ پس مجھ سے کہا گیا کہ وہ کوفہ میں فلاں قبیلہ میں ہے۔ پس میں کوفہ کی طرف گیا اور اس کے متعلق (لوگوں سے) سوال کیا تو معلوم ہوا کہ وہ (فلاں جنگل میں) بکریاں چرا رہی ہے۔ پس میں اس کی طرف آیا تو دیکھا کہ اس کی بکریاں، بھیڑیے کے ساتھ چر رہی ہیں اور وہ نماز پڑھ رہی ہے۔ پس جب وہ نماز سے فارغ ہوئی تو اس نے کہا اے ابن زید یہ (یعنی دنیا) وعدہ کی جگہ نہیں ہے بلکہ وعدہ کی جگہ جنت ہے۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تجھے اس بات کا کیسے علم ہوا کہ میں ابن زید ہوں؟ پس اس عورت نے کہا کہ تم نہیں جانتے کہ جب ارواح کو ایک جگہ جمع کیا گیا تھا تو اس وقت بہت سی روہیں متعارف ہوئی تھیں اور بہت سی متعارف نہیں ہوئی تھیں۔ پس جو عالم ارواح میں متعارف ہوئی تھیں وہ یہاں (یعنی دنیا میں) بھی متعارف ہیں اور جو وہاں متعارف نہیں ہوئی تھیں وہ یہاں بھی غیر متعارف ہی ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس عورت سے کہا کہ مجھے وعظ و نصیحت کیجئے؟ پس اس عورت نے کہا کہ جو خود واعظ ہو وہ دوسروں کے وعظ کا محتاج ہے (عجیب بات ہے) پس میں نے اس عورت سے کہا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری بکریاں بھیڑیوں کے ساتھ چر رہی ہیں۔ اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے اپنا معاملہ اللہ تعالیٰ سے درست کر لیا ہے اس کے عوض اللہ تعالیٰ نے میری بکریوں کو معاملہ بھیڑیوں کے ساتھ درست فرما دیا ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا فیصلہ | مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے قول ”إِذْ يَخْضَمْنَ فِي الْحَوْتِ نَفْسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ“ کے متعلق تذکرہ کیا ہے کہ حضرت قتادہ، ابن عباس اور زہری سے مروی ہے کہ داؤدؑ حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے، ان میں ایک کھیتی باڑی کرنے والا یعنی کاشتکار تھا اور دوسرا ”صاحب غنم“ بکریوں والا تھا۔ پس کاشتکار نے عرض کیا کہ اس آدمی (یعنی بکریوں والے) نے رات کے وقت اپنی بکریاں کھلی چھوڑ دیں، پس وہ میرے کھیت میں گھس گئیں۔ پس انہوں نے میرا کھیت تباہ کر دیا اور اس میں کچھ بھی (یعنی چارہ وغیرہ) باقی نہیں رہا۔ پس حضرت داؤدؑ نے کاشتکار کے

نقصان کے عوض بکریوں والے کی بکریاں کا شکار کو دے دیں۔ پس وہ دونوں (یعنی کاشکار اور صاحب غنم) حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس سے گئے تو ان کا گزر حضرت سلیمان علیہ السلام پر ہوا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارے درمیان (پائے جانے والے تنازع کا) کیا فیصلہ ہوا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تمہارا معاملہ میرے سپرد ہوتا تو میں (اس فیصلے کے بجائے) دوسرا فیصلہ کرتا۔ پس (خبر ملنے پر) حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بلایا اور فرمایا اے میرے بیٹے تمہیں حق نبوت اور حق ابوت کی قسم! تم مجھے بتاؤ کہ تم ان دونوں (یعنی کاشکار اور بکریوں والے) کے درمیان کیا فیصلہ کرتے؟ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کیا کہ بکریاں کھیتی والے (یعنی کسان) کو دے دیجئے تاکہ وہ ان کے دودھ، صوف (یعنی اون) اور نسل وغیرہ سے نفع حاصل کرے اور کھیت بکری والے کے سپرد کر دیجئے تاکہ وہ اس کو بوئے اور کھیتی کرے۔ اس طرح جب کھیت کی حالت ایسی ہو جائے جیسا کہ بکریوں کے چرنے سے پہلے تھا تو اس وقت کھیت کسان کو اور بکریاں بکری والے کو دلا دیجئے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے فیصلہ کو منسوخ کر دیا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ کو نافذ کر دیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جب یہ فیصلہ کیا تو اس وقت آپ علیہ السلام کی عمر گیارہ سال تھی۔

”عجائب الخلق“ کے شروع میں مرقوم ہے کہ حضرت موسیٰ بن عمران علیہ الصلاۃ والسلام کا گزر ایک چشمہ پر ہوا جو ایک پہاڑ کے قریب بہہ رہا تھا۔ پس آپ نے اس چشمہ (کے پانی) سے وضو فرمایا پھر پہاڑ کی طرف چل دیئے تاکہ نماز پڑھیں۔ کچھ دیر بعد ایک سوار آیا۔ پس اس نے چشمہ سے پانی پیا اور چل دیا لیکن اس چشمہ کے پاس ایک تھیلی بھول گیا جس میں درہم تھے۔ پس اس کے بعد ایک چرواہا (یعنی بکریاں چرانے والا) (چشمہ کے پاس آیا) پس اس نے تھیلی دیکھی۔ پس اس نے تھیلی اٹھالی اور چل دیا۔ اس کے بعد (چشمہ کے پاس) ایک بوڑھا آیا جس پر فقر کے آثار نمایاں تھے اور اس کے سر پر لکڑیوں کا گٹھڑ تھا۔ پس اس نے لکڑیاں ایک طرف رکھ دیں پھر وہ آرام کرنے کی غرض سے لیٹ گیا۔ پس ابھی تھوڑی دیر گزری تھی کہ سوار اپنی تھیلی کی تلاش میں چشمہ کے پاس آیا اور سوار کو تلاش کے باوجود تھیلی نہیں ملی تو وہ بوڑھے شخص سے تھیلی کا مطالبہ کرنے لگا۔ پس بوڑھے آدمی نے انکار کیا اور کہا کہ میں نے آپ کی تھیلی نہیں دیکھی۔ پس سوار نے بوڑھے کو مارنا شروع کیا یہاں تک کہ بوڑھے کی موت واقع ہوگئی۔ پس حضرت موسیٰ نے (جو اس منظر کو دیکھ رہے تھے) عرض کیا اے میرے رب اس معاملہ میں کیسے عدل ہو؟ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ بے شک بوڑھے آدمی نے سوار کے والد کو قتل کر دیا تھا اور اس سوار پر (جس کی تھیلی گم ہوگئی ہے) چرواہے کے والد کا اتنا ہی قرض تھا جتنی رقم تھیلی میں موجود ہے۔ (جو چرواہے نے اٹھائی ہے) پس قائل سے قصاص لے لیا گیا اور قرض خواہ کو قرض وصول ہو گیا ہے۔ پس معاملہ برابر ہو گیا۔ (اے موسیٰ) میں حاکم عادل ہوں (میں نا انصافی کیسے کر سکتا ہوں)۔

”کتاب الحکم“ اور ”الغایات“ میں مذکور ہے کہ اہل تجربہ نے کہا ہے کہ بکریوں کے درمیان چلنا، بیٹھ کر علامہ باندھنا، کھڑے ہو کر پانچامہ پہننا، ڈاڑھی کا دانتوں سے کترنا، دروازہ کی چوکت پر بیٹھنا، بائیں ہاتھ سے کھانا، دامن سے منہ پونچھنا، انڈوں کے جھلکوں پر چلنا، دائیں ہاتھ سے استنجا کرنا اور قبروں پر قبہ مار کر ہنسنا انسان کو گنہگار میں مبتلا کر دیتا ہے۔

الحکم ”غتم“ (یعنی بھیڑ، بکری) کا کھانا حلال ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی بالاجماع جائز ہے اور ہر چالیس بکریوں پر ایک بکری بطور زکوٰۃ واجب ہے اور جب ایک سو اکیس ہو جائیں تو دو بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہیں اور پھر جب دوسو بکریاں ہو جائیں تو تین بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہیں۔ چار سو بکریوں پر چار بکریاں بطور زکوٰۃ دی جائیں گی اور پھر ہر سو پر ایک ایک بکری کا اضافہ ہوتا رہے گا۔ (یعنی پانچ سو ہو جائیں تو پانچ بکریاں، چھ سو پر چھ بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہوں گی)۔

امثال تحقیق بکری کے متعلق امثال بعض تو ”باب الحیم“ میں ذکر کر دی گئی ہیں اور بعض کا تذکرہ ”باب الشین“ میں گزر چکا ہے۔ اسی طرح بکری کے خواص کا تفصیلی تذکرہ انشاء اللہ ”باب الحیم“ میں ”المعرز“ کے تحت ہوگا۔

تعبیر ”غتم“ (بھیڑ، بکری) کو خواب میں دیکھنا صالح و مطیع رعایا، مال غنیمت، بیویاں، اولاد، املاک، کھیتی، پھل دار درخت پر دلالت کرتا ہے۔ پس اون والی ”الغتم“ (بھیڑ، بکری) کو خواب میں دیکھنا نیک خویصورت عورت کی طرف اشارہ ہے۔ بالوں والی بکری کو خواب میں دیکھنا ایسی نیک عورتوں پر دلالت کرتا ہے جو فقیر ہوں۔ ابن المقری کا یہی قول ہے۔ المقدسی نے کہا ہے کہ جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ معز (بکری) اور ضان (بکری) کو ہانک رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عرب و عجم کا سربراہ بنے گا۔ پس اگر اس نے خواب میں ان بکریوں کا دودھ دودھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے وافر مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کسی مکان میں بکریاں کھڑی ہوئی ہیں تو یہ ایسے لوگوں پر دلالت کرتا ہے جو کسی معاملہ کے لئے کسی جگہ جمع ہوئے ہوں۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے سامنے سے بکریاں آرہی ہیں تو یہ خواب دیکھنے والے کے دشمن کی طرف اشارہ ہے جس پر اسے غلبہ حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بکری اس کے آگے آگے بھاگ رہی ہے اور وہ اس کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے دوڑتا ہے لیکن اسے پکڑ نہیں سکتا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی معیشت (یعنی آمدنی) معطل (بند) ہو جائے گی یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عورت کا تعاقب کرے گا لیکن اس میں ناکام رہے گا۔

جاماسب نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں بکریوں کا ربوڑ دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ہمیشہ خوش رہے گا۔ اگر اس نے خواب میں ایک بکری دیکھی تو ایک سال تک خوش رہے گا۔ پس جو شخص خواب میں ”النعجة“ (دبئی) کو ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی مبارک عورت سے جماع کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی صورت ”غتم“ (بھیڑ، بکری) کی صورت جیسی ہوگئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا۔

الْغَوَاصُّ

”الْغَوَاصُّ“ یہ ایک پرندہ ہے جسے اہل مصر ”الغطاس“ کہتے ہیں۔ عقرب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں بھی اس کا تذکرہ کیا جائے گا۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو نہروں کے کنارے پایا جاتا ہے۔ یہ پانی میں غوطہ لگاتا ہے اور مچھلی کا شکار کرتا ہے اور مچھلی کا گوشت کھا کر قوت حاصل کرتا ہے۔ اس پرندے کے شکار کی کیفیت یہ ہے کہ یہ پانی میں شدید قوت سے غوطہ لگاتا ہے اور پانی کے نیچے رکا رہتا ہے اور جو مچھلی اسے کوئی مچھلی نظر آتی ہے تو یہ اسے پکڑ لیتا ہے اور اسے اپنا شکار بنا لیتا ہے۔ یہ۔

عجیب و غریب بات ہے کہ یہ پرندہ پانی کے نیچے ٹھہرا رہتا ہے۔ یہ پرندہ بصرہ کی سرزمین میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ ایک آدمی نے کہا ہے کہ میں نے ایک ”غواص“ دیکھا جس نے مچھلی کا شکار کیا۔ پس ایک کوے نے مچھلی ”غواص“ سے چھین لی۔ پس ”غواص“ نے ایک اور مچھلی کا شکار کیا۔ پس کوے نے دوسری مچھلی بھی چھین لی۔ پھر تیسری مرتبہ ایسا ہی ہوا۔ پس جب کوہ مچھلی کھانے لگا تو ”غواص“ نے کوے کی ٹانگ پکڑ لی اور پانی میں غوطہ لگایا اور جب تک کوہ مچھلی اس کو پانی سے باہر نہیں آنے دیا۔

الحکم | قزوینی نے کہا ہے کہ اگر ”غواص“ کا کھانا حلال ہے تو یہ رافعی کے قول کی بناء پر ہی ہے۔
 خواص | اگر ”غواص“ کا خون خشک کر کے انسان کے بالوں کے ساتھ پیس لیا جائے اور پھر اس کی مالش کی جائے تو یہ ”طحال“ (یعنی تلی کا بڑھ جانا) کے لئے نافع ہے۔ ”غواص“ کی ہڈی کو بھی اگر انسانی بالوں کے ساتھ پیس کر اس کی جسم پر مالش کی جائے تو یہ بھی ”طحال“ (تلی کا بڑھ جانا) کے لئے مفید ہے۔ واللہ اعلم۔

الغوغاء

”الغوغاء“ اس سے مراد ڈی ہے جبکہ اس کے پر نکل آئیں اور اس کی رنگت سرخ ہو۔

الْغُولُ

”الْغُولُ“ یہ لفظ ”الغیلان“ کا واحد ہے۔ اس سے مراد جنات اور شیاطین ہیں اور اس گروہ کا شمار (جنات اور شیاطین کے) جادو گروں میں ہوتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”الغول“ اسمعالی کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع ”انغوال“ اور ”غیلان“ آتی ہے۔ ہر وہ چیز جو انسان کو اچانک پکڑ کر ہلاک کر دے وہ ”غول“ کہلاتی ہے۔ ”الغول“ ”الغول“ ہے ماخوذ ہے جس کے معنی رنگ بدلنے کے ہیں۔ حضرت کعب بن زہیر بن ابی سلمیٰ نے فرمایا ہے کہ۔

كَمَا تَلَوْنُ فِيْ اَنْوَابِهَا الْغُولُ

فَمَا تَدُوْمُ عَلَى حَالٍ تَكُوْنُ بِهَا

”پس وہ ہمیشہ ایک حال پر نہیں رہتی بلکہ اپنی حالت تبدیل کرتی رہتی ہے جیسے ”غول“ یعنی بھوت اپنے کپڑوں میں رنگ بدلتا رہتا ہے“ اہل عرب کہتے ہیں ”تَعَوَلَتِ الْمَرَاةُ“ (عورت نے رنگ تبدیل کر لیا) یہ الفاظ اس وقت کہے جاتے ہیں جب عورت اپنے کپڑوں کا رنگ بدلتی ہے۔ جب کوئی آدمی ہلاکت میں مبتلا ہوتا ہے تو اہل عرب کہتے ہیں ”غُلَّتْ غُولُ“ (اس کو ”غول“ نے پکڑ لیا) فائدہ | ایک آدمی نے ابوسعیدہ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”طَلَعَهَا كَأَنَّهٗ زَوْسُ الشَّيْطَانِ“ (کے متعلق

سوال کیا اور اس شخص کا اعتراض یہ تھا کہ جب کسی برائی کی دھمکی یا بھلائی کی خوشخبری دی جاتی ہے تو ایسی چیزوں سے مثال دی جاتی ہے جو لوگوں میں معروف ہوں لیکن یہ مثال ایسی ہے کہ لوگ اسے نہیں پہنچاتے۔ پس ابوسعیدہ نے اس شخص کو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل عرب سے ان کے محاورات کی رعایت سے کلام کیا ہے۔ کیا تو نے سنا نہیں کہ امرا القیس نے کیا کہا ہے۔

وَمَسْنُونَةُ زَرْقٍ كَانِيَابِ أَعْوَالٍ

أَتَقْتَلَنِي وَالْمَشْرِ فِي مَضَاجِعِي

”کیا تو مجھے قتل کرنا چاہتا ہے اس حال میں کہ تو ارمیرے پاس ہے اور میرے پاس ایسے نیزے بھی ہیں گویا کہ وہ شیطان کے دانت ہوں“ اہل عرب نے ”غول“ (بھوت وغیرہ) کو دیکھا نہیں لیکن وہ اس سے خائف رہتے تھے۔ اسی لئے اس کو وعید کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ ابو عبیدہ کا نام علامہ معمر بن شثی بصری نحوی ہے۔ آپ مختلف علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے۔ ابو عبیدہ عربیت اور اخبار و ایام عرب کے ماہر تھے لیکن اس کے باوجود اشعار کو غلط پڑھتا تھا اور قرآن بھی غلط پڑھتا تھا۔ ابو عبیدہ خارجی عقائد کی طرف مائل تھا۔ کوئی حاکم ابو عبیدہ کی شہادت قبول نہیں کرتا تھا۔ کیونکہ یہ لڑکوں کا شوقین تھا۔ اصمعی نے کہا ہے کہ ایک دن میں اور ابو عبیدہ مسجد میں داخل ہوئے تو میں نے دیکھا کہ مسجد کے اس ستون پر جس کے پاس ابو عبیدہ بیٹھا کرتا تھا یہ شعر لکھا ہوا ہے۔

صَلَّى الْاِلَهُ عَلَى لُوطٍ وَشِيعَتِهِ

أَبَا عَبِيدَةَ قُلْ بِاللّٰهِ آمِينَ

”اللہ تعالیٰ حضرت لوط علیہ السلام اور ان کی جماعت پر رحمت نازل فرمائے“ اے ابو عبیدہ اللہ کیلئے تو بھی اس پر آمین کہہ دے۔“ اصمعی کہتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے مجھے حکم دیا کہ اس شعر کو مٹا دے۔ پس میں ابو عبیدہ کی کمر پر سوار ہوا اور شعر کو مٹا دیا۔ پھر میں نے کہا کہ اب صرف لفظ ”طاء“ باقی رہ گیا ہے۔ پس ابو عبیدہ نے کہا کہ لفظ ”طاء“ ہی تو برالفاظ ہے کیونکہ ”الطَّائِفَةُ“ یعنی قیامت بھی لفظ ”طاء“ سے شروع ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ابو عبیدہ کے بیٹھنے کی جگہ پر ایک ورق پڑا ہوا ملا جس پر مذکورہ بالا شعر کے علاوہ یہ شعر بھی لکھا ہوا تھا۔

فَأَنْتَ عِنْدِي بِلَا شَكٍّ بِقِيَّتِهِمْ

مُنْذَ احْتَلَمْتُ وَقَدْ جَاوَزْتُ تِسْعِينَ

”اس بات میں کوئی شک نہیں کہ تو بھی میرے نزدیک ”قول لوط“ کا بقیہ ہے جب سے تو بلوغت کو پہنچا ہے اور اب بھی جبکہ تیری عمر نوے سال سے زیادہ ہو چکی ہے۔“

روایت کی گئی ہے کہ ایک مرتبہ ابو عبیدہ بلاد فارس کی جانب موسیٰ بن عبد الرحمن ہلالی سے ملاقات کے ارادہ سے نکلے۔ پس جب وہ (یعنی ابو عبیدہ) وہاں پہنچے تو موسیٰ بن عبد الرحمن ہلالی نے اپنے لڑکوں سے کہا کہ تم ابو عبیدہ سے احتراز کرنا کیونکہ ان کی گفتگو بڑی دقیق (پیچیدہ) ہوتی ہے۔ پس جب کھانا لگایا گیا تو کسی لڑکے نے ابو عبیدہ کے دامن پر شور باگرادیا۔ پس موسیٰ بن عبد الرحمن نے ابو عبیدہ سے کہا کہ تحقیق آپ کے کپڑوں پر شور باگر گیا ہے۔ میں آپ کو اس کے عوض دس کپڑے دے دوں گا۔ پس ابو عبیدہ نے کہا کہ کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ کے شور بے سے کپڑے کو نقصان نہیں پہنچتا۔ یعنی اس میں روغن نہیں ہے جو کپڑوں کو خراب کرے۔ پس موسیٰ بن عبد الرحمن ابو عبیدہ کی گفتگو کا مطلب سمجھ کر خاموش ہو گئے۔ ابو عبیدہ کا انتقال ۲۰۹ھ میں ہوا۔

ابو عبیدہ کی کنیت ”ہاء“ کے ساتھ ہے لیکن قاسم بن سلام کی کنیت ”ابو عبید“ بغیر ”ہاء“ کے ہے۔ ابو عبیدہ کے والد ”باجروان“ نامی بستی میں رہتے تھے۔ یہ وہی بستی ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام نے اپنے قیام کے دوران بستی

والوں سے خیانت کا مطالبہ کیا تھا۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ہم نے ”باب الحاء“ میں الحوت کے تحت نقل کر دیا ہے۔ اس بستی کا ”برقۃ“ کے نام سے قرآن کریم میں بھی ذکر موجود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ طبرانی اور بزار نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں بھوت دھوکہ دینے کا ارادہ کریں تو تم اذان پڑھا کرو کیونکہ شیطان جب اذان کی آواز سنتا ہے تو گوز مارتے ہوئے فرار ہو جاتا ہے۔

امام نوویؒ نے ”کتاب الاذکار“ میں اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے ذکر کو دفع ضرر کا وسیلہ قرار دیا ہے۔ امام نسائیؒ نے حضرت جابرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے ضروری ہے کہ اوّل شب گھر آیا کرو کیونکہ زمین رات کے وقت سمنٹی ہے۔ پس اگر تم پر ”غیلان“ (بھوت وغیرہ) ظاہر ہوں تو جلدی سے اذان پڑھ دیا کرو۔ امام نوویؒ نے بھی اسی کی مثل روایت نقل کی ہے۔ امام مسلمؒ نے حضرت سہیل بن ابی صالحؓ سے نقل کیا ہے کہ سہیل بن صالح کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے اور ایک غلام کو بنی حارثہ کے ایک محلّہ میں بھیجا۔ پس راستہ میں کسی پکارنے والے نے دیوار کے اوپر سے غلام کا نام لے کر اس کو (یعنی غلام کو) پکارا۔ پس غلام دیوار پر چڑھ کر پکارنے والے کو دیکھنے لگا لیکن اسے کوئی دکھائی نہیں دیا۔ پس (واپسی پر) میں نے اس واقعہ کا تذکرہ اپنے والد سے کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تمہارے ساتھ یہ واقعہ پیش آئے گا تو میں تمہیں ہرگز وہاں نہ بھیجتا۔ پس جب بھی تم ایسی آواز سنو تو اذان پڑھ دیا کرو کیونکہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک شیطان جب (اذان کی) آواز سنتا ہے تو (پچھتے پھیر کر) فرار ہو جاتا ہے۔

امام مسلمؒ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ”لا عدوی ولا طیور ولا غول“ اسلام میں عدوی بدقالی اور غول کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ جمہور اہل علم کا قول ہے کہ اہل عرب کا خیال تھا کہ ”غیلان“ یعنی بھوت وغیرہ جنگلوں میں ہوتے ہیں اور یہ شیاطین کی ایک جنس ہیں جو انسانوں پر ظاہر ہوتے ہیں اور اپنا رنگ تبدیل کر کے انسانوں کو راستہ بھلا دیتے ہیں اور انہیں (یعنی انسانوں کو) ہلاک کر دیتے ہیں۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اپنے قول (کہ اسلام میں عدوی بدقالی اور غول کی کوئی حقیقت نہیں) سے اہل عرب کے عقیدہ کی تردید فرمادی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس حدیث میں ”غول“ کے وجود کی نفی نہیں ہے بلکہ اس عقیدہ کی تردید ہے کہ ”غول“ بھوت طرح طرح کے رنگ بدل کر انسان کو دھوکہ دیتا ہے جیسے اہل عرب کا خیال ہے۔ حدیث میں مذکور لفظ ”لا غُول“ کا معنی یہ ہوا کہ ”غول“ بھوت میں یہ استطاعت نہیں ہے کہ وہ کسی انسان کو راستہ سے بھٹکا دے۔ معنی کی تائید ایک دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”لا غول ولكن السعالي“ اہل علم نے فرمایا ہے کہ ”السعالي“ سے مراد ”سحرة الجن“ ہیں یعنی جہنم کا ایسا گروہ جن کا شمار جادوگروں میں ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بیان کر دیا گیا ہے۔ امام ترمذی اور حاکم نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ ہمارے گھر میں ایک پانکی (ڈولی) تھی جس میں کھجوریں رکھی رہتی تھیں۔ ”غول“ بلی کی صورت میں نمودار ہوتے۔ پس وہ اس پانکی (ڈولی) سے کھجوریں نکال

کر لے جاتے۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم جاؤ اور جب تم اسے دوبارہ دیکھو تو ”بسم اللہ اجیسی رسول اللہ“ کے الفاظ پڑھ لینا۔ راوی کہتے ہیں جب وہ بلی دوبارہ آئی تو میں نے اسے پکڑ لیا۔ پس اس نے قسم کھائی کہ وہ دوبارہ نہیں آئے گی۔ پس میں نے اسے چھوڑ دیا اور میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کیا اس نے قسم کھائی ہے کہ وہ دوبارہ نہیں آئے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے جھوٹ کہا ہے اور جھوٹ بولنا اس کی عادت ہے۔ راوی کہتے ہیں جب دوبارہ ”غول“ (یعنی بھوت) بلی کی صورت میں آئی تو میں نے (دوسری مرتبہ) اسے پکڑ لیا۔ پس اس نے دوبارہ نہ آنے کی قسم اٹھائی تو میں نے اسے چھوڑ دیا۔ پھر اس کے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کیا اس نے دوبارہ نہ آنے کی قسم اٹھائی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس نے جھوٹ بولا ہے اور جھوٹ بولنا اس کی عادت ہے۔ حضرت ابوالیوبؓ کہتے ہیں کہ ”غول“ دوبارہ بلی کی شکل میں آئی تو میں نے اسے پکڑ لیا اور اس سے کہا کہ اس مرتبہ میں تمہیں نہیں چھوڑوں گا۔ یہاں تک کہ تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جاؤں۔ پس وہ بلی (جو دراصل بھوت تھی) کہنے لگی کہ میں تمہیں ایک بات بتاتی ہوں وہ یہ کہ تم اپنے گھر میں آیت الکرسی پڑھ لیا کرو تو آپ کے گھر میں شیطان یا کوئی اور چیز نہیں آئے گی۔ حضرت ابوالیوبؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا نے فرمایا اس نے سچ کہا ہے حالانکہ وہ جھوٹی ہے۔ امام ابو یوسفؒ ترمذیؒ نے فرمایا۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اسی کی مثل ایک حدیث امام بخاریؒ نے بھی نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صدقۃ الفطر کے مال کا نگران مقرر کیا اور پھر حضرت ابو ہریرہؓ نے اپنے ساتھ پیش آنے والے معاملہ کا تذکرہ کیا۔ (یعنی حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ وہی واقعہ پیش آیا جو حضرت ابوالیوبؓ کے ساتھ پیش آیا تھا) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اس کو اس خیال سے چھوڑ دیا کہ اس نے مجھے ایسے کلمات کی تعلیم دی ہے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ مجھے نفع عطا فرمائے گا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس نے کیا کہا ہے؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا کہ اس نے (یعنی شیطان نے) مجھے کہا ہے کہ تم اپنے بستر پر لیٹنے سے پہلے آیت الکرسی پڑھ لیا کرو تو یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے تمہاری محافظ بن جائے گی اور تمہارے قریب کوئی شیطان نہیں آئے گا یہاں تک کہ صبح ہو جائے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے سچ کہا ہے حالانکہ وہ (یعنی شیطان) بہت جھوٹا ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے ابو ہریرہؓ کیا تم جانتے ہو کہ تم نے تین دن تک کس کے ساتھ گفتگو کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ شیطان تھا۔

الْغَيْدَاقُ

”الْغَيْدَاقُ“ (غین کے فختہ کے ساتھ) اس سے مراد گوہ کا بچہ ہے۔

الغیطة

”الغیطة“ اس سے مراد جنگلی گائے ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ جنگلی گائے کے گروہ کو بھی ”الغیطة“ کہا جاتا ہے۔

الغیلم

”الغیلم“ (بروزن دلیلم) اس سے مراد خشکی کا کچھوا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر ”باب السین“ میں گزر چکا ہے۔

الغیہب

”الغیہب“ اس سے مراد شتر مرغ ہے۔



باب الفاء

الْفَاخِتَةُ

”الْفَاخِتَةُ“ (فاختہ) یہ ”الْفَوَاخِتُ“ کا واحد ہے۔ فاختہ ان پرندوں میں سے ہے جن کے گلے میں طوق ہوتا ہے۔ یہ فاء کے فتح خاء کے کسرہ کے ساتھ آتا ہے۔ ”الْكَفَايَةُ“ میں اسی طرح مذکور ہے۔ فاختہ کو ”الْصُّلُّصُلُّ“ (دونوں صا پر ضمہ ہے) بھی کہا جاتا ہے۔ لوگوں کا خیال ہے کہ فاختہ کی آواز سن کر سانپ بھاگ جاتے ہیں۔ ایک حکایت بیان کی گئی ہے کہ کسی سرزمین میں سانپوں کی کثرت تھی۔ پس وہاں کے لوگوں نے کسی حکیم سے اس کی شکایت کی۔ پس حکیم نے لوگوں کو حکم دیا کہ اس سرزمین میں فاختہ کو چھوڑ دو۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ پس (فاختہ کی آواز سن کر) وہاں سے سانپ بھاگ گئے۔ یہ خاصیت صرف عراقی فاختہ میں ہے۔ حجازی میں نہیں۔ فاختہ کی آواز میں فصاحت اور کشش ہوتی ہے اور یہ فطری طور پر انسانوں سے مانوس ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے یہ گھروں میں بھی رہتی ہے۔ اہل عرب فاختہ کو کذب سے منسوب کرتے ہیں کیونکہ یہ اپنی آواز میں کہتی ہے۔ ”هَذَا أَوَانُ الرُّطْبِ“ (یہ کھجور پکنے کا وقت ہے) حالانکہ اس وقت کھجور کے خوشے بھی نہیں نکلتے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

اَكْذِبُ مِنَ فَاخِتَةٍ تَقُولُ وَسَطُ الْكَرْبِ

”فاختہ سے زیادہ اور کون جھوٹا ہو سکتا ہے جو کیوں کے پھوٹنے کے وقت کہتی ہے۔“

وَالطَّلَعُ لَمْ يَدْلُهَا هَذَا أَوَانُ الرُّطْبِ

”جبکہ ابھی کھجور کے خوشے بھی نہیں نکلے ہوتے کہ یہ کھجور پکنے کا وقت ہے۔“

میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ فاختہ کے ساتھ جھوٹ کو منسوب کرنے کی وجہ یہ ہے ”جیسا کہ امام غزالیؒ نے ”احیاء العلوم“ کے آخر میں لکھا ہے کہ وہ عشاق جن کی محبت حد سے تجاوز کر جاتی ہے ان کی گفتگو سننے سے لذت حاصل ہوتی ہے“ وہ اپنے کلام میں معذور سمجھے جاتے ہیں۔ جیسے حکایت بیان کی گئی ہے کہ ایک فاختہ کا زراپنی مادہ کو اپنے قریب بلارہا تھا لیکن فاختہ اس کے قریب جانے سے انکار کر رہی تھی۔ پس فاختہ کے زرنے کہا تو مجھ سے کیوں دور رہتی ہے حالانکہ تیری محبت میں میرا یہ حال ہے کہ اگر تو چاہے تو میں تیرے لئے حضرت سلیمان علیہ السلام کے تخت کو پلٹ دوں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فاختہ کے زرنے کی اس گفتگو کو سن لیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کو بلا کر فرمایا تجھے اس قسم کی گفتگو کرنے کی ہمت کیسے ہوئی؟ پس فاختہ کا زرنے کہنے لگا کہ اے اللہ کے نبی میں محبت کرنے والا ہوں اور محبت کرنے والے یعنی عاشق کو اس کی باتوں پر ملامت نہیں کیا جاتا اور عاشقوں کے کلام کو لپیٹ دیا جاتا ہے یعنی ان کا کلام قابل گرفت نہیں ہوتا۔ نیز عاشقوں کی باتوں کو مشہور نہیں کیا جاتا۔ جیسا کہ شاعر نے کہا کہ۔

أُرِيدُ وَصَالَهُ وَ يُرِيدُ هَجْرِي فَأَتُرْكُ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ

”میں محبوب کے وصال کا طالب ہوں اور وہ مجھ سے جدائی چاہتا ہے۔ پس میں اپنی خواہش کو اس کی خواہش کے مقابلہ میں چھوڑ دیتا ہوں۔“

فائدہ | جان لے کر لوگوں نے محبت کی حقیقت کو اپنے ذوق اور اجتہاد کے مطابق بیان کیا ہے لیکن میں (یعنی دیرنی) ان سے اقوال کو مختصر آبیان کرتا ہوں۔ عبدالرحمن بن نصر نے کہا ہے کہ اہل طب کے نزدیک عشق ایک قسم کا مرض ہے جو نظر وسامع یعنی کسی کا چہرہ دیکھنے یا کسی کی آواز سننے سے جنم لیتا ہے اور اطباء نے اس کا علاج بھی تجویز کیا ہے جیسا کہ دوسرے امراض بدنہ کا علاج ہوتا ہے۔ پس محبت کا پہلا درجہ ”استحسان“ (کسی چیز کا اچھا لگنا) ہے جو نظر وسامع سے جنم لیتا ہے۔ پھر اس مرتبہ کو محبوب کے محان اور صفات جلیلہ کے ذکر سے تقویت حاصل ہوتی ہے۔ پس یہ درجہ مودہ (دوستی) کہلاتا ہے۔ اس درجہ میں محبوب کی ذات سے انسیت اور رغبت پیدا ہوتی ہے اور پھر یہ رغبت اور انسیت پختہ ہو کر محبت میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ محبت استلاف روحانی یعنی قلبی محبت کا نام ہے جب محبت کا مرتبہ مزید ترقی کرتا ہے تو اس کو ”خلۃ“ کہتے ہیں۔ انسانی ”خلۃ“ یہ ہے کہ محبت کے دل میں محبوب کی محبت جاگزین ہو جاتی ہے اور ان میں جو درمیانی پردے ہیں وہ ساقط ہو جاتے ہیں۔ پس جب یہ مرتبہ تقویت حاصل کرتا ہے تو ”ہوی“ کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ اس مرتبہ میں محبت کے دل میں محبوب کی محبت میں کسی قسم کا تغیر و تلون داخل نہیں ہوتا اور پھر رفتہ رفتہ ترقی کر کے یہ مرتبہ عشق کے مرتبہ میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ عشق افراط محبت کا نام ہے اور اس کی یہ تاثیر ہے کہ خود معشوق کے دل میں اپنے عاشق کا تحمل پیدا ہوتا ہے اور اس کا ذکر اس کے دل سے کبھی غائب نہیں ہوتا۔ پھر عاشق کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ اپنے شہوانی قویٰ سے بے نیاز ہو جاتا ہے اور کھانا پینا سونا سب رخصت ہو جاتے ہیں اور پھر عشق ترقی کر کے اپنی آخری حالت کو پہنچ جاتا ہے جس کو ”تیم“ کہتے ہیں۔ اس مرحلہ میں آ کر عاشق کے دل میں معشوق کی صورت کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں رہتی اور وہ معشوق کے علاوہ کسی چیز سے راضی نہیں ہوتا۔ ”تیم“ سے آگے ایک اور مرتبہ ہے جسے ”ولہ“ کہا جاتا ہے۔ اس درجہ میں عاشق حدود و ترتیب سے باہر آ جاتا ہے۔ اس کی صفات میں تغیر آ جاتا ہے اور احوال غیر منضبط ہو جاتے ہیں۔ ہر وقت وسوسوں میں مبتلا رہتا ہے اور وہ نہیں جانتا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے؟ اور کہاں جا رہا ہے۔ پس جب وہ اس حالت میں پہنچتا ہے تو اطباء اس کے علاج سے عاجز ہو جاتے ہیں اور ان کی عقل اس کے متعلق کوئی کام نہیں کرتی۔ تحقیق شاعر نے کیا خوب کہا ہے کہ۔

يَقُولُ اُنَاسٌ لَوْ نَعَتْ لَنَا الْهَوٰى

وَاللّٰهُ مَا اَذْرِى لَهُمْ كَيْفَ اُنْعَتْ

”لوگ مجھے کہتے ہیں کہ کاش میں ان کے سامنے محبت کی تعریف کروں اور اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ میں ان کے سامنے کیسے محبت کی تعریف کروں۔“

فَلَيْسَ لِنِسْءٍ مِنْهُ حَذٌّ اَحَدُهُ

وَلَيْسَ لِنِسْءٍ مِنْهُ وَقْتُ مُوَقَّتْ

”پس محبت کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی حد بندی ہو سکے اور اس کی (یعنی محبت کی) کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ اس کے لئے وقت کا تعین ہو سکے۔“

اِذَا اِشْتَدَّ مَا بِيْ كَانَ اَجْوُ جِلْبَتِيْ

لَهُ وَضَعُ كَفِّيْ فَوْقَ خَدِيْ وَاَصْمِتُ

”جب محبت میں میری حالت غیر ہوتی ہے تو میرا آخری جیلہ یہ ہوتا ہے کہ میں اپنے رخسار پر ہاتھ رکھ لیتا ہوں اور خاموش

بیٹھ جاتا ہوں۔“

وَأَنْصَحُ وَجْهَ الْأَرْضِ طَوْرَ بَعْبَرْتِي

”اور میں کبھی سطح زمین کو اپنے اشکوں سے سیراب کرتا ہوں اور کبھی اپنے ناخنوں سے زمین کو کريدتا ہوں۔“

وقد زعم الواشون أنى سلوتها

فمالى أراها من بعيد فأبھت

’اور تحقیق چغل خوروں کا یہ گمان ہے کہ میں نے اسے (یعنی محبوبہ کو) چھوڑ دیا ہے۔ پس وہ مجھے بتائیں (اگر ایسا ہی ہے) تو جب میں محبوبہ کو دور سے دیکھتا ہوں تو حیران و ششدر کیوں ہو جاتا ہوں۔“

حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ عشق نفس کا ایک فعل ہے جو دماغ، قلب اور جگر میں پوشیدہ رہتا ہے۔ دماغ تین چیزوں کا مسکن ہے۔ دماغ کے اگلے حصہ میں تخیل، درمیانی حصہ میں فکر اور پچھلے حصہ میں ذکر قرار پکڑتا ہے۔ پس کوئی شخص اس وقت تک عاشق نہیں کہلا سکتا جب تک معشوق کے جگر (جدا کی) میں اس کا تخیل اور فکر و ذکر معطل نہ ہو جائے اور اپنے قلب و جگر کی مشغولیت کے باعث کھانے اور پینے سے غافل نہ ہو جائے اور معشوق کے فراق میں دماغ کی مشغولیت کے سبب نیند کا خاتمہ نہ ہو جائے۔ گویا عاشق کے جملہ کوئی معشوق کی ہی دھن میں لگ جائیں اور اگر کسی میں یہ اوصاف نہیں ہیں تو وہ عاشق کہلانے کا مستحق نہیں ہے اور ایسا شخص حالت اعتدال پر سمجھا جائے گا۔ ابولی دقاق نے کہا ہے کہ عشق، محبت میں حد سے تجاوز کر جانے کا نام ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ کو عشق سے متصف نہیں کیا جاتا کیونکہ اللہ تعالیٰ سے یہ بعید ہے کہ وہ اپنے کسی بندہ سے محبت میں حد سے تجاوز کر جائے۔ اللہ تعالیٰ کی توصیف صرف محبت سے ہو سکتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ“ (وہ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت رکھتے ہیں) پس اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے بندے کو مخصوص انعام دینے کا ارادہ رکھتا ہے جیسا کہ اس کی رحمت کا مفہوم بندہ کو کسی خاص نعمت سے مخصوص کرنے کا ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت اس کی مدح و ثناء ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور یہ احسان ہے جو وہ اپنے بندے پر کرتا ہے۔ بندے کی محبت اللہ تعالیٰ کیلئے ایک مخصوص کیفیت کا نام ہے جو محبت کرنے والے اپنے دلوں میں محسوس کرتے ہیں۔ جس کے آثار یہ ہیں کہ محبت (محبت کرنے والے) کے دل میں عظمت الہی گھر کر لیتی ہے اور اس میں رضا و ایثار کا جذبہ پیدا ہو جاتا ہے اور اس کو ذکر الہی کے بغیر سکون نہیں ملتا۔ تحقیق محبت اور عشق کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک محبت ”صفاء مودۃ“ (خالص دوستی) کا نام ہے کیونکہ عرب خالص پسیدی کو ”حب“ کہتے ہیں اور بعض کا قول ہے کہ محبت ”حب المراء“ (کثیر پانی) سے ماخوذ ہے کیونکہ محبت دل میں پائی جانے والی سب سے عظیم اور اہم چیز ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ محبت ”احب البعیر“ (اونٹ کا چمٹ جانا) سے ماخوذ ہے۔ جب اونٹ بیٹھ کر اٹھنے نہ پائے تو اہل عرب اس کیلئے ”احب البعیر“ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ پس اسی طرح محبت کا دل بھی محبوب کے ذکر سے خالی نہیں ہوتا۔ عشق ”عشقۃ“ سے مشتق ہے اور ”عشقۃ“ ایک قسم کی گھاس کو کہتے ہیں جو درختوں کی جڑوں کو لوٹ جاتی ہے۔ اسی طرح جب عشق عاشق کو لوٹ جاتا ہے تو پھر موت کے علاوہ کوئی چیز اس کو (یعنی عشق کو) عاشق سے جدا نہیں کر سکتی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”عشقۃ“ ایک قسم کی زرد گھاس ہے جس کے پتے متغیر ہو جاتے ہیں اور عاشق کا حال بھی عشق کی وجہ سے متغیر ہو جاتا ہے اور اس کے

چہرہ سے بشارت ختم ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔ یہ پرندہ (یعنی فاختہ) بڑی لمبی عمر پاتا ہے۔ بعض فاختہ ایسی بھی دیکھی گئی ہیں جو پچیس اور چالیس سال تک زندہ رہیں۔ ابو حیان تو حیدی اور اسطو کا بھی قول ہے۔

الحکم | فاختہ کا (گوشت) کھانا اور اس کی خرید و فروخت بالاقاق حلال ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فلان اکذب من فاختہ“ (فلان فاختہ سے زیادہ جھوٹا ہے)

خواص | فاختہ اور سیاہ کبوتر کے خون کی اگر برص کے مرض میں مبتلا شخص کے جسم پر مالش کی جائے تو اسے افاقہ ہوگا اور (برص کے داغوں کا) رنگ تبدیل ہو جائے گا۔ اگر ایسے بچے کے گلے میں فاختہ کی بیٹ لٹکا دی جائے جو مرگی کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر آنکھوں میں فاختہ کا خون چٹکایا جائے تو آنکھوں میں موجود چوٹ یا زخم کے نشانات کیلئے بے حد مفید ہے۔

التعبیر | ابن المقرئ نے کہا ہے کہ فاختہ قمری اور دہلی یا اس کے مشابہ پرندوں کا خواب میں مالک ہونا عظمت و رفعت اور حصول نعمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عام طور پر اس قسم کی چیزیں مالداروں کی ملکیت ہوتی ہیں۔ کبھی ان جانوروں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عابدین قارئین قرآن اور شیخ و تہلیل کرنے والے افراد سے دی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ“ (کوئی چیز ایسی نہیں جو اس کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح نہ کر رہی ہو۔ بنی اسرائیل۔ آیت ۴۴) کبھی فاختہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کھیلنے کودنے اور گانے بجانے والے افراد سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر بیویوں اور باندیوں سے دی جاتی ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ فاختہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھوٹے لڑکے یا بے وفا، دین اور جھوٹی عورت سے دی جاتی ہے۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ فاختہ کو خواب میں دیکھنا باوفا اور حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الْفَارُ

”الْفَارُ“ (چوہا) یہ ”فارة“ کی جمع ہے۔ نیز ”مکان فتروارض فئرة“ ایسی جگہ کو کہتے ہیں جہاں چوہوں کی کثرت ہو۔ ”الفارة“ (چوہیا) کی کنیت ام خراب اور ام راشد ہے۔ چوہے کی کئی اقسام ہیں مثلاً چھوٹا ”یربوع“ ذات الطبق، فارة الاثل، فارة المسک، فارة البيت، الخلد، الزباب اور فاختہ البیش وغیرہ۔ چوہے کی تمام قسمیں فاسق ہیں جنہیں نبی اکرم ﷺ نے حل و حرم اور ہر جگہ قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ فسق کا معنی ہے اطاعت سے نکل جانا۔ اسی لئے عاصی کو فاسق کہتے ہیں۔ چوہے کے علاوہ جانور جیسے سانپ بچھو وغیرہ بھی فواسق میں داخل ہیں۔ ان تمام جانوروں کو ان کی بشارت کی وجہ سے فواسق کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حل و حرم میں ان جانوروں کی حرمت ختم ہوگئی۔ اسی وجہ سے ان کو ”فواسق“ کہا جاتا ہے۔ ان جانوروں کو ”فواسق“ کہنے کی تیسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی ری کاٹ دی تھی۔ امام طحاوی نے احکام القرآن میں یزید بن ابی نعیم کی سند سے لکھا ہے کہ انہوں نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے سوال کیا کہ چوہے کو ”الفواسق“ کے نام سے موسوم کیوں کیا جاتا ہے۔ پس حضرت ابوسعید خدریؓ نے فرمایا کہ ایک رات نبی اکرم ﷺ (نیند سے) بیدار ہوئے تو دیکھا کہ چوہے نے چراغ کی بتی اٹھائی ہوئی ہے تاکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے گھر کو جلا ڈالے۔ پس آپ ﷺ نے چوہے کو اٹھایا اور قتل کر دیا۔ نیز آپ ﷺ نے محرم و حلال (جس نے حج یا

عمرہ کیلئے احرام باندھا ہو) ہر شخص کیلئے اس کا قتل کر دینا حلال (یعنی جائز) کر دیا۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ چوہا آیا اور اس نے اپنے منہ میں چراغ کی بتی پکڑی ہوئی تھی۔ پس اس نے وہ بتی رسول اللہ ﷺ کے سامنے مصلیٰ پر جس پر آپ ﷺ تشریف فرما تھے ڈال دی۔ پس مصلیٰ کا وہ حصہ جس پر آپ ﷺ سجدہ کیا کرتے تھے۔ ایک درہم کے بقدر جل گیا۔ (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ چوہا آیا۔ پس اس نے چراغ کی بتی منہ میں اٹھالی۔ پس ایک لونڈی چوہے کو بھگانے کیلئے گئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو۔ پس چوہا بتی لے کر آیا اور اس نے وہ بتی اس مصلے پر ڈال دی جس پر رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے جس سے مصلے بقدر ایک درہم جل گیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم سونے کا ارادہ کرو تو چراغ گل کر دیا کرو اس لئے کہ شیطان ان جیسوں کو ایسے کام کرنے کی رغبت دلاتا ہے تا کہ تمہیں جلا دے۔ (رواہ الحاکم) مسلم شریف میں بھی مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حکم دیا ہے کہ سوتے وقت آگ بجھا دیا کرو اور اس کی علت یہ ہے کہ چوہے گھر میں آگ لگا کر گھروالوں کو جلا نا چاہتے ہیں۔ اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے گھروں میں آگ نہ چھوڑو جب تم سونے کا ارادہ کرو۔ یہاں تک کہ آگ کو بجھا دو۔ (یعنی تم سوتے وقت آگ کو بجھا دیا کرو)

”الفار“ چوہے کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ”جوذان“ اور دوسری قسم ”فہران“ ہے۔ چوہے کی ان دونوں اقسام کی قوت سماعت اور قوت بصارت بہت تیز ہوتی ہے۔ حیوانات میں چوہے سے زیادہ مفسد اور موزی کوئی جانور نہیں ہے۔ چوہے نہ کسی بڑے کو اذیت دینے سے دریغ کرتے ہیں اور نہ ہی حقیر سے حقیر چیز ان کی ذیت سے محفوظ رہتی ہے۔ یہ جس چیز کو بھی پالیتے ہیں اس کو تلف (ضائع) کر دیتے ہیں۔ چوہے کے مفسد ہونے کے لئے ”سد مارب“ کا قصہ ہی کافی ہے جو ”باب الخاء“ میں ”الخلد“ کے تحت نقل کیا گیا ہے۔ چوہے کے مکر و فریب کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ جب چوہا کسی ایسی بوتل یا برتن کے پاس آتا ہے جس میں تیل ہو اور اس میں چوہے کا سردا دخل نہ ہو سکتا ہو تو یہ اپنی دم اس بوتل یا برتن میں ڈال دیتا ہے۔ پس جب دم تیل سے تر ہو جاتی ہے تو یہ اسے نکال کر چوس لیتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ تمام تیل ختم کر دیتا ہے۔ چوہے اور بلی کی عداوت بھی کسی سے مخفی نہیں ہے۔ اس کا سبب کیا ہے۔ اس کے متعلق ہم نے ”الاسد“ کے تحت نقل کیا ہے کہ حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جب کشتی میں ہر چیز کے جوڑے کو سوار کیا تو کشتی میں سوار لوگوں نے چوہے کی شکایت کی کہ ان کے کھانے پینے کا سامان خراب کر دیتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے شیر کو حکم دیا تو اس نے چھینک ماری۔ پس شیر کی چھینک سے بلی نکل گئی اور اس نے چوہے کو اپنی خوراک بنالیا۔

تذنیب | حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی کشتی کو دو سال میں تیار کیا اور اس کشتی کی لمبائی تین سو ذراع اور چوڑائی پچاس ذراع تھی اور (آسمان کی طرف) بلندی تیس ذراع تھی۔ یہ کشتی ”السانج“ کی ککڑی سے تیار کی گئی تھی اور اس میں آپ علیہ السلام نے تین منزلیں بنائی تھیں۔ پس سب سے مٹھی منزل میں وحشی جانور درندے اور حشرات الارض کو سوار کیا گیا اور درمیانی منزل میں چوپائے، مویشی اور سواری کے جانوروں کو سوار کیا گیا اور سب سے اوپر والی منزل میں خود حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے پیروکار (یعنی امتی) اپنے ضروری سامان کے ساتھ سوار ہوئے۔ روایت کی گئی ہے کہ مٹھی منزل میں چوپائے اور وحشی (جنگلی) جانور اور درمیانی منزل میں انسان اور سب سے اوپر والی منزل میں پرندوں کو سوار کیا گیا تھا۔ پس جب کشتی میں گوبر ولید

وغیرہ کی کثرت ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ ہاتھی کی دم کو دباؤ۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کی۔ پس ہاتھی کی دم دبانے سے ایک خنزیر (زسور) اور خنزیرۃ (مادہ سور) پیدا ہوئے اور ان دونوں نے کشتی میں موجود گوہر ولید وغیرہ کو کھالیا۔ پس جب چوہا کشتی کے کنارہ پر آ کر لنگر کی رسیوں کو کاٹنے (یعنی کترنے) لگا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ شیر کی دونوں آنکھوں کے درمیان ضرب (چوٹ) لگائیں۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے ضرب (چوٹ) لگائی تو ایک ز (بلا) اور بلی برآمد ہوئے تو یہ دونوں چوہے پر حملہ آور ہوئے جس سے چوہا رسیوں کو کترنے سے رک گیا۔ حضرت حسن سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی لمبائی ایک ہزار دوسو ذراع اور چوڑائی چھ سو ذراع (گز) تھی لیکن معروف مقدار وہی ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی لمبائی تین سو ذراع (گز) تھی۔ حضرت قتادہ نے فرمایا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کا دروازہ چوڑائی کی (سمت) میں تھا۔ حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ حضرت نوحؑ سو سال تک شجر کاری اور لکڑیاں کاٹنے میں مصروف رہے اور سو سال کشتی بنانے میں صرف ہوئے۔ حضرت کعب احبار نے فرمایا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے تیس سال میں کشتی تیار کی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے چالیس سال تک شجر کاری کی اور چالیس سال تک لکڑی کو خشک کیا اور پھر چالیس سال میں کشتی تیار کی۔ اہل تورات (یعنی جن کو تورات دی گئی تھی) کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو (بذریعہ وحی) حکم دیا کہ وہ ”الساچ“ کی لکڑی سے کشتی تیار کریں اور اسے مضبوط بنائیں اور کشتی کے اندر اور باہر تار کو لپ لپ کر دیں اور کشتی کی لمبائی اسی (۸۰) ذراع (گز) اور چوڑائی پچاس ذراع (گز) اور بلندی تیس ذراع (گز) رکھیں۔ نیز اس کشتی میں تین منزلیں بنائیں یعنی سفلی (پگلی) وسطی (درمیانی) علیا (اوپر والی)۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے اسی طرح کشتی تیار کی جیسے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا تھا۔

پس چوہے کی دو قسمیں ”الزباب“ اور الخلد ہیں جن کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے اور ایک قسم ”الیربوع“ ہے۔ اس کا تذکرہ ”باب الیعین“ میں گزر چکا ہے اور انشاء اللہ آگے بھی اس کا تذکرہ ہوگا۔ بخاری و مسلم میں مذکور ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی ایک قوم گم ہوگئی اور کسی کو بھی معلوم نہیں ہوسکا کہ ان کا کیا انجام ہوا؟ سوائے اس کے کہ جہاں وہ لوگ مقیم تھے۔ وہاں چوہے نظر آ رہے تھے اور ان چوہوں کی کیفیت یہ تھی کہ اگر ان کے سامنے اونٹنی کا دودھ رکھا جاتا تو یہ اسے نہیں پیتے تھے اور جب ان کے (یعنی چوہوں کے) سامنے بکری کا دودھ رکھا جاتا تو یہ پی لیتے تھے۔ (رواہ البخاری و مسلم) امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ بنی اسرائیل پر اونٹ کا گوشت اور دودھ حرام کیا گیا تھا اور بکری کا دودھ اور گوشت حلال تھا۔ اس لئے چوہوں کا اونٹنی کے دودھ سے اعراض کرنا اور بکری کے دودھ کو پی لینا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ چوہے بنی اسرائیل کی مسخ شدہ قوم تھی۔

”فارة الیش“ ”یش“ سے مراد ایک قسم کا زہر ہے اور ”فاریش“ ایک ایسا جانور ہے جو چوہے کے مشابہ ہوتا ہے یہ چوہا نہیں ہوتا۔ یہ جانور جنگلوں اور باغات میں سکونت اختیار کرتا ہے اور ایک زہریلی بوٹی کھاتا ہے جو سم قاتل (یعنی قتل کرنے والا زہر) ہے۔ اسی مناسبت سے اس جانور کو ”فارة الیش“ کہتے ہیں۔ تحقیق ”باب اسین“ میں ”السمدلی“ کے تحت بھی اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں اسی طرح نقل کیا ہے۔

”ذات الطاق“ اس سے مراد وہ چوہا ہے جس کے بدن پر سفید نقطے ہوں اور اس کا بالائی حصہ سیاہ ہو۔ اس چوہے کو عورت سے تشبیہ دیتے ہوئے اس کا نام ”ذات الطاق“ رکھا گیا ہے۔ ”ذات الطاق“ سے مراد وہ عورت ہے جو مختلف رنگ کی دو قمیصیں اس طرح پہنے ہوئے ہو کہ کمر میں پٹی باندھ کر اوپر والا حصہ نیچے والے حصہ پر اور نیچے والا حصہ زمین پر لٹکا دیا گیا ہو۔ قزوینی کا یہی قول ہے۔

”فارة المسك“ چوہے کی ایک قسم ”فارة المسك“ ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ ”فارة المسك“ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جو تبت میں پائی جاتی ہے اور لوگ اس کے ناف کو حاصل کرنے کے لئے اس کا شکار کرتے ہیں۔ پس لوگ اسے پکڑ کر ایک کپڑے کی پٹی سے اس کی ناف کو باندھ کر لٹکا دیتے ہیں اور جب اس کا خون ایک جگہ جمع ہو جاتا ہے تو پھر اس چوہا کو ہلاک کر دیتے ہیں اور جب اس کی موت واقع ہو جاتی ہے تو اس کی ناف جو کپڑے میں بندھی ہوئی ہوتی ہے کاٹ لی جاتی ہے اور اس کو ”جو“ میں دبا دیتے ہیں اور کچھ مدت کے بعد وہ خون نچھوڑ کر ایک خوشبودار مشک کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ ”فارة المسك“ کی دوسری قسم ”جزدان“ ہے۔ یہ چوہے گھروں میں رہتے ہیں۔ اس قسم کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ اس میں مشک نہیں ہوتا بلکہ مشک جیسی خوشبو ہوتی ہے۔ تحقیق اس کا ذکر ”باب الطاء“ میں بھی گزر چکا ہے۔ ”فارة الابل“ یہ بھی چوہے کی ایک قسم ہے۔

”الفارة التي خرجت سدمأرب“ اس سے مراد چوہے کی ایک قسم ”المخلد“ ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الطاء“ میں گزر چکا ہے۔ حضرت مجاہد سے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا“ (یہاں تک کہ لڑائی اپنے ہتھیار ڈال دے۔ سورہ محمد۔ آیت ۴) کی تفسیر میں منقول ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام (آسمان سے) اتریں گے اور ہر یہودی نصرانی اور ہر ملت کا پیروکار اسلام قبول کر لے گا اور چوہا بلی سے مامون ہو جائے گا اور بکری بھیڑیے سے مامون ہو جائے گی اور چوہے تھیلے کترنے (یعنی کاٹنے) چھوڑ دیں گے اور تمام عداوتوں کا خاتمہ ہو جائے گا تو اس وقت دین اسلام تمام ادیان پر غالب آ جائے گا۔ (یعنی یہ ظہور اسلام کا زمانہ ہوگا۔)

الحکم ”مربوع“ کے علاوہ چوہوں کی تمام اقسام حرام ہیں اور وہ چیز جسے چوہے نے (کاٹ کر) جھوٹا کر دیا ہو اس کا کھانا مکروہ ہے۔ ابن وہب نے لیث کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ ابن شہاب زہری کھنایب کھانے کو اور چوہے کے جھوٹے کو مکروہ قرار دیتے تھے۔ ابن شہاب زہری فرماتے تھے یہ دونوں چیزیں (یعنی کھنایب کھانا اور چوہے کا جھوٹا) نسیان پیدا کرتی ہیں۔ ابن شہاب زہری شہد نوش فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ شہد زین بناتا ہے۔ شیخ علم الدین سخاوی نے نسیان پیدا کرنے والی چیزوں کا تذکرہ ان اشعار میں کیا ہے۔

قِرَاءَةُ الْوَاخِ الْقُبُورِ تُدِيمُهَا

تَوْفٍ خِصَالًا خَوْفِ نَسِيَانٍ مَا مَضَى

گزری ہوئی باتوں کے بھول جانے کے خوف سے تو چند خصلتوں سے اجتناب کر، قبروں کے کتبوں کو بار بار اور مسلسل پڑھنا۔

وَكَزُبْرَةِ خِضْرَاءَ فِيهَا سَمُومُهَا

وَ اكْلِكَ لِلتُّفَّاحِ مَا كَانَ حَامِضًا

اور تیرا ترش سب کھانا اور ایسا سبز دھنیا (کھانا) جس میں تیز خوشبو ہو

كَذَا لَمْ يَشَى مَا بَيْنَ الْقَطَارِ وَ حَمَكِ الْقَاءِ

وَمِنْهَا الِهم وَهُوَ عَظِيمُهَا

اسی طرح قطار کے درمیان چلنا اور قدموں کے نشانات پر چلنا (بھی نسیان کو پیدا کرنے کا ذریعہ ہیں) لیکن غم نسیان پیدا کرنے کا سب سے بڑا سبب ہے

وَمِنْ ذَاكَ بَوْلُ الْمَرْءِ فِي الْمَاءِ رَاكِدًا

كَذَلِكَ تُبْذَلُ الْقُمَّلُ لَسْتُ تُقِيمُهَا

اور نسیان پیدا کر نیوالی چیزوں میں سے ایک کھڑے پانی میں پیٹاب کرنا بھی ہے اسی طرح جوں پکڑ کر زندہ چھوڑنا بھی نسیان پیدا کرتا ہے

وَلَا تَنْظُرُ الْمَصْلُوبُ فِي حَالِ صَلْبِهِ

وَأَكْلُكَ سُورُ الْفَارِ وَهُوَ تَبِيمُهَا

اور تو نہ دیکھ سولی پر لٹکے ہوئے شخص کی جانب جبکہ اس کو سولی پر لٹکا دیا گیا ہے اور تیرا چوہے کا جھوٹا کھانا بھی نسیان پیدا کرنے کا طاقتور سبب ہے

تمنا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ حضرت میمونہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ گھی میں ایک چوہا گر مر گیا۔ پس نبی اکرم ﷺ اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چوہے اور اس کے آس پاس کے گھی کو چھینک دو اور بقیہ گھی کو کھا لو یعنی استعمال کرلو۔ (رواہ البخاری)

ابوداؤدؒ اور نسائیؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت نقل کی ہے جس کا معنی بھی مذکور بالا روایت کے مطابق ہے۔ امام ترمذیؒ نے بھی اسی کی مثل روایت کی ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ علماء کا اجماع ہے کہ اگر جھے ہوئے گھی میں چوہا یا کوئی بھی مردار چیز گر جائے تو اس مردار اور اس کے آس پاس کے گھی کو چھینک دیا جائے اور بقیہ کو استعمال کر لیا جائے۔ اور اگر سیال چیز مثلاً سرکہ، روغن زیتون، پگھلا ہوا گھی، دودھ اور شہد وغیرہ میں کوئی مردار گر جائے تو بالا جماع ان کا کھانا جائز نہیں ہے البتہ اس ناپاک گھی یا تیل وغیرہ کو مشہور قول کے مطابق چراغ میں استعمال کرنا جائز ہے۔ بعض اہل علم نے ”وَالْوُجُوْهُ فَاهْجُوْهُ“ سے استدلال کرتے ہوئے اس کے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ابو العالیہ نے کہا ہے کہ ”وَالْوُجُوْهُ“ سے مراد نجاست اور معصیت ہے نیز ناپاک گھی یا تیل کے استعمال کی اجازت مساجد کے علاوہ دوسرے مقامات کے لئے ہے۔ پس مساجد کے چراغ میں ناپاک گھی یا تیل کو استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ ناپاک گھی یا تیل وغیرہ کو کشتی میں لگنا اور اس سے کپڑے وغیرہ دھونے کا صابن بنانا جائز ہے لیکن اس ناپاک گھی یا تیل کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور لیثؒ کا قول یہ ہے کہ ناپاک تیل اور گھی وغیرہ کی خرید و فروخت حلال ہے بشرطیکہ اس کی ناپاکی کو بیان کر دیا جائے۔ اہل ظاہر نے کہا ہے کہ ناپاک گھی کا استعمال اور اس کی بیج دونوں ناجائز ہیں اور دیگر چیزیں اس حرمت میں شامل نہیں کیونکہ حدیث میں دوسری اشیاء کی بجائے صرف گھی کے متعلق نبی وارد ہوئی ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”النَّصُّ مِنْ قَارَةٍ“ (فلاس چوہے سے زیادہ چور ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”النَّحْسُ مِنْ قَارَةٍ“ (فلاس چوہے سے زیادہ کمائی کرنے والا ہے) چوہا ہر کار آمد اور بے کار چیز چرالیتا ہے اگر چہ اسے اس کی ضرورت بھی نہ ہو۔

خواص ”عین الخواص“ میں مذکور ہے کہ چوہے کا سر کتان کے کپڑے میں لپیٹ کر ایسے شخص کے سر پر لگا دیا جائے جو شدید درد سر میں مبتلا ہو تو اس کا درد زائل (ختم) ہو جائے گا۔ نیز یہ (عمل) مرگی کے لئے بھی نافع ہے۔ اگر گھر میں بھیڑیے کے پاخانہ یا کتے

کے پاخانہ کی دھونی دی جائے تو گھر سے تمام چوہے فرار ہو جائیں گے۔ اگر آٹے میں کیوتر کی بیٹ ملا کر چوہے یا کسی اور حیوان کو کھلا دی جائے تو وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا۔ اگر پیاز کوٹ کر چوہے کے بل کے دروازے (یعنی منہ) پر رکھ دیا جائے تو چوہا پیاز کو سونگھتے ہی مر جائے گا۔ اگر چوہے کے بل کے دروازہ (یعنی منہ) پر ”دلی“ (ایک قسم کی کڑوی گھاس) کا پیہ لگھند کے ساتھ رکھ دیا جائے تو اس بل میں چوہے باقی نہیں رہیں گے (یعنی ہلاک ہو جائیں گے) اگر اونٹ کی پنڈلی کی ہڈی کو باریک کوٹ کر پانی میں حل کر لیا جائے اور پھر یہ پانی چوہوں کے بلوں (سوراخوں) میں ڈال دیا جائے تو یہ پانی چوہوں کو قتل کر دے گا۔ اگر چوہے کو پکڑ کر اس کی دم کاٹی جائے اور اس کی دم گھر کے درمیان میں دفن کر دی جائے تو جب تک یہ دم گھر میں مدفون رہے گی چوہے داخل نہیں ہوں گے۔ اگر چوہوں کے بلوں کے پاس زیرہ، بادام اور بورہ ارنی کی دھونی دی جائے تو تمام چوہے ہلاک ہو جائیں گے۔ اگر گھر میں سیاہ خچر کے سم (کھر) کی دھونی دی جائے تو گھر سے تمام چوہے بھاگ جائیں گے۔ اگر چوہے کی آنکھ کسی ایسے شخص کے گلے میں لٹکا دی جائے جسے چوتھیہ بخار ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر چوہے کی دم گدھے کی کھال میں رکھ کر ریشم کے ٹکڑے میں سی لی جائے اور پھر کوئی شخص اسے اپنے بائیں ہاتھ میں لٹکا لے تو وہ شخص کسی بادشاہ یا حاکم کے پاس اپنی حاجت لے کر جائے گا تو اس کی حاجت پوری ہو جائے گی۔

چوہے کا پیشاب ورق (یعنی کاغذ) سے کتابت (تحریر) کو مٹا دیتا ہے۔ چوہے کا پیشاب حاصل کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ لوہے کے پنجرے میں چوہے کو قید کر لیا جائے اور پنجرے میں کوئی برتن رکھ دیا جائے اور پھر بلی کو اس لوہے کے پنجرے کی طرف چھوڑ دیا جائے تو چوہا بلی کو دیکھتے ہی شدت خوف کی بناء پر پیشاب کر دے گا۔

اگر رنگ کے چار ٹکڑوں پر یہ کلمات ”يَا رَبِّنِي يَا سَلَوْنَا“ لکھ کر چوہوں کے بل کے منہ پر رکھ دیئے جائیں تو وہاں کے چوہے بھاگ جائیں گے۔ میں (یعنی دیرئی) کہتا ہوں کہ دھبے وغیرہ ختم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مٹی لے لی جائے جو جلی ہوئی زرد رنگ کی ہوتی ہے جس کو عورتیں ”حمام“ میں استعمال کرتی ہیں۔ پھر اس کے بعد اس مٹی کو خوب باریک پیس کر کاغذ پر جہاں دھبہ وغیرہ ہو یا کسی اور چیز پر جہاں دھبہ ہو لگا دیا جائے اور ایک دن اور ایک رات کسی وزنی چیز سے اس کاغذ یا دھبہ والی چیز کو دبایا جائے تو دھبے ختم ہو جائیں گے۔ یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔ ”سم الفار“ اس سے مراد ایک قسم کی ہلاک کرنے والی مٹی ہے جسے اہل عراق خراسان سے لاتے ہیں اور یہ چاندی کی کانوں میں ملتی ہے۔ اسی مٹی کی دو قسمیں ہیں سفید اور زرد۔ اگر اس مٹی کو آٹے میں ملا کر گھر میں ڈال دیا جائے اور جو چوہا بھی اس کو کھائے گا اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اس مرے ہوئے چوہے کی بوجو چوہا سونگھ لے گا اس کی بھی موت واقع ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ (اسی طرح) تمام چوہے مر جائیں گے۔

تعبیر معبرون (تعبیر بتلانے والے افراد) نے کہا ہے کہ چوہے کو خواب میں دیکھنا فائدہ عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ”الفوسبقہ“ (یعنی چوہوں) کو قتل کر دو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ چوہے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر نوحہ کرنے والی ملعونہ یہودی عورت سے دی جاتی ہے یا فاسق یہودی مرد سے یا چور نقب زن سے اس کی تعبیر دی جاتی ہے۔ چوہے کو خواب میں دیکھنا رزق کی نشاندہی پر بھی دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں اپنے گھر میں بکثرت چوہے دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے رزق میں

اضافہ ہو جائے گا کیونکہ چوہے اسی گھر میں رہتے ہیں جس میں رزق ہو۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے گھر سے چوہے نکل گئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر سے برکت و نعمت ختم ہو جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ چوہے کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی خادم کا مالک بن جائے گا کیونکہ چوہے وہی چیز کھاتے ہیں جو انسان کھاتا ہے اور اسی طرح خادم بھی وہی چیز کھاتا ہے جو اس کا آقا (یعنی مالک) کھاتا ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر میں چوہے کھیل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سال اسے خوشحالی نصیب ہوگی کیونکہ خوشحال (یعنی آسودہ) انسان ہی کھیل کود میں مشغول ہوتا ہے۔ خواب میں سفید اور سیاہ چوہے کو دیکھنا رات اور دن کی طرف اشارہ ہے۔ پس جو شخص خواب میں سفید اور سیاہ چوہے کو آتے جاتے دیکھے تو یہ اس کی لمبی زندگی کی علامت ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ چوہا اس کے کپڑے کتر (یعنی کاٹ) رہا ہے تو یہ اس کی عمر کے گزر جانے کی علامت ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ چوہا سوراخ کر رہا ہے تو یہ چور کی طرف اشارہ ہے۔ پس خواب دیکھنے والے کو چاہیے کہ وہ اس سے بچنے کی تدابیر اختیار کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفازر

”الفازر“ اس سے مراد سفری مالک سیاہ چوٹی ہے۔

الْفَاشِيَّةُ

”الْفَاشِيَّةُ“ اس سے مراد مویشی یعنی اونٹ، گائے، بھینس اور بکریاں وغیرہ ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”فواش“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ان جانوروں کو ”الْفَاشِيَّةُ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ میدانوں اور جنگلوں میں منتشر رہتے ہیں یعنی چارہ وغیرہ کھاتے ہیں اور عربی میں ”الْفَاشِيَّةُ“ کے معنی منتشر ہونے والی چیزیں ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سورج غروب ہو جائے تو اپنے مویشیوں اور بچوں کو کھلانے چھوڑ دو۔ یہاں تک کہ ”فحمة العشاء“ ختم ہو جائے (رواہ مسلم فی الاشربة و ابوداؤد فی الجہاد) ابوداؤد کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ شیطان غروب آفتاب کے وقت چھوڑے جاتے ہیں۔ ”الفحمة“ کا معنی رات کی تاریکی ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی توضیح رات کی تاریکی کے اولین حصہ کی آمد سے کی ہے۔

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ ”تم اپنے مویشیوں کو باندھ دو جب رات داخل ہو جائے“ عنقریب انشاء اللہ ”باب الہیم“ میں اس کے متعلق مزید تفصیل نقل کی جائے گی۔

الْفَاعُوسُ

”الْفَاعُوسُ“ (بروزن الفعاموس) اس سے مراد سانپ ہے۔ کلام عرب میں ایسے کلمہ جو ”فاعول“ کے وزن پر ہوں اور ان

کے آخر میں ”سین“ ہو چند ہیں جیسے ”فَاعُوس“ (سانپ) ”البابوس“ (شیر خوار پچہ) ”الراموس“ (قبر) ”القاموس“ (وسط سمندر) ”القابوس“ (خوبصورت) ”العاطوس“ (ایک چوپایہ جس سے لوگ بد فالی لیتے ہیں) ”الفانوس“ (چغل خور) ”الجاموس“ (بھینس) ”الجاروس“ (بکثرت کھانے والے) ابن درید نے کہا ہے کہ ”الکابوس“ ایک قسم کی بیماری ہے جس میں انسان کو نیند کی حالت میں یوں محسوس ہوتا ہے گویا اس کو کسی چیز نے دبا رکھا ہے۔ ”النামوس“ (اس سے مراد خیر کا راز دار شخص ہے)۔ ”الجاموس“ (اس سے مراد شر کا راز دار شخص ہے)

بخاری و مسلم میں مذکور ہے کہ ورتہ بن نوفل نے کہا ہے کہ یہ وہی ”ناموس“ (یعنی وحی لے کر آنے والا فرشتہ) ہے جو حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام پر اترا تھا (یعنی وحی لے کر آیا تھا)۔ امام نوویٰ اور دیگر محدثین نے فرمایا ہے کہ تمام اہل علم اس بات پر متفق ہیں کہ یہاں (یعنی اس جگہ) ”النামوس“ سے مراد حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام کو ”ناموس“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ (یعنی حضرت جبریل علیہ السلام) کو وحی اور علم غیب کے لئے خاص کیا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں ”النَامُوسُ“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

الْفَاطُوسُ

”الْفَاطُوسُ“ اس سے مراد ایک بڑی مچھلی ہے جو کشتی کو توڑ دیتی ہے۔ ملاح اس مچھلی کو پہچانتے ہیں۔ پس ملاح اس مچھلی سے بچاؤ کی تدبیر یہ کرتے ہیں کہ وہ حیض کے کپڑے کو (یعنی جس کپڑے کے ساتھ حائضہ عورت نے حیض کا خون صاف کیا ہو) کشتی کے ساتھ چمٹا دیتے ہیں تو یہ مچھلی بھاگ جاتی ہے۔ شاید یہ مچھلی ”حوت الحیض“ ہو۔ تحقیق ”باب الحاء“ میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

الْفَالِجُ

”الْفَالِجُ“ اس سے مراد دو کوہانوں والا فرہ اونٹ ہے جو سر زمین ہند میں بار برداری کے کام آتا ہے۔ اس کو ”الدھانج“ بھی کہتے ہیں۔ جیسا کہ ”باب الدال“ میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

فَالِیَةُ الْإِفَاعِی

”فَالِیَةُ الْإِفَاعِی“ اس سے مراد گہری لے کی مانند ایک کیڑا ہے۔ اسے ”بنات وردان“ بھی کہتے ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الواو“ کے آخر میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

فتاح

”فتاح“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے جس کی کنیت ”ام عجلان“ ہے۔ ”باب العین“ کے آخر میں اس کا تفصیلی ذکر ہو چکا ہے۔

الفتح

”الفتح“ اس سے مراد ایک قسم کا سرخ کیزا ہے جو ککڑی کھاتا ہے۔

الْفَحْلُ

”الْفَحْلُ“ (سانڈ) کھروں والے جانور جیسے گائے، بھینس، بکری، ہرن وغیرہ ”سم“ والے جانور جیسے گدھا، گھوڑا، خچر اور گدی رکھنے والے جانور جیسے ہاتھی، اونٹ ان تمام جانوروں کے مذکر کے لئے ”الْفَحْلُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”افحل“، نولہ، فحل، فحل اور فحالت کے الفاظ مستعمل ہیں۔ امام بخاریؒ نے ”کتاب الجہاد“ میں بیان کیا ہے کہ راشد ابن سعد نے کہا ہے کہ سلف (یعنی گزرے ہوئے لوگ) گھوڑیوں کے مقابلہ میں گھوڑوں کو پسند کرتے تھے کیونکہ گھوڑا زیادہ بہادر اور تیز رفتار ہوتا ہے۔ حافظ ابو نعیمؒ نے غیلان بن سلمہ ثقفی کی روایت نقل کی ہے۔ غیلان بن سلمہ ثقفی کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفر کے لئے نکلے۔ پس راستہ میں ہم نے عجیب و غریب منظر (یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ) دیکھا کہ ایک آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ایک باغیچہ ہے جو میری اور میرے گھر والوں کی گزراوقات کا ذریعہ ہے اور اس باغیچہ میں میرے دو زراعت ہیں جن کو زہت (دہ چرخ جس کے ذریعے کنویں سے پانی نکالتے ہیں) میں چلاتا تھا اور اب وہ دونوں (اونٹ) نہ مجھے اپنے پاس آنے دیتے ہیں اور نہ ہمیں باغ میں داخل ہونے دیتے ہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے یہاں تک کہ باغ کے پاس پہنچے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باغ والے سے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس اس نے کہا کہ ان کا (یعنی دو اونٹوں کا) معاملہ سنگین ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس جب اس شخص نے دروازہ کھولنا شروع کیا تو دونوں فحل (یعنی زراعت) دوڑتے اور بڑبڑاتے ہوئے دروازہ کے سامنے آگئے اور جب دروازہ کھلا تو ان (اونٹوں) کی نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑی تو وہ دونوں بیٹھ گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے دونوں (اونٹوں) کا سر پکڑ کر ان کو باغ والے کے سپرد کیا اور باغ والے سے فرمایا کہ ان سے کام لو اور انہیں (یعنی اونٹوں کو) عمدہ چارہ کھلاؤ۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا (یا رسول اللہ ﷺ) آپ ﷺ کو چوپائے سجدہ کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں کیوں اجازت نہیں دے دیتے کہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کریں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سجدہ صرف زندہ و جاوید ہستی کیلئے ہے جسے کبھی موت نہیں آتی۔ اور اگر میں تم میں سے کسی ایک کو بھی اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کیلئے سجدہ کرنے کی اجازت دیتا تو میں بیوی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔

حافظ دیلمی نے ”کتاب النیل“ میں لکھا ہے کہ عروۃ الباریؒ کہتے ہیں کہ میرے پاس گھوڑیاں تھیں اور ان میں ایک ”فحل“ (سانڈ) بھی تھا جس کو میں نے بیس ہزار درہم میں خریدا تھا۔ پس ایک دیہاتی نے میرے ”فحل“ (سانڈ) کی آنکھ پھوڑ دی۔ پس میں حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس حضرت عمرؓ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی طرف لکھا کہ اس دہقان (یعنی دیہاتی) کو حکم دو کہ وہ بیس ہزار درہم کے عوض ”فحل“ (سانڈ) لے لے یا ”فحل“ (زرگھوڑے) کی چوتھائی قیمت تاوان

کے طور پر ادا کرے۔ پس جب حضرت سعدؓ نے اس دیہاتی کو بلا کر اسے حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق حکم دیا تو دیہاتی نے کہا کہ میں ”فحل“ (زگھوڑے) کو کیا کروں گا اور دیہاتی نے ”فحل“ (زگھوڑے) کی چوتھائی قیمت تاوان کے طور پر ادا کر دی۔ تحقیق ”باب الحاء“ میں ”الحیوان“ کے تحت بھی ہم نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔

حرمت و رضاعت کے مسائل | امام شافعیؒ نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں ”لبن الفحل“ (یعنی سانڈ کا دودھ) باعث حرمت نہیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے اس قول کا معنی یہ ہے کہ دودھ پینے والے بچے اور دودھ پلانے والی عورت کے شوہر کے درمیان رضاعت ثابت نہیں ہوتی بلکہ حرمت کا تعلق صرف ”مرضعة“ (دودھ پلانے والی) کے اقارب سے ہوتا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ داؤد اہم کا بھی یہی قول ہے اور عبدالرحمن ابن بنت الشافعیؒ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے لیکن فقہاء سبعہ ائمہ اربعہ اور دیگر علماء امت کا مسلک یہ ہے کہ دودھ پینے والے بچے اور دودھ پلانے والی اور اس کے یعنی (دودھ پلانے والی کے) شوہر کے درمیان جس سے عورت کا دودھ بنا ہے حرمت و رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ پس ”مرضعة“ یعنی دودھ پلانے والی عورت اس بچے کی ماں اور اس عورت کا خاوند بچے کا باپ بن جاتا ہے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے۔ ”حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔“ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ حرمت رضاعت دو شرطوں سے ثابت ہوتی ہے۔ پہلی شرط یہ ہے کہ دودھ پینے کا عمل دو سال مکمل ہونے سے قبل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ“ (اور ماںیں اپنے بچوں کو مکمل دو سال دودھ پلائیں۔)

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی مگر یہ کہ وہ رضاعت آنتوں کو کھولے۔ ایک روایت میں ہے کہ رضاعت نہیں ہے مگر یہ کہ (وہ رضاعت) ہڈیوں اور گوشت کی نشوونما کا سبب بنے۔“ پس حدیث کے مطابق یہ کیفیت صرف بچپن میں ہوتی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رضاعت کی مدت تیس مہینے ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے ”وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ (اور بچہ کی مدت حمل اور مدت رضاعت تیس مہینے ہے)

دوسری شرط جس سے حرمت ثابت ہوتی ہے یہ ہے کہ بچہ نے مرتبہ متفرق اوقات میں دودھ پیا ہو اور ہر مرتبہ سیراب ہو کر پیا ہو۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے اسی طرح منقول ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے لیکن اہل علم کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ کم دودھ پینے سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے جیسے زیادہ دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ کا بھی قول ہے۔ سعید بن مسیبؒ، ثوریؒ، امام مالکؒ (ایک روایت کے مطابق) ”اوزاعی“ عبداللہ بن مبارکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ حرمت و رضاعت کے متعلق کتب فقہ میں تفصیل موجود ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اپنی امت کے متعلق صرف دودھ سے اندیشہ رکھتا ہوں کیونکہ شیطان دودھ کے جھاگ اور تھنوں کے درمیان ہوتا ہے۔ (رواہ احمد) ”حضرت عقبہ بن عامرؓ سے

مردی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عتق رب میری امت میں دودھ والے لوگ ہلاک ہوں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کون لوگ ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے لوگ جو دودھ کو پسند کرتے ہیں اور دودھ کی تلاش میں جماعت سے نکل جاتے ہیں اور جمعہ کو چھوڑ دیتے ہیں، ”حربی نے کہا ہے کہ میرا خیال ہے کہ جماعت سے نکلنے کا معنی یہ ہے کہ لوگ دودھ کی تلاش میں چراگا ہوں اور جنگلوں کی طرف جاتے ہیں اور شہروں اور جماعت کی نمازوں سے دور ہو جاتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے وعید ہے جنہوں نے نمازوں کو ضائع کر دیا اور شہوات کی پیروی کی۔ صحیح بخاری میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”عسب الفحل“ (یعنی سانڈوں کی لڑائی) سے منع فرمایا ہے۔ علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ حدیث میں مذکور ”عسب الفحل“ کی مشہور تفسیر سانڈوں کی لڑائی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”عسب الفحل“ سے مراد سانڈ کے مادہ منویہ کی قیمت ہے یعنی کسی نر جانور کی کسی مادہ کے ساتھ جنسی کرنا اور پھر اس کی قیمت وصول کرنا۔ امام شافعی، امام احمد اور امام ابو داؤد کی نقل کردہ روایت میں ”نَهَى عَنْ ثَمَنِ عَسْبِ الْفَحْلِ“ کے الفاظ ہیں یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سانڈ کے مادہ منویہ کی قیمت لینے سے منع فرمایا ہے۔

امثال | عسکری نے کہا ہے کہ سانڈ کے متعلق سب سے عمدہ مثال اہل عرب کا یہ قول ہے ”ذَلِكَ الْفَحْلُ لَا يَفْقَدُ أَنْفَهُ“ (یہ سانڈ یعنی نر اپنی ناک نہیں رگڑے گا) تحقیق وردہ بن نوفل نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہی مثال بیان کی تھی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہؓ کو نکاح کا پیغام دیا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ مثال ابوسفیانؓ ابن حرب نے اس وقت بیان کی تھی جس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی (یعنی ابوسفیانؓ کی) بیٹی حضرت ام حبیبہؓ کو نکاح کا پیغام دیا تھا۔ اگر کسی شخص نے کسی کا ”فحل“ (یعنی بکرا) چھین لیا اور پھر اس سے اپنی بکری کو گاہن کر لیا تو بکری کے پیٹ سے پیدا ہونے والا بچہ غاصب کے لئے ہوگا اور جس سے بکرا چھینا گیا ہے اسے کچھ نہیں ملے گا۔ البتہ اگر کمرے سے گاہن کر لیا تو بکری کے پیٹ سے پیدا ہونے والا بچہ بکری پڑے گا اور اگر کسی آدمی نے کسی کی بکری چھین لی اور اسے اپنے بکرے سے گاہن کر لیا تو بکری کے پیٹ سے پیدا ہونے والا بچہ بکری والے کا ہوگا۔

تذنیب | یونس کہتے ہیں کہ ہر قسم کا دودھ معتدل ہوتا ہے۔ امام رازیؒ نے فرمایا ہے کہ میٹھا دودھ گرم ہوتا ہے اور عمدہ دودھ وہ ہوتا ہے جو نوجوان بھیروں سے حاصل ہو۔ یہ دودھ سینے اور پیچھڑوں کے لئے نفع بخش ہے لیکن بخار میں مبتلا افراد کے لئے نقصان دہ ہے۔ اس دودھ کے پینے سے عمدہ غذا بنتی ہے اور یہ معتدل مزاج اور بچوں کو موافق آتا ہے۔ اس دودھ کے استعمال کا بہترین وقت موسم ربیع ہے۔ ترش دودھ یعنی دہی سرد تر ہے۔ عمدہ دہی وہ ہوتا ہے جس پر بالائی ہو، دہی پیاس کی شدت کو کم کر دیتا ہے لیکن یہ انتوں اور موسڑوں کے لئے مضر ہے۔ پس اگر دہی کھا کر شہد کے پانی سے کلی کر لی جائے تو اس کا مضر پین دور ہو جاتا ہے۔ دہی معتدل مزاج والے افراد اور بچوں کے موافق ہے۔ دہی کے استعمال کا بہترین وقت موسم گرما ہے۔ بچہ پیدا ہونے کے چالیس دن بعد جانور کا دودھ بلاضرر قابل استعمال ہوتا ہے۔ پس دودھ کی خاصیت دوسری چیزوں کے اختلاط سے تبدیل ہو جاتی ہے۔ پس جب دودھ میں گے ہوں اور چاول ڈال کر پکا لئے جائیں تو یہ گرم مزاج والوں کے لئے موافق ہے۔ ایسا دودھ جس سے کھن نکال لیا گیا ہو گرم مزاج والوں

کے لئے مفید ہے۔ اسے عربی میں ”الودع“ کہا جاتا ہے۔ اگر آگ میں پتھر پکا کر دودھ میں ڈال دیا جائے تاکہ اس کی مائیت خشک ہو جائے تو یہ دودھ جگر کی بیماری کے لئے نافع ہے۔ وہ دودھ جس کی غلظت پھونک کے ذریعے دور کر دی گئی ہو اس کو سکنبین کے ہمراہ استعمال کرنا تر خارش کے لئے مفید ہے۔ گدھی کا دودھ ”مسل“ اور ”دق“ کے لئے نافع ہے۔ گا بھن گدھی کا دودھ اگر اس کے پیشاب میں ملا کر استعمال کیا جائے تو استقاء کے لئے نافع ہے۔ گدھی کے دودھ کی دہی بھی ٹھنڈی ہوتی ہے۔ پس گدھی کے دودھ کی دہی طبیعت میں اساک خلط غلیظ سدے اور گردے میں پتھری پیدا کرتی ہے۔

تتمہ | دودھ کو خواب میں دیکھنا فطرت اسلام کی طرف اشارہ ہے اور اس سے حلال مال مراد ہے جو بلا تعب کے حاصل ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَبَنًا خَالِصًا سَائِعًا لِلشَّارِبِينَ“ (خالص دودھ جو پینے والوں کیلئے نہایت خوشگوار ہے۔ النحل۔ آیت ۶۶) ترش دودھ یعنی دہی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حرام مال سے دی جاتی ہے۔ بکری کے دودھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شریف مال سے دی جاتی ہے۔ گائے کے دودھ کو خواب میں دیکھنا غنی شخص پر دلالت کرتا ہے گھوڑی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا حسن کی طرف اشارہ ہے۔ لومڑی کے دودھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شفاء سے دی جاتی ہے۔ مادہ خنجر کے دودھ کو خواب میں دیکھنا تنگی کی طرف اشارہ ہے۔ مادہ چیتا کے دودھ کو خواب میں دیکھنا غالب آجانے والے دشمن کی طرف اشارہ ہے۔ شیرنی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا ایسے مال پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ سے حاصل ہو۔ جنگلی گدھی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا دین میں شک پر دلالت کرتا ہے۔ مادہ خنزیر کے دودھ کو خواب میں دیکھنا فور عقل اور مالی خسارہ پر دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص خواب میں مادہ خنزیر کا دودھ پی لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بکثرت مال حاصل ہوگا لیکن فور عقل کا بھی اندیشہ ہے۔ خواب میں عورت کا دودھ پینا مال میں اضافہ کی علامت ہے لیکن خواب میں عورت کا دودھ پینے والا قابل تعریف نہیں کیونکہ عورت کا دودھ مکروہ بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ علامہ محمد بن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ میں خواب میں نہ دودھ پینے والے کو پسند کرتا ہوں اور نہ ہی دودھ پلانے والی کو۔ پس اگر کسی مریض نے خواب میں کسی عورت کا دودھ پی لیا تو وہ شفا یاب ہو جائے گا اور جس نے خواب میں دودھ کو گرادیا تو تحقیق اس نے اپنا دین ضائع کر دیا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ زمین سے دودھ نکل رہا ہے تو اس کی تعبیر فتنہ سے دی جائے گی۔ پس خواب دیکھنے والے نے جس قدر دودھ زمین سے نکلے ہوئے دیکھا اتنی ہی خوزری ہوگی۔ خواب میں کتے، بلی، اور بھڑوں کا دودھ دیکھنا خوف یا بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب میں مادہ بھڑیے کا دودھ دیکھنا بادشاہ سے ملنے والے مال کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر قوم کی سربراہی سے دی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں حشرات الارض کا دودھ پی لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے دشمنوں سے صلح کر لے گا۔ واللہ اعلم۔

الْفَدَسُ

”الْفَدَسُ“ اس سے مراد مکڑی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”فدسة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الْفَرَأُ

”الْفَرَأُ“ اس سے مراد حمار وحشی ہے۔ اس کی جمع ”الفرأء“ آتی ہے جیسے جبل کی جمع جبال آتی ہے۔ اہل عرب بطور ضرب المثل کہتے ہیں ”مَثَلُ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ الْفَرَأِ“ (یعنی ہر قسم کا شکار حمار وحشی کے پیٹ میں ہے) نبی اکرم ﷺ نے ابوسفیان بن حارث کے لئے یہ مثال استعمال فرمائی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مثال ابوسفیان بن حارث کے لئے فرمائی تھی۔

ابو عمر بن عبدالبر کا یہی قول ہے۔ سبکی نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ آپ ﷺ نے یہ کلمات سفیان بن حارث کو اسلام کی طرف مائل کرنے کے لئے فرمائے تھے اور اس کا واقعہ یہ ہوا کہ ابوسفیان بن حارث نے حضور ﷺ سے (ملاقات کیلئے) اجازت طلب کی۔ پس آپ ﷺ نے اس کو کچھ دیر کیلئے روک رکھا اور پھر اجازت دیدی۔ پس جب ابوسفیان بن حارث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو کہا کہ جتنی دیر آپ ﷺ واہی کی کنکریوں کو اجازت دیتے آتی دیر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اجازت دی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوسفیان تو ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ ”مَثَلُ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ الْفَرَأِ“ (ہر قسم کا شکار حمار وحشی کے پیٹ میں ہے)۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات ابوسفیان بن حارث کو اسلام کی طرف مائل کرنے کے لئے فرمائے تھے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ (اے ابوسفیان) جب تک تم رکے رہے تو تمہاری وجہ سے دوسرے لوگ بھی رکے رہے۔ سبکی ہی نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر نبی اکرم ﷺ نے یہ کلمات ابوسفیان بن حارث کیلئے فرمائے تھے اور ابوسفیان بن حارث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی ہیں۔ دونوں نے (یعنی ابوسفیان بن حارث اور حضور ﷺ نے) حضرت حلیمہ کا دودھ پیا ہے۔ ابوسفیان بن حارث بعثت نبویؐ سے قبل حضور ﷺ سے بے حد محبت رکھتے تھے اور ایک لمحہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے علیحدہ نہیں ہوتے تھے۔ پس جب نبی اکرمؐ نے اعلان نبوت فرمایا تو ابوسفیان بن حارث نے دوری اختیار کر لی (یعنی اس کی محبت عداوت میں بدل گئی) اور وہ آپ ﷺ کی سبجو کرنے لگا۔ پس جب ابوسفیان بن حارث نے اسلام قبول کر لیا تو ابوسفیانؓ پھر رسول اللہ ﷺ سے محبت کرنے لگے اور آپ ﷺ کی زیارت کے بغیر ابوسفیانؓ کو سکون نہیں ملتا تھا۔ اس ضرب المثل کا پس منظر یہ ہے کہ ایک جماعت شکار کے لئے گئی۔ پس ان میں سے کسی ایک آدمی نے ہرن کا شکار کیا اور دوسرے آدمی نے خرگوش کا شکار کیا اور تیسرے شخص نے ہمار وحشی کا شکار کیا۔ پس خرگوش کا شکار کرنے والا اور ہرن کا شکار کرنے والا دونوں اپنے اپنے شکار پر خوش تھے اور وہ دونوں تیسرے شخص کو قطعہ دینے لگے جس نے ہمار وحشی کا شکار کیا تھا۔ پس تیسرے شخص نے ان سے کہا ”مَثَلُ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ الْفَرَأِ“ (ہر قسم کا شکار حمار وحشی کے پیٹ میں ہے)۔ اسی وقت سے یہ مثل مشہور ہو گئی اور ہر اس چیز کیلئے استعمال ہونے لگی جو دوسری چیزوں کو شامل اور حاوی ہو۔

الْفَرَأَشُ

”الْفَرَأَشُ“ (پروانہ) اس سے مراد ایک (اڑنے والا) کبوتر ہے جو چمچہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کے واحد کے لئے

”فراشة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ کیڑا اڑتا ہے اور چراغ کے ارد گرد گھومتا رہتا ہے کیونکہ اس کی بصارت (آنکھوں کی روشنی) ضعیف ہوتی ہے اس لئے یہ دن کی روشنی کو تلاش کرتا ہے۔ پس جب رات کے وقت یہ چراغ کی بتی جلتی ہوئی دیکھتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ میں ایک اندھیرے گھر میں ہوں اور یہ چراغ اندھیرے گھر سے نکلنے کا سوراخ ہے۔ پس یہ روشنی کی تلاش میں رہتا ہے اور اسی کوشش میں اپنے آپ کو آگ میں گرا دیتا ہے۔ پس جب یہ چراغ جلنے کی جگہ سے باہر چلا جاتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ اندھیرے گھر سے نکلنے کا سوراخ اسے ہاتھ نہیں آیا اور قلت بینائی کی بناء پر یہ وہاں تک پہنچ نہیں پایا۔ پس وہ بار بار چراغ کی روشنی کی طرف لوٹتا ہے۔ یہاں تک کہ چراغ کی آگ میں جل جاتا ہے۔ حجة الاسلام امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ (اے مخاطب) شاید تو سمجھتا ہے کہ پروانہ کی ہلاکت اس کی قلت فہم اور جہالت کی وجہ سے ہوتی ہے (تو تیرا گمان صحیح نہیں ہے) پھر امام غزالیؒ نے فرمایا پس جان لے کہ انسان کا جہل پروانہ کے جہل سے زیادہ ہے بلکہ انسان جس صورت سے شہوات پر پڑتا ہے اور ان میں منہمک ہو جاتا ہے وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو پروانہ کو پیش آتی ہے کیونکہ پروانہ تو چراغ کے گرد گھومتے ہوئے اپنے آپ کو اس پر گرا دیتا ہے اور ہمیشہ کیلئے اپنی زندگی کا خاتمہ کر لیتا ہے۔ پس کاش انسان کا جہل بھی پروانہ کے جہل کی طرح ہوتا کیونکہ پروانہ ظاہری روشنی پر جل کر خلاصی پالیتا ہے لیکن انسان اپنے گناہوں کے سبب آگ میں (یعنی جہنم میں) ہمیشہ رہتا رہے گا۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم لوگ آگ میں اس طرح گر رہے ہو جیسے پروانے اور میں تمہاری ازار پکڑ کر تمہیں (آگ سے) روک رہا ہوں۔“ علامہ دیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق مبہل ابن یسوت نے کیا خوب اشعار کہے ہیں کہ

جَلْتُ مُحَاسِنَهُ عَنْ كُلِّ تَشْبِيهِ
وَجَلَّ عَنْ وَاصِفٍ فِي الْحُسْنِ يُحْكِيهِ

”اس کے (یعنی محبوب کے) محاسن ہر قسم کی تشبیہ سے برتر ہیں اور ہر تعریف کرنے والے کی تعریف سے بالاتر محبوب کا حسن ہے۔“

أَنْظُرُ إِلَى حُسْنِهِ وَاسْتَغْنِي عَنْ صِفَتِي
سُبْحَانَ خَالِقِهِ سُبْحَانَ بَارِيهِ

”تم اس کے حسن کی طرف دیکھو اور میری تعریف سے بے نیاز ہو جاؤ۔ پاک اور بے عیب ہے وہ ذات جو اس کی (یعنی محبوب کی) خالق ہے“

النَّارُ جَسَدُ الْغَضِّ وَالْوَرْدُ الْجَنِّي لَهُ
وَالْأَفْحَوَانُ النَّصِيرُ الْغَضُّ فِي فِيهِ

”اس کی آنکھ زنگس کے پھول کی مانند ہے اور اس کے رخسار گلاب کی طرح ہیں۔“

دَعَا بِالْخَاطِطِ قَلْبِي إِلَى عَطْيِي
فَجَاءَهُ مُسْرِعًا طَوْعًا يَلْبِيهِ

”اس نے آنکھ کے اشارے سے میرے دل کو میری تباہی کی طرف بلایا۔ پس میں اس کے پاس خوش خوشی اس کی پکار پر لبیک

کہتے ہوئے چلا آیا۔“

مِثْلُ الْفَرَّاشَةِ تَأْتِي إِذَا تَرَى لَهَا
إِلَى السَّرَاجِ فَتُلْقِي نَفْسَهَا فِيهِ

”پروانہ کی طرح کہ جب وہ چراغ کی روشنی دیکھتا ہے تو دوڑتا ہوا آتا ہے اور اپنے آپ کو چراغ کی روشنی میں گرا دیتا ہے۔“

عون الدین عجمی نے کہا ہے کہ

هُوَ قَلْبِي عَلَيْهِ كَالْفَرَّاشِ

لَهَيْبُ النَّحْدِ حِينَ بَدَّ الطَّرْفِي

”محبوب کے رخساروں کی سرخی جب مجھ پر ظاہر ہوئی تو میرا دل پرمانہ کی طرح اس کی طرف راغب ہوا۔“

وَهَا أَقْرَبُ الدُّخَانِ عَلَى الْحَوَاشِي

فَأَحْرَقَهُ فَصَارَ عَلَيْهِ خَالًا

”پس اس سرخی نے میرے دل کو جلا دیا اور وہ (یعنی میرا دل) جلنے کے بعد اس کے رخساروں کا قاتل بن گیا اور یہ دیکھ اس کے بالوں کا رواں“
فائدہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْفَرَّاشِ الْمُبْثُوثِ“ قرآن کریم کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اہل قیامت کو منتشر پروانوں سے تشبیہ دی ہے کیونکہ قیامت کے دن لوگ اپنی کثرت انتشار، ضعف اور ذلت کے باعث دائمی (بلانے والے) کی طرف ہر جانب سے اس طرح دوڑتے ہوئے آئیں گے جیسے پروانے شمع کے گرد گھومتے ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری اور تمہاری مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جلائی۔ پس اس آگ پر بھٹکے اور پروانے آکر گرنے لگے اور وہ شخص ان کو اس آگ میں گرنے سے روک رہا ہے اور وہ ہیں کہ آگ میں گرتے جاتے ہیں۔ (اسی طرح) میں تمہیں پکڑ کر آگ میں گرنے سے روک رہا ہوں اور تم میرے ہاتھوں سے چھوٹے جا رہے ہو۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کرائی گئی تو آپ ﷺ سدرۃ المنتہیٰ پر پہنچے اور یہ چھٹے آسمان میں ہے۔ پس زمین سے جو چیزیں اوپر پہنچائی جاتی ہیں وہ وہاں (یعنی چھٹے آسمان پر) لے لی جاتی ہیں اور اسی طرح اوپر جوا حکام نازل ہوتے ہیں وہ اس پر پہنچا دیے جاتے ہیں اور یہاں سے فرشتے لے لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى“ (اس وقت سدرۃ پر چھارہ تھا جو کچھ چھارہ تھا۔ النجم۔ آیت ۱۶) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ وہ (ڈھانپنے والی چیز) سونے کے پروانے تھے۔ (رواہ مسلم)

حضرت نواس بن سعانؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے کہ میں تمہیں کذب (یعنی جھوٹ) میں اس طرح گرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں جس طرح پروانے آگ میں گرتے ہیں۔ ہر جھوٹ لکھا جاتا ہے (یعنی اس پر سزا دی جائے گی) سوائے اس جھوٹ کے جو جنگ میں دشمن کو دھوکہ دینے کے لئے بولا جائے اور وہ جھوٹ جو دودا دیوں کے درمیان صلح کرانے کے لئے بولا جائے اور وہ جھوٹ جو آدمی اپنی بیوی کے سامنے بولے تاکہ وہ اس سے راضی ہو جائے۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

الحکم پروانے کا کھانا حرام ہے۔

امثال اہل عرب کسی کی جہالت، سفاہت، ضعف، ذلت، خفت اور خطا کو بیان کرنے کے لئے کہتے ہیں۔ ”اطيش من فراشة وأضعف وأذل وأجهل وأخف وأخطأ من فراشة“ یہ یہ ضرب المثل اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ پروانہ اپنے آپ کو آگ میں ڈال دیتا ہے۔ (اسی طرح انسان بھی جہالت، ضعف، ذلت، خفت کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال لیتا ہے) اہل عرب کبھی کیلئے اسی طرح کی ضرب المثل استعمال کرتے ہیں ”أخطأ وأجهل من ذباب“ (فلاں کبھی سے زیادہ خطا کار اور جاہل ہے) یہ مثال کبھی کیلئے اس لئے استعمال کی جاتی ہے کہ کبھی اپنے آپ کو گرم کھانے میں ڈال کر ہلاک کر لیتی ہے۔

تعبیر خواب میں پروانے کو دیکھنے کی تعبیر کمزور اور زبان دراز دشمن سے دی جاتی ہے۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ کسانوں کے لئے پروانہ کو خواب میں دیکھنا بے کاری کی علامت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفرافصة

”الفرافصة“ (فا کے ضمہ کے ساتھ) اس لفظ کا معنی شیر ہے اور (فا کے فتح کے ساتھ) یہ لفظ آدمی کیلئے مستعمل ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کلام عرب میں ”فرافصة“ (فا کے ضمہ کے ساتھ) ہے سوائے ”فَرافصة أَبَا نَائِلَةَ“ کے جو حضرت عثمانؓ کے داماد ہیں۔ پس یہ فا کے فتح کے ساتھ ہے۔ اس کا تذکرہ امام مالکؒ نے ”موطا“ میں ”ابواب الصلاة“ میں کیا ہے کہ حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے وہ ربیعہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں اور وہ قاسم بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ فرافصة بن عیسر حنفی فرماتے ہیں کہ میں نے سورہ یوسف حضرت عثمانؓ کی فجر کی نماز میں سن کر یاد کی کیونکہ حضرت عثمانؓ نماز فجر میں سورہ یوسف پڑھتے تھے۔

الْفَرَخُ

”الْفَرَخُ“ اس سے مراد پرندے کا بچہ ہے۔ تحقیق یہ لفظ ابتداء میں پرندوں کے بچوں کے لئے وضع کیا گیا تھا لیکن بعد میں حیوانات کے ہر چھوٹے بچے کے لئے یہی لفظ استعمال کیا جانے لگا۔ اس کی مونث ”فَرَخَةٌ“ آتی ہے۔ اس کی جمع قلت ”افرخ“ اور ”افراح“ اور جمع کثرت ”فراخ“ آتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے آل جعفر کو تین دن تک (غم مٹانے کی) مہلت دی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے (یعنی آل جعفر کے) یہاں تشریف لائے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم میرے بھائی پر آج کے بعد مت رونا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے بھائی کے لڑکوں کو میرے پاس لاؤ۔ حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ کہتے ہیں کہ ہمیں آپ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا گویا کہ ہم ”پرندہ کے بچے“ ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حجام کو بلاؤ۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے (ہمارے سر موٹنے کا) حکم دیا۔ پس حجام نے ہمارے سر موٹ دئے۔ (رواہ ابو داؤد باسناد صحیح علی شرط الشیخین)

حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ صحابہ کرامؓ کے ہمراہ کسی غزوہ میں تشریف لے جا رہے تھے۔ پس ہم میں سے کسی آدمی نے راستہ میں چلتے چلتے کسی پرندہ کے بچہ کو پکڑ لیا۔ پس اس بچے کے والدین میں سے کوئی ایک آیا۔ یہاں تک کہ اس شخص کے ہاتھ پر گر گیا جس نے پرندے کا بچہ پکڑا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں اس پرندے پر تعجب نہیں ہوا کہ تم نے اس کے بچے کو پکڑا اور وہ آیا یہاں تک کہ اس شخص کے ہاتھ پر گر پڑا جس نے اس کے بچے کو پکڑ لیا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ہم پرندے کی یہ حالت دیکھ کر متعجب ہوئے ہیں) پس آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس پرندے سے بھی زیادہ رحیم ہے۔ (رواہ ابن جریر)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ کے یہاں سورتیں ہیں اور ان میں سے ایک رحمت اللہ تعالیٰ نے دنیا والوں میں تقسیم فرمائی ہے جس کی بناء پر آدمی اپنی اولاد پر رحم کرتا ہے اور پرندے اپنے بچوں سے محبت کرتے ہیں۔ پس جب قیامت کا دن آئے گا تو اللہ تعالیٰ اس دن سورتوں کو پورا فرمائے گا اور ان سورتوں کے ذریعے اپنی مخلوق پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ مسلم) حضرت ابوالیوب سجستانیؒ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کا جو حصہ دنیا میں تقسیم فرمایا ہے اس میں سے میں نے بھی حصہ پایا ہے اور وہ اسلام ہے اور میں امید رکھتا ہوں کہ ننانوے رحمتیں جو آخرت میں تقسیم ہوں گی اس میں سے مجھے دنیا میں ملنے والے حصہ سے زائد حصہ ملے گا۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک مسلمان مرد کی عیادت فرمائی جو کمزور ہو گیا تھا۔ ترمذی کی روایت ہے کہ وہ آدمی کمزوری کی وجہ سے پرندہ کے بچے کی مانند ہو گیا تھا۔ پس آپؐ نے اس آدمی سے فرمایا کہ کیا تم اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے ہو یا اس سے کسی چیز کا سوال کرتے ہو؟ اس آدمی نے عرض کیا جی ہاں میں کہتا تھا اے اللہ جو عذاب تو مجھے آخرت میں دینا چاہتا ہے وہ مجھے دنیا ہی میں دے دے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”سبحان اللہ“ ہم تو اس کی طاقت و استطاعت نہیں رکھتے تو یہ کیوں نہیں کہتا اے اللہ! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہمیں آگ کے (یعنی جہنم کے) عذاب سے بچا۔ راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد اس شخص نے ان کلمات کے ذریعے دعا مانگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کو شفا یاب کر دیا۔ (رواہ المسلم والنسائی والترمذی)

حدیث میں مذکور ”عِشْرُ الْفَرْخِ“ کا معنی اس شخص کی بیماری کی وجہ سے کمزوری اور لاغر پن ہے۔ چنانچہ اس بیمار آدمی کو پرندے کے بچے سے تشبیہ دینا اس کے جسم کی کمزوری کو بیان کرنا ہے کہ جیسے پرندے کا بچہ جسمانی لحاظ سے لاغر ہوتا ہے اسی طرح بیماری نے اس شخص کو لاغر کر دیا ہے۔ اس حدیث سے تعجیل عذاب کی دعا مانگنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے اور افضل دعا بھی معلوم ہوئی وہ یہ ہے۔ ”اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“ اس حدیث میں ”سبحان اللہ“ کے الفاظ اظہار تعجب کیلئے کہنہ کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ اس حدیث میں آپ ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”اِنَّكَ لَا تُطِيفُهُ“ (تو اس کی یعنی آخرت کے عذاب کو دنیا میں برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا) اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کوئی بھی انسان دنیا میں عذاب آخرت کو برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ اس لئے کہ دنیا کی زندگی کمزور ہوتی ہے اس زندگی میں انسان سخت عذاب کو برداشت نہیں کر سکتا اور جو انسان دنیا کی زندگی میں عذاب میں مبتلا ہو جائے گا وہ ہلاک و برباد ہو جائے گا۔ اس کے برعکس آخرت کی زندگی بقاء کیلئے ہے خواہ یہ بقاء جنت میں ہو یا دوزخ میں وہاں موت نہیں آئے گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا کفار کے متعلق ارشاد ہے۔ ”كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ“ (جب ان کے بدن کی کھال گل جائے گی تو اس کی جگہ دوسری کھال پیدا کر دیں گے تاکہ وہ خوب عذاب کا مزہ چکھیں۔ النساء۔ آیت ۵۶) ہم اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت میں عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ پھر اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ نے ایسی دعائیں کی ہیں جو دنیا و آخرت کی ہر بھلائی کو شامل ہے۔ حَسَنَةٌ کی تفسیر میں مفسرین کے کئی اقوال ہیں۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک دنیا کی بھلائی علم اور عبادت ہے اور آخرت کی بھلائی جنت اور مغفرت ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے۔ ”حَسَنَةٌ“ سے مراد عافیت ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے ”فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ“ سے مراد مال اور حسن مال

ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”فی الدُّنْیَا حَسَنَةً“ سے مراد نیک عورت ہے اور ”وَفِی الْآخِرَةِ حَسَنَةً“ سے مراد ”الْخَوْرَاعِیْن“ حور عین ہے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ ”فی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَفِی الْآخِرَةِ حَسَنَةً“ کو عموم پر محمول کیا جائے تاکہ ہر قسم کی خیر (بھلائی) اس میں شامل ہو۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ ”فی الدُّنْیَا حَسَنَةً“ سے مراد عبادت و عافیت ہے اور ”وَفِی الْآخِرَةِ حَسَنَةً“ سے مراد جنت اور مغفرت ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”فی الدُّنْیَا حَسَنَةً“ سے مراد دنیا کی نعمتیں ہیں اور ”وَفِی الْآخِرَةِ حَسَنَةً“ سے مراد آخرت کی نعمتیں ہیں۔

صدقہ مصیبتوں کو دور کرنے کا ذریعہ | تاریخ ابن نجار میں مذکور ہے اور بصرہ کے قاضی ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن شتی بن انس بن مالک انصاری جو امام بخاریؒ کے استاد ہیں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلی امتوں میں ایک آدمی تھا جو ایک پرندہ کے گھونسلہ پر آتا تھا اور جب پرندہ بچے نکالتا تھا تو وہ آدمی اس پرندہ کے بچے اٹھالیتا تھا۔ پس پرندہ نے اس آدمی کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے پرندہ کو بتایا اگر یہ آدمی دوبارہ تمہارے گھونسلے کی طرف آیا اور اس نے تمہارے بچے اٹھائے تو میں اسے ہلاک کر دوں گا۔ پس جب اس پرندہ نے (دوبارہ) بچے نکالے تو یہ آدمی پرندے کے بچوں کو پکڑنے کیلئے گھر سے نکلا جیسے پہلے نکالتا تھا۔ پس راستہ میں اسے ایک سائل ملا اور اس سائل نے اس آدمی سے کھانا مانگا۔ پس اس آدمی نے سائل کو اپنے کھانے میں سے ایک روٹی دیدی۔ پھر چل پڑا یہاں تک کہ پرندے کے گھونسلہ کے پاس آ گیا۔ پس اس نے بیڑھی لگائی اور درخت پر چڑھ کر پرندے کے گھونسلہ سے دو بچے پکڑ لئے اور ان (بچوں) کے والدین اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پس انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ اے ہمارے رب! بے شک تو اپنے وعدہ کے خلاف نہیں فرماتا اور تحقیق تو نے ہم سے وعدہ کیا تھا اگر یہ شخص دوبارہ ایسی حرکت کرے گا تو اس کو ہلاک کر دیا جائے گا لیکن یہ شخص دوبارہ آیا اور اس نے ہمارے بچوں کو پکڑ لیا لیکن تو نے اسے ہلاک نہیں کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کو (یعنی نر و مادہ پرندے) کو خبر دی کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں صدقہ کرنے والوں کو بری موت کے ذریعہ ہلاک نہیں کرتا اور تحقیق اس شخص نے (آج) صدقہ کیا ہے۔

فائدہ | ایک پرندہ کے بچہ کو دیکھنا ہی ”حضرت عمران کی بیوی حنہ“ کی تمنائے اولاد کا سبب بنا تھا جس کا واقعہ یوں ہے کہ ”حضرت حنہ“ (حضرت مریم علیہا السلام کی والدہ) بانجھ تھیں اور بڑھاپے تک ان کے کوئی اولاد نہیں ہوئی تھی۔ پس ایک دن یہ ایک درخت کے سائے میں بیٹھی ہوئی تھیں تو انہوں نے دیکھا کہ ایک پرندہ اپنے بچوں کو (دانہ وغیرہ) کھلا رہا ہے۔ پس آپ کے دل میں اولاد کی خواہش پیدا ہوئی۔ پس جب آپ (یعنی عمران کی بیوی حضرت حنہ) حاملہ ہوئیں تو آپ نے کہا ”رَبِّ اِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مَا فِیْیْ بِطْنِیْیْ مُحَوَّرًا فَاقْبَلْ مِنِّیْ اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ“ (اے میرے رب! میں اس بچے کو جو میرے پیٹ میں ہے تیری نذر کرتی ہوں وہ تیرے ہی کام کیلئے وقف ہوگا۔ میری اس پیشکش کو قبول فرما۔ بے شک تو سننے والا ہے۔ آل عمران - آیت ۳۵) یعنی اے میرے رب تو میرے دل کے حال سے واقف ہے۔ پس میں نے نذر مانی ہے جو بچہ پیدا ہوگا میں اس کو بیت المقدس کی خدمت کیلئے وقف کر دوں گی۔ بچے کو وقف کرنا ان کی شریعت میں جائز تھا۔ پس حضرت حنہ کو حضرت مریم کا حامل قرار پا گیا تو حضرت عمران کا انتقال ہو گیا۔ پس جب حضرت مریم علیہا السلام کی ولادت ہوئی تو حضرت حنہ نے عرض کیا ”رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْاُنْثٰى وَاِنِّیْ سَمِعْتُهَا مَرَّتَیْمَ وَاِنِّیْ اُعِیْذُهَا بِكَ وَذُرِّیَّتَهَا مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ فَتَقَبَّلَهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَاَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا“ (اے میرے رب! میرے ہاں تو لڑکی پیدا ہوگئی ہے۔ حالانکہ جو کچھ اس نے جانتا تھا اللہ کو اس کی خبر بھی اور لڑکا لڑکی کی طرح نہیں ہوتا۔ خیر میں نے اس کا نام مریم رکھ دیا ہے اور میں اسے اور اس کی آئندہ نسل کو شیطان مردود کے فتنے سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔ آخر کار اس کے رب نے اس لڑکی کو بخوشی قبول فرمایا) اسے بڑی اچھی لڑکی بنا کر اٹھایا۔ آل عمران- آیت ۳۶-۳۷

أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا کی تفسیر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت مریم کی صفت ”أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا“ بیان فرمائی ہے۔ علامہ زکریاؒ نے فرمایا ہے کہ ”أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا“ سے مراد یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نے اپنی شرمگاہ کی حلال و حرام دونوں ذرائع سے حفاظت فرمائی جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ”وَلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشْرٌ“ (مریم نے کہا میرے ہاں کیسے لڑکا ہوگا جبکہ مجھے کسی بشر نے چھوا تک نہیں ہے اور میں کوئی بدکار عورت نہیں ہوں۔ مریم- آیت ۲۰) کیلئے نے فرمایا ہے کہ ”أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا“ میں ”فرج“ سے مراد قیص کے فرج (یعنی قیص کے کھلے ہوئے حصے) ہیں تو آیت کا معنی یہ ہوا کہ حضرت مریم علیہا السلام کے کپڑے ہمیشہ پاک و صاف رہے اور ان کو کبھی ناپاکی کا دھبہ نہیں لگ سکا۔ ”فروج القمیص“ (یعنی قیص کے کھلے ہوئے حصے) چار ہیں۔ دو آستینیں اور ایک کپڑے کا اوپر کا حصہ اور ایک نیچے کا حصہ۔

مسئلہ: جب کوئی آدمی کسی سے انڈے چھین کر اپنی مرغی کے ذریعے ان انڈوں سے بچے نکلاوے تو ان بچوں کا مالک وہ شخص ہوگا جو انڈوں کا مالک ہے اور یہ بچے ”عین المصنوع“ ہیں جن کا واپس کرنا ضروری ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ غاصب انڈوں کی قیمت کا ضامن ہوگا، بچوں کو نہیں لوٹائے گا کیونکہ بچے انڈوں کے علاوہ ایک دوسری مخلوق ہیں۔ انڈے تو ضائع ہو گئے ہیں اب ان کا ضمان واجب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنوں میں فرمایا ”ثُمَّ اَنْشَاْنَاْهُ خَلْقًا اٰخَرَ“

تھک مکہ میں قاضی نھرعمادی نے ابراہیم بن ادھمؒ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے۔ ابراہیم بن ادھمؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ بنی اسرائیل کے کسی آدمی نے گائے کے سامنے اس کے چھڑے کو ذبح کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (اس بے رحمی کی وجہ سے) اس کا ایک ہاتھ خشک کر دیا۔ پس وہ شخص ایک دن بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک کسی پرندہ کا بچہ گھونسلہ سے زمین پر گر پڑا۔ پس وہ بچہ اپنے والدین کو بے بسی سے دیکھنے لگا اور اس کے والدین بھی اسے بے بسی سے دیکھتے رہے۔ پس اس آدمی نے اس بچے کو اٹھایا، اور گھونسلہ میں رکھ دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (پرندہ کے بچہ پر رحم کرنے کے سبب) اس آدمی پر رحم کیا اور اس کا خشک ہاتھ ٹھیک کر دیا۔ واللہ اعلم۔

تعبیر خواب میں پرندوں کے بچے ہوتے۔ بچہ دیکھنے کی تعبیر ایسے رزق اور مال سے دی جاتی ہے جو کافی کوشش کے بعد حاصل ہو۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ شکار، زبردہ (یعنی شاہن، چیل، عقاب وغیرہ) کے بچوں کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی بادشاہ کی اولاد کی غیبت میں مبتلا ہوگا یا ان سے نکاح کرے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ پرندہ کے بچے کے بچہ کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی اکرم علیہ السلام کے اہل بیت یا شرفاء کی غیبت میں مبتلا ہوگا۔ (اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے

محفوظ رکھے) اگر کسی نے خواب میں پرندہ کے بچے کا بھنا ہوا گوشت خریدا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی کسی کو ملازم رکھے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْفَرَسُ

”الْفَرَسُ“ (گھوڑا) اس سے مراد گھوڑا ہے۔ مذکر و مونث کی جمع کے لئے ”أَفْرَاسٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن جنی اور فراء کے نزدیک گھوڑی کے لئے ”فرستہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”الفرس“ اسم ہے جو مذکر (گھوڑے) اور مونث (گھوڑی) کے لئے مستعمل ہے۔ اس لئے مونث کے لئے ”فرستہ“ کا لفظ استعمال نہیں ہوگا۔ ”الفرس“ کا لفظ ”انفراس“ سے بنایا گیا ہے اور اس کے معنی پھاڑنے کے آتے ہیں اور گھوڑا بھی اپنی تیز رفتاری کے ذریعہ زمین پھاڑتا ہے اس لئے اس کو ”الفرس“ کہا جاتا ہے اور گھوڑے پر سوار ہونے والے کو ”فَارِسٌ“ کہا جائے گا جیسے دودھ والے کو ”لابن“ اور کھجور والے کو ”تامر“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے فوارس کا لفظ مستعمل ہے۔ گھڑی کیلئے الفرس کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو ابو داؤد اور حاکم نے نقل کی ہے۔ ”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی کو ”فرس“ کہا کرتے تھے۔“ (رواہ ابو داؤد و الحاکم) ابن السکیت نے کہا ہے کہ ہر ”سم“ والے جانور خواہ وہ گدھا، گھوڑا، خچر ہو اس کے سوار کے لئے ”فارس“ کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَإِنِّي أَمْرٌ لِلْخَيْلِ عِنْدِي مُزَيَّةٌ
عَلَى فَارِسِ الْبَرِّ ذُونِ أَوْ فَارِسِ الْبُعْلِ

اور میں دوست کی قدر کرنے والا آدمی ہوں خواہ وہ گھوڑے پر سوار ہو یا خچر پر سوار ہو

عمارہ بن عقیل بن بلال بن جریر نے کہا ہے کہ خچر پر سوار ہونے والے کے لئے فارس لفظ استعمال نہیں ہوگا بلکہ اس کے لئے ”بُعْلٌ“ کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ اسی طرح گدھے پر سوار ہونے والے کو بھی ”فَارِسٌ“ کی بجائے ”جَمَّازٌ“ کہا جائے گا۔ گھوڑے کی کنیت کے لئے ”ابوشجاع“ ابوطالب، ابودرک، ابو مضی، ابوالمضمار اور ابوالمنجی کے الفاظ مستعمل ہیں۔ گھوڑا بزرگی و عظمت و بلند ہمتی کی صفات کی وجہ سے انسان کے زیادہ مشابہ ہے۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ گھوڑا ایک وحشی جانور تھا گھوڑے پر سب سے پہلے سواری لرنے کا شرف حضرت اسمعیل علیہ السلام کو حاصل ہے۔ گھوڑوں میں مختلف اوصاف رکھنے والے گھوڑے ہوتے ہیں۔ بعض گھوڑے وہ ہیں جو سواری کے دوران پیشاب اور لید نہیں کرتے اور بعض وہ ہوتے ہیں جن کو اپنے مالک کی پہچان ہوتی ہے اور وہ کسی شخص کو سواری نہیں کرنے دیتے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پروں والے گھوڑے تھے۔ گھوڑے کی دو قسمیں ہیں۔ سانس نام شقیق ہے اور دوسری قسم کا نام عجین ہے جسے برذون بھی کہا جاتا ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ فرس کے مقابلہ میں عجین میں برذون کی ہڈیاں بڑی ہوتی ہیں اور فرس کی ہڈیاں چھوٹی ہونے کے باوجود مضبوط ہوتی ہیں۔ برذون زیادہ بوجھ اٹھانے کی صلاحیت رکھتا ہے اس کے برعکس فرس برذون سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے۔ شقیق اور برذون میں بھی وہی فرق ہے جو ہرن اور بکری کے درمیان فرق ہے۔ پس ”شقیق“ وہ گھوڑا ہے جس کے والدین عربی النسل ہوں۔ یہ گھوڑا تمام عیوب سے پاک ہوتا ہے اس لئے اس کو

”عقیق“ کہا جاتا ہے۔ خانہ کعبہ کو بھی ”بیت العقیق“ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ عیب سے مامون ہے۔ نیز ملوک جبارہ یعنی (ظالم و جابر بادشاہوں) میں سے کوئی بھی خانہ کعبہ پر قابض نہیں ہو سکا۔ اسی طرح حضرت ابوبکر صدیقؓ کو بھی ان کے حسن و جمال اور بد صورتی سے مامون ہونے کی وجہ سے ”عقیق“ کہا گیا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کو ”عقیق“ اس لئے کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا تھا ”اَنْتَ عَقِیقُ الرَّحْمٰنِ مِنَ النَّارِ“ (یعنی آپ کو رحمن نے آگ سے آزاد کر دیا ہے۔) اور آپ کو (یعنی حضرت ابوبکر صدیقؓ کو) ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل رہی۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کو ”عقیق“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ آپ کی والدہ محترمہ کی نرینہ اولاد پیدا ہوتے ہی فوت ہو جاتی تھی لیکن جب حضرت ابوبکرؓ پیدا ہو کر زندہ رہے تو آپ کی والدہ نے آپ کا نام ”عقیق“ رکھ دیا کیونکہ آپ کو بچپن کی موت سے آزادی مل گئی تھی۔

فائدہ علامہ زحمریؒ نے سورۃ انفال کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حدیث میں ہے کہ ”شیطان عربی گھوڑے کے مالک اور جس گھر میں عربی گھوڑا ہو اس کے قریب نہیں آتا“۔ حافظ شرف الدین نے ”کتاب الخیل“ میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن عربیہؒ ملکی اپنے والد سے اپنے دادا کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا شیطان اس گھر میں کسی ایک کو بھی مجبوظ نہیں کر سکتا جس (گھر) میں عربی گھوڑا ہو“۔ سلیمان بن یسار سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی اس آیت ”وَ اٰخِرِیْنَ مِنْ ذٰلِہُمْ لَا تَعْلَمُوْہُمْ اِنَّ اللّٰہَ یَعْلَمُہُمْ“ (اور ان دوسرے اعداء کو خوفزدہ کرو جنہیں تم نہیں جانتے مگر اللہ جانتا ہے۔ الانفال- آیت ۶۰) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد ”جنات“ ہیں جو کسی ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں عربی گھوڑا ہو۔ مجاہدؒ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد بنو قریظ ہیں۔ سدی نے کہا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد اہل فارس ہیں۔ حسن کے نزدیک ”آخرین“ سے مراد منافقین ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد ”کفار جنات“ ہیں جیسے پہلے بھی بیان ہوا ہے۔ ابن عبدالبرؒ نے ”المہمد“ میں لکھا ہے کہ ”العقیق“ چست چالاک گھوڑے کو کہتے ہیں۔ صاحب العین نے کہا ہے کہ ”العقیق“ سے مراد تیز رفتار گھوڑا ہے۔

معاویہ بن حدادؒ جنہوں نے مصر میں محمد بن ابی بکرؓ کی لعش کو گدھے کی لید میں رکھ کر جلوا دیا تھا ان کے حوالے سے حضرت ابوذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عربی گھوڑا ایسا نہیں ہے جس کو ہر روز دوسرے یہ دعا مانگنے کی اجازت نہ دی جائے۔ وہ (گھوڑا) کہتا ہے ”اے اللہ جس طرح تو نے مجھے (فلاں شخص) کی ملکیت میں دیا ہے اسی طرح مجھے اس (شخص) کا محبوب ترین مال بنادے (رواہ المستدرک) اس حدیث کو امام نسائی نے سنن نسائی میں ”کتاب الخیل“ میں نقل کیا ہے کہ ابو عبیدہ نے کہا کہ معاویہ بن حدادؒ نے کہا ہے کہ جب مصر فتح ہوا تو وہاں ہر قوم کے لئے ایک میدان تھا جس میں وہ لوگ اپنی سواروں کے جانوروں کو لٹایا کرتے تھے۔ پس حضرت معاویہؓ کا گزرا ایک مرتبہ حضرت ابوذرؓ کے پاس سے ہوا جو اپنے گھوڑے کو لٹا رہے تھے۔ پس حضرت معاویہؓ نے حضرت ابوذرؓ کو سلام کیا پھر کہا اے ابوذرؓ تمہارا گھوڑا کیسا ہے؟ پس حضرت ابوذرؓ نے فرمایا کہ یہ گھوڑا ایسا ہے کہ اس کی مثل میں نے مستجاب الدعوات نہیں دیکھا۔ حضرت معاویہؓ نے کہنے لگے کہ کیا گھوڑے بھی دعا کرتے ہیں اور ان کی دعا بھی قبول

ہوتی ہے۔ حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا ہاں کوئی رات ایسی نہیں گزرتی جس میں گھوڑا اپنے رب سے یہ دعا نہ کرتا ہو کہ ”اے میرے رب تو نے مجھے بنی آدم (یعنی انسان) کا غلام بنادیا ہے اور میرا رزق اس کے ہاتھ میں دے دیا ہے۔ اے اللہ تو مجھے اس کے نزدیک اس کے اہل واولاد سے زیادہ محبوب بنادے“ پس اس کے بعد حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا کہ بعض گھوڑے مستجاب الدعوات ہوتے ہیں اور بعض گھوڑے غیر مستجاب الدعوات ہوتے ہیں لیکن میں نے اپنے اس گھوڑے کو ”مستجاب الدعوات“ پایا ہے۔“ ”الحجین“ سے مراد وہ گھوڑا ہے جس کا باپ عربی نسل ہو اور اس کی ماں عجمی ہو۔ ”المقرف“ (میم کے پیش کے ساتھ) وہ گھوڑا ہے جس کی ماں عربی النسل ہو اور باپ عجمی ہو۔ ایسا ہی معاملہ انسانوں میں ہے۔

حضور ﷺ کے حق میں حضرت خزیمہؓ کی شہادت | سنن بیہقی میں ”کتاب البیوع“ میں مذکور ہے کہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے حضرت عثمان بن عفانؓ سے چالیس ہزار (درہم) کے عوض ایک گھوڑا خریدا اور وہ گھوڑا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے خریدا اور جس کی (خریداری) کی گواہی حضرت خزیمہؓ نے دی تھی کا (یعنی گھوڑے کا) نام ”المرتجز“ تھا اور اعرابی کا نام سواد بن حرث محاربؓ تھا۔ نبی اکرمؐ نے اس سے (یعنی اعرابی سے) گھوڑا خریدا۔ پس وہ اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چل دیا تاکہ ان سے گھوڑے کی قیمت وصول کرے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جلدی چل رہے تھے اور اعرابی آہستہ چل رہا تھا۔ پس راستہ میں کچھ لوگوں نے ”جنہیں یہ نہیں معلوم تھا کہ نبی اکرم ﷺ نے یہ گھوڑا خریدا ہے“ گھوڑے کی خریداری شروع کر دی۔

پس اعرابی نے آواز لگائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس گھوڑے کو خریدنا چاہتے ہیں تو معاملہ طے کر لیں ورنہ میں اس گھوڑے کو فروخت کر دوں گا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تم نے یہ گھوڑا مجھے فروخت کر دیا ہے۔ پس اعرابی نے کہا نہیں اللہ کی قسم (میں نے تو گھوڑا آپ ﷺ کو فروخت نہیں کیا) پس اعرابی نے انکار کرتے ہوئے کہا کہ کیا آپ ﷺ کے پاس کوئی گواہ ہے (کہ میں نے یہ گھوڑا آپ ﷺ کو فروخت کیا ہے) پس حضرت خزیمہؓ نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں۔ پس نبی اکرمؐ نے خزیمہؓ سے فرمایا کہ تم کس وجہ سے گواہی دے رہے ہو؟ حضرت خزیمہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ کی تصدیق کی وجہ سے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہؓ کی گواہی کو دو آدمیوں کی گواہی کے قائم مقام کر دیا۔ امام ابو داؤد، امام نسائی اور حاکمؒ نے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ ایک روایت میں اس طرح مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہؓ سے فرمایا اے خزیمہؓ کیا تم معاملہ کے وقت ہمارے پاس موجود تھے؟ حضرت خزیمہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ماں باپ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان ہوں، میں آسمانی خبروں کی تصدیق کرتا ہوں اور آئندہ ہونے والے واقعات کی تصدیق کرتا ہوں تو کیا میں اس گھوڑے کی بیع (خرید و فروخت) میں آپ ﷺ کی تصدیق نہیں کر سکتا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خزیمہؓ تم (آج) دو گواہوں کے قائم مقام ہو۔ طبرانی میں ایک صحیح روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے حق میں یا جس کے خلاف خزیمہؓ گواہی دے دیں۔ پس ان کی (تہا) گواہی ہی اس کیلئے کافی ہے۔

سید علیؑ نے فرمایا ہے کہ ”مسند حث“ میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کو گھوڑا واپس کر دیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ تجھے اس میں برکت نہ دے۔ پس اس اعرابی نے اس حال میں صبح کی کہ اس کے گھوڑے کی موت واقع ہو چکی تھی۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | امام احمدؒ نے متعدد ثقہ افراد سے روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت خزیمہؒ نے خواب میں دیکھا وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر سجدہ کر رہے ہیں۔ پس حضرت خزیمہؒ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ پس حضرت خزیمہؒ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے خواب بیان کیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لیٹ گئے اور حضرت خزیمہؒ نے آپ ﷺ کی پیشانی مبارک پر سجدہ کیا۔

گھوڑے کو پالنا باعث ثواب | ”مسند امام احمد“ میں روح بن زبناغ کے حوالے سے تمیم دارمیؒ کی یہ روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے صاف جو لئے اور پھر وہ اپنے گھوڑے کے پاس آئے اور اسے وہ (جو) کھلا دے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے ہر جو کے عوض ایک نیکی لکھ دیتا ہے۔ ابن ماجہؒ نے بھی اسی حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

مجاہد کی فضیلت | ”کتب الغریب“ میں مذکور ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اس طاقتور آدمی کو پسند کرتا ہے جو گھوڑے پر سوار ہو کر آتا جاتا ہے، یعنی جو ایک (گھوڑے پر سوار ہو کر) غزوہ میں شریک ہوا پھر واپس ہوا اور پھر دوسری مرتبہ غزوہ میں شریک ہوا۔ اسی طرح وہ گھوڑا بھی ”مبدی و معید“ کہلائے گا جس پر سوار ہو کر اس کے مالک نے بار بار غزوات میں شرکت کی ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”مبدی و معید“ سے مراد وہ شخص جس کو سدھایا جائے اور وہ اپنے آقا (یعنی مالک) کا مطیع ہو جائے۔

گھوڑے کی عادات | گھوڑے کی طبیعت میں غرور اور تکبر پایا جاتا ہے۔ گھوڑا اپنی ذات میں گمن رہنے کے باوجود اپنے مالک سے محبت کرتا ہے۔ گھوڑے کے شریف اور معزز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ کسی دوسرے جانور کا باقی ماندہ چارہ وغیرہ نہیں کھاتا اور بلند ہمتی بھی گھوڑے کے معزز ہونے کی دلیل ہے۔ مردان کا ایک گھوڑا تھا جس کا نام ”اشعر“ تھا۔ یہ گھوڑا جس گھر میں رہتا تھا اس گھر میں اس گھر کے محافظ بھی اس کی (یعنی گھوڑے کی) اجازت کے بغیر داخل نہیں ہو سکتے تھے۔ گھوڑے کی اجازت کی صورت یہ تھی کہ رکھوالے گھر میں داخل ہونے سے قبل گھوڑے کی طرف اپنا پنجہ لہراتے تو وہ نہبناتا۔ پس وہ محافظ کمرے میں داخل ہو جاتے۔ اگر گھوڑے کے نہبنائے بغیر (یعنی اجازت کے بغیر) کوئی (محافظ) گھر میں داخل ہو جاتا تو اسے مشکل کا سامنا کرنا پڑتا۔ گھوڑی میں گھوڑے کی نسبت بہت زیادہ شہوت ہوتی ہے۔ اس لئے یہ اکثر گھوڑوں کے علاوہ دوسرے زرجانوروں کے پیچھے بھی لگی رہتی ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ گھوڑی کو حیض آتا ہے لیکن اس کی مقدار بہت قلیل ہوتی ہے۔ گھوڑے کی شہوت چالیس سال اور بسا اوقات نوے سال تک برقرار رہتی ہے۔ گھوڑا بھی اسی طرح خواب دیکھتا ہے جس طرح انسان خواب دیکھتا ہے۔ گھوڑے کی ایک خاص عادت یہ ہے کہ یہ صرف گدلا پانی پیتا ہے اور اگر یہ صاف پانی دیکھ لے تو اسے گدلا کر دیتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ گھوڑے کے تلی نہیں ہوتی۔ امام ابو الفرج بن جوزیؒ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جوتا پہنتے وقت دائیں پاؤں سے ابتدا کرے (یعنی پہلے دایاں پاؤں پہنے) اور جوتا اتارتے وقت بائیں پاؤں پہلے اتارے تو ایسا شخص تلی کی بیماری سے مامون ہو جائے گا۔ تلی کے مرض کے لئے ایک نسخہ یہ بھی ہے کہ ”سورۃ المستحذ“ کو لکھ کر پانی میں ڈال دیا جائے اور یہ پانی تلی کے مرض میں مبتلا آدمی کو پلایا جائے تو اللہ کے حکم سے اس کی بیماری دور ہو جائے گی۔ یہ نسخہ بھی تلی کے مرض کے لئے

مغرب ہے۔ درج ذیل الفاظ کو کسی چیز کے ٹکڑے میں لکھ کر جمعہ کے دن مریض کے بائیں جانب لٹکا دیں اور جمعہ کا پورا دن لٹکا رہنے دیں۔ نقش یہ ہے۔

اداح ح ہم مامل ملما محدالی رای ۱۸۹۷

صالح ص و ص م لہ صالح دون مانع من الی ان تنصره و مره
اسی طرح ایک دوسرا عمل تلی کے مرض کے لئے یہ ہے کہ مندرجہ ذیل حروف کو لکھ کر مریض کے بائیں بازو میں لٹکا دیں۔ حروف
یہ ہیں۔ ۲۵۹۲۸۱۹۲۳ ح د د ص و
تلی کے مرض کے لئے ایک تیسرا عمل یہ ہے کہ مندرجہ ذیل الفاظ کو کسی کاغذ پر لکھ کر اس کاغذ کو تلی کے سامنے کر کے جلادیں۔
الفاظ یہ ہیں ”و علم بضمیر ہم“

تلی کے مریض کے لئے ایک مجرب عمل یہ ہے کہ ہفتہ کے دن سورج نکلنے سے پہلے کسی کاغذ وغیرہ پر درج ذیل الفاظ لکھ کر اس کاغذ کو تلواریں لٹکانے کی طرح اپنی دائیں جانب اوٹی دھاگے سے لٹکا لے۔ الفاظ یہ ہیں۔

ح ح د م ص ص ا ص

اح ا ح ماتت الی الابد

دنیوری کی کتاب ”المجالس“ کی دسویں جلد میں اسطیل بن یونس کی روایت مذکور ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ریشی سے سنا اور انہوں نے ابو عبیدہ اور ابو زید کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ گھوڑے کے تلی نہیں ہوتی۔ اسی طرح اونٹ کے پٹا نہیں ہوتا اور شتر مرغ کے گودا نہیں ہوتا۔ اسی طرح پانی کے پرندوں اور دریا کے سانپوں کے دماغ اور زبان نہیں ہوتی اور مچھلی کے پیچھے نہیں ہوتے۔
امام ابن ماجہ کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے روایت کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر خیر (یعنی بھلائی) کسی چیز میں ہے تو وہ ان تین چیزوں ”عورت، گھر اور گھوڑا“ میں ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ ”بدفالی تین چیزوں ”عورت، گھر اور گھوڑا“ میں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ بدفالی چار چیزوں ”عورت، گھر، گھوڑا اور خادم“ میں ہے۔

علامہ دیرمزی نے فرمایا ہے کہ اہل علم کے درمیان اس حدیث کے معنی میں اختلاف ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی روایت ”مسند ابوداؤد طیالسی“ میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہؓ سے کہا گیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدفالی تین چیزوں عورت، گھر اور گھوڑے میں ہے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ابو ہریرہؓ نے حدیث کو یاد نہیں کیا اس لئے وہ یعنی ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ ﷺ فرما رہے تھے ”اللہ تعالیٰ یہود کو تباہ کرے کہ وہ کہتے ہیں کہ بدفالی تین چیزوں ”عورت، گھر اور گھوڑے میں ہے“ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث کے آخری الفاظ سن لئے (کہ بدفالی تین چیزوں عورت، گھر اور گھوڑے میں ہے) لیکن حدیث کے پہلے الفاظ (اللہ تعالیٰ یہود کو تباہ کرے) وہ کہتے ہیں (نہیں سنے)۔

اختتامیہ | ابو طفیلؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں ایک آدمی کے ایک بچہ پیدا ہوا۔ پس وہ شخص اس بچہ کو لے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ پس آپ ﷺ نے اس بچہ کی پیشانی پر اپنا دست مبارک رکھا اور اس کیلئے برکت کی دعا کی۔ پس اس بچہ کی پیشانی پر (اس قسم کے) بال اگ آئے جیسے گھوڑے کی پیشانی پر بال ہوتے ہیں۔ پس بچہ جوان ہو گیا (تو اس وقت بھی اس کی پیشانی پر یہ بال موجود تھے) پس جب خوارج کا زمانہ آیا تو اس لڑکے نے خوارج کو پسند کیا تو اس کی پیشانی سے بال جھڑ گئے۔ پس اس لڑکے کے باپ نے اسے پکڑ کر قید کر دیا تاکہ وہ خوارج کے گرد وہ میں شامل نہ ہو سکے۔ ابو طفیلؒ کہتے ہیں کہ ہم اس لڑکے کے پاس گئے۔ پس ہم نے اسے وعظ و نصیحت کی اور ہم نے اس سے کہا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے تمہاری پیشانی پر خوبصورت بال اگ گئے تھے (اور وہ بھی اب جھڑ گئے ہیں اس لئے تم تو بکر اور خوارج کے غلط راستے سے باز ہو) پس اس نوجوان نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ بال اس کی پیشانی پر پھر سے نکل آئے اور تاحیات باقی رہے۔ (راہ احمد بساند صحیح)

حضرت عائد بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں خیبر کے دن رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ جہاد کر رہا تھا کہ اچانک ایک تیر میرے چہرے پر آگیا جس کی وجہ سے میرا چہرہ، میری ڈاڑھی اور میرا سینہ خون سے بھر گیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا خون صاف کیا اور میرے لئے برکت کی دعا کی۔ پس خون صاف کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک میرے سینہ کے جس حصہ پر پڑا اس جگہ لمبے لمبے بالوں کے خوشنما گچھے بن گئے، جیسا کہ گھوڑے کی پیشانی پر بال ہوتے ہیں۔ (راہ الطبرانی)

ابن ظفرؒ نے ”اعلام النبوة“ میں لکھا ہے کہ ایک یہودی عالم کہ مکرمہ میں مقیم تھا۔ پس ایک دن وہ اس مجلس میں پہنچا جس میں بنی عبد مناف اور بنی مخزوم کے افراد تھے۔ پس اس یہودی عالم نے کہا کہ کیا آج رات تمہارے ہاں کسی بچہ کی پیدائش ہوئی ہے؟ پس انہوں نے کہا کہ ہمیں معلوم نہیں۔ پس اس یہودی عالم نے کہا کہ تم نے بہت بڑی غلطی کی ہے۔ پس تم یاد رکھو کہ میں تمہیں یہ بات بتا رہا ہوں کہ آج کی رات اس آخری امت کے نبی پیدا ہوئے ہیں اور ان کی نشانی (یعنی مہر نبوت) ان کے دونوں شانوں کے درمیان ہوگی اور اس کے گرد زرد رنگ کے قتل ہوں گے۔ نیز مہر نبوت کے گرد بال بھی ہوں گے۔ وہ مہر نبوت گھوڑے کی کٹھنی کی طرح ہوگی۔ وہ (یعنی محمد ﷺ) دو رات دودھ نہیں پیتے گے۔

پس یہودی عالم کی بات سن کر مجلس کے تمام لوگ بہت متعجب ہوئے۔ پس جب یہ لوگ اپنے اپنے گھر پہنچے تو ان کی عورتوں نے ان کو یہ خبر دی کہ تحقیق عبد اللہ بن عبد المطلب کے ایک بچہ پیدا ہوا ہے۔ پس جب یہ لوگ دوبارہ اپنی مجلس میں جمع ہوئے تو اس کے متعلق (یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر) گفتگو کرنے لگے تو ان کے پاس یہودی عالم بھی آگیا۔ پس انہوں نے اس کو مکہ مکرمہ میں پیدا ہونے والے بچے کے متعلق بتایا۔ پس یہودی نے کہا کہ تم مجھے اس کے پاس لے چلو یہاں تک کہ میں اسے دیکھ سکوں۔ پس وہ لوگ یہودی کے ہمراہ چلے۔ پس وہ حضرت آمنہؓ کے گھر پہنچے تو حضرت آمنہؓ سے اجازت لے کر بچہ کو یہودی عالم کے پاس لے گئے۔ پس یہودی نے بچہ کی پشت سے کپڑا ہٹا کر مہر نبوت کو دیکھا تو یہودی عالم بے ہوش ہو گیا۔ پس جب اسے ہوش آیا تو لوگوں نے اس سے بے ہوشی کے متعلق سوال کیا۔ پس یہودی عالم نے کہا نبوت بنی اسرائیل سے نکل گئی ہے۔ پھر یہودی عالم نے کہا تم اس بات

سے خوش نہ ہونا۔ پس اللہ کی قسم وہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ایسی زبردست دبدبہ والی حکومت کو قائم کریں گے جس کی شہرت مشرق و مغرب تک پہنچے گی۔ بکلی نے اللہ تعالیٰ کے قول ”وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ“ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد اکیاسی سال تک نصاریٰ دین اسلام پر قائم رہے اور وہ نماز، روزہ ادا کرتے رہے۔ یہاں تک کہ یہود و نصاریٰ کے درمیان بڑی لڑائی ہوئی۔ یہود میں ایک بہادر آدمی تھا جس کو ”بولس“ کہا جاتا تھا۔ اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تمام ساتھیوں کو قتل (یعنی شہید) کر دیا۔ پس اس آدمی نے (یعنی بولس) یہودیوں سے کہا کہ اگر حق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھا تو ہم نے ان کا انکار (یعنی ان کے ساتھ کفر) کیا۔ پس آگ ہمارا ٹھکانہ ہے۔ پس اگر وہ (یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھی) جنت میں داخل ہوئے تو ہم خسارہ پانے والوں میں سے ہوں گے لیکن تم مطمئن رہو میں عنقریب ایسے حیلہ سے ان کو گمراہ کر دوں گا یہاں تک کہ وہ بھی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے۔ بولس کے پاس ایک گھوڑا تھا جسے ”العقاب“ کہا جاتا تھا۔ وہ (یعنی بولس) اس گھوڑے پر سوار ہو کر قتال (لڑائی) کرتا تھا۔ پس بولس نے اپنے گھوڑے کی کانچیں کاٹ ڈالیں اور اپنے سر میں دھول (مٹی وغیرہ) ڈال کر شرمندگی کا اظہار کیا۔ پس نصاریٰ نے اس سے کہا کہ تم کون ہو؟ پس اس نے کہا کہ تمہارا دشمن بولس ہوں اور تحقیق میں نے آسمان سے ایک آواز سنی ہے کہ تمہارے لئے توبہ نہیں ہے (یعنی تمہاری توبہ قبول نہیں ہوگی) جب تک تم نصاریٰ نہ بن جاؤ۔ پس میں نے توبہ کر لی ہے اور اب میں نصاریٰ میں شامل ہو گیا ہوں۔ پس نصاریٰ نے بولس کو اپنے گرجا گھر میں داخل کر لیا۔ پس بولس نصاریٰ کے گرجا گھر میں ایک سال تک ٹھہرا اور اس سے (یعنی گرجا سے) رات اور دن کو کسی بھی وقت باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ اس نے انجیل سکھ لی۔ پھر وہ گرجا سے باہر آیا۔ پس اس نے نصاریٰ سے کہا کہ مجھے ندا آئی ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری توبہ قبول کر لی ہے۔ پس نصاریٰ نے بولس کے قول کی تصدیق کی اور وہ اس سے محبت کرنے لگے۔ پھر اس کے بعد بولس بیت المقدس چلا گیا اور اس نے ”نسطور“ کو ان پر (یعنی نصاریٰ پر) اپنا خلیفہ (نائب) مقرر کیا اور اسے اس بات کی تعلیم دی کہ بے شک عیسیٰ علیہ السلام، مریم علیہا السلام اور اللہ تعالیٰ تین تھے۔ پھر اس کے بعد بولس بیت المقدس سے روم چلا گیا اور اس نے روم کے لوگوں کو صفات باری تعالیٰ اور انسانیت کی تعلیم دی اور ان سے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ تو انسان تھے اور نہ جن بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے تھے (نعوذ باللہ) پھر بولس نے ایک شخص کو اپنا خلیفہ بنایا جسے یعقوب کہا جاتا تھا۔ پھر ایک دوسرے شخص کو بلایا جسے ملاکان کہا جاتا تھا اور اس سے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو ہمیشہ معبود ہیں گے۔ پھر اس کے بعد بولس نے اپنے ان تینوں نائبین کو الگ الگ اپنے پاس بلایا اور ہر ایک سے کہا کہ تم میرے خاص خلیفہ ہو اور تحقیق میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رات خواب میں دیکھا کہ وہ مجھ سے راضی ہو گئے ہیں اور بولس نے اپنے ہر ایک خلیفہ سے کہا کہ کل میں اپنی طرف سے قربانی کروں گا۔ پس تم لوگوں کو یہ کہہ کر قربانی کی جگہ بلانا کہ وہ ہمارے عطیہ لے جائیں۔ پھر اس کے بعد بولس قربان گاہ میں داخل ہوا اور اس نے اپنی طرف سے قربانی کی اور کہا کہ یہ قربانی میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کی ہے۔ پس بولس کے تینوں نائبین نے اپنے اپنے پیروکاروں کو جمع کیا اور ان کی موجودگی میں بولس سے عطیہ قبول کرتے رہے۔ پس نصاریٰ اسی دن سے تین فرقوں ”نسطوریہ“، ”یعقوبیہ“ اور ”ملکیہ“ میں تقسیم ہو گئے اور پھر ان تینوں فرقوں میں اختلاف اس قدر شدید ہو گیا کہ وہ ایک دوسرے کے دشمن بن

گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق فرمایا ہے ”وَقَالَتِ الْنَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ“ (اور عیسائی کہتے ہیں کہ مسیح اللہ کا بیٹا ہے۔ یہ بے حقیقت باتیں ہیں جو وہ اپنی زبانوں سے نکالتے ہیں۔ التوبہ۔ آیت ۳۰) اہل معانی نے اس آیت کے تحت فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی قول کو ”الافواه والالسن“ کے الفاظ کے ساتھ بیان نہیں فرمایا مگر یہ کہ وہ جھوٹ ہو۔ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق نصاریٰ کا عقیدہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں اور اس کے رد میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کے موتیوں کی باتیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کے اس جھوٹے عقیدے کو ”قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ“ کے الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے۔ (امام بلیمان اور امام غزالی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ جب ہارون الرشید غلیظ بنے تو سفیان ثوریؒ کے علاوہ تمام علماء ان کو مبارکباد دینے کے لئے ان کے پاس گئے حالانکہ سفیان ثوریؒ اور ہارون الرشید ایک دوسرے کے دوست تھے۔ پس ہارون الرشید کو بڑی تکلیف ہوئی اور اس نے حضرت سفیان ثوریؒ کے نام ایک خط لکھا جس کا متن درج ذیل ہے۔

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“

عبد اللہ ہارون امیر المومنین کی طرف سے اپنے بھائی سفیان ثوریؒ کی طرف۔ اما بعد۔ اے میرے بھائی تحقیق آپ کو معلوم ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مومنین کے درمیان ایسی بھائی چارگی اور محبت ودیعت کی ہے کہ جس میں کوئی غرض نہیں۔ چنانچہ میں نے بھی آپ سے ایسی ہی محبت اور بھائی چارگی کی ہے کہ اب میں اس کو نہ قطع کر سکتا ہوں اور نہ ہی اس سے علیحدہ ہو سکتا ہوں۔ اگر یہ خلافت کا طوق جو اللہ تعالیٰ نے میرے گلے میں ڈال دیا ہے (میرے گلے میں) نہ ہوتا تو ضرور میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا کیونکہ میرے دل میں آپ کی محبت سمائی ہوئی ہے۔ چنانچہ اب جبکہ میں منصب خلافت پر فائز ہوا ہوں تو میرے دوست احباب مجھے مبارکباد دینے کے لئے آئے تو میں نے ان کے لئے اپنے خزانوں کے منہ کھول دیئے اور قیمتی سے قیمتی چیزوں کا عطیہ دے کر اپنے دل کو اور ان کی آنکھوں کو خنڈا کیا لیکن آپ تشریف نہیں لائے۔ میں آپ کی آمد کا منتظر تھا۔ تحقیق یہ خط میں آپ کی جانب بڑے ذوق شوق اور محبت کی وجہ سے لکھ رہا ہوں۔ اے ابو عبد اللہ آپ جانتے ہیں کہ مومن کی زیارت اور مواصلت کی کتنی فضیلت ہے۔ پس جب آپ کو میرا یہ خط موصول ہو تو آپ میری طرف جلد تشریف لائیے گا۔ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے عباد طالقانی کو یہ خط دیا اور اس کو حکم دیا کہ یہ خط سفیان ثوریؒ تک پہنچاؤ اور وہ جو بھی جواب دیں اسے غور سے سننا اور ان کے احوال کی بھی خبر لانا۔ عباد کہتے ہیں کہ میں کوذ کی طرف روانہ ہوا۔ پس وہاں پہنچ کر میں نے حضرت سفیان ثوریؒ کو ایک مسجد میں پایا۔ پس جب دور ہی سے حضرت سفیان ثوریؒ نے مجھے دیکھ لیا تو فرمایا ”أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَأَعُوذُ بِكَ اللَّهُمَّ مِنْ طَارِقٍ يَطْرُقُ إِلَّا بِخَيْرٍ“ (میں شیطان مردود سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جو سننے اور جاننے والا ہے اور میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں اس سے جو رات میں آتا ہے الا یہ کہ وہ بھلائی کے ساتھ آیا ہو۔) عباد کہتے ہیں کہ میں مسجد کے دروازے پر اپنے گھوڑے سے اترا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نماز کیلئے کھڑے ہو گئے حالانکہ یہ کسی نماز کا وقت نہیں تھا۔ پس میں حضرت سفیان ثوریؒ کی مجلس میں حاضر ہوا اور حاضرین مجلس کو سلام کیا۔ پس کسی ایک نے بھی میرے سلام کا جواب نہیں دیا اور نہ ہی مجھے مجلس میں بیٹھنے کیلئے کہا۔ پس یہ کیفیت دیکھ کر مجھ پر کچکی

طاری ہو گئی اور میں نے وہ خط حضرت سفیان ثوریؒ کی طرف پھینک دیا۔ پس جب حضرت سفیان ثوریؒ نے خط کو دیکھا تو اس سے دور ہٹ گئے گویا کہ وہ کوئی سانپ ہو۔ پھر کچھ دیر بعد حضرت سفیان ثوریؒ نے اپنی آستین کے کپڑے سے اس خط کو اٹھایا اور ایک آدمی کی طرف پھینک دیا جو آپ کی پشت کی جانب بیٹھا ہوا تھا۔ حضرت سفیان ثوریؒ نے کہا کہ تم میں سے کوئی آدمی اس خط کو پڑھے کیونکہ میں اللہ سے استغفار کرتا ہوں کہ میں کسی ایسی چیز کو چھوؤں جس کو کسی ظالم کے ہاتھ نے چھوا ہو۔ عباد کہتے ہیں کہ حاضرین مجلس میں سے ایک آدمی نے اس خط کو کھولا اور اس کے ہاتھ بھی کانپ رہے تھے۔ پھر اس نے خط کو پڑھا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ کسی متعجب آدمی کی طرح مسکرائے۔ پس جب خط پڑھنے والے نے خط پڑھ لیا تو حضرت سفیان ثوریؒ نے اس سے فرمایا کہ اس خط کو پلٹ کر اس کی پشت پر ظالم کیلئے اس خط کا جواب لکھ دو۔ پس آپ سے کہا گیا کہ اے ابو عبد اللہ وہ خلیفہ ہیں۔ پس اگر آپ کسی صاف کاغذ پر اس کی طرف خط لکھتے تو بہتر تھا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ تم اس ظالم کی طرف اسی کے خط کی پشت پر اس کے خط کا جواب لکھو۔ پس اگر اس نے یہ کاغذ حلال کی کمائی کا استعمال کیا ہے تو عنقریب اسے اس کا بدلہ دیا جائے گا اور اگر اس نے یہ کاغذ حرام کی کمائی کا استعمال کیا ہے۔ پس عنقریب اس کو عذاب دیا جائے گا اور ہمارے پاس کوئی چیز ایسی باقی نہ رہے جس کو کسی ظالم کے ہاتھ نے چھوا ہو کیونکہ یہ ہمارے دین میں فساد کا باعث ہے۔ پس آپ سے کہا گیا کہ ہم کیا لکھیں۔ حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا تم لکھو۔

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“

سفیان کی جانب سے مفروضہ بندے ہارون کی طرف جس سے حالات ایمان اور قرأت قرآن کی لذت کو سلب کر لیا گیا ہے۔ ابالبعد۔ پس میں یہ خط تمہاری طرف اس لئے لکھ رہا ہوں تاکہ تم جان لو کہ تحقیق میں نے تم سے اپنی بھائی چارگی اور محبت کو منقطع کر لیا ہے اور بے شک تم نے اپنے خط میں اس بات کا اقرار کیا ہے کہ تم نے اپنے دوست و احباب کو شاہی خزانہ سے مالا مال کر دیا ہے۔ پس اب میں اس بات کا گواہ ہوں کہ تم نے مسلمانوں کے بیت المال کا غلط استعمال کیا ہے اور مسلمانوں کی اجازت کے بغیر ان کے مال کو اپنے نصاب پر خرچ کیا اور اس پر طرہ (اضافہ) یہ کہ تم نے مجھ سے بھی اس خواہش کا اظہار کیا ہے کہ میں تمہارے پاس آؤں لیکن یاد رکھو کہ میں اس کے لئے کبھی بھی راضی ہونے والا نہیں اور میرے اہل مجلس میں سے جس نے بھی تمہارے خط کو سنا وہ تمہارے خلاف گواہی دینے کے لئے کل قیامت کے دن انشاء اللہ خدا کے حضور حاضر ہوں گے کہ تم نے مسلمانوں کے مال کو غیر مستحق لوگوں پر خرچ کیا۔ اے ہارون! ذرا غور کرو کیا تمہارے اس فعل پر اہل علم قرآن کی خدمت کرنے والے مولفہ القلوب، مجاہدین، مسافر، یتیم، بیوہ عورتیں، عاملین سب راضی تھے یا نہیں؟ کیونکہ میرے نزدیک مستحق اور غیر مستحق دونوں کی اجازت یعنی ضروری تھی۔ پس اے ہارون! اب تم ان سوالات کے جوابات دینے کے لئے اپنی کمر مضبوط کر لو کیونکہ عنقریب تمہیں اللہ کے حضور جو عادل و حکیم ہے پیش ہونا ہے۔ پس تم اپنے نفس کو اللہ سے ڈراؤ جس نے قرآن کی تلاوت، علم کی مجالس کو چھوڑ کر ظالم اور ظالموں کا امام بننا پسند کر لیا ہے۔

اے ہارون! اب تم سریر پر بیٹھنے لگے اور حریر تمہارا لباس ہو گیا اور تم نے ایسے لوگوں کا لشکر جمع کر لیا ہے جو رعایا (یعنی عوام) پر ظلم کرتے ہیں۔ مگر تم انصاف نہیں کرتے۔ تمہارے یہ لوگ شراب پیتے ہیں لیکن تم ان پر حد جاری کرنے کی بجائے دوسروں پر حد جاری

کرتے ہو۔ تمہارے یہ ساتھی زنا کرتے ہیں لیکن تم زنا کی حد ان کے علاوہ دوسروں پر جاری کرتے ہو۔ یہ لوگ چوری کرتے ہیں لیکن تم ہاتھ کسی اور کے کاٹتے ہو۔ تمہارے یہ ساتھی قتل عام کرتے ہیں اور تم ہو کہ خاموش تماشا بنے ہوئے ہو۔ اے ہارون کل میدان حشر کیسا ہوگا جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے پکارنے والا پکارے گا کہ ”ظالموں کو اور ان کے ساتھیوں کو جمع کرو۔ پس تم اس وقت اس حال میں آگے بڑھو گے کہ تمہارے دونوں ہاتھ تمہاری گردن میں بندھے ہوں گے اور تمہارے ارد گرد تمہارے ظالم مددگار ہوں گے اور بالآخر تم ان ظالموں کے امام بن کر آگ کی طرف جاؤ گے اور اس دن تم اپنی نیکیوں کو دوسروں کی میزان میں دیکھو گے اور دوسروں کی برائیاں اپنے میزان میں دیکھو گے اور وہاں اندھیرا ہی اندھیرا ہوگا۔ اے ہارون! تم اپنی رعایا کے متعلق اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور محمد ﷺ کی امت کی حفاظت کرو اور یہ بادشاہت تمہارے پاس ہمیشہ نہیں رہے گی۔ یہ یقیناً دوسروں کے پاس جانے والی ہے۔ پس بادشاہت کے ذریعے بعض لوگ دنیا و آخرت سنوار لیتے ہیں اور بعض لوگ دنیا و آخرت برباد کر لیتے ہیں۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم میری طرف آج کے بعد خط نہ لکھو اور اگر تم نے خط لکھا بھی تو میں اس کا جواب نہیں دوں گا۔ والسلام۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نے خط قاصد کی طرف بھیجنے کا حکم دیا اور نہ ہی خط پر مہر لگائی اور نہ ہی اس کو چھوا۔ عباد کہتے ہیں کہ میں نے خط لے لیا اور کوئٹہ کی جانب چل پڑا۔ تحقیق خط کے مضمون نے میرے دل کی کیفیت کو بدل دیا تھا۔ پس میں نے آواز لگائی اے کوئٹہ والو! کون ہے جو ایسے آدمی کو خرید لے جو اللہ تعالیٰ کی طرف جارہا ہے۔ پس لوگ درابم و دنا نیر لے کر میرے پاس آئے۔ پس میں نے کہا کہ مجھے مال کی ضرورت نہیں بلکہ مجھے ایک جبہ اور قطنی عبا کی ضرورت ہے۔ پس لوگ میرے پاس یہ چیزیں لے کر آ گئے۔ پس میں نے اپنا وہ (قیمتی) لباس اتار دیا جسے میں ہارون کے پاس جاتے وقت پہنتا تھا اور اس کے بعد میں نے گھوڑے کو بٹکایا۔ پس میں ننگے سیدل چلتا ہوا ہارون الرشید کے دربار پر پہنچا۔ پس محل کے دروازہ پر لوگوں نے میری حالت دیکھ کر میرا مذاق اڑایا اور پھر ہارون الرشید سے میری حاضری کی اجازت لی۔ پس میں دربار میں داخل ہوا۔ پس جب ہارون الرشید نے میری حالت دیکھی تو کھڑا ہو گیا اور اپنے سر اور چہرے کو سینٹے ہوئے کہنے لگا وائے بربادی وائے خرابی قاصد کا میاب ہو گیا اور بھیجے والا برباد ہو گیا۔ اب اسے دنیا کی کیا ضرورت ہے۔ پس ہارون نے بڑی تیزی سے مجھ سے جواب طلب کیا۔ پس میں نے خط ہارون کی طرف پھینک دیا جیسے حضرت سفیان ثوریؒ نے میری جانب پھینکنے کا حکم دیا تھا۔ پس ہارون الرشید نے جھک کر ادب کے ساتھ خط اٹھایا اور کھول کر پڑھنا شروع کیا۔ پس خط پڑھتے پڑھتے ہارون الرشید کے رخسار آنسوؤں سے تر ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس کی ہانگی بندھ گئی۔ پس ہارون کی مجلس میں موجود افراد میں سے کسی نے کہا اے امیر المومنین سفیان کی یہ جرأت کہ وہ آپ کو اس قسم کا خط لکھیں۔ پس اگر آپ ہمیں حکم دیں تو ہم اسی وقت سفیان کو زنجیروں میں جکڑ کر لے آئیں تاکہ اس کو ہر تاج سزا مل سکے۔ پس ہارون الرشید نے کہا اے مفردائے دنیا کے غلام سفیان کے متعلق کچھ نہ کہو بلکہ ان کو ان کی حالت پر رہنے دو۔ اللہ کی قسم دنیا نے ہمیں دھوکا دیا اور بد بخت بنا دیا ہے۔ پس تمہارے لئے میرا یہ مشورہ ہے کہ تم سفیانؒ کی مجلس میں جا کر بیٹھو کیونکہ اس وقت سفیانؒ نبی نبی اکرم ﷺ کے حقیقی امتی ہیں۔ عباد کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہارون الرشید کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ وہ حضرت سفیانؒ کے خط کو ہر وقت اپنے پاس رکھتے اور ہر نماز کے بعد اس کو پڑھتے اور خوب روتے۔ یہاں تک کہ ہارون کا انتقال ہو گیا۔

سفیان و منصور کا واقعہ | ابن سمان وغیرہ نے لکھا ہے کہ جب منصور کو اس بات کا علم ہوا کہ حضرت سفیان ثوریؒ نے اس کے حق پر ہونے کی تصدیق کرنے سے انکار کر دیا ہے تو منصور نے حضرت سفیان ثوریؒ کو طلب کیا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ منصور کے پاس جانے کی بجائے مکہ مکرمہ کی طرف چلے گئے۔ پس جب منصور حج کرنے کے لئے جانے لگا تو اس نے سولی (یعنی پھانسی) دینے والے افراد (یعنی جلادوں) کو حکم دیا کہ سولی تیار کرو اور جب بھی تمہیں سفیان مل جائے تو اسے پھانسی دے دو۔ پس جلادوں نے سولی تیار کر لی۔ پس جب یہ خبر حضرت سفیان ثوریؒ کو ملی تو آپ سوئے ہوئے تھے اس حال میں کہ آپ کا سر فضیل بن عیاض کی گود میں اور دونوں پاؤں سفیان بن عیینہؒ کی گود میں تھے۔ پس منصور کا حکم سن کر عیاض اور عیینہؒ دونوں خوفزدہ ہو کر حضرت سفیان ثوریؒ سے کہنے لگے کہ اب دشمنوں کو ہم پر ہنسنے کا موقع نہ دیجئے گا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ کھڑے ہوئے اور کعبۃ اللہ کی طرف چل پڑے۔ پس آپ نے غلاف کعبہ کو پکڑ لیا اور کہنے لگے اے دنیا کے مالک و رب اس کو (یعنی منصور کو) یہاں داخل نہ ہونے دینا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت سفیان ثوریؒ کی دعا کو قبول فرمایا اور اسی وقت ”حجون“ کے مقام پر منصور کی سواری کا پاؤں پھسلا اور وہ سواری سمیت نیچے گر کر مر گیا۔ تحقیق اس کے متعلق ”باب الحاء“ میں تفصیلی تذکرہ ہو چکا ہے۔

الحکم | امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ گھوڑے کی وہ تمام اقسام جن میں گھوڑے کا نام پایا جاتا ہے جیسے ”العراب“ القاریف“ البراذین وغیرہ ان تمام اقسام کا گوشت حلال ہے۔ قاضی شریح“ حسن“ ابن زبیر“ عطاء“ سعید بن جبیر“ حماد بن زید“ لیث بن سعد“ ابن سیرین“ اسود بن یزید“ سفیان ثوری“ ابویوسف“ محمد بن حسن“ ابن مبارک“ احمد“ اسحق“ ابو ثور“ جہم اللہ کا یہی قول ہے۔ نیز اصحاب سلف (یعنی متقدمین) کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے۔ ان حضرات نے دلیل کے طور پر بخاریؒ و مسلمؒ کی وہ روایت پیش کی ہے جو حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن پالتوں گدھے کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑے کے گوشت میں رخصت دی۔“ (الحدیث) امام ابو حنیفہؒ ”ابوزائی“ اور امام مالکؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت مکروہ ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت مکروہ تنزیہی ہے۔ ان حضرات نے دلیل کے طور پر وہ حدیث پیش کی ہے جسے ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے گھوڑے“ خمر اور گدھے کا گوشت کھانے سے روکا ہے۔“ (الحدیث) اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَالْخَيْلِ وَالْبُغَالِ وَالْحَمِيرِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَهَا وَزِينَةً“ (اس نے گھوڑے اور خمر اور گدھے پیدا کئے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور وہ تمہاری زندگی کی رونق بنیں۔ النحل - آیت ۸)

فائدہ | نبی اکرم ﷺ کے پاس کافی گھوڑے تھے جن میں بعض کے نام درج ذیل ہیں۔ (۱) ”السبک“ یہ گھوڑا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی فزارہ کے ایک اعرابی سے خریدا تھا۔ اعرابی کے یہاں اس گھوڑے کا نام ”الضرر“ تھا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس کا نام ”السبک“ رکھ دیا۔ یہ پہلا گھوڑا ہے جس پر سوار ہو کر آپ ﷺ نے غزوہ میں شرکت کی۔ (۲) ”المرجز“ اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ (۳) لزاز (۴) الظرب (۵) ”الحخیف“ سیہی“ نے فرمایا ہے کہ یہ گھوڑا بہت تیز رفتار تھا گویا کہ یہ زمین کو چیرتا ہوا گزر رہا ہو۔ اس گھوڑے کا نام خاء کے ساتھ ”الحخیف“ بھی بیان کیا گیا ہے۔ امام بخاریؒ نے اپنی کتاب ”صحیح بخاری“ میں اس کے متعلق حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے۔ (۶) ”الورد“ یہ گھوڑا تمیم داری نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کیا تھا۔ پس

آپ ﷺ نے یہ گھوڑا حضرت عمر بن خطابؓ کو دے دیا تھا۔ پس حضرت عمرؓ اس گھوڑے پر سوار ہو کر غزوہ میں شریک ہوئے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان گھوڑوں کے علاوہ اور بھی گھوڑے تھے جن کے نام یہ ہیں۔ ”الابق ذوالعقال، المرتحل، ذوالبدلة، السرحان، اليعسوب، الجحر، کیت، ادھم، ملاوح، السحا، الطرف (طا کے کسرہ کے ساتھ) المرادح، المقدام، مندوب، الضریہ، سینی“ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں کے متعلق کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پندرہ گھوڑے تھے۔

تعبیر | حاملہ عورت کا خواب میں گھوڑے کو دیکھنا گھوڑ سوار بچے کی ولادت پر دلالت کرتا ہے۔ گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر آدمی اور تجارت سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں گھوڑے کی موت واقع ہوگئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا کوئی بیٹا مر جائے گا یا تجارت میں نقصان ہوگا یا اس کا شریک تجارت مر جائے گا۔ چتکبرے گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا مشہور امیر بنے گا۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الخاء“ میں ”الخیل“ کے تحت بھی ہو چکا ہے۔ سیاہ رنگ کے گھوڑے اور ”ادھم“ نامی گھوڑے کو خواب میں دیکھنا مال پر دلالت کرتا ہے۔ زرد رنگ کے گھوڑے اور مریض گھوڑے کو خواب میں دیکھنا بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ گہرے سرخ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غم سے دی جاتی ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی تعبیر فتنہ سے دی ہے۔ علامہ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے سرخ گھوڑا پسند نہیں کیونکہ وہ خون کے مشابہ ہوتا ہے۔ سفید اور سیاہ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنا صاحب قلم (لکھنے والے آدمی) کی طرف اشارہ ہے۔ سفید اور سرخ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنا قوت یا لہو و لعب پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات اس کی تعبیر لڑائی اور مار پیٹ سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کو دوڑایا یہاں تک کہ وہ گھوڑا پسینہ میں شرابور ہو گیا تو اس کی تعبیر خواہش نفسانی سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر مال کی برباد سے بھی دی جاتی ہے۔ گھوڑے کے سینے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ خواب میں گھوڑے کو ایڑی مارنے کی تعبیر خواہشات نفسانی کے مرکب ہونے سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَا تَرَوْا كُفُؤًا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أَنْتُمْ فِئْمُ“ (بھاگو نہیں جاؤ اپنے انہی گھروں اور عیش کے سامانوں میں جن کے اندر تم سکون کر رہے تھے۔ الانبیاء آیت ۱۳) اگر کوئی شخص خواب میں گھوڑے سے نیچے اتر ا اور اس کی نیت دوبارہ گھوڑے پر سوار ہونے کی نہیں ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر خواب دیکھنے والا گورنر ہے تو وہ معزول کر دیا جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کی دم لمبی زیادہ بالوں والی اور موٹی دیکھی تو اس کی تعبیر اولاد یا مال کی کثرت سے دی جاتی ہے۔ اگر بادشاہ نے خواب میں گھوڑے کی اسی قسم کی دم دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کی فوج میں اضافہ ہوگا یعنی فوجیوں کی تعداد بڑھ جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کی دم کٹی ہوئی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کے کوئی اولاد نہیں ہوگی اور اگر اولاد ہوئی بھی تو وہ زندہ نہیں رہے گی۔ اگر اسی قسم کا خواب کوئی بادشاہ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی فوج بغاوت کرے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر عزت و جاہ سے دی جائے گی اس لئے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ گھوڑے کی پیشانی میں خیر (یعنی بھلائی) ہے۔“ بعض اوقات خواب میں گھوڑے پر سوار ہونے کی تعبیر سفر سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ترکی گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا معتدل زندگی بسر کرے گا یعنی نہ تو زیادہ امیر ہوگا

اور نہ ہی تغیر ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑی پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ (کسی سے) نکاح کرے گا۔ ابن مقری کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خواب میں سفید وسیاہ رنگ کے گھوڑے پر سواری کی تو اس کی تعبیر عزت اور غیبی مدد سے دی جائے گی۔ اس لئے کہ یہ رنگ فرشتوں کے گھوڑوں کا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ”کیت“ یعنی سرخ و سفید رنگ کے گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص شراب پئے گا کیونکہ ”کیت“ شراب کے ناموں میں سے ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں گھوڑے پر سوار ہوا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و احترام حاصل ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے کو کھینچ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی شریف آدمی کی خدمت کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں خاصی گھوڑا دیکھا تو اس کی تعبیر خادم سے دی جائے گی۔ تمام چوپائے جن پر سواری کی جاتی ہے ان کو خواب میں دیکھنا زانیہ عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ زانیہ عورت بھی جس کسی کے ساتھ چاہتی ہے اپنے تعلقات قائم کر لیتی ہے۔ تیز رفتار گھوڑے کو خواب میں دیکھنا زانیہ عورت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ لوگوں میں اس کا اچھا مقام ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کا گھوڑا اس سے فرار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا غلام بھاگ جائے گا اور اگر خواب دیکھنے والا تاجر ہے تو اس کا حصہ دار اس سے علیحدہ ہو جائے گا۔ ایک شخص علامہ ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں ایسے گھوڑے پر سوار ہوں جس کی ٹانگیں لوہے کی ہیں۔ پس اس شخص سے امام ابن سیرین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے عنقریب تمہارا انتقال ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

فرس البحر

”فرس البحر“ (دریائی گھوڑا) یہ ایک ایسا جانور ہے جو دریائے نیل میں پایا جاتا ہے۔ اس کی پیشانی گھوڑے کی پیشانی کی طرح ہوتی ہے اور اس کی ٹانگیں گائے کی ٹانگوں کی مثل ہوتی ہیں۔ اس جانور کا چہرہ چٹا ہوتا ہے۔ اس جانور کی دم چھوٹی ہوتی ہے جو خنزیر کے مشابہ ہوتی ہے۔ اس جانور کی شکل و صورت گھوڑے کی شکل و صورت کی طرح ہوتی ہے لیکن اس کا چہرہ وسیع ہوتا ہے۔ اس جانور کی کھال موٹی اور مضبوط ہوتی ہے۔ یہ جانور پانی سے خشکی پر بھی آتا ہے اور گھاس وغیرہ چرتا (یعنی کھاتا) ہے۔ بعض اوقات انسان اس جانور کو قتل کر دیتا ہے۔

شرعی حکم ”فرس البحر“ (دریائی گھوڑا) کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ جنگلی گھوڑے کی طرح ہوتا ہے۔

تعبیر دریائی گھوڑے کو خواب میں دیکھنا جھوٹ اور کسی ایسے کام پر دلالت کرتا ہے جو مکمل نہیں ہو سکتا۔

فصل دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہت اور قید سے دی جاتی ہے کیونکہ جو شخص دریا میں گر جائے وہ باہر نہیں نکل سکتا۔ بعض اوقات دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عالم و معزز آدمی سے دی جاتی ہے کیونکہ اکثر بحر علم، بحر کرم کے الفاظ گفتگو میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دنیا سے بھی دی جاتی ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ دریا کے کنارے بیٹھا ہوا ہے یا لیٹا ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بادشاہت حاصل ہوگی نیز اس کی تعبیر خطرہ سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ پانی میں ڈوبنے والا ہلاک

ہو جاتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے دریا کا سارا پانی پی لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کسی بادشاہ کا مکمل خزانہ ملے گا۔ پس جو شخص خواب میں دور سے دریا کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا کوئی کام بگڑ جائے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ اپنے کسی دوست کے ساتھ دریا کا پانی پی رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا دوست اس سے علیحدہ ہو جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمُ الْبَحْرَ“ (یاد کرو وہ وقت جب ہم نے سمندر بھاڑ کر تمہارے لئے راستہ بنایا۔ سورۃ البقرۃ - آیت ۵۰) اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ دریا میں بالکل اسی طرح چل رہا ہے جیسے خشکی کے کسی راستہ پر آدمی چلتا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا خوف ختم ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتی نکالنے کیلئے دریا میں غوطہ کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص علم میں گہرائی و بڑائی حاصل کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے تیرتے ہوئے دریا کو عبور کیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مصیبت اور فکر سے نجات مل جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ موسم سرما میں دریا میں تیر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بادشاہ کی طرف سے کسی مصیبت میں پھنس جائے گا یا قید کر لیا جائے گا یا کسی بیماری میں مبتلا ہو جائے گا یا اس کے جسم کے کسی حصہ میں درد ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ دریا کا پانی شہر کے گلی کو چوں میں داخل ہو گیا یا کھیتوں اور فصلوں میں داخل ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس علاقہ کا حکمران لوگوں پر ظلم کرے گا اور کبھی اس کی تعبیر شدید قحط سالی سے بھی دی جاتی ہے۔

الْفَرَشُ

”الْفَرَشُ“ اس سے مراد اونٹ کا چھوٹا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اونٹ گائے اور بکری کے وہ بچے ہیں جو ذبح کرنے کے قابل نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے قول ”وَحُمُولَةٌ وَفَرَشًا“ (پھر وہی ہے جس نے مویٹیوں میں سے وہ جانور بھی پیدا کئے جن سے سواری و بار برداری کا کام لیا جاتا ہے۔ الانعام - آیت ۱۴۲) میں ”حمولہ“ کو مقدم کیا گیا ہے کیونکہ ”حمولہ“ انسان کیلئے زیادہ نفع بخش ہے اس لئے کہ اس کو کھایا جاتا ہے اور اس کو بطور سواری بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ فراء نے کہا ہے کہ میں نے ”الْفَرَشُ“ کی جمع نہیں سنی اور اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ یہ مصدر ہے اور اس کے معنی پھیلانے کے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو تمام زمین پر پھیلایا ہے۔

الْفَرَفَرُ

”الْفَرَفَرُ“ (بروزن ہد ہ) یہ پانی کے پرندوں میں سے ایک پرندہ ہے۔ یہ پرندہ جسامت میں کبوتر کے برابر ہوتا ہے۔

الْفَرَعُ

”الْفَرَعُ“ اس سے مراد چوپاؤں کا پہلا بچہ ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے

فرمایا اسلام میں ”فرع“ اور ”عتیرہ“ نہیں ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”لَا فَرْعٌ وَلَا عَتِيرَةٌ“ کا مقصد یہ ہے کہ کفار مکہ ”عتیرہ“ کو اس لئے ذبح کرتے تھے اور اس کا گوشت بھی نہیں کھاتے تھے کہ اس سے اس کی ماں کو برکت حاصل ہوگی اور اس کی نسل میں اضافہ ہوگا۔ (اس قسم کے اعتقاد کی اسلام میں گنجائش نہیں ہے) ”العتیرہ“ یہ ہے کہ کفار مکہ رجب کے مہینہ کے پہلے دن اس کو ذبح کرتے تھے۔ اس لئے اس کو ”الرجیہ“ بھی کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم | فرع اور عتیرہ کی کراہت کے متعلق دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت وہ ہے جو امام شافعیؒ نے بیان کی ہے اور احادیث سے بھی اس کا ثبوت ملتا ہے کہ ان دونوں ”یعنی فرع اور عتیرہ“ کا کھانا مکروہ نہیں ہے بلکہ جائز ہے۔ امام ابو داؤدؒ نے صحیح سند سے روایت نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیہاتیوں کی طرح اونٹوں کے ذبح کرنے میں مقابلہ کرنے میں منع فرمایا ہے۔“ پس عرب کے اعرابیوں (دیہاتیوں) کی یہ عادت تھی وہ ایک دوسرے پر فخر حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر کئی کئی اونٹ ذبح کرتے تھے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس قسم کے اونٹ کے گوشت کو مکروہ قرار دیا۔ اس لئے کہ شاید اس میں یہ شبہ تھا کہ یہ اونٹ غیر اللہ کے نام پر ذبح کئے ہوئے جانوروں میں شامل ہو جائے گا۔

الْفَرْعُ

”الْفَرْعُ“ (بروزن تفتہ) اس سے مراد بچو کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”فُرَاغُل“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت عبداللہ بن زیدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ”وَلَدُ الضَّبْعِ“ بچو کے بچے کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا وہ ”فرعل“ ہے اور اس میں بکری کا بچہ بھی شامل ہے (رواہ البیہقی) ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک ”الفرعل“ سے مراد بچو کا بچہ ہے اور حدیث میں مذکور ”نَعْجَةٌ مِنَ الْغَنَمِ“ کا معنی یہ ہے کہ یہ بکری کے بچے کی طرح حلال ہے۔

الفرقد

”الفرقد“ اس سے مراد گائے کا بچہ ہے۔ وحشی بیل کی کنیت بھی ”ابو فرقد“ آتی ہے۔

الفرنب

”الفرنب“ (فاء کے کسرہ کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد چوہے کا بچہ ہے جس کا تعلق ”یربوع“ کی قسم سے ہے۔

الفرهود

”الفرهود“ (بروزن جلود) اس سے مراد درندے کا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد پہاڑی بکرے کا بچہ ہے۔

الفروج

”الفروج“ اس سے مراد نوجوان مرغی ہے۔

الفریر والفرار

”الفریر والفرار“ اس سے مراد بکری اور گائے کا چھوٹا بچہ ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الفریر“ واحد ہے اور ”الفرار“ جمع ہے۔

فسافس

”فسافس“ ابن سینا نے کہا ہے کہ اس سے مراد چمچڑی کی مثل ایک جانور ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ پسو کے مشابہ ایک حیوان ہے۔

الفصیل

”الفصیل“ اس سے مراد اونٹنی کا وہ بچہ ہے جو اپنی ماں کا دودھ پینا چھوڑ دے۔ پس جب اونٹنی کا بچہ اپنی ماں کا دودھ پینا چھوڑ دیتا ہے تو اسے ”الفصیل“ کہا جاتا ہے۔ فصیل بروزن فصیل بمعنی مفعول یعنی جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ اس کی جمع کے لئے فصلان (فاء کے ضمہ کے ساتھ) اور ”فصال“ (فاء کے کسرہ کے ساتھ) کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ایک مرتبہ اہل قباء کی طرف تشریف لے گئے تو اس وقت وہ (یعنی اہل قباء) چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”صلاة الاوابین اذا رخصت الفصال“ (اوابین کی نماز اس وقت پڑھی جائے جب مٹی گرم ہو جائے)۔ (رواہ احمد و مسلم)

تعبیر ”فصیل“ (اونٹنی کے بچہ) کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شریف لڑکے سے دی جاتی ہے۔ تمام حیوانات کے چھوٹے بچوں کو خواب میں چھوٹا غم پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْفَلَحْسُ

”الْفَلَحْسُ“ (بروزن جعفر) اس سے مراد چوپایہ اور سن رسیدہ (بڑی عمر والا) کتا ہے۔ بنی شیبان کے سرداروں میں سے کسی سردار کا نام بھی ”فلحس“ تھا۔ فلحس نامی سردار کی ایک عادت یہ تھی کہ مال غنیمت میں سے جب یہ اپنا حصہ حاصل کر لیتا تو پھر اپنی بیوی کے حصہ کا بھی سوال کرتا اور جب اسے اس کی بیوی کا حصہ دے دیا جاتا تو یہ اپنی اونٹنی کا حصہ مانگتا تو اس نے کہا جاتا ”اَسْأَلُ مِنْ فَلَاحْسٍ“ (میں فلحس سے سوال کرتا ہوں)۔

الفلو

”الفلو“ (فاء کے ضمہ، فتح اور کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد پچھرا ہے جو دودھ چھڑانے کے قابل ہو یا جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ جوہری نے کہا ہے ”الفلو“ واؤ مشدّد کے ساتھ ہے جس کا معنی پچھرا ہے کیونکہ یہ اپنی ماں سے علیحدہ کر دیا جاتا ہے یعنی اس کا دودھ چھڑا دیا جاتا ہے۔ اہل عرب ”الفلو“ کے مونث کے لئے ”فلوہ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ جیسے ”عدو“ کا مونث ”عدوة“ ہے۔ اس کی جمع ”الفاء“ ہے جیسے ”عدو“ کی جمع ”اعداء“۔

الفناة

”الفناة“ اس سے مراد گائے ہے۔ اس کی جمع ”فنوات“ آتی ہے۔

الفهد

”الفهد“ اس سے مراد تیندو ہے۔ یہ لفظ ”الفهود“ کا واحد ہے۔ اہل عرب ایسے شخص کیلئے جو بکثرت سوتا ہو اور بہت زیادہ ست ہو۔ یہ ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ ”فهد الرجل اشبه الفهد“ (فلاں آدمی تیندو کے مشابہ ہے) حدیث ام زرع میں مذکور ہے ”اِنْ دَخَلَ فْهَدٌ“ (عورت اپنے شوہر کی حالت بیان کرتے ہوئے کہتی ہے کہ) اگر وہ گھر میں داخل ہو جائے تو تیندو جیسا بن جاتا ہے۔ (رواہ البخاری) ارسطو کا خیال ہے کہ تیندو چیتے اور شیر کے باہم اختلاط سے پیدا ہوتا ہے کیونکہ تیندو کے مزاج چیتے کے مزاج کی طرح ہوتا ہے۔ تیندو کے عادات کتے کی عادات کے مشابہ ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ جب ”الفهدة“ (یعنی تیندو کے حاملہ ہونے کی وجہ سے بھاری ہو جاتی ہے تو تمام تیندو اپنی مادہ کیلئے شکار (غذا) کا بندوبست کرتے ہیں۔ پس جب ولادت کا وقت قریب آتا ہے تو تیندو اس جگہ چلی جاتی ہے جو اس نے پہلے سے ولادت کیلئے تیار کر رکھی تھی۔ کثرت نوم کی بناء پر اہل عرب تیندو کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ تیندو بھاری جسم رکھنے والا حیوان ہے۔ تیندو کے مزاج میں انتہائی غصہ اور غضب ہوتا ہے۔ تیندو جب کسی شکار پر حملہ آور رہتا ہے تو اپنا سانس روک لیتا ہے جس سے اس کے غصہ اور غضب میں مزید ہو جاتا ہے۔ تیندو جب کسی شکار پر حملہ آور رہتا ہے تو اپنا سانس روک لیتا ہے جس سے اس کے غصہ اور غضب میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔ پس جب اس کا شکار اس کے ہاتھ سے نکل جائے تو انتہائی غصہ کی حالت میں واپس ہوتا ہے اور بسا اوقات اس غصہ کی وجہ سے یہ اپنے مالک کو بھی قتل کر دیتا ہے۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ تیندو کو خوبصورت آواز کے ذریعے شکار کیا جاسکتا ہے۔ ابن جوزی نے مزید کہا ہے کہ تیندو میں تعلیم قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے۔ یہ انسانوں سے بہت جلد مانوس ہو جاتا ہے اور خاص طور پر اس انسان سے بہت جلد مانوس ہو جاتا ہے جو اس کے (یعنی تیندو کے) ساتھ اچھا سلوک کرے۔ چھوٹا تیندو (یعنی بچہ) بڑے (یعنی جوان) تیندو کے کی بہ نسبت جلدی تعلیم قبول کر لیتا ہے۔ تیندو کے سب سے پہلے جس شخص نے شکار کیا اس کا نام کلیب بن وائل ہے

اور سب سے پہلے تیندوے کو گھوڑے پر سوار کرنے والے یزید بن معاویہ بن ابی سفیان ہیں۔ تیندوے کے ساتھ سب سے زیادہ کھیلنے والے شخص ابومسلم خراسانی ہیں۔

فائدہ | الکلیا لھر اسی (جو قنباہ شوافع میں سے ہیں) سے سوال کیا گیا کہ کیا یزید بن معاویہ صحابہ میں سے ہیں یا نہیں؟ کیا ان (یعنی یزید بن معاویہ) پر لعن طعن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ پس الکلیا لھر اسی نے جواب دیا کہ یزید بن معاویہ صحابہ میں سے نہیں ہیں کیونکہ ان کی ولادت حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں ہوئی ہے۔ سلف میں سے امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ سے یزید پر لعن طعن کرنے کے متعلق دو دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ صراحۃً یزید کی غلطی کا اظہار کیا جائے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یزید کی غلطی کو اشارتاً بیان کیا جائے۔ ہمارے (یعنی اصحاب شوافع) کے یہاں صرف ایک قول ہے اور وہ یہ ہے کہ غلطی ظاہر کر دی جائے۔ اشارہ سے کام نہ لیا جائے اور یزید کی غلطی کو کیوں نہ بیان کیا جائے حالانکہ یزید تیندوے کا شکار کرتا تھا اور چیتے کے ساتھ کھیلتا تھا اور مستقل شراب پیتا تھا اور یزید نے شراب کے سلسلہ میں اشعار بھی کہے ہیں۔

تحقیق امام غزالیؒ نے اس مسئلہ میں ابوالحسن الکلیا لھر اسی کے فتویٰ کے خلاف فتویٰ دیا ہے۔ وہ اس طرح کہ امام غزالیؒ سے سوال کیا گیا کہ کیا یزید پر صراحۃً لعن طعن کرنا جائز ہے یا ان کے فاسق ہونے کی بناء پر رخصت دی گئی ہے اور کیا یزید کا ارادہ حضرت حسینؓ کو شہید کرنے کا تھا یا صرف ان کو دودھ کرنے کا ارادہ تھا؟ کیا یزید کے معاملہ میں سکوت افضل ہے؟ پس امام غزالیؒ نے جواب دیا کہ کسی مسلمان پر لعن وطعن کرنا جائز نہیں ہے اور جو شخص کسی مسلمان پر لعن وطعن کرے گا۔ پس وہ (یعنی لعنت کرنے والا) ملعون ہوگا اور تحقیق ”نبی اکرم ﷺ“ نے فرمایا ہے کہ مسلمان کسی پر لعنت نہیں کرتا۔ ”پھر مسلمان پر لعنت کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے جبکہ اس سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے (یعنی مسلمان پر لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے)“ اور مسلمان کی حرمت کعبۃ اللہ کی حرمت سے برتر ہے۔“ یہ بات نبی اکرم ﷺ کے قول سے ثابت ہے۔ یزید کا اسلام لانا ثابت ہے اور یزید کا حضرت حسینؓ کو شہید کرنا یا حضرت حسینؓ کو شہید کرنے کے متعلق یزید کا حکم دینا یا حضرت حسینؓ کو شہید کرنے پر رضامندی کا اظہار کرنا یہ تمام مشتبہ امور ہیں۔ اس لئے ایک مسلمان پر بدگمانی رکھنا حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ“ (اے لوگو جو ایمان لائے ہو بہت گمان کرنے سے پرہیز کرو کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔ الحجرات - آیت ۱۲) جو شخص یہ ارادہ کرے کہ وہ حضرت حسینؓ کے قتل (یعنی شہادت) کی حقیقت کو جان لے تو وہ اس پر قادر نہیں ہو سکتا اور یہ بھی نہیں جان سکتا کہ کیا یزید نے حضرت حسینؓ کے قتل کا حکم دیا تھا یا نہیں۔ جب آدمی یہ جان نہیں سکتا تو اس پر واجب ہے کہ وہ دوسرے مسلمان کے متعلق اچھا گمان رکھے۔ اگر کسی مسلمان پر یہ بات ثابت بھی ہو جائے کہ اس نے کسی مسلمان کو قتل کیا ہے تو اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوگا (یعنی جس مسلمان نے دوسرے مسلمان کو قتل کیا ہے وہ کافر نہیں ہوگا) اور قتل کفر نہیں ہے بلکہ ایک معصیت ہے۔ چنانچہ ممکن ہے کہ قاتل نے اس حال میں وفات پائی ہو کہ اس نے موت سے قبل اپنے کئے ہوئے گناہ کی توبہ کر لی ہو۔ لہذا اگر کافر بھی اپنے کفر سے توبہ کر لے تو پھر اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے تو جو مسلمان قاتل ہے جب وہ توبہ کر لے تو اس پر لعنت کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ چنانچہ یہ بات بھی ہمیں معلوم نہیں ہے کہ قاتل حسین توبہ سے قبل مر آیا تو یہ کبے بعد؟ پس کسی (مسلمان) کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ

وہ کسی ایسے شخص پر لعنت کرے جس کی موت اسلام پر ہوئی ہو اور جو شخص بھی لعنت کرے گا وہ فاسق ہوگا۔ اگر شریعت میں کسی پر لعنت کرنا جائز ہو اور کوئی شخص اس مذکورہ آدمی پر لعنت نہ کرے تو بالا جماع وہ گنہگار نہیں ہوگا جیسا کہ شیطان پر لعنت کرنا جائز ہے لیکن اگر کوئی آدمی اپنی طویل زندگی میں شیطان پر لعنت نہ کرے تو قیامت کے دن اسے یہ نہیں کہا جائے گا کہ تم نے اےلیس پر لعنت کیوں نہیں کی لیکن اگر کوئی آدمی کسی مسلمان پر لعنت کرتا ہے تو قیامت کے دن اس سے ضرور پوچھا جائے گا کہ تم نے اس مسلمان پر کیوں لعنت کی اور تم نے کیسے معلوم کر لیا کہ یہ ملعون ہے اور ملعون وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہو اور یہ بات اسی وقت کہی جاسکتی ہے جبکہ ہمیں معلوم ہو کہ فلاں شخص حالت کفر میں مرا ہے۔ اب جس شخص کے بارے میں ہمیں معلوم ہی نہیں تو ہم اس پر کیسے لعنت کر سکتے ہیں اور رہی یہ بات کہ کیا ہم ایسے شخص پر رحم کریں تو ہمارے نزدیک یہ جائز ہی نہیں بلکہ ایسا کرنا مستحب ہے۔ نیز ہمارے نزدیک وہ آدمی ہمارے قول ”اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ“ میں داخل ہو جائے گا اور وہ مومن ہوگا۔ اھ۔

علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ الکلیا لھر اسی کا نام ابو الحسن عماد الدین علی بن محمد طبری ہے۔ امام غزالیؒ کی وفات محرم ۵۰۵ھ کو بغداد میں ہوئی۔ تحقیق ”باب الحاء“ میں ”الجمام“ کے تحت ہم نے امام غزالیؒ کے مناقب اور ان کی وفات کا تذکرہ کیا ہے۔ علامہ دیرٹی نے فرمایا کہ عضد الدولہ نے مرنے سے قبل ہی مشہد بھائی تھی اور اس نے وصیت کی تھی کہ مجھے مرنے کے بعد اس مشہد میں دفن کیا جائے۔ پس جب عضد الدولہ کی وفات ہوئی تو یہ خبر کسی کو نہیں دی گئی۔ پھر انہیں بغداد میں دفن کر دیا گیا۔ بعد میں لوگوں کو معلوم ہوا کہ عضد الدولہ کا انتقال ہو گیا ہے۔ پھر انہیں قبر سے نکال کر سیدنا علیؑ بن ابی طالب کی مشہد پر دفن کر دیا گیا۔ عضد الدولہ زبردست بادشاہ تھا۔ عضد الدولہ ہی وہ پہلا آدمی ہے جسے اسلام میں (ملک) بادشاہ کا خطاب دیا گیا۔ نیز عضد الدولہ ”تاج الملئۃ“ کے لقب سے بھی مشہور تھا۔ عضد الدولہ اہل علم سے محبت رکھتا تھا اور ان کی مجالس میں شریک ہوتا تھا اور ان سے مسائل وغیرہ پوچھتا تھا۔ تحقیق عضد الدولہ کا تذکرہ ”باب الھزہ“ میں ”الادو“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الحکیم | تیندوے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ذی ناب (یعنی درندوں) میں سے ہے۔ نیز یہ شیر کے مشابہ ہے لیکن شکار کے لئے تیندوے کی بیج جائز ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”انوم من فھد“ (تیندوے سے زیادہ سونے والا) ”اکسب من فھد“ (تیندوے سے زیادہ کسب یعنی کام وغیرہ کرنے والا) کیونکہ تیندو کی مادہ حاملہ ہونے کے بعد شکار نہیں کر سکتی اس لئے تمام تیندوے جمع ہو کر اس کیلئے ہر روز شکار کرتے ہیں۔

خواص | اس کا (یعنی تیندوے کا) گوشت کھانے سے ذہن تیز ہوتا ہے اور بدن میں قوت آتی ہے جو شخص اس کا خون پی لے اس کے بدن میں زبردست قوت پیدا ہو جائے گی اگر کسی جگہ تیندوے کا بچہ رکھ دیا جائے تو وہاں سے چوہے بھاگ جائیں گے۔ صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ میں نے بعض کتب میں پڑھا ہے کہ تیندوے کا پیشاب جب کوئی عورت پی لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی اور بسا اوقات تیندوے کا پیشاب پینے سے عورت کا بچہ ہو جاتی ہے۔

تعبیر | تیندوے کو خواب میں دیکھنا ایسے دشمن پر دلالت کرتا ہے جو تو اپنی دشمنی ظاہر کر سکے اور نہ ہی اپنی دوستی کا اظہار کر سکے۔

پس جو شخص خواب میں تیندوے کے ساتھ جھگڑا کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب کا کسی انسان سے جھگڑا ہو جائے گا۔ ابن مفری نے کہا ہے کہ تیندوے کو خواب میں دیکھنا عزت و رفعت پر دلالت کرتا ہے اور اس کی (یعنی تیندوے کی) دیگر تعبیر وہی ہیں جو دیگر وحشی جانوروں کی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفویسقة

”الفویسقة“ اس سے مراد چوہا ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم رات کے وقت اپنے برتنوں کو ڈھانپ دیا کرو اور مشکیزوں کو الٹ دیا کرو اور اپنے (گھروں کے) دروازے بند کر دیا کرو اور اپنے بچوں کو (گھروں میں) روک رکھو تا کہ یہ تمام چیزیں جنات کے سفر سے محفوظ رہیں اور تم سوتے وقت اپنے چراغ بجھا دیا کرو کیونکہ چوہا بسا اوقات چراغ سے جلتی بتی اٹھا لیتا ہے اور (اس بتی کے ذریعے گھر کو اور) گھر والوں کو جلادے گا۔

الفياد

”الفياد“ (بروزن صیاد) اس سے مراد الو ہے۔ اس کو ”الصدی“ بھی کہا جاتا ہے۔

الفيل

”الفيل“ اس سے مراد ایک معروف جانور (ہاتھی) ہے۔ اس کی جمع کے لئے افیال، فیول اور فیلۃ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ تم ”افیلۃ“ نہ کہو (یعنی فیل کی جمع کیلئے ”افیلۃ“ کا لفظ استعمال نہ کرو۔) فیل کے صاحب (یعنی مہاوت) کو ”فیال“ کہتے ہیں۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ فیل کی جمع افیلۃ جائز ہے کیونکہ فیل کی اصل فیل تھی لیکن یاء اپنے سے پہلے حرف کو سرہ کی طرف کھینچتی ہے۔ پس اس کو سرہ دے کر ”فیل“ کر دیا جیسے وہ (یعنی اہل عرب) کہتے ہیں ”ابض و بیض“۔ اس کی (یعنی الفیل کی) کنیت کیلئے ابوالحجاج، ابوالحرمان، ابوغفل، ابوکثوم اور ابو مزاحم کے الفاظ مستعمل ہیں۔ الفیلۃ (یعنی ہتھنی) کی کنیت ”ام شبل“ آتی ہے۔ ربیع الاربرار میں ”فیل“ (ہاتھی) کی کنیت ”ابرہۃ“ مرقوم ہے۔ ”ابرہۃ“ حبشہ کے بادشاہ ابوالعباس کو کہا جاتا ہے۔ ہاتھی کا نام محمود (بھی) ہے۔ ”الفیلۃ“ (ہتھنی) کی ”فیل“ اور ”زندیل“ دو قسمیں ہیں۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الفیل“ (یعنی ہاتھی) کو اور ”الزندیل“ مادہ (یعنی ہتھنی) کو کہا جاتا ہے۔ ہاتھی اپنی قیام گاہ کے علاوہ کسی اور جگہ جفتی نہیں کرتا چاہے اس پر شہوت کا غلبہ ہی کیوں نہ ہو۔ ہاتھی شہوت کی شدت کی وجہ سے بدخلق ہو جاتا ہے اور اونٹ کی طرح کھانا پینا ترک کر دیتا ہے یہاں تک کہ شہوت کی شدت کی بناء پر اس کے سر پر درم آ جاتا ہے جب ہاتھی شدت شہوت کی وجہ سے بدخلق ہو جاتا ہے تو ”ہاتھی بان“ ہاتھی کو چھوڑ کر فرار ہو جاتا ہے۔ ہاتھی پانچ سال کی عمر میں ہی بالغ ہو جاتا ہے اور اس کی شہوت کا زمانہ موسم ربیع ہے۔ ہاتھی کی مونٹ (یعنی ہتھنی) دو سال میں حاملہ ہوتی ہے اور جب ہتھنی حاملہ ہو جاتی ہے تو مذکر (یعنی ہاتھی) اس کے

قریب نہیں جاتا اور نہ ہی اس کو چھوتا ہے اور نہ ہی اس کے (یعنی ہتھنی) کے ساتھ جفتی کرتا ہے۔ ہتھنی (حاملہ ہونے کے) تین سال بعد بچہ جنمتی ہے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ ہتھنی سات سال کی مدت میں حاملہ ہوتی ہے اور ہاتھی صرف اور صرف اپنی مادہ (یعنی ہتھنی) کے ساتھ جفتی کرتا ہے۔ ہاتھی بہت غیرت مند جانور ہے۔ پس جب ہتھنی بچہ جننے کے قریب ہوتی ہے تو نہر میں داخل ہو جاتی ہے (اور اس وقت تک نہر میں ہی رہتی ہے) یہاں تک کہ بچہ جن لے۔ کیونکہ ہتھنی بیٹھ کر بچہ جننے کی استطاعت نہیں رکھتی اس لئے یہ پانی میں کھڑے ہو کر بچہ جنمتی ہے۔ ہاتھی اس دوران نہر کے باہر اپنی مادہ اور بچے کی حفاظت کیلئے پہرہ دیتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہاتھی اونٹ کی طرح کینر رکھنے والا حیوان ہے۔ پس بسا اوقات ہاتھی کینر کی بناء پر اپنے سانس (یعنی مہاوت) کو بھی قتل کر دیتا ہے۔ اہل ہند کا خیال ہے کہ ہاتھی کی زبان ”مقلوب“ (الٹی) ہوتی ہے اور اگر اس کی زبان الٹی نہ ہوتی (یعنی سیدھی ہوتی) تو یہ گفتگو کرتا (جیسے انسان گفتگو کرتا ہے) ہاتھی کے دو بڑے دانت بھی ہوتے ہیں۔ بسا اوقات ہاتھی کے ان دانتوں کا وزن پانچ پانچ من تک دیکھا گیا ہے۔ ہاتھی کی سونڈ پلکار ہڈیوں کا مجموعہ ہے۔ یہ سونڈ ہی اس کی ناک بھی ہے اور یہی اس کے ہاتھ بھی ہیں۔ اسی سونڈ کے ذریعے ہاتھی کھانے پینے کی چیزیں حاصل کرتا ہے اور اسی سونڈ کے ذریعے لڑائی کرتا ہے اور سونڈ کے ذریعے چیختا ہے لیکن اس کی چیخ اس کے جسم کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں ہے کیونکہ اس کی چیخ بچوں کی چیخ کی طرح ہوتی ہے۔ ہاتھی کی سونڈ بہت طاقتور ہوتی ہے اس کے ذریعے سے ہاتھی درختوں کے پتے توڑ کر اپنی خوراک بنالیتا ہے۔ ہاتھی کو اللہ تعالیٰ نے فہم و فراست کی نعمت سے نوازا ہے۔ اسی لئے یہ بہت جلد تعلیم قبول کر لیتا ہے۔ ہاتھی اپنے سانس (مہاوت) کے حکم کے مطابق کام کرتا ہے۔ ہاتھی کی ایک خصلت یہ بھی ہے کہ ہاتھی آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ لڑتے ہیں اور غصہ کی وجہ سے ایک ہاتھی دوسرے ہاتھی کو قتل کر دیتا ہے۔ اہل ہند ہاتھی کے بہترین خصائل (یعنی بڑی شکل و صورت، لمبی سونڈ، عجیب چال، کان، آنکھ) کی بناء پر اس کی تعظیم کرتے ہیں۔ ہاتھی کی چال بہت دھیمی ہوتی ہے یہاں تک کہ ہاتھی بسا اوقات انسان کے قریب سے گزر جاتا ہے لیکن اس کے چلنے کی آواز سنانی نہیں دیتی۔ ہاتھی کے پاؤں بہت ہی گدے دار ہوتے ہیں اور اس کی عمر بہت طویل ہوتی ہے۔ پس تحقیق ارسطو نے حکایت بیان کی ہے کہ ہاتھی کی عمر چار سو سال تک ہوتی ہے اور اس کا مشاہدہ یوں ہوا کہ ارسطو نے ایک ہاتھی دیکھا جس پر ایک مخصوص نشان تھا۔ پس جب تحقیق کی گئی تو معلوم ہوا کہ اس ہاتھی کی عمر چار سو سال ہے۔ ہاتھی اور بلی کے درمیان فطری طور پر دشمنی ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر ہاتھی بلی کو دیکھ لے تو فرار ہو جاتا ہے جیسے درندے سفید مرغ کو دیکھ کر فرار ہو جاتے ہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ اگر کچھو کچھو چھپکلی کو دیکھ لے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ قزوینی نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ ہتھنی کی فرج (یعنی شرمگاہ) اس کی بغل کے نیچے ہوتی ہے۔ پس جب جفتی کا وقت ہوتا ہے تو یہ اپنی بغل کو بلند کر لیتی ہے یہاں تک کہ ہاتھی اس پر قابو پالیتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو کسی چیز (یعنی امر) سے عاجز نہیں۔

ایک قصہ | ”الحلیہ“ میں ابو عبد اللہ قلانی کے حالات میں مذکور ہے۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ بعض سیاحوں کے ہمراہ بحری سفر کیلئے کشتی پر سوار ہوئے۔ پس تیز ہوا چلی (جس کے باعث ہماری کشتی بے قابو ہو گئی) پس کشتی والے اللہ تعالیٰ سے گڑگڑا کر دعائیں کرنے لگے اور نذرین ماننے لگے کہ اگر ہمیں اللہ تعالیٰ نے نجات دیدی تو ہم فلاں کام کریں گے۔ کشتی والوں نے ابو عبد اللہ سے بھی اصرار کیا کہ وہ بھی کوئی نذر مانیں۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں لوگوں کے اصرار پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے میری زبان پر یہ کلمات جاری ہو گئے کہ اگر

اللہ تعالیٰ نے مجھے خلاصی دیدی تو میں ہاتھی کا گوشت نہیں کھاؤں گا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ کشتی ٹوٹ گئی لیکن مجھے اور میرے کچھ ساتھیوں کو اللہ تعالیٰ نے (اپنی رحمت خاص سے) ہلاکت سے بچالیا اور سمندر کی لہروں نے ہمیں ساحل پر پھینک دیا۔ پس ہم ساحل پر کئی دن تک ٹھہرے رہے لیکن ہمارے کھانے پینے کیلئے کوئی چیز نہیں تھی۔ پس ایک چھوٹا ہاتھی (یعنی ہاتھی کا بچہ) کہیں سے ساحل پر آ گیا۔ پس میرے ساتھیوں نے اس کو ذبح کیا اور اس کا گوشت کھایا لیکن میں نے اپنی تذکر کی وجہ سے ہاتھی کا گوشت نہیں کھایا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب میرے ساتھی سو گئے تو ہاتھی کے بچہ کی ماں اس کے نشانات قدم دیکھتی ہوئی ہمارے قریب آ گئی۔ پس ہتھی نے میرے ساتھیوں کا منہ سونگھا اور سونگھنے کے بعد ہر ایک کو اپنے پاؤں سے روند کر ہلاک کر دیا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب ہتھی نے میرے تمام ساتھیوں کو قتل کر دیا تو وہ میری طرف آئی۔ پس جب اس نے میرے منہ سے گوشت کی خوشبو نہ پائی تو اس نے اشارہ کیا کہ میں اس کی پیٹھ پر سوار ہوجاؤں۔ پس میں اس کی پیٹھ پر سوار ہو گیا۔ پس وہ ہتھی مجھے لے کر اس قدر تیز دوڑی کہ میں نے کبھی ہاتھیوں کو اتنی تیز دوڑتے ہوئے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ ہتھی مجھے اس دن اور پھر پوری رات اپنی پیٹھ پر سوار کئے ہوئے دوڑتی رہی۔ پھر صبح ہوئی تو اس نے مجھے ایسی جگہ اپنی پیٹھ سے اتارنے کا اشارہ کیا جہاں لوگ کاشتکاری میں مشغول تھے۔ پس میں اس کی پیٹھ سے اتر گیا۔ پس لوگوں نے مجھے دیکھا تو ان میں سے ایک شخص نے مجھ سے پوچھا کیا بات ہے؟ پس میں نے اس کو سارا قصہ سنایا۔ پس اس نے مجھے بتایا کہ ہتھی نے جو مسافت آدھے دن اور ایک رات میں طے کی ہے وہ ساحل یہاں سے آٹھ دن کی مسافت پر ہے۔ ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں ان لوگوں کے پاس ہی ٹھہرا رہا۔ یہاں تک کہ ہتھی دوبارہ حاملہ ہو گئی اور میں اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ آیا۔

دوسرا قصہ | صاحب المنشوان نے ذکر کیا ہے کہ ایک خارجی آدمی شاہ ہند کے علاقہ میں گیا۔ پس بادشاہ نے اس کی سرکوبی کیلئے ایک لشکر بھیجا۔ پس خارجی نے امان طلب کی۔ پس اس کو امان دیدی گئی۔ پس خارجی بادشاہ کی طرف (ملاقات کی غرض سے) چلا۔ پس جب خارجی بادشاہ کے شہر کے قریب پہنچا تو بادشاہ نے اپنے ایک لشکر کو حکم دیا کہ خارجی کا استقبال کیا جائے۔ پس خارجی کے استقبال کیلئے ہر قسم کے آلات حرب وغیرہ سے مزین ایک لشکر روانہ ہوا اور عام لوگ بھی خارجی کو دیکھنے کے لئے شہر سے باہر نکلے۔ پس لشکر شہر کی آخری حد پر آ کر رک گیا۔ پس عام لوگ بھی خارجی کا استقبال دیکھنے کے لئے جمع ہو گئے۔ پس خارجی شہر کے نزدیک آ گیا۔ اس نے ریشی کرتے پہن رکھا تھا اور لباس و چہرہ وغیرہ سے وہ غرّ آدمی معلوم ہوتا تھا۔ جو نبی خارجی لشکر کے قریب پہنچا تو لشکر والے اس سے ملاقات کرنے لگے اور پھر اس کو لے کر محل کی طرف چلے گئے۔ استقبال لشکر میں کچھ ہاتھیوں کو بھی زینت کی غرض سے شامل کیا گیا تھا۔ اس لشکر میں وہ عظیم ہاتھی بھی تھا جو بادشاہ کیلئے مخصوص تھا اور صرف بادشاہ ہی اس پر سواری کیا کرتا تھا۔ پس مہات نے خارجی سے کہا (جب وہ ہاتھی کے قریب ہوا) کہ تم بادشاہ کے ہاتھی کے راستہ سے دور رہو۔ پس خارجی نے مہات کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا۔ پس مہات نے پھر اپنا قول دہرایا۔ پس خارجی نے مہات کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا۔ پس مہات نے خارجی سے کہا اے فلاں اپنی جان کی حفاظت کر اور بادشاہ کے ہاتھی کے راستہ سے دور رہ۔ پس خارجی نے مہات سے کہا کہ تم بادشاہ کے ہاتھی سے کہہ دو کہ وہ میرے راستے سے دور ہے۔ پس مہات شدید غضبناک ہو گیا اور ہاتھی نے بھی خارجی کا کلام سن لیا۔ پس ہاتھی غضبناک ہو کر

خارجی کی طرف دوڑا اور اسے اپنی سوئٹ سے پکڑ کر زمین سے اوپر اٹھالیا۔ لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے، پھر اس کے بعد ہاتھی نے خارجی کو زمین پر گرایا۔ پس خارجی سمجھ گیا کہ ہاتھی اس کو اپنے قدموں سے کچلنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ پس خارجی نے ہاتھی کی سوئٹ پر قبضہ کر لیا (یعنی سوئٹ کے ساتھ لپٹ گیا) پس ہاتھی کا غصہ اور زیادہ ہو گیا۔ پس ہاتھی نے خارجی کو اپنی سوئٹ سے دوسری مرتبہ اٹھایا اور پہلے سے زیادہ بلند کیا پھر زمین پر بھینک دیا تاکہ اسے (یعنی خارجی کو) اپنے قدموں سے کچل دے۔ خارجی ہاتھی کی سوئٹ پر قابض (یعنی لپٹا) رہا اور اس نے ہاتھی کی سوئٹ سے اپنے ہاتھ کو نہیں ہٹایا۔ پس ہاتھی نے تیسری مرتبہ خارجی کو اپنی سوئٹ سے اوپر اٹھایا اور اس کو اوپر فضا میں کئی جھٹکے دیئے تاکہ اس کی گرفت کمزور ہو جائے لیکن ہاتھی اپنی کوشش میں ناکام ہو گیا اور خارجی بدستور سوئٹ سے لپٹا رہا اور برابر اپنا دباؤ سوئٹ پر بڑھاتا رہا جس سے ہاتھی کو سانس لینے میں مشکل ہونے لگی۔ یہاں تک کہ ہاتھی کی سانس رک گئی اور ہاتھی کی موت واقع ہو گئی۔ پس جب اس واقعہ کی خبر بادشاہ کو ملی تو اس نے خارجی کو قتل کرنے کا حکم دے دیا۔ پس بادشاہ کے بعض وزیروں نے بادشاہ سے کہا کہ آپ خارجی کو قتل نہ کریں بلکہ درگزر فرمادیں اور ایسا کرنا آپ کے لئے باعث شہرت ہوگا کیونکہ خارجی کے زندہ رہنے کی صورت میں جب کہیں اس کا ذکر کیا جائے گا تو کہا جائے گا کہ یہ اس بادشاہ کا خادم ہے جس نے اپنی قوت و حیلہ سے ہاتھی کو بغیر اسلحہ کے قتل کر دیا تھا۔ پس بادشاہ نے اپنے وزراء کے مشورہ کے مطابق خارجی کو معاف کر دیا۔

فائدہ اگر کسی آدمی کو کسی سے (یعنی حاکم، بادشاہ وغیرہ سے) بھی شر کا خطرہ ہو تو وہ آدمی حاکم وغیرہ کے پاس جانے سے قبل یہ کلمات ”کہیعص، حتم، عسق“ پڑھے اور ان تینوں کلمات کے دس حرفوں کا اس طرح شمار کرے کہ دائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے شروع کرے اور بائیں کے انگوٹھے پر ختم کرے اور پھر اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کی مٹھیاں بند کر لے اور اپنے دل میں ”سورہ فیل“ پڑھے۔ پس جب وہ ”تومیمہم“ پر پہنچے تو ”تومیمہم“ کو دس مرتبہ پڑھے اور ہر مرتبہ اپنے ہاتھ کی ایک انگلی کھولتا جائے۔ پس اگر وہ یہ عمل کرے گا تو انشاء اللہ حاکم وغیرہ کے شر سے مامون رہے گا۔ یہ عمل عجب و غریب اور مجرب ہے۔

فائدہ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ عمل مجھے بعض بزرگوں نے بتایا ہے۔ عمل یہ ہے کہ جو شخص سورہ فیل کو ایک ہزار مرتبہ پڑھے۔ وہ اس طرح کہ ہر روز سورہ فیل کو ایک سو مرتبہ پڑھے اور یہ عمل دس دن تک متواتر جاری رکھے اور سورہ فیل روزانہ پڑھتے ہوئے اس شخص کا خیال اپنے دل میں رکھے (جس سے اس کو خطرہ ہو) اور پھر دسویں دن سورہ فیل سو مرتبہ پڑھنے کے بعد کسی جاری پانی (یعنی بہتے ہوئے پانی) کے کنارے بیٹھ جائے اور یہ کلمات پڑھے ”اللّٰهُمَّ اَنْتَ الْحَاضِرُ الْمُحِيطُ بِمَكْنُونَاتِ الصَّمَاتِ اللّٰهُمَّ اَعِزِّ الظَّالِمِ وَ قُلِّ النَّاصِرِ وَ اَنْتَ الْمَطْلُوعُ الْعَالِمُ اللّٰهُمَّ اِنْ فُلَانًا ظَلَمْنِي وَ اَذَانِي وَ لَا يَشْهَدُ بِذَلِكَ غَيْرُكَ اللّٰهُمَّ اِنَّكَ مَا لَكَ فَاهْلِكَ اللّٰهُمَّ سِرْ بِلَهْ سِرِّ بَالِ الْهَوَامِّ وَ قَمِصْهُ قَمِيصُ الرَّدَى اللّٰهُمَّ اَفْصِفْهُ“

ان کلمات کو دس مرتبہ پڑھنے کے بعد یہ کلمات پڑھے ”فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَاقٍ فَاِنَّ اللّٰهَ يُهْلِكُهُ وَ يُخَفِّفُهُ شَرُّ“ یہ عمل آزمودہ ہے۔

الحکم مشہور قول کے مطابق ہاتھی کا گوشت حرام ہے۔ ”الوسیط“ میں ہاتھی کے گوشت کی حرمت کی علت یہ بیان کی گئی ہے کہ ”ذو ناب“ والے جانوروں یعنی لڑنے اور قتل کرنے والے جانوروں میں سے ہے اس لئے اس کا گوشت حرام ہے لیکن اس کے برعکس

ایک شاذ قول بھی ہے جسے رافعی نے ابو عبد اللہ بوشعی سے نقل کیا ہے (ابو عبد اللہ ہمارے اصحاب یعنی شوافع میں سے ہیں) کہ ہاتھی حلال ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ ہاتھی مسلمانوں کے طعام میں سے نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے ہاتھی کے گوشت کو مکروہ قرار دیا ہے۔ امام شعبہؒ نے ہاتھی کا گوشت کھانے کی رخصت دی ہے۔

ہاتھی کی خرید و فروخت جائز ہے اس لئے کہ اس پر سواری کی جاتی ہے اور اس پر سوار ہو کر لڑائی (یعنی جنگ) کی جاتی ہے اور اس سے اور بھی نفع بخش کام لئے جاسکتے ہیں۔

علامہ دمیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک ہاتھی ذبح کرنے سے پاک نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کی (یعنی ہاتھی کی) ہڈی پاک ہوتی ہے چاہے اس سے گودا وغیرہ نکال کر اسے صاف کیا جائے یا گودا وغیرہ نہ نکالا جائے۔ ہاتھی کی ہڈی کسی بھی صورت میں پاک نہیں ہوگی چاہے وہ کسی زندہ ہاتھی کی ہو یا مردہ ہاتھی کی ہو لیکن ایک شاذ قول یہ ہے کہ میتہ (مردار) کی ہڈی پاک ہوتی ہے۔ یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور ان کے موافقین کا ہے۔

ان حضرات کے نزدیک مطلقاً ناپاک ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک اگر ہاتھی کی ہڈی کو پالش وغیرہ کر لیا جائے تو وہ پاک ہوگی۔ جیسے ”باب السین“ میں ”السلخافہ“ کے تحت اس بات کو نقل کر دیا گیا ہے۔ ہاتھ کی بیچ (یعنی خرید و فروخت) جائز نہیں ہے اور ہاتھی کا شمس (یعنی قیمت وغیرہ) بھی حلال نہیں ہے۔ حضرت طاووسؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، عمر بن عبد العزیزؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا یہی قول ہے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ حضرت عروہ بن زبیرؒ ابن سیرینؒ اور ابن جریجؒ نے اس میں (یعنی ہاتھی کی بیچ اور شمس میں) رخصت دی ہے۔ ”شامل“ (ایک کتاب کا نام) میں مذکور ہے کہ ہاتھی کی جلد (یعنی کھال) دباغت کو قبول نہیں کرتی کیونکہ یہ بہت موٹی ہوتی ہے۔ ہاتھی کی مسابقت کی صحت (یعنی جائز ہونے) کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح ترین قول یہی ہے کہ ہاتھی سے مسابقت کرنا صحیح ہے۔ امام شافعیؒ، ابو داؤدؒ، ترمذیؒ، نسائیؒ، ابن ماجہؒ اور ابن حبانؒ نے اس کے متعلق ایک حدیث نقل کی ہے اور اس حدیث کی تصحیح بھی کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیث میں مذکور لفظ ”السبق“ باء کے فتح کے ساتھ ہے جس کا معنی یہ ہے کہ ”وہ چیز جس کو مسابقت کے لئے رکھتے ہیں“ اس کی جمع ”اسباق“ آتی ہے۔ ایک دوسرا لفظ ”السبق“ باء کے سکون کے ساتھ ہے اور وہ مصدر ہے جیسے کہا جاتا ہے ”سَبَقْتُ الرَّجُلُ سَبْقَهُ“ چنانچہ حدیث میں مذکور ”السبق“ کا مطلب یہ ہے گھوڑا اونٹ اور تیر کے علاوہ وہ (یعنی آدمی) عطیہ (یعنی انعام وغیرہ) کا مستحق نہیں ہوتا۔

اہل علم نے صرف ان تین چیزوں میں عطیہ کے جواز کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہ مسابقت ایک طرح سے دشمنان اسلام کے خلاف بطور تیاری کے ہے اور اس پر عطیہ وغیرہ مقرر کرنا بھی لوگوں کو دین اسلام کے دشمنوں کے خلاف ترغیب دینا ہے۔ امام شافعیؒ نے اس میں ہاتھی کو شمار نہیں کیا۔ ابو ائحٰیؒ نے کہا ہے کہ ہاتھی کی مسابقت بھی جائز ہے اس لئے کہ ہاتھی سے بھی دشمنوں کی مخالفت کی جاتی جیسے اونٹ سے دشمنوں کی مخالفت کی جاتی ہے اور ہاتھی ”ذوخف“ میں شامل ہے اور نادر صورت اصولیین کے نزدیک عموم میں شامل ہوتی ہے۔ امام احمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ ہاتھی میں گھوڑے کی طرح شان و شوکت نہیں اس لئے اس کی مسابقت کا کوئی معنی نہیں ہے یعنی بے فائدہ ہے۔ پس اگر ایک کہنے والا یہ کہے کہ اونٹ تو ہاتھی کی طرح ہے (یعنی جب اونٹ میں مسابقت جائز

ہے تو ہاتھی میں بھی جائز ہوگی) پس اس کا جواب یہ ہے کہ اہل عرب قتال (یعنی لڑائی) کے لئے اونٹ کو (سواری کے لئے) استعمال کرتے تھے اور یہ اہل عرب کی عادت تھی۔ اہل عرب لڑائی میں ہاتھی کو استعمال نہیں کرتے تھے۔ پس اگر معترض یہ کہے کہ ہاتھی تو صرف سرزمین ہند میں پایا جاتا ہے اس لئے اہل عرب اس کو قتال کے لئے (بطور سواری) استعمال نہیں کر سکے۔ واللہ اعلم۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اکل من فیل“ (ہاتھی سے زیادہ کھانے والا) ”اشد من فیل“ (ہاتھی سے زیادہ سخت) ”اعجب من خلق فیل“ (ہاتھی سے زیادہ عجیب الخلق)

روایت کی گئی ہے کہ امام مالک بن انسؒ کی مجلس میں ہر وقت ایک جماعت ایسے افراد کی موجود رہتی تھی جو امام مالکؒ سے علم حاصل کرتے تھے۔ پس امام مالکؒ کی مجلس جاری تھی کہ اچانک ایک ہاتھی سامنے سے گزرا۔ پس ایک کہنے والے نے کہا کہ تحقیق ہاتھی جا رہا ہے۔ پس مجلس کے تمام لوگ ہاتھی کو دیکھنے کے لئے چلے گئے لیکن یحییٰ بن یحییٰ لیشی اندلسی نہیں گئے۔ پس امام مالکؒ نے ان سے فرمایا کہ آپ اس عجیب و غریب جانور کو دیکھنے کے لئے کیوں نہیں گئے حالانکہ آپ کے ملک میں یہ جانور نہیں ہوتا۔ پس یحییٰ بن یحییٰ نے عرض کیا کہ میں اپنے ملک سے صرف اس لئے آیا ہوں کہ آپ کی زیارت کروں اور آپ سے علم حاصل کروں۔ ہاتھی دیکھنے کے لئے نہیں آیا۔ پس امام مالکؒ یحییٰ بن یحییٰ کا جواب سن کر متعجب ہوئے اور آپ نے اس کا (یعنی یحییٰ بن یحییٰ کا) نام ”عاقل اہل اندلس“ رکھ دیا۔ پھر اس کے بعد (یعنی تعلیم کے حصول کے بعد) یحییٰ بن یحییٰ اندلس کی طرف واپس ہوئے تو ان کے وہاں پہنچنے سے قبل ہی ان کے علم و کمالات کی شہرت پھیل چکی تھی۔ چنانچہ یحییٰ بن یحییٰ تمام اہل اندلس کے مرجع بن گئے اور وہاں پر آپ کے علم و شہرت کے ساتھ ساتھ مالکی مذہب بھی مشہور ہو گیا اور موطا امام مالکؒ کی وہ تمام روایتیں جو یحییٰ بن یحییٰ اندلسی نے روایت کیں وہ سب سے زیادہ مشہور و معروف ہو گئیں۔ یحییٰ بن یحییٰ اس زمانے میں تمام عوام و خواص میں معظم تھے۔ یحییٰ بن یحییٰ مستجاب الدعوات بھی تھے۔ یحییٰ بن یحییٰ کا انتقال 234ھ میں ہوا۔ آپ کی قبر قرطبہ سے باہر مقبرہ ابن عباسؓ کے قریب بنائی گئی۔ آپ کی قبر آج بھی مرجع خلائق ہے۔

خواص | جو آدمی ہاتھی کے کان کا میل پی لے تو وہ سات دن تک حالت نیند میں (یعنی سوتا) رہے گا۔ اگر ہاتھی کے پتہ کو برص کا مریض تین دن تک بطور مالش استعمال کرے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر ہاتھی کی ہڈی کو مرمری والے بچے کے گلے میں ڈال دیا جائے تو بچے کا مرض ختم ہو جائے گا اگر ہاتھی کا دانت کسی درخت پر لٹکا دیا جائے تو وہ درخت اس سال پھل نہیں دے گا۔ اگر ہاتھی کے دانت کی دھوئی کسی درخت یا کسی کھیتی کے پاس دی جائے تو وہاں کھیتی کو نقصان پہنچانے والے کیڑے نہیں آئیں گے۔ اگر ہاتھی کے دانت کی دھوئی کسی ایسے گھر میں دی جائے جہاں پسو ہوں تو وہ تمام پسو مرجائیں گے۔ جو شخص دو درہم بقدر ہاتھی کے دانت کا ٹکڑا شہد اور پانی میں ملا کر پی لے تو اس کی قوت حافظہ میں اضافہ ہو جائے گا۔ اگر کوئی بانجھ عورت ہاتھی کے دانت کا ٹکڑا دو درہم کے بقدر شہد اور پانی میں ملا کر سات دن تک پئے پھر اس کے بعد جماع کرے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے حاملہ ہو جائے گی۔ اگر ہاتھی کی جلد (یعنی کھال) کھا ایک ٹکڑا بخار کا مریض اپنے گلے میں ڈال لے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر ہاتھی کی لید کو جلانے کے بعد باریک پس لیا جائے اور پھر اس کو شہد میں ملا کر کسی ایسے شخص کی پٹکوں پر اس کا لپ کر دیا جائے جس کی پٹکیں جھڑ گئی ہوں تو اس کی پٹکوں کے بال دوبارہ نکل آئیں گے۔ اگر کوئی عورت لاعلمی میں ہاتھی کا پیشاب پی لے پھر اس کے بعد جماع کر لے تو وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر ہاتھی کی لید کسی

عورت کے گلے میں لٹکا دی جائے تو جب تک یہ لید اس کے گلے میں لگی رہے گی وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ ہاتھی کی جلد کا دھواں بواسیر کی بیماری کو ختم کر دیتا ہے۔

تعبیر | ہاتھی کو خواب میں دیکھنا ایسے عجیب بادشاہ پر دلالت کرتا ہے جو بار بار تو ہو لیکن کم عقل ہو اور وہ جنگی امور کا جاننے والا ہو نیز وہ خواہ مخواہ کے کام میں ملوث ہو جاتا ہو۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہے یا ہاتھی کا مالک بن گیا ہے یا ہاتھی پر حاکم (یعنی نگران) بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو بادشاہ کی قربت حاصل ہوگی اور اسے اچھا متبرہ حاصل ہوگا اس کی عزت و سر بلندی طویل مدت تک قائم رہے گی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا طاقتور و عجیب شخص پر دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہوا ہے اور ہاتھی اس کی اطاعت کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی طاقتور و بخیل آدمی پر غلبہ حاصل کر لے گا۔ اگر کسی نے دن کے وقت خواب میں دیکھا کہ وہ ہاتھی پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے گا۔ یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ پرانے زمانے میں ”بلاد الفیلہ“ (یعنی ایسا ملک جہاں ہاتھی پائے جاتے ہوں) میں جو شخص اپنی بیوی کو طلاق دے دیتا اس کو ہاتھی پر سوار کیا جاتا اور پھر اس کو شہر میں گھمایا جاتا تھا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے اس آدمی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی ہے۔ اگر کوئی بادشاہ جنگ کے دوران خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بادشاہ (میدان جنگ میں) ہلاک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ بِاَصْحٰبِ الْفِیْلِ“ (تم نے دیکھا نہیں کہ تمہارے رب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا۔ سورہ الفیل آیت 1) جو شخص خواب میں کسی ہودج والے ہاتھی پر سوار ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی فریبہ عجیب آدمی کی لڑکی سے شادی کرے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا تاجر ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی تجارت وسیع ہو جائے گی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس پر ہاتھی حملہ آور ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص پر سلطان (بادشاہ) کی جانب سے کوئی آفت نازل ہوگی۔ اگر مذکورہ خواب دیکھنے والا شخص مریض ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی شخص کی موت واقع ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ کسی ہتھی کی نگرانی کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی کسی عجیب بادشاہ سے دوستی ہو جائے گی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہتھی کا دودھ دہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی عجیب بادشاہ سے مکرو فریب کے ذریعے مال حاصل کرے گا۔ یہود کہتے ہیں کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا عزت و توقیر پر دلالت کرتا ہے۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اسے ہاتھی نے اپنی سونڈ سے مارا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو بھلائی حاصل ہوگی اور جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے وزارت و ولایت حاصل ہوگی۔ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا صالح قوم پر بھی دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو شخص خواب میں ہاتھی کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شدید مصیبت کا سامنا کرنا پڑے گا لیکن پھر اسے اس مصیبت سے نجات مل جائے گی۔ نصاریٰ کہتے ہیں کہ جو شخص خواب میں ہاتھی کو دیکھے لیکن وہ اس پر سوار نہ ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے جسم کو نقصان پہنچے گا یا اس کے مال میں خسارہ ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں شہر میں مردہ ہاتھی دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کا کوئی خاص آدمی مرجائے گا یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا قتل ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے ہاتھی کو قتل کر دیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ

خواب دیکھنے والا کسی عجیب شخص پر غلبہ پالے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ اسے ہاتھی نے اپنی پشت سے پھینک دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا آدمی مر جائے گا۔ اگر کوئی شخص خواب میں ہاتھی کو کسی ایسے علاقہ میں دیکھے جہاں ہاتھی نہیں پایا جاتا تو اس کی تعبیر فتنہ سے دی جائے گی۔ یہ تعبیر ہاتھی کی بد صورتی اور برارنگ ہونے کی وجہ سے دی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص ہاتھی کو ایسے علاقہ میں دیکھے جہاں ہاتھی پایا جاتا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شریف آدمی ہے۔ اگر کوئی عورت خواب میں ہاتھی کو کسی بھی رنگ و صفت میں دیکھے تو اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔ ہتھی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گائے کی طرح قحط سالی سے دی جاتی ہے۔ خواب میں ہاتھی کو کسی ایسے شہر سے باہر نکلتے ہوئے دیکھنا جس میں طاعون کی بیماری پھیل چکی ہو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شہر سے طاعون کی وبا ختم ہو جائے گی۔ اگر کوئی شخص خواب میں ہاتھی پر کسی ایسے شہر میں سوار ہوا جس میں ”بحیرہ“ (چھوٹا سمندر) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص کشتی پر سوار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفینۃ

”الفینۃ“ اس سے مراد عقاب کے مشابہ ایک پرندہ ہے۔ جب یہ پرندہ سردی محسوس کرتا ہے تو یمن کی طرف کوچ کر جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الفینات“ سے مراد ”السمات“ (یعنی لُحظ) ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ”لقیتہ الفینۃ بعد الفینۃ“ (میں نے تم سے ایک لمحہ یعنی ساعت کے بعد ملاقات کی) اگر تو چاہے تو الف اور لام کو حذف کر دے۔ جیسے ”لقیتہ فینۃ بعد فینۃ“ (میں نے تم سے ایک ساعت کے بعد دوبارہ ملاقات کی)۔

پس یہ پرندہ ایک مدت کے بعد یمن کی طرف چلا جاتا ہے۔ اس لئے اس کا نام زمانہ کے نام پر رکھا گیا ہے۔

ابو فراس

”ابو فراس“ یہ شیر کی کنیت ہے۔ کہا جاتا ہے ”فرس الاسد فریستہ فرسہا فرسا وافر سہا“ (یعنی اس کی گردن پر حملہ کیا) ”الفرس“ کی اصل یہ ہے کہ یہ شیر کی کنیت ہے اور اس کے معنی گردن کاٹ کر قتل کرنا ہے لیکن پھر یہ لفظ ”الفرس“ عام ہو گیا اور ہر قتل کرنے والے کو ”فرس“ کہا جانے لگا۔ سیف الدولہ ابن حمدان کے بھائی کا نام بھی ابو فراس بن حمدان تھا۔ ابو فراس بن حمدان بہت بڑے سردار اور مشہور شاعر تھے۔ واللہ اعلم۔



باب القاف

الْقَادِحَةُ

”الْقَادِحَةُ“ اس سے مراد ایک قسم کا کبڑا ہے۔ کہا جاتا ہے ”قدح الدود فی الاسنان والشجر قدحا“ (دانوں اور درختوں میں کبڑا لگ گیا ہے) جو ہری نے اسی طرح کہا ہے۔

القارة

”القارة“ اس سے مراد چوپایہ ہے۔

الْقَارِيَةُ

”الْقَارِيَةُ“ (بروزن ساریہ) اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی ٹانگیں چھوٹی ہوتی ہیں اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے اور اس کی پشت (یعنی پیٹھ) سبز ہوتی ہے۔ اہل عرب اس (پرندے) سے محبت رکھتے ہیں اور اس سے نیک شگون لیتے ہیں اور نجی آدمی کو اس پرندے سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”القواری“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یعقوب نے کہا ہے کہ عرب میں عام لوگ ”قاریہ“ تشدید کے ساتھ بولتے ہیں۔ جو ہری کا بھی یہی قول ہے۔ بطلیوسی نے کہا ہے کہ اہل عرب جس طرح اس پرندہ سے نیک شگون لیتے ہیں اسی طرح اس پرندہ سے برا شگون بھی لیتے ہیں۔ پس نیک شگون یہ ہے کہ اہل عرب اس پرندہ کو دیکھ کر بارش کی بشارت مراد لیتے ہیں اور برا شگون یہ ہے کہ اگر اہل عرب میں سے کوئی ایک شخص سفر کے لئے نکلا اور اس کی نظر اس پرندہ پر پڑ گئی تو وہ خوفزدہ ہو کر گھر واپس آ جاتا ہے حالانکہ کوئی بارش وغیرہ بھی نہیں ہوتی۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القاریہ“ سے مراد ایک سبز رنگ کا پرندہ ہے جس سے اہل عرب محبت رکھتے ہیں اور نجی آدمی کو اس پرندہ سے تشبیہ دیتے ہیں اور اسی سے بارش کیلئے نذر مانے ہیں۔ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ لوگ زمین میں ایک دوسرے کے گواہ ہیں۔“ (الحدیث) چنانچہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے آدمی کا گواہ بن جاتا ہے تو اس پر اس کے اچھایا برا ہونے کی گواہی واجب ہو جاتی ہے۔ ”القواری“ کا واحد ”قار“ ہے۔ ”القواری“ یہ جمع شاذ ہے۔ میں (یعنی دیمیری) اس معنی (کہ لوگ زمین پر ایک دوسرے کے گواہ ہیں) کی صحت کیلئے کہتا ہوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔“ (الحدیث)

”الْقَارِيَةُ“ کا شرعی حکم | ”الْقَارِيَةُ“ حلال ہے کیونکہ اہل عرب اس کو کھاتے ہیں۔ صمیری وغیرہ نے کہا ہے کہ ”کتاب الحج“ میں مرقوم ہے کہ (حالت احرام میں شکار کئے گئے) حمام (کبوتر) کا فدیہ ایک بکری ہے اور اگر (حالت احرام میں) شکار کیا گیا جانور اس سے (یعنی کبوتر سے) چھوٹا ہو ”قواری“ کی طرح تو پھر فدیہ قیمت سے ہی دیا جائے گا۔ علامہ دیمیری نے فرمایا کہ یہ حکم اس بات

پر دلالت کرتا ہے کہ ”قواری“ پرندہ حلال ہے اور اس بات کی وضاحت بھی ہوگئی کہ ”قواری“ پرندہ سے مراد کبوتر نہیں ہے۔ ابن سکیت نے ”اصلاح المصطلق“ میں لکھا ہے۔ ”القواری“ سے مراد ہنز رنگ کے پرندے ہیں۔

القاق

”القاق“ اس سے مراد پانی کا پرندہ ہے جس کی گردن لمبی ہوتی ہے۔
شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔

القاقم

”القاقم“ اس سے مراد سنجاب (چوہے سے بڑا ایک جانور) کے مشابہ ایک جانور ہے۔ یہ جانور مزاج کے اعتبار سے ”سنجاب“ سے ٹھنڈے مزاج کا ہوتا ہے۔ یہ جانور سفید رنگ کا ہوتا ہے۔ اس کی جلد ”الفنک“ (لومڑی کے مشابہ ایک جانور) کی جلد کے مشابہ ہوتی ہے۔ ”القاقم“ کی جلد ”سنجاب“ کی جلد سے زیادہ قیمتی سمجھی جاتی ہے۔
شرعی حکم | اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طبیبات میں سے ہے۔

القاب

”القاب“ اس سے مراد ”الذئب العواء“ بلبلانے والا بھیڑیا ہے۔ ”القاب الذئب الضاربة“ سے مراد بھیڑیے کا چنگل ہے۔ تحقیق لفظ ”الذئب“ کے تحت ”باب الذال“ میں بھیڑیے کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

القاوند

”القاوند“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو سمندر کے کنارے اپنا گھونسلہ بناتا ہے اور سمندر کے کنارے ریت میں (یعنی ریتلی زمین میں) انڈے دے کر سات دن تک ان کو دیتا ہے اور ساتویں دن انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں۔ پھر اس کے بعد یہ پرندہ سات دن تک اسی جگہ یعنی ساحل سمندر پر ہی اپنے بچوں کو چوگا (دانہ وغیرہ) کھلاتا ہے۔ مسافر اپنے بحری سفر کا آغاز اس پرندہ کے انڈے دینے کے دنوں میں ہی کرتے ہیں اس لئے کہ مسافروں کا یہ یقین ہوتا ہے کہ یہ اچھا وقت ہے۔ یہ وقت سفر کیلئے مناسب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ موسم سرما میں اس پرندہ کے انڈے دینے کے زمانہ میں سمندر کی موجوں کو روک دیتے ہیں تاکہ اس پرندے کے بچے انڈوں سے نکل آئیں۔ لوگوں کا یہ گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ یہ سلوک ان پرندوں کے بچوں کے حسن اخلاق اور اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی وجہ سے کرتے ہیں کیونکہ اس پرندہ کے بچے جب بڑے ہو جاتے ہیں تو اپنے والدین کے لئے دانہ وغیرہ لاتے ہیں اور والدین کے ضعیف و ناتواں ہو جانے پر ان کے منہ میں دانہ وغیرہ ڈالتے ہیں یہاں تک کہ

ان کی موت واقع ہو جائے۔ یہ پرندہ ایسا ہے کہ اس کی چربی سے ایک مشہور تیل بھی بنتا ہے جسے ”نجم القادس“ کہا جاتا ہے۔ یہ تیل اپاج اور گنٹھیا کے مریضوں کے لئے بے حد فائدہ مند ہے۔ اس تیل کے لیپ سے پرانا بلغم بھی زائل ہو جاتا ہے۔ مفردات میں مذکور ہے کہ مشہور ”قادس تیل“ جو گھی کی طرح ہوتا ہے اور جو یمن، حبشہ اور ہند میں پایا جاتا ہے وہ اسی پرندہ کی چربی سے بنتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”قادس تیل“ اخروٹ کی مثل ایک قسم کے پھل کو نچوڑ کر نکالا جاتا ہے۔ یہ تیل سردی سے پیدا ہونے والے ہر قسم کے امراض اور پشوں کے درد کیلئے نافع ہے۔

القبح

”القبح“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد پکڑ ہے۔ اس کو ”قبجۃ الحجل“ بھی کہتے ہیں۔ ”القبح“ قبجۃ کی جمع ہے۔ قبجۃ اسم جنس ہے جس کا اطلاق مذکور مومنٹ دونوں پر ہوتا ہے۔ کراع نے ”المجدد“ میں تحریر کیا ہے کہ ”القبح“ فارسی لفظ ہے اور معرب ہے۔ ”(القبح“ کے عربی نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ) کلام عرب میں قاف جیم اور کاف ایک جگہ جمع نہیں ہوتے جیسا کہ ”جوالق‘ جلق‘ القبح‘ الکلیبلجۃ“ وغیرہ۔ ”القبح“ کی مادہ پندرہ انڈے دیتی ہے۔ نہ پکڑ بہت زیادہ جفتی کرنے کی استطاعت رکھتا ہے جیسے مرغ اور چڑا بکثرت جفتی کرنے کی قوت رکھتے ہیں۔ نہ چوکور اس قدر جفتی کا حریص ہوتا ہے کہ جب مادہ پکڑ انڈے دیتی ہے تو نہ پکڑ انڈوں کو توڑ دیتا ہے تاکہ مادہ پکڑ انڈوں پر نہ بیٹھے پائے (جس کی وجہ سے یہ جفتی سے محروم رہ جائے) اسی لئے جب مادہ پکڑ کے انڈے دینے کا وقت قریب آتا ہے تو وہ نہ پکڑ سے بھاگ جاتی ہے اور اس سے چھپ جاتی ہے کیونکہ مادہ پکڑ میں پکڑوں کی شدید خواہش پائی جاتی ہے۔ مادہ پکڑ انڈے دینے کی غرض سے جب اپنے زے راہ فرار اختیار کرتی ہے تو نہ پکڑ اور مادہ پکڑ ایک دوسرے کو مار تے ہیں اور بکثرت چیختے و چلاتے ہیں۔ پھر اس کے بعد جو بھی مغلوب ہو جاتا ہے وہ غالب کی اتباع کرتا ہے۔ نہ پکڑ اپنی ضرورت کے مطابق اپنی آواز کو تبدیل کرنے کی استطاعت رکھتا ہے۔ نہ پکڑ کی عمر پندرہ سال ہوتی ہے۔ ایک عجیب واقعہ جس کو قزوینی نے بیان کیا ہے کہ جب شکاری پکڑ کو پکڑنے کا ارادہ کرتا ہے تو یہ اپنا سر برف میں چھپا لیتی ہے اس خیال سے کہ شکاری اس کو نہیں دیکھ سکے گا۔ نہ پکڑ بعد جغیرت مند ہوتا ہے۔ مادہ پکڑ اپنے زے کی بوسنگھ کر حاملہ ہو جاتی ہے۔ اس قسم کے پرندے کو اس کی خوبصورت آواز کی وجہ سے امیر لوگ بہت پسند کرتے ہیں۔ بسا اوقات اس کی آواز سن کر شکاری اس کو (یعنی پکڑ کو) پکڑ لیتے ہیں۔

پکڑ کا شرعی حکم | اس پرندہ کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طہیات میں سے ہے۔

خواص | عبدالملک بن زہر نے کہا ہے کہ نہ پکڑ کا پتا آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے نزول الماء کیلئے نافع ہے۔ اگر نہ پکڑ کا پتا عرق بادبان میں ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کا رتو نہ چھان (آنکھ کی ایک بیماری جس کے سبب رات کو دکھائی نہیں دیتا) دور ہو جائے گا۔ پکڑ کی چربی کو ناک میں ٹپکایا جائے تو سستہ اور لقوہ کے امراض کیلئے نافع ہے۔ ارطو نے کہا ہے کہ پکڑ کا پتا روغن زنبق میں ملا کر بخار میں مبتلا مریض کی ناک میں بخار کے وقت ٹپکایا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔

چکور کو پکڑنے کی ترکیب | چکور کو پکڑنے کی ترکیب یہ ہے کہ جو کے آنے کو شراب میں گوندھ کر چکور کے چگنے کی جگہ پر رکھ دیا جائے یہاں تک کہ چکور اس آنے کو کھالے۔ پس جب چکور اس آنے کو کھائے گی تو نشہ کے اثر سے بے ہوشی کی کیفیت طاری ہو جائے گی۔ پھر شکاری اس کو پکڑ لے گا۔

القبرۃ

”القبرۃ“ (قاف کے پیش اور باء مشدد کے ساتھ) اس سے مراد ”حمرۃ“ (گوریا کی قسم میں سے ایک چڑیا) کے مشابہ ایک پرندہ (یعنی چنڈول) ہے۔ اس کا واحد ”القمر“ ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ عام طور پر یہ لفظ ”قبرۃ“ ہے۔ بطلوسی نے شرح ادب الکاتب میں بھی یہ لفظ ”قبرۃ“ نون کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ فصیح لغت ہے۔ اس پرندے کے مذکر (یعنی ز) کی کنیت ابوصابر، ابوالہیثم اور مونث (یعنی مادہ) کی کنیت ”ام العلعل“ آتی ہے۔ طرفہ نے جبکہ وہ اس پرندے کا شکار کر رہا تھا یہ اشعار کہے۔

يَا لَكَ مِنْ قَبْرَةٍ بِمَعْمَرٍ
خَلَا لَكَ الْجَوْ فَبِضْيِ وَاصْفَرِي

”اے قبرہ کیا ہے تیرے لئے کہ تو کھلے میدان میں نہیں اترتی حالانکہ کھانے پینے کی چیزیں بکثرت موجود ہیں۔ میدان خالی ہے تجھے چاہیے کہ تو انڈے دے اور چھپ جائے۔“

قَدْ رَفَعَ الْفَخَّ فَمَاذَا تَحْذَرِي
وَنَقَرِي مَا شِئْتَ اِنْ تَنْقَرِي

”تحقیق جال تو اٹھالیا گیا اب تو کس چیز سے خائف ہے۔ اگر تو بھوکے ہے تو اپنی خواہش کے مطابق دانہ چک لے۔“

قَدْ ذَهَبَ الصِّيَادُ عَنْكَ فَأَبْشِرِي
لَا بُدَّ مِنْ اخْذِكَ يَوْمًا فَأَخْذَرِي

”تحقیق شکاری تجھ سے دور ہو گیا ہے اب تو خوش ہو جا مگر احتیاط کا دامن مضبوطی سے تھام لے کیونکہ ایک نئے ایک دن تو ضرور پکڑی جائے گی۔“

طرفہ کے اس قول کا سبب یہ ہے کہ طرفہ جب سات سال کا تھا تو اپنے چچا کے ہمراہ سفر کے لئے نکلا۔ پس انہوں نے راستہ میں ایسی جگہ قیام کیا جہاں پانی تھا، طرفہ کو وہاں چنڈول نظر آئے تو اس نے جال چنڈول اترنے کی جگہ پر بچھا دیا۔ صبح سے شام ہو گئی لیکن کوئی چنڈول وہاں نہ اتر۔ پھر طرفہ نے جال اٹھایا اور اپنے چچا کی طرف لوٹ آیا۔ پس جب وہ اس جگہ سے کوچ کرنے لگے تو طرفہ نے دیکھا کہ جس جگہ اس نے چنڈول کو شکار کرنے کیلئے دانہ ڈالا تھا اور جال بچھایا تھا وہاں چنڈول اتر رہے ہیں اور دانہ کھا رہے ہیں۔ پس اس منظر کو دیکھ کر طرفہ نے مذکورہ بالا اشعار کہے۔

ابوعبیدہ نے فرمایا ہے کہ جب حضرت حسینؑ مکہ مکرمہ سے عراق کی جانب روانہ ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے حضرت ابن زبیرؓ کے لئے فرمایا ”خَلَا لَكَ الْجَوْ فَبِضْيِ وَاصْفَرِي“ (تیرے لئے میدان خالی ہے تجھے چاہیے کہ تو انڈے دے اور چھپ جائے) کہا جاتا ہے کہ عمرو بن منذر جسے عمرو بن ہند بھی کہا جاتا تھا نہ تو وہ مسکراتا تھا اور نہ ہی کھل کھلا کر ہنستا تھا۔ اہل عرب نے عمرو بن منذر کا نام شدت مزاج اور شدت حکومت کی وجہ سے ”مضرط الحجر“ (یعنی اس کی مقعد سے رت) کی بجائے پتھر نکلتے ہیں) رکھ دیا تھا۔

عمر و بن منذر 53 سال حاکم رہا ہے۔ اہل عرب اس کی ہیبت سے خوفزدہ رہتے تھے۔ سیکلی نے کہا ہے کہ عمرو بن منذر بن ماء الساء ہے اور اس کی ماں کا نام ہند ہے۔ عمرو کے والد الحمد کو اس کے حسن و جمال کی وجہ سے ”ابن ماء الساء“ کہا جاتا تھا حالانکہ ان کا اصل نام منذر بن اسود تھا۔ عمرو ”مخرق“ (آگ جلانے والا) کے لقب سے مشہور تھا کیونکہ اس نے ایک شہر کو جلا دیا تھا جسے ”ملعصم“ کہا جاتا ہے اور یہ شہر ”ملعصم“ ہیماہ کے قریب تھا۔ تھی اور مرد نے کہا ہے کہ عمرو بن منذر کو ”مخرق“ اس لئے کہا جاتا تھا کیونکہ اس نے قبیلہ بنو تمیم کے ایک سوادى جلا دیئے تھے۔ عمرو بن منذر تریپن سال تک حکمران رہا۔ طرفہ بن عبد کا عمرو بن منذر بن امریء القیس جیسے عمرو بن ہند بھی کہا جاتا تھا کہ ساتھ عجیب واقعہ گزرا ہے۔ طرفہ عجیب و غریب غلام تھا۔ پس ایک مرتبہ طرفہ عمرو بن منذر کے سامنے کسی مجلس میں اکڑ کر چلا۔ پس عمرو بن منذر نے ایسی خوشخوار نظروں سے دیکھا جیسا کہ ابھی وہ اس کو نگل جائے گا۔ پس ملتس نے طرفہ سے کہا (جب وہ دونوں یعنی طرفہ اور ملتس بادشاہ کی مجلس سے اٹھ کر باہر آئے) اے طرفہ بادشاہ نے آج تمہیں جس نظر سے دیکھا ہے اس سے مجھے تمہاری جان کا خطرہ ہو گیا ہے۔ پس طرفہ نے کہا ایسا ممکن نہیں ہے پھر اس واقعہ کے کچھ دن بعد بادشاہ نے طرفہ اور ملتس کو دو خط دیئے جو اس نے (یعنی بادشاہ نے) مکعبہ کے نام لکھے تھے اور مکعبہ بحرین اور عمان کا عامل تھا۔ پس وہ دونوں یعنی طرفہ اور ملتس خط لے کر بادشاہ کے دربار سے نکلے اور بحرین کی طرف سفر کرنے لگے یہاں تک کہ جب وہ دونوں (یعنی طرفہ اور ملتس) ”البحیرہ“ (ایک جگہ کا نام) کے قریب پہنچے تو انہیں ایک بوڑھا آدمی نظر آیا جو قضاء حاجت (یعنی بول و براز) کر رہا تھا اور ساتھ ہی ساتھ ایک ہڈی سے گوشت نوج نوج کر کھا رہا تھا اور اپنے جسم سے جو کس پکڑ کر مار رہا تھا۔ پس ملتس نے اس بوڑھے سے کہا اللہ کی قسم میں نے تم سے زیادہ احق، کم عقل اور بد بخت نہیں دیکھا۔ پس بوڑھے نے ملتس سے کہا کہ میری کون سی بات تمہیں بری معلوم ہوئی؟ ملتس نے بوڑھے سے کہا اس سے زیادہ اور کیا بری بات ہوگی کہ تو بول و براز بھی کر رہا ہے کھا بھی رہا ہے اور جو کس بھی مار رہا ہے۔ بوڑھے نے کہا کہ میں عیثیت چیز کو (یعنی بول و براز) کو خارج کر رہا ہوں اور طیب چیز (یعنی گوشت) اپنے پیٹ میں داخل کر رہا ہوں اور اپنے دشمن کو قتل کر رہا ہوں۔ مجھ سے زیادہ احق اور بد بخت وہ آدمی ہے جو اپنے دائیں ہاتھ میں اپنی موت کو لئے جا رہا ہو اور اسے معلوم بھی نہ ہو کہ اس کے ہاتھ میں کیا ہے۔ پس ملتس بوڑھے آدمی کے جواب پر ایسے چونکا جیسے کوئی سویا ہوا آدمی چونک کر اٹھتا ہے۔ پس اسی دوران اہل حیرہ میں سے ایک لڑکا اپنی بکریوں کو نہر حیرہ سے پانی پلانے کے لئے (نہر حیرہ پر) لایا۔ پس ملتس نے اس لڑکے سے کہا اے غلام (لڑکے) کو تیرا (تحریر وغیرہ) پڑھ سکتا ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ ملتس نے کہا یہ (خط) پڑھو۔ پس لڑکے نے خط پڑھا اس میں لکھا ہوا تھا ”یا سميعك اللہم“ (یہ خط) عمرو بن ہند کی طرف سے مکعبہ کی طرف (تحریر کیا گیا) ہے۔ جب تیرے پاس میرا خط ملتس کے ذریعہ پہنچے تو تم اس کے (یعنی ملتس کے) ہاتھ پاؤں کاٹ کر اس کو زندہ دفن کر دینا۔ پس ملتس نے (بادشاہ کا) خط نہر میں ڈال دیا اور کہا اے طرفہ اللہ کی قسم تیرے خط میں بھی اسی کی مثل مضمون ہوگا۔ پس طرفہ نے کہا ایسا ممکن نہیں ہے کہ بادشاہ میرے لئے بھی وہی حکم دے جو تیرے متعلق دیا ہے۔ (ملتس اپنے اہل خانہ کی طرف لوٹ گیا لیکن) پھر طرفہ مکعبہ کی طرف گیا اور اس کو خط دیا۔ پس مکعبہ نے خط پڑھتے ہی طرفہ کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر اسے زندہ دفن کر دیا۔ پس (اس واقعہ کی وجہ سے) ملتس کا صحیفہ (یعنی خط) اہل عرب میں ضرب المثل بن گیا اور یہ ضرب المثل ایسے شخص کے لئے استعمال کی جانے لگی جو اپنے آپ کو

دھوکہ دے رہا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس قصہ کے متعلق ”باب الکاف“ میں ”الکروان“ کے تحت اشارتاً تذکرہ ہوگا۔ عمرو بن ہند نے جو بنی تمیم کے سو آدمی جلا دیئے تھے جیسا کہ تھی اور مرد نے کہا ہے کہ اس کا سبب یہ ہوا تھا کہ عمرو بن ہند کا ایک بھائی تھا جس کا نام اسعد بن منذر تھا اور اسعد بن منذر نے بنی تمیم کی کسی عورت کا دودھ پیا تھا۔ پس ایک دن اسعد بن منذر شکار سے واپس آ رہا تھا تو شراب کے نشہ سے چور تھا۔ پس اس کا گزر سوید بن ربیعہ تمیمی کے اونٹوں پر ہوا تو اس نے ایک جوان اونٹنی کو پکڑ کر خر (یعنی ذبح) کر لیا۔ پس سوید نے تیر مار کر اسعد بن منذر کو قتل کر دیا۔ پس جب عمرو بن ہند نے اپنے بھائی کے قتل کی خبر سنی تو اس نے قسم کھائی کہ وہ ضرور قبیلہ بنی تمیم کے سو آدمی (اپنے بھائی کے قصاص میں) جلانے گا۔ پس اس نے بنی تمیم کے ننانوے آدمی پکڑ لئے اور ان کو آگ میں ڈال دیا۔ پھر اس نے اپنی قسم پوری کرنے کے لئے بنی تمیم کی ایک بڑھیا کو پکڑ لیا تاکہ اس کی تعداد (یعنی سو) پوری ہو جائے۔ پس بڑھیا نے کہا کیا کوئی جوان اس بڑھیا کی طرف سے اپنی جان کا فدیہ نہیں دے سکتا۔ پھر بڑھیا کہنے لگی افسوس کوئی ایسا جوان باقی نہیں بچا کہ وہ اس بڑھیا کی طرف سے اپنی جان کا فدیہ دے تمام نو جوان جل چکے ہیں۔ اچانک قبیلہ واند البراجم کا ایک نو جوان وہاں سے گزرا۔ پس اس کو وہاں گوشت کی خوشبو محسوس ہوئی۔ اب اس نو جوان نے خیال کیا کہ شاید بادشاہ نے کھانا پکوا یا ہے۔ پس وہ گوشت کی تلاش میں مطبخ میں گیا۔ پس بادشاہ کے سپاہی اس کو پکڑ کر بادشاہ کے پاس لائے۔ پس بادشاہ نے اس نو جوان سے کہا تو کون ہے؟ اس نو جوان نے کہا کہ میں قبیلہ واند البراجم سے ہوں۔ پس عمرو نے اس نو جوان سے کہا ”واند البراجم“ بد بخت ہے۔ پس اسی وقت سے یہ جملہ ضرب المثل بن گیا۔ پھر بادشاہ نے اس نو جوان کو آگ میں ڈالنے کا حکم دیا؟ پس اس نو جوان کو آگ میں ڈال دیا گیا۔ ابن درید نے اپنے شعر میں اس قصہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ

یوم اوارات تمیما بالصلی

ثم ابن ہند باشرت نیرانہ

پھر اس کے بعد ابن ہند کی آگ نے ”اوارات“ کے دن قبیلہ بنی تمیم کے آگ میں داخل ہونے کی اطلاع دی

”اوارات“ ایک جگہ کا نام ہے اس کا واحد ”اوارۃ“ ہے۔ تمیم سے مراد قبیلہ بنی تمیم ہے ”والصلی“ سے مراد آگ ہے۔

القبرۃ (چنڈول) کا رنگ خاکی ہوتا ہے اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے اور اس کے سر پر بال ابھرے ہوئے ہوتے ہیں۔ القبرۃ (چنڈول) مصفور (گوریا) کی ایک قسم ہے۔ اسے ”قاسی القلب“ (سنگدل) بھی کہا جاتا ہے۔

”القبرۃ“ کی ایک خاصیت یہ بھی ہے کہ یہ چیخ و پکار سے نہیں گھبراتا۔ بسا اوقات اگر ”القبرۃ“ کی طرف پتھر وغیرہ بھی پھینکے جائیں تو یہ زمین کے ساتھ چمٹا رہتا ہے (یعنی وہاں سے نہیں بھاگتا) یہاں تک کہ جب وہ (یعنی چنڈول) پتھر کو اپنی طرف آتا ہوا دیکھتا ہے تو اپنے سر کو جھکا لیتا ہے تاکہ سر (چوٹ سے) محفوظ رہے۔ شکاری چنڈول کی اس عادت سے غصہ میں آ جاتا ہے اور چنڈول پر مسلسل پتھر پھینکنا شروع کر دیتا ہے یہاں تک کہ کوئی نہ کوئی پتھر چنڈول کو لگ جاتا ہے اور یوں چنڈول زندہ پکڑا جاتا ہے یا ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ پرندہ اپنا گھونسلہ شاہراؤں پر بناتا ہے کیونکہ یہ انسانوں سے محبت رکھتا ہے۔

امام حافظ ابو بکر خطیب بغدادی نے داؤد بن ابی ہند کی سند سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے قبرۃ (چنڈول) کا شکار کیا۔ پس چنڈول نے کہا کہ تم میرا کیا کرو گے؟ اس آدمی نے کہا تمہیں ذبح کر دوں گا اور (پھر پکار کر) کھاؤں گا۔ پس چنڈول نے کہا اللہ کی قسم

میں تو نہ تمہارا پیٹ بھر سکتا ہوں اور نہ ہی تمہاری بھوک ختم کر سکتا ہوں اور اگر تم مجھے چھوڑ دو تو میں تمہیں تین ایسی قیمتی باتیں بتاؤں گا جو تمہارے لئے میرے کھانے سے زیادہ بہتر ہوں گی۔ چنانچہ پہلی بات میں تم کو اس وقت بتاؤں گا جب میں تمہاری گرفت سے نکل کر تمہارے ہاتھ پر بیٹھ جاؤں گا اور دوسری بات اس وقت بتاؤں گا جب میں درخت پر بیٹھ جاؤں گا اور تیسری بات میں تمہیں اس وقت بتاؤں گا جب میں پہاڑ پر بیٹھوں گا۔ شکاری نے کہا میں ایسا ہی کروں گا۔ پس جب چنڈول شکاری کے ہاتھ پر بیٹھ گیا تو کہنے لگا کہ جو چیز تمہارے سے نکل جائے اس پر افسوس نہ کرنا۔ پس جب چنڈول درخت پر بیٹھ گیا تو کہنے لگا اگر کوئی ناممکن چیز کو ممکن بنانے لگے تو تم اس کی تصدیق نہ کرنا، پس جب چنڈول (اذا کر) پہاڑ پر پہنچ گیا تو کہنے لگا اے بد بخت اگر تو مجھے ذبح کر لیتا تو تجھے میرے پوند (یعنی معدہ) سے موتی حاصل ہوتا جس کا وزن میں مثقال ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس پر شکاری اپنے ہونٹ کاٹنے لگا (یعنی افسوس کرنے لگا) پھر شکاری نے کہا تیسری نصیحت کیا ہے۔ پس چنڈول نے کہا کہ تو نے میری پہلی دو نصیحتوں کو بھلا دیا ہے۔ اب میں تجھے تیسری نصیحت کس لئے بتاؤں۔ پس شکاری نے کہا کہ میں نے تیری پہلی دو نصیحتوں کو کیسے بھلا دیا ہے۔ چنڈول نے کہا کہ کیا میں نے تجھے نہیں کہا تھا کہ فوت شدہ چیز پر افسوس نہ کرنا لیکن تو نے مجھ پر (یعنی میرے کھو جانے پر) افسوس کیا اور میں نے تجھے کہا تھا کہ اگر کوئی ناممکن کو ممکن بنائے تو اس کی تصدیق نہ کرنا اور تحقیق تو نے اس بات کی تصدیق کی۔ پس اگر تو میری ہڈیاں میرے پر اور میرا گوشت جمع کر لے تب بھی وہ میں مثقال وزن نہیں ہوگا۔ پس تو نے کیسے میری بات کی تصدیق کر دی کہ میرے پوند میں میں مثقال وزن کا موتی ہے۔ قشیرئی نے اپنے رسالہ میں حضرت ذی النون مصریؒ کی روایت نقل کی ہے کہ ان سے کسی نے ان کی توبہ کا سبب دریافت کیا؟ پس حضرت ذی النون مصریؒ نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ مصر سے کسی دوسرے شہر کی طرف جا رہا تھا پس راستہ میں ایک جنگل تھا میں اس میں آرام کی غرض سے سو گیا۔ پھر میری آنکھ کھلی تو میں نے دیکھا کہ ایک اندھا چنڈول اپنے گھونسلہ سے گرا اور اس کے گرتے ہی زمین پھٹ گئی اور اس سے (یعنی زمین سے) دو پیالیاں نکلیں۔ ایک سونے کی پیالی تھی اور دوسری پیالی چاندی کی تھی۔ ایک پیالی میں تل تھے اور دوسری میں پانی تھا۔ پس اندھے چنڈول نے ایک پیالی سے کھایا اور دوسری پیالی سے پیا۔ حضرت ذی النون مصریؒ فرماتے ہیں کہ یہ منظر دیکھ کر میں نے توبہ کی اور اس پر دوام اختیار کیا اور میں نے جان لیا جس ذات بابرکت نے چنڈول کو ضائع نہیں کیا وہ مجھے بھی ضائع نہیں کرے گا۔

چنڈول کا شرعی حکم | چنڈول کا کھانا بالاجماع حلال ہے۔ اگر کوئی محرم (حالت احرام میں) چنڈول کو قتل کر دے تو اس پر ضمان واجب ہے۔

خواص | اس کا (یعنی چنڈول کا) گوشت دستوں کو روکتا ہے اور قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ چنڈول کے انڈے بھی دستوں و روکتے ہیں اور قوت باہ میں اضافہ کرتے ہیں۔ اس کی بیٹ انسانی لعاب میں ملا کر مسوں پر لگائی جائے تو سے ختم ہو جائیں گے۔ جب کوئی عورت اپنے خاوند کو ناپسند کرتی ہے تو خاوند کو چاہیے کہ وہ چنڈول کی چربی کی ماش سے اپنے آگے تامل کو لبا کرے اور پھر اس سے (یعنی اپنی بیوی سے) جماع کرے تو اس کی بیوی اس سے محبت کرنے لگے گی۔

اختتامیہ | ”قبر“ (قاف کے ضمد نون ساکن اور باء کے فتح کے ساتھ) لفظ اہل عرب کے ہاں بطور نام بھی مستعمل ہے۔ سیبویہ

کے دادا عمرو بن عثمان ابن قنبر تھے اور ان کا لقب ”سیبویہ“ تھا۔ یہ لفظ (یعنی سیبویہ) عجمی ہے اور اس کا معنی ”راحمۃ التفاح“ (سیب کی خوشبو) ہے۔ ”قنبر“ (قاف اور باء کے ضمہ کے ساتھ) ابراہیم بن علی قنبر بغدادی کے دادا کا نام ہے۔ ابو الفتح محمد بن احمد بن قنبر البرکات کا نام بھی قنبر (قاف اور باء کے ضمہ کے ساتھ) تھا۔ قنبر (قاف اور فاء کے فتح کے ساتھ) ابو العشاء قنبر کا نام ہے۔ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے حدیث روایت کی ہے۔ ان حبان نے ان کو (یعنی ابو العشاء قنبر کو) ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے۔ حضرت علیؓ کے غلام کا نام بھی قنبر تھا۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ قنبر نے حضرت علیؓ سے حدیث روایت کی ہے اور یہ (یعنی قنبر) حضرت علیؓ کے پہرہ دار تھے۔ شیخ ابن حبان نے ”المہذب“ میں ”کتاب القضاء“ میں لکھا ہے کہ امام کے لئے یہ بات مکروہ نہیں ہے کہ وہ کسی کو اپنا پہرہ دار مقرر کرے کیونکہ ”یرفا“ حضرت عمر بن خطابؓ کے پہرہ دار تھے۔ حضرت حسنؓ حضرت عثمانؓ کے پہرہ دار تھے اور قنبر حضرت علیؓ کے محافظ (پہرہ دار) تھے۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ ابو یوسف یعقوب بن السکیت ایک دن غلیفہ متوکل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور یہ اس کی اولاد کو ادب بھی سکھاتے تھے۔ پس متوکل کے بیٹے معز اور مؤیدان کے (یعنی متوکل اور ابن السکیت) کے پاس آئے۔ پس متوکل نے ابن السکیت سے کہا کہ اے یعقوب میرے یہ دونوں بیٹے تمہیں زیادہ محبوب ہیں یا حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ؟ پس ابن السکیت نے کہا اللہ کی قسم حضرت علی بن ابی طالبؓ کا غلام ”قنبر“ تھے اور تیرے دونوں بیٹوں سے بہتر ہے۔ پس متوکل نے (اپنے غلاموں سے) کہا کہ اس کی (یعنی ابن السکیت کی) گدی سے زبان کھینچ لو۔ پس غلاموں نے ایسا ہی کیا۔ پس 2۔ 244ھ اتوار کی رات کو ابن السکیت کی موت واقع ہو گئی۔ پھر اس کے بعد متوکل نے ابن السکیت کی جانب دس ہزار درہم بھیجے اور کہا کہ یہ تیرے باپ کی دیت ہے۔ ابن خلکان نے ابن السکیت کے حالات میں اسی طرح لکھا ہے۔ ابن السکیت کے اس واقعہ کے متعلق ایک عجیب بات یہ ہے کہ ابن السکیت جب متوکل کے بیٹوں کو تعلیم دے رہے تھے تو ان کی (یعنی ابن السکیت کی) زبان سے بے ساختہ یہ اشعار نکلے۔

یصاب الفتی من عشرة بلسانہ و لیس یصاب المرء من عشرة لرجل

جوان زبان کی لغزش کی وجہ سے مبتلا ہوتا ہے اور قدم کی لغزش سے وہ مصیبت میں مبتلا نہیں ہوتا

فعرثہ بالقول تذهب راسہ و عثرته بالرجل تسرا علی مہل

پس زبان کی لغزش سے اس کا سر جاتا رہتا ہے لیکن قدم کی لغزش سے آنے والا زخم کچھ مدت کے بعد ٹھیک ہو جاتا ہے۔ ابن السکیت کے عمدہ اشعار یہ بھی ہیں

إذا اشتملت علی الیاس القلوب و ضاق لہا بہ الصدر الرحیب

جب باؤسی انسانی دلوں کا مشغلہ قرار پاتی ہے تو سینے کشادہ ہونے کے باوجود تنگ ہو جاتے ہیں

و اوطنت المکارہ واستقرت و أرسدت فی اما کھا الخطوب

اور انسانی دلوں میں ناپسندیدہ امور اور گندے خیالات جگہ بنا لیتے ہیں

ولم تر لا نکشاف الضر و جہا و لا اغنی بحیلة الاریب

اور ہمیں مضرت کے دور ہونے کی کوئی صورت دکھائی نہیں دیتی اور عقل مند کا کوئی حیلہ کامیاب نہیں ہوتا

اتاڪ على قنوط منك عفو

يمن به اللطيف المستجيب

(اے مخاطب) تیری مایوسی کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے معافی آتی ہے وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) احسان کرنے والا، لطیف اور دعاؤں کو قبول کرنے والا ہے

وكل الحادثات اذا تناهت

فموصول بها فرج قريب
اور جملہ حادثات جب انتہاء کو پہنچ جاتے ہیں تو عنقریب اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشائش حاصل ہوتی ہے
ابن سکیت "لغت کے امام تھے اور ان کی تصانیف مفید ہیں۔

الْقُبْعَةُ

"الْقُبْعَةُ" (قاف کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد چڑیا کی مثل ایک سیاہ سفید رنگ کا پرندہ ہے جو چوہوں کے بلوں کے قریب بیٹھتا ہے۔ پس جب کوئی اسے خوفزدہ کرتا ہے یا اس کی طرف پتھر پھینکتا ہے تو یہ چوہوں کے بلوں میں گھس جاتا ہے۔ ابن سکیت نے اسی طرح بیان کیا ہے۔ "الْقُبْعُ" کا معنی یہ ہے کہ یہ پرندہ چوہوں کے بلوں میں داخل ہو جاتا ہے۔

الْقَبِيط

"الْقَبِيط" (بروزن حمیر) اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے۔

الْقَتْع

"الْقَتْع" (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا کیڑا ہے جو لکڑی میں پایا جاتا ہے اور یہ کیڑا لکڑی کھاتا ہے۔ اس کا واحد "قَتْعہ" ہے۔ یہ کیڑا لکڑی میں سوراخ کرتا ہے۔ پھر اس سوراخ میں گھس جاتا ہے۔

ابن قترۃ

"ابن قترۃ" اس سے مراد ایک قسم کا سانپ ہے۔ اس سانپ کا ڈسا ہوا سلامت نہیں رہتا (یعنی ہلاک ہو جاتا ہے) یہ بھی کہا گیا ہے کہ "ابن قترۃ" سے مراد "الانقی" سانپ کا مذکر (یعنی نر) ہے اور یہ سانپ ایک بالشت کے برابر (لمبا) ہوتا ہے۔ ابن سیدہ وغیرہ نے کہا ہے کہ "ابو قترۃ" ابلیس (یعنی شیطان) کی کنیت ہے۔

الْقَدَّانُ

"الْقَدَّانُ" (قاف کے کسرہ اور وال مشدود کے ساتھ) اس سے مراد پسو ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے بعض دوسرے اہل علم

نے کہا ہے کہ ”الْفِدَّان“ سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے جو پوس کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ کیڑا کثافت بھی ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ:

فالنوم لا تطعمه العینان

یا ابتا ارقنی القدان

”اے میرے باپ ”قدان“ نے مجھے سونے نہیں دیا اور (رات بھر) میری آنکھوں نے نیند کا ذائقہ نہیں چکھا۔“

ابو حاتم نے ”کتاب الطیر“ میں اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”فِدَّان“ اکثر ممالک میں پایا جاتا ہے اور یہ ریت پر چلتا ہے۔ لوگ اس کو ”الدم“ بھی کہتے ہیں جو اونٹوں کو کھاتا ہے۔

القراد

”القراد“ اس سے مراد چیچڑی ہے۔ یہ ”القردان“ کا واحد ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”قرود بعیوک“ (اپنے اونٹ سے چیچڑی کو ہٹاؤ) تحقیق ”القراد“ (چیچڑی) کا تذکرہ ”الحلم“ کے تحت بھی ہو چکا ہے۔ تحقیق ہم نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ ہمارا (یعنی شوافع) کا مذہب یہ ہے کہ حالت احرام میں چیچڑی کو قتل کرنا مستحب ہے۔ عبدی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک محرم کے لئے (حالت احرام میں) اپنے اونٹ سے چیچڑی کو ہٹانا جائز ہے۔ حضرت ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور اکثر فقہاء کا یہی قول ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ محرم (حالت احرام میں) چیچڑی کو (اپنے اونٹ سے) نہ ہٹائے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ جن حضرات نے حالت احرام میں محرم کیلئے (اپنے) اونٹ سے چیچڑی ہٹانے کو مباح قرار دیا ہے ان میں حضرت عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت جابر بن زیدؓ، عطاءؓ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور اسلمؒ، اور اصحاب رائے (یعنی احناف) شامل ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ اور امام مالکؒ نے حالت احرام میں محرم کا اپنے اونٹ سے چیچڑی ہٹانا مکروہ قرار دیا ہے۔ حضرت سعید بن مسیبؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر محرم (حالت احرام میں) چیچڑی کو قتل کر دے تو وہ ایک کھجور یا دو کھجوریں صدقہ کرے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ میرے خیال میں حالت احرام میں چیچڑی کو قتل کرنا مکروہ نہیں ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اسْمَعُ مِنْ قَرَادٍ“ (چیچڑی سے زیادہ سننے والا) یہ ضرب المثل اس لئے استعمال کی جاتی ہے کیونکہ چیچڑی ایک دن کی دوری مسافت سے اونٹوں کے قدموں سے نکلنے والی آواز کو سن لیتی ہے اور خوشی سے متحرک ہو جاتی ہے (یعنی ناچنے لگتی ہے) ابو زیاد عراقی نے کہا ہے کہ اکثر ایسا مشاہدے میں آیا ہے کہ کسی اصطبل میں اونٹ تھے اور پھر ان کو وہاں سے نکال دیا گیا اور اصطبل خانہ بند کر دیا گیا۔ پھر جب پندرہ بیس سال کے بعد اصطبل خانہ کھولا گیا تو معلوم ہوا کہ پندرہ بیس سال قبل جو چیچڑیاں اصطبل خانہ میں موجود تھیں وہ اب بھی موجود ہیں۔ اسی لئے اہل عرب چیچڑی کی عمر سے تشبیہ دیتے ہوئے کہتے ہیں ”أَعْمَرُ مِنْ قَرَادٍ“ (چیچڑی سے زیادہ عمر پانے والا) کہتے ہیں کہ اہل عرب کا یہ خیال ہے کہ چیچڑی (بغیر کچھ کھائے پئے) سات سو سال تک زندہ رہتی ہے۔ علامہ میرؒ نے فرمایا ہے کہ یہ ایک جھوٹی بات ہے۔

تعبیر چیچڑی کو خواب میں دیکھنا دشمن اور رذیل حاسد پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ زمین اور ریت پر چیچڑیاں ہی چیچڑیاں ہیں تو اس کی تعبیر بھی دشمن اور رذیل حاسد سے دی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْقُرْد

”الْقُرْد“ اس سے مراد ایک معروف جانور (بندر) ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو خالد، ابو حبيب، ابو خلف، ابوریہ اور ابو قحطہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”الْقُرْد“ قاف کے کسرہ اور را کے سکون کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع قاف کے کسرہ اور را کے ساتھ ”قُرود“ آتی ہے اس کی مونث ”قُرْدہ“ (قاف کے کسرہ اور را کے سکون کے ساتھ) آتی ہے۔ اس کی مونث کی جمع قاف کے کسرہ اور را کے فتح کے ساتھ ”قُرود“ آتی ہے جیسے ”قُرْبہ“ کی جمع ”قُرْب“ آتی ہے۔ بندر بد صورت حیوان ہونے کے باوجود بہت ذہین ہوتا ہے۔ یہ اپنی ذہانت کی وجہ سے بہت سے کام جلدی سیکھ جاتا ہے۔

ایک حکایت | حکایت بیان کی گئی ہے کہ ”ملک النوبة“ نے خلیفہ متوکل کی طرف دو بندر لیا اور ہدیہ بھیجے جن میں سے ایک بندر درزی کا ہنر جانتا تھا اور دوسرا بندر رنگ سازی کا ہنر جانتا تھا۔ اہل یمن نے اپنی ضروریات کے لئے بندروں کو سدھالیا ہے یہاں تک کہ قصاب (گوشت فروخت کرنے والا) اور بقال (سبزی بیچنے والا) نے بندروں کو سدھالیا ہے اور جب وہ کہیں جاتے ہیں تو بندروں کو اپنی دکان پر حفاظت کے لئے چھوڑ دیتے ہیں اور بندران کی دکانوں کی گمرانی کرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ ان کے مالک واپس لوٹ آئیں۔ بعض لوگ بندر کو چوری کا طریقہ سکھاتے ہیں۔ پس وہ (یعنی بندر) چوری کرنے لگتا ہے۔

فائدہ | حضرت ابن عباسؓ اور عمرؓ نے اللہ تعالیٰ کے قول ”الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ“ کے متعلق فرمایا ہے کہ ”خلقه“ سے مراد ”انھنہ“ (یعنی اسے مضبوط بنایا) ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عمرؓ نے فرمایا کہ ”است الْقُرْدُ“ (بندر کی مرین) حسین نہیں ہوتی بلکہ وہ مضبوط و محکم ہوتی ہے۔ پس تمام مخلوقات حسین ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ“ (ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا۔ سورۃ التین آیت 4)

بندریا ایک بار میں گیارہ بارہ بچے بنتی ہے۔ بندر بہت غیرت مند حیوان ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے کہ یہ انسان سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے۔ بندر (انسانوں کی طرح) ہنستا ہے، خوش ہوتا ہے، بیٹھتا ہے، باتیں کرتا ہے، ہاتھوں سے چیزیں لیتا اور دیتا ہے، بندر کے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا جدا جدا ہونا، انگلیوں کے ناخنوں کا ہونا، تلقین و تعلیم کو قبول کرنا۔ بندر کی یہ تمام عادات انسانوں سے مشابہت رکھتی ہیں۔ بندر انسانوں سے مانوس ہو جاتا ہے۔ بندر چار پاؤں پر چلتا ہے لیکن بوقت ضرورت یہ اپنے پچھلے دو پاؤں کھڑے کر لیتا ہے۔ نیز بندر کی آنکھوں کی لچکوں کا اوپر نیچے ہونا بھی انسان سے مشابہت رکھتا ہے۔ بندر پانی میں گر جائے تو ڈوب کر ہلاک ہو جاتا ہے جیسے آدمی پانی میں گر کر ڈوب جاتا ہے۔ بندر کا اپنی مادہ پر غیرت کا اظہار کرنا (بھی انسان سے مشابہت رکھتا ہے) بندر اپنی اولاد کو دودھیں لے پھرتی ہے جیسے عورت اپنے بچوں کو گود لے۔ پھرتی ہے۔ بندر میں جب شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور اس کی تکمیل کی فطری سہیل نہیں ہوتی تو یہ اپنے منہ سے اس خواہش کو پورا کرتا ہے۔ ان تمام خصائص میں بندر انسان سے مشابہت رکھتا ہے اس حیوان (یعنی بندر) کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی ہے کہ جب یہ سوتے ہیں تو ایک دوسرے سے لڑ کر قطار میں سوتے ہیں اور جب ان پر نیند کا غلبہ ہو جاتا ہے تو قطار کے بائیں جانب کا پہلا بندر بیدار ہو جاتا ہے اور زور سے چیخا ہے جس کی وجہ سے اس کے

ساتھ والا بندر نیند سے بیدار ہو جاتا ہے اور پھر وہ بھی یہی کام کرتا ہے (یعنی چیختا ہے) یہاں تک کہ تمام بندر نیند سے بیدار ہو جاتے ہیں۔ بندر پوری رات میں کئی مرتبہ یہی عمل دہراتے ہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ بندر کسی ایک جگہ رات گزارتا ہے اور صبح کسی دوسری جگہ کرتا ہے۔ بندر میں تعلیم و تادیب قبول کرنے کی صلاحیت بھی ہوتی ہے جس کو چھپایا نہیں جاسکتا۔ تحقیق یزید بن معاویہ کے لئے ایک بندر کو گدھے کی سواری کرنے کی تعلیم دی گئی تھی۔ چنانچہ بندر گدھے پر سوار ہو کر یزید بن معاویہ کے گھوڑے کے ہمراہ چلتا تھا۔ ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں احمد بن طاہر بن حرمہ بن انخی حرمہ بن یحییٰ کی روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رملہ میں ایک بندر دیکھا جو زرگری کا کام کرتا تھا۔ پس جب وہ دھونکنے کا ارادہ کرتا تو وہ آدمی کی طرف اشارہ کرتا یہاں تک کہ وہ آدمی بھٹی میں پھونک مارتا تھا۔ الکامل ہی میں محمد بن یوسف بن منکدر کے حالات میں حضرت جابرؓ کی روایت مذکور ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بندر کو دیکھتے تو سجدہ میں گر پڑتے تھے۔ (رواہ ابن عدی فی کاملہ)

المستدرک میں ضمام بن اسماعیل کے حالات میں ابو قہیلؓ کی روایت مذکور ہے کہ حضرت معاویہؓ جمعہ کے دن منبر پر تشریف فرما ہوئے، پس آپؓ نے اپنے خطبہ میں فرمایا: اے لوگو بے شک (تمام) مال ہمارے لئے ہے اور مال غنیمت بھی ہمارا ہی ہے، ہم اس میں سے جس کو چاہیں عطا کر دیں اور اس میں سے جس کو چاہیں نہ دیں۔ پس اس کا (یعنی حضرت معاویہؓ کی بات کا) کسی ایک نے بھی جواب نہیں دیا۔ پس جب دوسرا جمعہ آیا تو حضرت امیر معاویہؓ نے اسی طرح فرمایا (جیسے پہلے جمعہ میں فرمایا تھا) پس اس کا (یعنی حضرت معاویہؓ کی بات کا) کسی ایک نے بھی جواب نہیں دیا۔ پس جب تیسرا جمعہ آیا تو آپؓ نے اسی طرح فرمایا (جیسے پہلے جمعہ میں فرمایا تھا) پس ایک آدمی کھڑا ہوا۔ پس اس آدمی نے کہا ہرگز نہیں اے معاویہؓ ”من لو بے شک مال ہمارے لئے ہے اور مال غنیمت بھی ہمارا ہی ہے۔ اس لئے جو بھی ہمارے اور اس مال کے درمیان آڑے آئے گا ہم اپنی تلواروں کے ذریعے (یعنی آپؓ سے قتال کر کے) اللہ تعالیٰ کو اس معاملہ میں حکم (فیصلہ کرنے والا) بنائیں گے۔ پس حضرت معاویہؓ منبر سے اتر گئے (اور اندر چلے گئے اور دروازہ بند کر لیا) اس کے بعد آدمی کو بلوایا۔ پس وہ آدمی حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا پس لوگ کہنے لگے کہ آدمی ہلاک ہو گیا۔ پھر حضرت معاویہؓ نے دروازہ کھلوادیا۔ پس لوگ اندر داخل ہو گئے۔ پس لوگوں نے اس آدمی کو حضرت معاویہؓ کے تخت پر بیٹھا ہوا پایا۔ پس حضرت معاویہؓ نے فرمایا اے لوگو بے شک یہ وہ آدمی ہے جس نے مجھے زندہ کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو زندہ رکھے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ عنقریب میرے بعد ایسے امۃ آئیں گے کہ وہ (نا جا ز) بات کہیں گے تو کوئی ان کی تردید کرنے والا نہ ہوگا۔ وہ (یعنی امۃ) آگ میں داخل ہوں گے جیسے بندر آگے پیچھے (یعنی قطار در قطار) کسی جگہ میں داخل ہوتے ہیں۔ میں (یعنی حضرت معاویہؓ) نے پہلے جمعہ میں گفتگو کی لیکن کسی ایک نے بھی میری تردید نہیں کی۔ پس مجھے ڈر ہوا کہ کہیں میں بھی ان ہی امۃ میں سے تو نہیں ہوں؟ پھر میں نے دوسرے جمعہ میں وہی گفتگو کی (جو پہلے جمعہ میں کی تھی) پس کسی ایک نے بھی میری تردید نہیں کی۔ پس میں نے اپنے دل میں کہا کہ تو بھی اسی قوم سے (یعنی آگ میں داخل ہونے والے امۃ میں سے) ہے۔ پس میں نے تیسرے جمعہ میں بھی وہی گفتگو کی (جو پہلے جمعہ میں کی تھی) پس یہ آدمی کھڑا ہوا۔ پس اس نے میری تردید کی۔ پس اس آدمی نے مجھے زندگی عطا کی۔ اللہ تعالیٰ اسے زندہ رکھے۔ پس مجھے یقین آ گیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ان امۃ سے (جو

جنہم میں داخل ہوں گے) خارج کر دیا ہے۔ پھر حضرت معاویہؓ نے اس آدمی کو انعام دیا اور اس کو (گھر جانے کی) اجازت دی۔ ابن سبع نے شفاء الصدور میں طبرانی نے اپنی کتاب ”معجم کبیر والاوسط“ میں اور حافظ ابویعلیٰ موصلی نے اس واقعہ کو اسی طرح نقل کیا ہے اور اس کے جملہ رجال (یعنی روایت کرنے والے افراد) ثقہ ہیں۔ قزوینی نے عجائب المخلوقات میں ذکر کیا ہے کہ شخص دس دن تک متواتر صبح بندر کے چہرہ کو دیکھ لیا کرے تو اس کو سرور حاصل ہوگا اور غم اس کے قریب نہیں آئے گا اور اس کا رزق وسیع ہو جائے گا اور عورتیں اس سے بے حد محبت کرنے لگیں گی اور وہ شخص ان کو (یعنی عورتوں کو) اچھا لگنے لگے گا۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ عقیدہ باطل ہے۔

فائدہ امام احمدؒ نے ابی صالح سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا ایک آدمی اپنے ساتھ شراب لے کر کشتی میں سوار ہوا تاکہ اس کو فروخت کر سکے اور اس کے ساتھ ایک بندر بھی تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ آدمی جب بھی کسی کو شراب بیچتا تو اس میں پانی ملا دیتا تھا۔ چنانچہ جب اس آدمی نے شراب بیچ ڈالی تو بندر نے اس کے دیناروں والی تھیلی اٹھالی اور وہ (یعنی بندر) کشتی کے بادبان پر چڑھ گیا۔ پس وہ بندر تھیلی میں سے ایک دینار نکال کر سمندر میں پھینک دیتا اور ایک دینار کشتی میں پھینک دیتا۔ یہاں تک کہ اس نے یعنی بندر نے تھیلی میں موجود مال کو تقسیم کر دیا۔ یعنی آدھے دینار سمندر میں پھینک دیئے اور آدھے دینار کشتی میں پھینک دیئے۔ امام بیہقی نے اسی کی مثل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ تم دودھ میں پانی نہ ملاؤ۔ (یعنی دودھ میں پانی ملا کر دودھ کو فروخت نہ کرو) کیونکہ تم سے پہلے ایک آدمی دودھ میں پانی ملا کر دودھ کو فروخت کیا کرتا تھا۔ پس ایک دن اس آدمی نے ایک بندر خرید لیا اور اس کو لے کر بحری سفر پر روانہ ہوا۔ یہاں تک کہ جب کشتی سمندر کے درمیان میں پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ نے بندر کے دل میں دناہیر کا خیال پیدا فرمایا۔ پس بندر نے اپنے مالک کے دیناروں کی تھیلی اٹھالی اور کشتی کے بادبان پر چڑھ گیا۔ پس اس نے (یعنی بندر نے) تھیلی کو کھولا اور اس کا مالک اس کی طرف دیکھ رہا تھا۔ پس بندر نے تھیلی سے ایک دینار نکالا اور سمندر میں ڈال دیا۔ اسی طرح ایک دینار تھیلی سے نکال کر کشتی میں ڈال دیا یہاں تک کہ اس نے (یعنی بندر نے) مال کو تقسیم کر دیا۔ پس بندر نے پانی کی قیمت سمندر میں ڈال دی اور دودھ کی قیمت کشتی میں ڈال دی۔ بیہقی نے یہ بھی روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کا گزر ایک ایسے انسان پر ہوا جو دودھ میں پانی ملا کر اسے (یعنی دودھ کو) فروخت کر رہا تھا۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے اس سے فرمایا کہ قیامت کے دن تیرا کیا حال ہوگا جب تیرے لئے کہا جائے گا کہ پانی کو دودھ سے علیحدہ کرو۔ تحقیق ”باب الہمزہ“ میں ”الاسود الساج“ میں بھی یہ حدیث گزر چکی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فائدہ حاکمؒ نے ”المستدرک“ میں اصم سے انہوں نے ریح سے انہوں نے امام شافعیؒ سے انہوں نے یحییٰ بن سلیم سے انہوں نے ابن جریجؒ سے اور انہوں نے عکرمہؒ سے روایت کی ہے کہ حضرت عکرمہؒ نے فرمایا کہ میں حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؓ (یعنی ابن عباسؓ) قرآن مجید پڑھ رہے تھے اور آپؓ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے (یہ واقعہ آپؓ کے تاینا ہونے سے قبل کا ہے)۔ حضرت عکرمہؒ کہتے ہیں میں نے کہا میں آپؓ پر قربان جاؤں آپؓ کیوں رو رہے ہیں؟ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس آیت ”وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقُرْبَةِ أَلَيْسَ الْكَانُثُ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ“ (اور ذرا اس بستی کا حال پوچھو جو سمندر کے کنارے واقع

تھی۔ الاعراف- آیت ۱۶۳) نے مجھے رلا رکھا ہے۔ پھر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کیا تم ”ایلیہ“ کے متعلق جانتے ہو؟ میں نے کہا ”ایلیہ“ کیا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ”ایلیہ“ یہودیوں کی بستی ہے۔ اس بستی کے رہنے والوں پر اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار حرام کر دیا تھا۔ پس ہفتہ کے دن بہت موٹی موٹی اور بڑی بڑی مچھلیاں دریا میں آتی تھیں۔ پس ہفتہ کے علاوہ دوسرے دنوں میں یہودیوں کو مچھلیاں پکڑنے میں بڑی محنت اور جاں فشانی اٹھانی پڑتی تھی۔ پھر یہودیوں میں سے ایک آدمی نے ہفتہ کے دن ایک مچھلی پکڑ لی۔ پس اس آدمی نے اس مچھلی کو دریا کے کنارے ایک کھوئی سے باندھ کر پانی میں چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ جب ہفتہ کا دن گزر گیا اور دوسرا دن آیا تو اس نے مچھلی کو پکڑ لیا۔ پس اس نے مچھلی کھائی اور اس کے گھر والوں نے بھی مچھلی کھائی۔ پس اس شخص کی دیکھا دیکھی اس کے قبیلہ کے دوسرے لوگ بھی اسی طرح مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ پس جب اس شخص کے پڑوسیوں نے مچھلی کو بھوننے کی خوشبو پائی تو وہ بھی انہی کی طرح مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ یوں یہودیوں کی اکثریت ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار کرنے لگی۔ یہودیوں میں تین فرقے ہو گئے تھے۔ ایک فرقہ وہ تھا جو ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار کر کے کھاتا تھا اور دوسرا فرقہ وہ تھا جو لوگوں کو ہفتہ کے دن شکار سے منع کرتا تھا۔ تیسرا فرقہ وہ تھا جو منع کرنے والوں کو کہتا تھا کہ تم ایسی قوم کو کس لئے نصیحت کرتے ہو جسے اللہ تعالیٰ ہلاک کرنا چاہتا ہے۔ پس ہفتہ کے دن شکار سے منع کرنے والا فرقہ کہتا تھا کہ ہم تمہیں اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب سے ڈراتے ہیں کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو زمین میں دھنسا دے یا سنگ باری کے ذریعہ عذاب میں مبتلا کر دے یا کسی اور عذاب سے تمہیں ہلاک کر دے۔ اللہ کی قسم ہم اس شہر میں نہیں رہیں گے جس میں تم مقیم ہو۔ پس اس فرقہ کے لوگ اس شہر پناہ سے نکل گئے پھر یہ لوگ اگلے دن صبح کو اس بستی میں واپس آئے۔ پس انہوں نے شہر پناہ کا دروازہ کھٹکھٹایا۔ پس انہیں کوئی جواب نہیں ملا۔ پس ان میں سے ایک آدمی شہر پناہ کی دیوار پر چڑھ گیا اور شہر میں جھانک کر کہنے لگا اللہ کی قسم یہاں تو دم دار بندر ہیں جو چلا رہے ہیں۔ پھر وہ دیوار سے نیچے اترا۔ پس اس آدمی نے شہر پناہ کا دروازہ کھولا اور لوگ شہر پناہ میں داخل ہو گئے۔ پس بندروں نے اپنے رشتہ داروں کو پہچان لیا لیکن انسان اپنے رشتہ داروں کو نہ پہچان سکے (جواب بندر بن چکے تھے) راوی کہتے ہیں کہ بندر اپنے رشتہ داروں کی طرف دوڑ دوڑ کر آتے اور ان سے لپٹ جاتے۔ پس انسان بندر سے کہتا تو فلاں ہے تو بندر اپنے سر سے اشارہ کرتا کہ ہاں اور روئے لگتا۔ حضرت ابن عباسؓ نے یہ قصہ سنا کر یہ آیت پڑھ کر سنائی ”فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ مِّنْ بَيْنَيْنِمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ“ (پس جب وہ ان ہدایات کو بالکل ہی فراموش کر گئے جو انہیں یاد کرائی گئی تھیں تو ہم نے ان لوگوں کو پچالیا جو برائی سے روکتے تھے اور باقی سب لوگوں کو جو ظالم تھے ان کی نافرمانیوں پر سخت عذاب میں پکڑ لیا۔ الاعراف- آیت ۱۶۵) پھر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ تیسرے فرقہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا؟ حضرت عکرمہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا میں آپؓ پر قربان جاؤں وہ تیسرا فرقہ ان کی اس حرکت (یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے) کو کمرہ بھٹتا تھا اور اسی لئے وہ دوسرے فرقہ کو کہتا تھا کہ تم اس قوم کو کیوں نصیحت کرتے ہو جسے اللہ تعالیٰ ہلاک کرنے والا ہے یا ان کو شدید عذاب دینے والا ہے۔ میرے نزدیک یہ تیسرا فرقہ بھی نجات پانے والوں میں سے ہے۔ حضرت عکرمہؓ کہتے ہیں کہ میرا یہ قول حضرت ابن عباسؓ کو بہت پسند آیا اور آپؓ نے مجھے دو موٹی عمدہ چادریں منگوا کر اوڑھادیں۔ حاکم نے کہا ہے کہ اس حدیث کی

سند صحیح ہے۔ نیز ”المیہ“ مدین اور طور کے درمیان دریا کے کنارے ایک شہر تھا۔ زہری نے کہا ہے کہ یہ واقعہ ”طبریہ“ نامی بستی کا ہے۔ طبرانی نے اپنی کتاب ”معجم الاوسط“ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں ایک عورت آئے گی پس وہ عورت اپنے شوہر کو (اس حال میں) پائے گی کہ اس کے شوہر کی صورت بندر کی صورت میں تبدیل ہو چکی ہوگی کیونکہ اس کا شوہر (اللہ تعالیٰ کی) قدرت پر ایمان نہیں رکھتا تھا۔

فائدہ اہل علم کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ کیا مسوخ (یعنی انسان سے بندر کی صورت اختیار کرنے والوں) کی نسل چلی یا منقطع ہو گئی تھی۔ مسوخ کی نسل چلنے یا منقطع ہونے کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ ہاں ان کی (یعنی مسوخ کی) نسل آگے چلی تھی۔ یہ قول زجاج اور قاضی ابوبکر بن عربی مالکی کا ہے۔ جمہور نے کہا ہے کہ مسوخ کی نسل کا چلنا ناممکن تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ مسوخ تین دن سے زیادہ زندہ نہ رہے کیونکہ نہ وہ کھاتے تھے اور نہ ہی پیتے تھے۔ پہلے قول کو اختیار کرنے والوں (یعنی زجاج اور قاضی ابوبکر بن عربی مالکی) کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ بنی اسرائیل کی قوم میں سے بہت زیادہ افراد کو ہم نے کھودیا (یعنی گم کر دیا) اور میں نہیں جانتا کہ ان کا کیا حال ہوا اور میں نہیں دیکھتا ان کو مگر جو بہوں (کی شکل میں) کیا تم دیکھتے نہیں کہ جب ان چوہوں کے سامنے اونٹوں کا دودھ رکھا جاتا ہے تو یہ اسے نہیں پیتے اور جب ان کے سامنے اونٹ کے علاوہ دوسرے جانوروں کا دودھ رکھا جاتا ہے تو یہ اس دودھ کو پی لیتے ہیں۔ (المحدث) اسی طرح امام مسلم نے حضرت ابوسعیدؓ اور حضرت جابرؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابوسعیدؓ اور حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ کے سامنے گوہ کا گوشت لایا گیا۔ پس آپؐ نے اس کا گوشت کھانے سے انکار کر دیا اور فرمایا میں نہیں جانتا شاید کہ گوہ مسوخ میں سے ہو۔ علامہ دمری نے فرمایا کہ یہ دونوں حدیثیں قاضی ابوبکر بن عربی اور زجاج نے بطور دلیل پیش کی ہیں۔ لیکن جمہور اہل علم نے ان حضرات کے قول کو رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ دونوں حدیثیں اس وقت کی ہیں جب تک آپؐ کو ان کے متعلق معلوم نہ تھا لیکن جب بذریعہ وحی اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو آگاہ فرمایا کہ مسوخ کی نسل نہیں چلی تو یہ بات ظاہر ہو گئی کہ گوہ اور چوہا مسوخ میں سے نہیں ہیں۔ چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ کسی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بندر اور خنزیر کے متعلق سوال کیا کہ کیا یہ مسخ شدہ کوئی قوم ہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے جن اقوام کو ہلاک کیا یا عذاب میں مبتلا کیا اور ان کو مسخ کیا تو ان کی نسل کو منقطع کر دیا گیا اور ان سے کوئی نسل نہیں چلی نیز یہ بندر اور خنزیر مسخ شدہ قوم نہیں ہیں بلکہ یہ نسل ان سے پہلے ہی موجود تھی۔

الحکم علامہ دمریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک بندر کا کھانا حرام ہے۔ حضرت عکرمہؓ عطاءؓ مجاہدؓ حسن اور ابن حبیبؓ مالکی کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالکؒ اور ان کے جمہور اصحاب نے کہا ہے کہ بندر حرام نہیں ہے اور ربی اس کی بیع تو وہ بھی جائز ہے کیونکہ یہ (یعنی بندر) تعلیم کو قبول کرتا ہے اور سامان وغیرہ کی حفاظت کرتا ہے۔ ابن عبدالبر نے ”التمہید“ کے اوائل میں لکھا ہے کہ بندر کا گوشت حرام ہے اور اس کی بیع بھی جائز نہیں ہے اور اس میں اہل علم کا اختلاف نہیں ہے اور ہم نے کسی (عالم) کو نہیں دیکھا کہ اس نے بندر کا گوشت کھانے کی اجازت دی ہو نیز کتا، ہاتھی اور تمام درندے میرے نزدیک اسی کی (یعنی بندر کی) مثل ہیں یعنی ان کا گوشت حرام ہے۔ اس کی دلیل نبی اکرمؐ کا ارشاد ہے نہ کہ کسی دوسرے کا قول۔ اور نہ ہی

ہم نے اہل عرب وغیر عرب میں سے کسی کو بندر کا گوشت کھاتے دیکھا۔ امام شعیبی سے مروی ہے کہ نبی اکرمؐ نے بندر کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے کیونکہ یہ (یعنی بندر) درندہ ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”ازنی من قرد“ (بندر سے زیادہ زانی) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”اقبح من قرد“ (بندر سے زیادہ قبیح) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”احکمی من قرد“ (بندر سے زیادہ نقل اتارنے والا) بندر نقل اتارنے میں مہارت رکھتا ہے خصوصاً جو کام انسان کرتا ہے بندر بھی اس کو دیکھ کر اس کی نقل اتار لیتا ہے۔

خواص | جاحظ نے کہا ہے کہ بندر کا گوشت کتنے کتنے گوشت کے مشابہ ہے بلکہ کتے کے گوشت سے بھی زیادہ برا اور گندہ ہوتا ہے۔ ابن سویدی نے کہا ہے کہ اگر بندر کا دانت انسان کے جسم پر لٹکا دیا جائے تو اس کو (یعنی انسان کو) گہری نیند نہیں آئے گی اور نہ ہی انسان رات کے وقت ڈر محسوس کرے گا۔ بندر کا گوشت کھانے سے جذام کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ اگر بندر کی کھال کسی درخت پر لٹکا دی جائے تو اس درخت کو سردی اور برف وغیرہ سے نقصان نہیں پہنچے گا۔ اگر بندر کی کھال کی چھلکی بنا کر اس میں غلہ کا بیج چھان لیا جائے اور پھر اس بیج کو زمین میں بویا جائے تو کھیتی بڑی دل کی آفت سے محفوظ رہے گی۔ اگر کسی انسان کو بندر کا گرم گرم خون پلا دیا جائے تو وہ انسان اسی وقت گونگا ہو جائے گا۔ جب بندر زہر آلود کھانا دیکھ لیتا ہے تو خوفزدہ ہو جاتا ہے اور چلانے لگتا ہے۔ اگر کسی سونے والے آدمی کے سر کے نیچے بندر کا بال رکھ دیا جائے تو وہ ڈراؤنے خواب دیکھنے لگے گا۔

تعبیر | بندر کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں ہر قسم کے عیوب پائے جاتے ہوں۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بندر سے لڑائی کر رہا ہے اور بندر کو اس پر غلبہ حاصل ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی مرض لاحق ہوگا لیکن پھر وہ شفیاب ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بندر کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی ایسا مرض لاحق ہوگا جس کے لئے کوئی علاج کارگر نہ ہوگا۔ نصاریٰ نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں بندر کا گوشت کھائے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص اپنی زندگی میں نئی نئی چیزیں پسندے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ بندر اس کو کاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا کسی آدمی کے ساتھ جھگڑا ہو جائے گا۔ جس نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی کو بندر بہہ کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو دشمن پر فتح حاصل ہوگی۔ جو شخص خواب میں بندر کو اپنے بستر پر دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی یہودی عورت سے زنا کرے گا۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کھانا کھا رہا ہے اور اس کے دسترخوان پر بندر بھی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص نے کسی کبیرہ گناہ کی وجہ سے جس کا اس نے ارتکاب کیا ہے کوئی نعمت چھین جائے گی۔ جو شخص خواب میں مادہ بندر سے نکاح کرے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی فحش کام کا ارتکاب کرے گا یا اس کا کسی آدمی سے جھگڑا ہوگا۔ اراطامیدوس نے کہا ہے کہ بندر کو خواب میں دیکھنا مکار آدمی اور مریض کی بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ جاماسب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں بندر کا شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص کو جادو اور کہانت سے نفع حاصل ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

القرود

”القرود“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد بے چیز ہے۔

الْقَرْشُ

”الْقَرْشُ“ (خاف کے کسرہ اور راء کے سکون کے ساتھ) اس سے مراد بحری جانوروں میں سے سب سے بڑا جانور ہے جو سمندر میں کشتیوں کو چلنے سے روک دیتا ہے اور کشتیوں سے ٹکرا کر انہیں توڑ دیتا ہے۔ زختری نے کہا ہے کہ میں نے مکہ مکرمہ کے بعض تاجروں سے سنا ہے اس حال میں کہ ہم (یعنی میں اور مکہ مکرمہ کے تاجر) باب بنی شیبہ کے پاس بیٹھے تھے اور مکہ مکرمہ کا ایک تاجر میرے لئے (یعنی میرے سامنے) ”الْقَرْشُ“ (بحری جانور) کی صفات بیان کر رہا تھا۔ پس اس نے (یعنی تاجر نے) کہا کہ ”الْقَرْشُ“ کا چہرہ گول ہوتا ہے اور اس کی (یعنی الْقَرْش کی) چوڑائی اتنی زیادہ ہے کہ جتنا باب بنی شیبہ اور خانہ کعبہ کے درمیان فاصلہ ہے۔ اس جانور کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ بڑی کشتیوں پر حملہ آور ہوتا ہے تو اسے مشغول (یعنی آگ) کے علاوہ کسی اور چیز سے نہیں بھگایا جاسکتا۔ پس جب مشغول کی تیز روشنی بجلی کی طرح ”الْقَرْش“ کے چہرہ پر پڑتی ہے تو یہ فرار ہو جاتا ہے اور یہ جانور آگ کے علاوہ کسی چیز سے خوفزدہ نہیں ہوتا۔ عرب کی معرِ قوم ”قریش“ کا نام ”قریش“ بھی اسی جانور ”الْقَرْش“ کی نسبت سے رکھا گیا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

بہا سمیت قریش قریشا

و قریش ہی التی تسکن البحر

”اور قریش وہ (حیوان) ہے جو سمندر میں سکونت اختیار کرتا ہے اور قوم قریش کا نام بھی اسی جانور ”قریش“ کی نسبت سے رکھا گیا ہے“

ولا تترك فيه لذى جناحين ريشا

تاكل الغث والسمين

”وہ جانور بے اوزر ہے اور فرہ جانور کو کھا جاتا ہے اور وہ جانور کسی پروالے جانور کے پروں کو بھی نہیں چھوڑتا۔ یعنی ان کے پر کھا جاتا ہے۔“

يا كلون البلاد اكلا كميشا

هنگذا في البلاد حي قریش

”اسی طرح قوم قریش کا بھی شہروں میں یہی حال ہے کہ وہ لوگ شہروں کو جلدی جلدی کھا جاتے ہیں۔“

يكثر القتل فيهم والخموشا

ولهم اجر الزمان نبی

”اور ان کے لئے آخری زمانہ میں ایک نبی ہوں گے جو ان میں بکثرت قتل کریں گے۔“

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”قریش“ ایک بحری چوپایہ ہے جو تمام جانوروں کو کھا جاتا ہے۔ پس تمام جانور اس سے خوفزدہ رہتے ہیں۔ پھر ابن عسیر نے پہلا شعر پڑھا۔ طرزی نے کہا ہے کہ ”الْقَرْشُ“ بحری جانوروں کا سردار ہے اور تمام جانوروں سے مضبوط جانور ہے۔ اسی طرح قریش (عرب کی ایک قوم) بھی لوگوں کے سردار ہیں۔ ابو الخطاب بن وجیہ نے قریش کی وجہ تسمیہ کے متعلق حکایت بیان کی ہے کہ سب سے پہلے قریش نام رکھنے والا کوآدنی ہے اس کے متعلق اہل علم کے بیس اقوال ہیں۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نکاح سے پیدا ہوا ہوں۔ سفاح (جاہلیت) سے پیدا نہیں ہوا۔ نیز علامہ دیرمی نے اپنے اشعار میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عالی نسب کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

جاء من الحق لنا بالحق

محمد خير جميع الخلق

”محمد تمام مخلوق سے بہتر ہیں۔ وہ حق تعالیٰ کی طرف سے ہمارے لئے حق کے ساتھ (یعنی دین حق کے ساتھ) مبعوث ہوئے ہیں“

بشارۃ المسیح فی التنزیل

دعوت ابراہیم الخلیل

”آپ ﷺ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی دعائیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کی بشارت ہیں۔“

الطاهر المحند والینبوع

الطیب الاصول والفروع

”آپ اپنے نسب کے اصول وفروع میں پاک وصاف تھے۔“

وشرفت بین الوری احسابا

آباؤہ قد طهرت انسابا

”آپ کے آباؤ اجداد نسب کے لحاظ سے طاہر تھے اور تمام مخلوق میں شریف الحسب تھے۔“

کذا رواہ النجباء الاعلام

نکاحہم مثل نکاح الاسلام

”ان کا (یعنی آپ کے آباؤ اجداد کا) نکاح اسلام کے مطابق تھا۔ محدثین اور شرفاء نے اس طرح روایت کیا ہے۔“

وذنبہ بما جناہ ما اغتفر

وَمَنْ ابْنِ اَوْشَكٌ فِيْ هَذَا کُفْرٍ

”اور جو شخص اس کا انکار کرے یا اس میں شک کرے وہ کافر ہے اور اس کا گناہ ناقابل معافی ہے۔“

عن صاحب البیان والتبیین

نقل ذا الحافظ قطب الدین

”حافظ قطب الدین صاحب البیان والتبیین سے اس فتویٰ کو نقل کیا ہے۔“

الحکم علامہ دمیرئی نے کہا ہے کہ ہمارے شیخ جمال الدین اسنوئی نے ”قرش“ کی حلت کا فتویٰ دیا ہے۔ شیخ محبت الدین طبری

”شارح تنبیہ“ نے ”التمساح“ مگر مجھ پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا ہے ”القرش“ حلال ہے۔ ابن الاثیر کی ”نہایہ“ میں بھی ”القرش“ کی

حلت کی تصریح مرقوم ہے لیکن حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ”قرش“ (جانوروں کو) کھاتا ہے لیکن وہ کھانا نہیں جاتا (یعنی اس کے

گوشت کو کوئی نہیں کھاتا) علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ شاید حضرت ابن عباسؓ کے ارشاد کا معنی یہ ہو کہ ”قرش“ تو تمام بحری جانوروں کو

کھا جاتا ہے لیکن کوئی جانور ”قرش“ جانور کو کھانے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ ”القرش“ جانور بحر قزم میں پایا جاتا ہے جہاں فرعون غرق ہوا

تھا۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب السین“ میں ”السقور“ کے تحت کر دیا گیا ہے۔ جمہور کا قول حلت امام شافعیؒ کی تصریح اور قرآن کریم کی

آیت ”القرش“ کے حلال ہونے پر دلالت کرتے ہیں کیونکہ ”القرش“ مچھلی کی ایک قسم ہے اور یہ جانور صرف پانی میں رہتا ہے۔ تحقیق

امام نوویؒ نے ”شرح المہذب“ میں اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ ہر وہ جانور جو سمندر میں رہتا ہے وہ حلال ہے اور اہل

علم نے جو استثناء کیا ہے وہ صرف ان حیوانات کیلئے ہے جو پانی کے علاوہ خشکی میں بھی زندگی گزارتے ہیں۔

تعبیر قرش کو خواب میں دیکھنا بلند ہمتی اور شرافت نسب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ قرش بلند مرتبہ جانور ہے اس سے برتر کوئی جانور

سمندر میں موجود نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْقُرْصُ

”الْقُرْصُ“ (بکسر القافین) اس سے مراد چمچر ہے۔ اصحاب شوافع نے کہا ہے کہ محرم کیلئے (حالت احرام میں) موذی جانوروں

کا قتل کرنا مستحب ہے جیسے سانپ، بچھو، خنزیر، پاگل کتا، کوا، جیل، بھیڑیا، شیر، چیتا، ریچھ، گدھ، عقاب، پتھر، کھٹل، بھڑ، چچڑی، چھڑ اور ان جیسے دیگر موذی جانوروں کا (قتل کرنا اصحاب شوافع کے نزدیک محرم کیلئے مستحب ہے۔)

القرشام والقرشوم والقراشم

”القرشام والقرشوم والقراشم“ اس سے مراد مونٹی چچڑی ہے۔

القرعلانة

”القرعلانة“ اس سے مراد ایک لبا کڑا ہے۔ اس کی تغیر ”قریعة“ آتی ہے۔ جوہری نے اسی طرح کہا ہے۔

القرعوش

”القرعوش“ اس سے مراد غلیظ (گندی) چچڑی ہے۔

القرقف

”القرقف“ (بروزن حدھد) اس سے مراد ایک چھوٹا پرندہ ہے۔

القرلی

”القرلی“ (قاف کے ضمہ کسرہ اور فتح کے ساتھ) اس سے مراد ”ملاعب ظلا“ (ایک بدکنے والا پانی کا پرندہ ہے) غفریب انشاء اللہ ”باب الیم“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ جو ایلی نے کہا ہے کہ ”القرلی“ فارسی زبان کا لفظ ہے اور معرب ہے۔ میدانی نے کہا ہے کہ ”القرلی“ سے مراد ایک تیز نگاہ والا چھوٹا سا پرندہ ہے جو کسی بھی چیز کو تیزی سے اچک لیتا ہے۔ یہ پانی کے اوپر پرواز کرتا ہے جو نہی اسے پانی میں کوئی مچھلی وغیرہ نظر آتی ہے تو یہ غوطہ لگا کر مچھلی کو پکڑ لیتا ہے۔ اس پرندہ کی نظر بہت تیز ہوتی ہے۔ پس اگر یہ پرندہ پانی میں دیکھے تو اسے چھوٹی چھوٹی مچھلیوں اور ان کے بچوں کی چال (نک) نظر آ جاتی ہے۔ اگر یہ پانی میں کسی شکار پر حملہ آور ہو تو اس کا حملہ ناکام نہیں ہوتا۔

الحکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ پانی کا پرندہ ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”انخطط واطمع من قرلی“ (قرلی سے زیادہ اچکنے اور طمع رکھنے والا)۔

القرمل

”القرمل“ اس سے مراد بختی اونٹ کا بچہ ہے۔

القرمید

”القرمید“ اس سے مراد ”الارویة“ (پھاڑی بکری) ہے۔

القرمود

”القرمود“ (قاف کے فتح کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پھاڑی بکرا ہے۔

القرنبی

”القرنبی“ اس سے مراد لمبی ٹانگوں والا ایک کیڑا ہے جو گمبیر یا کے مشابہ ہوتا ہے یا جسامت میں اس سے (یعنی گمبیر یا سے) بڑا ہوتا ہے۔

القرہب

”القرہب“ (بروزن ثعلب) جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد بوڑھا بیل ہے۔

القرز

”الْقِرْزُ“ (قاف اور زاء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد درندوں کی ایک قسم (یعنی ایک قسم کا درندہ) ہے۔

القرم

”القرم“ اس سے مراد اونٹ کی قسم کا سانڈ (یعنی نرا اونٹ) ہے۔ اس کی جمع ”قروم“ ہے۔ ”القرم“ مردوں میں سے بڑے سردار کو کہا جاتا ہے جو تجربہ کار بھی ہو۔

الْقُرَّة

”الْقُرَّة“ (قاف کے ضمہ کے ساتھ) جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد مینڈک ہے۔

القسورة

”القسورة“ اس سے مراد شیر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”كَانَ مِنْهُمْ حُمْرٌ مُّسْتَنْفَرَةٌ قَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ“ (گویا یہ جنگلی

گدھے ہیں جو شیر سے ڈر کر بھاگ پڑے ہیں۔ سورۃ المدثر - آیت ۵۰) بزار نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ”القصورۃ“ سے مراد ”الاسد“ (شیر) ہے۔

ابن طبرزد نے اپنی سند سے (روایت کی ہے) جو حکم بن عبداللہ بن خطاب تک پہنچتی ہے۔ حکم بن عبداللہ بن خطاب نے زہری سے انہوں نے ابی واقد سے روایت کی ہے کہ جب حضرت عمر بن خطابؓ نے مقام جابیہ میں قیام فرمایا تو قبیلہ بنی تغلب کا ایک آدمی جس کو روح بن حبیب کہا جاتا تھا۔ ان کے پاس اس حال میں آیا کہ اس کے ہمراہ ایک شیر بھی تھا جو اس نے پنجرے میں قید کر رکھا تھا۔ یہاں تک کہ اس نے (یعنی روح بن حبیب نے) اس پنجرے کو حضرت عمرؓ کے سامنے رکھ دیا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تم نے اس کے (یعنی شیر کے) دانت یا ناخن تو نہیں توڑے؟ روح بن حبیب نے کہا نہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ”اَلْخَمْدُ لِلّٰہ“ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کوئی شکار اس وقت تک شکار نہیں ہوتا مگر یہ کہ وہ اپنی تسبیح میں کمی کر دے۔ ”اے قصورۃ“ (اے شیر) تو اللہ کی عبادت کر۔ پھر اس کے بعد حبیب بن روح نے شیر کو آزاد کر دیا۔ تحقیق ”باب الغنیم“ میں ”الغراب“ کے تحت اسی کی مثل حضرت ابوبکر صدیقؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ”القصورۃ“ کو عربی زبان میں ”الاسد“ اور حبشہ کی زبان میں ”القصورۃ“ اور فارس کی زبان میں ”میر“ (یعنی شیر) کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القصورۃ“، فعولتہ کے وزن پر ”القصر“ سے ہے اور یہ بارع شیر کا نام ہے کیونکہ شیر درندوں میں سے رعب و دبدبہ رکھنے والا درندہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القصورۃ“ سے مراد ظالم آدمی ہے۔

القشبة

”القشبة“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد بندریا (بندر کی مونث) ہے۔ اصمعی نے کہا ہے کہ بندریا کی چھوٹی اولاد کو ”القشبة“ کہتے ہیں۔

القصیری

”القصیری“ یہ مقصور (یعنی کم کیا گیا) بھی ہے اور مصغر بھی ہے۔ اس سے مراد ”افاعی“ سانپ کی ایک قسم ہے۔

القط

”القط“ اس سے مراد بلی ہے۔ مونث کے لئے ”قطۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع قطاط اور قططۃ آتی ہے۔ ابن درید نے کہا ہے کہ میں اس لفظ کو صحیح عربی لفظ خیال نہیں کرتا۔ میں (یعنی دیمری) کہتا ہوں کہ ابن درید کا قول غلط ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے کہ مجھ پر جہنم پیش کیا گیا (یعنی مجھے جہنم دکھایا گیا) پس میں نے دیکھا کہ جہنم میں ایک (ایسی) عورت ہے جو (دنیا میں) بلی کی مانند تھی اس نے اس کو (یعنی بلی کو) رسی سے باندھ رکھا تھا۔ پس نہ تو وہ بلی کو کھانا وغیرہ دیتی تھی اور نہ ہی اس کی رسی کو کھولتی تھی (کہ وہ از خود اپنی خوراک کا بندوبست کرے)

القطا

”القطا“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔ اس کا واحد ”قطاط“ آتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”قطاوت“ اور ”قطیات“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ رافعی نے ”کتاب الحج والاطعمہ“ میں لکھا ہے کہ ”قطا“ سے مراد ”الحمام“ (یعنی کبوتر) کی ایک قسم کا نام ہے۔

الحکم ”قطا“ کا کھانا بالاجماع حلال ہے۔ رافعی اور دیگر اہل علم نے ”کتاب الحج“ میں ذکر کیا ہے کہ ”قطا“ حمام (یعنی کبوتر) کی ایک قسم ہے۔ پس اگر کوئی محرم ”قطا“ کو (حالت احرام میں) قتل کر دے تو اس پر بطور فدیہ ایک بکری واجب ہوگی اگرچہ اس کا نسل ہی دستیاب کیوں نہ ہو۔ شیخ محبت الدین طبری نے کہا ہے کہ جوہری نے بھی ”قطا“ کو ”حمام“ کی ایک قسم قرار دیا ہے لیکن مشہور اس کے خلاف ہے (یعنی ”قطا“ کبوتر کی ایک قسم نہیں ہے)۔

خواص اگر ”قطا“ (پرندے) کی ہڈیوں کو جلادیا جائے اور ان ہڈیوں کی راکھ کو زیتون کے تیل میں ملا کر جوش دیا جائے اور پھر اس کو کسی ایسے شخص کے سر پر لپ کر دیا جائے جس کو کسی زہریلے سانپ نے ڈسا ہو اور زہر کے اثر سے اس آدمی کے سر کے بال جھڑ گئے ہوں اور اسی طرح اس کو ”دارالشعلب“ (ایک بیماری جس کی وجہ سے مریض کے سر کے بال جھڑ جاتے ہیں) کے مریض کے سر پر لپ کر دیا جائے تو ان (دونوں) کے بال دوبارہ نکل آئیں گے۔ ابن زہر نے کہا ہے کہ اس نسخہ کو آزمایا جا چکا ہے۔ اس پرندے کا گوشت دیر سے ہضم ہوتا ہے اور غذائیت کے لحاظ سے ردی ہوتا ہے۔ اگر قطا پرندے کے سر کو خشک کر لیا جائے اور پھر اسے کسی نئے اونٹنی کپڑے کے ٹکڑے یا تھیلی میں رکھ کر کسی عورت کی ران پر سوتے ہوئے باندھ دیا جائے تو وہ عورت نیند کی حالت میں ہی اپنے تمام پوشیدہ راز بتا دے گی۔ اگر نر قطا اور مادہ قطا کے پیٹ کو چیر دیں اور پھر نر قطا اور مادہ قطا کے پیٹ کو پکا کر اس کی چربی کسی شیشی میں جمع کر لیں اور پھر اس چربی سے کسی انسان کے جسم پر مالش کر دی جائے اس حال میں کہ جس کے جسم پر مالش کی جارہی ہے اسے اس کا علم نہ ہو تو وہ شخص (جس کے جسم پر مالش کی گئی ہے) مالش کرنے والے آدمی سے بہت زیادہ محبت کرنے لگے گا۔

خاتمہ ابن حبان نے حضرت ابوذرؓ کی روایت نقل کی ہے اور ابن ماجہ نے حضرت جابرؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی اگرچہ وہ قطا کے انڈے دینے کے گڑھے کے برابر ہی کیوں نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس (شخص) کیلئے جنت میں گھر بنائیں گے (رواہ ابن حبان وابن ماجہ) صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں گھر بنائیں گے۔ (رواہ مسلم)

تعبیر قطا کو خواب میں دیکھنا سچائی اور فصیح بات اور محبت والفت پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات قطا کو خواب میں دیکھنا ایسی حسین و جمیل عورت پر دلالت کرتا ہے جسے اپنے حسن کا احساس بھی ہو لیکن اس میں محبت والفت نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

الْقَطَا

”القطا“ (عامشرد کے ساتھ) تازیانی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بڑی مچھلی ہے۔ لوگوں نے (یعنی اہل علم نے) اس

بات کا تذکرہ کیا ہے کہ اس پھلی کی بلی کی ہڈی سے عمارتیں اور پل وغیرہ تعمیر کئے جاتے ہیں۔ اگر اس پھلی کی چربی برص کے داغوں پر لگائی جائے تو برص کے داغ ختم ہو جائیں گے۔

الْقَطَامِي

”الْقَطَامِي“ (قاف کے ضمہ اور فتح کے ساتھ) اس سے مراد ”العقر“ (یعنی شکار) ہے۔ یہ ان پرندوں میں سے سب سے بڑا پرندہ ہے جن کے ذریعے شکار کیا جاتا ہے۔ نیز یہ (شکاری پرندوں میں سے) حسین و جمیل پرندہ ہے۔

قطرب

”قطرب“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو ساری رات گھومتا رہتا ہے اور سوتا نہیں ہے۔ اہل عرب ضرب اللیل کے طور پر کہتے ہیں ”اجول من قطرب“ (قطرب سے زیادہ چکر لگانے والا) ”أَسْهَرُ مِنْ قُطْرُب“ (قطرب پرندے سے زیادہ جاگنے والا) محمد بن مستنیر نحوی صاحب مثلث کا لقب ”قطرب“ تھا۔ محمد بن مستنیر نحوی کا تعلق اہل عرب سے تھا اور یہ علم کے حریص تھے۔ پس محمد بن مستنیر اپنے استاد سیبویہ کے درس میں تمام طالب علموں سے پہلے ہی صبح سویرے حاضر ہو جاتے تھے۔ پس ایک دن ان کے استاد سیبویہ نے ان سے فرمایا نہیں ہو تم مگر ”قطرب اللیل“ (رات کو چکر لگانے والا پرندہ) پس اسی وقت سے ان کا (یعنی محمد بن مستنیر کا) لقب ”قطرب“ پڑ گیا۔ محمد بن مستنیر قطرب کا انتقال ۲۰۶ھ میں ہوا۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القطرب والقطروب“ کا زر ”السعالی“ (غولی بیابانی) کی قسم سے ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القطرب والقطروب“ سے مراد ”القطرب“ ہے اور ”القطرب“ ایک کیڑا ہے جو مسلسل چلتا رہتا ہے اور کوشش کے باوجود آرام نہیں کر پاتا۔ امام محمد بن فطر نے کہا ہے کہ ”القطرب“ سے مراد ایک جانور ہے جو سر زمین مصر میں لوگوں کو نظر آتا ہے۔ پس بسا اوقات اگر اس جانور کو محسوس ہو جائے کہ اس کا مد مقابل بہادر ہے تو یہ اس پر حملہ نہیں کرتا اور اگر اسے محسوس ہو کہ اس کا مد مقابل کمزور ہے تو یہ اس پر حملہ کر دیتا ہے یہاں تک کہ اس کو کاٹ لیتا ہے۔ پس جس شخص کو یہ جانور کاٹ لے وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ اہل مصر جب کسی شخص پر ”قطرب“ کو حملہ آور دیکھتے ہیں تو اس آدمی سے پوچھتے ہیں کیا تمہیں ”قطرب“ نے کاٹ لیا ہے یا تم پر خوف طاری ہو گیا ہے۔ پس اگر وہ شخص کہتا کہ میں ”منکوح“ ہوں یعنی مجھے قطرب نے کاٹ لیا ہے تو وہ لوگ اس کی زندگی سے مایوس ہو جاتے۔ اگر وہ شخص کہتا کہ میں ”مروع“ ہوں یعنی مجھ پر ”قطرب“ کے حملہ آور ہونے کی وجہ سے گھبراہٹ طاری ہو گئی ہے تو پھر لوگ اس کا علاج کرتے۔ محمد بن فطر نے کہا ہے کہ اہل مصر اس جانور سے خوفزدہ ہونے کی وجہ سے اس کے متعلق تفصیلی گفتگو نہیں کرتے۔ ”القطرب“ سے مراد چور چوہا، بال گرا ہوا بھیریا، جابل آدمی اور بالجو لیا کی ایک قسم ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ ”لَا يَلْقَيْنِ أَحَدَهُمْ جِيْفَةَ لَيْلٍ قُطْرُبٍ نَهَارًا“ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہ حضرت ابن مسعودؓ کا کلام ہے جس کو آدم بن ابی ایاس عسقلانی نے ”کتاب الثواب“ میں موقوفاً روایت کیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ

مرفوع روایت ہے۔ اہل علم نے اس حدیث کے معانی بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”قطرب“ (ایک قسم کا کبوتر) دن کے وقت آرام نہیں کرتا اور حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ تم میں سے کوئی پوری رات نہ سوئے تو وہ ”جفتہ“ (میت کے بدبودار جسم) کی طرح ہے پھر وہ آدمی دن کے وقت بھی آرام نہ کرے تو وہ ”قطرب“ (ایک قسم کے کیڑے) کی طرح ہے۔ یعنی وہ آدمی دن کے وقت دنیا کے امور میں سرگرداں رہتا ہے۔ پس جب شام ہوتی ہے تو وہ تھکا ہوتا ہے۔ پس وہ پوری رات سویا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ صبح اس حال میں کرتا ہے گویا کہ وہ میت کا بدبودار جسم ہو جو حرکت نہ کر سکتا ہو۔

القشعبان

”القشعبان“ (بروزن مہر جان) ”العباب“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد گہریلا کی مثل ایک کیڑا ہے۔

القعود

”القعود“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کو چرواہے نے سواری اور سامان وغیرہ اٹھانے کے لئے مخصوص کیا ہو۔ اس کی جمع کے لئے ”اقعدة“ قعد، قعدان اور قعاند کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القعود“ سے مراد ”القلوص“ (یعنی وہ اونٹنی جس پر پہلی مرتبہ سواری کی جائے) ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القعود“ سے مراد اونٹ کا وہ بچہ ہے جو ابھی جوان نہ ہوا ہو۔ نیز ”القعود“ سے مراد اونٹنی کا وہ بچہ ہے جس نے اپنی ماں کا دودھ پینا ترک کر دیا ہو۔

القعيد

”القعيد“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد وہ ٹڈی ہے جس کے پر ابھی مکمل طور پر نہ نکلے ہوں۔

الققع

”الققع“ (بروزن قلقل) اس سے مراد سفید اور سیاہ رنگ کا ایک موٹا پانی کا پرندہ ہے۔ جس کی چونچ لمبی ہوتی ہے جو ہری کا بھی قول ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس کے رنگ میں سفیدی اور سیاہی ہوتی ہے۔

الْقَلُو

”الْقَلُو“ (قاف کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد وہ گدھا ہے جو خفیف (ہلکی) چال چلتا ہو۔

القلقانی

”القلقانی“ جو ہری اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد فاختہ کی طرح کا ایک پرندہ ہے۔

القلوص

”القلوص“ اس سے مراد شتر مرغ کا مادہ پچہ ہے جو (جسامت میں) لونڈی کے پچہ کے برابر ہوتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”قلص“ اور ”قلائص“ کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے ”قدم“ کی جمع کے لئے ”قدوم و قدائم“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عدوی نے کہا ہے کہ ”القلوص“ سے مراد اونٹنی کا مادہ پچہ ہے جس پر سواری کی جائے۔ پس جب وہ دو سال کا ہو جاتا ہے تو ”ناقۃ“ کہلاتا ہے۔ ابن مبارک نے ”الزهد“ میں اور حضرت معاویہ کے غلام قاسم نے ”الرقائق“ میں نقل کیا ہے کہ ایک اعرابی نبی اکرم ﷺ کی طرف اپنی سرکش اونٹنی پر سوار ہو کر آیا۔ پس اس نے (دور ہی سے) سلام کیا۔ پس جب وہ نبی اکرم ﷺ کے قریب ہونے لگا تا کہ وہ آپ سے سوال کرے تو اس کی اونٹنی اسے لے کر بھاگ گئی۔ صحابہ کرام اس بات پر ہنس دیئے۔ پس اس شخص نے تین مرتبہ ایسا ہی کیا (یعنی آیا اور جب نبی اکرم ﷺ کے قریب ہوا تو اس کی اونٹنی اسے لے کر بھاگ گئی) پھر اس کی اونٹنی نے اس شخص کو اس کی کھوپڑی سے پکڑ کر قتل کر دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ سے کہا گیا یا رسول اللہ! بے شک اعرابی کو اس کی سرکش اونٹنی نے قتل کر دیا ہے جبکہ وہ اس اونٹنی کو ہٹانے کی کوشش کر رہا تھا۔ پس آپ نے فرمایا ”ہاں“ اور تمہارے منہ بھی اس کے (یعنی اعرابی) کے خون سے آلودہ ہیں۔“ ابن مبارک نے اس حدیث کو مرسل روایت کیا ہے۔ اسی طرح ”الاحیاء“ میں بھی یہ حدیث مذکور ہے۔

القلب

”القلب“ (بروزن سکین) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اسی طرح قلوب بروزن مخصوص بھی ہے۔

القمری

”القمری“ ایک مشہور و معروف پرندہ ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو زکری اور ابو طلحہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ اچھی آواز والا پرندہ ہے۔ اس کی مونث کیلئے ”قمریۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کے مذکر کو ”ساق حو“ کہا جاتا ہے اس کی جمع کیلئے ”قماری“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ یہ لفظ غیر منصرف ہے۔ ابن سماعی نے ”الانساب“ میں تحریر کیا ہے کہ ”القمرۃ“ ایک شہر ہے جو اپنی سفیدی کے لحاظ سے ”البحص“ (گچ، چونہ وغیرہ) کے مشابہ ہے اور میرا (یعنی دمیڑی کا) گمان یہ ہے کہ ”القمرۃ“ نامی شہر مصر میں ہے۔ حجاج بن سلیمان بن اٹح القمری مصری کا تعلق بھی اسی شہر ”القمرۃ“ سے تھا۔ حجاج بن سلیمان بن اٹح قمری مصری نے مالک بن انس اور لیث بن سعد سے روایت کی ہے۔ حجاج بن سلیمان بن اٹح قمری مصری کی ۱۹۵ھ میں اچاکا موت واقع ہو گئی تھی۔ حجاج بن سلیمان بن اٹح قمری مصری سے محمد بن سلمہ المرادی اور دیگر اہل علم نے حدیث روایت کی ہے۔ کہتے ہیں کہ ”القمری“ ایک ایسا پرندہ ہے جس کی نسبت ”القمرۃ“ نامی شہر کی طرف ہے۔ صاحب ”المجمل“ نے اسی طرح بیان کیا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القمری“ حمام (کبوتر)

کی قسم کا ایک چھوٹا سا پرندہ ہے۔ اس کی مونث کے لئے ”قمریہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”قماری“ اور ”قمر“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر صدیقؓ نے جب اپنی زوجہ محترمہ عاتکہ بنت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کو طلاق دے دی تو آپ یہ اشعار پڑھتے تھے۔

اعاتک لا انساک ماذر شارق وماناح قمری الحمام المطوق

”اے عاتکہ جب تک سورج طلوع ہوتا رہے گا اور طوق دار قمری کبوتر نوحہ کرتا رہے گا میں تجھے نہیں بھلا سکتا۔“

ولم ار مثلی طلق الیوم مثلها ولا مثلها من غیر جرم یطلق

”اور میں نے اپنی مثل کوئی آدمی نہیں دیکھا جس نے آج عاتکہ جیسی بیوی کو جس نے کوئی جرم نہیں کیا طلاق دیدی۔“

اعاتک قلبی کل یوم وليلة الیک بما تخفی النفوس معلق

”اے عاتکہ میرا دل دن رات اس الفت و محبت کی بناء پر جودل میں چھپی ہوئی ہے تیری طرف متوجہ رہتا ہے۔“

لها خلق جنل ورأی و منصب و خلق سوی فی الحیات و منطق

”اس کیلئے (یعنی عاتکہ کیلئے) اچھے اخلاق، درستی رائے اور بلند مرتبہ ہے اور یہ تمام اچھے اوصاف اس کی زندگی اور گفتگو میں ظاہر ہوتے ہیں۔“

جب حضرت عبدالرحمن کے والد حضرت ابوبکر صدیقؓ کو اپنے بیٹے کی یہ حالت معلوم ہوئی تو انہوں نے اپنے بیٹے عبدالرحمن کو حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ جب قماری کا ذکر مر جاتا ہے تو اس کی مونث اس کے بعد کسی اور نر کو جفتی کیلئے قریب نہیں آنے دیتی اور اپنے نر کے غم میں نوحہ کرتی رہتی ہے یہاں تک کہ اسی غم کی وجہ سے مادہ کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ ایک مرتبہ امام مالک بن انسؒ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے۔ پس ایک آدمی آیا۔ پس اس آدمی نے امام مالکؒ سے

کہا میں قمریوں کی خرید و فروخت کرتا ہوں۔ پس میں نے ایک دن ایک آدمی کو ایک قمری فروخت کی۔ پس وہ قمری خریدار نے مجھے

واپس کر دی اور کہنے لگا کہ تیری قمری چیختی نہیں یعنی بولتی نہیں۔ پس میں نے قسم کھائی کہ اگر میری قمری برابر آواز نہ کرے تو میری بیوی

پر طلاق ہے۔ پس امام مالکؒ نے اس آدمی سے فرمایا کہ تیری بیوی کو طلاق ہوگئی اور اب تمہارے لئے (اس کو اپنے پاس رکھنے کی)

کوئی سبیل نہیں۔ امام شافعیؒ جو اس وقت چودہ سال کے تھے۔ اس آدمی سے فرمانے لگے کہ کیا تیری قمری اکثر وقت چیختی رہتی ہے یا

خاموش رہتی ہے؟ پس اس آدمی نے کہا نہیں بلکہ وہ اکثر وقت چیختی رہتی ہے۔ پس امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تمہاری بیوی کو طلاق نہیں

ہوئی۔ پس امام مالکؒ کو امام شافعیؒ کا یہ جواب معلوم ہوا تو انہوں نے فرمایا اے لڑکے تمہیں یہ جواب کہاں سے معلوم ہوا ہے؟ امام

شافعیؒ نے فرمایا کہ بے شک آپ نے ہی مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ زہری نے ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے انہوں نے ام سلمہ سے

روایت کی ہے کہ فاطمہ بنت قیسؓ نے کہا یا رسول اللہ! بے شک ابوجہم اور معاویہ نے مجھے نکاح کا پیغام بھیجا ہے۔ پس آپ ﷺ نے

فرمایا ”رہے معاویہ وہ تو فقیر ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے اور رہے ابوجہم تو وہ اپنی گردن سے لٹخی نہیں اتارتے“ (امام شافعیؒ نے

القمعوط و القمعوطۃ

”القمعوط والقمعوطۃ“ ابن سیدہ نے بیان کیا ہے کہ اس سے مراد ایک کپڑا ہے۔

القمل

”القمل“ اس سے مراد ایک مشہور کپڑا (یعنی جوں) ہے۔ اس کا واحد ”قملۃ“ ہے۔ اسی طرح واحد کے لئے ”قمل“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القمل“ قملۃ کی جمع ہے اور تحقیق اس کپڑے کیلئے ”القمل“ (قاف کے کسرہ کے ساتھ) لفظ بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ ”القملۃ“ (یعنی مادہ جوں) کی کنیت کیلئے ام عقبہ اور ام طحہ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ مذکر جوں کی کنیت ”ابو عقبہ“ ہے۔ بہت سی جوؤں کے لئے ”بنات عقبہ“ اور ”بنات الدروز“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”الدروز“ سے مراد ”الخیاطۃ“ (یعنی درزی) ہے۔ جوں کو ”الدروز“ (یعنی درزی) سے تشبیہ اس لئے دی گئی ہے کہ درزی کے سلے ہوئے دو کپڑوں کے درمیان کی سلائی بھی جوؤں کی مانند دکھائی دیتی ہے اس لئے جوں کا نام ”الدروز“ رکھ دیا گیا۔ ”قملۃ النزع“ سے مراد ایک کپڑا ہے جو مڈی کی طرح پرواز کرتا ہے۔ اس کی جمع ”قمل“ آتی ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ ”القمل“ ایک معروف کپڑا ہے جو اس میل اور گندگی سے پیدا ہوتا ہے جو انسان کے کپڑوں یا جسم یا پرندے کے پر و انسانی بالوں وغیرہ میں پائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ جگہ (جہاں جوں موجود ہو) بدبودار ہو جاتی ہے۔ جا حظ نے کہا ہے کہ بسا اوقات انسان ”قمل الطباع“ (یعنی ایسا انسان جس کے جسم پر متواتر جوئیں پیدا ہوتی ہیں) ہوتا ہے اگرچہ وہ صاف رہے خوشبو لگائے اور (ہر روز) کپڑے تبدیل کرے۔ جیسے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو (ایک مرتبہ حج میں) ایسا ہی واقعہ پیش آیا (یعنی جوئیں انہیں تکلیف پہنچا رہی تھیں) حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے ریشمی لباس پہننے کی اجازت طلب کی۔ پس ہمیں ریشمی لباس پہننے کی اجازت دے دی گئی۔ راوی کہتے ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو ریشمی لباس کی شدید ضرورت تھی (کیونکہ جوئیں انہیں اذیت دے رہی تھیں) اس لئے ان دونوں حضرات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ریشمی لباس پہننے کی اجازت ملی۔ حالانکہ حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں بنی مغیرہ کے کسی آدمی (جو آپ کے ماموں کے قبیلہ سے تھا) کو دیکھا کہ اس نے ریشمی قمیص پہن رکھی ہے تو آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اس آدمی کو مارنے کے لئے درہ اٹھایا۔ پس بنی مغیرہ کے آدمی نے کہا کیا عبدالرحمن بن عوفؓ نے ریشم کا لباس نہیں پہنا تھا؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا تیری ماں مرے کیا تو عبدالرحمن بن عوفؓ جیسا ہے۔ جا حظ نے کہا ہے کہ جوں کی یہ طبعی خاصیت ہے کہ یہ جس جگہ پیدا ہوتی ہے یا رہتی ہے اسی چیز کا رنگ اختیار کر لیتی ہے۔ چنانچہ سرخ بالوں کی جوں سرخ، سیاہ بالوں کی جوں سیاہ اور سفید بالوں کی جوں سفید ہوگی۔ چنانچہ جب بالوں کا رنگ تبدیل ہوتا ہے تو بالوں میں پائی جانے والی جوں کا رنگ بھی تبدیل ہو جاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ جوں ایسا حیوان ہے جس کی مادہ اپنے نرے (جسامت میں) بڑی ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جوں کے بچے بھی ہوتے ہیں اور یہ بچے جوں کے انڈوں سے پیدا

ہوتے ہیں۔ جیسے ”باب الصاد“ میں تذکرہ کیا گیا ہے۔ حاکم نے اپنی مستدرک کے اوائل میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! لوگوں میں سب سے زیادہ مصیبت کس کو اٹھانی پڑی؟ آپؐ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام سب سے زیادہ مصائب میں مبتلا ہوئے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا پھر اس کے بعد کون؟ آپؐ نے فرمایا علماء کرام کو انبیاء کرام کے بعد سب سے زیادہ مصیبتیں اٹھانی پڑیں۔ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا اس کے بعد کون؟ آپؐ نے فرمایا صالحین کو اور ان میں سے کسی کو جوؤں کی اذیت میں مبتلا کیا گیا یہاں تک کہ جوؤں نے اس کو (اذیت دے کر) قتل کر ڈالا اور ان (یعنی صالحین) میں سے بعض کو فخر کے ذریعے آزمایا گیا یہاں تک کہ ان میں سے بعض کے پاس سوائے ایک عبا کے جو ان کے جسم پر ہوتی تھی اور کوئی کپڑا نہ تھا۔ مگر پھر بھی ان میں (یعنی صالحین میں) سے ہر ایک مصائب پر بہت زیادہ خوشی کا اظہار کرتا جیسے تم میں سے کوئی عطیہ (انعام وغیرہ) ملے پر خوشی کا اظہار کرتا ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح الاسناد ہے۔ ”القمل“ (جوں) مرغیوں، کبوتروں میں بھی پائی جاتی ہے اور اسی طرح جوں بندروں میں بھی پائی جاتی ہے۔ ربی ”قملۃ النسر“ (گدھ کی جوئیں) تو وہ پہاڑی مقامات پر سکونت اختیار کرتی ہیں۔ فارسی میں گدھ کی جوں کو ”درہ“ کہا جاتا ہے۔ یہ جوں جب کسی کو کاٹ لے تو اس کو قتل کر دیتی ہے۔ یہ جوں (یعنی گدھ کی جوں) ”اقمل“ (عام جوں) سے بڑی ہوتی ہے۔ اس کا نام ”قملۃ النسر“ ہے کیونکہ یہ گدھ میں پائی جاتی ہے۔

فائدہ اہل علم کا بنی اسرائیل پر مسلط کی جانے والی ”القمل“ (جوں) کے متعلق اختلاف ہے۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ وہ ”السوس“ (یعنی سرسری) تھی جو گندم (کے دانہ) سے نکلتی ہے۔ مجاہد سدیؒ قنادہ اور کلبی نے کہا ہے کہ وہ اڑنے والی مڈی تھی جس کے پر ہوتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے وہ ”الدبا“ تھی۔ ”الدبا“ سے مراد ایک چھوٹی مڈی ہے جس کے پر نہیں ہوتے۔ مکرّم نے فرمایا ہے کہ وہ ”بنات الحداد“ (یعنی مڈیوں کے بچے) تھے۔ ابوسعیدہ نے کہا ہے کہ وہ ”الحنان“ تھی۔ الحنان سے مراد ایک قسم کی چیچری ہے۔ ابوزید نے کہا ہے کہ وہ ”البراغیث“ (یعنی پسو) تھا۔ حسن اور سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ وہ سیاہ رنگ کے چھوٹے چھوٹے کیڑے تھے۔ عطاء الخراسانی نے کہا ہے کہ وہ مشہور و معروف (کیڑا) ”القمل“ (جوں) تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک مرتبہ اپنا عصا لے کر ”اعفر جیل“ کی جانب گئے جو مصر کے ایک گاؤں میں واقع تھی جسے ”عین شمس“ کہا جاتا ہے۔ پس آپؐ نے (یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) ”اعفر جیل“ پر موجود نیل پر اپنا عصا مارا۔ پس وہ نیل منتشر (یعنی نکلے نکلے) ہو گیا اور ان نکلوں نے جوؤں کی شکل اختیار کر لی اور وہ پورے مصر میں پھیل گئیں اور وہاں (یعنی مصر) کے کھیتوں اور باغوں میں جو کچھ بھی تھا سب کو کھا گئیں۔ اس کے بعد وہ جوئیں لوگوں کے کپڑوں میں داخل ہو گئیں اور ان کے جسموں کے ساتھ چبٹ گئیں۔ پس ان جوؤں نے ان کو کاٹنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اہل مصر کا کوئی بھی آدمی جب کھانا کھاتا تو اس کے کھانے میں جوئیں بھر جاتیں۔ کہا جاتا ہے کہ قبطی لوگ جوؤں کی اذیت سے زیادہ اور کسی اذیت میں مبتلا نہیں ہوئے کیونکہ جوئیں ان کے کھانے کی چیزوں، شرابوں، رہنے کی جگہ، کپڑوں، بالوں، آنکھوں اور پلکوں کے ساتھ اس طرح چبٹ گئیں تھیں کہ ایسا دکھائی دیتا تھا کہ گویا ان کے چھچھ نقل آئی ہو۔ پس جوؤں کی وجہ سے نہ تو وہ سو سکتے تھے اور نہ ہی

آرام کر سکتے تھے۔ پس وہ تمام لوگ جیتنے چلا تے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے ہم تو بہ کرتے ہیں۔ پس آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے اس مصیبت کو دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر سے جوؤں کا عذاب جس میں وہ مبتلا تھے (سات دن کے بعد) دور کر دیا۔ (یعنی وہ لوگ اس عذاب میں سات دن مبتلا رہے) نیز یہ عذاب ان پانچ نشانوں میں سے تھا جو اس آیت میں ذکر کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ اَيْتٌ مُّفْصَّلَةٌ“ (پس ہم نے ان پر طوفان بھیجا، مڈی دل چھوڑے، سُرسُریاں پھیلائیں، مینڈک نکالے اور خون برسایا۔ یہ سب نشانیاں الگ الگ کر کے دکھائیں۔ الاعراف۔ آیت ۱۳۳) یہ پانچ عذاب ان پر (یعنی قبطیوں پر) یکے بعد دیگرے نازل ہوتے رہے۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ ان پر ہر عذاب ایک ہفتہ تک مسلط رہتا اور ہر دو عذاب کے درمیان ایک ماہ کا وقفہ دیا گیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ، قتادہ اور محمد بن اسحقؓ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ جب جادوگر ایمان لے آئے اور فرعون مغلوب ہو کر واپس ہوا۔ نیز فرعون اور اس کے تبعین نے (ایمان لانے سے) انکار کیا اور وہ (یعنی فرعون اور اس کی قوم) اپنے کفر اور بنی اسرائیل کی اذیت رسانی پر اڑے رہے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر (یعنی فرعون اور اس کی قوم پر) یکے بعد دیگرے عذاب نازل کرنے شروع کر دیئے اور ان کو (پہلے) قحط اور پھلوں کی کمی کے ذریعے عذاب میں مبتلا کیا۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کے پاس (یعنی فرعون اور اس کی قوم کے پاس) چار نشانیاں ”الید“ (ہاتھ) ”والعصا“ (عصا) ”والسین“ (قحط سالی) ”وَنَقْصِ الشَّمَرَاتِ“ (پھلوں کی کمی) کے ساتھ آئے تو فرعون اور اس کی قوم نے ایمان لانے سے انکار کیا اور اپنے کفر پر اصرار کیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے بددعا فرمائی۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا! ”اے میرے رب تیرے بندے فرعون نے زمین میں سرکشی، بغاوت اور غرور پر کمر باندھ رکھی ہے اور اس کی قوم نے تیرے عہد کو توڑ دیا ہے۔ اے میرے رب تو ان کو عذاب میں مبتلا کر دے تاکہ یہ ان کے لئے (یعنی آل فرعون کیلئے) اور میری قوم (بنی اسرائیل) کیلئے نصیحت اور ان کے بعد آنے والوں کے لئے عبرت ہو۔“ پس اللہ تعالیٰ نے آسمان سے ان پر بارش کا طوفان نازل فرمایا۔ بنی اسرائیل اور قبطیوں کے گھر ایک دوسرے کے ساتھ ملے ہوئے تھے لیکن بارش کے طوفان کا پانی صرف قبطیوں کے گھر میں داخل ہوا یہاں تک کہ قبطیوں میں سے جو لوگ کھڑے ہوتے پانی ان کی گردن تک پہنچ جاتا اور جو لوگ بیٹھے ہوئے تھے وہ پانی میں ڈوب کر ہلاک ہو گئے لیکن بنی اسرائیل کے گھروں میں طوفان کے پانی کا ایک قطرہ بھی داخل نہیں ہوا۔ نیز پانی قبطیوں کی زمینوں میں کھڑا ہو گیا جس کی وجہ سے قبطی زراعت وغیرہ سے محروم ہو گئے۔ پانی کے طوفان کا عذاب قبطیوں پر ایک ہفتہ تک مسلط رہا۔ مجاہدؓ اور عطاء نے کہا ہے کہ قبطیوں پر آنے والے طوفان سے مراد موت ہے۔ وہب نے کہا ہے کہ ”الطوفان“ سے مراد طاعون ہے جو (مصر سے) یمن تک پہنچ گیا تھا۔ پس قبطیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم سے یہ عذاب دور فرمادے۔ پس اگر ہمارے اوپر سے یہ عذاب ٹل گیا تو ہم ضرور آپ پر ایمان لے آئیں گے اور ہم ضرور آپ کے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دیں گے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے

(یعنی قبیوں پر سے) طوفان (کا عذاب) اٹھالیا اور ان کے لئے اس سال وہ تمام چیزیں اکا دیں جو اس سے قبل ان کے لئے نہیں آگ سکی تھیں مثلاً، غلہ، پھل اور چارہ وغیرہ۔ پس قبیوں نے کہا کہ یہ پانی ہمارے لئے ایک نعمت ثابت ہوا ہے لیکن اس کے باوجود وہ (یعنی قبی) ایمان نہیں لائے اور وہ ایک ماہ تک عافیت سے رہے۔ پس (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ نے ان پر نڈیوں کو بھیج دیا (یعنی ان پر بطور عذاب نڈیوں کو نازل کیا) پس نڈیاں ان کے کھٹوں کی پیداوار اور ان کے پھلوں اور درختوں کے پتوں کو کھا گئیں۔ یہاں تک کہ نڈیوں نے ان کے گھروں کے دروازے، گھروں کی چھتیں، کڑی، کپڑے، کھانے پینے کا سامان، دروازوں کی کھونٹوں وغیرہ کو (جو لوہے کی تھیں) بھی کھالیا۔ (اس عذاب کی وجہ سے) قبی سخت اذیت میں گرفتار ہو گئے اور بھوکے مرنے لگے لیکن نڈیوں نے بنی اسرائیل کی کسی بھی چیز کو نقصان نہیں پہنچایا۔ پس وہ (یعنی قبی) مایوس ہو کر حضرت موسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کی خوشامد کرنے لگے اور کہنے لگے کہ ہمارے لئے دعا کیجئے تاکہ یہ عذاب دور ہو جائے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان سے (نڈیوں کا) عذاب دور کر دیا۔ قبی ایک ہفتہ (یعنی سات دن) تک نڈیوں کے عذاب میں مبتلا رہے۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میدان میں کھڑے ہوئے اور آپ نے اپنے عصا سے مشرق اور مغرب کی جانب اشارہ فرمایا تو نڈیاں جہاں سے آئی تھیں اسی طرح لوٹ گئیں۔ پس قبی اپنے کفر پر قائم رہے اور انہوں نے اسی حالت میں ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان پر جوؤں کو بھیجا۔ پس قبی جوؤں کے عذاب سے بہت تنگ ہوئے اور جب مایوس ہو گئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کی خوشامد کرنے لگے اور سوال کرنے لگے کہ اس عذاب کو ہم پر سے دور کر دیجئے اور کہنے لگے کہ ہم تو بہہ کرتے ہیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ جوؤں (کے عذاب) کو اٹھالے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے (یعنی قبیوں پر سے) جوؤں (کے عذاب) کو اٹھالیا۔ بعد اس کے کہ قبی سات دن تک اس عذاب میں مبتلا رہے۔ پس قبیوں نے اپنا عہد توڑ دیا اور برے اعمال کی طرف لوٹ گئے۔ پس قبیوں نے ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پس (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ نے ان پر مینڈکوں کو بھیج دیا۔ پس ان کے گھر مینڈکوں سے بھر گئے۔ پس مینڈک ان کے (یعنی قبیوں کے) بستر، کپڑوں، کھانے پینے کی اشیاء اور برتنوں میں داخل ہو گئے۔ پس اگر کوئی آدمی اپنے کھانے سے یا برتن سے مینڈک نکالتا تو مینڈک دوبارہ اس میں داخل ہو جاتا۔ یہاں تک کہ اگر کوئی آدمی کلام کرتا تو مینڈک کو دکر اس کے منہ میں گھس جاتے۔ اسی طرح ان کی بائوئوں میں سائن و دیگر چیز پکاتے ہوئے مینڈک آکر گر جاتے مان کے گندھے ہوئے آنے میں مینڈک گھس جاتے اور اگر کوئی شخص سوتا تو مینڈک اس کے بدن اور چارپائی پر بکثرت جمع ہو جاتے۔ یہاں تک کہ اس کے لئے کروٹ لینے مشکل ہو جاتی اور وہ آدمی خوفزدہ ہو کر چیخنا شروع کر دیتا۔ پس قبی مایوس ہو کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے آپ اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے یہ عذاب دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے مینڈکوں کا عذاب اٹھالیا بعد اس کے کہ وہ (یعنی قبی) سات دن تک اس عذاب میں مبتلا رہے۔ پس اس کے بعد قبیوں نے ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پھر انہوں نے اپنا عہد توڑ دیا اور کفر کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر

خون کا عذاب مسلط کر دیا۔ پس دریائے نیل میں پانی کی بجائے خون بہنے لگا۔ پس ان کے شہروں کے تمام کنوئیں اور چشمے خون سے بھر گئے۔ پس انہوں نے اس معاملہ کی شکایت فرعون سے کی۔ پس قبطی کہنے لگے کہ ہمارے لئے شراب (یعنی پینے کا پانی وغیرہ) نہیں ہے۔ پس فرعون نے کہا تحقیق تم پر سحر (جادو) کیا گیا ہے۔ پس فرعون نے ایک قبطی اور ایک اسرائیلی کو ایک برتن پر (پانی پینے کیلئے) جمع کیا۔ پس اسرائیلی کی طرف برتن میں پانی بھر گیا اور جس سمت سے قبطی پانی پینا چاہتا تھا وہاں خون ہو گیا۔ یہاں تک کہ فرعون نے بنی اسرائیل کی ایک عورت کو طلب کیا اور ایک قبطی عورت کو بلایا اور ایک برتن میں بنی اسرائیل کی عورت سے پانی بھر وایا۔ چنانچہ جب بنی اسرائیل کی اس عورت نے برتن میں پانی بھرنا تو وہ پانی ہی رہا، خون میں تبدیل نہیں ہوا۔ فرعون نے قبطی عورت سے کہا کہ وہ اس برتن سے پانی پی لے لیکن اس بنی اسرائیل کی عورت کے ہاتھ سے پئے۔ پس جب قبطی عورت نے برتن کو ہاتھ لگایا اور پانی پینے کیلئے برتن کو اپنی طرف جھکا تو برتن کا پانی خون میں تبدیل ہو گیا لیکن بنی اسرائیل کی عورت کی طرف کا پانی خون میں تبدیل نہیں ہوا۔ غرض قبطیوں نے بہت جدوجہد کی کہ بنی اسرائیل کے تعاون سے ان کی پیاس ختم ہو جائے لیکن ایسا ممکن نہیں ہو سکا۔ چنانچہ ایک قبطی عورت جو پیاس کی وجہ سے پریشان تھی۔ اس نے بنی اسرائیل کی ایک عورت سے کہا کہ وہ اپنے منہ میں پانی بھرے اور پھر وہ پانی اس کے منہ میں منتقل کر دے۔ پس بنی اسرائیل کی اس عورت نے اپنے منہ میں پانی بھرا اور پھر پانی کو قبطی عورت کے منہ میں منتقل کیا لیکن پانی قبطی عورت کے منہ میں جاتے ہی خون میں تبدیل ہو گیا۔ نیز فرعون بھی پیاس کی شدت سے مضطرب ہو گیا یہاں تک کہ اس نے درختوں کی شاخوں کو چنانا شروع کر دیا تاکہ ان کی تری سے تسکین حاصل کر سکے لیکن درخت کی ان ٹہنیوں سے فرعون کو صرف نمک اور کھار کے علاوہ کچھ حاصل نہ ہو سکا۔ پس قبطی ایک ہفتہ (یعنی سات دن) تک اسی حالت میں رہے۔ وہ نہیں پیتے تھے مگر خون پس وہ (یعنی قبطی) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے اس خوف (کے عذاب) کو دور کر دے۔ پس ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے اور بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ بھیج دیں گے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے خون (کا عذاب) دور کر دیا لیکن وہ ایمان نہیں لائے۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ“ (پس جب ہم نے ان پر سے عذاب کو دور کر دیا۔ الاعراف- ۱۳۵) علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس عذاب سے مراد پانی کا طوفان، مٹی، جوں، مینڈک اور خون کا عذاب ہے لیکن ابن جبیر نے کہا ہے کہ ”الرِّجْزُ“ سے مراد طاعون ہے یہ چھٹا عذاب تھا (جو پانچ عذابوں کے علاوہ تھا جو آیت میں بیان ہوئے ہیں) جس میں قبطیوں کو مبتلا کیا گیا یہاں تک کہ ایک دن میں قبطیوں کے ستر ہزار آدمی اس عذاب (یعنی طاعون) کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔

حضرت ابن جبیر فرماتے ہیں کہ ہم سے روایت (بیان) کی عامر بن سعد بن ابی وقاص نے کہ انہوں نے اپنے والد محترم کو حضرت اسامہ بن زیدؓ سے یہ سوال کرتے ہوئے سنا کہ کیا آپؐ نے رسول اللہ ﷺ سے طاعون کے متعلق کچھ سنا ہے؟ پس حضرت اسامہ بن زیدؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”الطَّاعُونُ رِجْزٌ“ (طاعون ایک عذاب ہے) جو بنی اسرائیل یا تم سے قبل کسی امت پر (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) بھیجا گیا (یعنی مسلط کیا گیا) تھا۔ پس جب تم سنو کہ کسی خطہ (یعنی شہر)

ملک وغیرہ) میں طاعون کی بیماری پھیل چکی ہے تو تم اس خطہ میں نہ جاؤ اور اگر تم اسی خطہ میں موجود ہو تو وہاں سے راہ فرار نہ اختیار کرو۔ (رواہ عامر بن سعد بن ابی وقاص) پس قبطیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گزارش کی کہ وہ اس عذاب کو دور کرنے کے لئے اپنے رب سے دعا کریں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (ان کے لئے) اپنے رب سے دعا کی۔ پس اس نے (یعنی اللہ تعالیٰ نے) ان پر سے عذاب کو دور کر دیا لیکن قبطی اپنے عہد سے ہٹ گئے اور ایمان نہ لائے۔ پس اللہ تعالیٰ نے کفر اور سرکشی کے سبب فرعون اور اس کے سرداروں کو سمندر میں غرق کر دیا۔ تحقیق فرعون اور اس کے ساتھیوں کی غرباتی کے متعلق ”باب الہاء“ میں ”الخصان“ کے تحت بھی تفصیل گزر چکی ہے۔ حضرت سعید بن جبیرؓ اور محمد بن منکدر نے فرمایا ہے کہ فرعون نے چار سو سال تک حکومت کی ہے اور اس کی عمر چھ سو بیس برس تھی۔ نیز اس مدت میں اس نے کسی قسم کی اذیت محسوس نہیں کی (یعنی خوشحال رہا) اگر فرعون کو (چھ سو بیس برس میں) ایک دن بھی بھوک کی یا ایک رات بخار کی یا ایک ساعت جسم میں کسی درد کی اذیت پہنچتی تو فرعون ہر گز ربوبیت کا دعویٰ نہ کرتا۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا کہ اس قصہ کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے عصا کے ساتھ ”اعقر جھیل“ کی جانب چلے۔ پس انہوں نے جھیل کے کنارے پر موجود نیلے پراپنا عصا مارا جس سے وہ ریزہ ریزہ ہو گیا اور نیلے کے ان ٹکڑوں نے جوڑوں کی شکل اختیار کر لی اور پھر یہ جوئیں پورے مصر میں پھیل گئیں۔ پھر وہ مصری لوگ (یعنی قبطی) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہنے لگے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے یہ عذاب دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے عذاب کو دور کر دیا لیکن اس کے باوجود قبطی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر مینڈکوں کا عذاب مسلط کر دیا۔ پس مینڈک ان کے بستروں، کپڑوں میں داخل ہو گئے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی آدمی گفتگو کرنے لگتا تو مینڈک اچھل کر اس کے منہ میں گھس جاتے۔ پس قبطیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گزارش کی کہ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا کی بدولت اللہ تعالیٰ نے ان پر سے مینڈکوں کا عذاب دور کر دیا لیکن قبطی پھر کفر کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر خون (کا عذاب) مسلط کر دیا۔ پس ان کا پانی خون میں تبدیل ہو گیا۔ پس ایک قبطی آدمی پانی کی تلاش میں کنواں پر گیا اس نے کنواں میں ڈول ڈال کر پانی نکالنا چاہا لیکن اس کے ڈول میں پانی کی بجائے خون تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قبطیوں پر ”الرعاۃ“ کا عذاب مسلط کیا تھا۔

فائدہ نبی اکرم ﷺ نے جوں کو کھجور کی گھٹلی کے ذریعے قتل کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ کھجور کی گھٹلی کو بوقت ضرورت اہل عرب کھالیا کرتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کھجور کی گھٹلی کی تخلیق اس مٹی سے ہوئی تھی جو حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بعد بچ گئی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کھجور کی گھٹلی جانوروں کی غذا بھی ہے۔

الحکم جوں کو کھانا بالاتفاق حرام ہے۔ جب محرم (جس نے احرام باندھا ہو) کے بدن یا کپڑوں میں جوئیں پڑ جائیں تو محرم کیلئے ان جوڑوں کو اپنے بدن سے ہٹانا یا کپڑوں سے ہٹانا مکروہ نہیں ہے۔ پس اگر (ایسی حالت میں) محرم جوں کو قتل کر دے تو اس پر کوئی چیز (یعنی دم وغیرہ) واجب نہیں ہوگی لیکن محرم کیلئے مکروہ ہے کہ وہ اپنے سر اور ڈاڑھی سے جوئیں نکالے۔ پس اگر محرم نے ایسا کیا اور اس

نے سراور ڈاڑھی سے جوئیں نکال کر ان کو قتل کر دیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اگرچہ ایک لقمہ ہی کیوں نہ ہو۔ اکثر اہل علم کا یہ قول ہے کہ یہ صدقہ صرف مستحب ہوگا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ صدقہ واجب ہوگا لیکن یہ صدقہ جوں کے فدیہ کے طور پر نہیں ہے کہ جوں کے کھانے کی حلت (یعنی حلال ہونے) پر دلالت کرے بلکہ یہ صدقہ اس سکون و آرام کے عوض میں ہے جو محرم کو سراور ڈاڑھی سے جوئیں نکالنے پر حاصل ہوا ہے۔ امام ترمذیؒ نے ایک مفید بات یہ بیان کی ہے جب کوئی آدمی رفع حاجت کے وقت (یعنی بول و براز کے وقت) جوں وغیرہ کو پائے تو اسے قتل نہ کرے بلکہ اس کو (زمین میں ہی) دفن کر دے۔ پس تحقیق روایت کی گئی ہے کہ جو شخص قضائے حاجت کے وقت جوں کو قتل کر دیتا ہے تو شیطان اس کے بالوں میں شبہ باشی کرتا ہے۔ پس شیطان اس آدمی کو چالیس دن تک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کر دیتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو آدمی قضائے حاجت کے وقت جوں کو قتل کر ڈالے تو وہ ہمیشہ غموں میں گھرا رہے گا۔ فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے کہ جوں کو زندہ پھینکنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن ادب یہ ہے کہ اس کو (یعنی جوں کو) قتل کر دیا جائے۔

مسئلہ: جوؤں کو دور کرنے کے لئے ریشم کا لباس پہننا جائز ہے کیونکہ ریشم کی خاصیت یہ ہے کہ جوں اس کے قریب نہیں آتی۔ نیز نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو (جوؤں کی اذیت سے محفوظ رہنے کیلئے) ریشم کا لباس پہننے کی اجازت دی تھی جیسے پہلے گزر چکا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ سفر میں ریشمی لباس نہ پہنا جائے۔ شیخ ابوجہر جوینی اور ابن صلاح نے کہا ہے سفر میں بھی ریشمی لباس پہن سکتے ہیں۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ ریشم کا لباس پہننا مطلقاً ناجائز ہے۔ علامہ دمیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک یہ قول بعید ہے۔

مسئلہ: اگر مصلیٰ (یعنی نماز پڑھنے والا) اپنے کپڑوں میں جوں یا پسو وغیرہ دیکھے تو شیخ ابو حامد کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ مصلیٰ (نماز پڑھنے والا) ان سے غافل ہو جائے (یعنی ان کو ہلاک نہ کرے) پس اگر وہ (یعنی نمازی) ان کو (یعنی جوں یا پسو کو) اپنے ہاتھ سے جھاڑ دے یا روکے رکھے یہاں تک کہ وہ نماز سے فارغ ہو جائے تو ایسا کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اگر نمازی نے دوران نماز جوں اور پسو کو قتل کر دیا تو جلد کے علاوہ ان کے خون کی رخصت ہے (یعنی جوں یا پسو کا خون معاف ہے نماز نہیں ٹوٹے گی) اور اگر نمازی نے دوران نماز جوں یا پسو کو قتل کر دیا اور ان کی (یعنی جوں یا پسو کی) جلد اس کے (یعنی نمازی کے) ناخن یا کپڑوں کے ساتھ چٹ گئی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی لیکن (شیخ ابو حامد کا) ایک قول یہ ہے کہ دوران نماز جوں اور پسو کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسے دوران نماز پتھو اور سانپ کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اگر نمازی نے دوران نماز جوں اور پسو کو اپنے ہاتھ سے روکے رکھا تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ قولی نے کہا ہے کہ نمازی کیلئے ضروری ہے کہ وہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد جوں کو مسجد سے باہر پھینک دے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی مسجد میں جوں پائے (یعنی اپنے کپڑوں وغیرہ میں یا کسی اور جگہ میں) تو اسے چاہئے کہ جوں کو اپنے کپڑوں میں ہی (روکے) رکھے یہاں تک کہ وہ مسجد سے باہر نکل آئے (یعنی مسجد سے باہر نکل کر جوں کو پھینک دے) امام احمدؒ نے اپنی مسند میں سند صحیح کے ساتھ مکہ مکرمہ کے شیخ جن کا تعلق قبیلہ قریش سے تھا ایک حدیث نقل کی ہے کہ ایک آدمی نے

اپنے کپڑوں میں جوں کو پایا۔ پس اس نے جوں کو کپڑا لیا تاکہ وہ اس کو (یعنی جوں کو) مسجد ہی میں پھینک دے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس کے لئے فرمایا تم ایسا نہ کرو (یعنی مسجد میں جوں کو نہ پھینکو) بلکہ تم جوں کو اپنے کپڑوں میں لوٹا دو (یعنی کپڑوں میں ہی رہنے دو) یہاں تک کہ تم مسجد سے باہر نکل جاؤ۔ امام بیہقیؒ نے اسی کی مثل مرسل روایت کی ہے۔ پھر اس کے بعد حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے اپنے کپڑوں میں جوں کو دیکھا اس حال میں کہ وہ آدمی مسجد میں موجود تھا۔ پس اس نے جوں کو پکڑ کر خاک میں (یعنی مٹی میں) دفن کر دیا۔ پھر کہا ”أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَ أَمْوَاتًا“ (کیا ہم نے زمین کو سمیٹ کر رکھنے والی نہیں بنایا، زندوں کے لئے بھی اور مردوں کے لئے بھی۔ المرسلات: آیت ۲۵-۲۶) مجاہد سے بھی اسی کی مثل روایت منقول ہے۔ مالک بن عامر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو دوران نماز پوچھا اور جوں کو قتل کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے دوران نماز حضرت معاذ بن جبلؓ کو جوں کو قتل کرتے ہوئے دیکھا لیکن وہ اس سے (یعنی جوں سے) کھیلنے نہیں تھے۔ اسی طرح بزارؒ طبرانی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں جوں کو پائے تو اسے چاہئے کہ وہ جوں کو دفن کر دے۔ ابو ہریرہؓ نے ”اتمیدہ“ میں لکھا ہے کہ جوں اور پسو کے متعلق ہمارے اکثر اصحاب کا یہ قول ہے کہ وہ کھانا جس میں جوں اور پسو گر کر مر جائیں، نہیں کھانا چاہئے کیونکہ جوں اور پسو دونوں نجس ہیں اور یہ دونوں ایسے حیوان ہیں جو جاندار کے خون پر زندگی گزارتے ہیں (یعنی جانداروں کا خون چوستے ہیں کیونکہ یہی ان کا غذا ہے) اس لئے یہ دونوں نجس ہیں۔ اسی طرح سلیمان بن سالم قاضی کندی افریقی فرماتے ہیں کہ اگر پانی میں جوں مر جائے تو اس پانی کو نہ پیا جائے بلکہ پھینک دیا جائے اور اگر گوندھے ہوئے آئے میں جوں مر جائے تو اس آئے کی ہلکی ہوئی روٹی نہ کھائی جائے۔ اگر جوں کسی جامد چیز (یعنی جے ہوئے گھی وغیرہ) میں گر کر مر جائے تو جہاں جوں پڑی ہوئی ہے اس جگہ سے اس کے ارد گرد سے وہ جامد چیز نکال کر پھینک دی جائے جیسے چوہے کے جامد چیزیں مرنے پر کیا جاتا ہے۔

خواص | جاحظ نے کہا ہے کہ مجذومین (جزام کے مریض) کے کپڑوں (اور جسم) میں جو کیں پیدا نہیں ہوتیں۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ مجذومین کو جو جس سے شدید اذیت کا سامنا کرنا پڑتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے لطف و کرم سے مجذومین کے (جسم اور کپڑوں میں) جوؤں (کی پیدائش) کو روک دیا۔ اگر کوئی آدمی جوں کو پھینک دے اس حال میں کہ وہ (یعنی جوں) زندہ ہو تو وہ آدمی نسیان (کے مرض) میں مبتلا ہو جائے گا۔ اسی طرح ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں ابی عبد اللہ حکم بن عبد اللہ اہلبی کے حالات میں ایک صحیح روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا چھ خصال نسیان میں مبتلا کر دیتے ہیں۔ چوہے کا جوٹھا کھانا، جوں کو زندہ چھوڑ دینا، رکے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا، تھار کو توڑ دینا، گوند چبانا اور ترش سیب کھانا۔ ایک روایت میں ہے کہ ترش سیب کھانا، چوہے کا جوٹھا کھانا اور جوں کو (زندہ) پھینک دینا نسیان پیدا کرتے ہیں۔ ایک حدیث میں مذکور ہے جو شخص جوں کو (زندہ) پھینک دے وہ غم میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قبروں کی تختیاں پڑھنا، دو محورتوں کے درمیان چلنا، مصلوب (جس کو پھانسی دی جائے) کو دیکھنا، ہر اذنیہ کھانا اور گرم روٹی کھانا نسیان پیدا کرتا

ہے۔ نیز حلہ (یعنی بیٹھی چیز) کھانے، شہد پینے اور ٹھنڈی روٹی کھانے سے ذہن تیز ہوتا ہے۔ عام لوگوں کا خیال یہ ہے کہ سیاہ رنگ کے جوتے پہننا بھی نسیان پیدا کرتا ہے۔

عورت کے پیٹ میں بچہ یا بچی کے معلوم کرنے طریقہ | اگر کوئی آدمی یہ معلوم کرنا چاہے کہ حاملہ عورت کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی تو اسے چاہئے کہ وہ ایک جوں پکڑ کر اپنی ہتھیلی پر رکھے اور پھر حاملہ عورت اپنا دودھ نکال کر ایک قطرہ اس پر (یعنی آدمی کی ہتھیلی پر جہاں جوں پڑی ہے) ڈال دے۔ پس اگر جوں دودھ کے قطرے میں سے رنگ کر نکل آئے تو حمل لڑکی کا ہے اور اگر جوں دودھ کے قطرے سے باہر نہ نکل سکے تو حمل لڑکے کا ہے۔

جوں کے مزید خواص | اگر کسی آدمی کا پیشاب رک جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے بدن کی ایک جوں پکڑ کر اپنے اعلیٰ میں (یعنی آلہ تناسل کے سوراخ میں) رکھ دے تو اسی وقت پیشاب جاری ہو جائے گا۔ اگر کوئی عورت اپنے سر کے بالوں کو چھتھر کے پانی سے دھو لے تو اس کے سر میں کبھی جوئیں نہیں پڑیں گی۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی اپنے سر میں روغن قرطم لگا لے تو اس کے سر کی تمام جوئیں مر جائیں گی۔ اگر انسان اپنے جسم کو سر کے اور سمندر کے پانی سے دھو لے تو (انسان کے جسم میں موجود) تمام جوئیں ہلاک ہو جائیں گی۔ اگر تل (چھوٹے چھوٹے باریک دانے جن کا رنگ سفید ہوتا ہے) کے تیل میں پارہ ملا کر سر اور جسم پر ملا جائے تو سر اور کپڑوں میں جوئیں نہیں پڑیں گی۔

تعبیر | جوں کو خواب میں دیکھنے کی چند صورتیں ہیں۔ پس اگر کسی نے خواب میں اپنی نئی قمیص میں جوں دیکھی تو اس کی تعبیر مال سے دی جائے گی اور اگر یہی خواب کسی بادشاہ نے دیکھا تو اس کی تعبیر لشکر اور مددگاروں سے دی جاتی ہے اور اگر اس قسم کا خواب کسی والی (حاکم وغیرہ) نے دیکھا تو اس کی تعبیر مال و دولت کی کثرت سے دی جاتی ہے جو شخص خواب میں اپنے پرانے کپڑے میں (جو وہ پہنتا ہے) جوں کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا مقروض ہے اور اس کا قرض بڑھنے کا اندیشہ ہے۔ خواب میں جوں کو زمین پر (ریگتے ہوئے) دیکھنا کمزور دشمن پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ جوں نے اسے کاٹ لیا ہے اور جوں کے کاٹنے کی وجہ سے اسے خارش ہو رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی سے قرض خواہ اپنے قرض کی واپسی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ مادہ جوں کو خواب میں دیکھنا عورت پر دلالت کرتا ہے۔ امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں ایک آدمی آیا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے میری قمیص سے ایک جوں پکڑ لی اور پھر اس کو (یعنی جوں کو) زمین پر ڈال دیا۔ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ تم اس آدمی کی وجہ سے اپنی بیوی کو طلاق دے دو گے۔ چنانچہ کچھ دن بعد ایسا ہی ہوا جیسے امام ابن سیرینؒ نے فرمایا تھا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ جوں اس کے سینے پر اڑ رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا نوکر یا اس کا غلام یا اس کا لڑکا فرار ہو جائے گا۔ خواب میں بہت سی جوؤں کو دیکھنا بیماری یا قید پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات جوں کو خواب میں دیکھنا عیال پر دلالت کرتا ہے۔ جوں کو خواب میں دیکھنا بادشاہ کے لشکر اور اس کے مددگاروں اور اس کے وزیروں پر دلالت کرتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے جوں کھالی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی آدمی کی غیبت کرے گا۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں جوں کھانے کے

ساتھ ساتھ اس کا (یعنی جوں کا) خون بھی دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی مالدار آدمی کی غیبت کرے گا۔ خواب میں جوں کو قتل کرنا دشمنوں کے غضب پر دلالت کرتا ہے۔

القمام

”القمام“ اس سے مراد چھوٹی چھوٹی چیڑیاں ہیں جو جوؤں کی ہی ایک قسم ہیں جو بالوں کی جڑوں میں ختی کے ساتھ چپک جاتی ہیں۔ اس کے واحد کے لئے ”قمامة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا نام ”العامۃ الطیوع“ بھی ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔

قندر

”قندر“ قزوینی نے کہا ہے کہ اس سے مراد خشکی و پانی میں پایا جانے والا ایک جانور ہے جو بڑی بڑی نہروں میں رہتا ہے۔ یہ جانور خشکی میں سمندر کے کناروں پر اپنا گھر بناتا ہے۔ اس کے گھر میں دو دروازے ہوتے ہیں۔ یہ جانور پھلی کو کھاتا ہے۔ اس حیوان کو ”جند بادستر“ بھی کہتے ہیں۔ تحقیق ”باب الحیم“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

القدس

”القدس“ ابن دحیہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پانی کا کتا ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ ”باب الکاف“ میں آئے گی۔

القنعب

”القنعب“ اس سے مراد ”سنب“ کے مشابہ ایک حیوان ہے جو پہاڑی بکرے کی ایک قسم ہے۔

القنفذ

”القنفذ“ (فاء کے ضم اور فتح کے ساتھ) اس سے مراد خشکی کا ایک حیوان (سبی) ہے۔ اس کی کنیت کیلئے البوسفیان اور ”ابوالشواک“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مادہ کی کنیت کیلئے ”ام ولدل“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”القنفاذ“ ہے۔ اس جانور کو رات کے وقت بکثرت نکلنے کی وجہ سے ”العاسس“ بھی کہا جاتا ہے۔ نیز ”القنفذ“ کو ”القند“ بھی کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ”قنفذ“ ہے۔ جو سر زمین مصر میں پائی جاتی ہے اور یہ جو ہے کے برابر ہوتی ہے۔ دوسری قسم ”دلدل“ ہے جو سر زمین شام اور عراق میں پائی جاتی ہے اور یہ ”کلب قلعی“ کے برابر ہوتی ہے۔ ان دونوں اقسام میں وہی فرق ہے جو ”الجرذ“ (جو ہے کی قسم) اور ”الفار“ (چوہا) میں ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ جب ”القنفذ“ جانور (سبی) کو بھوک لگتی ہے تو یہ الئے سرانگور کی بیلوں پر چڑھ جاتا ہے۔ پس یہ جانور انگور کے خوشے کاٹ کر نیچے پھینک دیتا ہے۔ پھر یہ جانور نیچے اتر جاتا ہے اور ان خوشوں کو اپنی ضرورت کے مطابق کھا لیتا ہے۔ پس اگر اس جانور کے بچے بھی ہوں تو یہ انگور کے بقیہ خوشے اپنے کانوں میں لٹکا کر اپنے بچوں کے لئے لے جاتا ہے۔ یہ جانور

صرف رات کے وقت ظاہر ہوتا ہے۔ یہ جانور سانپ کھانے کا بہت شوقین ہے نیز اس جانور کو سانپ کھانے کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوتا جب اس جانور کو سانپ ڈس لیتا ہے تو یہ پودینہ کھا لیتا ہے جس کی وجہ سے یہ جانور شفا یاب ہو جاتا ہے (یعنی اس پر سانپ کے زہر کا اثر نہیں ہوتا) اس جانور کے منہ میں پانچ دانت ہوتے ہیں۔ خشکی کا زہر ”قفذہ“ (سیبی) کھڑا ہو کر جھتی کرتا ہے اور جھتی کرتے وقت زہر ”قفذہ“ کی پشت مادہ ”قفذہ“ کے پیٹ کے ساتھ ملی (یعنی جھتی) ہوتی ہے۔ طبرانی نے اپنی ”معجم الکبیر“ میں اور حافظ ابن منیر الحلی و دیگر محدثین نے حضرت قتادہ بن نعمان سے روایت کی ہے۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اندھیری رات میں جبکہ بارش بھی ہو رہی تھی میں نے (دل ہی دل میں) کہا کہ آج مجھے عشاء کی نماز رسول اللہ کے ساتھ پڑھنے کا موقع مل جائے تو یہ میرے لئے باعث غنیمت ہوگا۔ پس میں نے ایسا ہی کیا (یعنی نماز کیلئے چل پڑا) پس جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھا تو فرمایا قتادہ۔ میں نے کہا ”لبیک یا رسول اللہ ﷺ“ (اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں) پھر میں نے کہا کہ میں نے یہ سمجھ کر کہ آج کی رات نمازیوں کی تعداد قلیل ہوگی تو میں نے اس بات کو پسند کیا کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کروں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس آنا۔ قتادہ کہتے ہیں جب میں نماز سے فارغ ہوا تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ نے مجھے ایک کھجور کی شاخ عطا فرمائی جو آپ کے دست اقدس میں تھی اور فرمایا کہ یہ (شاخ) تمہارے آگے دس چراغوں کا کام کرے گی اور تمہارے پیچھے بھی دس چراغوں جتنی روشنی کرے گی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک شیطان تمہاری غیر موجودگی میں تمہارے گھر میں گھس گیا ہے۔ پس تم اس شاخ کے ساتھ واپس جاؤ یہ شاخ تمہارے لئے روشنی فراہم کرے گی یہاں تک کہ تم اپنے گھر میں پہنچ جاؤ۔ پس گھر پہنچ کر تم شیطان کو گھر کے ایک کونہ میں پاؤ گے۔ پس تم اس شاخ سے اس کو (یعنی شیطان کو) مارنا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں مسجد سے باہر نکلا تو شاخ شمع کی طرح روشن ہوگئی۔ پس میں اس شاخ کی روشنی میں اپنے گھر پہنچا۔ پس میں نے اپنے گھر والوں کو دیکھا تو وہ سوئے ہوئے تھے۔ پس میں نے گھر کے کونہ کی طرف دیکھا تو اس میں (یعنی گھر کے کونہ میں) ایک ”قفذہ“ (سیبی) تھا۔ پس میں نے اس کو (یعنی قفذہ کو) کھجور کی شاخ سے مارا یہاں تک کہ وہ (قفذہ) گھر سے باہر نکل گیا۔ امام احمد اور بزار نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے۔ نیز امام احمد نے جن راویوں سے یہ روایت نقل کی ہے وہ تمام راوی صحیح (یعنی ثقہ) ہیں۔

فائدہ امام بخاری نے ”دلائل النبوة“ کے آخر میں حضرت ابو جہلہ جن کا نام سماک ابن خرشہ ہے سے روایت کی ہے۔ حضرت ابو جہلہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ جب میں بستر پر (سوئے کیلئے) لیٹا تو میں نے ایک آواز سنی جیسے چکی چلنے کی آواز ہو اور شہد کی مکھیوں کے جھنڈنے کی آواز ہو اور مجھے بجلی کی چمک جیسی چمک دکھائی دی۔ پس میں نے سراٹھایا تو مجھے میرے گھر کے صحن میں ایک سیاہ سایہ نظر آیا جو بلند ہوتا اور پھیلتا جا رہا تھا۔ پس میں نے اس سیاہ سایہ کے قریب جا کر اس کی جلد کو چھوا تو مجھے یوں محسوس ہوا گویا کہ ”قفذہ“ (سیبی) کی جلد ہو۔ پس اس کے بعد میرے چہرہ پر ایک آگ کی سی لپٹ آ کر لگی۔ پس آپ نے فرمایا اے ابو جہلہ تمہارے گھر میں جن ہے۔ پھر آپ ﷺ نے کائنات اور قلم طلب فرمایا اور حضرت علی کو حکم دیا کہ وہ (درج: مل کلمات) لکھیں ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ هٰذَا کِتَابٌ مِّنْ مُحَمَّدٍ رَّسُوْلٍ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اِلٰی مَنْ یَّطْرُق

الدار من العمار والزوار الا طارقا يطرق بخير اما بعد فان لَنَا وَلَكُمْ فِي الْحَقِّ سَعَةٌ فَان كُنْتُمْ عَاشِقًا مُوَلِّعًا أَوْ فَاجِرًا مُقْتَحِمًا فَهَذَا كِتَابُ اللَّهِ يَنْطِقُ عَلَيْنَا وَعَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَرُسُلُنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ اتر كوا صاحب كتابی هذا و انطلقوا إلى عُبْدَةِ الْأَصْنَامِ وَالِی من یزعم ان مع الله إلهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ حَمَّ عَسَقٍ تَفَرَّقَ اَعْدَاءُ اللَّهِ وَ بَلَغَتْ حُجَّةُ اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ فَسَبِّحْهُمْ اللَّهُ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

حضرت ابود جانہ نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ خط (جس پر مذکور بالا کلمات لکھے ہوئے تھے) لے لیا اور اسے لپیٹ کر اپنے گھر لے آیا اور (رات کو) سوتے وقت اس کو اپنے سر کے نیچے (یعنی سر ہانے کے نیچے) رکھ لیا۔ پس میں رات کو سویا ہوا تھا کہ مجھے کسی کے چیخنے کی آواز سنائی دی جس سے میری آنکھ کھل گئی۔ چیخنے والا کہہ رہا تھا اے ابود جانہ تو نے ان کلمات کے ذریعے ہمیں جلا دیا ہے۔ تجھے اپنے صاحب کی قسم اس خط کو اپنے پاس سے ہٹالے۔ پس ہم تیرے گھر میں یا تیرے پڑوس میں یا جہاں بھی یہ خط ہوگا کبھی نہیں آئیں گے۔ حضرت ابود جانہ فرماتے ہیں۔ میں نے کہا کہ اللہ کی قسم میں اس خط کو نہیں ہٹاؤں گا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے لوں۔ حضرت ابود جانہ فرماتے ہیں کہ جنوں کی چیخ و پکار کی وجہ سے میں رات بھر سو نہ سکا۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ پس دوسرے دن صبح کے وقت میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی اور میں نے آپ ﷺ کو جن کی بات بتائی جو میں نے سنی تھی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابود جانہ اب تم اس خط کو دو ہاں سے ہٹا دو۔ اس ذات کی قسم جس نے مجھے نبی برحق بنا کر بھیجا ہے وہ (یعنی جن) قیامت تک اس دردناک عذاب میں مبتلا رہیں گے۔ (رواہ البیہقی)

الحکم امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”تقفد“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اسے بہت رغبت سے کھاتے ہیں اور تحقیق حضرت ابن عمرؓ نے اس کی (یعنی تقفد کی) اباحت کا فتویٰ دیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ ”تقفد“ حلال نہیں ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اسری من تقفد“ (تقفد یعنی سیسی سے زیادہ گھونے والا) کیونکہ تقفد (سیسی) رات کے وقت بکثرت گھومتی رہتی ہے اس لئے یہ ضرب امثال مشہور ہو گئی۔ تحقیق باب الہزہ میں ”النفد“ کے تحت بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

خواص اگر سیسی کا پتہ بدن کے اس حصہ پر مل دیا جائے جس حصہ کے بال اکھاڑے گئے ہوں تو پھر وہاں دوبارہ کبھی بھی بال نہیں آئیں گے۔ اگر سیسی کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی سفیدی زائل (ختم) ہو جاتی ہے۔ اگر سیسی کے پتا کو گندھک میں ملا کر برس پر لگایا جائے تو برس ختم ہو جائے گا۔ اگر اس کا پتا (پانی وغیرہ میں حل کر کے) پی لیا جائے تو جزام سل اور تپش کے لئے نافع ہے۔ اگر سیسی کے پتا کو عرق گلاب میں ملا کر اس کا ایک قطرہ کسی بہرے آدی کے کان میں ڈال دیا جائے تو وہ آدی ٹھیک ہو جائے گا۔ بشرطیکہ کئی دن تک اس پر مداومت اختیار کی جائے۔ سیسی کا گوشت کھانا سُلْ جَذَامِ برص تشنج جیسے موذی امراض کیلئے نفع بخش ہے۔ اگر سیسی کی چربی خون اور اس کے پتہ کی ماش کسی ایسے شخص کے کی جائے جو عورت کے ساتھ صحبت کرنے معذور ہو (یعنی جنسی طور پر کمزور ہو) تو وہ آدی شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر سیسی کی تلی شہد کی شراب میں ملا کر اس آدی کو پلائی جائے

جوتلی کے درد میں مبتلا ہو تو وہ آدمی ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر سہی کا گردہ خشک کر کے سیاہ چنے کے پانی کے ساتھ پیس لیں اور پھر یہ اس آدمی کو پلایا جائے جو عسر البول کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ بہت جلد شفایاب ہو جائے گا۔ اگر سہی کو قتل کر کے اس کا سر کسی ایسی تلوار کے ساتھ کاٹ لیا جائے جس کے ذریعے کسی انسان کو قتل نہ کیا گیا ہو اور پھر اس سر کو کسی مجنون (دیوانے) یا مصروع یا کسی حواس باختہ کے جسم پر لٹکا دیا جائے تو وہ شفایاب ہو جائے گا۔ اگر زندہ سہی کے داہنے پاؤں (کے گوشت) کا ٹکڑا کاٹ لیا جائے اور اس ٹکڑے کو کسمان کے کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے شخص کے جسم پر لٹا دیا جائے جو ٹھنڈے اور گرم بخار میں مبتلا ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر سہی کی دائیں آنکھ ابال کرتا بنے کے برتن میں رکھ لی جائے اور پھر جو آدمی بھی اس کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کرے گا تو رات کے وقت بھی کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی بلکہ وہ رات کے وقت اسی طرح دیکھے گا جیسے دن کے وقت دیکھتا ہے۔ عیار اور چالاک لوگ ایسے ہی کرتے ہیں۔ اگر سہی کی بائیں آنکھ تیل میں ابال لی جائے اور پھر اس تیل کو شیشی میں ڈال کر رکھ لیا جائے۔ پس اگر کسی انسان کو سملانے (یعنی نیند لانے) کا ارادہ ہو تو اس تیل میں ایک سلائی ڈبو کر ایسے انسان کو سونگھا دیا جائے تو وہ انسان اسی وقت سو جائے گا۔ اگر سہی کے دائیں ہاتھ کے ناخنوں کی دھونی کسی ایسے شخص کو دی جائے جو بخار میں مبتلا ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر سہی کی تلی پکا کر کوئی ایسا آدمی کھالے جوتلی کے درد میں مبتلا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر کوئی حاملہ عورت سہی کا پتا پرانے گھی میں ملا کر اپنی قُٹل (یعنی شرمگاہ) میں رکھ لے تو اس کا حمل گر جائے گا۔ سہی کا خون کتے کے کانٹے کی جگہ پر لگانے سے (درد میں) سکون ملتا ہے۔ اگر سہی کے گوشت میں نمک ملا کر کھالیا جائے تو یہ فیل پا اور جذام کے مرض کیلئے نفع بخش ہے اور اس شخص کیلئے بھی مفید ہے جو بستر پر پیشاب کرنے کا عادی ہو۔ اگر سہی کا پیشاب شراب میں ملا کر کسی ایسے آدمی کو تین دن پلا دیا جائے جو اپنے مرض سے عاجز آ چکا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر سہی کا دل ایسے شخص کے بدن پر لٹکا دیا جائے جو چوتھیا بخار میں مبتلا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر مجذوم کے مریض کے جسم پر سہی کی چربی کی مالش کر دی جائے تو اس کے لئے بے حد نافع ہے۔

تعبیر قنفذ (سہی) کو خواب میں دیکھنا مکروہ، تجسس، احتقار (کسی کو حقیر سمجھنا)، شر، تنگ دلی، جلدی غصہ آنے اور رحمت کی کمی پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات سہی کو خواب میں دیکھنا ایسے فتنہ پر دلالت کرتا ہے جو جنگ کا باعث بننے والا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

القنفذ البحری

”القنفذ البحری“ اس سے مراد سمندری سہی ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ سمندری سہی کا اگلا حصہ بری سہی کے مشابہ اور پچھلا حصہ مچھلی کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کا گوشت بہت اچھا ہوتا ہے۔ ابن زہر نے کہا ہے کہ سمندری سہی کے گوشت سے ”عسر البول“ کا علاج کیا جاتا ہے۔ اس کے بال بہت زیادہ نرم ہوتے ہیں۔

القنفشة

”القنفشة“ اہل بادیہ (دیہاتی لوگوں) کے نزدیک اس سے مراد ایک معروف کڑا ہے۔ ابن سیدہ نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

القہبی

”القہبی“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد زچور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ”العنکبوت“ (یعنی مکڑی) ہے۔

القہیبة

”القہیبة“ اس سے مراد سفید اور بزرگ کا ایک پرندہ ہے جو مکہ مکرمہ میں پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ چکور کی ایک قسم ہے۔ ابن سیدہ نے اسی طرح کہا ہے۔

القوافر

”القوافر“ اس سے مراد مینڈک ہے۔ تحقیق باب الضاء میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

القواع

”القواع“ (قاف کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد خرگوش ہے۔

القبوب

”القبوب“ اس سے مراد پرندے کا چھوٹا بچہ ہے۔ ”القابنة“ انڈے کے پھلنے کو کہتے ہیں۔

القوبع

”القوبع“ (قاف کے ضمہ اور باء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد سیاہ رنگ کا ایک پرندہ ہے جس کی دم سفید ہوتی ہے۔ یہ پرندہ انشا پٹی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے۔

القوئع

”القوئع“ (ثا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ”الظلم“ نر شتر مرغ ہے۔ تحقیق ”باب لضاء“ میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

القوق

”القوق“ (قاف کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد لمبی گردن والا پانی کا ایک پرندہ ہے۔ ”العباب“ میں اسی طرح مذکور ہے۔

قوقیس

”قوقیس“ قزوینیؒ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو سر زمین ہند میں پایا جاتا ہے۔ اس پرندے کی خصوصیت یہ ہے کہ جب اس پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور اس کی جفتی کا وقت آتا ہے تو یہ اپنے گھونسلہ میں بہت سی لکڑیاں اور خشک گھاس جمع کر لیتا ہے۔ پھر زراپنی چونچ کو اپنی مادہ کی چونچ سے رگڑتا ہے یہاں تک کہ ان دونوں کی چونچ ٹکرائے سے ایک آگ پیدا ہوتی ہے جو گھاس وغیرہ کو بھی لگ جاتی ہے اور اس طرح یہ دونوں یعنی زراور مادہ آگ کی لپیٹ میں آ کر جل جاتے ہیں۔ پس جب بارش کا پانی ان (پرندوں) کی راکھ پر گرتا ہے تو اس راکھ میں کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پھر ان کیڑوں کے بال و پر نکل آتے ہیں۔ پھر وہ اڑنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ پھر ان بچوں کا زراپنے مادہ سے چونچ ٹکراتا ہے یہاں تک کہ ان کی چونچ کے ٹکرائے سے آگ پیدا ہوتی ہے جس کی لپیٹ میں آ کر یہ جل کر راکھ ہو جاتے ہیں۔

قُوقی

”قُوقی“ (پہلے قاف پر ضمہ اور دوسرے قاف پر کسرہ ہے) اس سے مراد ایک عجیب و غریب قسم کی مچھلی ہے جس کے سر پر ایک کانٹا ہوتا ہے جو بہت مضبوط ہوتا ہے۔ یہ مچھلی اس کانٹے کے ذریعے دشمن کو مارتی ہے۔ ملاحوں نے حکایت بیان کی ہے کہ یہ مچھلی جب بھوکی ہوتی ہے تو یہ کسی نہ کسی جانور پر گر جاتی ہے۔ پس وہ جانور اس مچھلی کو نگل لیتا ہے۔ پھر یہ مچھلی اس جانور کی آنتوں اور معدہ میں اپنا کانٹا مارنا شروع کرتی ہے جس سے جانور اذیت میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اسی اذیت کی وجہ سے جانور ہلاک ہو جاتا ہے جب مچھلی کو محسوس ہوتا ہے کہ جانور کی موت واقع ہو چکی ہے تو یہ اس جانور کا پیٹ چیر کر باہر نکل آتی ہے اور جانور کو اپنی غذا بنالیتی ہے۔ جب کوئی شکاری اس مچھلی کو شکار کرنا چاہتا ہے تو یہ اپنا کانٹا مار کر کشتی کو پانی میں ڈبو دیتی ہے جس کی وجہ سے شکاری بھی ہلاک ہو جاتے ہیں اور یوں یہ مچھلی ان شکاریوں کو اپنی غذا بنالیتی ہے۔ ملاح اس مچھلی کو اچھی طرح پہچانتے ہیں۔ پس ملاح (اس مچھلی کے حملہ سے بچنے کیلئے) کشتی پر اس مچھلی کی کھال چڑھا دیتے ہیں کیونکہ اس مچھلی کا کانٹا اس کی کھال پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ قزوینیؒ نے اسی طرح کہا ہے۔

قیدالواابد

”قیدالواابد“ اس سے مراد عمدہ گھوڑا ہے۔ اس گھوڑے کو ”قیدالواابد“ اس لئے کہتے ہیں کیونکہ یہ اپنی تیز رفتاری کی بناء پر شکاری جانوروں کو اپنی گرفت سے نکلنے نہیں دیتا۔ جنگلی جانوروں کو ”الواابد الوحوش“ کہتے ہیں۔ امرؤ القیسؒ نے کہا ہے کہ ۔

بمجرد قید الواابد هیکل

”ایک مضبوط گھوڑے کے ذریعے جو وحشی جانوروں کی قید ہے۔“

قیق

”قیق“ (پہلے قاف پر کسرہ ہے) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو جسامت میں فاختہ کے برابر ہوتا ہے۔ اہل شام اس پرندے کو ”ابازریق“ کہتے ہیں۔ یہ پرندہ لوگوں سے مانوس ہوتا ہے اور جلد ہی تعلیم و تربیت کو قبول کر لیتا ہے۔ تحقیق ”باب الزاء“ میں بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

ام قشعم

”ام قشعم“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد شتر مرغ، ککڑی، بچو شیرنی وغیرہ ہیں۔

ابوقیر

”ابوقیر“ ابن اثیر وغیرہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

ام قیس

”ام قیس“ اس سے مراد بنی اسرائیل کی گائے ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اور ”باب العین“ میں بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔



باب الکاف

الکبش

”الکبش“ مینڈھے کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”الکبش“ اور ”کباش“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حدیث میں مینڈھے کا تذکرہ | محدثین کی ایک جماعت نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے دو مینڈھوں کی قربانی فرمائی جن کا رنگ سفید مائل بہ سیاہی تھا۔ پس آپ ﷺ نے ”بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ“ کہہ کر ان کے دونوں پہلوؤں پر پاؤں رکھا۔ (الحدیث)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ۱۰ اذی الحج کو دو سینگ دار خسی مینڈھے ذبح کئے جن رنگ سفید مائل بہ سیاہی تھا۔ پس جب ان دونوں مینڈھوں کو قبلہ رخ لٹایا تو یہ کلمات کہے ”اِنِّیْ وَجْهَتْ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِلٰی قَوْلِهِ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ“ پھر فرمایا ”اللهم منك والیک من محمد وامتک بسم الله والله اکبر (اے اللہ یہ تیرے لئے ہے محمد ﷺ اور ان کی امت کی طرف سے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں اور اللہ بہت بڑا ہے) پھر مینڈھوں کو ذبح کیا۔ (رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ وقال الحاکم صحیح علی شرط مسلم)

ابن سعد نے اپنے ”طبقات“ میں روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کو ہدیہ میں ایک ڈھال ملی جس پر ایک مینڈھ کی تصویر بنی ہوئی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تصویر پر اپنا دست مبارک رکھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس تصویر کو مٹا دیا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اس ڈھال پر مینڈھ کی تصویر بنی ہوئی تھی۔ نیز ایک اور روایت میں ہے کہ اس ڈھال پر عقاب کی تصویر تھی۔ پس نبی اکرم ﷺ کو بری معلوم ہوئی۔ پس جب آپ ﷺ صبح بیدار ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اس تصویر کو مٹا دیا تھا۔ (رواہ ابن سعد فی طبقات)

حضرت ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض نبیوں پر وحی نازل فرمائی اور حکم دیا کہ ان لوگوں سے فرما دیجئے جو ماسوائے (دین) کیلئے فقیہ بنتے ہیں۔ علم حاصل کرتے ہیں مگر اس پر عمل نہیں کرتے اور عمل آخرت کے ذریعے دنیا طلب کرتے ہیں اور لوگوں کو دکھانے کیلئے مینڈھے کی اون کے کپڑے پہنتے ہیں لیکن ان کے دل ایلوہ سے زیادہ تلخ ہیں اور ان کی زبانیں شہد سے زیادہ میٹھی ہیں۔ آپ فرمادیں کہ وہ مجھے دھوکہ دے رہے ہیں اور مجھ سے مذاق کر رہے ہیں۔ پس میں ضرور ان پر ایسی آفت مسلط کروں گا کہ جس کے دور کرنے میں حکیم بھی عاجز و حیران ہو جائے گا۔ (رواہ ابی داؤد و ابن ماجہ)

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو سامنے سے آتے ہوئے دیکھا کہ وہ مینڈھے کی کھال پہنے ہوئے ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ اس شخص کی طرف دیکھو کہ اس کے دل کو اللہ تعالیٰ نے منور فرمادیا ہے۔ تحقیق میں نے دیکھا تھا کہ اس کے والدین اس کو بہترین کھانا کھلاتے تھے اور پلاتے تھے اور میں نے اسے ایسے لباس

میں دیکھا تھا جو دو سو درہم میں خریدا گیا تھا۔ پس اب اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی محبت نے اس کو اس حال میں پہنچا دیا ہے جسے نہ دیکھ رہے۔ - (رواہ البیہقی فی الشعب)

حضرت خباب بن الارتؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی تاکہ ہم اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کریں۔ پس ہمارا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ ثابت ہو گیا۔ پس ہم میں سے وہ بھی ہیں جو وفات پا گئے اور دنیا میں اپنے اجر میں سے کچھ نہ کھایا اور ان میں حضرت مصعب بن عمیرؓ بھی شامل ہیں۔ آپ غزوہ احد میں شہید ہوئے۔ پس ہم نے ان کے کفن کیلئے ان کے ایک کپڑے کے علاوہ کچھ نہ پایا۔ پس جب آپ کو غسل دے کر وہ اونی کپڑا جسم پر ڈالا گیا تو وہ اس قدر چھوٹا تھا کہ اگر ہم آپ کے سر کو ڈھانپتے تو پاؤں ننگے رہ جاتے اور اگر پاؤں کو ڈھانپتے تو سر نگارہ جاتا۔ پس اس کیفیت کو دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ کپڑے سے مصعب بن عمیرؓ کا سر ڈھانپ دو اور پاؤں پر گھاس ڈال دو اور ہم میں وہ بھی ہیں کہ جن کا بچل بچتا ہو گیا (پک گیا) ہوگا اور اب وہ اس کو توڑنے والے ہیں۔ (رواہ البخاری و مسلم) اس سے مراد دنیا میں حاصل ہونے والی فتوحات ہیں جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ کرامؓ کو حاصل ہوئیں۔

قرآن کریم میں مینڈھے کا تذکرہ | قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَفَدَيْنَاهُ بِذَنْبٍ عَظِيمٍ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض میں ذبح ہونے کے لئے جنت سے ایک مینڈھا بھیج دیا تھا۔ پس اس مینڈھے کو ”عظیم“ کہنے کے متعلق حضرت ابن عباسؓ کا قول یہ ہے کہ یہ مینڈھا چالیس سال تک جنت میں چر چا پھرتا رہا۔ اس لئے اس کو ”عظیم“ کہا گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ مینڈھا وہی ہے جسے ہابیل بن آدمؑ نے نذر میں چڑھایا تھا اور اس کی نذر اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی تھی۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دست مبارک سے تمام کو پہنچ جاتی تو یہ بھی ایک سنت قائم ہو جاتی اور مسلمانوں کو اپنے بیٹے اللہ کے راستے میں ذبح کرنے پڑتے۔

ذبح کے متعلق اہل علم کا اختلاف | تحقیق اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ذبح کا حکم حضرت اسماعیل علیہ السلام کیلئے تھا یا حضرت اسحاق علیہ السلام کیلئے۔ پس اہل علم کی ایک جماعت جن میں حضرت عمرؓ، ابن مسعودؓ، عباسؓ، کعبؓ، قنادةؓ، مسروقؓ، بکرؓ، عطاءؓ، زہریؓ اور سدیؓ شامل ہیں۔ ان تمام حضرات کا مسلک یہ ہے کہ ذبح کا حکم حضرت اسحاق کیلئے تھا اس لئے کہ یہ واقعہ ملک شام میں پیش آیا تھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواب میں دیکھا کہ وہ حضرت اسحاق علیہ السلام کو ذبح کر رہے ہیں۔ چنانچہ اہل علم کی ایک جماعت کے نزدیک ذبح کا حکم حضرت اسماعیل علیہ السلام کیلئے تھا۔ پس اہل علم نے اس پر درج ذیل دلائل دیئے ہیں۔

پہلی دلیل | اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت اسحاق علیہ السلام کی پیدائش کی بشارت ذبح کے قصہ سے فراغت کے بعد اور اس کے متصل دی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فَنَسُوءُ نَافَاها بِاسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَقَ يَغْفُوْبُ“ (پس ہم نے بشارت دی حضرت سارہ کو اسحاق کی اور اسحق کے بیٹے یعقوب کی) پس اگر حضرت اسحاق کو ذبح تسلیم کیا جائے تو اس آیت پر یہ اعتراض (نعوذ باللہ)

وارد ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت اٹحق علیہ السلام کی پشت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی پیدائش کا وعدہ فرمایا تو پھر حضرت اٹحق کو ذبح کرنے کا حکم کیسے دیا جا رہا ہے؟

دوسری دلیل | محمد بن کعب قرظی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے ایک یہودی عالم سے جو مسلمان ہو گئے تھے۔ پوچھا کہ کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کس بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ پس اس نے جواب دیا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام۔ پھر اس کے بعد اس نو مسلم یہودی عالم نے کہا کہ اے امیر المومنین یہودی اچھی طرح جانتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا مگر یہودی محض مسلمانوں سے حذر رکھنے کی وجہ سے اس قصہ کو حضرت اٹحق علیہ السلام کی طرف منسوب کرتے ہیں کیونکہ یہودی حضرت اٹحق علیہ السلام کو اپنا باپ سمجھتے ہیں۔

تیسری دلیل | حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض میں جو مینڈھا اللہ تعالیٰ نے بھیجا تھا اس کے سینک عرصہ دراز تک خانہ کعبہ میں لگے رہے اور ان پر بنی اسماعیل (یعنی قریش) کا قبضہ تھا۔ پس جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حجاج بن یوسف کے درمیان جنگ ہوئی اور حجاج کی آتش بازی سے خانہ کعبہ میں آگ لگ گئی تو دوسرے سامان کے ساتھ یہ سینک بھی جل کر خاکستر ہو گئے تھے۔ امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ان سینکوں کو خانہ کعبہ کے ساتھ معلق دیکھا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آغاز اسلام ہی سے مینڈھے کے سینک خانہ کعبہ کے ساتھ معلق تھے لیکن کوئی بھی ان کو خانہ کعبہ سے جدا نہ کر سکا۔

چوتھی دلیل | عرب کے مشہور ادیب اصمعی کہتے ہیں کہ میں نے ابو عمر بن علاء سے سوال کیا کہ حضرت اٹحق علیہ السلام ذبح تھے یا حضرت اسماعیل علیہ السلام؟ پس ابو عمر نے کہا اے اصمعی! تمہاری عقل کہاں جاتی رہی، حضرت اٹحق مکہ میں کب رہے۔ البتہ حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدائش سے لے کر وفات تک مکہ مکرمہ میں رہے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام نے ہی اپنے والد محترم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ بیت اللہ کی تعمیر کی تھی۔

پانچویں دلیل | محمد بن اٹحق کہتے ہیں کہ جب کبھی حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت ہاجرہؓ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دیکھنے کا ارادہ فرماتے تھے تو براق پر سوار ہو کر مکہ مکرمہ پہنچ جاتے اور وہاں شام تک قیام فرما کر رات کو واپس اپنے گھر ”جرن“ واپس آ جاتے۔ چنانچہ جب حضرت اسماعیل علیہ السلام اپنے والد محترم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ چلنے پھرنے کے قابل ہو گئے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام سے اللہ کی عبادت اور اس کی حدود کی تعظیم کے متعلق جو امیدیں وابستہ تھیں ان کو پورا کرنے کی صلاحیت حضرت اسماعیل علیہ السلام کے اندر پیدا ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو (بذریعہ خواب) حکم دیا کہ اسماعیل علیہ السلام کو میرے راستے میں ذبح کر دو۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ذی الحجہ کی آٹھویں شب میں یہ دیکھا کہ کوئی کہنے والا آپ سے کہہ رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے۔ پس جب صبح ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ خواب اللہ کی جانب سے ہے یا شیطانی وسوسہ ہے۔ پس اسی وجہ سے آٹھ ذی الحجہ کو ”یوم الترویہ“ یعنی یوم شک کہا جاتا ہے۔

پس جب رات ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے وہی خواب دوبارہ دیکھا۔ پس جب صبح ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام

اس یقین کے ساتھ بیدار ہوئے کہ قربانی کا حکم اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے ہے۔ پس ۹ ذی الحجہ کو ”یوم عرفہ“ کہنے کا یہی سبب ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں ذبح کرنے کا پختہ ارادہ فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض میں ذبح کرنے کیلئے ایک مینڈھا بھیج دیا۔

فائدہ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جنتی جنت میں داخل ہوں گے اور دوزخی دوزخ میں داخل ہوں گے تو موت کو ایک سفید مینڈھے کی شکل میں جنت اور جہنم کے درمیان لاکھڑا کیا جائے گا اور پھر اس مینڈھے کو ذبح کر دیا جائے گا اور کہا جائے گا اے اہل جنت تمہیں کبھی بھی موت نہیں آئے گی اور تم ہمیشہ ہمیشہ جنت میں رہو گے اور اے اہل جہنم تمہیں اب کبھی موت نہیں آئے گی اور تم ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہو گے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔
”وَأَنذَرُھُمْ یَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ“

ترجمہ کی روایت میں ہے کہ اہل جنت اور اہل جہنم سے کہا جائے گا کہ کیا تم لوگ اسے جانتے ہو؟ وہ سب کہیں گے جی ہاں یہ موت ہے۔ پس اسے (یعنی مینڈھے کو) لٹایا جائے گا اور ذبح کر دیا جائے گا۔ نیز ترجمہ ہی کی روایت میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے جنتیوں کیلئے حیات ابدی کا فیصلہ فرمایا تو اگر کوئی خوشی سے مرتا تو اہل جنت مرجاتے اور اسی طرح جہنمیوں کیلئے اللہ تعالیٰ نے حیات ابدی کا فیصلہ فرمایا تو اگر کوئی غم سے مرتا تو اہل جہنم مرجاتے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ موت کے مینڈھے کو ذبح کرنے والے حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام ہوں گے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ذبح کیا جائے گا۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے اسم گرامی میں حیات ابدی کی جانب اشارہ ہے۔ ”کتاب الفردوس“ کے مصنف نے لکھا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام موت کے مینڈھے کو ذبح کریں گے۔ (واللہ اعلم)

دوسرا فائدہ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے ابو نعیم کی کتاب ”الحلیۃ“ میں وہب بن منبہ کے حالات میں (لکھا ہوا) دیکھا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک گھر ساتویں آسمان میں ہے جیسے ”الہیضاء“ کہا جاتا ہے۔ اس مکان میں مومنین کی ارواح مرنے کے بعد جمع ہوتی ہے۔ پس جب اہل دنیا میں سے کوئی مومن مرجاتا ہے اور اس کی روح ”الہیضاء“ میں پہنچتی ہے تو دوسری روضہ اس سے دنیا کے حالات کے متعلق سوال کرتی ہیں جیسے پردیسی آدمی اپنے ہم وطن سے اپنے گھر والوں کے حالات کے متعلق سوال کرتا ہے۔

تیسرا فائدہ بوٹی نے اپنی کتاب ”اللمعة النورانیۃ“ میں ایک عجیب و غریب راز کی بات لکھی ہے کہ جب کسی انسان کو قتل یا عذاب وغیرہ سے اپنی جان کا اندیشہ ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ تندرست تو انا مینڈھا جو قربانی کے جانوروں کی طرح جملہ عیوب سے پاک ہو اور پھر اس کو کسی سنان جگہ پر قبلہ رخ کر کے جلدی سے ذبح کر دے۔ نیز ذبح کرتے وقت یہ کلمات کہے ”اَللّٰھُمَّ هَذَا لَکَ وَ مِنْکَ اَللّٰھُمَّ اِنَّہٗ فِدائی فبقبلہ یمنی“ نیز اس مینڈھے کے خون کو مٹی میں دفن کر دے تاکہ اس کا خون کسی کے پاؤں کے نیچے نہ آئے اور اس کے بعد اس کے گوشت کے ساتھ حصے کرے اور سری پائے، بکلی اور کھال وغیرہ بھی تقسیم کر دے لیکن اس کے گوشت میں سے نہ تو خود کھائے اور نہ اپنے اہل و عیال و دیگر رشتہ داروں کو کھلائے بلکہ فقراء و مساکین میں سارا گوشت تقسیم کر دے۔ بوٹی کہتے ہیں کہ یہ عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ کے کرم و فضل سے اس کے سر سے وہ وصیت دور ہو جائے گی۔ یہ عمل متفق علیہ اور مجرب ہے۔

پس اگر خوف کا معاملہ مذکورہ بالا سے کم درجہ کا ہو تو اس صورت میں ساتھ مسکینوں کو پیٹ بھر کر عمدہ قسم کا کھانا کھلائے اور یہ کلمات کہے ”اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَكَفَنِي الْأَمْرَ الَّذِي أَخَافُهُ بِهِمْ هَؤُلَاءِ وَ أَسْأَلُكَ بِأَنْفُسِهِمْ وَأَرْوَاحِهِمْ وَ عِزَانِهِمْ أَنْ تَخْلُسَنِي مِمَّا أَخَافُ وَ أَحْذَرُ“ انشاء اللہ اس عمل سے اس کی تکلیف دور ہو جائے گی۔ یہ عمل بھی مجرب اور متفق علیہ ہے۔ اہل طریقت اس پر عمل پیرا ہیں۔

مینڈھوں کو آپس میں لڑانے کا شرعی حکم | مینڈھوں کو مرغوں کی طرح آپس میں لڑانا حرام ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے جانوروں کو آپس میں لڑانے سے منع فرمایا۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی من حدیث مجاہد)

”کتاب الکامل“ میں غالب بن عبد اللہ جزری کی سوانح میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی جو حدیث مذکور ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”ان الله تعالى لعن من يحرش بين البهائم“ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جانوروں کو آپس میں لڑانے والے پر لعنت فرمائی ہے۔

اس حدیث کے بناء پر حلی نے تحریش (یعنی جانوروں کو آپس میں لڑانے) کو حرام و ممنوع قرار دیا ہے اور امام احمدؒ کے اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول تحریم کا ہے اور دوسرا قول کراہت کا ہے۔

خواص | مینڈھے کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) اگر مینڈھے کا خسیہ تل کر اس شخص کو کھلایا جائے جو رات کو بستر پر پیشاب کر دیتا ہو تو انشاء اللہ اس کو شفا نصیب ہوگی۔ بشرطیکہ اس کے کھانے پر مداومت کرے۔ (۲) اگر کوئی عورت ولادت کی تکلیف میں مبتلا ہو تو مینڈھے اور گائے کی چربی ”آب گندنا“ میں ملا کر عورت کی اندام نہانی میں رکھی جائے تو انشاء اللہ ولادت کی تکلیف دور ہو جائے گی اور بچہ آسانی سے پیدا ہو جائے گا۔ (۳) اگر مینڈھے کا گردہ نمون سمیت نکال کر دھوپ میں خشک کر کے روغن زنبق میں ملا کر اس جگہ پر ملا جائے جہاں پر بال نہ اگتے ہوں تو اس جگہ پر بال نکل آئیں گے۔ (۴) اگر مینڈھے کا ”پتہ“ عورتوں کی چھاتیوں میں کھلا جائے تو دودھ نکلنا بند ہو جائے گا۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرق النساء کے علاج کیلئے عربی سیاہ مینڈھے کی دم کی تعریف کی ہے لیکن یہ مینڈھا نہ بہت بڑا ہو اور نہ بہت چھوٹا ہو بلکہ درمیانی ہو۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ مینڈھے کی دم کے تین حصے کر کے ایک حصہ کو روزانہ ابال کر تین دن تک پیا جائے۔ (رواہ احمد ابن حنبل) اس حدیث کو حاکم و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عرق النساء کی شفاء اس میں ہے کہ مینڈھے کی دم لے کر اس کے تین حصے کیے جائیں اور پھر ان میں سے ہر ایک حصہ ایک ایک دن (یعنی تین دن تک) روزانہ نہار منہ پیا جائے۔“ (رواہ ابن ماجہ و الحاکم)

عبد اللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ یہ علاج ان اعرابیوں (دیہاتیوں) کے لئے زیادہ مفید ہے جو خشکی کی وجہ سے ”عرق النساء“ کے مرض میں مبتلا ہوئے ہوں۔

تعبیر | خواب میں مینڈھے کو دیکھنا شریف آدمی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ ابن آدم کے بعد مینڈھا ”اشرف الدواب“ ہے۔ اس لئے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بدلہ میں اس کا فدیہ دیا گیا تھا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں اپنے پاس مینڈھے کا خسیہ دیکھا

تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کو کسی شریف آدمی کا مال حاصل ہو گا یا کسی شریف آدمی کی لڑکی سے اس کا نکاح ہو گا۔ اگر کسی شخص نے بلا ضرورت خواب میں مینڈھا ذبح کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بڑے آدمی کو قتل کرے گا۔ نیز اگر اس نے خواب میں کھانے کی غرض سے مینڈھا ذبح کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بڑے شخص کے ظلم سے نجات پائے گا اور اگر بیمار آدمی خواب میں مینڈھے کو کھانے کی غرض سے ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ تمام تفکرات والہ جنھوں سے نجات پا جائے گا اور اگر خواب دیکھنے والا قیدی ہے تو اس کو قید سے رہائی نصیب ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والا مقررہ ہے تو اس کا قرض ادا ہو جائے گا اور اگر وہ بیمار ہے تو اسے شفا نصیب ہوگی۔ اللہ اعلم۔

الکر کند

”الکر کند“ گینڈا کو کہا جاتا ہے۔ علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ میں نے اسماعیل بن محمد الامیر کے ہاتھ کی بنی ہوئی گینڈا کی ایک تصویر دیکھی۔ گینڈا چین و ہند کے جزائر میں پایا جاتا ہے۔ گینڈا کی لمبائی سو ہاتھ اور بعض اوقات اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ گینڈا کے تین سینگ ہوتے ہیں۔ ایک سینگ اس کی پیشانی پر اور بقیہ ایک ایک اس کے دونوں کانوں پر ہوتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ گینڈے کے سینگ بڑے مضبوط ہوتے ہیں اور یہ اپنے سینگوں سے ہاتھی کو مار کر اس کو سینگوں پر اٹھا لیتا ہے اور آرام سے مردہ ہاتھی کو سینگوں پر لٹکائے پھرتا ہے۔ گینڈے کا بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں چار سال تک رہتا ہے۔ چنانچہ جب ایک سال پورا ہو جاتا ہے تو بچہ اپنی ماں کے پیٹ سے اپنا سر باہر نکال لیتا ہے اور درگرد کے درخت چر لیتا ہے۔ پس جب چار سال پورے ہو جاتے ہیں تو یہ ماں کے پیٹ سے نکل کر بجلی کی تیزی سے ماں سے دور بھاگ جاتا ہے تاکہ اس کی ماں اس کو چاٹ نہ سکے اس لئے کہ گینڈے کی ماں کی زبان پر ایک بہت موٹا کانٹا ہوتا ہے۔ پس اگر وہ اپنے بچے کو چاٹ لیتی ہے تو ایک ہی لمحہ میں بچہ کا گوشت ہڈیوں سے جدا ہو جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چین کے بادشاہ جب کسی کو سخت سزا دینا چاہتے ہیں تو اس شخص کو مادہ گینڈا کے سامنے ڈالنے کا حکم دیتے ہیں۔ چنانچہ مادہ گینڈا چند لمحوں میں اس کے تمام جسم کو چاٹ لیتی ہے اور پھر اس آدمی کے جسم پر ہڈیوں کے ڈھانچے کے علاوہ کچھ باقی نہیں رہتا۔ جاحظ کے نزدیک ”الکر کند“ کی بجائے ”الکر کدن“ ہے۔ گینڈا کو ”حمار ہندی“ اور ”حریش“ بھی کہا جاتا ہے۔ گینڈا ہاتھی کا دشمن ہوتا ہے۔ گینڈا کی پیدائش کی جگہ بلا ہند اور نو بہ ہیں۔

گینڈے کے سر میں ایک بڑا سینگ ہوتا ہے جس کے وزن کی وجہ سے یہ اپنا سر بہت زیادہ اونپر نہیں اٹھا سکتا اور ہمیشہ اس کا سر جھکا ہوا رہتا ہے۔ نیز یہ سینگ گینڈے کے سر یا پیشانی پر بہت ہی مضبوطی سے قائم ہوتا ہے اور اس سینگ کی نوک بہت ہی تیز ہوتی ہے۔ گینڈا اسی سینگ کے ذریعے سے ہاتھی کا مقابلہ کرتا ہے اور ہاتھی کے دونوں دانت اس سینگ کے مقابلے میں کچھ فائدہ نہیں دیتے۔ چنانچہ اگر گینڈے کے سینگ کو لمبا پھیلا دیا جائے تو اس میں مختلف قسم کی تصویریں دکھائی دیتی ہیں کہیں مور کی تصویر، کہیں ہرن کی تصویر، کہیں مختلف قسم کے پرند اور درخت اور کہیں آدمیوں کی شکلیں دکھائی دیتی ہیں۔ نیز کہیں صرف سیاہ و سفید رنگ نظر آتے ہیں۔ چنانچہ ان عجیب و غریب نقوش کی بناء پر گینڈے کے سینگوں کی تختیاں بنا کر ان کو شاہی تختوں اور کرسیوں پر لگایا جاتا ہے اور سوداگر لوگ

گینڈے کے سینگ سے بنی ہوئی تختیوں کو بہت بھاری قیمت پر فروخت کرتے ہیں۔ اہل ہند کا خیال ہے کہ جس جنگل میں گینڈا ہوتا ہے اس میں دور دور تک کوئی دوسرا جنگلی جانور نہیں رہتا۔ یہاں تک کہ جنگلی جانور اپنی اور گینڈا کی رہائش کے درمیان ہرست سے سو فرلانگ کا فاصلہ رکھتے ہیں۔

گینڈا کا شرعی حکم | امام شافعیؒ کے نزدیک گینڈا حلال ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور دیگر اہل علم کے نزدیک گینڈا حرام ہے۔

خواص | گینڈے کے خواص درج ذیل ہیں۔ (۱) گینڈا کے سینگ کے سر پر موٹے کے مخالف جانب ایک شاخ ہوتی ہے۔ اس کے خواص بڑے عجیب و غریب ہیں۔ اس کی صحت کی علامت یہ ہے کہ اگر اس میں جھانک کر دیکھا جائے تو اس میں گھڑ سواری کی شکل نظر آتی ہے۔ یہ چیز بادشاہوں کے علاوہ کسی اور کے پاس نہیں ہوتی۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ اس کے ذریعے ہر قسم کی تکالیف دور ہو جاتی ہیں۔ (۲) اگر درد قولنج کا مریض اس شاخ کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو وہ فوراً شفا یاب ہو جائے گا۔ نیز اگر عورت ولادت کی تکلیف کے وقت اس شاخ کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو فوراً ولادت ہو جائے گی اور اگر اس شاخ کو پس کر کسی مرگی والے مریض کو پلا دیا جائے تو اسے فوراً فاقہ ہو جائے گا۔ (۳) اسی طرح جو شخص اس شاخ کو اپنے پاس رکھے گا وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور اگر گھوڑے پر سوار ہو تو گھوڑا اس کو نہیں گرائے گا۔ (۴) اگر اس شاخ کو گرم پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ پانی فوراً ٹھنڈا ہو جائے گا۔ (۵) اگر گینڈا کی داہنی آنکھ کسی انسان کے بدن پر لٹکا دی جائے تو اس کی تمام تکلیفیں دور ہو جائیں گی اور جنات اور سانپ اس کے قریب نہیں آئیں گے۔ (۶) گینڈا کی بائیں آنکھ تپ لرزہ میں مفید ہے۔ (۷) گینڈا کی کھال سے تلواریں بنائی جاتی ہیں اور گینڈا کی کھال سے بنی ڈھال پر تلوار اثر انداز نہیں ہوتی۔

خاتمہ | ابو عمر بن عبد البر نے ”کتاب الام“ میں لکھا ہے کہ اہل چین کا سب سے قیمتی زیور گینڈے کے سینگ سے تیار ہوتا ہے کیونکہ اس میں طرح طرح کے نقوش ہوتے ہیں۔ پس ان سیگوں کی پٹیاں بنائی جاتی ہیں۔ گینڈے کے سینگ سے بنی ہوئی ایک پٹی کی قیمت چار ہزار مثقال سونے تک پہنچ جاتی ہے۔ اہل چین کے نزدیک یہ سونا سے بھی زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہے۔ پس اہل چین سونے کے مقابلہ میں گینڈے کے سینگ سے بنے زیورات کو قیمتی سمجھتے ہیں اور سونے سے اہل چین اپنے گھوڑوں کے لگام اور کتوں کی زنجیریں بنواتے ہیں۔

ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں کہ اہل چین سفید رنگ مائل بہ زردی ہوتے ہیں اور ان کی ناک چوٹی ہوتی ہے۔ اہل چین زنا کو مباح سمجھتے ہیں اور یہ زنا سے بالکل انکار نہیں کرتے۔ چنانچہ آفتاب برج حمل میں پہنچتا ہے تو اہل چین کے ہاں ایک عید منائی جاتی ہے جس میں یہ لوگ سات دنوں تک خوب کھاتے اور پیتے ہیں۔ اہل چین کی مملکت بہت وسیع ہے۔ اہل چین کی مملکت میں تین سو شہر اور بکثرت عجائبات ہیں۔ ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں کہ چین کی آبادی کی اصل اس طرح ہے کہ عامور بن یافث بن نوح علیہ السلام سب سے پہلے اس سرزمین پر آئے اور انہوں نے اور ان کی اولاد نے بہت سے شہر آباد کئے اور ان شہروں میں طرح طرح کے عجائبات رکھے۔ عامور نے چین میں تین سو سال تک حکومت کی۔ پھر اس کے بعد عامور کا بیٹا صاین بن عامور بادشاہ بنا اور اس نے دو سو سال تک حکومت کی۔ چنانچہ صاین کے نام پر اس سلطنت کا نام ”صین“ پڑ گیا اور بعد میں ”صین“ کو چین کہا جانے لگا۔

صاین بن عامر نے اپنے باپ کی شکل کا سونے کا ایک بت بنوایا اور اسے سونے کے ایک تخت پر رکھوا دیا تھا۔ چنانچہ اس کی قوم نے اس بت کی پرستش شروع کر دی اور پھر صاین کے بعد آنے والے تمام بادشاہوں نے عبادت کا یہ طریقہ جاری رکھا۔ کہا جاتا ہے کہ صابی مذہب کے موجود یہی لوگ ہیں۔ ابو عمر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ چین کے عقب میں برہنہ لوگوں کی ایک قوم آباد ہے۔ اس قوم کے بعض افراد تو اپنے بالوں سے اپنی ستر پوشی کرتے ہیں۔ جبکہ بعض افراد ایسے ہیں جن کے بال ہی نہیں ہیں۔ اس لئے وہ برہنہ ہی رہتے ہیں۔ ان کے چہرے سرخ ہوتے ہیں اور ان کے بالوں کی رنگت سرخ و سفید ہے۔ اس قوم کے بعض افراد ایسے ہیں جو سورج کے طلوع ہوتے ہی بھاگ کر غاروں میں داخل ہو جاتے ہیں اور غروب آفتاب تک غاروں میں رہتے ہیں۔ اس قوم کے اکثر افراد کی خوراک سانپ کی جھتری کی قسم کی ایک جڑی بوٹی اور بحری مچھلیاں ہیں۔ چنانچہ ان تفصیلات کے بعد ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب میں یا جوج ماجوج کا تذکرہ کیا ہے۔ ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں کہ مؤرخین کا اس بات پر اجماع ہے کہ یا جوج ماجوج کا تعلق یافث بن نوح علیہ السلام کی نسل سے ہے۔ ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب کا اختتام اس حدیث پر کیا ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا آپ ﷺ کی دعوت یا جوج ماجوج تک پہنچی ہے؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ شب معراج میں جب میرا گزر یا جوج ماجوج پر ہوا تو میں نے انہیں اسلام کی دعوت دی۔ پس انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا۔“ (رواہ ابو عمر بن عبد البر فی کتاب الامم)

تعبیر | گینڈے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ظالم و جابر بادشاہ سے دی جاتی ہے۔ نیز یہ بھی کہا جاتا ہے کہ گینڈے کو خواب میں دیکھنا جنگ اور جھگڑے کی علامت ہے۔ واللہ اعلم۔

الکرکی

”الکرکی“ بڑی بلیغ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”الکراکی“ آتی ہے۔ اس کی کنیت ابو عریان، ابو عیاء، ابو العیزار، ابو نعیم اور ابو الھصم آتی ہیں۔ ”الکرکی“ ایک بڑا آبی پرندہ ہے جس کا رنگ خاک ہوتا ہے اور اس کی ٹانگیں پنڈلیوں سمیت لمبی ہوتی ہیں۔ اس کی مادہ جفتی کے وقت ٹیٹھی نہیں اور زود مادہ جفتی سے جلدی فارغ ہو جاتے ہیں۔ یہ پرندہ امراء کے لئے بہت مفید ہے کیونکہ یہ طبعاً بہت چوکنا اور محافظ واقع ہوا ہے چنانچہ یہ پرندہ چہرہ داری کا فرض باری باری انجام دیتا ہے۔

جس کی باری ہوتی ہے وہ آہستہ آہستہ گنگنا تا رہتا ہے تاکہ دوسروں کو معلوم ہو کہ وہ اپنا فرض (چہرہ داری) انجام دے رہا ہے۔ پس جب ایک کی باری اختتام پذیر ہوتی ہے تو دوسرا نیند سے بیدار ہو جاتا ہے اور بالکل اسی طرح چہرہ دینے لگ جاتا ہے۔ یہ ان پرندوں میں شامل ہے جو موسم کے اعتبار سے اپنی رہائش تبدیل کرتے رہتے ہیں۔ چنانچہ یہ پرندہ گرمیاں کسی مقام پر اور سردیاں کسی دوسرے مقام پر گزرتا ہے اور بعض اوقات یہ پرندہ نقل مکانی کے سلسلے میں ہزاروں میل کا سفر طے کرتا ہے۔ اس پرندے کی کچھ اقسام ایسی بھی ہیں جو پورا سال ایک ہی جگہ قیام کرتی ہیں۔ ”قاز“ (بڑی بلیغ) کی فطرت میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کا عنصر کمبشت پایا جاتا ہے۔

اس قسم کی بلیغ علیحدہ علیحدہ پرواز نہیں کرتیں بلکہ ایک ہی قطار میں ایک ساتھ اڑتی ہیں۔ پس بلیغ کی اس قطار میں ایک ”قاز“

(بڑی بطح) بطور رئیس سب سے آگے رہتی ہے اور بقیہ اس کے پیچھے پیچھے رہتی ہیں۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد یہ ترتیب بدل جاتی ہے اور مقدم کی ڈیوٹی بھی پاسبانی کی طرح باری باری انجام دی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ جو شروع میں سب سے آگے ہوتی ہے وہ بتدریج سب سے پیچھے ہو جاتی ہے۔ پس ”قاز“ (بڑی بطح) کی فطرت میں یہ عنصر بھی پایا جاتا ہے کہ جب اس کے ماں باپ بوڑھے ہوتے ہیں تو ان کی اولاد ان کی مددگار ہوتی ہے۔ تحقیق ابوالفتح کشاجم اپنے بیٹے کو مخاطب کر کے کہتا ہے کہ۔

اتخذ فی خلۃ الکراکی اتخذ فیک خلۃ الوطواط

تو میرے لئے ”قاز“ (بڑی بطح) کی عادت اختیار کر اور میں تیرے لئے چگاڈڑ کی عادت اپناؤں گا

انا ان لم تبرنی فی عناء فبری ترجوا جواز الصراط

”اگر تو میرے ساتھ بھلائی کا معاملہ نہیں کرے گا تو مجھے تکلیف ہوگی اور اگر بھلائی کرے گا تو قیامت کے دن تو پل صراط سے گزرنے کی امید کر سکتا ہے“

پس ”خلۃ الوطواط“ کے معنی یہ ہے کہ چگاڈڑ پرواز کے وقت اپنے بچوں کو اپنے جسم کے ساتھ چمٹائے رہتی ہے انہیں اپنے جسم سے علیحدہ نہیں کرتی۔ تزیوینی کہتے ہیں کہ ”قاز“ (بڑی بطح) بسا اوقات زمین پر ایک ٹانگ سے کھڑی رہتی ہے اور اگر اپنی دوسری ٹانگ زمین پر رکھتی ہے تو بہت آہستہ سے رکھتی ہے۔ اس خوف سے کہ کہیں وہ زمین میں نہ ڈھنس جائے۔ مصر کے بادشاہ اور امراء ”قاز“ (بڑی بطح) کے شکار میں بہت غلو کرتے ہیں اور بہت زیادہ مال خرچ کرتے ہیں۔

فائدہ ابن ابی الدینا اور دیگر محدثین حضرات نے حضرت ابوذرؓ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ کو کیسے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور اس علم کے آپ ﷺ کے پاس کیا ذرائع تھے؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوذرؓ! میرے پاس دو فرشتے آئے، پس ان میں سے ایک زمین پر اترالین دوسرا زمین و آسمان کے درمیان معلق رہا۔ پس ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ کیا یہی وہ شخص ہیں؟ پس اس کے ساتھی نے جواب دیا کہ ہاں یہی ہیں۔ پس اس نے جو معلق تھا اپنے ساتھی سے کہا کہ ان کا ان کی امت کے ایک مرد سے وزن کرو۔ پس میرا وزن میری امت کے ایک شخص کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ نکلا۔ پھر معلق فرشتے نے کہا کہ انہیں دس مردوں کے ساتھ تولا جائے؟ پس میرا وزن دس مردوں کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ رہا۔ پھر معلق فرشتے نے کہا کہ ایک سو مردوں کے ساتھ ان کا وزن کیا جائے؟ پس میرا وزن ایک سو مردوں کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ رہا۔ پھر ایک فرشتے نے کہا کہ انہیں ایک ہزار افراد کے ساتھ تولا جائے؟ پس میرا وزن ایک ہزار افراد کے ساتھ کیا گیا تو میرا دل نکلا گیا! پس میرے دل سے شیطانی غذا اور جما ہوا خون خارج کر دیا گیا۔ پھر ایک فرشتے نے اپنے دوسرے ساتھی سے کہا کہ ان کے شکم کو پانی سے بھر بھر کے دھو ڈالو۔ پھر ایک فرشتے نے اپنے ساتھی کو کہا کہ ان کے پیٹ کو ٹانگے لگا دو۔ پس اس نے دل کو اس کی جگہ پر رکھ کر میرے شکم کو ٹانگے لگا دیئے اور میرے شانوں کے درمیان مہر نبوت قائم کر دی جیسے اب تم دیکھ رہے

ہو۔ پھر اس کے بعد وہ فرشتے میرے پاس سے چلے گئے۔ (رواہ ابن ابی الدنیا) علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ سے قبل آپ ﷺ کے جسم مبارک پر مہر نبوت نہیں تھی۔ چنانچہ اس مہر نبوت کی صفات کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے اور اس سلسلے میں علماء کے میں اقوال ہیں۔ سیرہ ابن ہشام میں ہے کہ مہر نبوت ایک کچھنے جیسا نشان تھا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مہر نبوت کے ارد گرد دل تھے اور ان پر سیاہ بال تھیا در کسی نے کہا ہے کہ مہر نبوت سبب کی شکل و صورت کی تھی اور اس پر ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

الحکم | بڑی بلیخ تمام اہل علم کے نزدیک حلال ہے۔

خواص | بڑی بلیخ کا گوشت سرد و خشک ہوتا ہے اور اس میں چکنائی نہیں ہوتی۔ نیز اس بڑی بلیخ کا گوشت بہترین تصور کیا جاتا ہے جو باز کے ذریعے شکار کی گئی ہو۔ اس بلیخ کا گوشت مختفی لوگوں کے لئے مفید ہوتا ہے مگر ذریعے ہضم ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کے مضر اثرات کو گرم مصالحوں سے دور کیا جاسکتا ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے سے گاڑھا خون پیدا ہوتا ہے اور یہ گوشت گرم مزاج والوں اور نوجوانوں کے لئے بہت مفید ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کا بہترین وقت موسم سرما ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کے بعد شہد کے حلوہ سے منہ میٹھا کرنا پسندیدہ ہے اور اس طرح گوشت ہضم ہو کر پیٹ سے آسانی خارج ہو جاتا ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کیلئے ضروری ہے کہ ایک یا دو دن کے وقفے کے بعد گوشت کھایا جائے کیونکہ لگاتار گوشت کا استعمال درست نہیں ہے۔ بڑی بلیخ کو پکانے سے پہلے ضروری ہے کہ اس کی ٹانگوں میں پتھر باندھ کر لٹکا دیا جائے تاکہ اس کا گوشت نرم پڑ جائے اور پھر اس کے بعد اس کو خوب پکایا جائے۔ بڑی بلیخ کا پتا گنجان کے لئے بہت مفید ہے۔ اگر بڑی بلیخ کا پتا اور داغ ”زبنق“ میں ملا کر اس آدمی کے دماغ میں ڈالا جائے جس کو ”فسیان“ کی بیماری ہو تو اس کی بیماری دور ہو جائے گی اور اس کو تمام بھولی ہوئی باتیں یاد آجائیں گی۔ اگر کسی شخص کی یہ خواہش ہو کہ اس کے بدن پر بالکل بال نہ آئیں تو اس کو چاہیے کہ تھوڑا سا ”ذرائع“ (ایک قسم کا مرغ) کا گوشت اور اس کے ہم وزن بڑی بلیخ کی ہڈی کا گودالے کر آپس میں اچھی طرح ملا کر اس جگہ لگائے تو جہاں پر یہ گوشت لگایا جائے گا وہاں بال نہیں نکلیں گے۔

تعبیر | بڑبلیخ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مسکین وغریب آدمی سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بڑی بلیخ کی کثیر تعداد کا مالک ہو گیا ہے یا اس کو بڑی بلیخ کی کثیر تعداد کسی نے ہبہ کر دی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں بڑی بلیخ کو پکڑا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ بدخلق قوم کا داماد بنے گا۔

الکروان

”الکروان“ (کاف پر زبر اور راء مہملہ کے ساتھ) یہ بلیخ کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو رات بھر نہیں سوتا، کروان کے معنی نیند کے ہیں۔ چنانچہ اس کا نام اس کی ضد ہے۔ کیونکہ یہ اپنے نام کے برعکس رات بھر نہیں سوتا۔ ”الکروان“ کے معنی ”کروانہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی جمع ”کروان“ کاف کے کسرہ کے ساتھ آتی ہے جیسے کہ ”ورشان“ ہے۔

لنا یوم الکروان یوم

”ہمارے لئے ایک دن ہے اور ایک دن ”کروان“ کے لئے بھی ہے لیکن ”کروان“ شگ میدانوں میں پرواز کر سکتے ہیں مگر ہم پرواز نہیں کر سکتے“

فاما یومہن فیوم سوء

تطار دھن بالعرب الصقور

”پس ”کروان“ کا دن برا ہے کیونکہ شکاری پرندے ان کو لڑ کر بھگا دیتے ہیں“

واما یومنا فنظل رکبا

وقوفا ما نحل ولا نسیر

”اور ہمارا دن ہمارے لئے باعثِ نحوست ہے کہ ہم اونٹوں پر سوار برابر کھڑے رہتے ہیں کہ نہ تو ہم اتر سکتے ہیں اور نہ ہی واپس جاسکتے ہیں“
پس ان اشعار میں عمرو بن ہند کی طرف اشارہ تھا۔ اس لئے کہ عمرو بن ہند نے طرفہ اور ملتس کو قتل کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ پس عمرو بن ہند نے ایک خط ملتس کو اور ایک خط طرفہ کو دیا اور حکم دیا کہ وہ ان خطوط کو اس کے عاملِ مکعبہ تک پہنچا دیں۔ عمرو بن ہند نے مکعبہ کے لئے ان خطوط میں ملتس اور طرفہ کو زندہ درگور کرنے کا حکم جاری کیا تھا۔ پس طرفہ قتل کر دیا گیا اور ملتس بچ گیا کیونکہ اس نے خط کا مضمون پڑھ لیا تھا چنانچہ ملتس کا خط عرب میں ضربِ المثل بن گیا۔

چنانچہ سنن ابی داؤد میں ”کتاب الزکاة“ کے آخر میں اس خط کا ذکر آیا ہے۔ وہ اس طرح کہ عیینہ بن حصن فزاری اور اقرع بن حابس تمیمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ان دونوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حاجت طلب کی۔ پس آپ ﷺ نے ان کی حاجت پوری کرنے کا حکم فرمایا اور اس بارے میں حضرت معاویہؓ سے خطوط لکھا کر ان دونوں کے حوالے کر دیئے۔ پس اقرع نے خط لیا اور اسے اپنے عمامہ میں لپیٹ لیا اور پھر اپنی قوم کی طرف چل دیا۔ لیکن عیینہ نے اپنا خط لے لیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ دیکھتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کا خط لے کر اپنی قوم کی طرف جا رہا ہوں لیکن مجھے یہ معلوم نہیں ہے کہ اس خط میں کیا لکھا ہوا ہے۔ چنانچہ اس کی مثال تو وہی ہوئی جو ملتس کے خط کی تھی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس آدمی کے پاس اس قدر (مال) ہو جو اسے دوسروں سے سوال کرنے سے مستغنی کر دے لیکن وہ پھر بھی دوسروں سے سوال کرے تو ایسا شخص اپنے حق میں دوزخ کی آگ کی کثرت کرتا ہے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کیا چیز ہے جو اس کو سوال سے مستغنی کر دیتی ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ اس قدر کھانا جو اس کے صبح یا شام کھانے کے لئے کافی ہو۔ ا۔ ہ۔

”کروان“ کا شرعی حکم | ”کروان“ کے حلال ہونے پر تمام اہل علم کا اجماع ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أجبن من کروان“ (”کروان“ سے زیادہ بزدل) یہ مثال اس لئے دی جاتی ہے کہ جب شکاری ”کروان“ کو دیکھتا ہے تو کہتا ہے کہ ”اطرق کروان النعام فی القرى“ تو کروان زمین پر اتر آتی ہے اور شکاری اس کو پکڑا ڈال کر پکڑ لیتا ہے۔ نیز یہ عجیب و غریب ضربِ المثل ہے۔

خواص | قزوینی نے کہا ہے کہ ”کروان“ کا گوشت اور چربی کھانے سے قوتِ باہ میں عجیب و غریب تحریک پیدا ہوتی ہے۔

الکلب

”الکلب“ کتا کو کہا جاتا ہے۔ مونث کے لئے ”کلبۃ“ اور جمع کے لئے ”اکلب“ اور ”کلاب“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سیدہ نے اسی طرح لکھا ہے۔ بعض اہل علم نے ”کلب“ کی جمع کے لئے ”کلابات“ کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

”کلاب“ رسول اللہ ﷺ کے اجداد میں سے ایک شخص کا نام ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا پورا شجرہ نسب یوں ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرۃ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن لیاں بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔

پس کتا نہایت مخفی اور وفادار جانور ہے۔ اس کا شمار درندوں میں اور نہ ہی بہائم (مواشی) میں ہوتا ہے بلکہ یہ ان دونوں کے بین بین ایک خلق مرکب واقع ہوا ہے کیونکہ اگر اس کی طبیعت درندوں جیسی ہوتی تو یہ انسانوں سے مانوس نہ ہوتا اور اگر اس کی طبیعت ”بہائم“ جیسی ہوتی تو یہ گوشت نہ کھاتا لیکن حدیث شریف میں اس پر ہیبت کا ہی اطلاق ہوا ہے۔

کتے کی دو قسمیں ہیں (۱) اصلی (۲) سلوقی۔ سلوقی، سلوقی کی طرف منسوب ہے جو ملک یمن کے ایک شہر کا نام ہے لیکن باعتبار طبیعت دونوں قسمیں برابر ہیں۔ کتے کو احتلام اور کتیا کو حیض ہوتا ہے۔ نیز کتیا ساٹھ دن میں اور بعض اوقات ساٹھ سے بھی کم دنوں میں حاملہ ہو جاتی ہیں۔ کتیا کے بچے پیدائش کے وقت اندھے ہوتے ہیں۔ پس کتیا کے بچوں کی آنکھیں پیدائش کے بارہ دن بعد کھلتی ہیں۔ کتا اپنی مادہ سے قبل حمل بدلو کو پہنچ جاتا ہے۔ کتیا کو ایک سال پورا کرنے کے بعد شہوت ہوتی ہے اور بعض اوقات اس سے بھی کم مدت میں شہوت ہونے لگتی ہے۔ چنانچہ جب کتیا مختلف رنگوں کے کتوں سے ہم جفت ہوتی ہے تو اس کے بچوں میں بھی تمام ہم جفت ہونے والے کتوں کا رنگ آ جاتا ہے۔ کتوں کے اندر نشانات قدم کے پیچھے چلنے اور بوسو گھسنے کا جو مکملہ ہے وہ دوسرے جانوروں میں نہیں پایا جاتا لیکن کتے کے اندر بعض خرابیاں بھی ہیں وہ یہ ہیں کہ کتے کو ناپاکی کھانا تر دنا زہ گوشت سے بھی زیادہ پسند ہے۔ چنانچہ کتا اکثر گندی چیزیں ہی کھاتا ہے۔ یہاں تک کہ بسا اوقات کتا اپنی کتے کو بھی دوبارہ کھا لیتا ہے۔ کتے اور بچو میں بہت شدید عداوت پائی جاتی ہے۔ پس اگر کتا چاندنی رات میں کسی بلند مقام یا مکان پر ہو اور اس کے سائے پر بچو کا قدم پڑ جائے تو کتا بے اختیار بچے گر پڑتا ہے اور بچو کتے کو پکڑ کر کھا لیتا ہے۔ اگر کتے کو بچو کی چربی کی دھونی دے دی جائے تو کتا پاگل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر انسان اپنے پاس بچو کی زبان رکھے تو اس پر نہ کتے بھونکیں گے اور نہ ہی اس پر حملہ آور ہوں گے۔ کتے کی فطرت میں یہ بات داخل ہے کہ وہ اپنے مالک کا محافظ ہوتا ہے اور اپنے مالک کی غیر موجودگی میں اس کے گھر کی حفاظت بلکہ ہر حال میں حفاظت کرتا ہے۔ کتا رات کو جاگتا رہتا ہے اور اگر کبھی نیند کی حالت میں کتے کو چگانے کی ضرورت پیش آئے تو وہ اپنے مالک کے ایک اشارے پر نیند سے بیدار ہو جاتا ہے۔ کتا زیادہ تر دن میں سوتا ہے کیونکہ دن کے وقت پاسبانی کی ضرورت کم پڑتی ہے۔ کتا نیند کی حالت میں بھی گھوڑے سے زیادہ سننے والا اور ”عقیق“ سے زیادہ چوکنا ہوتا ہے۔ نیز کتا سوتے وقت پلوں کو بالکل بند نہیں کرتا بلکہ نیچے کی طرف جھکا لیتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کتے کا دماغ انسانی دماغ

کے مقابلہ میں زیادہ سرد ہوتا ہے۔ کتے کی یہ عجیب و غریب طبیعت ہے کہ یہ بڑے اور بارعب لوگوں کا اکرام کرتا ہے اور ان پر بھونکتا نہیں اور بعض اوقات ان کو دیکھ کر راستے سے بھی ہٹ جاتا ہے لیکن کالے اور غریب لوگوں خاص طور پر میلے کچیلے کپڑے پہنے ہوئے لوگوں پر خوب بھونکتا ہے۔ کتے کی فطرت میں دم بلانا، اپنے مالک کو خوش رکھنا اور اپنے مالک سے محبت ظاہر کرنا بدرجہ اتم موجود ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر کتے کو بار بار دھتکارنے کے بعد بھی بلایا جائے تو یہ فوراً دم بلاتا ہوا چلا آتا ہے۔ کتے کے دانت بہت تیز ہوتے ہیں۔ چنانچہ اگر کتا غصے کی حالت میں پتھر پر بھی اپنے دانت مار دے تو پتھر بھی ٹوٹ جائے۔ لیکن جب کتا اپنے مالک یا کسی دوسرے شخص سے مانوس ہو جاتا ہے تو اس سے خوب کھیلتا ہے اور کھیلتے ہوئے کتا کبھی اپنے مالک کی ٹانگ یا ہاتھ کو منہ سے پکڑ لیتا ہے لیکن اس قدر نرمی سے پکڑتا ہے کہ آدمی کو محسوس بھی نہیں ہوتا۔

کتے میں تادیب تعلیم و تلقین قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے اور یہ تعلیم کو بہت جلد قبول کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کتے کے سر پر چراندان رکھا ہوا ہو اور ایسی حالت میں اس کے سامنے کھانے کی کوئی چیز ڈال دی جائے تو کتا اس کی طرف متوجہ نہیں ہوگا۔ البتہ اگر کتے کے سر سے چراندان اتار دیا جائے تو وہ ضرور اس کھانے والی چیز کی طرف متوجہ ہوگا۔ کچھ خاص دنوں میں کتے کو امراض سوداوی لاحق ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے کتے کے اندر ایک قسم کا جنون پیدا ہو جاتا ہے جسے ”ہڑک“ کہتے ہیں اس مرض کی علامات یہ ہیں کہ کتے کی دونوں آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں اور ان میں تاریکی چھا جاتی ہے۔ نیز کتے کے کانوں میں استرخاء پیدا ہو جاتا، زبان کا لٹک جانا، رال بکثرت بہنا، ناک کا بہنا، سر کا نیچے لٹک جانا اور ایک جانب کو میڑھا ہو جانا، دم کا سیدھا ہو کر دونوں ٹانگوں کے درمیان میں آ جانا اور چلنے میں لڑکھڑاہٹ پیدا ہو جاتی ہے۔ جنون کی حالت میں کتے کو بھوک لگتی ہے لیکن کچھ کھاتا نہیں اور پیاس محسوس ہوتی ہے لیکن پانی نہیں پیتا اور بعض اوقات کتا پانی سے اس قدر خوف محسوس کرتا ہے کہ کبھی کبھی پانی کے خوف سے کتے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جنون کی حالت میں جب کوئی جاندار چیز کتے کے سامنے آتی ہے تو یہ اس کو کاٹ کھانے کی کوشش کرتا ہے۔ چنانچہ جنون کی حالت میں صحت مند کتے بھی اس کے قویب نہیں آتے اور اگر کبھی کوئی کتا اس کے سامنے آجائے تو یہ خوف کی وجہ سے اپنی دم دبالتا ہے اور اس کے سامنے بالکل ساکت ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی پاگل کتا کسی انسان کو کاٹ لے تو وہ آدمی امراض ردیہ میں مبتلا ہو جاتا ہے اور وہ کتے کی طرح پاگل بھی ہو جاتا ہے۔ نیز کتے کی طرح انسان کو بھی بھوک اور پیاس محسوس ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود وہ کچھ بھی نہیں کھاتا اور نہ ہی پانی پیتا ہے۔ بلکہ پانی سے اسی طرح خوف محسوس کرتا ہے جیسے مجنوں کتا خوف محسوس کرتا ہے چنانچہ جب یہ مرض کسی آدمی پر پوری طرح مستحکم ہو جاتا ہے تو اس وقت اس کی مقعد سے بول و براز کے وقت کوئی چیز کتے کے چھوٹے چھوٹے بچوں کی صورت میں خارج ہوتی ہے۔

”الموجز فی الطب“ کے مصنف کا قول ہے کہ کتے کا پاگل پن جزام کی طرح ایک قسم کا مرض ہے جو کتوں، بھیڑیوں، گیدڑوں، نیولوں اور لومزیوں کو لاحق ہوتا ہے۔ نیز گدھے اور اونٹ بھی اس مرض میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ باؤلے کتے کا کاٹنا ہوا انسان کے علاوہ ہر چیز کی ہلاکت کا سبب بن جاتا ہے کیونکہ انسان بعض اوقات علاج معالجہ کرنے سے بچ جاتا ہے لیکن دوسرے جانوروں کی ہلاکت یقینی ہوتی ہے۔ قزوینی نے اپنی کتاب ”عجائب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ بلب کے علاقہ میں کسی ہستی میں ایک نواں ہے جس کو

”بیزالکلب“ کہتے ہیں۔ اس کنویں کے پانی کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر کتے کا کاٹا ہوا آدمی اس پانی کو پی لیتا ہے تو وہ ٹھیک ہو جاتا ہے۔ یہ کنواں مشہور و معروف ہے۔

تزوئیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے اس ہستی کے رہنے والے بعض افراد نے یہ اطلاع دی ہے کہ اگر چالیس دن گزر جانے سے پہلے کوئی مریض اس کنویں کا پانی پی لے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اگر چالیس دن کے بعد کنویں کا پانی پئے تو پھر اسے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ تزوئیٰ فرماتے ہیں کہ اس ہستی کے لوگوں نے یہ بات بھی بیان کی کہ ایک مرتبہ تین مجنون آدمی ہماری ہستی میں آئے۔ ان میں دو مریض تو ایسے تھے کہ انہوں نے چالیس دن کی مہلت پوری نہیں کی تھی اور ایک مریض ایسا تھا جو اس مرض میں چالیس دن گزار چکا تھا۔ پس ان تینوں مریضوں کو کنویں کا پانی پلایا گیا۔ پس ان میں دو مریض تو اچھے ہو گئے لیکن جو مریض مرض کی حالت میں چالیس دن گزار چکا تھا اس کو کچھ فائدہ نہ ہوا اور اسی حالت میں اس کا انتقال ہو گیا۔

سلوٹی کتے کی یہ عادت ہے کہ جب وہ کسی ہرن کو قریب سے یا دور سے دیکھ لیتا ہے تو سلوٹی کتے میں ہرن کو پہچاننے کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ سلوٹی کتا قطار میں چلنے والے ہرن کو پہچان لیتا ہے اور سلوٹی کتے کو یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ قطار میں سب سے آگے چلنے والا ہرن کون سا ہے اور سب سے پیچھے چلنے والا ہرن کون سا ہے؟

نیز سلوٹی کتے کو ہرن کی چال سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ کتنے ہرن زہیں اور کتنے مادہ ہیں۔ کتے کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ مردہ اور بے ہوش انسان کی بھی شناخت کر لیتا ہے چنانچہ اہل روم اپنے مردے کو اس وقت تک دفن نہیں کرتے جب تک کہ وہ کسی کتے سے اس کی موت کی تصدیق نہیں کرا لیتے۔ پس کتا جب مردہ کو سونگتا ہے تو اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ انسان مردہ ہے یا بے ہوش۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ تشفیص کا یہ ملکہ سلوٹی کتے کی ایک قسم میں پایا جاتا ہے جسے ”قلطی“ کہا جاتا ہے۔ یہ کتا جسامت اور ہاتھ پاؤں کے لحاظ سے بہت چھوٹا ہوتا ہے نیز اس قسم کے کتے کو ”الصینی“ (چینی) بھی کہا جاتا ہے۔

سلوٹی کتا سلوٹی کتے کے مقابلہ میں بہت جلد تعلیم قبول کر لیتی ہے جبکہ تیندوے کتے کا معاملہ اس کے برعکس ہے نیز سیاہ رنگ کے کتے میں صبر کی کمی ہوتی ہے۔

حدیث شریف میں کتے کا تذکرہ | حضرت عمرو بن شعیب بواسطہ والد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مقتول آدمی کو دیکھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کیسے قتل ہوا؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ اس شخص نے بنی زہرہ کی بکریوں پر حملہ کر کے ان کی ایک بکری پکڑ لی تھی۔ پس بنی زہرہ کے محافظ کتے نے اس پر حملہ کر دیا اور اس آدمی کو قتل کر دیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص نے اپنے آپ کو ہلاک ہی نہیں کیا بلکہ دیت کو بھی ضائع کر دیا اور اس نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اپنے بھائی کی خیانت کا مرتکب ہوا۔ پس یہ کتا اس آدمی سے بہتر ہے۔ (فضل الکلاب علی کثیر من لمس الغیاب)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ امانت دار کتا خیانت کرنے والے دوست سے بہتر ہے۔ کہتے ہیں کہ حرث بن مصعبؓ کے کچھ دوست تھے جو اس سے کبھی بھی علیحدہ نہیں ہوتے تھے اور وہ ان سے بہت محبت رکھتا تھا۔ پس ایک دن حرث اپنے دوستوں کے ہمراہ شکار کے لئے چلا گیا لیکن اس کا ایک دوست اس کے ساتھ نہ گیا اور اس کے گھر پر ہی رہ گیا۔ پس وہ حرث کی بیوی کے پاس

پہنچا۔ پس اس نے حرث کی بیوی کے ساتھ کھانا کھایا اور شراب نوشی کی، پھر حرث کی بیوی اور اس کا دوست بستر پر لیٹ گئے۔ پس جب حرث کے کتے نے ان دونوں کو اس حالت میں دیکھا تو ان پر حملہ آور ہوا اور ان دونوں کو قتل کر دیا۔ پس جب حرث بن حصصہ شکار سے واپس اپنے گھر پہنچا تو اس نے اپنے دوست اور اپنی بیوی کو ایک جگہ مرا ہوا پایا۔ پس اسے سارے واقعہ کی حقیقت معلوم ہو گئی اور اس کی زبان پر یہ اشعار جاری ہو گئے۔

و يحفظ عرسي والخليل يخون

وما زال يرعى ذمتي ويحوطنی

”کتے کی تو یہ شان ہے کہ وہ میری ذمہ داری کی رعایت کرتا اور مجھے احتیاط دلاتا رہے لیکن دوست کی یہ حالت ہے کہ وہ میرے ساتھ خیانت کا معاملہ کرے“

و ياعجبا للكلب كيف يصون

فياعجبا للخل بهتك حرمتی

”پس ایسے دوست پر تعجب ہے جو میری بے حرمتی کرے اور ایسے کتے پر تعجب ہے کہ کیسے اس نے میری آبرو کی حفاظت کی“

امام الفرج بن جوزی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک آدمی سفر کے لئے نکلا۔ پس دوران سفر اس کا گزرا ایک قبہ پر ہوا جو بہت خوبصورت تھا اور اس کی تعمیر بڑے سلیقہ سے کی گئی تھی۔ نیز اس قبہ پر یہ عبارت لکھی ہوئی تھی کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ وہ اس قبہ کی تعمیر کا سبب معلوم کرے تو وہ اس گاؤں میں داخل ہو کر اس کے متعلق دریافت کرے۔ پس وہ آدمی اس گاؤں میں داخل ہوا اور اس نے گاؤں کے رہنے والوں سے قبہ کی تعمیر کے متعلق سوال کیا تو کوئی بھی اس کے متعلق جواب نہ دے سکا۔ پس اس شخص کو ایک ایسے شخص کا علم ہوا جس کی عمر دسویس برس تھی۔ پس اس آدمی نے اس بوڑھے آدمی سے قبہ کے متعلق پوچھا تو بوڑھے آدمی نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا تھا کہ اس گاؤں میں ایک زمیندار مقیم تھا جس کے پاس ایک کتا تھا جو ہر وقت اس کے ساتھ رہتا تھا اور سفر و حضر میں، نیند و بیداری میں کسی وقت بھی اس سے علیحدہ نہیں ہوتا تھا۔ نیز اس زمیندار کے گھر میں ایک اپانچ گوگی لونڈی بھی تھی۔ پس ایک دن وہ زمیندار کہیں سیر کرنے گیا تو اس نے اپنے کتے کو گھر پر ہی باندھ دیا تاکہ وہ اس کے ساتھ نہ جائے اور جانے سے پہلے زمیندار نے اپنے باورچی کو حکم دیا کہ میرے لئے دودھ کا کھانا تیار کر کے رکھنا۔ زمیندار اس کھانے کو بے حد شوقین تھا۔ پس باورچی نے زمیندار کا پسندیدہ کھانا تیار کر کے ایک بڑے پیالہ میں ڈال کر اس گوگی لونڈی اور کتے کے قریب رکھ دیا۔ نیز وہ باورچی اس پیالہ کو ڈھانپنے بغیر چلا گیا۔ پس ایک بڑا ناگ آیا اور اس نے اس پیالہ میں سے دودھ پی لیا اور پھر بھاگ گیا۔ چنانچہ کچھ دیر کے بعد جب زمیندار واپس آیا تو اس نے اپنا پسندیدہ کھانا کھانے کے لئے اٹھایا تو گوگی لونڈی نے بڑے زور سے تالی بجائی اور زمیندار کو ہاتھ کے اشارے سے کھانا کھانے سے منع کیا لیکن زمیندار گوگی لونڈی کی بات نہ سمجھ سکا۔ پس زمیندار نے کھانے کے لئے دوبارہ پیالے میں ہاتھ ڈالا تو کتا زور زور سے بھونکنے لگا اور جوش میں اپنی زنجیر توڑنے کی کوشش کرنے لگا۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ کتا اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالتا۔ پس زمیندار اس پر متعجب ہوا اور کہنے لگا کہ آخر معاملہ کیا ہے؟ پس زمیندار اٹھا اور پیالہ رکھ کر کتے کے پاس گیا اور اسے کھول دیا۔ کتا زنجیر سے آزادی پاتے ہی پیالہ پر چھپا اور اسے گرا دیا۔ پس زمیندار نے کتے کو زور سے تھپڑ مارا، چنانچہ جب کتے نے دیکھا کہ ابھی بھی پیالہ میں دودھ باقی ہے تو اس نے فوراً اپنا منہ اس پیالہ میں ڈال دیا اور بچا ہوا دودھ پی گیا۔ چنانچہ دودھ جب کتے کے حلق سے نیچے

اترا تو کتا ترپے لگا اور اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس زمیندار اس پر اور بھی متعجب ہوا۔ پس زمیندار نے گوگئی لونڈی سے پوچھا کہ آخر معاملہ کیا ہے؟ پس گوگئی لونڈی نے اشاروں سے زمیندار کو سمجھایا کہ اس دودھ میں سے ایک بڑا ناگ دودھ پی چکا ہے جس کے زہر کی وجہ سے کتے کی موت واقع ہو گئی ہے اور کتا اسی وجہ سے تمہیں اس دودھ کے پینے سے روک رہا تھا۔ پس زمیندار سارے معاملہ کو سمجھ گیا تو اس نے باورچی کو بلا کر ڈانٹا کہ اس نے کھانا کو کھلا ہوا کیوں رکھا تھا۔ پس زمیندار نے اس کتے کو دفن کر دیا اور اس کے اوپر یہ قبہ تعمیر کروادیا اور اس قبہ پر یہ کتبہ لگا دیا ہے جسے تم نے دیکھا ہے۔

اسی طرح کی ایک عجیب و غریب حکایت ابو عثمان مدینی نے ”کتاب النشوان“ میں نقل کی ہے۔ ابو عثمان مدینی کہتے ہیں کہ بغداد میں ایک آدمی کو کتوں کا بہت شوق تھا۔ پس ایک دن وہ کسی کام کے لئے ایک گاؤں کی طرف روانہ ہوا تو اس کے کتوں میں سے ایک کتا جسے وہ پسند کرتا تھا اس کے ساتھ چل پڑا۔ پس مالک نے کتے کو روکا لیکن کتا واپس نہیں ہوا۔ یہاں تک کہ جب وہ آدمی گاؤں میں داخل ہوا تو وہ کتا بھی اس کے ساتھ تھا۔ اس گاؤں کے لوگ اس آدمی سے عداوت رکھتے تھے۔ پس جب گاؤں کے لوگوں نے اس آدمی کو تہاد دیکھا تو اس کو پکڑ لیا اور کتا یہ منظر دیکھ رہا تھا۔ پس وہ لوگ اس آدمی کو گھر میں لے گئے اور کتا بھی ان کے ساتھ گھر میں داخل ہو گیا۔ پس ان لوگوں نے اس آدمی کو قتل کر دیا اور اسے ایک کنویں میں ڈال دیا جو خشک ہو چکا تھا اور کنویں پر ایک تختہ رکھ کر اس کنویں سے چھپا دیا نیز کتے کو مار مار کر گھر سے باہر نکال دیا۔ پس کتا اپنے مالک کے گھر پہنچا اور زور زور سے بھونکنے لگا۔ پس کسی نے بھی اس کی پروا نہیں کی۔ چنانچہ کتے کے مالک کی والدہ اپنے بیٹے کو تلاش کرنے لگی لیکن اسے اس کا کچھ پتہ نہ چلا۔ پس کتے کے مالک کی ماں نے سمجھ لیا کہ اس کے بیٹے کو کسی نے ہلاک کر دیا ہے۔ پس اس نے اپنے بیٹے کی تمام ماتمی رسوم ادا کر کے تمام کتوں کو گھر سے نکال دیا لیکن وہ کتا جو مالک کے ساتھ گیا تھا وہ مالک کے گھر سے نکلنے پر تیار نہیں ہوا۔ البتہ وہ گھر کے دروازے پر پڑا رہا۔ پس ایک دن کتے کے مالک کے قاتلوں میں سے ایک آدمی اس گھر کے سامنے سے گزرا تو کتے نے اسے پہچان لیا۔ پس جب کتے نے اسے دیکھا تو زور زور سے بھونکنا شروع کر دیا اور اس کے دامن کو پکڑ لیا۔ پس گاؤں کے لوگ جمع ہو گئے اور انہوں نے کوشش کی کہ کتا اس شخص کا دامن چھوڑ دے لیکن کتے نے دامن ہرگز نہیں چھوڑا۔ چنانچہ اسی شور و غل کی آواز کتے کے مالک کی ماں نے سنی تو وہ گھر سے باہر آ گئی۔ پس جب اس نے کتے کو دیکھا کہ وہ ایک آدمی کے دامن سے چمٹا ہوا ہے تو وہ اس آدمی کے قریب آ گئی۔ پس اسے معلوم ہوا کہ یہ آدمی تو ان لوگوں میں سے ایک ہے جو میرے بیٹے کے دشمن تھے اور اس کی کھوج میں رہتے تھے۔ پس (اس نے دل میں کہا) ضرور یہی میرے بیٹے کا قاتل ہے۔

پس لوگ دونوں (کتا اور اس شخص) کو امیر المومنین راضی باللہ کے پاس لے گئے۔ پس مقتول کی ماں نے ملزم پر قتل کا مقدمہ دائر کیا۔ پس خلیفہ راضی باللہ نے ملزم کو زود کو پکڑنے کا حکم دیا۔ پس ملزم نے قتل کا اقرار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس ملزم کو قید خانہ بھیج دیا گیا۔ پس کتا بھی قید خانہ کے دروازہ پر پہنچ گیا۔ پس کچھ عرصہ کے بعد خلیفہ نے ملزم کو رہا کرنے کا حکم دیا۔ پس جب ملزم قید خانہ کے دروازے سے باہر آیا تو کتا اس کے ساتھ لپٹ گیا جیسے پہلی مرتبہ لپٹا تھا۔ پس لوگ یہ منظر دیکھ کر حیران ہو گئے اور انہوں نے اس آدمی کو چھڑانے کی کوشش کی لیکن ناکام ہو گئے۔ پس اس واقعہ کی اطلاع خلیفہ راضی باللہ کو دی گئی۔ پس خلیفہ نے اپنے غلام کو حکم دیا کہ

مزم اور کتے کو چھوڑ دیا جائے تو تم بھی ان دونوں کے پیچھے پیچھے جاؤ۔ پس جب یہ آدمی اپنے گھر میں داخل ہوتا تو تم بھی کتے کو ساتھ لے کر اس کے گھر میں داخل ہو جاؤ۔ پس تم جائزہ لو کہ کتا کیا کرتا ہے۔ پس جو بھی معاملہ ہو اس کی فوری مجھے اطلاع دو۔ پس خلیفہ کی ہدایت پر عمل کیا گیا۔ پس جب مزم اپنے گھر میں داخل ہوا تو اس کے پیچھے غلام اور کتا بھی گھر میں داخل ہو گئے۔ پس غلام نے گھر کی تلاشی لی لیکن اسے وہاں کوئی ایسی چیز نظر نہیں آئی جس کی وجہ سے یہ راز منکشف ہو جاتا لیکن کتا مسلسل بھونک رہا تھا اور اپنے پاؤں سے کنویں کی اس جگہ کو کرید رہا تھا جہاں مقتل کو دفن کیا گیا تھا۔ پس غلام یہ کیفیت دیکھ کر حیران ہوا۔ پس غلام نے خلیفہ راضی باللہ کو اس کی اطلاع دی۔ پس خلیفہ راضی باللہ نے کنویں کی جگہ کو کھودنے کا حکم دیا۔ پس وہ جگہ کھودی گئی تو کتا ظاہر ہوا اور اس کنویں سے مقتل کی لاش برآمد ہوئی۔ پس خلیفہ کے سپاہی اس گھر کے مالک کو پکڑ کر خلیفہ کے پاس لے گئے۔ پس خلیفہ نے مزم پر تشدد کرنے کا حکم دیا۔ پس مزم نے جرم کا اقرار کر لیا اور قتل کرنے والے ساتھیوں کی بھی نشاندہی کی۔ پس خلیفہ نے اس کو قتل کر دیا اور بقیہ مزمان کو پکڑنے کے لئے سپاہی روانہ کئے لیکن مزمان فرار ہو چکے تھے۔ (کتاب النشوان)

”عجائب المخلوقات“ میں مذکور ہے کہ اصنفہان میں ایک شخص نے کسی کو قتل کر کے کنویں میں ڈال دیا لیکن مقتل کے ساتھ ایک کتا تھا جس نے یہ سارا منظر دیکھ لیا تھا۔ پس وہ کتا ہر روز اس کنویں پر آتا اور اپنے بچوں سے اس کی مٹی کو ہٹاتا اور اشارے سے بتاتا کہ اس کا مقتل مالک یہاں ہے۔ نیز جب کتا قاتل کو دیکھ لیتا تو بھونکنا شروع کر دیتا۔ پس جب لوگوں نے بار بار اس منظر کو دیکھا تو انہوں نے اس جگہ کو کھودنا شروع کیا تو وہاں سے مقتل کی لاش برآمد ہوئی پھر اس کے بعد قاتل کو پکڑ لیا گیا اور قاتل نے جرم کا اقرار کر لیا۔ پس لوگوں نے قاتل کو قتل کر دیا۔

فائدہ ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”بہجة المجالس و انس المجالس“ میں لکھا ہے کہ امام جعفر صادقؑ سے پوچھا گیا کہ خواب کی تعبیر کتنے عرصہ تک مؤخر رہتی ہے۔ پس امام جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ پچاس سال تک اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ چت کبرا کتا آپ ﷺ کا خون پی رہا ہے۔ پس آپ ﷺ نے اس خواب کی یہ تعبیر لی تھی کہ ایک آدمی آپ ﷺ کے نواسے حضرت حسینؑ کو شہید کرے گا۔ پس شمر بن جوشن نے حضرت حسینؑ کو قتل کیا اور شمر کے جسم پر برص کے داغ تھے۔ پس پچاس سال کے بعد اس خواب کی تعبیر ظاہر ہوئی۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کتاب میں قیمتی باتیں ذکر کی ہیں۔ انہی قیمتی باتوں میں چند باتیں درج ذیل ہیں۔

نبی اکرم ﷺ کا خواب رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ خواب دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنت میں داخل ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں ایک انگور کا خوشہ لٹکا ہوا دیکھا جو آپ ﷺ کو بہت پسند آیا۔ پس آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کس کیلئے ہے؟ پس جواب دیا گیا کہ یہ ابو جہل کے لئے ہے۔ پس آپ ﷺ پر یہ جواب شاق گزرا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت سے ابو جہل کیا واسطہ بخدا ابو جہل جنت میں کبھی بھی داخل نہیں ہو سکتا۔ پس جنت میں میں داخل نہیں ہوگا مگر مومن۔ پس جب عکرمہ بن ابو جہل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہت خوش ہوئے تو اس وقت آپ ﷺ کو اپنے خواب کی تعبیر معلوم ہوئی کہ جنت میں انگور کے خوشہ سے مراد ابو جہل کے فرزند حضرت عکرمہؒ تھے۔

ایک شامی کا خواب | اہل شام میں سے ایک شخص حضرت عمر فاروقؓ کے پاس ملازم تھا۔ پس اس آدمی نے کہا اے امیر المومنین میں نے خواب دیکھا ہے کہ چاند اور سورج آپس میں لڑ رہے ہیں اور ستاروں کی ایک جماعت سورج کے ساتھ اور ایک چاند کے ساتھ ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تو کس کے ساتھ تھا؟ پس اس آدمی نے کہا کہ چاند کے ساتھ۔ پس حضرت عمرؓ نے اسے معزول کر دیا اور کہا کہ میں تجھے نوکر نہیں رکھ سکتا اس لئے کہ تو نے اللہ تعالیٰ کی اس نشانی کا ساتھ دیا ہے جو شے والی ہے۔ پس یہ شخص جنگ صفین میں حضرت معاویہؓ کے لشکر کے ساتھ قتل ہوا۔

حضرت عائشہؓ کا خواب | ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے خواب دیکھا کہ تین چاند آ کر آپؐ کے حجرہ مبارک میں گرے۔ پس حضرت عائشہؓ نے اپنا خواب اپنے والد محترم حضرت ابوبکر صدیقؓ سے بیان کیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: اے عائشہؓ اگر تیرا خواب سچا ہے تو پھر دنیا کی تین بزرگ ترین ہستیاں تیرے حجرے میں مدفون ہوں گی۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حجرہ عائشہؓ میں دفن کیا گیا تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا اے عائشہؓ! یہ تیرے خواب کا پہلا چاند ہے اور یہ سب سے بہترین ہستی ہیں نیز باقی دو چاند حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمر فاروقؓ تھے۔

امام ابی بکر القطعی میں حضرت ابودرداءؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابودرداءؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ ہمارے سامنے سے ایک کتا گزرا۔ پس ابھی اس کے قدم آگے بڑھنے بھی نہ پائے تھے کہ وہ ہلاک ہو گیا۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کتے کیلئے کس نے بددعا کی تھی؟ پس ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے اس کتے کے لئے بددعا کی تھی۔ پس آپؐ نے فرمایا تو نے کیا کہا تھا؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ میں نے یہ کلمات کہے تھے: ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اخْشَعْنِي هَذَا الْكَلْبُ بِمَا شِئْتَ“ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اسم اعظم کے ذریعہ دعا مانگی ہے۔ پس جو آدمی بھی اسم اعظم کے ذریعہ دعا مانگتا ہے اس کی دعا قبول ہوتی ہے اور وہ جو بھی سوال کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو عطا فرمادیتے ہیں۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سنن اربعہ، مسند احمد، حاکم اور ابن حبان کی کتب احادیث میں موجود ہے لیکن حاکم اور ابن حبان میں کتے کا واقعہ مذکور نہیں ہے۔

طبرانی نے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے افادہ کیا ہے کہ نماز مذکورہ بالا نماز عصر کی نماز تھی اور جمعہ کا دن تھا اور کتے کے لئے بددعا کرنے والے صحابی حضرت سعد بن ابی وقاصؓ ہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ سے فرمایا، اے سعدؓ تحقیق تو نے ایسے دن، ایسی ساعت اور ایسے الفاظ سے دعا مانگی ہے کہ اگر ان کے ذریعے تم زمین و آسمان والوں کے لئے بھی دعا کرتے تو وہ بھی قبول ہوتی۔ پس اے سعدؓ تمہارے لئے خوشخبری ہے۔ (رواہ الطبرانی)

برے ہم نشین کی صحبت زہر قاتل ہے | امام احمدؒ نے ”کتاب الزہد“ میں حضرت جعفر بن سلیمان سے روایت کی ہے حضرت جعفر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت مالک بن دینار کے پاس ایک کتا دیکھا پس میں نے کہا اے ابوبکیؓ آپ نے کتا کیوں رکھا ہوا ہے؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ یہ برے ہم نشین سے بہتر ہے۔

خوف خدا ”مناقب امام احمدؒ“ میں مذکور ہے کہ امام احمدؒ کو معلوم ہوا کہ ”ماوراء النہر“ میں ایک آدمی ہے جس کے پاس تین احادیث ہیں۔ پس امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ میں وہ احادیث سننے کے لئے ”ماوراء النہر“ پہنچا تو میں نے ایک بوڑھے شخص کو دیکھا جو کتے کو کھانا کھانے میں مصروف تھے۔ پس میں نے انہیں سلام کیا۔ پس انہوں نے سلام کا جواب دیا اور پھر کتے کو کھانا کھانے میں مصروف ہو گئے۔ پس امام صاحبؒ نے اپنے دل میں یہ بات محسوس کی کہ شیخ کو میری طرف متوجہ ہونا چاہیے تھا لیکن وہ کتے کی طرف متوجہ ہو گئے۔ پس جب شیخ کتے کو کھانا کھلا چکے تو امام احمدؒ کی طرف متوجہ ہو گئے اور امام احمدؒ سے فرمایا کہ آپ کو یہ بات ناگوار محسوس ہوئی ہوگی کہ میں آپ کو چھوڑ کر کتے کی طرف کیوں متوجہ ہو گیا۔ امام احمدؒ نے فرمایا جی ہاں۔ پس بوڑھے آدمی نے فرمایا کہ مجھے یہ حدیث ابو زناد نے بیان کی ہے، ان سے اعرج اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی دوسرے شخص کے پاس کوئی امید لے کر آیا اور وہ شخص اس کی امید منقطع کر دے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی امید منقطع کر دیں گے اور امید کو منقطع کرنے والا آدمی جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ (رواہ ابو الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرہؓ)

پھر اس کے بعد اس بوڑھے آدمی نے فرمایا کہ ہمارے علاقے میں کتا نہیں ہوتا لیکن یہ کتا کہیں سے میرے پاس اس حالت میں آیا کہ اسے سخت بھوک محسوس ہو رہی تھی۔ پس میں نے اس ڈر سے کہ کہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مجھے اپنی رحمت سے محروم نہ فرمادے۔ میں نے اس کتے کو کھانا کھلادیا۔ پس امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اس بوڑھے آدمی کی یہ بات سن کر کہا کہ میرے لئے یہی حدیث کافی ہے۔ پس میں اس کے بعد ان کے پاس سے واپس آ گیا۔ (مناقب امام احمدؒ)

”رسالہ قشیری“ میں ”باب الجود والسخا“ میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ بن جعفر ایک دن اپنی کسی جاگیر کی جانب جا رہے تھے کہ راستے میں آپ نے کسی نخلستان میں قیام فرمایا۔ اس نخلستان میں ایک حبشی غلام کام کر رہا تھا۔ حضرت عبداللہ بن جعفر نے دیکھا کہ جب حبشی کا کھانا آیا تو اس کھانے میں تین روٹیاں تھیں اور حبشی نے ایک روٹی کتے کو ڈال دی۔ پس کتے نے روٹی کھالی۔ پھر اس کے بعد حبشی نے دوسری روٹی بھی کتے کو ڈال دی۔ پس کتے نے اسے بھی کھالیا۔ پھر اس کے بعد حبشی نے تیسری روٹی بھی کتے کے سامنے ڈال دی، پس کتا تیسری روٹی بھی کھا گیا۔ پس عبداللہ بن جعفر اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پس عبداللہ بن جعفر نے فرمایا اے غلام! تجھے ہر روز کتنا کھانا ملتا ہے؟ غلام نے کہا میرے لئے وہی کھانا ہے (یعنی تین روٹیاں) جو آپ نے دیکھا ہے۔

پس حضرت عبداللہ بن جعفر نے فرمایا کہ پھر تو نے وہ تینوں روٹیاں کتے کو کیوں کھلا دیں؟ پس غلام نے کہا کہ ہمارے علاقے میں کتے نہیں ہوتے اور یہ کتا کہیں دور سے اس حالت میں میرے پاس آیا ہے کہ اسے سخت بھوک محسوس ہو رہی ہے۔ پس مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ میں اسے اس حال میں واپس بھیجوں کہ وہ بھوکا ہی ہو۔ پس عبداللہ بن جعفر نے فرمایا کہ تو آج کے دن کیا کھائے گا؟ پس غلام نے جواب دیا کہ بھوکا ہی رہوں گا۔ پس حضرت عبداللہ بن جعفر نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کہ یہ غلام سخاوت کی بدولت خود بھوک کی مشقت برداشت کرے گا کیونکہ اس نے کتے کو بھوک کی تکلیف دینا مناسب نہیں سمجھا۔ درحقیقت یہ غلام مجھ سے زیادہ بخشنے والا ہے۔ چنانچہ اس کے بعد حضرت عبداللہ بن جعفر نے اس غلام کو خرید کر آزاد کر دیا اور جس نخلستان میں وہ غلام کام کر رہا تھا اسے بھی خرید لیا اور وہ نخلستان غلام کو ہمہ کردیا۔ (حدیثی رسالہ القشیری فی باب الجود والسخا)

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ تحقیق اس سے قبل ہم نے ”باب الحاء المحملہ“ میں ”الحمار“ کے تحت یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم رات کو کتے کا بھونکنا اور گدھے کا چلنا سنا تو اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو شیطان مردود سے، کیونکہ گدھا اور کتا ان بلاؤں کو دیکھ کر بولتے ہیں جنہیں تم نہیں دیکھ سکتے۔ پس جب رات کا وقت ہو جائے تو گھروں سے بھی کم نکلو کیونکہ رات میں کبڑے مکڑے نکل آتے ہیں۔ (رواہ الحاکم)

ایک عجیب و غریب حکایت | ”کتاب البشر بخیر البشر“ میں مذکور ہے کہ مالک بن نفع فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرا ایک اونٹ فراہ ہو گیا۔ پس میں اپنی سائڈنی پرسوار ہو کر اونٹ کی تلاش میں نکلا۔ یہاں تک کہ میں نے اونٹ کو پالیا اور اس کو لے کر گھر کی طرف چل دیا اور رات بھر مسلسل چلتا رہا۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ پس میں نے اپنے دونوں اونٹوں کو بٹھایا اور انہیں ایک ہی رسی سے باندھ دیا پھر اس کے بعد میں ایک ریت کے ٹیلے کی چوٹی پر آرام کرنے کے لئے لیٹ گیا۔ پس جب میری آنکھوں میں نیند غالب ہوئی تو میں نے کسی عجیبی بیکارنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا اے مالک، اے مالک اگر تو اس جگہ کو کھودے جہاں تیرا اونٹ بیٹھا ہوا ہے تو تجھے وہاں سے ایسی چیز حاصل ہوگی جس سے تو خوش ہو جائے گا۔ مالک بن نفع فرماتے ہیں کہ میں اپنی جگہ سے اٹھا اور اونٹ کو اس جگہ سے ہٹا کر زمین کھودنی شروع کر دی۔ پس اس زمین سے ایک بت نکلا جو عورت کی شکل کا تھا اور زرد پتھر سے تیار کیا گیا تھا اور اس بت کا چہرہ روشن تھا۔ پس میں نے اس بت کو نکال کر کپڑے سے صاف کیا اور سیدھا کھڑا کر دیا اور اس کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ پھر میں کھڑا ہوا اور اس بت کے لئے ایک اونٹ ذبح کیا اور اونٹ کا خون بت پر چھڑک دیا۔ پھر میں نے اس بت کا نام ”غلاب“ تجویز کیا۔ پھر میں نے اس بت کو اپنی سائڈنی پر رکھا اور گھر کی طرف چل دیا۔ چنانچہ جب میں اپنے گھر پہنچا تو میری قوم کے لوگوں کو اس بت کے متعلق معلوم ہوا تو وہ میرے گھر جمع ہو گئے اور انہوں نے مجھ سے کہا کہ اس بت کو کسی ایسی جگہ نصب کر دیں جہاں قوم کے تمام لوگ اس کی عبادت کر سکیں۔ پس میں نے اس تجویز کو ماننے سے انکار کر دیا اور میں نے اس بت کو اپنے گھر میں ایک جگہ رکھ دیا اور میں نے اس بت کی عبادت کے لئے اپنی ذات کو مخصوص کر لیا۔ پس میں ہر روز اس بت کے لئے ایک بکری کی قربانی کرنے لگا۔ یہاں تک کہ میں نے اپنی ساریاں بکریاں اس بت کے لئے ذبح کر دیں۔ پس جب میرے پاس کچھ بھی باقی نہ رہا تو میں نے اپنی بے بسی کو بت کے سامنے پیش کیا کیونکہ مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ میری نذر میں ناغہ ہو۔ پس میرا شکوہ سن کر بت کے اندر سے آواز آئی کہ اے مالک، اے مالک مال کے ختم ہونے پر افسوس نہ کر بلکہ ”مقام طوی الارقم“ پر جا کر ایک کالے کتے کو پکڑ کر لا جو وہاں پر خون چاٹ رہا ہوگا اور اس کتے کے ذریعے سے شکار کو تجھے مال حاصل ہوگا۔ مالک کہتے ہیں کہ بت کی ہدایت پر میں ”طوی الارقم“ پہنچا۔ پس میں نے دیکھا کہ وہاں ایک خوفناک شکل و صورت کا ایک کالا کتا کھڑا ہے۔ پس میں کتے کو دیکھ کر خوفزدہ ہو گیا۔ چنانچہ اسی اثنا میں اس نے ایک جنگلی بیل پر حملہ کر دیا اور اسے ہلاک کر کے اس کا خون پینے لگا۔ پس میں اس صورتحال کو دیکھ کر بہت خوفزدہ ہو گیا لیکن بت کی ہدایت کے مطابق ہمت کر کے میں کتے کی جانب بڑھا چونکہ کتا اپنے مارے ہوئے شکار میں مصروف تھا اس لئے وہ مجھ سے غافل رہا۔ پس میں نے کتے کے گلے میں رسی ڈال دی اور پھر اس کو اپنی طرف کھینچا تو وہ میرے قریب آ گیا۔ پس میں اس کتے کو لے کر اپنی اونٹنی کے پاس آیا اور پھر کتے اور اونٹنی کو لے کر جنگل کے بیل کے پاس آیا اور اس بیل کے گوشت کے ٹکڑے کر کے اونٹنی پر لاد دیئے۔

اور گھر کی طرف روانہ ہوا۔ پس کتارسی میں بندھا ہوا میرے ساتھ ساتھ چل رہا تھا۔ چنانچہ دوران سفر کتے کو ایک مادہ ہرن نظر آئی تو وہ اس کی طرف لپکا اور میرے ہاتھ سے رسی چھڑانے کی کوشش کرنے لگا۔ پس کتے کے مشتعل ہونے پر میں نے اپنے ہاتھ سے رسی چھوڑ دی۔ پس کتے مادہ ہرن پر حملہ کر دیا۔ پس میں دوڑتا ہوا گیا اور مادہ ہرن کو کتے کے منہ سے چھڑا لیا اور انتہائی خوشی کی حالت میں گھر پہنچا۔ پس میں نے مادہ ہرن ”غلاب“ نامی بت پر چڑھا دی اور نیل کا گوشت برادری والوں میں بانٹ دیا۔ پس میں نے پرسکون رات گزار دی۔ پس جب صبح ہوئی تو میں کتے کو لے کر جنگل کی طرف روانہ ہوا۔ پس جب ہم جنگل میں پہنچے تو کتے کے سامنے جو جانور بھی آتا وہ اس کو پکڑ لیتا۔ یہاں تک کہ کتے کے حملہ سے ہرن، گورخر اور جنگل کا کوئی جانور بھی نہ بچ سکا۔ پس کتے کے کارناموں سے مجھے خوشی محسوس ہوئی اور میں کتے کی خوب خاطر تواضع کرنے لگا اور کتے کا نام میں نے ”سحام“ یعنی ”کالو“ رکھ دیا۔ پس میں نے ایک عرصہ اسی طرح عیش و آرام میں گزار دیا۔ پس ایک دن میں کتے کے ہمراہ جنگل میں شکار کر رہا تھا کہ میرے قریب سے ایک شتر مرغ گزرا میں نے کتے کو شتر مرغ پر چھوڑ دیا لیکن شتر مرغ بھاگ گیا۔ پس میں نے شتر مرغ کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے اپنا گھوڑا ڈال دیا۔ چنانچہ قریب تھا کہ کتا اس شتر مرغ پر حملہ آور ہو جاتا کہ اچانک ایک عقاب کتے پر حملہ آور ہوا اور پھر لوٹ کر میری طرف آیا۔ پس میں نے عقاب کو مارنے اور بھگانے کی کوشش کی لیکن وہ فرار نہیں ہوا۔ پس میں نے اپنا گھوڑا روک لیا۔ پس کتا بھی عقاب کی ٹانگوں کے درمیان آکر کھڑا ہو گیا۔ پس عقاب اڑ کر میرے سامنے والے ایک درخت پر بیٹھ گیا اور وہاں سے کتے کو اس کے نام سے پکارنے لگا۔ پس کتے نے کہا ”لیک“ عقاب نے کہا بت ہلاک ہو گئے اور اسلام کا ظہور ہوا۔ پس تو مسلمان ہو جا اور سلامتی کے ساتھ نجات حاصل کر لے ورنہ کہیں بھی ٹھہرنے کی جگہ نہیں ملے گی۔ پھر عقاب اڑ گیا پس میں نے کتے کی طرف دیکھا تو وہ بھی مجھے کہیں نظر نہیں آیا۔ پس یہ میری اس کتے کے ساتھ آخری ملاقات تھی۔ (کتاب البشر بخیر البشر)

فائدہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ”دومۃ الجمل“ کی ایک عورت رسول اللہ ﷺ کی وفات کے چند روز بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کرتی ہوئی میرے پاس آئی۔ پس اس عورت کے آنے کا مقصد یہ تھا کہ جادو کے متعلق اس کے دل میں خلجان پیدا ہو گیا تھا جسے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے دور کرنا چاہتی تھی۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب اسے معلوم ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی ہے تو وہ رونے لگی۔ یہاں تک کہ مجھے اس عورت کے بکثرت رونے کی وجہ سے اس پر رحم آ گیا۔ پس وہ عورت کہہ رہی تھی کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں میں ہلاک نہ ہو جاؤں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس سے سوال کیا کہ آخر تیرا معاملہ کیا ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میرا شوہر کہیں لاپتہ ہو گیا تھا۔ تحقیق میں ایک بڑھیا کے پاس گئی۔ پس میں نے اسے اپنا حال بیان کیا۔ پس اس بڑھیانے کہا کہ اگر تو وہ کام کرے گی جس کا میں تجھے حکم دوں گی تو تمہارا شوہر تمہارے پاس آ جائے گا۔ پس میں نے کہا کہ میں تمہارا حکم مانوں گی۔

پس جب رات ہوئی تو وہ بڑھیا دو کالے کتوں کے ہمراہ میرے پاس آئی۔ پس میں اس بڑھیا کے حکم پر ایک کتے پر سوار ہو گئی اور دوسرا کتا بھی ساتھ رہا۔ پس تھوڑی ہی دیر میں ان کتوں نے مجھے شہر بابل میں نے پہنچا دیا۔ پس میں دو آدمیوں کو سر کے بل لینے ہوتے دیکھا، پس ان دونوں نے مجھ سے کہا کہ تیری کیا حاجت ہے اور تو یہاں کس لئے آئی ہے؟ وہ عورت کہتی ہے کہ میں نے کہا کہ

میں یہاں اس لئے آئی ہوں تاکہ جادو کی سکھوں۔ پس ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ ہم یہاں پر آزمائش کے لئے رکھے گئے ہیں لہذا تو جادو کی کفر کی مرتکب نہ ہو بلکہ یہاں سے واپس چلی جا۔ پس میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا اور میں نے کہا کہ میں واپس نہیں جاؤں گی۔ پس ان دونوں مردوں نے کہا کہ یہ تندور ہے۔ پس تو اس تندور میں جا کر پیشاب کر آ۔ وہ عورت کہتی ہے کہ میں اس تندور کے پاس گئی تو اس کو دیکھتے ہی میرے بدن کے روگٹکے کھڑے ہو گئے اور میں خوفزدہ ہو گئی۔ پس میں تندور میں پیشاب کیے بغیر ان دونوں آدمیوں کے پاس واپس آ گئی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے کہا کہ کیا تو نے تندور میں پیشاب کیا ہے؟ پس میں نے جواب دیا کہ ہاں۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تمہیں کوئی چیز نظر آئی ہے؟ میں نے کہا کہ مجھے کوئی چیز نظر نہیں آئی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ تم جادو نہ سیکھو بلکہ اپنے ملک کی طرف واپس چلی جاؤ اور کفر نہ کرو۔ پس میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا۔ پس اس کے بعد ان دونوں آدمیوں نے مجھے تندور میں پیشاب کرنے کا حکم دیا۔ پس میں تندور کے پاس گئی تو خوفزدہ ہو گئی اور پھر پیشاب کئے بغیر ان دونوں آدمیوں کے پاس آ گئی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تو نے تندور میں پیشاب کیا ہے؟ پس میں نے جواب دیا کہ ہاں۔ چنانچہ ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ تو اپنے شہر کی طرف واپس چلی جا اور جادو کی کفر کی مرتکب نہ ہو۔ وہ عورت کہتی ہے کہ میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا۔ پس ان دونوں مردوں نے مجھے تندور میں پیشاب کرنے کا حکم دیا پس جب میں تیسری مرتبہ تندور کے پاس گئی تو تندور کے منظر کو دیکھ کر خوفزدہ ہو گئی لیکن میں نے ہمت کر کے تندور میں پیشاب کر دیا چنانچہ جوں ہی میں پیشاب سے فارغ ہوئی تو میں نے دیکھا کہ ایک شہسوار آہنی زرہ پوش میرے اندر سے نکلا اور آسمان کی بلندیوں کو عبور کرتا چلا گیا۔ پس اس کے بعد میں ان دونوں آدمیوں کے پاس آئی تو ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس ان دونوں نے کہا کہ تو نے سچ کہا ہے اور وہ شہسوار تیرا ایمان تھا جو تجھ سے رخصت ہو گیا ہے لہذا اب تو یہاں سے چلی جا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس عورت سے پوچھا کہ کیا ان آدمیوں نے تجھے جادو سکھایا تھا یا نہیں؟ پس وہ عورت کہنے لگی کہ ہاں: انہوں نے مجھ سے کہا کہ جو تو چاہے گی وہ ہو جائیگا کرے گا۔ یہ گیہوں کے دانے لے اور ان کو گھر جا کر بودے۔ پس میں نے وہ دانے لے لئے اور گھر پہنچ کر ان کو بودیا۔ پھر میں نے ان سے کہا اگ جاؤ تو وہ اگ گئے۔ پھر میں نے ان سے کہا کہ پک جاؤ تو وہ پک گئے۔ یہاں تک کہ میں نے ان دانوں کو حکم دیا کہ پکی پکائی روٹی کی صورت اختیار کر لو تو انہوں نے پکی پکائی روٹی کی صورت اختیار کر لی۔ پس مجھے اپنی اس حالت پر ندامت ہوئی اور میں نے جادو کو ترک کرنے کا ارادہ کر لیا۔ اللہ کی قسم اے ام المومنینؓ اب میں آئندہ کبھی یہ کام نہیں کروں گی۔ پس میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ سے اس کے متعلق سوال کیا لیکن انہوں نے مجھے اس کے متعلق کوئی فتویٰ نہیں دیا نیز صحابہ کرامؓ نے مجھ سے صرف یہی فرمایا کہ اگر تیرے والدین میں سے کوئی زندہ ہوتا تو تیری کچھ مدد کرتے۔ (رواہ الحاکمی فی المستدرک) حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ ہشام بن عروہ جو اپنے والد کے واسطے سے حضرت عائشہؓ کی اس حدیث کے راوی ہیں فرماتے ہیں کہ چونکہ صحابہ کرامؓ نہایت متقی تھے اور وہ کسی بھی دینی معاملے میں کسی قسم کی رائے زنی سے اجتناب فرماتے تھے۔ اس لئے انہوں نے اس عورت کے متعلق کسی قسم کا فتویٰ دینے میں معذوری کا اظہار کر دیا لیکن اگر وہ عورت اس زمانے میں ہوتی اور ہمارے پاس آتی تو نتیجہ اس سے مختلف ہوتا۔ (رواہ الحاکمی فی المستدرک)

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سحر اور ایمان دل کے اندر ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے۔ اس لئے جس آدمی کے دل میں ایمان ہوگا وہ جادوگر نہیں ہو سکتا۔ پس اس مسکینہ عورت کی حالت سے ہمیں عبرت حاصل کرنی چاہیے کہ اس بے چاری کو شیطانی خواہشات اور نفسِ لمّارہ نے کیسے ہلاکت میں ڈال دیا اور اس کی اس مصیبت کا کوئی تدارک نہیں ہو سکا۔ پس تمام معاصی کا یہی نتیجہ ہے کہ ان کی وجہ سے ذلت اٹھانی پڑتی ہے اور قید کی سختیاں برداشت کرنے کے ساتھ ساتھ عذاب کی سختی میں بھی اضافہ ہوتا ہے۔ تحقیق کسی شاعر نے اس کے متعلق کیا خوب کہا ہے۔

اذا مادعتک النفس یوما لحاجة

وکان علیہا الخلاف طریق

فخالف هو اها ما استطعت فانما

هو اها عدو والخلاف صدیق

”پس تو اپنی استطاعت کے مطابق نفس کی مخالفت کر کیونکہ نفس کی خواہشات تیری دشمن اور نفس کی مخالفت تیرے لئے دوست ثابت ہوگی“

تذنیب | علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ جادو کی حقیقت بھی ہے اور اس کی تاثیر بھی ہے۔ بعض لوگ اس کی مخالفت کرتے ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ جادو برحق ہے اور اس کی تاثیر بھی ہے کیونکہ قرآن مجید کے ظاہری معنی اور احادیث نبویؐ سے جادو کا ثبوت ملتا ہے۔ مازری کہتے ہیں کہ جادو کی تاثیر کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک جادو کی تاثیر اس قدر زیادہ ہے کہ یہ خاوند اور بیوی کے درمیان جدائی ڈال دے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جادو کی تاثیر اس قدر بڑھا کر بیان کی ہے جتنی اس کے نزدیک ہو سکتی ہے۔ پس اگر جادو کی تاثیر اس سے بھی زیادہ ہوتی تو قرآن مجید میں ضرور اس کا تذکرہ کیا جاتا۔ کیونکہ اگر کسی شخص کے وصف کو مبالغہ کے ساتھ بیان کرنا مقصود ہو تو اس کے اعلیٰ احوال کی مثل بیان کی جاتی ہے لیکن اشعریین کا مذہب یہ ہے کہ جادو میں میاں بیوی کی تفریق سے بھی زیادہ اثر موجود ہے۔ مازری کہتے ہیں کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ جادو میں اثر پیدا کرنے والا صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہے اور جادو کا اثر ایک قسم کی عادت ہے جو اللہ تعالیٰ کی جاری کی ہوئی ہے۔ چنانچہ آیت قرآنی میں سحر کی وجہ سے جو میاں اور بیوی کے درمیان جدائی کا ذکر آیا ہے وہ عدم زیادتی کا تاثیر پر نص نہیں ہے۔

پس اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ جب اشعریین کے نزدیک جادوگر کے ہاتھ پر خرق عادت جائز ہے تو پھر نبی اور جادوگر میں کیا فرق ہے؟ چنانچہ اس کا جواب یہ ہے کہ خرق عادت نبیؐ ولی اور جادوگر سے صادر ہوتا ہے مگر فرق یہ ہے کہ جو خرق عادت نبیؐ سے صادر ہوتا ہے وہ اپنی نوعیت میں مفرد اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہوتا ہے اور غیر نبیؐ اس کے کرنے سے عاجز ہوتا ہے۔ اس لئے اس کو معجزہ کہتے ہیں۔ معجزہ سے نبیؐ کی نبوت کی تصدیق ہوتی ہے۔ پس ولی اور جادوگر کے ہاتھوں سے جو خرق عادت کا ظہور ہوتا ہے وہ بالکل معجزہ کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ ایک ولی سے جو کرامت ظاہر ہوتی ہے وہ دوسرے ولی سے بھی ظاہر ہو سکتی ہے۔ اسی طرح جادو کا کرشمہ جو ایک جادوگر دکھا سکتا ہے اس کو کوئی دوسرا جادوگر بھی دکھا سکتا ہے لیکن ولی اور جادوگر میں فرق یہ ہے کہ سحر کا ظہور فاسق و فاجر کے علاوہ کسی اور سے نہیں ہوتا اور کرامت کا ظہور صرف ولی (اللہ کا برگزیدہ بندہ) سے ہوتا ہے فاسق سے نہیں ہوتا نیز

اس پر امت مسلمہ کا اجماع ہے۔ امام الحرمین ابو سعید متولی اور دیگر اہل علم کا یہی قول ہے۔ جادو اور کرامت میں دوسرا فرق یہ ہے کہ جادو میں بہت کچھ دھندے کرنے پڑتے ہیں لیکن علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ علم الفقہ کا ایک فروغی مسئلہ یہ بھی ہے کہ جادو کی کھانا اور کھانا دونوں حرام ہیں۔

امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک جادو گر کو کافر کہا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمَا كَفَرُ سَلِيمَانُ“ (اور سلیمان علیہ السلام نے کفر نہیں کیا)۔ اس آیت میں بنی اسرائیل کے اس قول کی تردید ہے کہ بنی اسرائیل جو جادو کرتے تھے اس کے متعلق ان کی یہ رائے تھی کہ ہمیں جادو کا علم حضرت سلیمان علیہ السلام نے سکھایا ہے۔ امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی دوسری دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ ”وَإِنَّمَا فَتَنَّاهُ فَلَا تُكْفُرُوا“ (ہم آزمائش کے لئے ہیں پس تم کفر نہ کرو)۔ اس آیت میں ہاروت و ماروت کا مقلوب ہے کہ جو لوگ ان دو فرشتوں سے جادو سیکھنے کے لئے آتے تھے تو وہ ان کو سمجھاتے وقت یہ کہتے تھے کہ تم جادو سیکھ کر کافر نہ بنو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جادو گر کو کافر اس وقت کہا جائے گا جب کہ اس کے کسی قول یا فعل سے کفر ظاہر ہو اور اگر جادو گر تو بہ کر لے تو اس کی تو بہ قبول ہو سکتی ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حذر زندقہ ہے اور زندگی کی تو بہ قبول نہیں ہوتی۔ امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام احمدؒ سے اس کے متعلق دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں وہ امام شافعیؒ کے قول سے اور دوسری روایت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے قول سے متفق ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ سارہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اسے قید کر دیا جائے گا۔

فائدہ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ”وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَ لَأَمْلَيْتَ مِنْهُمْ رُعبًا“ (اور ان کا کتا غار کے دہانے پر ہاتھ پھیلائے بیٹھا تھا اگر تم کہیں جھانک کر انج دیکھتے تو الٹے پاؤں بھاگ کھڑے ہوتے اور تم پر ان کے نظارے سے دہشت بیٹھ جاتی۔ الکہف - آیت ۱۸) اہل علم کا اختلاف ہے کہ اصحاب کہف کا کتا کوئی اور چیز تھا یا کتا ہی تھا۔ اکثر مفسرین کے نزدیک اصحاب کہف کا کتا دراصل کتا ہی تھا کوئی دوسری چیز نہ تھی۔ ابن جریجؒ فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف کا کتا دراصل کتا نہیں تھا بلکہ وہ ایک شیر تھا کیونکہ لفظ ”کلب“ کا اطلاق شیر پر بھی ہوتا ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن ابی لہب کے حق میں یہ بدعا فرمائی تھی ”اَللّٰهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ“ (اے اللہ اپنے کتوں میں سے ایک کتا اس پر مسلط کر دے)۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدعا کے نتیجہ میں عقبہ کو ایک شیر نے آکر پھاڑ ڈالا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا سیاہ رنگ کا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ سرخ رنگ کا کتا تھا اور اس کا نام ”قطمیر“ تھا۔

مقاتل کہتے ہیں کہ وہ ایک زرد رنگ کا کتا تھا۔ قرطبی نے کہا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا زرد مائل یہ سرخی تھا۔ کلبی کہتے ہیں کہ وہ خلیجی رنگ کا کتا تھا۔ بعض مفسرین کے نزدیک اصحاب کہف کا کتا آسمانی رنگ کا اور بعض کے نزدیک سفید رنگ کا تھا۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ اصحاب کہف کے کتے کارنگ سیاہ تھا اور بعض کے نزدیک اس کا رنگ سرخ تھا۔

حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ اصحاب کہف کے کتے کا نام ”ریان“ تھا۔ اوزاعیؒ کہتے ہیں کہ اصحاب کہف کے کتے کا نام ”شیر“

تھا۔ سعید جمال کے مطابق اس کا نام ”حران“ تھا جبکہ حضرت عبداللہ بن سلام کے نزدیک اس کا نام ”بسیط“ اور حضرت کعب احبار کے نزدیک اصحاب کہف کے کتے کا نام ”صیحا“ تھا۔ وہب کے نزدیک اصحاب کہف کے کتے کا نام ”نقیّا“ تھا۔

ایک فرقہ کے نزدیک ”کَلْبُهُمْ“ سے مراد اصحاب کہف کا باورچی تھا۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ اصحاب کہف ہی کا ایک فرد تھا جس کو غار کے دروازے پر بطور ”طلیحہ“ بٹھا دیا گیا تھا لہذا اس کو جازاً کتا کہہ دیا گیا کیونکہ حراست کتا ہی کا خاصہ ہے۔ اسی طرح اس ستارہ کو بھی جو برج جوزا کا تابع ہے ”کلب“ کہا جاتا ہے۔ ابو عمرو مطرزی نے اپنی کتاب ”الیواقیت“ میں اور دیگر مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت جعفر بن محمد صادق نے ”کَلْبُهُمْ“ کی بجائے ”کَالْبِہْم“ پڑھا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اصحاب کہف میں سے ہی کسی کا نام تھا۔ خالد بن معدان کہتے ہیں کہ چوپاؤں میں سے اصحاب کہف کے کتے حضرت عزیر علیہ السلام کے گدھے اور حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کے علاوہ اور کوئی بھی جانور جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”سُبْعَةٌ“ وَّثَامِنُهُمْ کَلْبُهُمْ“ (کچھ اور لوگ کہتے ہیں کہ سات تھے اور آٹھواں ان کا کتا تھا۔ الکہف۔ آیت ۲۲)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”قُلْ رَبِّیْ اَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا یَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِیلٌ“ (آپ فرمادیجئے میرا رب ہی بہتر جانتا ہے کہ وہ کتنے تھے کم ہی لوگ ان کی صحیح تعداد جانتے ہیں۔ الکہف۔ آیت ۲۲)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی ”اعلمیت“ اور تھوڑے سے لوگوں کے لئے عالمیت کا ثبوت موجود ہے۔ ابن عطیہ نے کہا ہے کہ میرے والد نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ میں نے ۴۶۹ھ میں ابو الفضل بن جوہری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جو شخص اہل خیر سے محبت رکھتا ہے وہ ان سے برکت حاصل کرتا ہے۔ پس اصحاب کہف کے کتے نے بھی اہل فضل سے محبت رکھی اور ان کی محبت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کا تذکرہ فرمایا۔ چنانچہ لفظ ”الوصید“ کے متعلق جو سورہ کہف میں ہے مفسرین کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ”فناء الکہف“، یعنی صحن خانہ ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ ”الوصید“ سے مراد مٹی ہے جبکہ سعدی کے نزدیک ”الوصید“ سے مراد دروازہ ہے اور حضرت مجاہد کا بھی یہی قول ہے۔ نیز عطاء کا بھی یہی قول ہے۔ مٹی کہتے ہیں کہ ”الوصید“ سے مراد غار کے اوپر اور نیچے کی عمارت ہے جو اس قول سے ماخوذ ہے ”اوصدت الباب و اصدتہ ای اغلقتہ و اطبقته“ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَلَمَلِئْتُ“ کے معنی رعب کے ہیں اور اس سے مراد اس غار کی وہ وحشت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس میں رکھ دی تھی تاکہ کوئی شخص ان تک نہ پہنچ سکے اور نہ ہی ان کو دیکھ سکے۔

تعلیمی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کہف کو دیکھنے کی درخواست کی تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب کہف کو نہیں دیکھ سکتے، البتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کبار میں سے چار شخص ان کے پاس روانہ کر دیں تاکہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام ان تک پہنچا دیں اور وہ یعنی اصحاب کہف آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا کہ میں اپنے لوگوں کو کیسے اصحاب کہف کے پاس بھیجوں؟ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی چادر کو بچھا دیں اور اس کے چاروں کونوں پر اپنے چاروں صحابہ ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ اور علیؓ کو بٹھا دیں اور اس کو طلب فرمائیں جو حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے سحر کی گئی تھی اور اس کو اپنی اطاعت کا حکم فرمائیں۔

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا۔ پس وہ ہوا ان چاروں حضرات کو اس غار کے دروازہ تک اڑا کر لے گئی۔ پس جب صحابہ کرامؓ نے غار کے منہ سے پتھر ہٹایا تو کتے نے بھونکنا شروع کر دیا۔ پس جب کتے نے صحابہ کرامؓ کو دیکھا تو خاموش ہو گیا اور اپنے سر سے غار میں داخل ہونے کے لئے اشارہ کیا۔ پس چاروں حضرات غار میں داخل ہوئے اور کہا ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ پس اصحاب کہف کھڑے ہو گئے اور کہا ”وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“۔ پس صحابہ کرامؓ نے اصحاب کہف سے فرمایا اے نوجوانوں کے گروہ اللہ کے نبی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو سلام کہتے ہیں۔ پس اصحاب کہف نے جواب دیا کہ جب تک زمین و آسمان قائم ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ حضرات پر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام پہنچانے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قبول کرنے پر سلام پہنچتا رہے۔ یہ کہہ کر اصحاب کہف پھر سو گئے اور امام مہدی علیہ السلام کے ظہور تک اسی حالت میں رہیں گے۔ پس کہا جاتا ہے کہ جب امام مہدی علیہ السلام مبعوث ہوں گے تو وہ اصحاب کہف کو سلام کریں گے تو اصحاب کہف زندہ ہو کر سلام کا جواب دیں گے اور پھر سو جائیں گے یہاں تک کہ جب قیامت قائم ہوگی تو اس وقت بیدار ہوں گے۔

پھر اس کے بعد ہوا نے چاروں صحابہ کرامؓ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے اصحاب کہف کے متعلق پوچھا۔ پس صحابہ کرامؓ نے اصحاب کہف سے ہونے والی گفتگو کا ذکر کیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ میرے اور میرے اصحاب و انصار کے درمیان جدائی نہ ڈالنا اور میرے اصحاب و انصار کی مغفرت فرما اور ان کی بھی مغفرت فرما جو میرے اہل بیت اور صحابہ کرامؓ سے محبت رکھتے ہیں۔

اصحاب کہف کا غار میں پناہ لینے کا سبب کیا تھا اس کے متعلق مفسرین کا اختلاف ہے۔ پس محمد بن اسحق فرماتے ہیں کہ اہل انجیل یعنی نصاریٰ کے عقائد میں خرابی پیدا ہو چکی تھی اور ان کے معاصی حد سے تجاوز کر گئے تھے اور وہ اس قدر سرکش ہو چکے تھے کہ وہ بت پرستی اور شیاطین کے نام پر قربانی کرنے لگے تھے لیکن اس کے باوجود نصاریٰ میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو دین مسیحی پر قائم تھے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے۔ نصاریٰ کے بادشاہ کا نام دقینوس تھا جو بت پرست تھا اور شیاطین کو نذر چڑھاتا تھا۔ پس یہ بادشاہ ایک مرتبہ اصحاب کہف کے شہر ”افسوس“ میں گیا۔ پس بادشاہ جب اس شہر میں پہنچا تو اہل ایمان اس شہر سے فرار ہو گئے کیونکہ بادشاہ نے وہاں پہنچ کر شہر کے لوگوں کو جمع کیا اور ان کو حکم دیا کہ وہ بت پرستی کو اختیار کر لیں بصورت دیگر قتل ہونے کے لئے تیار ہو جائیں۔ پس کچھ لوگوں نے ایمان پر زندگی کو ترجیح دی اور بت پرست بن گئے لیکن ایمان والوں نے بت پرستی کو اختیار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس بادشاہ نے ان کو قتل کروا کر ان کے سروں کو شہر کے دروازوں پر لٹکا دیا۔ پس اہل ایمان میں ایک گروہ اصحاب کہف کا بھی تھا۔ اس گروہ کو جب دیگر اہل ایمان کے قتل کا واقعہ معلوم ہوا تو وہ بہت پریشان ہوئے تو انہوں نے نماز روزہ، تسبیح اور دعا کو اختیار کر لیا۔ اس گروہ کی تعداد آٹھ تھی اور یہ سب اپنی قوم کے اشراف لوگ تھے۔ پس جب دقینوس بادشاہ کو اس گروہ کا علم ہوا تو اس نے ان کو بلا کر دو باتوں کا اختیار دیا کہ یا تو بت پرستی قبول کر لیں یا قتل ہونے کیلئے تیار ہو جائیں۔ پس اصحاب کہف میں سے ایک آدمی جس کا نام ”مکسلمینا“ تھا اور وہ عمر میں بھی سب سے بڑا تھا، نے بادشاہ کو جواب دیا کہ ہمارا معبود تو وہ ہے جو زمین و آسمان کا مالک ہے اور ہر چیز سے بزرگ و برتر ہے۔ ہم اس کے علاوہ کسی کو معبود نہیں بنا سکتے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ مجھے تمہاری وجہ سے رحم آتا ہے ورنہ میں تم

سب کو ابھی قتل کر دیتا۔ پس میں تمہیں مہلت دیتا ہوں کہ تم اپنے معاملہ میں غور و فکر کرو اور عقل سے کام لو۔ پس بادشاہ نے اصحاب کھف کو جانے کی اجازت دے دی اور یہ لوگ اپنے اپنے گھر واپس آ گئے اور ہر ایک نے اپنے اپنے گھر سے زاد راہ لی اور ایک جگہ جمع ہو کر مشورہ کیا اور پھر وہ سب ایک غار کی جانب روانہ ہو گئے۔ پس اصحاب کھف میں سے کسی کا کتاب بھی ان کے ساتھ ساتھ چلتا گیا اور ان کے ہمراہ اس غار میں پہنچ گیا۔ کعب کہتے ہیں کہ وہ کتاب اصحاب کھف میں سے کسی کا نہیں تھا بلکہ وہ ان کو راستہ میں ملا تھا۔ پس یہ کتاب اصحاب کھف کو راستہ میں ملا تو ان پر بھونکنے لگا۔ پس اصحاب کھف نے کتے کو بھگا دیا لیکن جب بھی وہ بھگاتے تو وہ چلا جاتا اور جیسے ہی اصحاب کھف چلنے لگتے تو وہ پھر لوٹ آتا اور ان کے ہمراہ چلنے لگتا۔ پس جب اصحاب کھف نے کتے کو بھگانے کے لئے سختی کی تو کتاب اپنے پچھلے پاؤں پر کھڑا ہو کر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے لگا اور پھر اصحاب کھف سے مخاطب ہو کر کہنے لگا کہ تم مجھ سے خوف نہ کھاؤ کیونکہ میں اللہ تعالیٰ سے محبت رکھنے والوں سے محبت رکھتا ہوں۔ پس تم مجھے اپنے ساتھ لے چلو جب تم لوگ آرام کرو گے تو میں تمہاری حفاظت کروں گا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اصحاب کھف رات کے وقت فرار ہوئے تھے اور ان کی تعداد سات تھی۔ پس راستہ میں ان کا گزر ایک چرواہا پر ہوا جس کے ساتھ ایک کتاب بھی تھا۔ پس اس چرواہے نے اصحاب کھف کے دین کو اختیار کر لیا اور ان کے ساتھ چل دیا۔ پس یہ تمام لوگ غار میں پہنچ کر عبادت الہی میں مشغول ہو گئے اور انہوں نے اپنے خورد و نوش کا انتظام ”ملیخا“ نامی نوجوان کے سپرد کر دیا۔ یہ نوجوان بہت خوبصورت تھا اور یہ مساکین کا لباس پہن کر بازار جاتا اور کھانا وغیرہ خرید کر لاتا اور یہی نوجوان اپنے ساتھیوں کے لئے جاسوسی کا کام بھی کرتا تھا۔ پس ایک عرصہ تک یہ تمام لوگ اسی طرح رہتے رہے۔ پس ایک دن ”ملیخا“ نے یہ خبر سنائی کہ بادشاہ اب بھی ہماری تلاش میں لگا ہوا ہے۔ پس یہ خبر سن کر ”ملیخا“ کے ساتھی ڈر گئے اور غمگین ہو گئے۔ پس اسی حالت میں وہ ایک دن ایک دوسرے کو نصیحت کر رہے تھے کہ یکا یک اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی اور وہ سب کے سب سو گئے اور ان کا کتا جو اس وقت غار کے منہ پر پاؤں پھیلائے ہوئے بیٹھا تھا وہ بھی ان کے ساتھ سو گیا۔ پس بادشاہ نے سنا کہ وہ لوگ پہاڑ میں چھپے ہوئے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے بادشاہ کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ ایک دیوار تعمیر کر کے پہاڑ کی آمد و رفت کا راستہ بند کر دیا جائے تاکہ وہ لوگ بھوک اور پیاس کی شدت سے مرجائیں کیونکہ ان کے خیال کے مطابق وہ جاگ رہے تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی تھی اور اللہ تعالیٰ کی مشیت یہ تھی کہ ان کا اکرام کرے اور اپنی مخلوق کے لئے ان کو اپنی قدرت کاملہ کی نشانی قرار دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دقیقوں کے ذریعہ سے اصحاب کھف کو دنیا کی نظروں سے اوجھل کر دیا اور ان کی ارواح کو بصورت نیند قبض کر لیا اور فرشتوں کو ان کے دائیں بائیں کروٹیں دلانے پر مامور فرما دیا۔ چنانچہ دقیقوں بادشاہ کے گھرانے میں اس وقت دمر دمومں تھے۔ پس ان دونوں مؤمن مردوں نے اصحاب کھف کے نام و نسب اور دیگر حالات ایک سیسہ کی تختی پر کندہ کر کر محفوظ کر دیئے اور پھر اس تختی کو ایک تانبے کے صندوق میں رکھ کر اس صندوق کو ایک مکان میں حفاظت سے رکھ دیا۔

عبید بن عمیر کہتے ہیں کہ اصحاب کھف نوجوان تھے اور ان کے گلوں میں طوق اور ہاتھوں میں ننگن پہنے ہوئے تھے اور ان کی زلفیں لمبی تھیں۔ ان کے پاس ایک شکاری کتاب تھا۔ پس ایک دن وہ عید منانے کے لئے نکلے اور اپنے ساتھ ایک بت پوجا کے لئے لے لیا۔

پس اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو نور ایمان سے منور کر دیا۔ پس ان افراد میں بادشاہ کا ایک وزیر بھی شامل تھا۔ پس وہ سارے نوجوان مومن ہو گئے لیکن ہر ایک نے اپنے ایمان کو اپنے دوسرے ساتھی سے پوشیدہ رکھا۔ پس ان میں سے ایک نوجوان نکلا یہاں تک کہ درخت کے سایہ میں بیٹھ گیا۔ پس اس کو دیکھ کر دوسرا نوجوان بھی اس کے پاس درخت کے نیچے پہنچ گیا۔ پھر یکے بعد دیگرے تمام افراد اس درخت کے نیچے اکٹھے ہو گئے لیکن کسی نے بھی اپنے راز کو ظاہر نہیں کیا۔ پس ان میں سے بعض افراد نے اپنے بعض افراد سے کہا کہ ہمارے یہاں جمع ہونے کی کیا وجہ ہے؟ پس ہر ایک نے اپنے راز کو پوشیدہ رکھنے کی کوشش کی اور کوئی بھی جواب نہ دے سکا۔ آخر کار ان میں سے ایک نوجوان نے اپنے دل کی بات کو ظاہر کر دیا اور اس کے بعد یکے بعد دیگرے تمام افراد نے اپنے مومن ہونے کا اظہار کر دیا۔

پس جب ان تمام افراد کو معلوم ہوا کہ ہم سب ایک ہی رشتہ (اسلام) میں منسلک ہیں تو وہ بہت خوش ہوئے۔ پس ان میں سے بعض نے بعض سے کہا کہ ہم کسی غار میں پناہ لے لیں۔ وہاں اللہ تعالیٰ ہم پر رحمت کی بارش فرمائیں گے اور ہمارے کام میں آسانی پیدا فرمادیں گے۔ پس وہ ایک غار میں جا کر پناہ گزین ہو گئے اور ان کے ساتھ ان کا کتا بھی تھا۔ پس اصحاب کہف اس پہاڑ میں ۳۰۹ سال تک ٹھہرے رہے۔ پس جب شہر والوں اور ان کے عزیز و اقارب نے ان نوجوانوں کو نہ پایا تو انہوں نے ان کے نام معدودہ دیت و سکونت اور تاریخ گمشدگی اور بادشاہ وقت کا نام ایک تختی پر لکھوا کر اس کو شاہی خزانہ میں جمع کر دیا۔

سہی کہتے ہیں کہ جب اصحاب کہف غار کی طرف جارہے تھے تو راستہ میں ان کا گزر ایک چرواہے پر ہوا۔ پس چرواہے نے کہا کہ میں بھی آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کروں گا۔ انہوں نے کہا پس ہمارے ساتھ چل۔ پس وہ چرواہا بھی ان کے ساتھ چل پڑا اور اس کے ساتھ اس کا کتا بھی تھا جو ان کے پیچھے پیچھے چل پڑا۔ پس انہوں نے کہا اے چرواہے یہ کتا بھوک بھوک کر ہماری نیند میں خلل ڈالے گا اور ہمیں اس کی کیا ضرورت ہے۔ پس چرواہے نے کتے کو بھگا لیا لیکن کتے نے راہ فرار اختیار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے کتے کو قوت گویائی عطا فرمائی تو وہ کہنے لگا اے لوگو! مجھے نہ بھگاؤ اور نہ مارو کیونکہ تم سے چالیس سال قبل اللہ پر ایمان لایا تھا۔ پس کتے کا یہ کلام سن کر ان کو بہت متعجب ہوا اور ان کے ایمان میں مزید اضافہ ہوا۔ محمد باقرؑ فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف ”صیقلیۃ“ یعنی قلعی گر تھے۔ نیز ”کہف“ کا نام ”سیوم“ ہے اور یہ قصہ تفسیر کی کتابوں میں بہت طویل اور مشہور ہے۔

امام ابوالفتح محمد بن احمد بن ابراہیم نیشاپوری ثعلبی نے اپنی کتاب ”الکھف والایمان فی تفسیر القرآن“ میں بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”اَنَّمْ حَسِبْتُمْ اَنَّ اَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِیْمِ كَانُوا مِن اٰیَاتِنَا عَجَبًا“ کی تفسیر یہ ہے کہ یہ واقعات عجیب نہیں ہیں بلکہ جو بانات اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان اور ان میں رہنے والوں کی پیدائش میں رکھے ہیں وہ ان سے بھی عجیب تر ہیں نیز کہف سے مراد پہاڑ کا ایک غار ہے۔

علامہ دیرئیؒ فرماتے ہیں کہ ”اصحاب رقیم“ کے متعلق مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ پس وہب فرماتے ہیں کہ مجھ کو نعمان بن بشیر انصاریؒ سے یہ حدیث پہنچی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ”رقیم“ کا تذکرہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تین آدمی اپنے گھر والوں سے ناراض ہو کر باہر نکلے۔ راستہ میں بارش آگئی تو وہ بارش سے بچنے کیلئے ایک

غار میں داخل ہو گئے۔ پس بارش کی تیزی سے پہاڑ سے ایک بہت بڑا پتھر لڑھک کر اس غار کے منہ پر آگرا جس سے غار سے نکلنے کا راستہ بند ہو گیا۔ پس اس منظر کو دیکھ کر ان میں سے ایک نے کہا کہ اب ہمیں اپنی اپنی زندگی میں کئے جانے والے نیک اعمال کو یاد کر کے ایک دوسرے کو سنانا چاہئے۔ شاید کہ اللہ تعالیٰ ان اعمال کی برکت سے ہمارے حال پر رحم فرمائے۔ پس ان میں سے ایک آدمی نے کہا کہ میں نے ایک اچھا کام یہ کیا تھا کہ ایک مرتبہ میرے یہاں مزدور کام کر رہے تھے اور ان کی صبح سے شام تک کی مزدوری مقرر تھی۔ پس ایک دن ان میں سے ایک مزدور اس وقت آیا جب آدھا دن گزر چکا تھا۔ پس میں نے اس کی مزدوری آدھی کر دی۔ پس وہ مزدور آدھی مزدوری پر ہی کام کرنے لگا لیکن اس نے آدھے دن میں اپنے ساتھیوں کے پورے دن کے کام سے زیادہ کام کیا۔ پس میں نے اس کی محنت سے خوش ہو کر اس کو پورے دن کی مزدوری دے دی۔ پس اس کے ساتھیوں میں سے ایک آدمی نے کہا کہ تو نے اسے پورے دن کی مزدوری دے دی۔ پس میں نے اس کو جواب دیا کہ اے اللہ کے بندے میں نے تیری مزدوری میں تو کوئی کمی نہیں کی اور میرا مال ہے میں جس کو چاہوں دوں اور جس کو چاہوں نہ دوں۔ پس وہ آدمی ناراض ہو گیا اور اپنے کام کا معاوضہ چھوڑ کر چلا گیا۔ پس میں نے اس کی مزدوری کی رقم گھر کے کسی کونہ میں رکھ دی۔ پھر کچھ دیر بعد میرے پاس سے ایک بچہ والی گائے گزری تو میں نے اس گائے کو اس کے مالک سے بات چیت کر کے اس مزدور کی رقم سے خرید لیا۔ پس اس گائے کے بچہ کو میں نے پالا اور وہ جب گائے ہو گئی اور پھر وہ گا بھن ہو کر بیاہی اور اس طرح اس کی نسل بڑھتی رہی۔

پس کچھ سال بعد ایک بوڑھا میرے پاس آیا لیکن میں اس کو پہچانتا نہیں تھا۔ وہ بوڑھا کہنے لگا کہ آپ کے ذمہ میرا کچھ حق ہے اور پھر اس نے تفصیل بتا کر مجھے یاد دلایا۔ پس جب میں نے اس کو پہچان لیا تو میں نے اس سے کہا کہ میں خود تمہاری تلاش میں تھا۔ پس میں نے اس بوڑھے کے سامنے وہ گائے اور اس کی تمام اولاد لاکر کھڑی کر دی اور اس سے کہا کہ یہ تیری مزدوری ہے۔ پس اس بوڑھے آدمی نے کہا کہ آپ مجھ سے مذاق کر رہے ہیں؟ پس میں نے کہا اللہ کی قسم میں تم سے مذاق نہیں کر رہا بلکہ یہ تمہارا حق ہے اس میں میرا کوئی حصہ نہیں ہے۔ پھر اس کے بعد میں نے اس کو گائے کی خریداری کا واقعہ بیان کیا۔ پس وہ بوڑھا آدمی بہت خوش ہوا اور اپنا مال لے کر اپنے اہل و عیال کی طرف غوث گیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اے اللہ تو جانتا ہے کہ وہ کام میں نے تیری رضا کیلئے کیا تھا۔ پس تو اس پتھر کو ہمارے اوپر سے اٹھالے۔ پس وہ پتھر مچٹا اور ایک تہائی ہٹ گیا۔ یہاں تک کہ غار میں اس قدر روشنی ہو گئی کہ ہم ایک دوسرے کو دیکھنے لگے۔ پس اس کے بعد ان میں سے ایک دوسرا شخص کہنے لگا کہ میں نے بھی ایک نیک کام کیا تھا اور وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ہمارے شہر میں مہنگائی ہوئی تو تمام لوگ اس مہنگائی سے پریشان ہو گئے لیکن میرے یہاں اللہ کا فضل تھا۔ پس میرے پاس ایک عورت آئی اور مجھ سے خیرات مانگنے لگی۔ پس میں نے اس عورت سے کہا کہ تمہیں خیرات تب ملے گی کہ تم میرے ساتھ ہم بستری کرو گی۔ پس اس عورت نے انکار کر دیا اور وہ واپس چلی گئی۔ پس دوسرے دن وہ پھر آئی اور خیرات طلب کرنے لگی۔ میں نے اس سے کہا کہ خیرات تمہیں اس صورت میں ملے گی کہ تم میرے ساتھ ہم بستری کرو گی۔ پس اس عورت نے انکار کر دیا اور وہ واپس چلی گئی۔ پس اس عورت نے اپنے خاوند سے اس بات کا تذکرہ کیا تو اس کے خاوند نے کہا کہ تو ایسا کر لے کیونکہ اس سے تیرے بچے بھوک سے نجات پائیں گے۔ پس وہ پھر دوبارہ میرے پاس آئی اور اللہ کا واسطہ دے کر مجھ سے خیرات طلب کرنے لگی۔ پس میں نے اس

سے کہا کہ تجھے اس وقت تک خیرات نہیں ملے گی جب تک تو میرے ساتھ ہم بستری نہیں کرے گی۔ پس اس مرتبہ وہ عورت راضی ہوگئی اور سترسکھول کر گر پڑی۔ پس جب میں نے اس عورت کے ساتھ برے کام کا ارادہ کر لیا تو وہ کاہنے لگی۔ پس میں نے اس عورت سے پوچھا کہ تو کیوں کانپ رہی ہے؟ پس اس عورت نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے کانپ رہی ہوں۔ پس میں نے کہا کہ اس سختی اور معصیت میں بھی تو اللہ تعالیٰ سے ڈرتی ہے اور افسوس ہے مجھ پر کہ باوجود اللہ تعالیٰ کی رحمت کے میں اس سے بے خوف ہوں۔ پس میں نے اس عورت کو چھوڑ دیا اور اپنے کئے پر نادم ہوا۔ پس میں نے اس عورت کو مال دے کر رخصت کر دیا۔ اے اللہ! اگر اس دن میرا یہ فعل تیرے نزدیک تیرے خوف کی وجہ سے تھا تو آج تو ہمیں اس پتھر کے خوف سے نجات عطا فرما۔ پس وہ پتھر فوراً ایک حصہ اور کھسک گیا اور غار میں روشنی اور ہوا کا اضافہ ہو گیا۔ اس کے بعد تیسرے شخص نے کہا کہ میرے والدین بوڑھے اور ضعیف تھے اور میں نے بکریاں پال رکھی تھیں۔ پس میرا روزانہ کا یہ معمول تھا کہ میں پہلے اپنے والدین کو کھلاتا پلاتا تھا اور پھر بکریاں چرانے جنگل میں چلا جاتا۔ پس ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ بارش کی وجہ سے مجھے جنگل میں رکتا پڑ گیا اور پھر میں رات کو گھر پہنچا۔ پس میں نے بکریوں کا دودھ دہا اور بکریوں کو کھلا ہی چھوڑ کر اس دودھ کو لے کر والدین کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ ان کو دودھ پلاسکوں۔ پس جب میں اپنے والدین کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ دونوں سو رہے ہیں۔ پس والدین کو نیند سے جگانا مجھے شاق معلوم ہوا۔ پس میں دودھ لے کر ان کے قریب بیٹھ گیا تاکہ اگر وہ خود بخود بیدار ہوں تو میں ان کو دودھ پیش کر سکوں۔ نیز میری بکریاں بھی بغیر بندھی ہوئی تھیں اور یہ امر بھی خطرہ سے خالی نہ تھا۔ پس اسی کشمکش میں صبح ہوگئی اور میں ہاتھ میں دودھ کا برتن لئے ہوئے اپنے والدین کے پاس بیٹھا رہا اور جب وہ بیدار ہوئے تو میں نے ان کو دودھ پلایا۔ یہ قصہ بیان کر کے اس تیسرے شخص نے کہا اے اللہ! اگر میرا یہ عمل تیری رضا کیلئے تھا تو پھر ہمیں اس پتھر کے خوف سے نجات عطا فرما۔ (حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بیان کرتے وقت مجھے ایسا محسوس ہوا رہا ہے گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے یہ الفاظ سن رہا ہوں) پس جوں ہی اس تیسرے آدمی نے دعا ختم کی تو پہاڑ سے ”طاق“ کی آواز آئی اور غار بالکل کھل گیا اور تینوں افراد غار سے باہر آ گئے۔ (رواہ نعمان بن بشیرؓ النبی ﷺ)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”الرقیم“ عمان اور ایلد کے درمیان فلسطین کے قریب ایک وادی ہے اور یہ وہی وادی ہے جس میں ”اصحاب کہف“ کی خواب گاہ ہے۔ کعب بن احبار فرماتے ہیں کہ ”الرقیم“، ”اصحاب کہف“ کے شہر کا نام تھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ ”الرقیم“ سے مراد وہ سختی ہے جس پر اصحاب کہف کے نام کندہ تھے جو محفوظ کر دیئے گئے تھے۔

کَلْبُ الْمَاءِ

”کَلْبُ الْمَاءِ“ اس سے مراد پانی کا کتا ہے۔ تحقیق ”باب القاف“ میں ہے کہ پانی کے کتے سے مراد ”الْقَنْدَسُ“ ہے۔ عجائب المخلوقات میں مرقوم ہے کہ پانی کا کتا معروف ہے اور یہ مشہور حیوان ہے۔ اس کے ہاتھ پاؤں کی یہ نسبت طویل ہوتے ہیں۔ یہ جانور اپنے بدن کو کچھڑ میں تھمڑ لیتا ہے۔ پس مگر کچھڑ سے مٹی خیال کر کے اس سے غافل ہو جاتا ہے۔ پس یہ جانور مگر کچھڑ

پیٹ میں گھس جاتا ہے اور اس کی آنتوں کو کاٹ کر کھا جاتا ہے۔ پھر مگر چھ کا پیٹ پھاڑ کر باہر نکل آتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کتے کی خاصیت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس (یعنی پانی کے کتے) کی چربی اپنے پاس رکھے تو وہ مگر چھ کے حملہ سے محفوظ رہے گا۔ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ ”جند بادستر“ (ایک آبی جانور) کی جلد کی خاصیت بھی یہی ہے۔ جند بادستر کا خضیہ دوا کیلئے مشہور ہے۔ تحقیق اس کی تفصیل باب الحیم میں گزر چکی ہے۔

الحکم حضرت لیث بن سعد سے پانی کے کتے کا گوشت کھانے کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپ نے فرمایا کہ اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ تحقیق اس کا ذکر عام مچھلیوں کے حکم کے دوران گزر چکا ہے کہ چار کے علاوہ سب حلال ہیں اور پانی کا کتا ان چار میں سے نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پانی کے کتے کا گوشت حلال نہیں ہے کیونکہ یہ خشکی کے کتے کے مشابہ ہے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔

طبی خواص اگر پانی کے کتے کا خون زیرہ سیاہ کے عرق میں حل کر کے پی لیا جائے تو یہ بخار کیلئے بے حد نافع ہے۔ نیز پیشاب کے قطرات آنے اور پیشاب میں سوزش کیلئے بھی مفید ہے۔ پانی کے کتے کا مغز آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنا آنکھوں کیلئے بے حد مفید ہے۔ اس جانور کا پتہ زہر قاتل ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ اس جانور کا خضیہ سانپ کے ڈسے ہوئے کیلئے نافع ہے اور اس کی جلد کے موزے نفرس کا مریض پہن لے تو شفا یاب ہو جائے۔

الکثوم

”الکثوم“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہاتھی ہے۔ تحقیق باب الفاء میں اس کا شرعی حکم اور تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

الْکَلْکَسَةُ

”الْکَلْکَسَةُ“ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس سے مراد نیولا ہے لیکن دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ یہ نیولا کے علاوہ کوئی اور جانور ہے۔

طبی خواص اس جانور کی لید جب خشک ہو جائے تو اسے سر کے میں ملا کر چیونٹیوں کے بلوں میں لگا دیا جائے تو وہاں سے چیونٹیاں بھاگ جائیں گی۔ وقراطیس کی کتاب میں مرقوم ہے کہ بے شک ”الکلکسة“ اپنے منہ سے انڈا دیتا ہے۔

الکمیت

”الکمیت“ اس سے مراد نہایت سرخ رنگ کا گھوڑا ہے اور گھوڑے کو ”کمیت“ نہیں کہا جاتا یہاں تک کہ اس کی گردن، پیشانی اور دم کے بال سیاہ ہوں۔ پس اگر یہ بال بھی سرخ ہوں تو پھر اس کو ”اشقر“ کہتے ہیں۔ پس اگر ”کمیت“ اور ”اشقر“ کے درمیان کا رنگ ہو تو اسے ”الورد“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع ”الوردان“ آتی ہے۔

الکندارة

”الکندارة“ یہ ایک معروف مچھلی ہے جس کی پشت پر ایک بڑا کانٹا ہوتا ہے۔

الکنعبة

”الکنعبة“ اس سے مراد ”الناقة العظيمة“ بڑی اونٹنی ہے۔ عنقریب ان شاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر ”باب النون“ میں آئے گا۔

الکنعند و الکعند

”الکنعند و الکعند“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کی مچھلی ہے۔

الکندش

”الکندش“ اس سے مراد سرخ رنگ کا کوا ہے جو بہت بولتا ہے۔ ابو الفغیش حنفی نے کہا ہے کہ عورت کو زیادہ بولنے کی وجہ سے ”الکندش“ سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

الکھف

”الکھف“ اس سے مراد بوڑھی بھینس ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب الجیم“ میں گزر چکا ہے۔

الکودن

”الکودن“ اس سے مراد گدھا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ گدھے پر بوجھ لا دیا جاتا ہے اور بے وقوف کو اس سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الکودن“ گدھے کو کہتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الکودن“ سے مراد فخر ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”الکودن“ بے وقوف کو کچھ حصہ نہیں دیا۔ ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”اعطاه دون سهم العرب“ اس کو (یعنی بے وقوف کو) قنطرد کے حصہ سے کم دیا۔ اس حدیث کو طبرانی نے نقل کیا ہے اس کی اسناد میں ابو بلال اشعری راوی بھی ہے جو ضعیف ہے۔

الکوسج

”الکوسج“ اس سے مراد ایک سمندری مچھلی ہے جس کی سونڈ آڑے کی مانند ہوتی ہے۔ یہ مچھلی اپنی سونڈ کے ذریعے شکار کرتی

ہے۔ اگر یہ مچھلی انسان کو پالے تو اس کے دو ٹکڑے کر کے کھا جاتی ہے۔ اس مچھلی کو ”القرش“ اور ”الغتم“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر اس مچھلی کو رات کے وقت شکار کر لیا جائے تو اس کے پیٹ سے ایک خوشبودار چربی نکلتی ہے اور اگر دن کے وقت اس مچھلی کا شکار کیا جائے تو پھر خوشبودار چربی حاصل نہیں ہوتی۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ ”الکوج“ مچھلی کی ایک قسم ہے جو پانی میں پائی جاتی ہے اور یہ خشکی کے شیر سے بھی زیادہ شریر ہوتی ہے۔ یہ مچھلی پانی کے اندر حیوان کو اپنے دانتوں سے اس طرح کاٹ ڈالتی ہے جیسے تیز تلوار کسی چیز کو کاٹ ڈالتی ہے۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ میں نے اس مچھلی کو دیکھا ہے یہ مچھلی ایک ہاتھ یا دو ہاتھ لمبی ہوتی ہے۔ اس مچھلی کے دانت انسانی دانتوں کے مشابہ ہوتے ہیں۔ سمندری جانور اس مچھلی سے دور بھاگتے ہیں۔ بصرہ کے دریائے دجلہ میں ایک خاص وقت میں یہ مچھلی بکثرت پائی جاتی ہے۔

الحکم | امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اس مچھلی کا کھانا حرام ہے۔ امام احمدؒ کے شاگرد ابو حامد نے کہا ہے کہ ”مگر مجھ“ اور ”الکوج“ دونوں حرام ہیں کیونکہ یہ انسانوں کو کھاتے ہیں اور یہ کچلیوں والے نہیں۔ حالانکہ ہمارے مذہب (یعنی امام احمد بن حنبلؒ کے مذہب) کا تقاضا یہ تھا کہ یہ حلال ہوں۔ نیز ”القرش“ کا شرعی حکم ”باب القاف“ میں بیان کر دیا گیا ہے۔

الْكُهُولُ

”الْكُهُولُ“ ازہری نے کہا ہے کہ کاف کے فتح اور ہاء کے ضمہ کے ساتھ ”الْكُهُولُ“ سے مراد مکزی ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب العین“ میں گزر چکا ہے۔



باب اللام

لاى

”لاى“ بروزن ”لعى“ یہ ایک جنگلی بیل ہے۔ اس کی جمع آلاء برون ”العاء“ آتی ہے جیسے جبل کی جمع اجبال ہے۔ اس کی مؤنث کے لئے ”لآة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں بھی اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ ”اللاى“ سے مراد گائے ہے۔

اللَّبَادُ

”اللَّبَادُ“ (لام کے پیش کے ساتھ) زبیدی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو زمین پر رہتا ہے۔ نیز اگر اس پرندے کو اڑایا نہ جائے تو یہ نہیں اڑتا۔ غریب انشاء اللہ باب النون میں النون ”النسر“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

اللَّبُوَّةُ

”اللَّبُوَّةُ“ (باء کے پیش کے ساتھ اور اس کے بعد حمزة ہے) اس سے مراد ”الْأَسَدُ“ کی مؤنث یعنی شیرنی ہے۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ ”اللَّبَاةُ وَاللَّبُوَّةُ“ میں باء ساکن ہے۔ شیرنی کو ”العرس“ بھی کہا جاتا ہے۔
تعبیر | شیرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کی بیٹی یعنی شہزادی سے دی جاتی ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ شیرنی سے جماع کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑی مصیبت سے نجات حاصل ہوگی اور اس کا مرتبہ بلند ہوگا اور اسے دشمنوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔ پس اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کو جنگ میں کامیابی حاصل ہوگی اور وہ بہت سے ممالک کو فتح کر لے گا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شیرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دندنے کی تعبیر کی طرح ہے۔ واللہ اعلم۔

اللجاء

”اللجاء“ اس سے مراد ایک قسم کا کچھوا ہے جو خشکی اور تری دونوں میں رہتا ہے۔ یہ کچھوا بڑے عجیب و غریب طریقے سے شکار کرتا ہے چنانچہ اس قسم کا کچھوا جب تک کسی پرندے وغیرہ کا شکار نہیں کر لیتا تدبیر میں لگا رہتا ہے۔ پس کچھوا پانی میں غوطہ لگاتا ہے پھر مٹی میں اپنا جسم لوٹ پوٹ کر لیتا ہے۔ پھر گھاٹ پر پرندہ کی گھات میں بیٹھ جاتا ہے۔ پس پرندے پر کچھوے کا اصل رنگ مخفی رہتا ہے اور وہ اسے مٹی سمجھ کر پانی پینے کے لئے اس پر بیٹھ جاتا ہے۔ پس کچھوا پرندے کو منہ میں دبا کر پانی میں غوطہ لگاتا ہے یہاں تک کہ پرندے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس قسم کا کچھوا خشکی پر اٹھے دیتا ہے اور اپنی

نگرانی میں اس کی پرورش کرتا ہے۔ ارسطو طالیس نے ”النعوت“ میں لکھا ہے کہ کھوے کا جو انڈا خشکی کی طرف گرتا ہے وہ خشکی میں رہتا ہے اور جو انڈا سمندر میں چلا جاتا ہے وہ سمندر میں ہی نشوونما کے تمام مراحل طے کرتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس قسم کا کھوہ بڑے بڑے سانپوں کو اپنا لقمہ بنالیتا ہے۔ بحری کھوے کی زبان اس کے سینے میں ہوتی ہے۔ تحقیق باب السین میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

الحکم علامہ بغوی نے کھوے کو حرام قرار دیا ہے اور علامہ نوویؒ نے بھی ”شرح المہذب“ میں کھوے کے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔
طبی خواص ارسطو نے کہا ہے کہ کھوے کا تازہ کلیجہ کھانا جگر کے امراض میں بے حد نافع ہے اور اس کا گوشت ”السکاج“ (ایک قسم کا کھانا) کی طرح پکایا جائے اور اگر استقاء کا مریض اس کا شوربہ پی لے تو اسے بے حد فائدہ ہو۔ کھوے کا گوشت دل کو تقویت دیتا ہے اور گیس خارج کرتا ہے۔

تعبیر کھوے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر پاک دامن عورت سے دی جاتی ہے۔ نیز کھوے کو خواب میں دیکھنا آئندہ سال میں دولت ملنے کی طرف اشارہ ہے۔ بسا اوقات کھوے کو خواب میں دیکھنا دشمنوں سے حفاظت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ لوگ کھوے کی پیٹھ کی ہڈی کی زرہ تیار کر کے لڑائی میں پہنا کرتے تھے۔

اللَّحَکَاؤُ

”اللَّحَکَاؤُ“ ازہری نے کہا ہے کہ لام کے ضمہ اور حاء کے فتح کے ساتھ ہے اس کے بعد کاف، الف اور ہمزہ ہے۔ اسے ”اللَّحُکَاؤُ“ بھی کہا جاتا ہے۔ ابن قتیہ نے اب الکاتب میں اس لفظ کو حاء کے فتح اور لام کے سکون اور ہمزہ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ لفظ ”اللحکة“ ہے۔ اس سے مراد چکنے بدن کا چھپکلی کی طرح کا ایک جانور ہے جو ریت میں اس طرح چلتا ہے جیسے آبی پرندہ پانی پر دوڑتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھپکلی کی شکل کا ایک جانور ہے جو ریت میں رہتا ہے۔ پس جب یہ انسان کو دیکھتا ہے تو ریت میں چھپ جاتا ہے۔ ابن السکیت نے کہا ہے کہ یہ چھپکلی کے مشابہ ایک جانور ہے جو نیلگوں اور چمکدار ہوتا ہے جس کی دم چھپکلی کی طرح لمبی نہیں ہوتی اور جس کے پاؤں چھوٹے چھوٹے ہوتے ہیں۔ یہی قول زیادہ اچھا ہے۔ صید لانی اور الریانی نے کہا ہے کہ یہ انسانی انگلیوں کی مثل ایک جانور ہے جو ریت میں چلتا ہے پھر ریت میں ہی گھس جاتا ہے۔
الحکم اس جانور کا کھانا حلال نہیں ہے کیونکہ یہ چھپکلی کی ایک قسم ہے۔

اللَّحْمُ

”اللَّحْمُ“ (لام کے ضمہ اور خاء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کی چھپکلی ہے جسے ”الکوسج“ اور ”القرش“ بھی کہا جاتا ہے۔

الحکم ظاہری طور پر یہ چھپکلی حلال ہے۔ ابو السعادات المبارک بن محمد بن الاثیر نے اپنی کتاب ”نہایہ غریب الحدیث“ میں

حضرت عکرمہؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ ”اللحم“ حلال ہے اور یہ ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے۔ اس کو ”القرش“ بھی کہا جاتا ہے۔ اھ۔ تحقیق اس کا ذکر ”القرش“ کے تحت ”باب القاب“ میں بھی گزر چکا ہے۔

اللعوس

”اللعوس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ بھیڑیے کا یہ نام اس کے جلدی کھانے کی وجہ سے رکھا گیا ہے کیونکہ عربی میں ”العس“ کے معنی ”جلدی کھانے کے ہیں“۔

اللوة

”اللوة“ (لام کے فتنے کے ساتھ) اس سے مراد کتیا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”أَجَوْعُ مِنْ لَوَّةٍ“ (فلاں کتیا سے بھی زیادہ بھوکا ہے)۔

الِّلَقَحَةُ

”الِّلَقَحَةُ“ یہ لفظ لام کے کسرہ اور فتح دونوں طرح پڑھا جاتا ہے لیکن لام کے کسرہ کے ساتھ زیادہ مشہور ہے۔ قاف پر فتح ہے۔ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جو دودھ دیتی ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جو بچے بننے کے قریب ہو۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت قائم ہوگی اور آدمی اپنی اونٹنی کا دودھ ”دودھ“ رہا ہوگا۔ پس دودھ کا برتن اس کے (یعنی آدمی کے) منہ تک نہیں پہنچے گا۔ یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ (رواہ مسلم)

اللقوة

”اللقوة“ اس سے مراد مادہ باز ہے۔ لقوہ ایک مرض کا نام بھی ہے جس میں مریض کا چہرہ ٹیڑھا ہو جاتا ہے۔ نیز تیز رفتار اونٹنی کے لئے بھی ”لقوة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”اللقوة“ حجاج بن یوسف کا لقب تھا۔ امام مسلمؒ اور امام ابو داؤدؒ سے مروی ہے کہ حجاج بن یوسف ثقفی بغدادی کی وفات ۲۵۹ھ کو ہوئی۔

اللقاط

”اللقاط“ اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے اس کا یہ نام اس لئے پڑ گیا ہے کہ یہ زمین سے دانہ چگتا ہے۔
الحکم | ”اللقاط“ حلال ہے۔ عبادی نے کہا ہے کہ ”اللقاط“ حلال ہے لیکن شرح مہذب میں مذکور ہے کہ بچوں والا ”اللقاط“ اس حکم سے مستثنیٰ ہے یعنی وہ ڈی قلاب ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔ علامہ دیرمیری نے فرمایا ہے کہ ”اللقاط“ سے مراد وہ پرندہ ہے جو دانہ چگتا ہو۔ پس استثناء صحیح نہیں ہے۔

القلق

”القلق“ (سارس) اس سے مراد لمبی گردن والا ایک عجی پرندہ ہے۔ اہل عراق کے نزدیک اس کی کنیت ”ابو خدیج“ آتی ہے۔ اس کی جمع ”القلق“ آتی ہے۔ یہ پرندہ سانپ وغیرہ کھاتا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ اس پرندہ کی ذہانت کی دلیل یہ ہے کہ یہ اپنے لئے دو گھونسلے بناتا ہے۔ سال کا کچھ حصہ ایک گھونسلہ میں اور سال کا کچھ حصہ دوسرے گھونسلے میں گزارتا ہے۔ جب یہ پرندہ فضاء کی تبدیلی کی وجہ سے وبائی امراض کے پھیلنے کے اثرات محسوس کرتا ہے تو یہ اپنا گھونسلہ چھوڑ دیتا ہے اور اس علاقے سے چلا جاتا ہے۔ بعض اوقات یہ پرندہ ایسے حالات میں اپنے انڈے بھی (گھونسلہ میں) چھوڑ کر چلا جاتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ کیڑے مکوڑوں کو بھگانے کے لئے ایک طریقہ یہ ہے کہ سارس کو گھر میں پال لیا جائے پس کیڑے مکوڑے اس گھر سے بھاگ جاتے ہیں جس میں سارس ہو۔ اگر کیڑے مکوڑے ظاہر بھی ہو جائیں تو سارس ان کو قتل کر دیتا ہے۔

الحکم سارس کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول شیخ ابو محمد کا ہے کہ ”سارس“ بھی ”الکری“ کی طرح حلال ہے۔ امام غزالی نے اسی قول کو رائج قرار دیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ سارس حرام ہے۔ علامہ بغوی نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے اور عبادی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اس پر دلیل یہ پیش کی ہے کہ ”سارس“ سانپ وغیرہ کھاتا ہے اور پرواز کے دوران اپنے پروں کو پھیلا کر رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائِبَ“

شرح مہذب اور ”الروضۃ“ میں مذکور ہے کہ سارس حرام ہے۔ ”القلق“ سارس۔ انی کے پرندوں میں سے (ایک پرندہ) ہے۔ **خواص** اگر سارس کا بچہ ذبح کر لیا جائے اور اس بچے کا خون مجذوم کے جسم پر لگا دیا جائے تو مجذوم کو بے حد فائدہ ہوگا۔ اگر سارس کا دماغ (یعنی مغز) ایک دانق کے بقدر لے لیا جائے اور اس میں خرگوش کا ”انخہ“ ہم وزن ملا کر آگ پر پگھلا لیں اور اگر کسی کا نام لے کر اس کو کھایا جائے تو کھانے والے کی محبت اس آدمی کے دل میں پیدا ہو جائے گی جس کا نام لیا جائے گا۔ ہر مس نے کہا ہے کہ جو شخص ہر مس کی ہڈی کو اپنے پاس رکھتا ہے اس کے غم دور ہو جائیں گے اگرچہ عشق کا غم ہی کیوں نہ ہو۔ جو شخص سارس کی دہنی آنکھ کا ڈھیلا اپنے پاس رکھے گا وہ نیند سے بیدار نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس سے سارس کی آنکھ کا ڈھیلا ہٹا دیا جائے جو شخص سارس کی آنکھ کو اپنے پاس رکھ لے اور پانی میں داخل ہو جائے تو وہ آدمی پانی میں غرق نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ وہ اچھی طرح تیر بھی نہ سکتا ہو۔

تعبیر سارس کو خواب میں دیکھنا ایسی قوم پر دلالت کرتا ہے جو مشارکت کو پسند کرتی ہے۔ پس اگر انسان خواب میں دیکھے کہ کسی جگہ بہت سے سارس جمع ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس جگہ چور ڈاکو جمع ہیں اور لڑائی کرنے کے لئے دشمن اس جگہ پر موجود ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سارس کو خواب میں دیکھنا کسی کام میں تردد کی علامت ہے جو شخص خواب میں سارس کو متفرق دیکھے تو اگر وہ آدمی سفر کا ارادہ

رکھتا ہے یا مسافر ہے تو یہ اس کی بھلائی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ سارس گرمیوں میں آتے ہیں۔ سارس کو خواب میں دیکھنا مسافر کی اپنے وطن بخیر و عافیت واپسی اور مقیم کے لئے خیریت سے سفر کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الحق

”الحق“ اس سے مراد سفید تیل ہے۔ تحقیق ”باب الثاء“ میں ”الثور“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

اللهم

”اللهم“ اس سے مراد عمر رسیدہ (لمی عمروالا) تیل ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔ اس کی جمع ”لھوم“ آتی ہے۔

اللوب والنوب

”الْلُوبُ وَالنُّوبُ“ (پہلا لفظ لام کے ضمہ کے ساتھ اور دوسرا الفظ نون کے ضمہ کے ساتھ ہے) اس سے مراد شہد کی مکھیوں کی جماعت (یعنی گروہ) ہے۔ حضرت ریان بن قسور سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور آپ ﷺ ”وادی شوحط“ میں تشریف فرما تھے۔ پس میں نے رسول اللہ سے گفتگو کی۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ شہد کی مکھیاں تھیں ہم نے انہیں پال رکھا تھا اور وہ ایک جھڑے میں مقیم تھیں۔ ہمیں اس میں سے شہد اور موم حاصل ہوتا تھا۔ پس ایک آدمی آیا اور اس نے ان کو (یعنی شہد کی مکھیوں کو) ہلاک کر دیا اور جو زندہ بچی تھیں ان کا بھی حشر نشر کر دیا۔ یعنی اس شخص نے آگ جلائی تو مکھیاں بھاگ گئیں لیکن اپنے جھڑے میں اٹھ کے چھوڑ گئیں۔ پس اس آدمی نے جھڑے کا ٹاٹا اور چل دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ ملعون ہے وہ ملعون ہے جس نے کسی قوم کی ملکیت چرائی اور ان کو نقصان پہنچایا۔ پس کیا تم نے اس آدمی کا پیچھا نہیں کیا اور اس کا حال معلوم نہیں کیا؟ حضرت ریان کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ ایسی قوم (یعنی قبیلہ بڈیل) کی پناہ میں داخل ہو گیا ہے جو ہمارے پڑوسی ہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم صبر و کدو تم صبر و کدو۔ تم جنت میں ایسی نہر پر پہنچو گے جس کی وسعت عقیقہ اور حقیقہ کے درمیان فاصلہ کے برابر ہے۔ اس نہر سے گرد و غبار سے صاف و شفاف شہد جاری ہوگا جو نہ کسی ”لوب“ (شہد کی مکھی) کا تے ہوگا اور نہ کسی ”نوب“ (شہد کی مکھی) کے منہ کا لعاب ہوگا۔

الغلیم

”الغلیم“ اس سے مراد اونٹ ہے۔ ”اللوشب“ (بروزن کوکب) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق ”الذئب“ کے تحت ”باب

الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

اللیاء

”اللیاء“ اس سے مراد ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے جس کی کھال سے زرہ تیار کی جاتی ہے۔ پس جو شخص بھی اس زرہ کو پہن لے اس پر ہتھیار کا اثر نہیں ہوگا اور نہ ہی تلوار اس کو کاٹ سکتی ہے۔

اللیث

”اللیث“ اس سے مراد شیر ہے۔ اس کی جمع ”لیوث“ آتی ہے۔ (اس کا تفصیلی ذکر ”الاسد“ کے تحت ”باب الالف“ میں گزر چکا ہے۔)

اللیل

”اللیل“ اس سے مراد ”الکروان“ (ایک قسم کا پرندہ) کا بچہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”فُلَانٌ أَجْبَنُ مِنْ لَیْلِ“ (فُلَانٌ ”لیل“ یعنی کروان کے بچے سے زیادہ بزدل ہے) ابن فارس نے ”المجمل“ میں لکھا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ ”لیل“ ایک پرندہ کا نام ہے لیکن میں اس کو نہیں پہچانتا۔ واللہ اعلم۔



باب المیم

الْمَارِيَّةُ

”الْمَارِيَّةُ“ اس سے مراد بھٹ تیر ہے جو ریگستانی علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ نیز نیل گائے کو بھی ”الْمَارِيَّةُ“ کہا جاتا ہے۔ اہل عرب کا قول ہے ”خَذُّهُ وَلَوْ بِقَرطِي مَارِيَّةً“ (اس سے لے لو اگرچہ اس کی قیمت ماریہ کی دونوں بالیوں کے برابر ہی کیوں نہ ہو یعنی وہ چیز ہنگی ہی کیوں نہ ہو) پس ”ماریہ“ سے مراد ماریہ بنت ظالم بن وہب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ماریہ نے اپنے کان کی بالیاں خانہ کعبہ کیلئے ہدیہ کی تھیں اور ان بالیوں کے اوپر کبوتر کے انڈے کے برابر دو موتی جڑے ہوئے تھے کہ اس سے قبل لوگوں نے ایسی بالیاں نہیں دیکھی تھیں اور ان بالیوں کی قیمت سے زیادہ کسی اور چیز کی قیمت بھی نہیں تھی یعنی یہ بالیاں بہت مہنگی تھیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے۔ ”الماریہ“ سے مراد ماریہ قبیلہ ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ ان کا تفصیلی تذکرہ ”الموقوف“ کے تحت آئے گا۔

الْمَازُورُ

”الْمَازُورُ“ اس سے مراد ایک بابرکت پرندہ ہے جو بحر مغرب (یعنی بحر مراکش) کے اطراف میں پایا جاتا ہے۔ کشتی چلانے والے اس پرندے سے ٹیک شگون لیتے ہیں۔ یہ پرندہ سمندر کے پرسکون ہونے پر سائل سمندر پر انڈے دیتا ہے۔ پس جب لوگ اس کے انڈے کو دیکھتے ہیں تو وہ سمجھ جاتے ہیں کہ بے ٹیک سمندر پرسکون ہو گیا ہے جب کشتی کسی خطرناک جگہ یا کسی مضر چوپایہ کے قریب پہنچ جائے تو یہ پرندہ کشتی کے سامنے اڑتا رہتا ہے۔ پس یہ پرندہ کبھی کبھی کشتی کے اوپر بیٹھ جاتا ہے اور کبھی اڑ جاتا ہے۔ گویا کہ وہ کشتی والوں کو متنبہ کر رہا ہے کہ وہ اپنے بچاؤ کی تدبیر کر لیں۔ ملاح (کشتی چلانے والے) اس پرندے کو پہچانتے ہیں۔ تحفۃ الغرائب میں اسی طرح مذکور ہے۔

الْمَاشِيَّةُ

”الْمَاشِيَّةُ“ (موشی) اس سے مراد اونٹ گائے اور بکری وغیرہ ہیں۔ اس کی جمع ”المواشی“ آتی ہے۔ ان جانوروں کو چرنے کیلئے چلنے کی وجہ سے ”الْمَاشِيَّةُ“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے ان کی کثرت نسل کی بناء پر ان کو ”الْمَاشِيَّةُ“ کہا جاتا ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب سورج غروب ہو جائے تو تم اپنے موشیوں اور اپنے بچوں کو کھانا چھوڑو یہاں تک کہ ”فحمة العشاء“ (یعنی رات کی تاریکی) دور ہو جائے۔ (رواہ مسلم) حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص (جنگل میں) موشیوں کے پاس پہنچے۔ پس اگر ان کے پاس ان کا مالک ہو تو اس سے دودھ دوہنے کی اجازت لے۔ پس اگر وہ اسے اجازت دے تو وہ دودھ دوہ کر پی لے اور اگر

وہاں کوئی ایک آدمی بھی نہ ہو تو وہ تین مرتبہ آواز دے۔ پس اگر کوئی ایک شخص بھی اس کی آواز کا جواب دے تو وہ اس سے دودھ دوہنے کی اجازت مانگے۔ پس اگر اس کی آواز کا کوئی ایک آدمی بھی جواب نہ دے تو وہ دودھ دوہ لے اور پی لے لیکن اپنے ساتھ نہ لے جائے۔ (رواہ ابوداؤد والترمذی) امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بعض اہل علم جن میں احمد اور ائحقؒ بھی شامل ہیں، کا اس حدیث پر عمل ہے۔ علی بن مدینی کہتے ہیں کہ حسن کا سرہ سے سماع صحیح ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کوئی کسی کے مویشی سے دودھ نہ دوہے مگر یہ کہ مویشی کا مالک اسے دودھ دوہنے کی اجازت دے دے۔ کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کے کھانے پینے کے کمرے میں پہنچ کر اس کی الماری توڑ کر کوئی اس کا کھانا اٹھالے جائے۔ پس اسی طرح مویشیوں کے تھن لوگوں کی غذا کا خزانہ ہیں۔ پس کوئی کسی کے مویشی سے اس کی (یعنی مالک کی) اجازت کے بغیر دودھ نہ دوہے۔ (رواہ مسلم و البخاری)

مسئلہ: اگر مویشی کسی کی کھیتی تباہ کر دے اور اس کا مالک اس کے ساتھ نہ ہو۔ پس اگر مویشی نے یہ کام دن کے وقت کیا ہے تو پھر اس کے مالک پر رمضان (یعنی تاوان) نہیں ہوگا اور اگر مویشی نے رات کے وقت کسی کی کھیتی کو برباد کیا ہے تو مویشی کے مالک پر رمضان (تاوان) واجب ہوگا۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں نقل کی ہے۔ حضرت حرام بن سعید ابن حیصہ سے مروی ہے کہ حضرت براء بن عازبؓ کی اونٹنی کسی قوم کے کھیت میں داخل ہو گئی۔ پس اس نے کھیت کو برباد کر دیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس کے متعلق فیصلہ یہ صادر فرمایا کہ بے شک دن کے وقت مال والوں پر اپنے مال کی حفاظت کرنا ضروری ہے اور رات کے وقت مویشی والوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے مویشی کی حفاظت کریں۔ (رواہ ابوداؤد)

۵. مالک الحزین

”مالک الحزین“ جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا آبی پرندہ ہے۔ ابن بری نے ”حواشی“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”البلسون“ (بگلا) ہے جس کے پاؤں اور گردن لمبی ہوتی ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ ”مالک الحزین“ دنیا کا عجوبہ ہے۔ اس لئے کہ یہ پانی کی نہروں، چشموں اور تالابوں وغیرہ کے قریب بیٹھا رہتا ہے۔ پس جب نہروں، چشموں اور تالابوں کا پانی خشک ہو جاتا ہے تو یہ پانی کی خشکی پر غمگین ہو جاتا ہے اور بعض اوقات غم کی وجہ سے پانی پینا بھی ترک کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ پیاس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ پرندہ اس خوف سے پانی نہیں پیتا کہ اس کے پینے سے پانی مزید کم ہو جائے گا۔ کہا جاتا ہے اسی قسم کا معاملہ ایک کیڑے (یعنی جگنو) کا بھی ہے جو رات کے وقت چراغ کی طرح چمکتا ہے اور دن کو اڑتا ہے۔ اس کے پر سبز رنگ کے ہوتے ہیں اور بدن ملائم ہوتا ہے۔ اس کی غذا مٹی ہے لیکن یہ کبھی بھی پیٹ بھر کر مٹی نہیں کھاتا، اس خوف سے کہ کہیں زمین کی مٹی ختم نہ ہو جائے۔ پس یہ کیڑا (یعنی جگنو) بھوکا رہنے کی وجہ سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ ”مالک الحزین“ کے بہت سے فوائد ہیں۔ یہ پرندہ پانی پر جم کر بیٹھنے کی وجہ سے ”مالک“ کہلاتا ہے اور پانی کے خشک ہو جانے پر غمگین ہونے کی وجہ سے ”الحزین“ کہلاتا ہے۔ توحیدی نے اپنی کتاب ”الامتناع والموانسة“ میں لکھا ہے کہ ”مالک الحزین“ پانی کے سانپوں کا شکار کر کے

کھا جاتا ہے کیونکہ یہی اس کی غذا ہے۔ یہ پرندہ پانی میں اچھی طرح تیر بھی نہیں سکتا۔ پس اگر اسے شکار نہیں ملتا اور یہ بھوکا ہو تو سمندر کے کنارے پر اڑتا رہتا ہے۔ پس جونہی چھوٹی چھوٹی مچھلیاں اس کے قریب جمع ہوتی ہیں تو یہ جلدی سے انہیں اچک کر بھتی کو کچکڑ سکتا ہے پکڑ لیتا ہے۔

شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے۔

خواص | اس پرندے کا گوشت ٹھنڈا غلیظ اور دیر ہضم ہوتا ہے۔ اس پرندے کے گوشت کے شوربے کو پینے سے بواسیر کا مرض پیدا ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْمُتَرَدِّیَّةُ

”الْمُتَرَدِّیَّةُ“ اس سے مراد وہ جانور ہے جو کسی کنویں میں گر جائے یا کسی اونچے جگہ سے گر جائے اور اس کی موت واقع ہو جائے۔ شرعی حکم | اس قسم کے جانور کا کھانا بالاجماع حرام ہے۔

الْمُجْتَمِعَةُ

”الْمُجْتَمِعَةُ“ (جم کے فقہ اور ثناء مشدد کے ساتھ) اس سے مراد وہ جانور ہے جسے باندھ کر چھوڑ دیا جائے اور بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ”الجلالة“ (گندگی کھانے والا جانور) ”الْمُجْتَمِعَةُ“ (گر کر مرنے والا جانور) ”الخطفة“ (باندھ کر چھوڑ دیا جانے والا جانور جبکہ اس کی موت واقع ہو جائے) کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

المثا

”المثا“ اس سے مراد اونٹ کا چھوٹا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الغاء میں گزر چکا ہے۔

الْمُرْبَحُ

”الْمُرْبَحُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بد شکل آبی پرندہ ہے۔

الْمَرءُ

”الْمَرءُ“ اس سے مراد آدمی ہے۔ جیسے تو کہے ”هَذَا مَرءٌ صَالِحٌ“ (یہ نیک آدمی ہے) اس لفظ کی جمع نہیں آتی۔ بعض اہل علم کے نزدیک بھیڑیے کو بھی ”مَرءٌ“ کہا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْمَرْزَمُ

”الْمَرْزَمُ“ اس سے مراد ایک آبی پرندہ ہے جس کی گردن اور پاؤں لمبے ہوتے ہیں اور اس کی چونچ ٹیزھی ہوتی ہے نیز اس کے پروں کے کناروں کا کچھ حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ پرندہ اکثر مچھلی کھاتا ہے۔
شرعی حکم | اس پرندہ کا کھانا حلال ہے۔

الْمَرَعَةُ

”الْمَرَعَةُ“ (میم کے ضمہ اور راء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد خوبصورت رنگ والا پرندہ ہے جو کھانے میں لذیذ ہوتا ہے۔ یہ پرندہ بئیر کے برابر ہوتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”مَرَعٌ“ کا لفظ (میم کے ضمہ اور راء کے فتح کے ساتھ) مستعمل ہے۔ ثعلب کا یہی قول ہے۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ ”الْمَرَعَةُ“ تیر کے مشابہ ایک پرندہ ہے۔
شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے۔
خواص | ابن زہر نے کہا ہے کہ اگر اس پرندے کا پیٹ چاک کر کے (جسم میں) چبھے ہوئے تیر اور کانٹوں کی جگہ پر رکھ دیا جائے تو تیر اور کانٹے بغیر کسی مشقت اور تکلیف کے نکل جائیں گے۔

مسهر

”مسهر“ ہر مس نے کہا ہے کہ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو پوری رات نہیں سوتا اور دن میں اپنی روزی تلاش کرتا رہتا ہے۔ یہ پرندہ رات کو سریلی آواز میں بار بار بولتا ہے جو بھی اس پرندے کی آواز سنتا ہے مت ہو جاتا ہے اور اس آواز کی لذت سے سننے والے کو نیند اچھی نہیں لگتی۔

خواص | اگر اس پرندے کا دماغ (یعنی مغز) سایہ میں خشک کر کے باریک پیس کر ایک درہم کے ہم وزن روغن بادام میں ملا لیں اور اسے کسی کو سگھادیں تو اسے نیند نہیں آئے گی اور وہ سخت اذیت میں مبتلا ہو جائے گا یہاں تک کہ دیکھنے والا یہ خیال کرے گا کہ شراب پینے کی وجہ سے اس کی یہ حالت ہوئی ہے جو آدمی اس پرندے کا سراپے ہاتھ میں رکھے یا تعویذ بنا کر پہن لے تو اس کا خوف ختم ہو جائے گا اور اس پرندہ ہوشی طاری ہو جائے گی۔

المطية

”المطية“ اس سے مراد اونٹنی ہے نیز سوازی کیلئے بھی ”المطية“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”مطایا“ اور ”مطی“ آتی ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”المطی“ واحد ہے اور اس کی جمع ”المطایا“ آتی ہے جو مذکر و مونث دونوں کو شامل ہے۔

فائدہ | حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم دنیا کو گالی نہ دو (یعنی برا بھلا نہ کہو) کیونکہ یہ مومن کیلئے عمدہ سوامی ہے جس پر سوار ہو کر وہ جنت میں جائے گا اور اسی کے ذریعہ آگ سے نجات پائے گا۔ (رواہ الطبرانی) ”حضرت علیؓ نے فرمایا کہ تم دنیا کو برا بھلا نہ کہو کیونکہ تم اس میں نماز پڑھتے ہو روزے رکھتے ہو اور اسی دنیا میں تم دیگر اعمال کرتے ہو۔“

علامہ دیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کہا جائے کہ حضرت علیؓ کے قول اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں مطابقت کیسے ہوگی جبکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے ”دنیا اور اس کی تمام چیزیں ملعون ہیں“ البتہ اللہ کا ذکر اور اس کی معاون چیزیں اور عالم یا معلم (اللہ کے نزدیک محبوب ہیں) پس اس کا جواب وہ ہے جو شیخ الاسلام عز الدین بن عبدالسلام نے ”الفتاویٰ الموصلیہ“ کے آخر میں نقل کیا ہے کہ بے شک دنیا ملعون اس لحاظ سے ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کو اختیار کر لے اور اس کی بغاوت پر اتر آئے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں البعوض کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔

اختتامیہ | شیخ الاسلام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ ہم نے اسناد صحیح کے ساتھ جامع ترمذی کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب لوگ علم حاصل کرنے کے لئے دور دراز سے اپنی سوار یوں پر سفر کریں گے۔ پس وہ لوگ مدینہ کے عالم کے علاوہ کسی کو علم میں زیادہ نہیں پائیں گے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ سفیان بن عیینہ سے منقول ہے کہ اس عالم مدینہ سے مراد مالک بن انسؒ ہیں۔ امام نسائیؒ نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب لوگ علم حاصل کرنے کے لئے اونٹوں پر سفر کریں گے اور وہ لوگ مدینہ کے عالم کے علاوہ کسی کو علم میں زیادہ نہیں پائیں گے۔ (رواہ النسائی والحاکم)

المعراج

”المعراج“ (بجو) اس سے مراد ایک عجیب و غریب بڑا جانور ہے جو خرگوش کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس جانور کا رنگ زرد ہوتا ہے اور اس کے سر پر ایک سیاہ سینک ہوتا ہے جو بھی درندہ یا چوپایہ اس جانور کو دیکھ لیتا ہے بھاگ جاتا ہے۔ ترویخیؒ نے ”جزائر البحار“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

الْمَعَزُ

”الْمَعَزُ“ (میم کے فتح کے ساتھ) یہ بکری کی ایک قسم ہے۔ یہ بالوں والا اور چھوٹی دم والا جانور ہے۔ یہ جانور بھیڑ سے مختلف ہوتا ہے۔ اس کی موٹ ”ماعزۃ“ آتی ہے اور اس کی جمع موعز آتی ہے۔ اس کی کنیت ام السحال ہے۔ حضرت علیؓ کی حدیث میں ہے کہ تم فرار ہو جاتے ہو جیسے ”معز“ شیر کی آواز سن کر فرار ہو جاتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم ”معز“ (بکری) کے ساتھ حسن سلوک کرو کیونکہ یہ نفس مال ہے اور اس کے پیٹھ کی جگہ صاف کر دیا کرو۔ یعنی وہاں سے کاٹنے اور پتھر وغیرہ ہٹا دیا کرو۔“ (اللہ ریث) بکری تادانی میں ضرب اشل ہے۔ بکری کو دودھ کی کثرت کی وجہ سے بھیڑ پر فضیلت حاصل ہے۔ بکری کی کھال بھیڑ کی کھال

سے موٹی ہوتی ہے۔ بکری کے پچھلے حصہ پر جتنا گوشت کم ہوتا ہے اتنا ہی اس کی چربی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ بکری کی ”الیۃ“ (یعنی چوڑی دم) اس کے پیٹ میں ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بھیڑی کھال کو باریک بنایا ہے لیکن اس کے بال (یعنی اون وغیرہ) گھنے کر دیئے ہیں اور بکری کی جلد کو موٹا بنا کر اس کے بالوں کو کم کر دیا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو ظیف و خیر ہے۔

خواص | بکری کا گوشت نسیان، غم اور بے لگم پیدا کرتا ہے نیز بکری کا گوشت پتا میں حرکت پیدا کرتا ہے لیکن جس آدمی کو پھنسیاں نکل رہی ہوں اس کے لئے (بکری کا گوشت) بے حد نفع بخش ہے۔ اگر سفید بکری کے سینگ خشک کر کے کسی کپڑے میں لپیٹ کر سونے والے آدمی کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے تو جب تک یہ سینگ اس کے سر کے نیچے رہے گا وہ نیند سے بیدار نہیں ہوگا۔ اگر بکرے کا پتہ گائے کے پتہ کے ساتھ ملا کر روٹی کی ایک تہی میں لگا کر کان کے سوراخ میں رکھ دیا جائے تو بہرہ پن زائل ہو جائے گا اور کان سے لے والا (مادہ) پانی بھی بند ہو جائے گا۔ اگر آدمی پلکوں کے اندرونی حصہ کے بال اکھاڑنے کے بعد بکری کا پتہ بطور سرمہ آنکھوں میں لگائے تو دوبارہ پلکوں کے اندر بال نہیں اگیں گے۔ نیز بکری کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھ میں استعمال کرنے سے آنکھ کا جالا ختم ہو جاتا ہے اور بینائی میں بھی اضافہ ہو جاتا ہے۔ اگر فیصل پا (بیاری) میں بکری کے پتہ کی ماش کی جائے تو بیماری ختم ہو جائے گی۔ بکری کی ہڈیوں کا گودا کھانے والا غم اور نسیان میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اس کے پتہ میں تحریک (حرارت) پیدا ہو جاتی ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ بکری کی میٹھی کٹھ مالا کو زائل کر دیتی ہے اور اگر کوئی عورت بکری کی میٹھی کو ادنیٰ کپڑے میں رکھ کر استعمال کرے تو اس کی شرمگاہ سے نکلنے والا خون بند ہو جائے گا اور لیکور یا کا مرض بھی ختم ہو جائے گا۔

ابن مقرض

”ابن مقرض“ (نیولے کے مشابہ ایک جانور) (میم کے ضمہ اور راء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک سیاہ رنگ کا جانور ہے جس کی پشت لمبی ہوتی ہے۔ نیز اس جانور کے چار پاؤں ہوتے ہیں۔ یہ جانور چوہے سے چھوٹا ہوتا ہے اور کبوتروں کو قتل کر دیتا ہے اور کپڑوں کو کترتا (یعنی کاٹتا) ہے۔ اسی لئے اس کو ”ابن مقرض“ کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم | رافعی نے ”ابن عرس“ کے شرعی حکم کے تحت اس کی (یعنی ابن عرس کی) حلت کی دو صورتیں بیان کی ہیں۔ پہلی صورت نیولے کے حلال ہونے کی یہ ہے کہ یہ ”دلق“ (ایک جانور) ہے۔ ”المہمات الصحیح“ نامی کتاب میں بھی مذکور ہے کہ ”ابن مقرض“ حلال ہے اور ”ابن عرس“ (نیولا) حرام ہے۔ تحقیق ”باب الدال“ میں ”الدلق“ کے تحت بھی ہم نے ”نیولے“ کا تذکرہ کیا ہے۔ واللہ الموفق۔

المقوقس

”المقوقس“ (فاختہ) اس سے مراد کبوتر کی مثل ایک معروف پرندہ ہے جس کی گردن میں طوق ہوتا ہے اور اس کے رنگ میں

سفیدی میں سیاہی کی آمیزش ہوتی ہے۔ ”المقوس“ مصر کے بادشاہ جرتج بن مینا قسلی کا لقب بھی ہے۔ مقوس بادشاہ ہرقل سے پہلے گزرا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہرقل، مقوس کی عزت کرتا تھا لیکن جب اس نے مقوس کا میلان اسلام کی طرف دیکھا تو اس سے قطع تعلق کر لیا۔ مقوس نے نبی اکرم ﷺ کو بطور ہدیہ ایک گھوڑا بھی دیا تھا جس کو ”لزاز“ کہا جاتا تھا اور ایک خچر بھی دی تھی جس کو ”الدلدل“ کہتے تھے۔ اس کے علاوہ ایک گدھا اور ایک خسی غلام بھی دیا تھا جس کا نام ”ماور“ تھا۔ علامہ دیمریؒ فرماتے ہیں کہ تحقیق ابنہ منندہ اور ابو نعیم وغیرہ نے مقوس کو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں شمار کیا ہے لیکن یہ بات غلط ہے کیونکہ مقوس نے اسلام قبول نہیں کیا تھا بلکہ اس کی موت نصرانیت پر ہوئی تھی۔ حضرت عمرؓ کی خلافت میں مصر فتح ہوا تھا۔ بطرانی میں مذکور ہے کہ ماور نامی غلام حضرت ماریہؓ قبطیہ کا پچازاد بھائی تھا اور ان دونوں میں باہم مناسبت زیادہ تھی۔ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو گفتگو کرتے دیکھ لیا تو دل میں ٹھٹھک پیدا ہوئی۔ پس آپ ﷺ کے چہرے کا رنگ بدل گیا۔ پس آپ ﷺ کی حضرت عمرؓ سے ملاقات ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے دل کی بات کہہ دی۔ اس دوران حضرت ماریہؓ حمل سے تھیں۔ پس حضرت عمرؓ تلوار لے کر چلے۔ یہاں تک حضرت ماریہؓ کے ہاں پہنچے تو غلام کو وہاں پایا۔ پس حضرت عمرؓ نے اس کی طرف تلوار لہرائی تاکہ اس کو قتل کر دیں لیکن غلام نے اپنے بدن سے کپڑے ہٹا دیئے۔ پس جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ غلام کا عضو ہی کٹا ہوا ہے تو رسول اللہ ﷺ کی طرف آئے اور ان کو اس کی خبر دی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عمرؓ! تمہیں معلوم ہے ابھی ابھی میرے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے اور انہوں نے مجھے بتلایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ماریہؓ اور اس کے رشتہ دار غلام کو اس بات سے بری کر دیا ہے جو آپ کے دل میں ٹھٹھک رہی تھی اور جبرائیل علیہ السلام نے بشارت دی ہے کہ ماریہؓ کے کطن میں جوڑ کا ہے میرا ہے اور مجھ سے مشابہ ہے اور مجھے حکم ملا ہے کہ میں اس لڑکے کا نام ابراہیم رکھوں اور اپنی کنیت ابوابراہیم رکھوں۔ پس اگر مجھے وہ کنیت بدلتی ناگوار نہ ہوتی جس سے لوگ مجھے پہچانتے ہیں تو میں ضرور اپنی کنیت ابوابراہیم رکھ لیتا جیسا کہ جبرائیل علیہ السلام نے مجھے ابوابراہیم کی کنیت سے پکارا تھا۔ اس غلام نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اس کی وفات حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں ہوئی۔ پس حضرت عمرؓ نے اس غلام کے جنازہ کیلئے لوگوں کو جمع کیا اور خود اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ اس غلام کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ (رواہ الطبرانی)

مقوس کی وفات اس وقت ہوئی جب حضرت عمرو بن عاص مصر کے گورنر تھے۔ مقوس کو (کنیسۃ ابی یحسں) میں دفن کیا گیا۔ مقوس کی وفات نصرانیت پر ہی ہوئی تھی۔ نبی اکرم ﷺ نے حاطب بن بلتعہ کو بطور قاصد مقوس کی طرف بھیجا تھا۔ حاطب کہتے ہیں کہ جب مجھے نبی اکرم ﷺ نے مقوس کی طرف بھیجا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط لے کر اس کے پاس گیا اور مقوس کے ہاں ایک رات قیام کیا۔ پھر اس کے بعد مقوس نے اپنے ساتھیوں کو جمع کر کے مجھے پیغام بھیجا کہ میں تم سے گفتگو کرنا چاہتا ہوں۔ میں نے کہا ٹھیک ہے۔ پس مقوس نے کہا کہ کیا تمہارا صاحب نبی ہے۔ حاطب کہتے ہیں۔ میں نے کہا کیوں نہیں ہاں ضرور وہ نبی ہے۔ مقوس نے کہا وہ اللہ کے رسول ہیں۔ میں نے کہا ہاں وہ ”رسول اللہ“ یعنی اللہ کے رسول ہیں۔ مقوس نے کہا اگر وہ واقعی اللہ کے رسول ہیں تو انہوں نے اپنی قوم کے ان مخالفین کے لئے بددعا کیوں نہیں کی جنہوں نے ان کو اپنے وطن سے بے وطن کر دیا؟ حاطب کہتے ہیں ”میں نے کہا کہ کیا تم گواہی دیتے ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے رسول ہیں۔ مقوس نے کہا ہاں۔

حاطب کہتے ہیں میں نے کہا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے لئے جب انہوں نے ان کو اذیت دی اور صلیب پر چڑھانے کا برا ارادہ کیا، کیوں بددعا نہیں کی کہ اللہ ان کو ہلاک کر دے، مقوقس نے کہا ”بہت خوب! تم خود بھی دانا ہو اور جس کے پاس سے آئے ہو وہ بھی دانا ہیں۔“

الْمُكَاةُ

”الْمُكَاةُ“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی آواز سیٹی کی طرح ہوتی ہے اور یہ باغوں میں بولتا رہتا ہے۔ بغویٰ نے ”الْمُكَاةُ“ کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایک سفید رنگ کا پرندہ ہے جو جاز میں پایا جاتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایک جنگلی پرندہ ہے جو انڈہ دینے کیلئے عجیب انداز کا گڑھا کھودتا ہے۔ یہ پرندہ سانپ کا دشمن ہے کیونکہ سانپ اس کے انڈے اور بچے کھا جاتا ہے۔ ہشام بن سالم نے بیان کیا ہے کہ بے شک ایک سانپ نے ”الْمُكَاةُ“ پرندے کے انڈے کھائے تھے۔ پس ”مکاء“ پرندہ سانپ کے سر پر منڈلاتا رہا اور اس سے قریب ہوتا رہا یہاں تک کہ جب سانپ نے منہ کھولا تو ”الْمُكَاةُ“ (پرندہ) نے ایک کانٹے دار پودا جو اس نے اپنے منہ میں لے رکھا تھا سانپ کے منہ میں ڈال دیا۔ پس وہ کانٹے دار پودا سانپ کے حلق میں پھنس گیا۔ پس سانپ کی موت واقع ہو گئی۔

الْمُكَلَّفَةُ

”الْمُكَلَّفَةُ“ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ عقاب بری عادت والا پرندہ ہے۔ عقاب تین انڈے دیتا ہے۔ پس جب ان انڈوں سے بچے نکلتے ہیں تو یہ دو بچوں کی پرورش کرتا ہے اور ایک کو نیچے گرا دیتا ہے۔ پس ”الْمُكَلَّفَةُ“ پرندہ اس پڑے ہوئے بچے کو اٹھا لیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے اسی لئے اس کو ”الْمُكَلَّفَةُ“ کہا جاتا ہے۔ اس پرندہ کو ”کاسر العظام“ بھی کہتے ہیں۔ عقاب کی اس حرکت کے اسباب میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے۔ پس لوگوں نے کہا ہے کہ عقاب صرف دو انڈے دیتا ہے۔ بعض لوگوں کے نزدیک عقاب تین انڈے دیتا ہے لیکن تین بچوں کے رزق تلاش کرنے کو بھاری سمجھ کر ایک بچے کو نیچے گرا دیتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عقاب اس طرح کی حرکت نہیں کرتا لیکن جب عقاب شکار کرنے میں کمزوری محسوس کرتا ہے جیسے نفاس والی عورت کمزوری محسوس کرتی ہے تو تب ایسی حرکت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عقاب بری عادت والا پرندہ ہے جیسے پہلے گزرا اور بچہ کی پرورش تکالیف پر صبر کئے بغیر ممکن نہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے عقاب لالچی پرندہ ہے۔ اس لئے یہ اپنے بچے کو پھینک دیتا ہے اور گرے ہوئے بچے کو ”الْمُكَلَّفَةُ“ اٹھا لیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے۔

الْمَلَكَةُ

”الْمَلَكَةُ“ (بروزن سکتہ) اس سے مراد ایک قسم کا سانپ ہے جس کی لمبائی ایک باشت یا اس سے زائد ہوتی ہے۔ اس کے سر

پر تاج کے مشابہ سفید لکیریں ہوتی ہیں۔ پس جب یہ سانپ زمین پر ریٹکتا ہے تو جس (گھاس وغیرہ) پر اس کا گزر ہوتا ہے۔ وہ بیل جاتی ہے۔ اگر کوئی پرندہ اس کے اوپر سے اڑ کر جا رہا ہو تو وہ اس پر (یعنی سانپ پر) گر پڑتا ہے جب یہ سانپ ریٹکتا ہے تو اس کے ریٹکنے کی آواز سن کر تمام جانور بھاگ جاتے ہیں۔ اگر کوئی درندہ یا کوئی اور جانور اس سانپ کو کھالے تو فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ سانپ انسانوں کو کم ہی دکھائی دیتا ہے۔

خواص | اس سانپ کے اندر عجیب و غریب تاثیر پائی جاتی ہے کہ جو شخص بھی اس سانپ کو قتل کرتا ہے اس کی سونگھنے کی قوت فوراً ختم ہو جاتی ہے اور پھر اس کا علاج بھی نہیں ہو سکتا۔

المنارة

”المنارة“ اس سے مراد منارہ کی شکل کی ایک سمندری مچھلی ہے جو سمندر سے نکل کر کشتی پر گر پڑتی ہے اور کشتی کو توڑ دیتی ہے اور اس کے سواروں کو سمندر میں ڈبو دیتی ہے۔ پس جب انسان اس کی آہٹ محسوس کرتے ہیں تو زنگھار اور سلنگی وغیرہ بجاتے ہیں تاکہ یہ مچھلی ان سے دور ہو جائے۔ ابو حامد اندلسی نے کہا ہے کہ سمندر میں یہ مچھلی کشتی والوں کیلئے بہت بڑی آفت ہے۔

المنخقة

”المنخقة“ اس سے مراد وہ حلال چوپایہ (جانور) ہے جس کے گلے میں رسی کا پھندا لگایا جائے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ اہل عرب جانور کا خون روکنے کیلئے ایسا کرتے ہیں کیونکہ وہ خون کو کھاتے تھے اور اس کا نام انہوں نے ”الفصید“ (وہ خون جسے آنتوں میں بھر کر بھون لیا جائے) رکھا تھا۔ اہل عرب کہتے تھے کہ بے شک گوشت جامد (جمایا) خون ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ”المنخقة“ کو حرام قرار دیا کیونکہ اس میں خون رک جاتا ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ جنین (ذبیحہ کے پیٹ کا بچہ) ”منخقة“ سے مستثنیٰ ہے کیونکہ ”جنین“ کی موت سانس رکنے کی وجہ سے ہوتی ہے نہ کہ گلا گھونٹنے کی وجہ سے۔ اس لئے ”جنین“ حلال ہوگا۔ اگر کسی جانور کو ذبح کر کے اس کی گردن کی رگیں کاٹ دی جائیں پھر اس کا گلا گھونٹ کر خون کو بنے سے روک دیا جائے یہاں تک کہ جانور سانس رکنے کی وجہ سے مر جائے تو وہ حلال ہوگا کیونکہ شرعی طور پر جانور کو ذبح کرنے کا جو تقاضا ہے وہ پورا ہو گیا ہے اور خون رکنے کا کوئی اثر وہاں موجود نہیں ہے۔ جیسے شکاری جانوروں سے شکار کیا ہوا جانور یا غیر دھاردار چیز کا شکار جس کو ذبح نہ کیا جاسکا ہو یا تیر کا شکار۔ پس یہ تمام حلال ہیں اگر چنانچہ ان میں خون رک گیا ہو لیکن اس کے ساتھ ساتھ حرمت کا احتمال بھی ہے۔ علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ یہ جواب ہمارے شیخ سنوئی نے دیا ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ ذبح کرنے کی حکمت خون بہانا ہے لیکن ان جانوروں کا خون خارج نہیں ہوا۔ پس وہ ”منخقة“ کے مشابہ ہو گیا۔ نیز ذبح کے وقت گلا گھونٹ کر مارے گئے جانور اور شکاری درندہ کے شکار کے شرعی حکم میں فرق اس لئے ہے کہ شکار میں ذبح اصلی پر قدرت نہیں ہے۔ اس لئے ذبح اضطراری کافی ہے اور ”منخقة“ میں ذبح اصلی پر قدرت ہے اس لئے یہاں ذبح اضطراری کافی نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم۔

المنشار

”المنشار“ اس سے مراد بحر اسود میں پائی جانے والی مچھلی ہے جو جسامت میں پہاڑ کی طرح ہوتی ہے۔ اس مچھلی کے سر سے لیکر دم تک پیٹھ پر سیاہ رنگ کے بڑے بڑے کانٹے ہوتے ہیں جو آہ کے دندانہ کی طرح ہوتے ہیں۔ اس مچھلی کے ایک دندانہ کی لمبائی دو ذراع (دو گز) ہوتی ہے اور اس کے سر کی دائیں اور بائیں جانب دو بڑے کانٹے ہوتے ہیں۔ ہر کانٹے کی لمبائی دس ذراع (یعنی دس گز) ہوتی ہے۔ یہ مچھلی اپنے ان دونوں کانٹوں کی مدد سے سمندر کا پانی دائیں اور بائیں سمت میں چرتی ہوئی آگے بڑھ جاتی ہے جس سے ایک خوفناک آواز سنائی دیتی ہے۔ یہ مچھلی اپنے منہ اور ناک سے پانی کی پچکاری نکالتی ہے۔ پس وہ پانی آسمان کی طرف چڑھتا ہے اور پھر کشتی وغیرہ پر بارش کے قطروں کی طرح گرتا ہے جب یہ مچھلی کشتی کے نیچے گھسکتی ہے تو اس کو توڑ دیتی ہے۔ پس جب کشتی والے اس مچھلی کو دیکھتے ہیں تو اللہ تعالیٰ سے گزرا کر دعا مانگتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان سے یہ مصیبت دور کر دیتا ہے۔ عجائب المخلوقات میں بھی اسی طرح مذکور ہے۔ یہ مچھلی عام مچھلیوں کی طرح ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

الْمَوْقُودَةُ

”الْمَوْقُودَةُ“ زجاج نے کہا ہے کہ اس سے مراد وہ جانور ہے جو چوٹ وغیرہ سے ہلاک ہوا ہو۔ اس جانور کا کھانا حرام ہے۔ نیز اسی کے حکم میں اس تیر کا شکار بھی ہے جس میں دھار وغیرہ نہ ہو اور پتھر وغیرہ سے ہلاک ہونے والا شکار بھی اسی حکم میں داخل ہے یعنی حرام ہے۔ تحقیق حضرت ابن عمرؓ سے ایسے پرندے کے متعلق سوال کیا گیا جس کو بندوق کے ذریعہ شکار کیا گیا ہو۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا وہ ”وقیذ“ ہے یعنی وہ ”موقودہ“ کے حکم میں داخل ہے۔

الْمُوق

”الْمُوق“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایسی چیونٹی ہے جس کے پر ہوں۔ عنقریب انشاء اللہ ”النمل“ کے تحت ”باب النون“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

المول

”المول“ اس سے مراد چھوٹی مکڑی ہے۔

المها

”المها“ (میم کے فتح کے ساتھ) اس کی جمع کیلئے ”مہاء“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس سے مراد نیل گائے ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے

کہ اس سے مراد نیل گائے کی ایک قسم ہے جب اس کی مادہ حاملہ ہوتی ہے تو وہ نر سے دور بھاگتی ہے۔ اس جانور کی طبیعت میں شہوت کی کثرت ہوتی ہے اور شہوت کی کثرت کی وجہ سے ایک نر دوسرے نر پر چڑھ جاتا ہے۔ ”المہا“ (نیل گائے) پالتو بکری کے زیادہ مشابہ ہوتی ہے۔ اس کی سینگیں بہت سخت ہوتی ہیں۔ عورت کے مونڈے اور حن و جمال کو نیل گائے سے تشبیہ دیتے ہیں۔

خواص نیل گائے کا گوشت گردہ کے درد کیلئے نافع ہے۔ اگر نیل گائے کے سینگ کا ایک ٹکڑا کوئی آدمی اپنے پاس رکھے تو درد نے اس کے قریب نہیں آئیں گے۔ اگر کسی گھر میں ”المہا“ کے سینگ یا کھال کی دھونی دی جائے تو وہاں سے سانپ بھاگ جائیں گے۔ ”المہا“ کے سینگ کا کونڈہ کیڑے لگے ہوئے دانت میں لگانے سے درد زائل ہو جاتا ہے۔ اگر ”المہا“ کے بالوں کی دھونی گھر میں دی جائے تو گھر سے چوہے اور گھریلے بھاگ جائیں گے۔ اگر ”المہا“ کے سینگ جلا کر چوتھیا بخار میں مبتلا شخص کے کھانے میں ملا کر اس کو کھلا دیں تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ ”المہا“ کے سینگوں کو پیس کر کسی مشروب میں ملا کر پینا قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے اور اعصاب کو مضبوط کرتا ہے۔ اگر اس کے سینگوں کو پیس کر نکسیر والے کی ناک میں ڈال دیا جائے تو (نکسیر کا) خون بند جائے گا۔ اگر ”المہا“ کے سینگوں کو جلایا جائے۔ یہاں تک کہ وہ راکھ میں تبدیل ہو جائیں اور پھر اس راکھ کو برص (سفید داغ) پر دھوپ میں ماش کریں تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے برص زائل ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص ”المہا“ کے سینگوں کی راکھ کو ایک مثقال کے برابر سونگھ لے تو اسے لڑائی میں غلبہ حاصل ہوگا۔

تعبیر ”المہا“ کو خواب میں دیکھنا سردار عبادت گزار اور زہد آدمی پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ”مہا“ (نیل گائے) کی آنکھ دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے سرداری ملے گی یا اسے موٹی خوبصورت کم عمر عورت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں ”مہا“ (نیل گائے) کا سرد دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے سرداری مال غنیمت اور حکومت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے دیکھا کہ وہ ”مہا“ (نیل گائے) کی طرح ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جماعت سے الگ ہو کر بدعت میں مبتلا ہو جائے گا۔ واللہ الموفق۔

المہر

”المہر“ اس سے مراد گھوڑے کا بچہ ہے۔ اس کی جمع ”امہار، مہارہ“ آتی ہے اور مونث کیلئے ”مہرہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ ”بہتر مال کثیر النسل گھوڑے اور کھجوروں سے لدے ہوئے درختوں کے جھنڈ ہیں۔“

اشعار ابو عبد اللہ محمد بن حسان ہسری صاحب کرامت اولیاء میں سے ہیں۔ ان کے احوال عجیب و غریب ہیں۔ ایک بار ابو عبد اللہ محمد بن حسان ہسری سفر میں جا رہے تھے۔ پس جب آپ ایک جنگل میں پہنچے تو آپ کا گھوڑا جس پر آپ سوار تھے مر گیا۔ پس آپ نے فرمایا ”اے اللہ! میں یہ گھوڑا عاریتاً عطا فرمائیے“ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے ان کا (مردہ گھوڑا) زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا۔ پس جب آپ ہسری کے مقام پر پہنچے اور آپ نے گھوڑے کی زین کھولی۔ پس اسی وقت گھوڑا مردہ ہو کر گر پڑا۔ ابن سمانی نے ”الانساب“ میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ تعلق بصرہ کے ایک قصبہ ”خام“ کے رہنے والے تھے۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ یہ بات ٹھیک نہیں ہے بلکہ ابو عبد اللہ کا تعلق

”بسر“ سے ہے جو ایک مشہور گاؤں ہے۔ تحقیق حافظ ابو القاسم بن عطاء دمشقی نے بھی ”تاریخ دمشق“ میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ ”بسر“ نامی گاؤں کے رہنے والے تھے۔

ملاعب ظلہ

”ملاعب ظلہ“ اس سے مراد ایک بدکنے والا پانی کا پرندہ ہے جسے ”القربی“ بھی کہتے ہیں۔ اس کا تذکرہ باب القاف میں گزر چکا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس پرندے کا نام ”خاطف ظلہ“ بھی ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ابن سلمہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جسے ”الرُفْرَفُ“ کہا جاتا ہے۔ جب وہ پانی میں سایہ دیکھ لیتا ہے تو اس (سائے) کی طرف لپکتا ہے تاکہ اس کو (یعنی سایہ کو) اچک لے۔

أَبُو مُزِينَةُ

”أَبُو مُزِينَةُ“ اس سے مراد انسانی شکل کی سمندری مچھلی ہے جو اسکندریہ کے بعض علاقوں میں پائی جاتی ہے۔ اس مچھلی کی شکل و صورت انسان کی شکل و صورت کی طرح ہوتی ہے اور اس مچھلی کی کھالیں لیس دار اور چکنی ہوتی ہیں۔ اس قسم کی تمام مچھلیوں کے جسم آپس میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں۔ یہ مچھلیاں چیخ و پکار بھی کرتی ہیں اور جب یہ سمندر کے ساحلوں پر نکل کر لوگوں کی طرح چلنے لگتی ہیں تو شکاری ان مچھلیوں کو پکڑ لیتے ہیں۔ پس یہ مچھلیاں رونے لگتی ہیں۔ پس شکاری ان کے ساتھ رحم کا معاملہ کرتے ہوئے ان کو چھوڑ دیتے ہیں۔ قزوینی نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

إِبْنَةُ الْمَطَرُ

”إِبْنَةُ الْمَطَرُ“ ”مرصع“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ رنگ کا کیڑا ہے جو بارش کے بعد نمودار ہوتا ہے۔ پس جب نمی خشکی میں تبدیل ہو جاتی ہے تو اس کیڑے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

ابو الملیح

”ابو الملیح“ اس سے مراد شکرہ ہے۔ تحقیق اس کا حکم ”باب الصاد“ میں گزر چکا ہے۔

ابن ماء

”ابن ماء“ ”مرصع“ میں مذکور ہے کہ یہ پانی کے پرندہ کی ایک قسم ہے۔ اس لفظ کا اطلاق ان پرندوں پر ہوتا ہے جو پانی سے مانوس ہوتے ہیں۔ ”ابن ماء“ کا اطلاق کسی خاص نوع پر نہیں ہوتا برخلاف ابن عرس (نیولا) اور ابن آوی (گیدڑ) کے کیونکہ یہ دو مختلف مخصوص اقسام کے نام ہیں۔

باب النون الْأَنْبُ

”الْأَنْبُ“ اس سے مراد عمر رسیدہ (یعنی بوڑھی) اونٹنی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”النَّیْبُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا یہ نام اس کے دانت کی طوالت (لمبائی) کی وجہ سے ہے۔ ”الْأَنْبُ“ کا لفظ ”الجمل“ اونٹ کے لئے استعمال نہیں ہوگا۔

النَّاسُ

”النَّاسُ“ یہ انسان کی جمع ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”الناس“ کا اطلاق بسا اوقات جنات اور انسان پر بھی ہوتا ہے۔ مفسرین کی کثیر تعداد نے اللہ تعالیٰ کے قول ”لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ“ (آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا انسان کو پیدا کرنے کی یہ نسبت یقیناً زیادہ بڑا کام ہے۔ المومن - آیت ۵۷) کی تفسیر میں کہا ہے کہ یہاں ”الناس“ سے مراد مسیح و جال ہے۔ ان مفسرین کے قول کے مطابق اس آیت کے علاوہ قرآن پاک میں کہیں پر ”مسیح و جال“ کا ذکر نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ“ (جس روز تمہارے رب کی بعض مخصوص نشانیاں نمودار ہو جائیں گی پھر کسی ایسے شخص کو اس کا ایمان کچھ فائدہ نہ دے گا جو پہلے ایمان نہ لایا ہو۔ الانعام - آیت ۱۵۸) میں ”آیاتِ رَبِّكَ“ سے مراد مسیح و جال ہے۔ لیکن مشہور قول یہ ہے کہ ”آیاتِ رَبِّكَ“ سے مراد سورج کا مغرب سے طلوع ہونا ہے۔ (یعنی اس وقت ایمان کسی ایسے شخص کے لئے نفع بخش نہیں ہوگا جو سورج کے مغرب سے نکلنے سے قبل ایمان نہیں لایا تھا)

مسئلہ: اگر کوئی شخص یہ قسم اٹھائے کہ وہ لوگوں سے کلام نہیں کرے گا۔ پس اگر اس نے کسی ایک بھی انسان سے کلام کیا تو وہ حانث ہو جائے گا (یعنی اس کو قسم کا کفارہ ادا کرنا پڑے گا) جیسے کوئی شخص یہ کہے کہ میں روٹی نہیں کھاؤں گا اگر اس نے روٹی کا ایک کٹرا بھی کھا لیا تو وہ حانث ہو جائے گا۔

النَّاضِحُ

”النَّاضِحُ“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس پر پانی لا کر لایا جائے۔ اس اونٹ کو ”النَّاضِحُ“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس اونٹ پر پانی (لا کر) لایا جاتا ہے۔ اس کی مؤنث ”نَاضِحَةٌ“ اور جمع ”نَوَاضِحُ“ آتی ہے۔

”اعمش“ کو شک ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے یا حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے جب غزوہ تبوک کے دن لوگوں کو بھوک کی شدت محسوس ہوئی تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اجازت دیں تو ہم اپنے

پانی لانے والے اونٹوں کو ذبح کر کے کھالیں اور ان کی چربی بطور تیل اپنے بدن پر مل لیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ایسا کرو (پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر ایسا ہو گیا تو سواریاں کم ہو جائیں گی۔ آپ ﷺ کو لوگوں سے ان کے بچے ہوئے توشہ (کھانے پینے کا سامان) منگوا کر برکت کی دعا کریں۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی ان کے لئے کافی کر دے گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں ایسا ہی کرو۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چمڑے کا ایک دسترخوان منگوایا۔ پس اس دسترخوان کو بچھو دیا۔ پھر لوگوں سے ان کے پاس بچا ہوا توشہ لانے کو کہا۔ کوئی ایک مٹھی (توشہ) لے کر آنے لگا کوئی ایک مٹھی بکھور لانے لگا۔ کوئی روٹی کا ٹکڑا۔ یہاں تک کہ دسترخوان پر کچھ معمولی چیزیں اکٹھی ہو گئیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا فرمائی۔ پھر فرمایا تم اپنے اپنے برتن اور تھیلے یہاں سے بھرو۔ پھر سب لوگ اپنے اپنے برتن اور تھیلے بھرنے لگے یہاں تک کہ لشکر میں موجود ہر برتن اور تھیلہ بھر گیا۔ پھر ان لوگوں نے اس میں سے کھایا۔ یہاں تک کہ خوب سیر ہو گئے اور پھر بھی تھوڑا سا توشہ بچ گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّي مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ“ (جو شخص بھی اس کلمہ کو پڑھے گا) وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ وہ اسے جنت سے نہیں روکے گا۔ (رواہ مسلم)

غیلان بن سلمہ ثقفی کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں نکلے۔ پس ہم نے دوران سفر عجیب و غریب منظر دیکھا کہ ایک آدمی آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ایک باغ ہے جس پر میرا اور میرے اہل و عیال کا گزر بسر ہوتا ہے اور اس میں میری دو اونٹنیاں بھی ہیں۔ پس ان دو اونٹیوں نے ہمیں باغ میں جانے سے روک رکھا ہے اور میں ان کے قریب جانے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ پس رسول اللہ اپنے صحابہؓ کے ہمراہ چلے یہاں تک کہ باغ کے پاس پہنچے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باغ کے مالک سے کہا دروازہ کھولو۔ پس مالک نے کہا کہ اس وقت ان دونوں اونٹیوں سے خطرہ ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس جب دروازہ میں حرکت ہوئی تو دونوں اونٹنیاں خوفناک قسم کی آواز نکالتے ہوئے آگے بڑھیں۔ پس جب دروازہ کھلا اور دونوں اونٹیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بیٹھ گئیں۔ پھر دونوں اونٹیوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کا سر پکڑ کر ان کو ان کے مالک کے سپرد کر دیا اور فرمایا ان دونوں سے کام لو اور انہیں اچھی طرح چارہ دیا کرو۔ پس لوگوں نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جانور سجدہ کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں بھی اجازت دیں تاکہ ہم آپ کو سجدہ کریں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک سجدہ ہمیشہ زندہ و قائم رہنے والی ذات کے لئے ہے جس کو موت نہیں آئے گی اور اگر میں تم میں سے کسی ایک کو (اللہ کے علاوہ کسی اور کے لئے) سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔ (رواہ الحافظ ابو نعیم)

یعلیٰ بن مرہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے کہ ہم نے ایک اونٹ دیکھا جس پر پانی لایا جا رہا تھا پس جب اونٹ نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا تو بلبلانے لگا اور اس نے اپنی گردن اور ٹیکل زمین پر رکھ دی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی جگہ ٹھہر گئے اور فرمایا اس اونٹ کا مالک کہاں ہے؟ پس اونٹ کا مالک آیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اونٹ ہمیں فروخت کر دو۔ پس مالک نے کہا نہیں بلکہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ اونٹ ہبہ کرتے ہیں لیکن یہ ایسے خاندان کا اونٹ ہے جن کے

پاس اس کے علاوہ کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس اونٹ نے مجھ سے کام زیادہ لئے جانے اور چارہ کم ملنے کی شکایت کی ہے۔ پس تم اس کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ (یعنی اس کی طاقت کے مطابق کام لو اور چارہ اچھی طرح دیا کرو تا کہ اس کا پیٹ بھر جائے)۔ (رواہ الحافظ ابویوسف)

ایک روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ اونٹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس حال میں کہ اس کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ اونٹ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو اونٹ کیا کہہ رہا ہے؟ اونٹ کہہ رہا ہے کہ میرے مالک نے چالیس سال تک (ایک روایت میں ہے کہ) بیس سال تک مجھ سے کام لیا یہاں تک کہ میں بوڑھا ہو گیا اور مجھے چارہ کم دیا اور کام زیادہ لیا اور اب ان کا ارادہ یہ ہے کہ وہ مجھے ذبح کر دیں۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرامؓ سے فرمایا ہم اس اونٹ کو ذبح نہیں کریں گے اور صحابہ کو حکم دیا کہ اونٹ کو اچھا چارہ دو یہاں تک کہ یہ اپنی مدت پوری کرے (یعنی طبعی موت سے دو چار ہو جائے)۔

الْأَنَاقَةُ

”الْأَنَاقَةُ“ اس سے مراد اونٹ کی مادہ (یعنی اونٹنی) ہے۔ اونٹنی کی کنیت کے لئے ”ام یوزام حائل، ام حوار، ام السقب اور ام مسعود کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اونٹنی کو بنت الفحل، بنت الغلابة اور بنت النجا بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے۔ پس ایک آدمی نے اپنی اونٹنی پر لعنت کی۔ پس آپؐ نے فرمایا اس اونٹنی کا مالک کہاں ہے۔ پس ایک آدمی نے کہا کہ میں ہوں۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس اونٹنی کو چھوڑ دو کیونکہ اس کے حق میں تمہاری لعنت قبول کر لی گئی ہے۔ (رواہ الاحمد)

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے اور ایک انصاری خاتون اونٹنی پر سوار تھی۔ پس اس نے اونٹنی پر لعنت بھیجی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (عورت کی لعنت کو) سن لیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اونٹنی پر جو کچھ ہے اتار لو اور اس کو چھوڑ دو کیونکہ یہ ملعون ہو گئی ہے۔ (رواہ مسلم و ابوداؤد و النسائی) حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ میں لے رنگ کی وہ اونٹنی اب بھی میری نگاہوں میں گھوم جاتی ہے کہ لوگوں کے درمیان چلتی بھرتی ہے مگر کوئی اسے نہیں چھیڑتا۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹنی کو چھوڑ دینے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اونٹنی کے متعلق بدو کا مقبولیت معلوم ہو گئی تھی۔ پس اگر ہمیں بھی کسی محنت کرنے والے کی لعنت کی مقبولیت معلوم ہو جائے تو ہم اسے حکم دیں گے کہ وہ اپنے جانور کو چھوڑ دے لیکن وحی کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے۔ پس کسی لعنت کرنے والے کو یہ حکم نہیں دیا جائے گا کہ وہ جانور کو کھلا چھوڑ دے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس (لعنت کرنے والی) عورت اور دیگر لوگوں کو سزا کے طور پر یہ حکم دیا تھا کہ اونٹنی کو چھوڑ دو اور اس حکم سے مراد یہ تھا کہ اونٹنی پر سوار نہ کرو۔ پس اس کے علاوہ کسی اور جگہ اونٹنی (یا لعنت کیا گیا جانور) کا استعمال مثلاً بیچنے، کھانے وغیرہ میں ممانعت نہیں فرمائی۔ یہ تمام کام جائز ہی ہوں گے۔ اس لئے کہ نبی صرف سواری کرنے سے ہے یا اس سفر میں سوار ہونے

سے ممانعت تھی ورنہ دوسرے سفر میں سواری کی ممانعت نہیں تھی۔ لعنت کرنے والے آدمی کو شریعت میں پسند نہیں کیا گیا۔ حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا قیامت کے دن لعنت کرنے والوں کا کوئی سفارشی نہیں ہوگا اور نہ ہی ان کے حق میں کوئی گواہی دینے والا ہوگا۔ (رواہ مسلم) ترمذی کی روایت میں ہے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن لعن طعن نہیں کرتا اور (اپنے منہ سے) فحش اور بکواس نہیں نکالتا۔

سنن ابوداؤد میں حضرت ابودرداءؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک بندہ جب کسی (چیز) پر لعنت کرتا ہے تو وہ لعنت آسمان پر پڑھتی ہے لیکن آسمان کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔ پس وہ (لعنت آسمان سے) زمین کی طرف لٹتی ہے تو زمین کے دروازے (اس کے لئے) بند ہو جاتے ہیں۔ پھر دائیں بائیں گھومتی ہے۔ پس جب اس کو کوئی جگہ نہیں ملتی تو یہ اس شخص کی طرف لوٹ جاتی ہے جس پر لعنت کی گئی ہے۔ پس اگر وہ اس کا مستحق ہوتا ہے تو اس پر اتر جاتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے کی طرف لوٹ جاتی ہے۔ (رواہ ابوداؤد) حضرت عبداللہ بن ابی الصہیل نے فرمایا ہے کہ جب کوئی آدمی بکری پر لعنت کرے تو اس کا دودھ نہ پینے اور جب کوئی آدمی مرغی پر لعنت کرے تو اس کے انڈے نہ کھائے۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”ثَاقَةُ اللّٰهِ“ میں مخلوق کی اضافت خالق کی طرف مخلوق کے مرتبہ کو بڑھانے کے لئے کی گئی ہے۔ ”ثاقۃ اللہ سے مراد حضرت صالحؑ کی اونٹنی ہے۔ جمہور کا قول یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم نے آپ سے سوال کیا کہ آپ اپنے رب سے دعا کریں کہ وہ اس چٹان جسے کا تبہ کہا جاتا ہے، سے ایک بڑی کوکھ والی اونٹنی کو پیدا کرے۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو چٹان پھٹ گئی اور اس سے ایک بڑی اونٹنی برآمد ہوئی۔ روایت کی گئی ہے کہ چٹان میں ایسی حرکت پیدا ہوئی جس طرح جانور میں بچہ دینے کے وقت حرکت پیدا ہوتی ہے اور حضرت صالح علیہ السلام کی قوم کے لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پھر وہ اونٹنی گھاس چرتی اور پانی پیتی رہی۔ پس قدار بن سالف جو شقی انسان تھا اس نے اپنے بچوں کے بل کھڑے ہو کر ہاتھ بڑھا کر تلوار ماری اور اونٹنی کی کونچیں کاٹ دیں۔

روایت کی گئی ہے کہ قوم ثمود کے سردار جند بن عمرو نے کہا اے صالح علیہ السلام ہمارے لئے اس چٹان سے جو حجر کے ایک کنارے پر ہے جسے ”کاتبہ“ کہا جاتا ہے ایک ایسی اونٹنی نکالے جس کی کوکھ بڑی ہو اور وہ حاملہ ہو۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے دو رکعت نماز ادا کی اور اپنے رب سے دعا کی۔ پس چٹان میں حرکت پیدا ہوئی جیسے جانور میں بچہ کی پیدائش کے وقت حرکت پیدا ہوتی ہے۔ پھر چٹان ٹپکنے لگی پھر چٹان پھٹ گئی تو اس سے ایک بڑی کوکھ والی حاملہ اونٹنی برآمد ہوئی (جیسا کہ قوم کا مطالبہ تھا) نیز اس اونٹنی کے پہلو میں کوئی ہڈی پسلی نہیں تھی۔ قوم ثمود کے لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے، پھر اونٹنی نے ایک بچہ جنا جو اس اونٹنی کے برابر تھا۔ پس جند بن عمرو اور اس کی قوم میں سے ایک گروہ یہ منظر دیکھ کر ایمان لے آیا۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے قوم ثمود کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ ”ثاقۃ اللہ“ (اللہ کی اونٹنی) ہے۔ ایک دن پانی پینے کی باری اس کی ہوگی اور ایک دن پانی پینے کی باری تمہاری ہوگی۔ پس کچھ مدت تک اونٹنی اور اس کا بچہ قوم ثمود کی سرزمین پر رہے۔ اونٹنی گھاس وغیرہ چرتی اور پانی پیتی رہی، پس جب اونٹنی کی باری کا دن ہوتا تو وہ حجر کے ایک کنویں میں جس کو ”بئیر الثاقۃ“ کہا جاتا تھا اپنا منہ رکھ دیتی تھی اور اپنا سر نہیں اٹھاتی تھی۔ یہاں تک کہ کنویں سے

ساراپانی پی جاتی تھی اور کنویں میں ایک قطرہ بھی پانی نہ بچتا تھا۔ پھر وہ اونٹنی اپنا سر اٹھاتی تھی پس وہ اونٹنی لوگوں کے لئے اپنے پاؤں پھیلا دیتی تھی۔ پس لوگ اپنی مرضی کے مطابق اس اونٹنی کے تھنوں سے دودھ لیتے تھے، پس وہ دودھ پیتے بھی تھے اور برتنوں میں بھر کر ذخیرہ بھی کر لیتے تھے۔ پھر اونٹنی دوسرے راستے سے لوٹ جاتی تھی۔ پس یہ اونٹنی گرمی کے موسم میں وادی کے اوپر کے حصہ میں رہتی تھی۔ پس دوسرے موسیٰ اس اونٹنی کے خوف سے نشیبی حصہ کی طرف فرار ہو جاتے تھے جہاں گرمی بہت زیادہ ہوتی تھی اور زمین پر گھاس وغیرہ بھی نہیں ہوتی تھی۔ پس جب سردی کا موسم آتا تو یہ اونٹنی وادی کے نشیبی حصہ میں آ جاتی تھی تو دوسرے موسیٰ اونٹنی کے خوف سے وادی کے اوپر والے حصہ کی طرف بھاگ جاتے تھے جہاں شدید سردی پڑتی تھی جس کی بنا پر جانور سردی سے کانپتے رہتے۔ پس قوم شمو کے لئے یہ آزمائش اور اپنے جانوروں کے لئے اذیت ناقابل برداشت تھی۔ پس انہوں نے اپنے رب کے حکم کی خلاف ورزی کی اور یہی چیز (یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کی خلاف ورزی) ان کے لئے اونٹنی کی کونچیں کاٹنے کا سبب بنی۔ پس اونٹنی کی کانچیں کاٹنے کے لئے قدار بن سالف تیار ہو گیا اور یہ اولین بد بخت تھا۔ اس کے چہرہ میں سرخ اور زرد رنگ کی ملاوٹ تھی۔ یہ چھوٹے قد کا تھا اور اس کے ہاتھ اور پاؤں بھی چھوٹے چھوٹے تھے۔ اس کی ماں کا نام ”قدیرہ“ تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ یہ اپنے باپ کا نہیں تھا یعنی حرامی تھا۔ پس ایک بوڑھی عورت جس کو عنیزہ کہا جاتا تھا کے یہاں اونٹ، بیل اور بکریوں کی کثرت تھی اور اس کی کئی حسین و جمیل لڑکیاں بھی تھیں۔ پس قدار بھی اپنی قوم میں باعزت اور طاقتور تھا۔ پس اس بوڑھی عورت نے قدار سے کہا کہ تم اس اونٹنی کو قتل کر دو تو تم میری جس لڑکی کو پسند کرو گے میں تم سے اس کی شادی کر دوں گی۔ پس قدار اونٹنی کو قتل کرنے کے لئے چل پڑا اور اونٹنی کے آنے کے راستہ میں ایک درخت کی جڑ میں گھات لگا کر بیٹھ گیا۔ پس جب اونٹنی وہاں سے گزری تو قدار نے اس پر حملہ کیا اور اس کی کونچیں کاٹ دیں۔ پس قرآن نے اس کو ”فَتَصَاطِي فَعَقَرُ“ کے الفاظ سے نقل کیا ہے کہ وہ اپنے بچوں کے بل کھڑا ہوا اور اس نے ہاتھ بڑھا کر تلوار ماری اور اس کی (یعنی اونٹنی کی) کونچیں کاٹ ڈالیں۔ پس اونٹنی بھاگی اور اس نے ایک آواز نکالی تاکہ اس کا بچہ حملہ سے چوکنہ ہو جائے۔ پس بچہ وہاں سے بھاگ گیا، یہاں تک کہ وہ ایک مضبوط پہاڑ پر پہنچ گیا جس کو ”صنؤ“ کہا جاتا ہے۔ حضرت صالح علیہ السلام کو جب اس واقعہ کی خبر ملی تو قوم کے پاس تشریف لائے۔ پس قوم کے لوگ اس معاملہ پر آپ سے معذرت کرنے لگے اور کہنے لگے کہ اے اللہ کے نبی اس اونٹنی کی کونچیں فلاں آدمی نے کاٹی ہیں اس میں ہمارا کوئی قصور نہیں ہے۔

پس حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تم اس اونٹنی کے بچے کو تلاش کرو۔ پس اگر تم نے اس بچے کو تلاش کر لیا تو شاید تم اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچ جاؤ۔ پس وہ اونٹنی کے بچے کی تلاش کے لئے نکلے تو انہیں پہاڑ پر اونٹنی کا بچہ دکھائی دیا۔ پس جب قوم شمو کے لوگوں نے چاہا کہ وہ پہاڑ پر چڑھ کر اس بچے کو پکڑ لیں تو اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو حکم دیا۔ پس پہاڑ آسمان کی طرف بلند ہو گیا یہاں تک کہ کوئی بھی اس پہاڑ پر نہ پہنچ سکا۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ ”قدار“ قاف کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ ”المہذب“ کے ”باب المہذبہ“ میں مذکور ہے کہ اونٹنی کی کونچیں کاٹنے والے آدمی کا نام ”عنیزہ ابن سالف“ ہے۔ یہ ان کا دم ہے نیز اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اونٹنی کی کونچیں بدھ کے دن کاٹی گئیں تھیں۔ پس قوم شمو جمعرات کو اس حال میں بیدار ہوئی کہ ان کے چہرے زرد ہو چکے تھے گویا کہ ان پر علق (ایک قسم کی خوشبو جس کا رنگ زرد ہوتا ہے) کا لپک رہا گیا ہو۔ اس قوم کا ہر مرد، عورت، چھوٹا بڑا تمام اس

مصیبت میں مبتلا ہو گئے اور انہیں عذاب الہی کا یقین ہو گیا۔ حضرت صالح علیہ السلام نے ان کو اس بات کی اطلاع دی تھی کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کا ظہور چہروں کے رنگ بدلنے سے ہوگا۔ پس جب ان میں سے بعض نے بعض کا چہرہ دیکھا تو چہرے کا رنگ بدلا ہوا نظر آیا۔ پس جب شام ہو گئی تو وہ تمام لوگ چیخنے لگے اور کہنے لگے کہ موت کے انتظار کا ایک اور دن گزر گیا۔ پس جب جمعہ کی صبح نمودار ہوئی تو ان کے چہرے اس طرح سرخ ہو گئے گویا کہ ان پر خون لگا ہوا ہے۔ پس جب شام ہوئی تو تمام لوگ رونے لگے اور کہنے لگے کہ موت کے انتظار میں دودن گزر گئے۔ پس جب ہفتہ کی صبح نمودار ہوئی تو ان لوگوں کے چہرے سیاہ ہو چکے تھے گویا کہ ان پر تار کول کا لپ کر دیا گیا ہو۔ پس جب شام ہوئی تو وہ تمام لوگ چیخنے لگے کہ موت کا وقت آچکا ہے۔ پس اتوار کے دن آفتاب کے اجالے کا پھیلنا تھا کہ آسمان سے ایک چیخ سنائی دی جس میں روئے زمین کی ہر خوفناک آواز اور ہر کرک اور ہر گرج کی آوازیں شامل تھیں۔ پس اس چیخ کی وجہ سے ان کے دل ان کے سینوں میں ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور انہوں نے اس حال میں صبح کی کہ وہ سب گھٹنوں کے بل اپنی ہی سرزمین میں دفن ہو گئے۔ قوم نمود میں سے جو گروہ حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لایا تھا اس کی تعداد چار ہزار تھی۔ پس حضرت صالح علیہ السلام ان ایمان لانے والے افراد کے ہمراہ ”حضرموت“ کی جانب ہجرت کر گئے تھے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب حضرت صالح علیہ السلام اس بستی میں پہنچے اور اس جگہ آپ کا انتقال ہو گیا تو اس وجہ سے اس بستی کا نام حضرموت پڑ گیا (یعنی موت حاضر ہو گئی) اہل علم کی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی۔

شرعی حکم ”الناقۃ“ اونٹنی کا شرعی حکم ”الابل“ اونٹ کی طرح ہے۔ یعنی اونٹنی حلال ہے۔

تعبیر ”الناقۃ“ کو خواب میں دیکھنا عورت پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں بختی اونٹنی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے نجی عورت حاصل ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والے نے خواب میں غیر بختی اونٹنی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عربی عورت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹنی کا دودھ دہہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی کسی نیک عورت سے شادی ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والا شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بیٹا پیدا ہوگا۔ بسا اوقات اس کی تعبیر لڑکی کی پیدائش سے بھی دی جاتی ہے جو شخص خواب میں اونٹنی کے ساتھ اس کا بچہ بھی دیکھے تو یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ظہور اور عوام الناس کے فتنہ میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ خواب میں ایسی اونٹنی کو دیکھنا جس پر بوجھ لدا ہو، خشکی کے سفر کی دلیل ہے اور بھگائی ہوئی اونٹنی دیکھنا سفر میں لوٹ لئے جانے کی خبر ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ بہت سی اونٹیوں کا دودھ دہہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی علاقے کا حاکم ہوگا اور لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرے گا۔

ایک خواب امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں ایک آدمی کو دیکھا ہے جو بختی اونٹیوں سے دودھ دہہ رہا ہے۔ پھر میں نے دیکھا کہ اونٹیوں کے تھنوں کے دودھ کی بجائے خون نکل رہا ہے۔ پس حضرت ابن سیرینؒ نے اس خواب کی یہ تعبیر بیان کی کہ خواب میں دودھ دوہنے والا شخص عجیبوں پر حاکم ہوگا اور ان سے زکوٰۃ وصول کرے گا (یہ دودھ ہے) پھر وہ آدمی ان لوگوں (یعنی عجیبوں) پر ظلم کرے گا اور ان کے اموال غصب کر لے گا (یہ خون ہے) پس بعد میں ایسا ہی ہوا۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ اونٹنی کی کوئی ٹانگیں کاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے فعل پر نادم ہوگا یا مصیبت میں مبتلا

ہو جائے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب میں اونٹنی پر سوار ہونا کسی عورت کے ساتھ نکاح پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اونٹنی چر یا اونٹ بن گئی ہے تو اگر خواب دیکھنے والے کی بیوی ہے تو وہ کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی اونٹنی مر گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی کی موت واضح ہو جائے گی یا اس کا سفر ملتوی ہو جائے گا۔ بسا اوقات اونٹنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھگڑا، عورت سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اونٹنی شہر میں داخل ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شہر میں فتنہ و فساد پھیل جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّا مُرْسِلُوا النَّافِقَةِ فِتْنَةً“ (ہم اونٹنی کو ان کے لئے فتنہ بنا کر بھیج رہے ہیں۔ القمر۔ آیت ۲۷)

النَّمُوسُ

”النَّمُوسُ“ اس سے مراد مچھر ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ ابو حامد اندلسی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک کیڑا ہے جو انسانوں کو کاٹتا ہے۔ جوہریؒ نے کہا ہے کہ ”النموس“ سے مراد وہ آدمی ہے جو رازدار ہو۔ اہل کتاب حضرت جبرائیل علیہ السلام کو ”النَّمُوسُ“ کہتے تھے کیونکہ حضرت جبرائیل علیہ السلام رازدارانہ طور پر اللہ تعالیٰ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرتے رہے۔ حدیث میں ورقہ بن نوفل کا قول مذکور ہے کہ ”لَيَاتِيهِ النَّامُوسُ الَّذِي كَانَ يَأْتِي مُوسَى“ (کہ یہ وہی ناموس یعنی جبرائیل فرشتہ) ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف آیا تھا) تحقیق باب الفاء میں ”القاموس“ کے تحت بھی اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

النَّاهِضُ

”النَّاهِضُ“ اس سے مراد عقاب کا بچہ ہے۔ تحقیق ”باب العين“ میں ”العقاب“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

النَّبَّاجُ

”النَّبَّاجُ“ (بروزن کرمان) اس سے مراد زور زور سے بولنے والا بدبہ ہے۔ عنقریب ”باب الهاء“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

النَّبْرُ

”النَّبْرُ“ (نون کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک کیڑا ہے جو چیخڑی کے مشابہ ہوتا ہے لیکن یہ کیڑا چیخڑی سے چھوٹا ہوتا ہے جب یہ کیڑا جانور کے بدن پر بیٹھتا ہے تو جانور کے جسم پر سوجن ہو جاتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”نبار“ اور ”انبار“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”النبر“ ایک درندہ ہے۔

النَّجِيبُ

”النَّجِيبُ“ انوثوں، گھوڑوں اور انسانوں میں سے عمدہ نسل والوں کو ”النَّجِيبُ“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع کیلئے ”نجباء“ انجباب اور نجائب کے الفاظ مستعمل ہیں۔“ عبد اللہ بن عبد بن عمیر کہتے ہیں کہ تحقیق حضرت حسن بن علیؑ نے پچیس حج کئے اس حال میں کہ آپ پیدل چلتے تھے اور لونٹیاں آپ کے آگے آگے چلتی تھیں۔ (رواہ الجامع)

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کو سات شریف اور مددگار دوست عطا کئے گئے اور مجھے چودہ دوست ”حمزہؓ، جعفرؓ، علیؓ، حسنؓ، حسینؓ، ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، ابو ذرؓ، مقدادؓ، عمارؓ، سلیمانؓ، بلالؓ“ عطا کئے گئے۔ (رواہ احمد والیزرار والطبرانی وابن عدی وغیرہم)

ایک حدیث میں ہے کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ شریف تاجر سے محبت کرتا ہے“

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ہے کہ سورۃ النعام ”نجائب القرآن“ ہے یعنی قرآن کریم کی افضل ترین سورۃ ہے۔

النَّحَامُ

”النَّحَامُ“ اس سے مراد بطخ کے مشابہ پرندہ ہے۔ اس کا واحد ”نحامة“ ہے۔ یہ پرندے الگ الگ بھی پرواز کرتے ہیں اور ایک ساتھ بھی۔ جب یہ پرندے کسی جگہ رات گزارنے کا ارادہ کرتے ہیں تو سب اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ پس اس پرندے کے نرسو جاتے ہیں اور ان کی مادہ نہیں سوتی اور نر کے لئے رات گزارنے کی جگہ بناتی ہے۔ پس جب مادہ ایک نر سے متنفر ہو جاتی ہے تو دوسرے نر کے پاس چلی جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس قسم کے پرندے کی مادہ خفتی کی بجائے نر کے چوگا دینے سے انڈے دیتی ہے۔ پس جب مادہ انڈے دے لیتی ہے تو پھر اس کے بعد وہاں سے چلی جاتی ہے اور نر انڈوں کے پاس رہتا ہے اور ان پر بیٹ کر دیتا ہے۔ پس نر کی بیٹ ہی انڈوں کو سینے کا کام کرتی ہے۔ پس جب انڈوں کو سینے کی مدت پوری ہو جاتی ہے تو انڈوں سے بے حس و حرکت چوزے نکل آتے ہیں۔ پس اس کے بعد مادہ آتی ہے اور ان چوزوں کی چونچ میں پھونک مارتی ہے۔ یہاں تک کہ مادہ کی پھونک ان بچوں میں روح کا کام کرنے لگتی ہے۔ پھر اس کے بعد نر، مادہ دونوں مل کر بچوں کی پرورش کرتے ہیں۔ نر سخت طبیعت اور بے وفا ہوتا ہے۔ پس جب نر دیکھتا ہے کہ اس کے بچے اپنی غذا حاصل کرنے کے قابل ہو گئے ہیں تو انہیں مار کر بھگا دیتا ہے۔ پس ان بچوں کی ماں ان کے ساتھ چلی جاتی ہے اور پھر انڈے دینے سے پہلے نر کے قریب نہیں آتی۔

الحکم | ”النحام“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔ ابن نجار نے تاریخ بغداد کے حاشیہ پر ایک حدیث نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک پرندہ لایا گیا جسے ”نحام“ کہتے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھایا اور اسے پسند فرمایا اور فرمایا اے اللہ اس وقت میرے پاس اپنی مخلوق میں سے سب سے محبوب شخص کو پہنچا دے۔ حضرت انسؓ دروازے پر (پھرے دار) تھے۔ پس حضرت علیؑ آئے اور کہا اے انسؓ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اندر آنے کی) اجازت طلب

کہجئے۔ پس حضرت انسؓ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک کام میں مصروف ہیں۔ پس حضرت علیؓ نے حضرت انسؓ کے سینہ پر دھکا مارا اور اندر داخل ہو گئے اور فرمایا کہ یہ (یعنی حضرت انسؓ) ہمارے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان آڑ بن گئے تھے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو دیکھا تو فرمایا اے اللہ جس سے یہ (یعنی حضرت علیؓ) دوستی اور محبت رکھیں تو بھی اس شخص سے محبت فرما۔ (رواہ ابن النجار) کامل ابن عدی میں جعفر بن سلیمان ضعی کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ بھنا ہوا پرندہ چکور تھا۔ جعفر بن میمون کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ پرندہ سرخاب تھا۔

النَّحْلُ

”النَّحْلُ“ اس سے مراد شہد کی مکھی ہے۔ تحقیق باب الذال میں لفظ ”الذباب“ کے تحت گزر چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نساء کی تفسیر میں فرمایا کہ شہد کی مکھی کے علاوہ تمام مکھیاں جہنم میں داخل ہوں گی۔

اس کے واحد کیلئے ”نَحْلَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یحییٰ بن وثاب نے ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ حاء کے زبر کے ساتھ پڑھا ہے لیکن جمہور کے نزدیک ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ حاء کے سکون کے ساتھ پڑھا جائے گا۔ زجاج نے کہا ہے کہ اس کا نام ”نَحْلٌ“ اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس مکھی سے شہد نکالتا ہے اور یہ مکھی انسانوں کے لئے عطیہ خداوندی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ (اور وحی کے تیرے رب نے شہد کی مکھی کی طرف۔ سورۃ النحل۔ آیت ۶۸) پس شہد کی مکھی نے جان لیا کہ اس کے ٹھہرنے کی جگہ بے آب و گیاہ میدان کی بجائے بارش کے مقامات ہیں۔ پس شہد کی مکھی بارش سے سرسبز ہونے والے علاقوں میں ہر قسم کے عمدہ پھولوں کے ارد گرد گھومتی ہے اور پھر ان کا رس چوس کر اپنا لعاب بناتی ہے اور لعاب سے عمدہ قسم کا شراب (یعنی شہد) تیار کرتی ہے۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ عید الفطر کو ”یوم الرحمة“ (رحمت کا دن) اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھی کی طرف وحی کی اور شہد بنانے کا طریقہ سکھایا۔ پس اللہ تعالیٰ کے کلام سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ شہد کی مکھی بڑی عبرت ہے اور یہ ذہین، ہوشیار اور بہادر حیوان ہے۔ یہ جانور اپنے انجام سے باخبر اور سال کے موسموں سے واقف ہوتا ہے اور اسے بارش کے اوقات بھی معلوم ہوتے ہیں۔ اپنے کھانے پینے کے انتظامات کرتا ہے اپنے بڑے کی اطاعت کرتا ہے اور اپنے امیر و قائد کا فرمانبردار ہوتا ہے۔ یہ جانور عجیب و غریب کاریگر اور نرالی طبیعت کا مالک ہے۔

ارسطو نے کہا ہے کہ شہد کی مکھی کی (۹) اقسام ہیں جن میں سے چھ قسمیں ایسی ہیں جن میں ایک دوسرے کا باہم رابطہ ہوتا ہے اور ایک جگہ اکٹھی بھی ہو جاتی ہیں۔ ارسطو نے کہا ہے کہ شہد کی مکھی کی غذا عمدہ پھل اور میٹھی رطوبت ہے جو پھولوں اور پتوں سے حاصل ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی ان سب کو اکٹھا کر کے شہد تیار کرتی ہے اور اپنا چھتہ بھی بناتی ہے لیکن اس کے لئے چکنی رطوبت جمع کرتی ہے جس کو موم کہتے ہیں۔ یہ رطوبت اسے شمع سے حاصل ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی اسے اپنی سوئٹھ سے چوس کر نکالتی ہے اور اسے اپنی ران پر جمع کر کے اپنی پیٹھ پر منتقل کرتی ہے۔ اسی طرح یہ (مکھی) اپنے کام میں مصروف رہتی ہے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ قرآن کریم بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ شہد کی مکھی پھولوں سے غذا حاصل کرتی ہے جو (یعنی غذا) اس کے پیٹ میں جا کر شہد کی صورت اختیار کر لیتی

ہے پھر اس کے بعد اپنے منہ سے اس کو نکالتی رہتی ہے یہاں تک کہ اس کے (یعنی شہد کی مکھی کے) پاس شہد کا خزانہ جمع ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ“ (پھر ہر طرح کے پھلوں کا رس چوس اور اپنے رب کی ہمواری ہوئی راہوں پر چلتی رہ۔ اس مکھی کے اندر سے رنگ برنگ کا ایک شربت نکلتا ہے جس میں شفا ہے لوگوں کے لئے۔ اٰنحل۔ آیت ۶۹)

اللہ تعالیٰ کے قول ”مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ“ سے مراد بعض پھل ہیں۔ شہد کے رنگ کا اختلاف شہد کی مکھی اور اس کی غذا کی وجہ سے ہوتا ہے اور بسا اوقات غذا کے فرق سے شہد کا ذائقہ تبدیل ہو جاتا ہے۔ صحیحین کی مشہور روایت میں حضرت زینبؓ کے قول ”جَرَسَتْ نَحْلَةُ الْعُرْفُطِ“ کا مفہوم یہی ہے کہ مکھی نے مغایر (ایک قسم کا گوند کا درخت) کی شاخ میں جھتہ لگایا ہوگا۔ اس لئے شہد میں مغایر کے درخت کی خوشبو آ رہی ہے۔

شہد کی مکھی کی خصوصیات | شہد کی مکھی اپنے معاش کے لئے تدبیر یہ کرتی ہے کہ جب اسے کہیں صاف جگہ ملتی ہے تو وہاں سب سے پہلے جھتہ کا وہ حصہ تیار کرتی ہے جس میں شہد جمع کرنا ہے۔ پھر ایک گھر تعمیر کرتی ہے جس میں ”رانی“ مکھی سکونت اختیار کرتی ہے۔ پھر زمکیوں کے لئے جگہ بناتی ہے جو معاش کے لئے جدوجہد نہیں کرتے۔

زمکیاں مادہ مکھیوں سے چھوٹی ہوتی ہیں۔ مادہ مکھیاں جھتہ کے خانوں میں شہد جمع کرتی ہیں اور تمام ایک ساتھ اڑ کر فضا میں بکھر جاتی ہیں۔ اس کے بعد شہد لے کر جھتہ میں واپس آ جاتی ہیں جبکہ زمکی پہلے جھتہ تیار کرتی ہے پھر اس میں تخم ریزی کرتی ہے اور تخم ریزی کے بعد اس پر اس طرح بیٹھی رہتی ہے کہ جس طرح پرندے انڈے بیٹے ہیں اور اس عمل سے اس تخم (بیج) سے ایک سفید کیڑا نمودار ہوتا ہے۔ اس کی نشوونما ہوتی رہتی ہے۔ کیڑا اپنی خوراک خود ہی حاصل کر لیتا ہے اور چند دن میں پرواز کے قابل ہو جاتا ہے۔ زمکیاں مختلف قسم کے پھولوں کی بجائے صرف ایک ہی قسم کے پھولوں کا رس نکالتی ہیں۔ شہد کی مکھیوں کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ جب یہ کسی مکھی کے اندر کسی قسم کی خرابی دیکھتی ہیں تو اسے جھتہ سے علیحدہ کر دیتی ہیں یا پھر اسے قتل کر دیتی ہیں اور اکثر تو جھتہ کے باہر ہی اس کو ہلاک کر دیتی ہیں۔ ”رانی“ مکھی جھتہ سے باہر نہیں نکلتی مگر اس کے ساتھ مکھیوں کی ایک جماعت بھی ہوتی ہے۔ پس اگر ”رانی“ مکھی پرواز نہ کر سکے تو دوسری مکھیاں اسے اپنی پیٹھ پر بٹھا کر اڑا لے جاتی ہیں۔

عنقریب انشاء اللہ لفظ ”اليعسوب“ کے تحت ”رانی مکھی“ کا تفصیلی تذکرہ ہوگا۔ رانی مکھی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس کے پاس ڈنک نہیں ہوتا جس سے کسی کو (ڈس کر) اذیت میں مبتلا کر سکے۔

رانی مکھیوں میں سب سے افضل مکھی وہ ہوتی ہے جس کا رنگ سرخی مائل بہ زردی ہو اور سب سے بے کار وہ مکھی ہوتی ہے جس کی سرخی میں سیاہی ملی ہو۔ شہد کی مکھیاں جمع ہو کر تقسیم کار کر لیتی ہیں۔ پس بعض مکھیاں شہد تیار کرتی ہیں اور بعض مکھیاں موم بناتی ہیں۔ بعض مکھیاں پانی لاتی ہیں اور بعض مکھیاں گھر (یعنی جھتہ) تیار کرتی ہیں۔ شہد کی مکھی کا گھر (یعنی جھتہ) بڑا عجیب و غریب ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ مسدس شکل کا بنا ہوتا ہے اور اس میں کسی قسم کا میز یا بن نہیں ہوتا گویا کہ اس نے انجینئرنگ سے اس شکل میں اپنا گھر (یعنی جھتہ) بنایا ہو۔ پھر اس جھتہ میں مسدس دائرے ہوتے ہیں جن میں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ پس اس وجہ سے یہ تمام دائرے ایک دوسرے سے جڑے

ہوتے ہیں اور یوں دکھائی دیتے ہیں گویا کہ تمام دائرے ایک ہی شکل کے ہوں کیونکہ تین سے لے کر دس تک کا کوئی بھی دائرہ مسدس شکل کے علاوہ ایسا نہیں بن سکتا کہ ایک دوسرے کے درمیان کشادگی نہ ہو۔ پس شہد کی مکھی نے مسدس شکل کے چھوٹے چھوٹے دائروں کو ملا کر ایک ہی ڈھانچہ بنادیا ہے۔ نیز شہد کی مکھی نے اپنے چھتے کو تعمیر کرنے کے لئے کسی قسم کا کوئی آلہ اور پر کار وغیرہ استعمال نہیں کیا بلکہ یہ لطیف و خبیثہ ذات کی تربیت کا اثر ہے جس نے شہد کی مکھی کی طرف الہام کیا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ”وَ اَوْحٰی رَبُّکَ اِلَی النحل ان تتخذی من الجبال بيوٰتاً و من الشجر و مما يعرشون“ (اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کی طرف یہ بات وحی کر دی کہ پہاڑوں میں اور درختوں میں اور ٹیوں پر چڑھائی ہوئی بیلوں میں اپنے چھتے بنا۔ النحل - آیت ۶۸)

پس شہد کی مکھی کس طرح اپنے رب کے حکم کو بجالاتی ہے اور اپنے رب کے حکم کے مطابق نہایت عمدگی کے ساتھ پہاڑوں، درختوں اور (لوگوں کے) مکانات میں چھتے بناتی ہے۔ پس آپ شہد کی مکھی کو ان تین جگہوں کے علاوہ کسی اور جگہ چھتے بناتے ہوئے نہیں دیکھیں گے۔ شہد کی مکھی اکثر پہاڑوں میں چھتے بناتی ہے کیونکہ آیت میں پہاڑوں میں چھتے بنانے کا حکم پہلے ہے۔ پھر درختوں پر چھتے بنانے کا حکم ہے اور پھر (لوگوں کے) گھروں میں چھتے بنانے کا حکم ہے۔ اس حکم کی تعمیل میں شہد کی مکھی درختوں اور مکانات میں بہت کم چھتے لگاتی ہے جبکہ پہاڑوں میں بکثرت چھتے لگاتی ہے۔ پس تم دیکھو کہ شہد کی مکھی کس عمدگی کے ساتھ پہلے اپنا چھتہ تیار کرتی ہے پھر پھولوں اور پھولوں سے رس وغیرہ چوس کر اپنے گھر میں ذخیرہ کر لیتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے پہلے گھر (یعنی چھتہ) بنانے کا حکم دیا ہے اور پھر کھانے کا حکم دیا ہے۔ ”ایہا“ میں مذکور ہے کہ تم دیکھو اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھی کی طرف کیسے وحی کی یہاں تک کہ شہد کی مکھی نے پہاڑوں میں چھتہ بنایا اور اس نے کیسے اپنے لعاب سے موم اور شہد نکالا کہ ایک (یعنی موم) میں روشنی ہے اور دوسرے (یعنی شہد) میں شفاء ہے۔ پھر اگر کوئی شہد کی مکھی کے کاموں میں غور کرے تو اسے تعجب ہوگا کہ شہد کی مکھی کیسے پھولوں اور شکوفوں سے رس چوتی ہے اور گندمی اور بدبودار چیزوں سے کس طرح اجتناب کرتی ہے اور کس طرح اپنے بڑے کے جو اس کا امیر ہوتا ہے اتباع کرتی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھیوں کے امیر کو بھی ان میں عدل و انصاف کرنے کی صلاحیت عطا فرمائی۔ یہاں تک کہ ان کا امیر چھتہ میں گندمی لانے والی مکھیوں کو دروازہ پر ہی ہلاک کر دیتا ہے۔ دشمنوں سے دشمنی، دوستوں سے دوستی بھی ان کی فطرت میں داخل ہے۔ تم سب کچھ چھوڑو صرف اس کے چھتے پر غور کرو کہ شہد کی مکھی نے اسے موم سے تیار کیا ہے اور اس نے تمام شکلوں میں سے مسدس شکل کو اپنے گھر (یعنی چھتہ) کے لئے منتخب کیا ہے۔ پس شہد کی مکھی نے اپنے گھر کے لئے گول، چوکور اور مخمس شکل کی بجائے مسدس شکل کو منتخب کیا ہے۔ اس لئے کہ مسدس شکل میں کوئی ایسی خصوصیت موجود تھی۔ جہاں تک کسی انجینئر کا ذہن بھی نہیں پہنچ سکتا تھا اور وہ خصوصیت یہ ہے کہ سب سے کشادہ اور وسیع گول شکل بنے یا جو اس کے قریب قریب ہے۔ پس اگر شہد کی مکھی مربع شکل کو اختیار کر لیتی تو بہت سی جگہ خالی رہ جاتی کیونکہ شہد کی مکھی کی شکل گول اور لمبی ہوتی ہے اور چھتہ گول بنانے کی صورت میں خانوں سے باہر بہت سی جگہ بیکار ہو جاتی۔ کیونکہ گول شکلیں اگر ایک ساتھ ملائی جائیں تو باہم ل کر یکجا نہیں ہو سکیں گی بلکہ درمیان میں کچھ جگہ خالی بچ جائے گی۔ یہ غایت صرف مسدس شکل میں ہے کہ اگر ایک خانہ کو دوسرے سے ملا دیں تو درمیان میں کوئی جگہ نہیں بچے گی۔ پس تم دیکھو کہ اس چھوٹے سے جانور کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کس قدر لطف و احسان کا معاملہ فرمایا ہے اور اس کی زندگی کی

ضروریات اسے مہیا کر دی ہیں تاکہ وہ خوشگوار طریقہ پر زندگی بسر کر سکے۔ شہد کی مکھیوں کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ یہ ایک دوسری کے ساتھ لڑتی ہیں اور ایک دوسری کو قتل کر دیتی ہیں۔ پس اگر شہد کی مکھیوں کے چھتے کے پاس کوئی دوسرے چھتے کی مکھی آجائے تو یہ اس کو ڈنک مارتی ہیں اور بسا اوقات وہ مکھی جس کو ڈنک لگا ہو مر جاتی ہے۔ شہد کی مکھی کے مزاج میں صفائی ستھرائی بھی بہت ہے۔ پس اگر چھتے کے اندر کوئی مکھی مر جائے تو زندہ مکھیاں اسے باہر نکال دیتی ہیں۔ شہد کی مکھیاں چھتے میں سے اپنا پاخانہ بھی صاف کرتی رہتی ہیں تاکہ چھتے میں بدبو نہ پھیلے۔ شہد کی مکھیاں رنج و خریف دونوں موسموں میں اپنے کام میں مصروف رہتی ہیں۔ شہد کی مکھیاں موسم رنج میں جو شہد تیار کرتی ہیں وہ عمدہ ہوتا ہے۔ چھوٹی مکھیاں بڑی مکھیوں سے زیادہ محنت کرتی ہیں۔ چھوٹی مکھیاں صاف اور عمدہ پانی پیتی ہیں۔ وہ اس قسم کا پانی تلاش کرتی ہیں چاہے جہاں سے بھی ملے۔ چھوٹی مکھیاں شہد نہیں کھاتیں مگر اپنی بھوک کے مطابق۔ جب چھتے میں شہد کم ہو جائے تو اپنی جان کے خطرے سے اس میں پانی ملا دیتی ہیں کیونکہ جب چھتے میں شہد کم ہو جائے تو مکھیاں خود ہی اپنا چھتہ تباہ کر دیتی ہیں۔ اگر چھتے میں اس وقت کوئی رانی مکھی یا نر مکھی موجود ہو تو اس کو قتل کر دیتی ہیں۔ یونان کے ایک حکیم نے اپنے تلامذہ (یعنی شاگردوں) سے کہا تھا کہ تم چھتے میں رہنے والی شہد کی مکھی کی طرح ہو جاؤ۔ شاگردوں نے کہا کہ شہد کی مکھی چھتے میں کیسے رہتی ہے؟ استاد نے کہا کہ شہد کی مکھی اپنے چھتے میں نکمی مکھی کو نہیں چھوڑتی بلکہ اسے اپنے چھتے سے نکال دیتی ہے کیونکہ وہ بے مقصد اس کی جگہ کو تنگ کر دیتی ہے اور شہد کھا کر ختم کر دیتی ہے۔ شہد کی مکھی اس بات سے بھی واقف ہوتی ہے کہ کون سی مکھی ٹھیک کام کرتی ہے اور کون سی مکھی نکمی ہے۔ شہد کی مکھی اپنی جلد اتارتی ہے جیسے سانپ اپنی کپنگلی اتارتا ہے۔ شہد کی مکھیوں کو سریلی اور اچھی آواز سے لذت ملتی ہے۔

شہد کی مکھیوں کو "السوس" (ایک بیماری ہے جس میں گھن جیسے باریک کیڑے ان کے جسم کو کھاتے رہتے ہیں) ضرر پہنچاتی ہے۔ اس کی دوا یہ ہے کہ مکھیوں کے چھتے میں ایک مٹھی نمک چھڑک دیا جائے اور ہر ماہ ایک بار چھتے کھول کر اس میں گائے کے گوبر کی دھونی دے دیں۔ شہد کی مکھیوں کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ یہ اپنے چھتے سے اڑ کر غذا حاصل کرنے کے لئے جاتی ہیں اور جب واپس آتی ہیں تو ہر مکھی اپنے ہی خانہ میں جاتی ہے اس میں بالکل غلطی نہیں کرتی۔ مصر کے لوگ کشتیوں میں مکھیوں سے بھرے چھتے لے کر سفر کرتے ہیں اور جب وہ درختوں اور پھولوں سے ہرے بھرے علاقے میں پہنچتے ہیں تو وہاں ٹھہر کر مکھیوں کے چھتے کے دروازے کھول دیتے ہیں۔ پس مکھیاں چھتے سے باہر نکل جاتی ہیں اور دن بھر پھولوں سے رس چوس چوس کر اکٹھا کرتی ہیں۔ پس جب شام ہوتی ہے تو مکھیاں کشتی کی طرف لوٹ آتی ہیں اور ہر مکھی چھتے میں اپنی اپنی جگہ بیٹھ جاتی ہے۔

ابوہرہ ہذلی کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے مجھ سے ایک حدیث بیان کی جس کو میں نے سمجھا ہے اور جس کو اپنے ہاتھوں سے لکھ کر محفوظ کر لیا ہے۔ وہ یہ ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یہ وہ حدیث ہے جس کو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والے، بدکلامی کرنے والے، بدترین پڑوسی اور قطع رحمی کرنے والے سے محبت نہیں رکھتا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال شہد کی مکھی کی سی ہے کہ وہ اپنے چھتے سے نکلتی ہے۔ پس وہ پاکیزہ چیزیں کھاتی ہے۔ پھر کھایا ہوا گرا دیتی ہے (یعنی پاخانہ وغیرہ کر دیتی ہے) نہ کسی کو نقصان پہنچاتی ہے اور نہ توڑ پھوڑ کرتی ہے۔ پس مومن بھی

اپنے کام سے کام رکھتا ہے اور کسی کو اذیت میں مبتلا نہیں کرتا اور حلال رزق کھاتا ہے۔ مومن کی مثال سونے کے اس سرخ ٹکڑے کی سی ہے جسے آگ میں ڈالا جائے لیکن نہ تو اس کا رنگ تبدیل ہوتا اس کے وزن میں کمی ہو۔ پس مومن بھی اسی طرح ہے۔ (رواہ المسند رک) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلالؓ کی مثال شہد کی کھسی کی طرح ہے جس کی غذا میٹھا اور کڑوا (پھل وغیرہ) ہوتا ہے۔ پھر اس سے میٹھا شہد برآمد ہوتا ہے۔ (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط)

نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مومن شہد کی کھسی کی طرح ہے جس کی غذا بھی پاک ہے اور پاکیزہ جگہ بیٹھتی ہے اور جب کھایا ہوا گرائی ہے (یعنی بیٹ وغیرہ کرتی ہے) تو نہ توڑ پھوڑ کرتی ہے اور نہ کسی کو اذیت پہنچاتی ہے۔ (رواہ الامام احمد وابن ابی شیبہ والطبرانی) ابن اثیرؒ نے کہا ہے کہ مومن کو شہد کی کھسی سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ دونوں میں ”فہم و فراست“ کسی کو اذیت نہ پہنچانا، وعدہ پورا کرنا، دوسروں کو نفع پہنچانا، قناعت کرنا، دن میں تلاش معاش، گندگی سے دور رہنا، حلال کمانی کھانا اور اپنی کمانی کھانا، امیر کی اطاعت کرنا، وغیرہ امور میں مشابہت ہوتی ہے۔ نیز تاریکی، بادل، آندھی، دھواں، بارش اور آگ وغیرہ جیسی آفات شہد کی کھسی کے کام کو منقطع کر دیتی ہیں۔ اسی طرح غفلت کی تاریکی، شک کے بادل، فتنوں کی آندھیاں، حرام مال کا دھواں، مالدار کی کاپانی اور خواہشات نفسانی کی آگ جیسی آفات مومن کے کام کو منقطع کر دیتی ہیں۔

حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ تم لوگوں میں اس طرح رہو جیسے پرندوں میں شہد کی کھسی رہتی ہے کہ تمام پرندے اسے معمولی اور کمزور سمجھتے ہیں لیکن اگر پرندوں کو شہد کی کھسی کے پیٹ کا شہد اور اس کی برکت و فوائد کا علم ہو جائے تو وہ اسے معمولی نہ سمجھیں۔ تم لوگوں کے ساتھ اپنے علم اور زبان سے میل جول رکھو لیکن اپنے اعمال اور دلوں کو ان سے الگ رکھو۔ پس آدمی کے لئے وہی ہے جو وہ عمل کرے گا اور قیامت کے دن ہر آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے اسے محبت ہو۔ (رواہ مسند الدارمی)

حضرت علیؓ نے دنیا کی مذمت میں فرمایا ہے کہ دنیا میں چھ قسم کی چیزیں ہیں، مطعوم، مشروب، ملبوس، مرکوب، منکوح، شوم۔ سب سے بہتر کھانے کی چیز شہد ہے جو ایک کیڑے (یعنی کھسی) کا لعاب ہے۔ سب سے عمدہ پینے کی چیز پانی ہے جس میں اچھے برے سب برابر کے حصے دار ہیں۔ سب سے اچھا لباس ریشم ہے جو ایک معمولی کیڑے کا بنایا ہوا ہے۔ سب سے افضل سواری گھوڑا ہے جس پر بیٹھ کر (یعنی سوار ہو کر) انسانوں کا قتل ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ خوشبو مشک ہے جو ایک جانور کا خون ہے۔ سب سے بہترین منکوح ”عورت“ ہے جو پیشاب کرنے کی جگہ ہے اور ایسی ہی جگہ سے نکلتی ہے یعنی اس کی پیدائش بھی پیشاب والی جگہ سے ہوتی ہے۔

نکتہ جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے شہد کی کھسی میں زہر اور شہد کو جمع کر دیا ہے۔ شہد کی کھسی میں زہر اور شہد کا اجتماع اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی دلیل ہے۔ اسی طرح مومن کے اعمال خوف ورجاء سے مرکب ہوتے ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ شہد ہر بیماری کے لئے شفا ہے اور قرآن سینوں (میں پائی جانے والی بیماری) کے لئے شفاء ہے۔ پس تمہارے لئے ضروری ہے کہ قرآن اور شہد سے شفا حاصل کرو۔ (رواہ ابن ماجہ والی کم) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر مہینے میں تین دن صبح نہار منہ شہد چاٹ لیا کرے تو اسے کوئی بڑی بیماری لاحق نہیں ہوگی۔ (رواہ ابن ماجہ) نقاش نے ابی وجہہ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ شہد کو بطور دوا استعمال کرتے تھے اور ہر بیماری میں شہد بطور دوا استعمال کرتے تھے۔ اسی طرح عوف بن مالکؓ

سے مروی ہے کہ وہ بیمار ہوئے تو انہوں نے فرمایا میرے پاس پانی لاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا“ (اور ہم نے آسمان سے بابرکت پانی نازل کیا) پھر فرمایا شہد لاؤ اور قرآن کریم کی آیت (وَ أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ) پڑھی۔ پھر فرمایا میرے پاس زیتون لاؤ کیونکہ یہ مبارک درخت ہے۔ پس آپؐ (یعنی عوف بن مالکؓ) نے تینوں کو ملایا پھر نوش فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو شفا بخش دی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پس اس نے کہا کہ میرے بھائی کو دست آرہے ہیں۔ پس آپؐ نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ۔ پس اس نے اپنے بھائی کو شہد پلایا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اسے (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلایا ہے لیکن شہد کی وجہ سے دست میں اضافہ ہو گیا ہے۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ اس کو شہد پلاؤ۔ (تیسری مرتبہ بھی یہی حکم دیا) پھر چوتھی مرتبہ وہ شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے فرمایا اس کو (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلاؤ۔ پس اس آدمی نے عرض کیا تحقیق میں نے اس کو (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلایا لیکن اس کے دست میں اضافہ ہو گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ سچا ہے اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے تم اس کو شہد پلاؤ۔ پس اس نے اپنے بھائی کو شہد پلایا۔ پس وہ صحت یاب ہو گیا۔ (رواہ البخاری و مسلم و الترمذی والنسائی)

فائدہ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث پر اعتراض کیا گیا ہے جس میں دست کا علاج شہد کو بتلایا گیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم عود ہندی کو لازم پکڑ لو کیونکہ یہ سات بیماریوں کیلئے شفاء ہے اور ان بیماریوں میں سے ایک بیماری ”ذات الجذب“ بھی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے سانس لینے سے ہوتا ہے۔ پس تم اسے پانی سے بجھاؤ۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کلونجی سوائے موت کے ہر بیماری کے لئے دوا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھمبی ”من“ ”من“ (من و سلوی وہ کھانے جو بنی اسرائیل پر اترتے تھے) کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لئے شفاء ہے۔ (الحدیث)

پس اعتراض کرنے والے نے کہا کہ اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ شہد مسبل (یعنی دست آور) ہے۔ پس اسہال کا علاج شہد سے کیسے ممکن ہے؟ نیز اطباء کا اس بات پر بھی اجماع ہے کہ بخار زدہ شخص کیلئے ٹھنڈے پانی کا استعمال خطرناک ہے اور (ٹھنڈا پانی) اسے ہلاکت کے قریب کر دیتا ہے۔ کیونکہ ٹھنڈا پانی مسامات کو بند کر دیتا ہے جس کی وجہ سے تھلیل شدہ بخار باہر نکلنے سے رک جاتا ہے اور حرارت جسم کے اندر لوٹ جاتی ہے۔ پس یہ ہلاکت کا سبب بن سکتا ہے۔ اسی طرح اطباء ذات الجذب کے مریض کے لئے کلونجی کا استعمال منع قرار دیتے ہیں کیونکہ اس میں بہت زیادہ حرارت ہوتی ہے جو مریض کے لئے خطرناک ہے۔ علامہ دیرریؒ نے فرمایا ہے کہ حدیث پر اعتراض کرنے والے نے جہالت کا مظاہرہ کیا ہے اور یہ نادانی اور کم علمی کا نتیجہ ہے۔ ہم یہاں احادیث کی تشریح کے ساتھ ساتھ اطباء کے اقوال بھی نقل کرتے ہیں تاکہ اعتراض کرنے والے کی آنکھوں سے جہالت کا پردہ ہٹ جائے اور اسے صحیح بات معلوم ہو جائے۔

احادیث کی وضاحت | جان لے کہ علم طب میں بہت سی تفصیلات کا جاننا ضروری ہوتا ہے۔ مثلاً یہی کہ مریض کے لئے ایک وقت میں ایک چیز دوا ہوتی ہے اور کبھی بعینہ وہی چیز مرض کا سبب بن جاتی ہے اور ایسا کسی خارجی عارض کی بنا پر ہوتا ہے۔ مثلاً عارضی

غصہ جس سے اس کے مزاج میں گرمی پیدا ہو جاتی ہے لہذا علاج کارگر نہیں ہوتا یا فضاء میں حرارت یا ٹھنڈک کے باعث دوا کا مناسب اثر نہیں ہوتا۔ پس اگر کسی حال میں طبیب کسی مریض میں کسی دوا سے شفاء کا احساس کر لے تو اسی ایک دوا سے ہر حال میں ہر مرض کا علاج ہو جائے یہ ضروری نہیں ہے۔ اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عمر، موسم، وقت، عادت، غذا (جو پہلے کھائی ہے) مناسب تدبیر اور طبیعت کی دفاعی قوت وغیرہ سے مختلف ہونے کی وجہ سے ایک ہی مرض کا علاج مختلف ہو جاتا ہے۔ پس جان لے کہ دست آنے کے بہت سے اسباب ہیں جن میں سے ایک سبب بدہضمی اور کھانے کی بے احتیاطی ہے۔ اس قسم کے دست میں اطباء کی رائے یہ ہے کہ ایسے مریض کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے۔ نیز اگر مریض کمزور نہ ہو اور اس قسم کے دست کو روک دینا ضرور رساں ہو اور اس سے دوسری بیماری پیدا ہونے کا خدشہ ہو تو مریض کو دست آور دوا دینی چاہیے۔ پس جب اتنی بات طے شدہ ہے تو پھر وہ مریض جس کے لئے حضور ﷺ نے اسہال میں شہد کے استعمال کا حکم دیا تھا تو ہمیں مان لینا چاہیے کہ وہ شخص بدہضمی اور کھانے کی بداحتیاطی کی وجہ سے دست کا شکار تھا۔ پس اس مریض کا علاج ہی یہی تھا کہ اس کے دست آنے کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے یا اس میں اضافہ کر دیا جائے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مریض کے لئے شہد کا علاج تجویز فرمایا پھر شہد پلانے سے دست زیادہ آنے لگے۔ شکایت کرنے پر آپ ﷺ نے فرمایا مریض کو شہد پلاؤ یہاں تک کہ پیٹ کے اندر کا فاسد مادہ ختم ہو گیا اور دست خود بخود بند ہو گئے۔ پس جو دلائل ہم نے ذکر کئے ہیں ان سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ شہد سے علاج اطباء کے یہاں رائج ہے۔ معترض طب کے اصولوں سے ناواقف معلوم ہوتا ہے۔ ہم نے حدیث کی تصدیق کے لئے اطباء کے اقوال کو نقل کیا ہے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”بخار، جنم کے سانس لینے سے ہوتا ہے لہذا اسے پانی سے بجھاؤ“ پر بھی اعتراض کیا گیا ہے۔ پس ہم اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ عمر، موسم، مریض اور آب و ہوا کے اختلاف سے علاج کے طریقے بھی بدل جاتے ہیں نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں ”الماء البارء“ (ٹھنڈا پانی) کے الفاظ موجود نہیں ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”اطفونہا بالماء“ (اس کو پانی سے بجھاؤ) پانی کی حرارت اور ٹھنڈک کا تذکرہ نہیں فرمایا۔ اطباء نے اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ صفراوی بخار میں مبتلا مریض کا علاج مریض کو ٹھنڈا پانی پلانے، بلکہ برف کا پانی پلانے اور اسی (ٹھنڈے) پانی سے مریض کے ہاتھ پاؤں دھونے سے کیا جائے۔ پس کیا بعید ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی قسم کے بخار کا علاج پانی تجویز کیا ہو۔ اسی طرح اعتراض کرنے والے شخص کا ذات الجذب میں عود ہندی سے شفاء کا انکار بھی باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض اطباء نے کہا ہے کہ ذات الجذب اگر لگم کی وجہ سے ہو تو اس کا علاج ”قط“ (یعنی عود ہندی) ہے۔ تحقیق جالینوس اور دیگر ماہر اطباء نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ عود ہندی سینے کے درد کیلئے نافع ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عود ہندی کو لازم پکڑ لو اس میں سات قسم کے امراض کی دوا ہے جس میں سے ایک ذات الجذب بھی ہے۔ (الہدیث)

پس تمام ماہر اطباء نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے کہ عود ہندی حیض اور پیشاب جاری کرتی ہے۔ زہر کا اثر کم کرنے میں مفید ہے۔ شہوت میں ہیجان پیدا کرتی ہے۔ اگر عود ہندی کو شہد کے ساتھ ملا کر پیا جائے تو کدو دانے اور پیٹ کے کیزروں کے لئے نافع ہے۔ عود ہندی کو سیاح جھانسیوں پر مل دینے سے جھانسیاں ختم ہو جاتی ہیں۔ معدے اور جگر کی برودت کے لئے مفید ہے۔ موسیٰ اور باری باری آنے

والے بخار کیلئے بے حد مفید ہے۔ اس کے علاوہ عود ہندی اور امراض کے لئے بھی نافع ہے۔ عود کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم بحری اور دوسری قسم ہندی ہے۔ پس بحری (عود) سفید رنگ کی ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قسط (عود) کی ان دو قسموں کے علاوہ اور بھی قسمیں ہیں۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ عود بحری، عود ہندی سے افضل (عمدہ) ہوتی ہے۔ نیز عود بحری میں عود ہندی کے مقابلہ میں حرارت کم ہوتی ہے۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ قسط (عود) کی دونوں قسمیں (یعنی بحری و ہندی) تیسرے درجہ کی خشک اور گرم ہیں لیکن عود ہندی میں عود بحری کے مقابلہ میں حرارت زیادہ ہوتی ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ قسط (عود) میں تیسرے درجہ کی حرارت اور دوسرے درجہ کی خشکی پائی جاتی ہے۔ تحقیق اطباء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مذکورہ بالا تمام فوائد (جو ہم نے اوپر ذکر کئے ہیں) عود ہندی میں پائے جاتے ہیں۔ عود ہندی کے متعلق یہ تمام فوائد ہم نے حکماء کی کتابوں سے نقل کئے ہیں لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک جملے میں ہی عود ہندی کی افادیت بیان فرمادی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عود ہندی میں سات بیماریوں کی شفاء ہے اور ان میں سے ایک ذات الجذب بھی ہے۔ (الحدیث)

نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”حبہ السوداء“ کلونجی سوائے موت کے ہر مرض کے لئے دوا ہے۔ تحقیق اطباء نے کلونجی کے بہت سے فوائد اور عجیب و غریب خاصیتیں لکھی ہیں جن سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ کلونجی کو جن کو تحلیل کر دیتی ہے اور اگر کلونجی کو کھالیا جائے یا پیپٹ پر لپ کیا جائے تو پیپٹ کے کیڑے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ اگر کلونجی کو پکا کر ایک کیڑے میں باندھ کر سونگھا جائے تو زکام کے لئے نافع ہے۔ نیز کلونجی اس بیماری (یعنی چچک) میں بھی بے حد مفید ہے جس میں جسم پر نشان پڑ جاتے ہیں۔ کلونجی باہر نکلے ہوئے اور جلد کے اندر پھیلے ہوئے مسہ وغیرہ کو بھی زائل (ختم) کر دیتی ہے۔ اگر حیض چرہ کی وجہ سے رک گیا ہے تو کلونجی کھانے سے حیض جاری ہو جاتا ہے۔ اگر کلونجی کو سرد در د کا مریض اپنی پیشانی پر مل لے تو سرد کا درد ختم ہو جائے گا۔ کلونجی پیشاب جاری کرتی ہے۔ دودھ بڑھاتی ہے اگر کلونجی کو سرکہ میں ملا کر بلغمی ورم پر پٹی باندھ دی جائے تو ورم دور ہو جاتا ہے۔ اگر کلونجی کو باریک پیس کر آتکھ میں بطور سرمہ استعمال کریں تو آنکھ سے نکلنے والا پانی بند ہو جائے گا۔ مواد بننے میں بھی نافع ہے۔ دانت کے درد میں کلونجی کی کلی کرنا (یعنی پانی وغیرہ میں ملا کر کلی کرنا) بے حد مفید ہے۔ کلونجی زہریلی کڑی کے کاٹنے میں نافع ہے۔ کلونجی کی دھونی دینے سے سانپ اور بچھو وغیرہ بھاگ جاتے ہیں۔ بلغمی اور سوداوی بخار میں بے حد مفید ہے۔ زکام کے مریض کے گلے میں کلونجی کا لٹکا نا بھی فائدہ دیتا ہے۔ موسمی بخار میں بھی نفع بخش ہے اور دوسری گرم دواؤں سے اس کا اثر ختم نہیں ہوتا۔ کلونجی کبھی بغیر کسی چیز میں ملائے اور کبھی ملا کر استعمال کی جاتی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبھی ”من“ (من و سلوئی وہ کھانے ہیں جو بنی اسرائیل کی طرف اترتے تھے) سے ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لئے شفا ہے۔ (الحدیث)

امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ کبھی کا پانی مطلقاً آنکھوں کے لئے شفا ہے۔ پس جس کی آنکھوں میں تکلیف ہو وہ کبھی کا پانی نچوڑ کر آنکھوں میں ڈالے تو شفا یاب ہو جائے گا۔ تحقیق میں نے اور ہمارے زمانے کے بہت سے دوسرے اہل علم نے اس بات کا مشاہدہ کیا ہے جو شخص اندھا ہو گیا ہو اور وہ کبھی کے پانی کو بطور سرمہ استعمال کرے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اس کی آنکھوں کی بینائی لوٹ آتی ہے۔

علامہ میرزا فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے جو تفصیلات معلوم ہوئیں ان سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دین و دنیا کے علوم میں ماہر تھے اور ان احادیث سے علم طب کی صحت اور کسی نہ کسی درجہ میں علاج معالجہ کرنے کا بھی جواز معلوم ہوتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں طرح طرح کے رموز و اسرار رکھ دیئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہر مرض کی دوا پیدا کی ہے۔ البتہ یہ انسان کی عقل و فہم اور اس کے ادراک و وجدان کی کوتاہی ہے کہ وہ کسی مرض کی دوا معلوم نہ کرے۔ واللہ اعلم۔

الحکم مجاہد نے شہد کی مکھی کے قتل کو مکروہ قرار دیا ہے۔ اصح قول کے مطابق شہد کی مکھی کا کھانا حرام ہے مگر اس کا شہد حلال ہے۔ بالکل اسی طرح جیسے عورت کا دودھ حلال ہے لیکن اس کا گوشت (کھانا) حرام ہے۔ بعض متقدمین نے شہد کی مکھی کا کھانا مباح قرار دیا ہے جیسے نڈی کا کھانا مباح (یعنی حلال) ہے۔ لیکن یہ قول ضعیف ہے۔ نیز شہد کی مکھی کے قتل کو متقدمین نے حرام قرار دیا ہے۔ اس کی حرمت کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کی مکھی کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (الحدیث) فورانی نے ”الامانة“ میں لکھا ہے کہ شہد کی مکھی کو قتل کرنا مکروہ ہے لیکن قیاس اس بات کا متقاضی ہے کہ شہد کی مکھی کو قتل کر دیا جائے کیونکہ اس کا ذنگ بھی ہوتا ہے اور بسا اوقات وہ انسان اور دیگر جانوروں پر حملہ کر کے انہیں بہت تکلیف پہنچاتی ہے۔ شہد کی مکھی کے قتل کی حرمت اس لئے ہے کہ جب اس کو قتل کرنے سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا تو پھر بلا وجہ کسی جاندار کو ہلاک کرنے سے کیا فائدہ؟ اور دوسری بات جو اصل الاصول ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے شہد کی مکھی کو ہلاک کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (الحدیث) شہد کی مکھی کا بچنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ناجائز ہے کیونکہ کبھی کوئی مال نہیں ہے جس طرح بھڑوں کا بچنا حرام ہے لیکن امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ مکھیوں کو دوشروٹوں کے ساتھ بیچ سکتے ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ خریدار دیکھ لے کہ مکھیوں کی تعداد کتنی ہے؟ دوسری شرط یہ ہے کہ کھینوں کو چھتھ میں ہی فروخت کیا جائے۔ اگرچہ کچھ کھیاں چھتھ سے باہر آ جلد ہی ہوں کیونکہ انسان ان کو غذا فراہم کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ وہ خود اپنی کمائی کھاتی ہیں لہذا شہد کی مکھیوں کا چھتھ سے باہر آنا ناجائز ضروری ہے لیکن اگر تمام کھیاں فضا میں اڑ رہی ہوں تو امام شافعیؒ کے نزدیک بھی شہد کی مکھیوں کی خرید و فروخت ناجائز ہوگی۔

خواص شہد گرم خشک ہے۔ عمدہ شہد وہ ہے جو چھتھ کی موم سے الگ نہ کیا گیا ہو۔ شہد مسبل (یعنی دست آور) ہے پیشاب جاری کرتا ہے اور تے میں اضافہ کرتا ہے۔ پیاس لگاتا ہے۔ صفرا بن کر گرم خون پیدا کرتا ہے۔ پس اگر شہد کو پانی میں ملا کر پیا جائے تو اس کا جھاگ نکال دینے سے اس کی حرارت ختم ہو جاتی ہے اور مٹھاس کم ہو جاتی ہے اور فائدہ بھی کم ہو جاتا ہے لیکن غذا بیت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ پیشاب جاری کرنے میں زیادہ مفید ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ شہد موسم خریف کا ہوتا ہے جس کی مٹھاس عمدہ ہوتی ہے اور زیادہ شہد موسم ربیع میں ملتا ہے جو سرخی مائل ہوتا ہے۔ شہد کی مضرت کو کھانا سبب ختم کر دیتا ہے۔ جو چیزیں جلدی خراب ہو جاتی ہیں مثلاً گوشت وغیرہ اگر ان کو شہد میں رکھ دیا جائے تو وہ طویل مدت تک خراب نہیں ہوں گی۔ اگر خالص شہد (جس میں پانی آگ اور دھواں وغیرہ کا اثر نہ پہنچا ہو) میں تھوڑا سا مٹھاس ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو زرد الماء (آنکھوں سے بہنے والا پانی) کیلئے نافع ہے۔ اگر سرمہ میں شہد کی مالش کی جائے تو جوئیں اور اس کے انڈے اور بچے وغیرہ مر جاتے ہیں۔ کتے کے کانٹے میں شہد کا چاٹنا بے حد مفید ہے۔ بکی ہوئی شہد زہر کیلئے نافع ہے۔ (شہد کی مکھی کے) موم کی خاصیت یہ ہے کہ جو شخص بھی

اسے اپنے پاس رکھے اور بعض نے کہا ہے کہ اسے (یعنی موم کو) کھالے تو اسے بے چینی لاحق ہوگی لیکن احتلام نہیں ہوگا۔ (یعنی احتلام سے محفوظ رہے گا۔)

تعبیر | شہد کی مکھی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر خواب دیکھنے والے کیلئے خطرہ اور مال جمع کرنے سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں مکھیوں کا چھتہ دیکھا اور اس سے شہد نکالا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے حلال مال حاصل ہوگا۔ اگر اس نے (خواب میں) پورا شہد نکال لیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی قوم پر ظلم کرے گا اور اگر اس نے (خواب میں) پورا شہد نہیں نکالا بلکہ مکھیوں کیلئے کچھ حصہ چھوڑ دیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر وہ حاکم یا پناہن وصول کرنے کا دعویدار ہے تو اپنے معاملہ میں انصاف کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شہد کی مکھیاں اس کے سر پر بیٹھ گئی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو سرداری اور حکومت ملے گی۔ اگر بادشاہ نے اس قسم کا خواب دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی ملک پر قبضہ کر لے گا۔ اسی طرح (خواب میں) مکھیوں کے ہاتھ پر بیٹھنے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ کسانوں کا خواب میں شہد کی مکھی کو دیکھنا خیر پر دلالت کرتا ہے لیکن فوجی اور غیر کسانوں کا خواب میں شہد کی مکھی کو دیکھنا جنگ پر دلالت کرتا ہے کیونکہ مکھیوں کی آواز اور ان کا ڈنگ مارنا اس قسم کی چیز ہے۔ شہد کی مکھی کا خواب میں دیکھنا لشکر پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ اپنے امیر کی اسی طرح اتباع کرتی ہے جیسے لشکر کے لوگ اپنے امیر کی اتباع کرتے ہیں جو شخص خواب میں شہد کی مکھی کو قتل کر دے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا دشمن اسے قتل کر دے گا۔ خواب میں کسان کیلئے مکھیوں کا قتل کرنا ٹھیک نہیں کیونکہ یہ اس کی روزی اور معاش کی علامت ہے۔ خواب میں شہد کی مکھی دیکھنے کی تعبیر علماء اور مصنفین سے بھی دی جاتی ہے۔ خواب میں شہد کو دیکھنے کی تعبیر ایسے مال سے دی جاتی ہے جو بغیر محنت کے حاصل ہوگا یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی مرض سے شفا نصیب ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لوگوں کو شہد کھلا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں کو عمدہ کلام سنائے گا اور اچھی آواز میں قرآن مجید سنائے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ شہد چاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عورت سے شادی کرے گا کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رفاعہؓ کی بیوی سے فرمایا تھا (کہ تم رفاعہ سے الگ نہیں ہو سکتی) یہاں تک کہ وہ تمہارا مزہ پچھ لے اور تم اس کا ذائقہ پچھ لو۔ (الحدیث) خواب میں شہد کا کھانا محبوب سے ملاقات اور بوس و کنار پر دلالت کرتا ہے۔ خواب میں موم ملا ہوا شہد دیکھنے کی تعبیر وراثت کے مال سے دی جاتی ہے یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی تجارت میں نفع حاصل ہوگا۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ شہد رزق حلال ہے۔ اس لئے آگ اسے نہیں چھوئے گی جو شخص خواب میں اپنے سامنے شہد رکھا ہو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے پاس وسیع علم ہوگا اور لوگ اس سے (علم) سننے کی خواہش کا اظہار کریں گے۔ اگر کسی نے خواب میں صرف شہد دیکھا تو اس کی تعبیر مال غنیمت سے دی جائے گی اور اگر خواب میں شہد برتن میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا صاحب علم ہے یا اس کی تعبیر مال حلال سے دی جائے گی۔

النَّحُوصُ

”النَّحُوصُ“ (نون کے فتنہ اور حاء کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد بانجھ گدھی ہے۔ اس کی جمع کیلئے نحوص اور نحاص کے الفاظ مستعمل ہیں۔

النسر

”النسر“ (گدھ) اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔ اس کی جمع قلت ”النسر“ اور جمع کثرت ”نسر“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابوالا برد، ابوالاصبح، ابومالک، ابوالنہال اور ابویحییٰ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مؤنث کو ”ام قنعم“ کہا جاتا ہے۔ اس پرندہ کو ”نسر“ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ چیز (یعنی گوشت وغیرہ) کو نوچ کر نگل جاتا ہے۔ یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔ حضرت حسن بن علیؑ نے فرمایا ہے کہ گدھ چیختے ہوئے کہتا ہے ”ابن آدم عش ما شئت فانی الموت ملاً فیک“ (اے ابن آدم یعنی انسان تو من پسند زندگی گزار لے۔ پس بے شک موت سے تیری ملاقات ضرور ہوگی۔) میں (یعنی دیر) کہتا ہوں کہ گدھ کا یہ قول اس کی طویل عمر کی وجہ سے ہے۔ کہا جاتا ہے کہ گدھ طویل عمر والا پرندہ ہے۔ گدھ کی عمر ایک ہزار سال ہوتی ہے۔ گدھ چوچ سے شکار کرنے والا پرندہ ہے۔ یہ بچوں سے شکار نہیں کرتا۔ گدھ کے بچوں کے ناخن بہت تیز ہوتے ہیں۔ باز اور گدھ دونوں مرغ کی طرح خفقی کرتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ گدھ کی مادہ اپنے نر کو دیکھنے کی وجہ سے انڈے دیتی ہے۔ گدھ انڈے نہیں بیٹا۔ گدھ کی مادہ کسی اونچی جگہ پر جہاں سورج کی روشنی پہنچتی ہو انڈے دے کر انڈوں سے الگ ہو جاتی ہے۔ پس سورج کی حرارت انڈوں کو سینے کا کام کرتی ہے۔ گدھ بہت تیز نظر والا پرندہ ہے اور یہ چار سو فرخ سے مر دار کو دیکھ لیتا ہے۔ اسی طرح گدھ کی سونگھنے کی قوت بھی بہت تیز ہوتی ہے لیکن اگر گدھ خوشبو سونگھ لے تو اسی وقت اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ گدھ تمام پرندوں میں تیز اڑنے والا ہے اور اس کے بازو بھی تمام پرندوں کے بازوؤں سے مضبوط ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ گدھ ایک ہی دن میں مشرق سے مغرب تک کا سفر کر لیتا ہے جب گدھ کسی جگہ مر دار کو دیکھ لیتا ہے تو وہاں پہنچ جاتا ہے اور اگر مر دار کو عقاب کھار ہا تو جب تک عقاب مر دار کھاتا رہتا ہے گدھ (عقاب کے خوف سے) مر دار نہیں کھاتا بلکہ تمام شکاری پرندے عقاب سے خائف رہتے ہیں۔ گدھ نہایت لاپچی اور حریص ہوتا ہے۔ پس جب گدھ کسی مر دار پر اترتا ہے تو اس سے اتنا زیادہ کھالیتا ہے کہ پھر فوراً اڑ نہیں سکتا۔ یہاں تک کہ گدھ کی بار اچھل کود کرتا رہے گا اور پھر آہستہ آہستہ فضا کی جانب بڑھتا ہے اور پھر ہوا کے دوش پر پہنچ کر پرواز کرنے لگتا ہے۔ بسا اوقات اس حالت میں ایک کزور (انسانی) بچہ بھی گدھ کا شکار کر لیتا ہے۔ گدھ کی مادہ اپنے انڈوں اور بچوں کے متعلق چگاڑا سے خائف رہتی ہے۔ پس وہ اپنے گھونسلہ میں چنار کے درخت کا پتہ بچھا دیتی ہے تاکہ چگاڑا اس کے گھونسلے کے قریب نہ آ سکے۔ مادہ گدھ اپنے نر کی جدائی پر غمگین ہو جاتی ہے۔ پس جب اس پرندے (گدھ) کا ایک (یعنی زیادہ) دوسرے سے جدا ہو جائے تو دوسرا غم کی وجہ سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ جب گدھ کی مادہ کے انڈے دینے کا وقت آتا ہے تو گدھ سر زمین ہند کی جانب جاتا ہے اور وہاں سے اخروٹ کی شکل کا ایک پتھر لاتا ہے جس کو اگر حرکت دی جائے تو اس کے اندر سے ایک دوسرے پتھر کی آواز سنائی دیتی ہے جیسے کھنٹی کی آواز ہو۔ پس گدھ وہ پتھر اپنی مادہ کے اوپر یا اس کے نیچے رکھ دیتا ہے جس کی وجہ سے مادہ آسانی کے ساتھ انڈا دیتی ہے۔ یعنی انڈہ دیتے ہوئے والی تکلیف ختم ہو جاتی ہے۔ بالکل اسی طرح کا قول تروینیؒ نے عقاب کے متعلق بھی نقل کیا ہے جو کہ ”باب العین“ میں ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ شکاری پرندوں میں گدھ ہی بڑا جسم رکھنے والا پرندہ ہے۔ گدھ پرندوں کا سردار ہے جیسا کہ یافعیؒ نے اپنی کتاب ”نفحات

الازہار ولجات الانوار“ میں حضرت علیؓ بن ابی طالب کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے حبیب جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آئے۔ پس انہوں نے کہا اے محمد (ﷺ) ہر چیز کا ایک سردار ہوتا ہے۔ پس انسانوں کے سردار حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور بنی آدم کے سردار آپ ﷺ ہیں۔ روم کے سردار حضرت صہیبؓ ہیں۔ فارس کے سردار سلمان فارسیؓ ہیں۔ حبشہ کے سردار بلالؓ ہیں۔ درختوں کا سردار بیر (کا درخت) ہے۔ پرندوں کا سردار گدھ ہے۔ مہینوں کا سردار رمضان ہے۔ دنوں کا سردار جمعہ (کا دن) ہے۔ کلام کا سردار عربی کلام ہے۔ عربی کلام کا سردار قرآن مجید اور قرآن مجید کا سردار سورہ بقرہ ہے۔ (نجات الازہار ولجات الانوار)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا) اے میرے رب مجھے اپنی مخلوق میں سے اپنے نزدیک معزز شخص کی خبر دیجئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو میری مرضیات کی طرف ایسی تیزی سے بڑھتا ہے جیسے گدھ اپنی خواہشات کی طرف بڑھتا ہے (رواہ الطبرانی فی مجمعہ الاوسط) حدیث کا بقیہ حصہ انشاء اللہ ”النمر“ کے تحت نقل کیا جائے گا۔

علی بن ہارون عبدی کہتے ہیں کہ میں نے جنید کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا حق شکر یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرے اور جس شخص کی زبان اللہ تعالیٰ کے ذکر سے تر رہے گی وہ جنت میں ہنستا ہوا داخل ہوگا۔ حضرت جنیدؒ نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ کے بندے اس کے ذکر کی طرف اس طرح لپکتے ہیں جیسے گدھ مردار کی طرف لپکتا ہے۔ (شعب الایمان للہیثمی)

وہب بن منبہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بے شک بخت نصر کا مسخ پہلے شیر کی شکل میں ہوا۔ پس شیر درندوں کا بادشاہ ہو گیا۔ پھر بخت نصر کا مسخ (یعنی اس کی شکل اللہ تعالیٰ نے تبدیل کر دی) گدھ کی شکل میں ہوا۔ پس گدھ پرندوں کا بادشاہ بن گیا۔ پھر بخت نصر کا مسخ بیل کی شکل میں ہوا۔ پس بیل چوپاؤں (یعنی مویشیوں) کا بادشاہ بن گیا۔ بخت نصر کا مسخ سات سال تک ہوتا رہا لیکن اس کا دل انسان ہی کا دل رہا۔ اسی لئے وہ تمام (مسخ شدہ) صورتوں میں انسانی عقل کے مطابق کام کرتا رہا اور اس کا ملک اس وقت تک باقی تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بخت نصر کو انسانی شکل میں تبدیل کر دیا تو اس کی روح بھی لوٹا دی۔ پس بخت نصر نے توحید کی دعوت دی اور کہا اللہ کے علاوہ تمام معبود باطل ہیں۔ پس وہب بن منبہ سے کہا گیا کہ کیا بخت نصر کی موت اسلام کی حالت میں ہوئی۔ پس وہب بن منبہ نے کہا کہ میں نے اس کے متعلق اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) میں اختلاف پایا ہے۔ پس بعض نے کہا ہے کہ بخت نصر موت سے قبل ایمان لے آیا تھا اور بعض نے کہا ہے کہ بخت نصر نے انبیاء علیہم السلام کو قتل (یعنی شہید) کر دیا تھا اور بیت المقدس کو خراب کر دیا (یعنی کنڈر بنادیا) تھا اور بیت المقدس میں موجود کتب کو جلا دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس (یعنی بخت نصر) پر (اپنا) غضب نازل کیا۔ پس اس کی (یعنی بخت نصر کی) توبہ قبول نہیں ہوئی۔ (رواہ الحلیہ فی ترجمہ وہب بن منبہ) سنی نے کہا کہ جب بخت

اصل کتاب میں حدیث یوں ہے ”عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَبِّ“ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ ہی ”یارب“ کے الفاظ ادا کر رہے ہیں لیکن ”النمر“ (چیتا) کے تحت جو حدیث ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ يَا رَبِّ“ اس روایت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا مانگتے والے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اسی مناسبت سے میں نے یہاں اسی ترجمہ کو نقل کیا ہے اور یہ سمجھا ہے کہ اصل روایت وہی ہے جو ”النمر“ کے تحت نقل کی گئی ہے کیونکہ آگے علامہ دمیریؒ نے اس کا حوالہ بھی دیا ہے کہ روایت کا بقیہ حصہ ”النمر“ کے تحت نقل کیا جائے گا۔ لیکن یہاں روایت کو لکھتے ہوئے کاتب سے غلطی ہو گئی ہوگی۔ مترجم۔

نصر کو اللہ تعالیٰ نے دوبارہ انسانی شکل میں تبدیل کر دیا تو اس کو اس کی بادشاہت بھی لوٹا دی۔ حضرت دانیال علیہ السلام اور ان کے ساتھی (اس وقت) بخت نصر کے نزدیک سب سے زیادہ باعزت تھے۔ پس یہودیوں کو اس پر حسد ہوا اور وہ بخت نصر سے کہنے لگے کہ دانیال جب پانی پی لیتے ہیں تو ان کا پیشاب پر کنٹرول نہیں رہتا۔ یہ بات ان کے یہاں بہت عار کی تھی۔ پس بخت نصر نے (اس بات کی حقیقت جاننے کے لئے) ان (یعنی یہود) کیلئے کھانا تیار کیا۔ پس انہوں نے کھانا کھایا اور پانی پیا۔ بخت نصر نے دربان سے کہا کہ تم دیکھو کہ حاضرین میں سے سب سے پہلے جو بھی پیشاب کے لئے باہر نکلے اسے کھلاڑے قتل کر دینا۔ پس اگر وہ کہے کہ میں بخت نصر ہوں پس تم کہنا تو جھوٹ بولتا ہے کیونکہ بخت نصر نے مجھے تیرے قتل کا حکم دیا ہے۔ پس کھانا کھانے کے بعد سب سے پہلے پیشاب کرنے کے لئے بخت نصر ہی کھڑا ہوا۔ پس جب دربان نے (اندھیرے میں) اسے دیکھا تو اس پر حملہ آور ہوا۔ پس اس نے کہا کہ میں بخت نصر ہوں۔ پس دربان نے کہا کہ تو جھوٹ بولتا ہے کیونکہ بخت نصر نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تجھے قتل کر دوں۔ پھر دربان نے کھلاڑے سے وار کر کے اسے (یعنی بخت نصر کو) قتل کر دیا۔

نمرود کا قصہ | حضرت علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ بے شک ظالم نمرود نے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ان کے رب کے متعلق جھگڑا کیا تو کہنے لگا کہ اگر وہ بات جو ابراہیم (علیہ السلام) نے کہی ہے سچ ہے تو میں ضرور آسمان تک چڑھ جاؤں گا اور میں جان لوں گا کہ اس میں (یعنی آسمان میں) کیا ہے۔ پس نمرود نے گدھ کے چار چوڑے (بیچے) منگوائے۔ پس اس نے ان کی تربیت کی۔ یہاں تک کہ وہ جوان ہو گئے۔ پھر نمرود نے ایک تابوت بنوایا جس میں ایک دروازہ اوپر کی جانب اور ایک دروازہ نیچے کی جانب لگوا لیا۔ نمرود اس تابوت میں ایک آدمی کے ہمراہ بیٹھ گیا اور تابوت کے کناروں پر ککڑی کے ڈنڈے لگا کر اس میں گوشت کے ٹکڑے لٹکا دیئے اور تابوت سے ان گدھوں کے پاؤں میں اتنی لمبی رسی باندھ دی کہ وہ گوشت تک نہ پہنچ سکیں اور ڈنڈے اس طرح لگائے کہ بوقت ضرورت ان کو اوپر نیچے کیا جاسکے۔ پس گدھ اڑے اور گوشت کے لالچ میں اوپر چڑھتے گئے یہاں تک کہ (پورا) دن ختم ہو گیا اور گدھ فضاء کی طرف بڑھتے رہے۔ پس نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ اوپر والا دروازہ کھولو اور آسمان کی طرف دیکھو کہ کیا ہم اس کے (یعنی آسمان کے) قریب آگئے ہیں۔ پس نمرود کے ساتھی نے دروازہ کھولا اور آسمان کی طرف دیکھ کر کہا کہ بے شک آسمان اپنی حالت پر ہے (یعنی آسمان کا فاصلہ اتنا ہی ہے جتنا پہلے تھا) پھر نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ نیچے والا دروازہ کھولو اور زمین کی طرف دیکھو کیا صورتحال ہے؟ پس اس نے نمرود کے حکم کی تعمیل کی اور کہا کہ میں زمین کو سمندر کے پانی کی طرح اور پہاڑوں کو دھوئیں کی طرح دیکھ رہا ہوں۔ پس گدھ دوسرے دن میں پرواز کرتے رہے اور بلندیوں کی طرف بڑھتے رہے یہاں تک کہ ایک (تیز) ہوا ان دو پرندوں کی پرواز میں حائل ہو گئی۔ پس نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ دونوں دروازوں کو کھولو اور صورتحال کا جائزہ لو۔ پس نمرود کے ساتھی نے تابوت کے اوپر والا دروازہ کھولا تو دیکھا کہ آسمان اپنی پہلی حالت پر ہے۔ پس جب زمین کو دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ زمین سیاہی (یعنی تاریکی) میں ڈوبی ہوئی ہے۔ پھر اس کے بعد ایک آواز سنائی دی ”اِنَّهَا الطَّاعِيَةُ اِلَى اَيْنَ تُرِيدُ“ (اے سرکش تو کہاں جانا چاہتا ہے) حضرت عکرمہؓ نے فرمایا ہے کہ اس تابوت میں ایک لاکھ بھی تھا جو تیرے کمان اٹھائے ہوئے تھا۔ پس اس لاکھ نے تیر چلایا۔ پس تیر اس حال میں اس کی طرف واپس آیا کہ اس کے ساتھ خون لگا ہوا تھا اور خون سمندر کی ایک

مچھلی کا تھا جو اڑ کر اوپر پہنچ گئی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ تیر کو لگنے والا خون ایک پرندے کا تھا۔ پس اس لڑکے نے کہا کہ میں نے آسمان کے معبود کا (نعوذ باللہ) خاتمہ کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ وہ لکڑی کے ان ڈنڈوں کو جن کے ساتھ گوشت لٹکایا گیا ہے نیچے جھکا دے۔ پس اس نے ایسا ہی کیا۔ پس گدھ تابوت کو لے کر (آسمان کی بلندیوں سے) نیچے اترنے لگے۔ پس گدھوں اور تابوت اڑنے کی آواز پہاڑوں نے سنی تو ان پر خوف طاری ہو گیا اور انہوں نے (یعنی پہاڑوں نے) خیال کیا کہ آسمان سے کوئی آفت نازل ہوئی ہے اور تحقیق قیامت قائم ہو گئی ہے۔ پس خوف کی اس کیفیت کی وجہ سے پہاڑ لرزنے لگے اور قریب تھا کہ وہ (یعنی پہاڑ) اپنی جگہ سے لڑھک جاتے۔ پس اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اِنْ كَانَ مَكُوْلُهُمْ لَتَنَزَّلَ مِنْهُ الْجِبَالُ“ (اگرچہ ان کی چالیں ایسی غضب کی تھی کہ پہاڑ ان سے ٹل جائیں۔ ابراہیم۔ آیت ۳۶) حضرت ابن مسعودؓ نے ”اِنْ كَانَ“ دال کے ساتھ ”كَادَ“ پڑھا ہے۔ جبکہ عام قرأت ”وَ اِنْ كَانَ“ ہی ہے۔ ابن جریج اور کسائی کی قرأت کے مطابق ”لَتَنَزَّلَ“ میں پہلے لام پڑ کر اور دوسرے لام پر پیش ہے۔ یعنی ”لَتَنَزَّلُوْا“ ہے جبکہ عام قرأت میں پہلے لام پڑ کر اور دوسرے لام پر زبر ہے یعنی ”لَتَنَزَّلُوْا“ ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”نَزَرَ“ سے مراد قبیلہ ذی الکلاع کا بت ہے۔ یہ قبیلہ سرزمین حمیر میں رہتا تھا۔ ”يَغُوْثُ“ نامی بت قبیلہ مذحج کا تھا اور ”يَعُوْقُ“ نامی بت قبیلہ ہمدان کا تھا۔ یہ تمام بت قوم نوح کے بزرگوں کی صورت پر بنائے گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلَا يَغُوْثُ وَ يَعُوْقُ وَ نَسْرًا“ (اور نہ ”جھوڑ“، ”یعوث اور یعوق اور نسر کو۔ سورہ نوح۔ آیت ۲۳) **تمتہ** | حضرت عقبہ بن عامرؓ جی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مجھے شب معراج میں آسمان دنیا پر لے جایا گیا تو میں ”جنت عدن“ میں داخل ہوا۔ پس میرے ہاتھ میں ایک سیب گرا۔ پس جب میں نے اس سیب کو اپنی پتھلی پر رکھا تو وہ ایک ایسی خوبصورت حور میں تبدیل ہو گیا جس کی آنکھیں بڑی بڑی تھیں۔ اس حور کی آنکھوں کی پتلیاں گدھ کے اگلے بازوؤں کی طرح تھیں۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تو کس کیلئے ہے؟ پس اس حور نے کہا کہ میں آپ ﷺ کے بعد آنے والے خلیفہ کیلئے ہوں۔ **الحکم** | گدھ کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ گندہ پرندہ ہے اور گندگی ہی اس کی غذا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اَعْمَرُ مِنْ نَسْرٍ“ (فلاں گدھ سے بھی زیادہ طویل عمر والا ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”اَنَّتَى الْاَبْدَ عَلٰی لَبَدٍ“ (گدھ کے لئے ہمیشگی ہے) ”بعد“ لقمان بن عاد کے دور کا آخری گدھ تھا۔ لقمان بن عاد اصغر کو ان کی قوم (یعنی قوم عاد) نے مکہ مکرمہ بھیجا تا کہ وہ دعا کر کے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں۔ قوم عاد سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے۔ پس جب یہ لوگ مکہ مکرمہ پہنچے تو معاویہ بن بکر کے ہاں قیام کیا۔ ان کا گھر حرم کے باہر مکہ مکرمہ کی آبادی کے کنارے پر تھا۔ پس انہوں نے ان کا اکرام کیا کیونکہ قوم عاد سے معاویہ بن بکر کا ماموں کا رشتہ اور سسرالی رشتہ تھا۔ پس قوم عاد کے لوگ ایک مہینہ تک معاویہ بن بکر کے ہاں مقیم رہے۔ پس جب معاویہ بن بکر نے دیکھا کہ یہ لوگ یہاں زیادہ مدت تک رہنا چاہتے ہیں حالانکہ ان کی قوم نے انہیں اس لئے بھیجا ہے تا کہ یہ ان پر آنے والی مصیبت دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں تو حضرت معاویہ بن بکر نے اس پر ناگواری کا اظہار کیا اور سوچا کہ میرے ماموں اور سسرال تباہ ہو جائیں گے اور یہ لوگ یہیں ٹھہرے رہیں گے۔ یہ میرے مہمان بھی ہیں اب میں ان کے ساتھ کیا سلوک کروں۔ پس معاویہ بن بکر نے اپنی دو کینروں سے اس معاملہ کا

تذکرہ کیا۔ پس انہوں نے کہا کہ ہمیں ایسا شعر لکھ دیجئے جس کے کہنے والے کا کسی کو علم نہ ہو اور ان اشعار میں ان لوگوں کو ان کا وہ کام یاد دلایئے جس کے لئے وہ یہاں آئے ہیں۔ شاید یہ بات ان کے لئے یہاں سے جانے کا سبب بن جائے۔ پس معاویہ بن بکر نے اشعار کینروں کو لکھ کر دیئے۔ پس جب کینروں نے اشعار قوم عاد کے لوگوں کے سامنے پڑھے تو یہ لوگ آپس میں کہنے لگے کہ ہمیں ہماری قوم نے اس مصیبت سے نجات طلب کرنے کے لئے یہاں بھیجا تھا جس میں وہ جلتا ہیں۔ لہذا ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم اس وقت حرم میں داخل ہو کر اپنی قوم کے لئے بارش طلب کریں۔ پس مرثد بن سعد جو حضرت ہود علیہ السلام پر خفیہ طور پر ایمان لا چکے تھے کہنے لگے کہ اللہ کی قسم تمہاری دعا سے بارش نہیں مل سکتی یہاں تک کہ تم اپنے نبی کی اطاعت کرو (یعنی ان پر ایمان لے آؤ) اور اپنے رب کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ اگر ایسا کر لو گے تو تمہیں سیراب کر دیا جائے گا۔ پس اس کے بعد مرثد بن سعد نے اپنا ایمان ظاہر کر دیا اور ایک شعر پڑھا جس میں اسلام لانے کا ذکر تھا۔ پس قوم عاد کے لوگوں نے معاویہ بن بکر سے کہا کہ تم مرثد بن سعد کو ہمارے ساتھ جانے سے روک لو تا کہ یہ ہمارے ساتھ مکہ مکرمہ نہ جا کیس کیونکہ انہوں نے حضرت ہود علیہ السلام کے دین کو اختیار کر لیا ہے اور ہمارے دین کو ترک کر دیا ہے۔ پھر یہ لوگ مکہ مکرمہ جانے کے لئے نکلے تا کہ قوم عاد کے لئے بارش طلب کریں۔ پس جب یہ لوگ مکہ مکرمہ کی طرف مڑ گئے تو مرثد بن سعد معاویہ بن بکر کے گھر سے نکلے یہاں تک کہ ان لوگوں کے دعا مانگنے سے پہلے ان کے پاس پہنچ گئے۔ پس جب مرثد بن سعد مکہ میں قوم عاد کے پاس پہنچے گئے تو وہ لوگ دعا کرنے لگے۔ پس مرثد بن سعد کھڑے ہوئے اور کہنے لگے اے اللہ میری دعا قبول فرما تا کہ قوم عاد کا وفد جس چیز کا سوال کر رہا ہے اس میں مجھے شریک نہ کرنا۔ چنانچہ قیل بن عتر قوم عاد کے وفد کا سربراہ تھا۔ پس قوم عاد کے وفد نے یہ دعا مانگی ”اے اللہ قیل کی دعا قبول فرما اور اس کی دعا سے ہمیں بھی حصہ عطا فرما“ پس قیل نے یہ دعا مانگی ”اے ہمارے معبود“ اگر حضرت ہود علیہ السلام“ سچے ہیں تو ہمیں سیراب کر دے کیونکہ قیل نے ہمیں ہلاک کر دیا ہے“ پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے قیل بادل ”سفید“ سرخ اور سیاہ“ بھیجے۔ پھر ایک منادی کرنے والے نے بادلوں کے پیچھے سے آواز دی اے قیل اپنے لئے اور اپنی قوم کے لئے ان بادلوں میں سے بادل منتخب کر لے۔ پس قیل نے کہا کہ میں نے سیاہ بادل کو منتخب کر لیا ہے کیونکہ اس میں پانی زیادہ ہوتا ہے۔ پس منادی کرنے والے نے آواز دی کہ تو نے خاک اور راکھ کو منتخب کیا ہے اب قوم عاد میں سے کوئی ایک بھی نہیں بچے گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے سیاہ بادلوں کو جسے قیل نے اختیار کیا تھا چلایا یہاں تک کہ وہ عذاب جو اس بادل میں تھا ایک واوی کی طرف سے ”جسے المغيث کہا جاتا تھا“ قوم کے سامنے آیا۔ پس جب قوم عاد نے بادل کو دیکھا تو خوش ہو کر کہنے لگے کہ بادل ہمارے لئے بارش برسا لے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بلکہ یہ ہوا ہے جس میں تمہارے لئے ایک دردناک عذاب ہے جس کیلئے تم جلدی مچا رہے تھے۔ قوم عاد میں سے سب سے پہلے ایک عورت جسے ”مہدو“ کہا جاتا تھا نے اس ہلاک کرنے والی ہوا کو دیکھا۔ پس جب اس عورت نے واضح طور پر اس مہلک ہوا کو دیکھا تو وہ چلائی پھر بے ہوش ہو گئی۔ پس جب اسے آفاقہ ہوا تو لوگوں نے اس سے کہا کہ تو نے کیا دیکھا ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں نے آگ کے شعلوں کی طرح ایک ہوا دیکھی ہے جس کے آگے کچھ آدی ہیں جو اسے سمجھ رہے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر (یعنی قوم عاد پر) اس ہوا کو سات رات اور آٹھ دن تک مسلط کر دیا۔ پس اس آگ نے قوم عاد کو ہلاک کر دیا۔ یہاں تک کہ ان میں سے کوئی ایک بھی زندہ نہیں رہا۔ چنانچہ حضرت ہود علیہ السلام اور مؤمنین قوم عاد

سے الگ ہو کر ایک پناہ گاہ میں چلے گئے۔ جب ہوا کا گزر ان لوگوں پر ہوتا تو وہ نرم ہو جاتی تھی جس کی وجہ سے طبیعت خوشگوار ہو جاتی تھی لیکن قوم عاد پر یہ ہوا بہت تیز چلتی تھی اور ان کو زمین و آسمان کے درمیان لے جا کر پہاڑوں پر پھینک دیتی تھی جس سے ان کے دماغ بکھر جاتے تھے اور جسم کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے تھے۔ یہاں تک کہ پوری قوم ہلاک ہو گئی تھی تو لقمان بن عاد کو اختیار دیا گیا کہ چاہو تو خاکستری رنگ کی ہرنوں سے زیادہ دودھ دینے والی سات گایوں کی عمر کے برابر تمہیں عمر دے دی جائے یا سات گدھوں کی عمر اس طرح کہ جب ایک گدھ مر جائے تو دوسرا اس کا جانشین ہو جائے۔ پس لقمان بن عاد نے اس سے قبل اللہ تعالیٰ سے لمبی عمر کی دعا مانگی تھی۔ پس اس نے گدھوں کو اختیار کر لیا۔ پس لقمان بن عاد انڈے سے نکلنے والے چوزے (یعنی گدھ کے بچے) کو پالتا یہاں تک کہ وہ گدھ اسی (80) برس تک زندہ رہتا۔ اسی طرح سات گدھ جیتے رہے پس ساتویں گدھ کا نام ”لبد“ تھا۔ پس جب ”لبد“ بوڑھا ہو گیا اور پرواز کے قابل نہ رہا تو لقمان اس گدھ سے کہتا تھا کہ اے ”لبد“ اٹھ۔ پس وہ اٹھ جاتا تھا، پس جب ”لبد“ ہلاک ہو گیا تو لقمان بن عاد کی موت واقع ہو گئی۔ روایت کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو قوم عاد پر ریت کے تودے برسائے تو قوم عاد کے لوگ سات رات اور آٹھ دن تک ریت کے ان تودوں کے نیچے دبے رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ہوا کو حکم دیا۔ پس ہوا نے ان پر سے ریت کے تودوں کو ہٹا دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قوم عاد کی طرف ایک سیاہ پرندہ بھیجا۔ پس وہ پرندہ ان کو اٹھا اٹھا کر سمندر میں ڈالتا جاتا تھا یہاں تک کہ پوری قوم کو اس پرندہ نے سمندر میں غرق کر دیا۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت ہود علیہ السلام کی قبر حضرموت کے مقام پر ”کشیب احمر“ میں ہے۔ عبدالرحمن بن سابط کہتے ہیں کہ رکن حطیم اور زمزم کے قریب ننانوے انبیاء کرام کی قبریں ہیں ان میں حضرت ہود علیہ السلام، حضرت شعیب علیہ السلام، حضرت صالح علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام بھی شامل ہیں۔

خواص | اگر گدھ کا دل بھیڑیے کی جلد میں رکھ کر کسی آدمی کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو وہ لوگوں کا محبوب ہو جائے گا اور لوگوں پر اس کا خوف غالب رہے گا۔ اگر گدھ کا کھنکھار بادشاہ کے پاس کسی حاجت سے جائے گا تو حاجت پوری ہو جائے گی اور اس کو درندہ ضرر نہیں پہنچائے گا۔ اگر گدھ کا کھنکھار ایسی عورت کے نیچے رکھ دیا جائے جو درندہ میں مبتلا ہو تو ولادت میں سہولت ہو جاتی ہے اور جلدی سے بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اگر گدھ کی سب سے بڑی ہڈی ایسا شخص اپنے گلے میں پہن لے جو بادشاہوں اور آقاؤں کے زیر تسلط (یعنی غلام) ہے تو وہ ان کے غضب سے محفوظ رہے گا اور ان کے یہاں محبوب ہو جائے گا۔ اگر گدھ کے بائیں ران کی ہڈی ایسا شخص پہن لے جو عرصہ دراز سے اسہال کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر گدھ کے پاؤں کے پٹھے ایسا شخص اپنے گلے میں لٹکا لے جو نفرس کے مرض میں مبتلا ہو تو اس کا مرض ختم ہو جائے گا۔ نیز داہنے حصہ کے لئے گدھ کے داہنے پاؤں کا پٹھا اور بائیں حصہ کے لئے بائیں پاؤں کا پٹھا استعمال کیا جائے۔ اگر کسی گھر میں گدھ کے پر سے دھونی دی جائے تو وہاں سے تمام کیڑے مکوڑے بھاگ جائیں گے اور اگر گدھ کا کلیجہ جلا کر پی لیا جائے تو قوت باہ کے لئے بے حد نفع بخش ہے۔ اگر گدھ کے انڈوں کو لے کر آپس میں ایک دوسرے پر ماریں اور ٹوٹ جائے پر ان کو آپس میں ملا دیں اور پھر (اس مواد کو) تین دن تک

آلہ تاسل پر ملا جائے تو عجیب و غریب قوت حاصل ہوگی۔ اگر گدھ کا پتہ ٹھنڈے پانی میں ملا کر آنکھوں میں سات مرتبہ بطور سرمہ لگایا جائے اور آنکھوں کے ارد گرد مل دیا جائے تو آنکھوں سے بہنے والے پانی (یعنی آشوب چشم) کے لئے بے حد نافع ہے۔ اگر گدھ کی چونچ کا اوپر والا حصہ کپڑے میں لپیٹ کر کسی انسان کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو سانپ، بچھو وغیرہ اس کے قریب نہیں آئیں گے۔

تعبیر گدھ کو خواب میں دیکھنا بادشاہ پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ گدھ اس سے جھگڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی بادشاہ اس سے ناراض ہو جائے گا اور اس پر کسی ظالم کو مسلط کر دے گا۔ یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے گدھ کو دوسرے پرندوں پر مسلط کر دیا تھا۔ پس پرندے گدھ سے خوفزدہ رہتے تھے جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ کسی مطیع گدھ کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑا ملک حاصل ہوگا۔ لیکن اگر اس نے خواب میں دیکھا کہ وہ فرمانبردار گدھ کا مالک بنا اور گدھ اڑ گیا اس حال میں کہ وہ اس سے (یعنی اپنے مالک سے) خائف بھی نہیں تھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی کا معاملہ خراب ہو جائے گا اور وہ ظالم و جابر بادشاہ بن جائے گا۔ جیسے نمرود کا واقعہ پیچھے گزرا ہے جو شخص خواب میں گدھ کا بچہ پائے تو اس کے یہاں ایسے بچہ کی پیدائش ہوگی جو عظیم اور باوقار آدمی بنے گا۔ پس اگر دن میں یہی خواب دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بیمار ہو جائے گا۔ پس اگر خواب میں اس شخص نے گدھ کے بچہ کو نوچ دیا ہے تو اس کی تعبیر اس کے مرض کی طوالت سے دی جائے گی۔ خواب میں ذبح کئے ہوئے گدھ کو دیکھنا بادشاہ کی موت پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کوئی حاملہ عورت گدھ کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر دودھ پلانے والی عورتوں اور دانیوں سے دی جائے گی۔ یہودیوں نے کہا ہے کہ گدھ کو خواب میں دیکھنا انبیاء علیہم السلام اور صالحین پر دلالت کرتا ہے کیونکہ تورات میں صالحین کو گدھ سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنے وطن کو پہچانتا ہے اور اپنے بچوں کے پاس منڈلاتا رہتا ہے اور ان کو دانہ وغیرہ کھلاتا ہے۔ ابراہیم الکرمانی نے کہا ہے کہ خواب میں گدھ کے دیکھنے کی تعبیر بہت بڑے بادشاہ سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے گدھ کی شکل کا ایک فرشتہ بنایا ہے جو پرندوں کو رزق فراہم کرنے پر مقرر ہے۔ جاماسب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں گدھ دیکھے یا اس کی آواز سنے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص کسی سے جھگڑا کرے گا۔ ابن المقری نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں گدھ کا مالک بن جائے یا اس پر غلبہ پالے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و بادشاہت حاصل ہوگی اور دشمنوں پر فتح حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ اسے لمبی عمر حاصل ہوگی۔ پس اگر خواب دیکھنے والا محنت و مشقت کرنے والا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں سے الگ ہو کر گوشہ نشینی اختیار کرے گا اور تنہا زندگی گزارے گا اور کسی کے پاس نہیں جائے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے دشمنوں سے انتقام لے گا اور کبھی ان سے مصالحت کر کے ان کے شر اور کمزور فرب سے محفوظ رہے گا اور ان کے مال و اسلحہ سے نفع اٹھائے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا عام آدمی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے شایان شان مرتبہ حاصل کرے گا یا اسے مال ملے گا اور دشمنوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔ بسا اوقات گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بدعت و گمراہی سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلَا يَغُوثٌ وَيَغُوثٌ وَيَغُوثٌ“ اور نہ ”جھوڑ“ یعنی

اور یعقوب اور نسر کو انہوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کیا ہے۔ سورہ نوح - آیت ۲۳) مادہ گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر زنا کار عورت اور ولد الزنا سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر موت سے بھی دی جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

النَّسَاف

”النَّسَاف“ (نون کے فتح اور سین مشدد کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی چونچ بڑی ہوتی ہے۔

النَّسْنَسُ

”النَّسْنَسُ“ محکم میں مذکور ہے کہ اس سے مراد انسانوں کی شکل کی ایک مخلوق ہے جو انہیں کی نسل سے ہے۔ صحاح میں ہے کہ اس سے مراد ایسی مخلوق ہے جو ایک پاؤں پر اچھل کر چلتی ہے۔ مسعودی نے ”مروج الذهب“ میں لکھا ہے یہ ایک ایسا حیوان ہے جس کی شکل و صورت انسان کی طرح ہوتی ہے۔ اس جانور کی صرف ایک آنکھ ہوتی ہے۔ یہ جانور پانی سے نمودار ہوتا ہے اور گفتگو بھی کرتا ہے۔ اگر یہ جانور انسان پر غلبہ پالے تو اسے قتل کر دیتا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک مستقل امت ہے جن میں سے ہر ایک کو انسان کا آدھا جسم، آدھا سر، ایک ہاتھ، ایک پاؤں ملا ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے گویا کہ ایک انسان کو چیر کر دو ٹکڑے کر دیا گیا ہو۔ یہ ایک پاؤں پر تیزی کے ساتھ اچھل کر چلتا ہے۔ اس قسم کی مخلوق دریائے چین کے جزیروں میں پائی جاتی ہے۔ عبدالرحمن بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ابن اسحق نے کہا ہے کہ ”النسناس“ یمن میں پائی جانے والی ایک مخلوق ہے۔ جس کے ہر ایک فرد کی ایک آنکھ، ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہوتا ہے۔ یہ ایک پاؤں پر اچھل کر چلتا ہے۔ اہل یمن اس مخلوق کا شکار کرتے ہیں۔ (الجمالیۃ للذہبی) میدانی نے کہا ہے کہ ابو الدقیس نے کہا ہے کہ لوگ ”النسناس“ کو کھاتے ہیں اور یہ ایک ایسی مخلوق ہے جن میں سے ہر ایک کے لئے ایک ہاتھ، ایک پاؤں، نصف سر اور نصف جسم ہوتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس مخلوق کا تعلق ”ارم بن سام“ کی نسل سے ہے۔ اس مخلوق میں عقل نہیں ہوتی۔ یہ مخلوق بحر ہند کے ساحل کے نزدیک مکانوں میں رہتی ہے۔ اہل عرب اس مخلوق کا شکار کرتے ہیں اور ان کو کھاتے ہیں۔ یہ مخلوق عربی زبان میں گفتگو کرتی ہے اور اپنی انفراس نسل بھی کرتی ہے اور اہل عرب کی طرح اپنی نسل کے نام رکھتی ہے۔ یہ مخلوق اشعار بھی کہتی ہے۔ ”تاریخ صنعاء“ میں مذکور ہے کہ ایک تاجر آدمی سفر کرتے ہوئے ”نسناس“ قوم کے ملک (رہنے کی جگہ) میں پہنچا۔ پس اس نے ان کو دیکھا کہ وہ ایک پاؤں پر اچھل کر چل رہے ہیں اور درختوں پر چڑھ رہے ہیں اور کتوں سے بھاگ رہے ہیں کہ کہیں وہ (یعنی کتے) انہیں پکڑ نہ لیں۔ ابو نعیم نے ”الحلیۃ“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ انسان ختم ہو گئے اور ”نسناس“ باقی رہ گئے۔ آپ سے کہا گیا ”نسناس“ کیا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ ایسی مخلوق ہے جو انسانوں کے مشابہ ہے لیکن انسان نہیں ہے۔ (رواہ ابو نعیم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی قسم کی روایت مروی ہے۔ ”المجالسة للندیوری“ میں حسن بصری کا قول بھی اسی روایت کی مثل نقل کیا گیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”النسناس“ سے مراد یا جوج ماجوج ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”النسناس“ ایسی مخلوق ہے جو کچھ چیزوں میں انسان کے مشابہ ہے لیکن کچھ چیزوں میں انسان سے مختلف ہے اور یہ بنی آدم (انسانی نسل) میں سے نہیں ہے۔ اس کے متعلق ایک حدیث بھی ہے جس میں مذکور ہے کہ قوم عاد کے ایک قبیلہ نے اپنے نبی کی نافرمانی کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی شکلوں کو تبدیل کر کے ”نسناس“ بنادیا۔ ان میں سے ہر ایک کے لئے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہے۔ یہ پرندوں کی طرح دانہ وغیرہ کھتے ہیں اور چوپایوں کی طرح چرتے ہیں۔

الحکم | قاضی ابوطیب اور شیخ ابو حامد نے فرمایا ہے کہ ”النسناس“ کا کھانا حلال نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ انسانوں کے مشابہ ہے۔ اسی طرح شیخ محبت الدین طبری نے ”شرح التتبیہ“ میں لکھا ہے کہ وہ جانور جس کو عام لوگ ”النسناس“ کے نام سے پکارتے ہیں بندر کی ایک قسم ہے جو پانی میں نہیں رہتا۔ پس اس جانور کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ غلقت، عادات، ہوشیاری اور عقلمندی میں بندر کے مشابہ ہوتا ہے۔ رہا حیوان بحری تو اس کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ دوسری مچھلیوں کی طرح حلال ہے۔ اس قول کو رومیانی اور دیگر اہل علم نے اختیار کیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ جانور حرام ہے۔ شیخ ابو حامد اور قاضی ابوطیب نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ ان دونوں (یعنی شیخ ابو حامد اور قاضی ابوطیب) کے نزدیک یہ جانور مچھلی کے علاوہ پانی کے تمام جانوروں سے مستثنیٰ ہے۔ پس اختلاف میں تطبیق اس طرح ہوگی کہ اگر ہم کہیں کہ مچھلی کے علاوہ پانی کے تمام جانور حرام ہیں تو پھر ”النسناس“ بھی حرام ہوگا۔ اگر ہم کہیں کہ پانی کے تمام جانور مچھلی کی طرح حلال ہیں۔ تو پھر ”النسناس“ کی حلت و حرمت میں دو صورتیں ہوں گی۔ پہلی صورت یہ ہوگی کہ ”النسناس“ حرام ہے جس طرح مینڈک، کیکڑا، مگر چھ وغیرہ حرام ہیں۔ دوسری صورت یہ ہوگی کہ ”النسناس“ حلال ہے جیسے پانی کا کتا اور پانی کا انسان حلال ہے۔ یہ بات امام شافعی کے مسلک کے زیادہ قریب معلوم ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”النسناس“ ایک وحشی چوپایہ ہے جس کا شکار کیا جاتا ہے اور کھایا جاتا ہے اور یہ انسان کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس جانور کے لئے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہوتا ہے۔ اور یہ انسان کی طرح گفتگو کرتا ہے۔ پس یہ قول کہ اس کا شکار بھی کیا جاتا ہے اور اس کا گوشت بھی کھایا جاتا ہے جیسے پہلے ندوی نے ابی اسحق کی روایت نقل کی ہے کہ ”النسناس“ کا شکار بھی کیا جاتا ہے اور اس کا گوشت بھی کھایا جاتا ہے۔ میدانی نے بھی اسی کی مثل نقل کیا ہے۔ یہ اقوال اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ ”النسناس“ حلال ہے۔

تعبیر | النسناس کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جو کم عقل ہے اور خود کشی کرنے والا ہے اور وہ ایسا کام کرے گا جس کی وجہ سے وہ لوگوں کی نظروں میں گر جائے گا۔ (واللہ اعلم)

النسناس

”النسناس“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو پہاڑوں پر سکونت اختیار کرتا ہے اور اس کا سر بڑا ہوتا ہے۔

النَّعَاب

”النَّعَاب“؛ ”فتاویٰ ابن اصلاح“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ”اللقلق“ (یعنی کوا) ہے۔

الحکم | صحیح قول کے مطابق کوے کا کھانا حرام ہے جیسے اس کے متعلق پہلے گزرا ہے۔ دنیوریؒ نے ”المجالسۃ“ کے دسویں حصہ کے شروع میں اخوص ابن حکیم سے نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام دعا کرتے وقت فرمایا کرتے تھے ”یا رازق النعاب فی عشبہ“ (اے کوے کو اس کے گھونسلے میں رزق پہنچانے والے)۔

راوی کہتے ہیں کہ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ کوا جب اپنے انڈے کو سینے کے بعد توڑتا ہے تو اس سے سفید بچے نکلتے ہیں۔ پس جب کوا ان کو اس حالت میں دیکھتا ہے تو ان سے نفرت کرنے لگتا ہے اور ان سے الگ ہو جاتا ہے۔ پس یہ بچے اپنا منہ کھول کر رکھتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ان کے لئے ایک مکھی بھیجتا ہے جو ان کے پیٹ میں داخل ہو جاتی ہے۔ پس یہی مکھی ان بچوں کی غذا بن جاتی ہے اور برابر اسی طرح ان کو غذا ملتی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ بچوں کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے۔ پس جب بچوں کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے تو کوا ان کے پاس لوٹ آتا ہے اور انہیں غذا پہنچاتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ مکھی کو اٹھا لیتا ہے۔

حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام دعا مانگا کرتے تھے ”اے اللہ میں تجھ سے تیری محبت کا سوال کرتا ہوں اور اس شخص کی محبت کا بھی سوال کرتا ہوں جو تجھ سے محبت کرتا ہے اور اس عمل کا سوال کرتا ہوں جو مجھے تیری محبت تک پہنچا دے۔ اے اللہ اپنی محبت کو میرے لئے، میری جان، میرے اہل و عیال اور ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب بنا دے۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر کیا کرتے تھے تو فرماتے تھے کہ حضرت داؤد علیہ السلام (اللہ تعالیٰ کے) بندوں میں سے سب سے زیادہ عبادت گزار تھے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ (رواہ الترمذی)

حضرت فیض بن عیاضؒ سے روایت ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے (اللہ تعالیٰ سے) دعا کی ”اے اللہ میرے بیٹے سلیمان کے ساتھ بھی اسی طرح کا معاملہ فرما جس طرح (کا معاملہ) تو نے میرے ساتھ کیا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کی طرف وحی کی۔ اے داؤد علیہ السلام اپنے بیٹے سے کہہ دو کہ وہ میرے لئے اسی طرح بن جائے جیسے تم میرے لئے ہو۔ پھر میں بھی ان کے ساتھ وہی معاملہ کروں گا جو تمہارے ساتھ کرتا ہوں۔ (حلیۃ الاولیاء)

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ ایک صبح نماز فجر پڑھانے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیر تک اپنے حجرے سے باہر تشریف نہیں لائے۔ یہاں تک کہ قریب تھا ہم سورج کو طلوع ہوتا دیکھ لیتے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی سے حجرہ مبارک سے باہر تشریف لائے۔ پس نماز کے لئے اقامت کہی گئی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت مختصر نماز پڑھائی۔ پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو بلند آواز سے ہمیں پکارا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ جہاں ہو وہیں ٹھہرے رہو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف متوجہ ہوئے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہیں وہ بات بتانا چاہتا ہوں جس نے صبح مجھے

آنے سے روک لیا تھا۔ (وہ قصہ یہ ہے کہ) میں رات کو بیدار ہوا، پس میں نے وضو کیا اور جتنا مقدر میں تھا نماز پڑھی۔ پھر مجھے نیند آنے لگی یہاں تک کہ میں سو گیا۔ پس اچانک میں کیا دیکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نہایت حسین و جمیل صورت میں میرے سامنے ہیں اور وہ فرما رہے ہیں: اے محمد (ﷺ) پس میں نے عرض کیا پروردگار میں حاضر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ملاء الاعلیٰ“ کس معاملے میں جھگڑ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا اے میرے رب میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کفارات اور درجات کے متعلق جھگڑ رہے ہیں۔ ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے میرے رب ”ملاء الاعلیٰ“ کفارات اور درجات کے متعلق جھگڑ رہے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ (یعنی کفارات و درجات) کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا جماعت میں شرکت کے غرض سے پاؤں سے چل کر جانا، (فرض) نمازوں کے بعد مسجد میں بیٹھنا، ناگوار یوں کے باوجود اچھی طرح وضو کرنا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کے بعد ”ملاء الاعلیٰ“ کس چیز کے متعلق جھگڑ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کھانا کھلانے، نرم گفتگو کرنے، رات کو نماز پڑھنے (کے ثواب کے سلسلہ میں) جبکہ ساری مخلوق سو رہی ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (اے محمد ﷺ) سوال کیجئے؟ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں) میں نے عرض کیا ”اے اللہ میں تجھ سے بھلائیاں کرنے اور منکرات (یعنی برائیاں) ترک کرنے کی توفیق طلب کرتا ہوں (اور اس بات کی توفیق طلب کرتا ہوں کہ) میں مسکینوں سے محبت کروں (اور اس بات کا سوال کرتا ہوں کہ) تو میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو اپنے بندوں کو فتنہ (یعنی آزمائش) میں مبتلا کرنا چاہے تو اس سے قبل مجھے اپنے پاس بلا لے (ابے اللہ) میں تجھ سے تیری محبت اور تیرے چاہنے والوں کی محبت اور تیری محبت سے قریب کرنے والے عمل کا سوال کرتا ہوں“ (راوی کہتے ہیں اس کے بعد) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ (یعنی خواب) حق (یعنی سچا) ہے۔ پس تم اسے پڑھو اور یاد کرلو۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (رواہ الترمذی)

النَّعَام

”النَّعَام“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ (شتر مرغ) ہے۔ مذکر دمؤنٹ دونوں کے لئے ”العام“ کا لفظ ہی مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”نعامات“ آتی ہے۔ اس کی کنیت ”ام البیض“ اور ”ام فلائین“ آتی ہے۔ شتر مرغ کے پورے گردہ کے لئے ”بنات الہیق“ اور ”بنات الظلم“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جا حظ نے کہا ہے کہ اہل فارس (یعنی ایرانی) اس پرندے کو ”اشتر مرغ“ کہتے ہیں جس کے معنی ”اونٹ اور پرندہ“ ہے۔

اہل عرب شتر مرغ کے پاؤں کو اونٹ کی طرح ”خف“ (یعنی ٹاپ) کہتے ہیں جیسے اونٹنی کو اہل عرب ”قلوص“ کہتے ہیں۔ اسی طرح شتر مرغ کی مادہ کو بھی ”قلوص“ کہتے ہیں۔ یہ اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ شتر مرغ، اونٹنی کے زیادہ مشابہ ہے۔ بعض اہل عرب کا خیال ہے کہ شتر مرغ اللہ تعالیٰ کے یہاں سیگٹ مانتے کے لئے گیا۔ پس (فرشتوں نے) شتر مرغ کے کان بھی کاٹ لئے۔ اس لئے شتر مرغ کو ”ظلم“ (یعنی مظلوم) کہا جاتا ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ رائے فاسد اعتقاد کی وجہ سے قائم ہوئی ہے کیونکہ شتر مرغ کے پیدائشی طور پر ہی کان نہیں ہوتے بلکہ وہ بہرا ہوتا ہے لیکن شتر مرغ کی قوت شامہ اتنی تیز ہوتی ہے کہ

شتر مرغ دور ہی سے شکاری کا پتہ لگا لیتا ہے اور جہاں بھی سن کر کسی چیز کا پتہ لگانے کی ضرورت ہو وہاں یہ اپنی ناک سے کام لیتا ہے۔ متکلمین کے نزدیک شتر مرغ کی طبیعت حیوانات کی سی ہے، پرندوں کی سی نہیں ہے اگرچہ شتر مرغ انڈے دیتا ہے اور اس کے بازو اور پر بھی ہوتے ہیں جیسے متکلمین نے چگاڈ کو پرندوں میں شمار کیا ہے۔ حالانکہ چگاڈ گا بھن ہو کر بچے بھی دیتی ہے اور اس کے کان بھی باہر کی طرف نکلے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس کے پر نہیں ہوتے پھر بھی پرواز کرتی ہے۔ اس لئے چگاڈ کو پرندوں میں شمار کیا گیا ہے۔ چگاڈ کو پرندوں میں اس لئے بھی شمار کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اَنۡتٰی اَخْلُقُ لَکُم مِّنَ الطَّیْرِ کَهَیۡئَةِ الطَّیْرِ“ (میں تمہارے سامنے مٹی سے پرندے کی صورت کا ایک مجسمہ بناتا ہوں اور اس میں پھونک مارتا ہوں) وہ اللہ کے حکم سے پرندہ بن جاتا ہے۔ سورہ آل عمران - آیت ۴۹) اس پرندے سے مراد چگاڈ ہے۔ اسی طرح مرغی کو بھی پرندوں میں شمار کیا جاتا ہے حالانکہ مرغی پرواز نہیں کرتی۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ پرندہ (یعنی شتر مرغ) اونٹ اور مرغ کی مخلوط نسل ہے لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے۔ شتر مرغ کے متعلق ایک عجیب و غریب بات یہ بھی ہے کہ جب یہ انڈے دیتا ہے تو وہ اتنے لمبے اور باریک ہوتے ہیں کہ اگر اس انڈے پر کوئی دھاگہ پھیلا دیا جائے تو دونوں ایک دوسرے سے مل جائیں گے اور آپ کو ایک (انڈا) دوسرے سے الگ نظر نہیں آسکتا کیونکہ انڈا دھاگے کی طرح لمبا اور باریک ہوتا ہے۔ شتر مرغ کا جسم بیک وقت کئی انڈوں کو نہیں ڈھک سکتا اس لئے یہ ہر انڈے کو باری باری سیتا ہے۔ پس جب شتر مرغ اپنے انڈے کو چھوڑ کر کھانے کی تلاش میں نکلتا ہے تو اپنے انڈے کو بھول جاتا ہے اور اگر اسے کسی دوسرے شتر مرغ کا انڈا مل جائے تو اسی کو سینے لگتا ہے اس خیال سے کہیں اس کو چھوڑ کر چلا جائے تو کوئی اس کا شکار نہ کر لے۔

شتر مرغ کی حماقت ضرب المثل ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شتر مرغ اپنے انڈوں کو تین حصوں میں تقسیم کر لیتا ہے۔ پس ان میں سے کچھ (انڈوں) کو سیتا ہے اور کچھ کی زردی کھا لیتا ہے اور کچھ انڈوں کو چھوڑ دیتا ہے اور پھر انہیں ہوا میں چھوڑ دیتا ہے یہاں تک کہ ان انڈوں میں سرنے کے بعد کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پس یہ کیڑے شتر مرغ کے بچوں کے لئے غذا کا کام دیتے ہیں۔

حضرت کعب احبار سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو حضرت میکائیل علیہ السلام ان کے پاس گندم کے کچھ دانے لے کر آئے اور فرمایا یہ آپ اور آپ کے بعد آپ کی اولاد کا رزق ہے۔ کھڑے ہو جائیے اور زمین جوئے اور اس میں یہ دانے بودیجئے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر حضرت ادیس علیہ السلام کے زمانہ تک گندم کا دانہ اتنا بڑا تھا گویا کہ وہ شتر مرغ کا انڈا ہو۔ پس جب لوگوں نے کفر کا (راستہ) اختیار کیا تو گندم کا دانہ کم ہو کر مرغی کے انڈا کے برابر ہو گیا پھر کم ہو کر کبوتر کے دانہ کے برابر ہو گیا۔ پھر عزیز مصر کے زمانے میں ”بندقہ“ (ایک قسم کا درخت جس کا پھل چنے سے ذرا بڑا ہوتا ہے) کے برابر ہو گیا۔

ابن خالویہ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ دنیا میں کوئی حیوان ایسا نہیں ہے جو نہ سنتا ہو اور نہ کبھی پانی پیتا ہو مگر شتر مرغ ایسا حیوان ہے کہ جو نہ سنتا ہے اور نہ پانی پیتا ہے۔ شتر مرغ کی ہڈیوں میں گودا نہیں ہوتا۔ اگر شتر مرغ کا ایک پاؤں زخمی ہو جائے تو

دوسرے پاؤں سے بھی یہ (یعنی شتر مرغ) فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ گوہ بھی پانی نہیں پیتا لیکن اس میں قوت ساعت موجود ہوتی ہے۔ شتر مرغ کی حماقت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب یہ (یعنی شتر مرغ) شکاری کو دیکھتا ہے تو اپنا سر ریت کے تودے میں داخل کر لیتا ہے اور وہ خیال کرتا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو شکاری سے چھپالیا ہے۔ پس شکاری آسانی سے اس کا شکار کر لیتا ہے۔ شتر مرغ پانی کو ترک کر دینے میں بے ہناہ قوت صبر رکھتا ہے۔ اسی طرح اگر تیز ہوا چل پڑے تو ہوا کے مخالف سمت میں بڑی تیزی کے ساتھ دوڑتا ہے۔ شتر مرغ بڈی، کنکر، پتھر اور لوہا وغیرہ نگل جاتا ہے۔ پس یہ تمام چیزیں اس کے معدہ میں جا کر پانی ہو جاتی ہیں۔ یہاں تک کہ لوہا بھی پگھل جاتا ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ شتر مرغ کے پیٹ میں پتھر وغیرہ اس کے پیٹ کی شدت حرارت سے پگھل جاتا ہے تو اس نے خطا کھائی۔ پس اگر محض شتر مرغ کے پیٹ کی حرارت سے پتھر وغیرہ پگھل جاتا ہو تو ہانڈی میں پتھر رکھ کر پکانے سے گل جانا چاہیے۔ حالانکہ اگر اس کو (یعنی پتھر کو) کئی دن تک بھی پکا جائے تو وہ پتھر ہانڈی میں نہیں گل سکتا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ حرارت کے ساتھ کوئی دوسری طبی چیز بھی شتر مرغ میں موجود ہے جو پتھر وغیرہ کو اس کے معدے میں گلا دیتی ہے جیسے کتے اور بھینس کے معدے میں بڈی گل جاتی ہے لیکن بھجور کی گھٹلی نہیں گلتی اور جیسے اونٹ کانٹے دار درخت کے پتے اور کانٹے ہی کھاتا ہے خواہ کتنے ہی سخت کانٹے ہوں جیسے کہ بول وغیرہ۔ پس اونٹ کانٹے کھانے کے بعد لید کرتا ہے جس میں کانٹے کا کوئی اثر نہیں ہوتا لیکن اگر اونٹ جو کھالے تولید کرتے ہی جو صبح و سالم نکل آتا ہے کیونکہ اونٹ کا معدہ جو کو ہضم نہیں کر پاتا۔ جب شتر مرغ کسی چھوٹے بچے کے کان میں کوئی موتی یا بالی لگی ہوئی دیکھ لیتا ہے تو اسے اچک کر نگل لیتا ہے۔ اسی طرح شتر مرغ آگ کے انگارے بھی نگل لیتا ہے۔ پس جب آگ کے انگارے اس کے معدے میں پہنچتے ہیں تو ٹھنڈے ہو جاتے ہیں۔ انگارے اس کے معدے پر اثر انداز نہیں ہو سکتے۔ شتر مرغ میں دو عجیب و غریب خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ پہلی خصوصیت یہ ہے کہ ایسی چیز جو بطور غذا استعمال نہیں کی جاتی شتر مرغ اسے کھا جاتا ہے۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ ایسی چیزوں کو شتر مرغ بلا تکلف کھا لیتا ہے اور ہضم بھی کر لیتا ہے اور یہ بات ناممکن نہیں کیونکہ سمندل (ایک قسم کا کیزر جو آگ میں رہتا ہے) آگ میں ہی اٹھ اے اور بچے دیتا ہے۔ اگر اس کو آگ سے باہر نکال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جیسے کہ پہلے اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الحکم | شتر مرغ کا کھانا بالا جماع حلال ہے کیونکہ یہ طہیات میں سے ہے۔ شتر مرغ کی حلت کی دلیل یہ بھی ہے کہ صحابہ کرام نے فیصلہ کیا ہے کہ جب کوئی حرم یا غیر حرم شتر مرغ کو حرم میں قتل کر دے تو اس کے عوض اسے ایک اونٹ دینا پڑے گا۔ حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت معاویہؓ سے اسی طرح مروی ہے۔ امام شافعیؒ اور بیہقیؒ نے اس کو نقل کیا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم کے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میرے اکثر اساتذہ کا بھی یہی قول ہے لیکن شتر مرغ کو اونٹ کے مثل قرار دے کر اس کے قتل پر اونٹ کو بطور فدیہ لازم کرنا ہم نے قیاس سے ثابت کیا ہے۔ یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ اہل علم کا شتر مرغ کے انڈے کو ضائع کر دینے کے متعلق اختلاف ہے اگر کوئی حرم حرم میں شتر مرغ کے انڈے کو ضائع کر دے تو اس کا کیا حکم ہے؟ حضرت عمرؓ، ابن مسعودؓ، عیسیٰؒ، نجیؒ، زہریؒ، شافعیؒ، ابو ثورؒ اور دیگر اصحاب رائے کے نزدیک اس صورت میں انڈے ضائع کرنے والے پر انڈے کی قیمت واجب ہوگی۔

حضرت ابو عبیدہؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ نے فرمایا ہے کہ ایک دن کا روزہ یا ایک مسکین کو کھانا کھانا واجب ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اس صورت میں اونٹ کی قیمت کا دسواں حصہ واجب ہوگا۔ جیسے آزاد عورت کے پیٹ کے بچہ کو مار ڈالنے سے ایک غلام یا لونڈی کا دینا واجب ہوتا ہے جس کی قیمت اصل دیت کے دسویں حصہ کے برابر ہو۔ (علامہ دمیڑیؒ فرماتے ہیں کہ) ہماری (یعنی شوافعی کی) دلیل یہ ہے کہ انڈہ شکار کا ایک جزو ہے جس کی جانوروں میں کوئی نظیر (مثال) نہیں ملتی۔ پس ہم نے انڈے کی قیمت واجب کر دی۔ ان تمام چیزوں کی طرح جن کو محرم ضائع کر دے اور ان کی مثل نہ مل سکے تو ان کی قیمت واجب ہوتی ہے۔ نیز ابن ماجہ اور دارقطنی نے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”شتر مرغ کے انڈے کے بارے میں جس کو محرم ضائع کر دے فرمایا کہ (محرم پر) انڈے کی قیمت واجب ہے۔“

تمام محدثین نے ابوالمہزم کو کمزور قرار دیا ہے۔ یہاں تک کہ شعبہ نے کہا ہے کہ ابوالمہزم کو چند (درہم وغیرہ) دے دو تو یہ تمہیں ستر حدیثیں سنائے گا۔ تحقیق ابوالمہزم کا تذکرہ ”الجراد“ کے تحت بھی گزر چکا ہے۔ البتہ امام ابو داؤدؒ نے اپنی مراسیل میں ایک روایت نقل کی ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شتر مرغ کے انڈوں کے متعلق (یہ فیصلہ فرمایا) کہ ہر انڈے کے عوض ایک دن کا روزہ (واجب) ہے۔“ پھر امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ لوگ اس حدیث کو مستند نقل کرتے ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ مہذب میں مذکور ہے کہ انڈا شکار سے نکلا ہے جس سے اس قسم کا جانور پیدا ہوتا ہے۔ پس ضمان دینا ضروری ہے جیسے کہ پرندے کے چوڑے کا ضمان ہوتا ہے اگر انڈا توڑ دیا تو اس انڈے کا کھانا محرم کیلئے بالاجماع حلال نہیں ہے البتہ غیر محرم کے لئے اس ٹوٹے ہوئے انڈے کو کھانے کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ غیر محرم کے لئے ٹوٹے ہوئے انڈے کا کھانا حلال ہے کیونکہ اس انڈے میں روح نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کو ذبح کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ پس اگر غیر محرم شتر مرغ کے علاوہ کسی (حلال) پرندے کے انڈوں کو توڑ ڈالے تو اس پر ضمان نہیں ہوگا کیونکہ شتر مرغ کے انڈے کا خول فروخت کیا جاتا ہے جبکہ دوسرے کسی پرندے کا انڈا بے قیمت ہوتا ہے۔

کتاب ”مناقب شافعی“ میں مذکور ہے کہ امام شافعیؒ سے سوال کیا گیا کہ اگر کسی آدمی کا شتر مرغ دوسرے آدمی کا موتی نکل جائے تو پھر وہ کیا کرے؟ پس امام شافعیؒ نے فرمایا میں اسے کوئی حکم نہیں دیتا البتہ اگر موتی کا مالک غفلت نہ ہو تو وہ شتر مرغ کو ذبح کر کے اپنا موتی نکال لے۔ پھر اس (موتی کے مالک) پر شتر مرغ کے زندہ اور مذبوح ہونے کی حالت کے درمیان کی قیمت واجب ہوگی۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”مِثْلُ النِّعَامَةِ لَا طَیْرٌ وَلَا جَمَلٌ“ (فلاں شتر مرغ کی مانند ہے نہ پرندہ ہے نہ اونٹ) یہ مثال ایسے شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس میں نہ تو بھلائی ہو اور نہ ہی شر ہو۔

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں کہ ”اروی من النِّعَامَةِ“ (شتر مرغ سے زیادہ پیسا) شتر مرغ پانی نہیں پیتا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آخری حج کے موقع پر حضرت عمرؓ نے امہات المؤمنین کے ساتھ حج کیا تھا۔ ہم ایک وادی میں سے گزرے پس میں نے ایک شخص کی آواز سنی جو اونٹ پر سوار تھا اور یہ اشعار پڑھ رہا تھا۔

یداللہ فی ذاک الادیم الممزق

جزی اللہ خیرا من امام و بارکت

”اللہ تعالیٰ بہترین بدلہ دے امیر المؤمنین (یعنی حضرت عمرؓ) کو اور ان کی کھال کو بھی جو خنجر سے پار ہو گئی ہے“

لیدرک ما قدمت بالامس یسبق

فمن یسع او یرکب جناحی نعامة

”پس جو شخص دوڑے یا شتر مرغ کے بازوؤں پر سوار ہو کر چلے تاکہ وہ ان کاموں کو پالے جو حضرت عمرؓ کے دور مبارک میں ہوئے تو وہ پیچھے رہ جائے گا“

بوائق فی اکما مہالم تفتق

قضیت امورا ثم غادرت بعدها

”آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اپنے دور خلافت میں بڑے امور کا فیصلہ کیا پھر اپنے غلاموں میں ایسے مصائب چھوڑ گئے جو اب تک حل نہیں ہو سکے۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس اونٹ سوار کو اس وقت کوئی بھی پہچان نہیں سکا، ہم اس کے متعلق یہ کہا کرتے تھے کہ وہ جن تھا۔ پس حضرت عمرؓ اس حج سے واپس ہوئے تو آپؓ کو زخمی کر دیا گیا۔ پس آپؓ کا وصال ہو گیا۔ (یعنی ابو لؤلؤ نے زخمی کیا اس کے بعد آپؓ شہید ہو گئے۔)

خواص | شتر مرغ کا یہ زہر قاتل ہے۔ شتر مرغ کی بڈیوں کا گودا کھانے والا ”سل“ کی بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اگر شتر مرغ کا پاخانہ جلا دیا جائے اور اس کی راکھ کو تیل میں حل کر کے چہرے اور سر کی پھنسیوں پر مل دیا جائے تو تمام پھنسیاں ختم ہو جائیں گی۔ اگر شتر مرغ کے انڈے کا چھلکا سرکہ میں ڈال دیا جائے تو وہ سرکہ میں تیرتا رہے گا اور ایک جگہ سے دوسری جگہ ہلتا رہے گا۔ اگر کوئی شخص وہ لوہا جسے شتر مرغ نے کھالیا ہو شتر مرغ کے پیٹ سے نکال کر چھری یا تلوار بنا لے تو اس شخص کو کبھی کوئی کام سپرد نہیں کیا جائے گا اور کوئی بھی اس کے سامنے نہیں ٹھہر سکے گا۔

تعبیر | شتر مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بددی (دیہاتی) عورت سے دی جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا نعت پر دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں خود کو شتر مرغ پر سوار دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ڈاک گھوڑے پر سوار ہوگا یعنی ڈاکیہ بنے گا۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر کوئی عورت خواب میں خود کو شتر مرغ پر سوار دیکھ لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ خسی آدمی سے شادی کرے گی۔ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا بہرے آدمی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ شتر مرغ کچھ بھی نہیں سن سکتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا موت پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات ایک شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا ایک نعت پر دو کو دو نعمتوں پر اور تین کو دیکھنا تین نعمتوں کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

النَّعْثَلُ

”النَّعْثَلُ“ (بروزن جعفر) اس سے مراد زنجو ہے۔ حضرت عثمانؓ کے دشمن آپؐ کو ”النَّعْثَلُ“ کے نام سے پکارتے تھے۔

الْغُجَّةُ

”الْغُجَّةُ“ اس سے مراد مادہ بھڑ ہے۔ اس کی جمع ”غُجَّات“ اور ”نُجَّات“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ام الاموال اور ام فروة“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”الغُجَّة“ کا اطلاق مادہ ہرن (یعنی ہرنی) اور نیل گائے پر بھی ہوتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک ”غُجَّة“ (بھڑ) گزری۔ پس آپؐ نے فرمایا یہ وہ جانور ہے جس میں اور جس کے بچوں میں برکت ہے، علامہ دمیرئ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث انتہائی درجہ کی منکر ہے۔ بسا اوقات ”غُجَّة“ کا لفظ عورت کی کنیت کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ“ (بے شک یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس ننانوے دنیاوی ہیں۔ سورہ ص۔ آیت ۲۳)

حسن نے ”غُجَّة“، ”کونون کے کسرہ کے ساتھ ”غُجَّة“، پڑھا ہے۔ ”التمہید“ میں مذکور ہے کہ مبرد سے اللہ تعالیٰ کے قول ”إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ غُجَّةً“ وَلِي غُجَّةً وَاحِدَةً کے متعلق سوال کیا گیا کہ وہ تو فرشتے ہیں اور فرشتوں کے لئے بیویاں نہیں ہوتیں؟ مبرد نے کہا کہ ہم تمہیں مدتوں سے یہ مثالوں میں سمجھاتے رہتے ہیں ”ضَرْبٌ زَيْدٌ عَمْرًا“ (زید نے عمرو کو مارا) پس کیا زید ہر وقت عمرو کو مارتا رہتا ہے، بلکہ یہ بطور مثال ہے۔ اسی طرح اگر ”غُجَّة“ سے مراد بیوی لیتے ہو تب بھی یہ مسئلہ بطور فرض اور تقدیر کے ہے کہ اگر بالفرض ایسا ہو کہ فلاں کے پاس ننانوے بیویاں ہوں اور میری ایک یہی بیوی ہو اور وہ اسے بھی مجھ سے لے لے تو کیا فیصلہ ہوگا؟ علامہ دمیرئ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت کے متعلق ایک حدیث مسند داری میں منقول ہے۔ حضرت عبداللہ بن ابوبکرؓ ایک عربی آدمی سے نقل کرتے ہیں کہ میں حنین کے دن بھڑ (رش) میں حضور ﷺ کے پاس پہنچ گیا اس حال میں کہ میرے پاؤں میں موٹی چپل تھی، پس میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پاؤں مبارک چل دیا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف محسوس ہوئی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک کوڑا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ہلکی سی ضرب لگائی اور فرمایا ”بسم اللہ“ تم نے مجھے تکلیف پہنچائی۔ راوی کہتے ہیں میں پوری رات اپنے آپ کو ملامت کرتے ہوئے کہتا رہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دی ہے اور میری رات کیسے گزری؟ اللہ ہی کو اس کا علم ہے۔ پس جب ہم نے صبح کی تو میں نے دیکھا کہ ایک شخص کہہ رہا ہے فلاں کہاں ہے؟

راوی کہتے ہیں کہ میں نے دل میں کہا اللہ کی قسم یہ وہی معاملہ ہے جو کل میرے ساتھ پیش آیا تھا۔ راوی کہتے ہیں پس میں آگے بڑھا اس حال میں کہ میں خوفزدہ تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ بے شک تم نے کل اپنی چپل سے میرا پاؤں کچل دیا تھا جس سے مجھے تکلیف پہنچی تھی۔ پس میں نے تمہیں کوڑے سے مارا تھا، پس یہ اسی (80) بھڑیں ہیں (یعنی کوڑے کے عوض میں) پس تم انہیں اپنے ساتھ لے جاؤ“ (مسند داری)

خواص | بھڑ کے سینک کو لے کر اس پر تین مرتبہ یہ آیت ”يَوْمَ تَجْذَلُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ أَمَدًا مَّ بَعِيدًا“ (وہ دن آنے والا ہے جب ہر نفس اپنے کئے کا پھل حاضر

پائے گا خواہ اس نے بھلائی کی ہو یا برائی۔ اس روز آدمی یہ تمنا کرے گا کہ کاش ابھی یہ دن اس سے بہت دور ہوتا۔ آل عمران- آیت ۳۰) پڑھ کر دم کر دیا جائے اور پھر اس سینک کو کسی سونے والی عورت کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے اس حال میں کہ اس عورت کو اس کی خبر نہ ہو تو اس سے جو بات بھی پوچھی جائے گی وہ بتا دے گی اور اگر اسے اس بات کا علم ہوا تو وہ بات کو چھپا نہیں سکے گی۔ بھیڑ کا پتہ جلا کر تیل میں ملا لیا جائے اور پھر اس کو بھوؤں پر لگا دیا جائے تو بھوؤں پر بالوں کی کثرت ہو جائے گی اور ان کی سیاہی میں بھی اضافہ ہو جائے گا۔ اگر بھیڑ کے دودھ سے کسی کاغذ پر تحریر لکھی جائے تو حروف ظاہر نہیں ہوں گے لیکن جب اس کاغذ کو پانی میں ڈال دیا جائے گا تو اس کاغذ پر سفید تحریر ظاہر ہو جائے گی۔ اگر کوئی عورت اپنی اندام نہانی میں بھیڑ کا بال رکھ لے تو اس کو حمل نہیں ٹھہر سکے گا۔ واللہ اعلم۔

تعبیر خواب میں فریہ بھیڑ کو دیکھنا شریف المذاہم عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عورتوں کو عربی میں ”نعبہ“ بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بھیڑ کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی عورت حاصل ہوگی۔ خواب میں بھیڑ کے بال (یعنی اون) اور اس کے دودھ کو دیکھنا مال پر دلالت کرتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ بھیڑ اس کے گھر میں داخل ہوگئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سال اسے بے پناہ نفع حاصل ہوگا۔ حاملہ بھیڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مال اور خوشحالی سے دی جاتی ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کی بھیڑ دنبہ بن گئی ہے تو اگر خواب دیکھنے والا شادی شدہ ہے تو اس کی بیوی کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ نیز اسی تعبیر پر مادہ جانور کی تعبیر قیاس کر لیں۔ (یعنی مادہ جانور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہی دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والی کی بیوی حاملہ نہیں ہوگی) خواب میں بہت ساری بھیڑوں کو دیکھنا نیک و صالح عورتوں کی طرف اشارہ ہے۔ بسا اوقات اس کی تعبیر رنج و غم سے دی جاتی ہے۔ نیز خواب میں بہت ساری بھیڑوں کو دیکھنے کی تعبیر بیویوں سے ہاتھ دھونے اور عہدہ سے معزول ہونے سے بھی دی جاتی ہے۔

النَّعْبُولُ

”النَّعْبُولُ“ (نون کے پیش کے ساتھ) ابن درید اور دیگر اہل علم کے نزدیک اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔

النَّعْرَةُ

”النَّعْرَةُ“ اس سے مراد ایک فریہ (موٹی) چوٹی ہے جس کی آنکھیں نیلی ہوتی ہیں اور اس کی دم کے پاس ڈمک بھی ہوتا ہے جس سے وہ چو پائیوں کو ڈستی ہے۔ بسا اوقات یہ چوٹی گدھے کی ناک سے گھس کر دماغ کی طرف چڑھ جاتی ہے اور پھر اس کو وہاں سے نکال نہیں جاسکتا۔

الحکم | اس چوٹی کا کھانا حرام ہے۔

النَّعْم

”النَّعْم“ اہل لغت کے نزدیک اس سے مراد اونٹ اور بکریاں ہیں خواہ نہ ہوں یا مادہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”نُسْقِیْکُمْ مِمَّا فِیْ بُطُونِہَا“ (ان کے پیٹ سے ہم تمہیں ایک چیز پلاتے ہیں یعنی دودھ۔ سورۃ النحل: آیت ۶۶) اس کی جمع ”انعام“ ہے اور جمع الجمع کے لئے ”اناعیم“ کا لفظ مستعمل ہے۔ فقہاء کے نزدیک ”النعم“ سے مراد اونٹ، گائے، بھینس، بکریاں وغیرہ ہیں۔ ابن الاعرابی نے کہا ہے کہ ”النعم“ کا لفظ صرف اونٹ کے لئے خاص ہے۔ نیز ”الانعام“ کا لفظ اونٹ، گائے، بھینس اور بکری و بھیر کے لئے مستعمل ہے۔ تفسیری نے اللہ تعالیٰ کے قول ”وَلَمْ یَرَوْا اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ اَیْدِیْنَا اَنْعَامًا فَہُمْ لَهَا مَالِکُوْنَ“ (کیا یہ لوگ دیکھتے نہیں کہ ہم نے اپنے ہاتھوں کی بنائی ہوئی چیزوں میں سے ان کے لئے مویشی پیدا کئے ہیں اور اب یہ ان کے مالک ہیں۔ یسین: آیت ۷۲) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”انعاما“ سے مراد اونٹ، گائے، بھینس، بکری، گھوڑا، خیر اور گدھا وغیرہ ہیں۔ ”مَالِکُوْنَ“ سے مراد یہ ہے کہ وہ تمہارے مطیع ہیں۔ یعنی تم ان کے مالک ہو اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارا فرمانبردار بنادیا ہے۔

حضرت ہبل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ تمہاری بدولت ایک شخص کو بھی ہدایت دے دے تو تمہارے حق میں یہ ”سرخ اونٹ“ سے بھی بہتر ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

علامہ دمیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث علم دین سیکھنے اور سکھانے کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔ نیز اس حدیث سے اہل علم کا مقام و مرتبہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے شخص کی دین کی طرف رہنمائی کرنا جو دین کے متعلق کچھ نہ جانتا ہو سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ سرخ اونٹ کی قدر و قیمت سے اونٹ والے بخوبی واقف ہوتے ہیں۔ پس ان لوگوں کا مقام و مرتبہ کتنا بلند ہوگا۔ جن سے لوگوں کی کثیر تعداد ہدایت حاصل کرتی ہے۔ مویشیوں میں بے حد فوائد ہیں۔ مویشیوں میں کسی قسم کا خطرناک ہتھیار نہیں ہے جیسے کہ درندوں کے دانت، پنچے اور سانپ اور بچھوؤں کے زہریلے دانت اور ڈنک ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کے لئے ایسا کوئی ہتھیار پیدا نہیں کیا کیونکہ لوگوں کو مویشیوں کی شدید ضرورت ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں میں بھوک، پیاس، تھکن، برداشت کرنے کی صلاحیت پیدا کی ہے۔ نیز مویشیوں کو مستقل مزاج بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کو انسان کا مطیع بنادیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْہَا رَحْمٰتُہُمْ وَ مِنْہَا یَا کُلُوْنَ“ (ہم نے انہیں اس طرح ان کے بس میں کر دیا کہ ان میں سے کسی پر یہ سوار ہوتے ہیں، کسی کا یہ گوشت کھاتے ہیں) اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کے سینگوں کو ان کے لئے بطور ہتھیار بنایا تاکہ وہ ان کے ذریعے دشمنوں سے اپنی حفاظت کر سکیں۔ مویشیوں کی خوراک گھاس ہے اس لئے حکمت الہی کا تقاضا تھا کہ مویشیوں کے منہ کو کشادہ اور ان کے دانتوں کو تیز اور ڈاڑھوں کو مضبوط بنایا جائے تاکہ وہ اس سے دانہ و چارہ وغیرہ اچھی طرح چبا کر کھا سکیں۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کو انسانوں کے نفع کے لئے بطور نعمت پیدا فرمایا اور اس نعمت کو شمار بھی کرایا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد

ہے ”وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ“ (ہم نے انہیں اس طرح ان کے بس میں کر دیا کہ ان میں سے کسی پر یہ سوار ہوتے ہیں، کسی کا یہ گوشت کھاتے ہیں اور ان کے اندران کے لئے طرح طرح کے فوائد اور مشروبات ہیں۔ پھر کیا یہ شکر گزار نہیں ہوتے۔ یٰسین: آیت ۷۲-۷۳) پس زمانہ جاہلیت کے لوگ ان مویشیوں سے فوائد حاصل کرنے کے راستوں کو بند کر دیتے تھے اور اللہ کی نعمتوں کو ضائع کر دیتے تھے اور اپنی خباثت کی وجہ سے ان مویشیوں میں انسانوں کیلئے موجود فوائد کو بے کار کر دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے زمانہ جاہلیت کے لوگوں کی فکر کا رد کرتے ہوئے فرمایا ہے ”مَّا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ“ (اللہ نے نہ کوئی بحیرہ مقرر کیا، نہ سائب، نہ وسیلہ اور نہ حام۔ سورۃ المائدہ: آیت ۱۰۴)

”البحیرہ“ اونٹنی جب پانچ بچے جن دیتی ہے تو (زمانہ جاہلیت کے لوگ) اس کے کان کو پھاڑ دیتے تھے اور اس پر سواری کرنے اور بوجھ لادنے کو حرام سمجھتے تھے۔ اس کے بعد نہ تو اس کا بال کاٹتے اور نہ اسے کہیں چرنے اور پانی پینے سے روکتے خواہ کہیں سے بھی کھائے پیئے۔ پھر اگر اس کا پانچواں بچہ نہ ہوتا تو اس اونٹنی کو ذبح کر دیتے اور تمام مرد اور عورتیں اس اونٹنی کا گوشت کھاتے اور اگر پانچواں بچہ مادہ ہوتا تو اس اونٹنی کا کان پھاڑ کر اسے چھوڑ دیتے تھے اور عورتوں پر اس کا دودھ اور اس سے کسی قسم کا نفع اٹھانا حرام قرار دیا جاتا اور اس اونٹنی سے صرف مرد ہی نفع اٹھا سکتے تھے لیکن جب وہ اونٹنی مرد جاتی تو پھر تمام مردوں اور عورتوں کے لئے حلال ہو جاتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ (بحیرہ سے مراد یہ ہے کہ) جب اونٹنی مسلسل بارہ مادہ بچے دیتی تو زمانہ جاہلیت کے لوگ اسے چھوڑ دیتے تھے۔ پس نہ تو اس پر کوئی سوار ہوتا تھا اور نہ ہی اس کے بال کاٹتے تھے اور مہمان کے علاوہ اور کوئی فرد اس اونٹنی کا دودھ بھی نہیں پی سکتا تھا۔ پھر اگر وہ اونٹنی مادہ بچہ جیتی تو اس اونٹنی کے بچہ کا کان پھاڑ کر اسے بھی اس کی ماں کے ساتھ اونٹوں میں چھوڑ دیا جاتا تھا۔ پس نہ تو اس پر کوئی سوار ہوتا تھا اور نہ ہی اس کے بال کاٹتا اور نہ ہی مہمان کے سوا کوئی اس کا دودھ استعمال کر سکتا تھا۔ پس اس کے ساتھ بھی وہی معاملہ کیا جاتا جو اس کی ماں کے ساتھ کیا جاتا تھا۔ پس اس تفسیر کے مطابق ”بحیرہ“ سائب (آزاد چھوڑی ہوئی اونٹنی) کی مادہ اولاد ہوئی۔ ”السائبہ“ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جسے آزاد چھوڑ دیا جاتا تھا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ دور جاہلیت کا کوئی شخص جب بیمار ہو جاتا یا اس کا کوئی رشتہ دار کہیں غائب ہو جاتا تو وہ نذر مانتا کہ اگر مجھے اللہ نے شفا دی یا میرے مریض کو شفا دی یا میرا گمشدہ رشتہ دار واپس لوٹا دیا تو میری یہ اونٹنی (اللہ کے لئے) آزاد ہے۔ پھر اس اونٹنی کو ”بحیرہ“ کی طرح پانی پینے یا چرنے سے کوئی نہیں روکتا تھا اور نہ ہی اس پر کوئی سواری کرتا تھا۔ حضرت سعید بن مسیبؓ نے فرمایا کہ ”السائبہ“ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کو زمانہ جاہلیت کے لوگ اپنے معبودوں (یعنی بتوں) کے لئے (یعنی ان کے نام پر) چھوڑ دیتے تھے اور پھر اس پر کوئی بھی سوار نہیں ہوتا تھا۔ نیز ”البحیرہ“ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کا دودھ بتوں کے نام پر روک لیا جاتا تھا۔ پس لوگوں میں سے کوئی ایک بھی اس قسم کی اونٹنی کا دودھ نہیں دوہتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”السائبہ“ سے مراد وہ اونٹنی ہے جس نے بارہ بچے جنے ہوں اور پھر اس کو آزاد چھوڑ دیا گیا ہو اور ”السائبہ“، ”فاعلة“ کے وزن پر ہے۔ محمد بن حنفیہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ”اٹم بن جون خزاغی“ سے فرمایا: اے اٹم میں نے عمرو بن لُحی کو اُگ (یعنی جہنم) میں اپنی آنتیں گھسیٹے ہوئے دیکھا ہے۔ پس میں نے اس سے زیادہ تمہارے مشابہ اور تم سے زیادہ اس کے مشابہ کوئی آدمی نہیں دیکھا۔ تحقیق میں نے اس کو اُگ (یعنی جہنم) میں اس حال میں دیکھا ہے کہ جہنمی اس کی آنتوں کی بو سے تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ اٹم نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرا اس کے مشابہ ہونا میرے لئے مصرتو نہیں ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک تم مومن ہوؤ تو کا فر تھا۔ (رواہ ابن اعلیٰ) عمرو بن طی ہی وہ پہلا شخص ہے جس نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین کو تبدیل کیا اور بتوں کو نصب کیا اور ”بحیرہ، سائبہ، وصیلہ اور الحام“ کی ایجاد کی۔

”الوصلیہ“ اس کا تعلق بکریوں سے ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ (زمانہ جاہلیت میں) جب بکری تین بچے دے دیتی تھی یا پانچ بچے دے دیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سات بچے دے دیتی تھی تو اس کا آخری بچہ اگر نر ہوتا تو اسے معبودوں کے گھر (یعنی بت خانہ) میں ذبح کر دیا جاتا اور تمام مرد اور عورتیں اس کا گوشت کھاتے تھے۔ اگر وہ آخری بچہ مادہ ہوتا تو اس کو چھوڑ دیتے تھے (یعنی ذبح نہیں کرتے تھے) نیز اگر بکری نر و مادہ دونوں ایک ساتھ جنتی تو نر کو مادہ کے لئے چھوڑ دیتے تھے اور اس کو ذبح نہیں کرتے تھے اور اس مادہ بچہ کا دودھ عورتوں پر حرام کر دیا جاتا۔ پس اگر کوئی بچہ مر جاتا تو مرد اور عورت مل کر اس بچہ کے گوشت کو کھاتے تھے۔

”الحام“ اونٹ جب اس کے نطفے سے دس بچے پیدا ہو جاتے، یہ بھی کہا جاتا ہے جب اونٹ دس سال تک جفتی کر چکا ہوتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب اونٹ کا بچہ بچہ دے دیتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب اس اونٹ کے بچے کا بچہ سواری کے قابل ہو جاتا تھا تو (زمانہ جاہلیت میں) اس اونٹ پر کوئی بوجھ وغیرہ نہیں لادا جاتا تھا اور نہ اسے کسی جگہ گھاس چرنے اور پانی پینے سے روکا جاتا تھا۔ جب وہ اونٹ مر جاتا تو اس کا گوشت تمام مرد اور عورتیں کھاتے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان تمام اشیاء کو کسی مرد اور عورت کے لئے حرام نہیں فرمایا تھا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ“ (اللہ نے نہ کوئی بحیرہ مقرر کیا، نہ سائبہ، نہ وصیلہ اور نہ حام۔ سورۃ المائدہ: آیت ۱۰۴) پس یہ تمام افعال جاہلیت کے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے (ان کو) ان تمام جاہلیت کے افعال سے منع فرمایا ہے۔

النَّغْرُ

”النَّغْرُ“ (نون کے ضمہ اور غین کے فتح کے ساتھ) جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد چڑیوں کی مثل ایک پرندہ ہے جس کی چونچ سرخ ہوتی ہے۔ اسکی جمع ”نغران“ آتی ہے۔ اس کی مونث ”نغرة“ ہے۔ اہل مدینہ اس پرندے کو ”البلبل“ کہتے ہیں۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں بہترین اخلاق والے تھے اور میرا ایک ماں شریک بھائی جس نے دودھ پینا چھوڑ دیا تھا۔ اسے عمیر کہا جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے یہاں تشریف لائے تو فرمایا ”اے ابو عمیر“ تمہاری ”غیر“ (بلبل) کا کیا ہوا۔ (رواہ البخاری و مسلم) شیخ الاسلام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ (اس) حدیث

میں بے حد فوائد ہیں۔ اس حدیث سے اس شخص کے لئے کنیت کا جواز معلوم ہو گیا جس کے ہاں اولاد نہ ہو۔ بچہ کو بھی کنیت سے پکارا جاسکتا ہے۔ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی شخص کو کنیت کے ساتھ پکارنا جھوٹ نہیں ہے نیز کلام میں بلا تکلف منع جملوں کے استعمال کا جواز بھی معلوم ہو گیا۔ نیز بچوں سے پیار و محبت کا معاملہ کرنے کا جواز بھی ثابت ہو گیا۔ اس حدیث سے حضور ﷺ کے اخلاق کریمانہ اور آپ کا بچوں کے ساتھ شفقت کا معاملہ فرمانا معلوم ہوا۔ اس حدیث سے رشتہ داروں کی زیارت کا جواز بھی معلوم ہو گیا کیونکہ حضرت انسؓ اور ابو عمر کی والدہ ام سلیم، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے محارم میں سے تھیں۔ (یعنی رضاعی خالہ اور بعض اہل علم کے مطابق نسبی خالہ تھیں)۔

اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے بعض مالکیہ نے حرم مدینہ میں شکار کو جائز قرار دیا ہے۔ حالانکہ حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ وہ بلبل حرم مدینہ سے شکار کی ہوئی تھی بلکہ وہ مدینہ سے باہر ”حل“ (ایسی جگہ جہاں شکار کرنا حلال ہو) کا شکار تھی اور اس کو حرم مدینہ میں لایا گیا تھا اور حلال (یعنی جس نے احرام باندھا ہو) کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ ”حل“ سے شکار کر کے اس کو حرم میں لے جا کر رکھے مگر حرم سے شکار نہ کرے کیونکہ ”حرم“ سے شکار کرنا جائز نہیں ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی صحیح احادیث منقول ہیں جن سے حرم مدینہ میں بھی شکار کرنے کی حرمت معلوم ہوتی ہے۔ پس اس حدیث میں محض احتمال کی بنیاد پر دوسری صریح احادیث کو ترک کرنا اور ان حدیثوں سے اس حدیث کا معارضہ جائز نہیں ہے نیز اس حدیث میں اس بات کی دلیل بھی موجود ہے کہ بچہ پرندہ سے کھیل سکتا ہے۔ علامہ ابو العباس قرطبی نے فرمایا ہے کہ علماء نے بچہ کو پرندہ سے کھیلنے کی اجازت (اس شرط پر) دی ہے کہ وہ پرندہ کو بجنجرہ میں بند کر کے کھیلے۔ پس پرندہ کو اذیت پہنچانا اور اس سے کھیلنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کو اذیت پہنچانے سے منع فرمایا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ علامہ ابو العباس قرطبی کے قول سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ پرندے کو بجنجرہ میں روک کر رکھنا جائز ہے۔ ابن عقیل حنبلیؒ نے پرندے کو بجنجرے میں قید کرنے سے منع کیا ہے۔

بلبل کا شرعی حکم | بلبل کا کھانا حلال ہے کیونکہ چڑیوں کی ایک قسم ہے۔

الْغَفَّ

”الْغَفَّ“ اس سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ یہ سفید کیڑے کی طرح ایک کیڑا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ایک لمبا کیڑا ہے جو سیاہ اور سبز رنگ کا ہوتا ہے۔ یہ کیڑا زمین میں کھتی کو قلع کرتا ہے (یعنی نقصان پہنچاتا ہے) حضرت نواس بن سمانؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ (قیامت کے قریب) یا جوج ماجوج کو ظاہر کرے گا۔ پس اس کے بعد وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ان کی (یعنی یا جوج ماجوج کی) گردنوں میں لگنے والا ”غف“ (کیڑا) بھیجے گا۔ پس وہ تمام بیک وقت مر جائیں گے۔ (رواہ مسلم) حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کو توشہ دان کی طرح جھاڑ تو ان کے جسم سے (باریک باریک) کیڑے بھیجی چیزیں نکلیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس میں سے دوشمی اٹھایا۔

پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو میری دہائی مٹھی میں ہے یہ جنت میں جانے والے ہیں اور مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں اور فرمایا جو میری بائیں مٹھی میں ہے یہ دوزخی ہیں اور مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں۔

النَّفَار

”النَّفَار“ اس سے مراد ایک قسم کی چڑیاں ہیں۔ ان کو ”النَّفَار“ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ انسان کو دور ہی سے دیکھ کر فرار ہو جاتی ہیں۔

النَّقَاز

”النَّقَاز“ اس سے مراد ایک چھوٹی چڑیا ہے نیز چڑیوں کے بچوں کو بھی ”النَّقَاز“ کہا جاتا ہے۔

النَّقْد

”النَّقْد“ اس سے مراد چھوٹی بکری ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”نَقْدَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”نَقَاد“ آتی ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”النَّقْد“ بکریوں کی ایک قسم ہے جس کے پاؤں چھوٹے ہوتے ہیں نیز اس بکری کا چہرہ قبیح ہوتا ہے۔ یہ بکری بحرین میں پائی جاتی ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”نَقْدَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اذل من النقد“ (چھوٹی بکریوں سے بھی زیادہ ذلیل) اصمعی نے کہا ہے کہ سب سے بہترین اون ”النقد“ (چھوٹی بکری) کی اون ہوتی ہے۔

النَّكَل

”النَّكَل“ اس سے مراد سدھایا ہوا طاقور گھوڑا ہے۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ مضبوط سدھائے ہوئے گھوڑے پر بہادر شاہر شخص کو پسند کرتا ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ مضبوط گھوڑا جو حملہ کرتا ہو پھر مڑتا ہو اور پھر حملہ کرتا ہو اس گھوڑے پر سوار ہو کر اس قسم کا حملہ کرنے والا پھر مڑ کر حملہ کرنے والا بہادر شخص اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ تحقیق ”باب الفاء“ میں ”الفرس“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

النَّمِرُ

”النَّمِرُ“ (نون کے فتح اور میم کے کسرہ کے ساتھ) درندوں کی ایک قسم (یعنی چیتا) ہے جو شیر کے مشابہ ہوتا ہے لیکن شیر اس (یعنی چیتا) سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کی جلد پر سفید اور سیاہ نقطے ہوتے ہیں۔ یہ شیر سے زیادہ خبیث (یعنی خطرناک) ہوتا ہے۔ غصہ کے وقت یہ اپنے نفس (یعنی خود) پر کنٹرول نہیں کر سکتا یہاں تک کہ وہ غصہ کی شدت کے باعث یوں محسوس ہوتا ہے کہ

وہ اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالے گا۔ اس کی جمع کے لئے ”انمار‘ انمر‘ انمر‘ انمار“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”غرہ“، آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابو الابرہ، ابو الاسود، ابو جعرة، ابو جہل، ابو خطاف، ابو الصعب، ابو رقاش، ابو سہل، ابو عمرو، ابو الرسال“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث کو ”ام الابرہ، ام رقاش کہتے ہیں۔ چیتے کا مزاج درندوں کے مزاج جیسا ہوتا ہے۔ چیتے کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم کا چیتا بڑے جسم اور چھوٹی دم والا ہوتا ہے اور دوسری قسم اس کے برعکس ہوتی ہے یعنی اس قسم کا چیتا بڑی دم اور چھوٹے جسم والا ہوتا ہے۔ ہر قسم کے چیتے طاقتور، بہادر اور نڈر ہوتے ہیں۔ تمام چیتوں کی چھلانگ بہت تیز ہوتی ہے۔ چیتا جانوروں کا دشمن ہوتا ہے اور یہ کسی بھی جانور سے مرعوب نہیں ہوتا۔ چیتا بہت متکبر ہوتا ہے۔ پس جب چیتا پیٹ بھر کر کھا لیتا ہے تو تین دن تک سوتا رہتا ہے لیکن دوسرے درندوں کی طرح چیتے کے جسم سے بد بو نہیں آتی۔ جب چیتا بیمار ہو جائے تو وہ چوہا کھا لیتا ہے جس سے اس (یعنی چیتے) کی بیماری زائل ہو جاتی ہے۔ جاحظ نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ چیتا شراب نوشی کو پسند کرتا ہے۔ پس اگر شراب کو جھگل میں رکھ دیا جائے تو چیتا شراب پی کر مست ہو جاتا ہے۔ پس اس طرح شکاری اس کا شکار کر لیتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ جب چیتے کی مادہ بچ جاتی ہے تو اس کے گلے میں سانپ لپٹ جاتا ہے اور وہ (یعنی سانپ) اسے (یعنی چیتے کی مادہ کو) ڈستار ہٹا ہے لیکن وہ (یعنی چیتے کی مادہ) سانپ کو قتل نہیں کرتی۔ درندوں میں چیتے کو شیر کے بعد دوسرا درجہ حاصل ہے۔ چیتا کمزور سینے والا، لالچی اور ہر وقت حرکت کرنے والا (درندہ) ہے۔ اس کی طبیعت میں شیر کی عداوت پائی جاتی ہے۔ بسا اوقات شیر، چیتے کو مغلوب کر لیتا ہے اور کبھی چیتا، شیر پر غلبہ پالیتا ہے۔ چیتا گوشت کو نوج نوج کر کھاتا ہے۔ نیز چیتا (شکار کو) اچک لینے میں بڑا بہادر ہے۔ چیتے کی چھلانگ بہت لمبی ہوتی ہے۔ بعض اوقات چیتا اونچائی میں چالیس گز چھلانگ لگا لیتا ہے اور جب چیتا کودنے پر قادر نہیں ہوتا تو کوئی چیز نہیں کھاتا۔ چیتا دوسرے درندوں کا کیا ہوا شکار نہیں کھاتا۔ نیز چیتا مردار سے بھی اپنے آپ کو دور رکھتا ہے۔

طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: اے پروردگار مجھے اپنی مخلوق میں سے معزز شخص کی خبر دیجئے؟ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا (میری مخلوق میں معزز شخص) وہ ہے جو میری مرضیات کی طرف ایسی تیزی سے بڑھتا ہے جیسے گدھ اپنی خواہشات کی طرف بڑھتا ہے اور وہ شخص (جو میری مخلوق میں معزز ہے) میرے نیک بندوں سے ایسی ہی محبت کرتا ہے جیسے (انسانی) بچہ کھلونوں سے محبت کرتا ہے اور وہ شخص (میری مخلوق میں معزز ہے) جو میری حرموں کی آبروریزی کرنے پر ایسے ہی غضبناک ہو جاتا ہے جیسے چیتا غضبناک ہو جاتا ہے۔ پس جب چیتا غضبناک ہو جاتا ہے تو وہ اس بات کی پرواہ نہیں کرتا کہ شکاری کس میں یا زیادہ۔ (یعنی چیتا بلا خوف شکاریوں پر حملہ کر دیتا ہے) اس روایت میں محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ بن عروہ نامی راوی متروک ہیں۔ علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ تحقیق ”النسر“ (گدھ) کے تحت بھی اس روایت کے بعض حصہ کو نقل کیا گیا ہے۔

الحکم چیتے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ایک نقصان پہنچانے والا درندہ ہے۔

امام ابو داؤدؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے اس جماعت کے

ساتھ نہیں رہتے جس کے پاس چیتے کی کھال ہو۔ ایک روایت میں ”وَقَعَةُ“ کے الفاظ ہیں یعنی فرشتے اس جماعت میں داخل نہیں ہوتے جس کے پاس چیتے کی کھال ہو۔ شیخ ابو عمرو بن صلاح نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ چیتے کی کھال دباغت سے قبل ناپاک ہے۔ چاہے چیتے کو ذبح کیا گیا ہو یا ذبح نہ کیا گیا ہو۔ پس اس کھال کا استعمال نجس العین کی طرح ممنوع ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ دباغت سے قبل چیتے کی کھال کا استعمال قطعی طور پر اس جگہ ممنوع ہے جہاں نجاست سے بچنا واجب ہو جیسے نماز وغیرہ۔ کیا چیتے کی کھال کا استعمال مطلقاً بھی حرام ہے اس سلسلہ میں دو قول ہیں۔

پہلا قول یہ ہے کہ مطلقاً استعمال جائز ہے جبکہ دوسرا قول یہ ہے کہ چیتے کی کھال کا استعمال مطلقاً بھی حرام ہے لیکن دباغت کے بعد کھال پاک ہو جاتی ہے لیکن چیتے کا بال نجس ہی ہوگا۔ کیونکہ وہ اصل کے تابع ہوگا اور اس کی اصل نجس ہے۔ اسی طرح غیر مستعمل چیز کا استعمال بھی ممنوع ہو جائے گا کیونکہ حدیث میں عام طور سے استعمال کرنے کی چیز ”کھال“ کے استعمال کی ممانعت کر دی گئی ہے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے ”لَا تَرَكِبُوا النَّمُورَ“ (تم چیتوں پر سواری نہ کرو) ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندوں کی کھال بچھانے سے منع فرمایا۔ (علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ) اس بات میں کوئی شک نہیں کہ چیتا بھی درندوں میں سے ایک درندہ ہے۔ پس یہ احادیث قوی و معتبر ہیں اور ان میں تاویل فاسد درست نہیں ہے۔ پس اگر کوئی آدمی ان احادیث کے خلاف کوئی حدیث کہیں سے لے کر آتا ہے تو وہ اس کی متاع گمشدہ ہے اور وہ اس سے تسلی حاصل کر لے لیکن صحیح بات وہی ہے جو ہم نے نقل کر دی ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”شَمْرٌ وَاتَّزَرَ وَالْبَسُ جِلْدُ النَّمْرِ“ (تو آستین سمیٹ لے اور کرکس لے اور چیتے کی کھال پہن لے) یہ الفاظ کسی کام میں خوب محنت اور لگن پیدا کرنے کے لئے کسی کو کہے جاتے ہیں۔

خواص جب کسی جگہ چیتے کا سرفن کر دیا جائے تو وہاں بکثرت چوہے جمع ہو جائیں گے۔ چیتے کا پتہ بطور سرمہ آنکھوں میں لگانے سے آنکھوں کی روشنی میں اضافہ ہوتا ہے اور آنکھوں سے نکلنے والا پانی بند ہو جاتا ہے نیز چیتے کا پتہ زہر قاتل ہے۔ اگر کسی شخص کو ایک دانق کے ہم وزن چیتے کا پتہ کسی چیز میں ملا کر پلا دیا جائے تو وہ زندہ نہیں بچ سکتا۔ البتہ اگر اللہ تعالیٰ ہی اس کو بچالے تو کون کسی کو ہلاک کر سکتا ہے۔ چیتے کا دماغ (یعنی مغز) جب کوئی شخص سونگھ لے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ ارسطو نے ”طباع الحيوان“ میں اسی طرح لکھا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ چیتا انسان کی ہڈیوں کی کھوپڑی دیکھتے ہی فرار ہو جاتا ہے۔ اگر چیتے کے بالوں کی کسی گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو بھاگ جاتے ہیں۔ چیتے کی چربی پگھلا کر پرانے گھرے زخموں پر لگانے سے زخم صاف اور ٹھیک ہو جاتے ہیں۔ جو شخص چیتے کا گوشت پانچ درہم کے بقدر کھالے تو اسے زہریلے سانپوں خصوصاً ”افعی“ سانپ کا زہر ضرر نہیں پہنچائے گا۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ چیتے کے جسم کا ہر حصہ سم قاتل (زہر قاتل) کا کام کر سکتا ہے۔ خصوصاً چیتے کا پتہ، صحیح بات یہی ہے۔ اگر چیتے کا عضو تناسل پکالیا جائے اور اس کا شور بہ ایسا شخص پی لے جسے پیشاب کے قطرے آتے ہوں یا (وہ شخص پی لے) جس کے مثانہ میں تکلیف ہو تو ان کیلئے بے حد نافع ہے۔

اگر بوا سیر کا مریض چیتے کی کھال پر بیٹھ جائے تو اس کا مرض زائل ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص چیتے کی کھال کا ٹکڑا اپنے پاس

رکھے تو لوگوں میں بارعب ہو جائے گا۔ چیتے کا ہاتھ اور اس کے پنجے اگر کسی جگہ دفن کردیے جائیں تو وہاں چوہے نہیں رہ سکتے۔ اگر کسی انسان کو چیتے نے زخمی کر دیا ہو تو چوہے اس شخص کو تلاش کرتے رہتے ہیں تاکہ وہ (یعنی چوہے) اس (یعنی آدمی) پر پیشاب کریں۔ پس اگر وہ (یعنی چوہے) ایسا (یعنی پیشاب) کر لیں تو اس آدمی کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ ایسے شخص کی حفاظت و نگرانی کی جائے۔ صاحب ”عین الخواص“ اور دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ جو شخص اپنے جسم پر گوہ کی چربی لے اور وہ چیتے پر داخل ہو (یعنی چیتا کے پاس جائے) تو چیتا اس سے فرار ہو جائے گا۔

تعبیر چیتے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ظالم بادشاہ یا ایسے شان و شوکت والے دشمن سے دی جاتی ہے جس کی دشمنی واضح ہو۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتے کو قتل کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ چیتے کی صفات کے حامل دشمن کو قتل کرے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیتے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال و دولت اور عزت حاصل ہوگی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیتے پر سوار ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑی سلطنت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ چیتا اس پر سوار ہو گیا (یعنی غالب ہو گیا) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی ظالم بادشاہ یا کسی دشمن کی طرف سے ضرر پہنچے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتا کی مادہ سے جماع کیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی ظالم قوم کی عورت سے نکاح کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ چیتا اس کے گھر میں آ گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر پر کوئی فاسق شخص حملہ آور ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتا یا تیندو کا شکار کر لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ ان جانوروں یعنی چیتا اور تیندو کے غصہ کے برابر اس کو (یعنی خواب دیکھنے والے کو) نفع حاصل ہوگا۔ اگر طامید ورس نے کہا ہے کہ چیتا کو خواب میں دیکھنا مرد پر دلالت کرتا اور عورت پر بھی دلالت کرتا ہے کیونکہ چیتے کا رنگ مختلف ہوتا ہے اور چیتا نہایت چالاک اور مکار ہوتا ہے۔ بسا اوقات چیتے کو خواب میں دیکھنا بیماری یا آشوب چشم پر دلالت کرتا ہے۔ خواب میں چیتے کی مادہ کا دودھ دیکھنا دشمنی کی علامت ہے اور خواب میں چیتے کی مادہ کا دودھ پینے کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو نقصان پہنچے گا۔

النمس

”النمس“ ایک چوڑے بدن کا (نیو لے کی صفت کا) چھوٹا جانور ہے جو یوں دکھائی دیتا ہے گویا کہ سوکھے ہوئے گوشت کا ٹکڑا ہو۔ یہ جانور سر زمین مصر میں پایا جاتا ہے۔ باغبانوں کو جب سانپ سے خطرہ محسوس ہوتا ہے تو اس جانور کو اپنے ساتھ رکھ لیتے ہیں کیونکہ یہ سانپ کو قتل کر دیتا ہے اور اسے اپنی غذا بنالیتا ہے۔ جوہریٰ نے اسی طرح کہا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ”نمس“ ایک ایسا حیوان ہے جس کی دم لمبی اور ہاتھ و پاؤں چھوٹے ہوتے ہیں۔ یہ جانور چوہے اور سانپ کو شکار کر کھا جاتا ہے۔ مفصل بن سلمہ نے کہا ہے کہ ”النمس“ سے مراد ”الظربان“ (بلی جیسا ایک بدودار جانور) ہے۔ حافظ نے کہا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ ”النمس“ سے مراد مصر میں پایا جانے والا ایک کبیرا ہے جو سکڑتا اور پھیلتا رہتا ہے۔ جیسے چوہا سکڑتا اور پھیلتا ہے۔ پس جب سانپ

”النمس“ پر لپٹ جاتا ہے تو ”النمس“ بار بار سانس لے کر اپنے بدن کو پھلاتا ہے جس کی وجہ سے سانپ ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ ”النمس“ سے مراد ”ابن عرس“ (یعنی نیولا) ہے۔ نیولا کو ”النمس“ کہتے ہیں جب یہ ہے کہ ”النمس“ کے معنی چھپانا ہے۔ ”نفس الصائد“ کے الفاظ اس وقت بولے جاتے ہیں جب شکاری شکار کرنے کے لئے گھات میں چھپ جائے۔ اسی طرح ”النمس“ بھی سانپ کے شکار کیلئے گھات لگا کر بیٹھا رہتا ہے اور بسا اوقات ”النمس“ اپنے آپ کو مردہ ظاہر کر کے ہاتھ پاؤں بے حس و حرکت کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ سانپ آکر ”النمس“ کو کھانے کیلئے چائے لگتا ہے۔ پس ”النمس“ سانپ کا شکار کر لیتا ہے۔

شرعی حکم | ”النمس“ کا کھانا حرام ہے کیونکہ اس میں (طبعاً) گندگی پائی جاتی ہے۔ امام رافعیؒ نے ”کتاب الحج“ میں لکھا ہے کہ ”النمس“ کی بہت سی اقسام ہیں۔ پس مختلف متضاد اقوال کو جمع کرنا اس قول کی بنیاد پر آسان ہو جاتا ہے۔

خواص | اگر ”النمس“ کی دھونی کسی ایسے برج (یعنی گنبد) میں دی جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو وہاں سے کبوتر بھاگ جائیں گے۔ ”النمس“ کا پتہ انڈے کی سفیدی میں ملا کر آنکھ پر لپ کر دیا جائے تو آنکھ کی حرارت ختم ہونے کے ساتھ ساتھ آنکھ سے آنسو نکلتا بھی بند ہو جاتا ہے۔ ”النمس“ کا خون ایک قیراط کے بقدر عورت کے دودھ میں ملا کر مجنون کی ناک میں ڈپکا جائے اور اس کی دھونی مجنون کو دے دی جائے تو اس کو (یعنی مجنون کو) آفاقہ آ جاتا ہے۔ النمس کا عضو تاسل پکا کر اگر کوئی ایسا شخص پی لے جسے پیشاب کے قطرے آتے ہوں یا اس کے مثانہ میں درد ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ ”النمس“ کی دھنی آنکھ اگر موسمی بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں لٹکا دی جائے تو بخار ختم ہو جاتا ہے اور اگر بامیں آنکھ مذکورہ شخص کے گلے میں لٹکا دیں تو بخار واپس آ جاتا ہے۔ ”النمس“ کا دماغ اگر مولیٰ کے عرق میں حل کر کے اس میں روغن گلاب ملا لیا جائے اور پھر یہ کسی انسان کے لگا دیا جائے تو وہ اسی وقت بیمار ہو جائے گا اور اس کے دن میں خارش ہونے لگے گی۔ اس کا علاج یہ ہے کہ پارہ کے تیل میں ”النمس“ کا پاخانہ خشک کر کے اس انسان کے بدن پر مل دیا جائے (تو بیماری اور خارش ختم ہو جائے گی) اگر ”النمس“ کا پاخانہ پانی میں گر جائے اور کوئی انسان اس پانی کو پی لے تو وہ انسان رات اور دن یعنی ہر وقت خوفزدہ رہے گا اور یوں دکھائی دے گا گویا کہ شیاطین اس کی تلاش میں لگے ہوں۔

تعبیر | ”النمس“ کو خواب میں دیکھنا زنا پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ مرغیاں چراتا ہے اور ان کے ساتھ زنا کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ”النمس“ یعنی نیولوں کا پورا گردہ دیکھا تو اس کی تعبیر عورتوں سے دی جائے گی۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ نیولے سے جھگڑ رہا ہے یا وہ خواب میں نیولے کو اپنے گھر میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی زانی انسان سے جھگڑا کرے گا۔ واللہ اعلم۔

النمل

”النمل“ اس سے مراد ایک معروف جانور ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابو شغول کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز مادہ کی کنیت ”ام نوبہ“ اور ام مازن ہے۔ اس کی مادہ کیلئے ”نملہ“ کا لفظ مستعمل ہے اور ”نملہ“ کی جمع ”نمل“ آتی ہے۔ چوٹی کو کثرت حرکت اور قلت قوائم کی بناء پر ”النملہ“ کہا جاتا ہے۔ چوٹی کے باہم جوڑے نہیں ہوتے اور ان میں جماع کا طریقہ بھی نہیں ہوتا بلکہ چوٹی کے جسم

سے ایک حقیر (معمولی) چیز نکلتی ہے جو بڑھتے بڑھتے انڈے کی شکل اختیار کر لیتی ہے اور اسی سے چوئی کی نسل بڑھتی ہے۔ ہرائے کو ضاد کے ساتھ ”البیض“ کہتے ہیں لیکن چوئی کے انڈے کو ضاد کے ساتھ ”البیض“ کہا جاتا ہے۔ چوئی رزق کی طلب میں بڑی بڑی تدبیریں کرتی ہے۔ پس جب وہ کسی چیز کو پالیتی ہے تو دوسری چوئیوں کو بلا لیتی ہے تاکہ وہ سب مل کر خوراک کھائیں اور اٹھا کر (اپنے بلوں میں) لے جائیں۔ کہا جاتا ہے کہ چوئی بی بی کام سر انجام دیتی ہے وہ تمام چوئی کی سردار ہوتی ہے۔ اس چوئی (یعنی سردار چوئی) کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ موسم سرما کی خوراک موسم گرما ہی میں جمع کر لیتی ہے۔ نیز رزق جمع کرنے میں یہ چوئی عجیب عجیب تدبیریں کرتی ہے جب یہ چوئی کوئی ایسی چیز جمع کرتی ہے جس کے متعلق اسے خطرہ ہو کہ وہ چیز آگ آئے گی تو چوئی اس چیز کو دو ٹکڑے کر دیتی ہے لیکن دھنیا وغیرہ کے چار ٹکڑے کر دیتی ہے کیونکہ چوئی کو دھنیا کے متعلق معلوم ہے کہ اس کے دونوں حصے الگ جاتے ہیں۔ چوئی جب دانہ میں بد بو اور سزا مند محسوس کرتی ہے تو اسے (اپنے بل سے باہر نکال کر) زمین کی سطح پر لاتی ہے اور دانہ کو زمین پر بکھیر دیتی ہے۔ چوئی اکثر یہ عمل چاند کی روشنی میں سر انجام دیتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چوئی کی زندگی کی بقا کو انحصار کھانے پر نہیں ہے کیونکہ چوئی کے جسم میں ایسا پیٹ (یعنی معدہ) نہیں ہے جس میں کھانا جائے بلکہ اس کے جسم میں دو حصے ہیں اور وہ دونوں حصے الگ الگ ہیں۔ چوئی جب دانہ کاغذی ہے تو اس سے ایک قسم کی بو نکلتی ہے۔ چوئی اسی بو کو سونگھ کر قوت حاصل کرتی ہے اور یہی قوت اس کے لئے کافی ہے۔ تحقیق الحلق اور الفار (چوہ) کے بیان میں حضرت سفیان بن عیینہ کا یہ قول گزر چکا ہے کہ انسان عقیق (ایک قسم کا جانور) چوہ اور چوئی کے علاوہ کوئی جانور اپنی خوراک ذخیرہ نہیں کرتا۔ ”الاحیاء“ میں ”کتاب التوکل“ میں بعض لوگوں کا یہ قول مذکور ہے کہ بلبل بھی اپنی خوراک ذخیرہ کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”عقیق“ اپنی خوراک ذخیرہ کرنے کے لئے خفیہ جگہ کا انتخاب کرتا ہے لیکن پھر وہ اس جگہ کو (جہاں اس نے خوراک جمع کر رکھی تھی) بھول جاتا ہے۔ چوئی کی سونگھنے کی قوت بہت تیز ہوتی ہے۔ چوئی کی ہلاکت کے اسباب میں سے (ایک سبب) اس کے پروں کا نکل آنا ہے۔ پس جب چوئی اس حالت میں پہنچ جاتی ہے تو پرندوں کی زندگی میں خوشحالی آ جاتی ہے کیونکہ وہ اڑتی ہوئی چوئیوں کا شکار کر لیتے ہیں۔ چوئی کے چھ پاؤں ہوتے ہیں جن کے ذریعے یہ زمین کو کھود کر اپنا گھر (یعنی بل) تیار کرتی ہے۔ پس جب چوئی اپنا بل بناتی ہے تو اسے ٹیڑھا کر کے بناتی ہے تاکہ بارش کا پانی وہاں تک نہ پہنچ سکے اور بسا اوقات چوئی اپنا گھر دو منزلہ (یعنی ایک گھر کے اوپر ایک گھر) بناتی ہے تاکہ بارش کا پانی اس کے گھر تک نہ پہنچ سکے۔ نیز دو منزلہ گھر بنانے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ چوئی کی خوراک کا ذخیرہ ختم نہ ہو جائے۔ یہی ”نہ“ ”الشعب“ میں لکھا ہے کہ عدی بن حاتم طائی چوئیوں کیلئے روٹی کے ٹکڑے بکھیرتے تھے اور کہتے تھے کہ چوئیوں ہماری پڑوئیں ہیں اور (پڑوسی ہونے کی وجہ سے) ان کا ہم پر حق ہے۔ عقیق بن ابیہ انشاء اللہ تعالیٰ ”الوشح“ (جانوروں) کے بیان میں اسی قسم کی بات آنے والے ہے کہ فتح بن حریب زاہد چوئیوں کیلئے روٹی کے ٹکڑے بکھیرتے تھے اور چوئیوں ان ٹکڑوں کو کھا جاتی تھیں لیکن جب عاشوراء (یعنی دس محرم) کا دن آتا تھا تو چوئیوں روٹی کے ٹکڑوں کو نہیں کھاتی تھیں۔ حیوانات میں کوئی ایسا حیوان نہیں ہے جو اپنے جسم پر (اپنی طاقت سے) دو گنا بوجھ اٹھا کر بار بار لے جائے لیکن چوئی (ایک ایسا جانور ہے) جو کئی گنا بوجھ اٹھانے پر راضی ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ کھجور کی گٹھلی بھی اٹھا لیتی ہے حالانکہ اس کو کھجور کی گٹھلی سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا۔ لیکن چوئی کی حرص اسے اس بات (یعنی کھجور کی گٹھلی اٹھانے) پر مجبور کرتی۔

ہے۔ اگر چیونٹی زندہ رہ جائے تو یہ کئی سالوں کی خوراک ذخیرہ کر لے لیکن اس کی عمر زیادہ سے زیادہ ایک سال ہوتی ہے۔ چیونٹی کی عجیب و غریب خصوصیت یہ ہے کہ یہ زمین کے اندر اپنے رہنے کی جگہ بناتی ہے جس میں گھر اور ان کے کمرے اور دلیزیں ہوتی ہیں۔ نیز ایسے لٹکے ہوئے خانے بھی ہوتے ہیں جن میں (چیونٹیاں) سردی کے موسم کیلئے دانے اور دیگر چیزیں جمع کرتی ہیں۔ چیونٹی کی ایک قسم کو ”ذرفاسی“ بھی کہتے ہیں۔ یہ ایسی چیونٹی ہے جو دوسروں کو اذیت دینے میں بھڑکی طرح ہوتی ہے۔ چیونٹی کی ایک قسم کو ”منزل الاسد“ کہتے ہیں۔ اس قسم کی چیونٹی کا سر شیر کے مشابہ اور پچھلا حصہ چیونٹی کے مشابہ ہوتا ہے۔

فائدہ حضرت ابو ہریرہؓ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام (کی جماعت) میں سے ایک نبی ایک درخت کے نیچے (آرام کی غرض سے) ٹھہرے۔ پس ایک چیونٹی نے ان کو کاٹ لیا۔ پس انہوں نے سامان بستر وغیرہ اٹھانے کا حکم دیا۔ پس سامان بستر وغیرہ اٹھالیا گیا تو انہوں نے حکم دیا کہ چیونٹیوں کو آگ میں جلادیا جائے۔ پس ان کے حکم کے مطابق چیونٹیوں کو آگ میں جلادیا گیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ آپ نے (تمام چیونٹیوں کو آگ میں جلانے کی بجائے) ایک ہی چیونٹی کو کیوں نہ جلایا۔ (رواہ البخاری و مسلم و سنن ابوداؤد والنسائی و ابن ماجہ)

امام ترمذیؒ نے ”نور الاصول“ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس نبی علیہ السلام پر اس لئے عتاب نہیں فرمایا کہ انہوں نے چیونٹیوں کو آگ میں جلادیا تھا بلکہ عتاب کی وجہ یہ ہے کہ انہوں (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) نے مجرم (چیونٹی جس نے اللہ تعالیٰ کے نبی کو کاٹ لیا تھا) کے ساتھ ساتھ غیر مجرم (یعنی ان چیونٹیوں کو جنہوں نے نقصان نہیں پہنچایا تھا) کو بھی (آگ میں جلانے کی) سزا دی تھی۔ قرطبیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ نبی حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام ہیں کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا اے پروردگار! آپ کسی ہستی والوں پر ان کے گناہوں کے سبب عذاب نازل فرماتے ہیں حالانکہ ان میں نیکے لوگ بھی ہوتے ہیں؟ پس اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس سوال کا جواب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دکھا دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) پر گرمی مسلط کر دی یہاں تک کہ وہ (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) ایک درخت کی طرف آئے تاکہ اس کے سائے میں آرام کریں۔ پس اس درخت کے پاس چیونٹیوں کا ٹل (یعنی سوراخ) تھا۔ پس اللہ تعالیٰ کے نبی (یعنی حضرت موسیٰؑ) پر نیند غالب آگئی۔ پس جب انہوں نے نیند کا لطف پایا تو ایک چیونٹی نے ان کو کاٹ لیا۔ پس انہوں (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) نے (وہاں موجود) تمام چیونٹیوں کو اپنے پاؤں سے مسل دیا اور ان کو ہلاک کر دیا۔ نیز ان (یعنی چیونٹیوں) کے گھروں کو جلادیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو اس واقعہ میں نشانی دکھلا دی کہ کس طرح ایک چیونٹی نے کاٹا اور دوسری چیونٹیوں کو بھی اس کی (یعنی ایک چیونٹی کے عمل کی) سزا ملی۔ اس واقعہ سے اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اس بات سے متنبہ کرنا چاہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے سزا نیک و بد دونوں کو ملتی ہے۔ پس یہ سزا نیک بندوں کیلئے رحمت اور (گناہوں سے) طہارت اور باعث برکت بن جاتی ہے اور برے لوگوں کیلئے یہ سزا عذاب اور انتقام بن جاتی ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے چیونٹیوں کے جلانے پر اپنے نبی (علیہ السلام) کو تنبیہ کی لیکن حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو چیونٹیوں کو ہلاک کرنے اور جلانے کی ممانعت اور کراہت پر دلالت کرتا ہو۔ اس لئے کہ جو چیز بھی انسان کیلئے اذیت کا باعث ہو اس کو روکنا اور اس سے اپنے آپ کو بچانا انسان کیلئے جائز ہے اور مؤمن کی حرمت سے بڑھ کر کسی مخلوق کی حرمت نہیں ہے اور تحقیق اگر کسی

مومن کو کسی مومن سے جان کا خطرہ ہو تو اس کو مار کر بھگانا یا بوقت ضرورت اس کو قتل کرنا بھی مباح (یعنی جائز) ہے۔ پس بوقت ضرورت کیڑوں مکڑوں کو ہلاک کرنا کیسے جائز نہ ہوگا حالانکہ ان کو مومن کیلئے مسخر کر دیا گیا ہے اور بعض اوقات کیڑے مکڑے انسان کو اذیت پہنچاتے ہیں۔ پس جب کیڑے مکڑے مومن کو اذیت پہنچائیں تو مومن کے لئے ان کا قتل مباح (یعنی جائز) ہے۔ نیز حدیث میں موجود ”فَهَلَّا نَمْلَةً وَاحِدَةً“ کے الفاظ اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ اذیت دینے والے کیڑے مکڑے (یا ہرموڈی جانور) کو قتل کرنا جائز ہے۔ ہر وہ قتل جو دفع ضرر اور نفع کیلئے کیا جائے۔ اہل علم کے نزدیک جائز ہے۔ پس چیونٹیوں کو جلانے پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو تنبیہ کیوں کی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو بتلانا چاہتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو سزا دینا چاہتا ہے تو اس میں موجود نیک و بد سب عذاب کی لپیٹ میں آ جاتے ہیں۔ تحقیق یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبی نے چیونٹیوں کو آگ میں جلانے کا حکم اس لئے دیا ہوگا کہ شاید ان کی شریعت میں جانوروں کو آگ میں جلا کر سزا دینا جائز ہوگا۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے جو تنبیہ کی ہے وہ اس وجہ سے کی ہے کہ انہوں نے ایک چیونٹی کے کاٹنے پر اسی ایک چیونٹی کو جلانے کی بجائے تمام چیونٹیوں کو آگ میں کیوں جلایا؟ پس ہماری شریعت (یعنی شریعت محمدیہ) میں کسی جانور کو آگ میں جلانا جائز نہیں ہے کیونکہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کو آگ میں جلا کر سزا دینے سے روکا ہے“ ”نیز آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آگ کے ذریعے صرف اللہ تعالیٰ ہی سزا دیتا ہے۔“ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ کسی بندہ کیلئے حیوان کو آگ میں جلانا جائز نہیں ہے مگر جب کوئی انسان کسی انسان کو آگ میں جلائے۔ پس وہ آدمی جس کو آگ میں جلایا گیا ہے مر جائے تو مقتول کے وارثوں کے لئے مجرم قاتل کو آگ میں جلا کر قصاص لینا جائز ہے۔ (لیکن احناف کے نزدیک ”لَا فَوْذَ إِلَّا بِالْأَسْفِيفِ“ یعنی قصاص صرف تلوار سے لیا جاتا ہے۔ کی بناء پر تلوار کے علاوہ کسی چیز سے قصاص لینا بھی جائز نہیں ہے۔) علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے۔ ہمارے مذہب (یعنی شوافع) کے مطابق چیونٹی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار جانوروں ”چیونٹی، شہد کی مکھی، بدمذہب لئور کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔ یہاں جس چیونٹی کو قتل نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہ بڑی چیونٹی ہے جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی۔ خطابی نے اور بغوی نے ”شرح السنہ“ میں اسی طرح نقل کیا ہے لیکن چھوٹی چیونٹی جسے ”الذرا“ کہتے ہیں۔ پس اس کا قتل جائز ہے لیکن امام مالکؒ کے نزدیک بلا وجہ چیونٹی کو قتل کرنا مکروہ ہے۔ البتہ اگر اس کو ہانے اور اس کے نقصان سے بچنے کی قتل کے علاوہ کوئی صورت نہ ہو تو پھر چھوٹی چیونٹی کو قتل کرنا (امام مالکؒ کے نزدیک) بھی جائز ہے۔ ابن ابی زید نے مطلقاً چیونٹی کے قتل کو جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ چیونٹی سے اذیت نہ پہنچے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس نبی (علیہ السلام) کے چیونٹیوں کو جلانے پر اللہ تعالیٰ کی تنبیہ کی وجہ یہ ہے کہ ان کو (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی کو) صرف ایک ہی چیونٹی نے اذیت دی تھی لیکن انہوں نے تمام چیونٹیوں کو انتقام کے طور پر آگ میں جلادیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کے اس نبی کے شایان شان تو یہ تھا کہ وہ صبر کرتے اور درگزر سے کام لیتے لیکن اللہ تعالیٰ کے اس نبی (علیہ السلام) نے یہ محسوس کیا کہ چیونٹیوں کی یہ قسم نبی آدم (یعنی انسانوں) کے لئے اذیت رساں ہے اور نبی آدم کی حرمت جانور کی حرمت سے اعلیٰ وارفع ہے۔ پس اس خیال کی تصحیح کیلئے اللہ تعالیٰ نے اپنے اس نبی کو تنبیہ فرمائی۔ واللہ اعلم۔

دارقطنی نے اور طبرانی نے ”معجم الاوسط“ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گفتگو فرمائی تو اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام پہاڑ پر چلنے والی چوٹی کی چال کو تاریک رات میں دس فرسخ سے دیکھ رہے تھے۔

اسی طرح امام ترمذیؒ نے اپنی نوادر میں یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے ایک حدیث بیان کی اور انہوں نے (یعنی معقل بن یسار نے) بھی اس حدیث کو رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک کا تذکرہ کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ شرک تمہارے درمیان چوٹی کے قدموں کی آہٹ سے بھی خفی (یعنی ہلکا) ہے۔ میں تمہیں ایک مثل بتاؤں اگر تم اس کو کرو گے تو اللہ تعالیٰ تم سے چھوٹا اور بڑا شرک دو فرما دیں گے۔ تم یہ کلمات تین مرتبہ پڑھا کرو ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ اَنْ اُشْرَکَ بِکَ شَيْئًا وَاَنَا اَعْلَمُ وَاَسْتَغْفِرُکَ لِمَا تَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ“ (اے اللہ میں پناہ چاہتا ہوں کہ میں بنا بوجھ کر آپ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہراؤں اور میں آپ سے مغفرت طلب کرتا ہوں) (اس گناہ سے) جس کو آپ جانتے ہیں اور مجھے اس کا علم نہیں ہے۔

حضرت ابوامامہ باہلیؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے دو آدمیوں کا تذکرہ ہوا۔ ان میں سے ایک عابد ہے اور دوسرا عالم۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم کی فضیلت عابد پر ایسے ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے کسی ادنیٰ شخص پر۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور آسمان و زمین کی تمام مخلوقات یہاں تک کہ چوئیاں اپنے بل (سوراخ) میں اور مچھلیاں سمندر میں لوگوں کو بھلائی کی تعلیم دینے والوں (یعنی اہل علم) کے لئے دعائے رحمت کرتی ہیں۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت فضیل بن عیاضؒ نے فرمایا کہ ”ایسا عالم جو اپنے علم پر عمل کرنے والا ہو اور لوگوں کو اس (علم) کی تعلیم دینے والا ہو۔ اس کی آسمان کے فرشتوں میں بہت شہرت ہوتی ہے۔“ روایت کی گئی ہے کہ وہ چوٹی جس نے حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام سے گفتگو کی تھی اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو ایک ہیر ہدیہ میں پیش کیا۔ پس اس چوٹی نے وہ ہیر حضرت سلیمان علیہ السلام کی ہتھیلی پر رکھ دیا اور کہا کہ ہم اسی طرح اللہ تعالیٰ کو بھی اسی کی دی ہوئی چیز ہدیہ کرتے ہیں اور اگر کوئی غنی ہو تو اللہ سے بڑھ کر کوئی نہیں اور اگر اس اعلیٰ و برتر ذات کو اس کے شایان شان ہدیہ پیش کیا جائے تو سمندر بھی حق ادا نہ کر سکے لیکن ہم اس (یعنی اللہ تعالیٰ) کی خدمت میں وہ ہدیہ پیش کرتے ہیں جو ہمیں محبوب ہے تاکہ وہ ہم سے راضی ہو جائے اور ہدیہ دینے والے کی قدر دانی کرے۔ یہ معمولی چیز ایک شریف نے آپ کو (بطور ہدیہ) دی ہے ورنہ اس سے بہتر ہماری ملکیت میں کوئی چیز نہیں ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے (چوٹی سے) فرمایا اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں برکت دے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کی میزبانی اور دعا کی برکت سے یہ چوئیاں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سب سے زیادہ شکر گزار اور سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے والی ہیں۔

روایت کی گئی ہے کہ ایک آدمی نے مامون الرشید سے کہا کہ کھڑے ہو کر میری بات سنئے۔ پس مامون اس شخص کے لئے کھڑے نہیں ہوئے۔ پس اس آدمی نے کہا اے امیر المومنین بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو ایک چوٹی کی بات سننے کے

لئے کھڑا کیا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک میں چیونٹی سے زیادہ حقیر نہیں ہوں اور آپ بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت سلیمان علیہ السلام سے زیادہ معزز نہیں ہیں۔ پس مامون نے اس آدمی سے کہا کہ تو نے سچ کہا ہے۔ پھر مامون اس شخص کے لئے کھڑا ہو گیا اور اس کی بات سنی اور اس کی حاجت پوری کر دی۔

فائدہ علامہ امام فخر الدین رازی نے اللہ تعالیٰ کے قول ”حَتَّىٰ إِذَا اتَوْا عَلَىٰ وَادٍ النَّمْلِ“ سے مراد ملک شام میں ایک وادی ہے جہاں چیونیوں کی کثرت ہے۔
ادخلوا مَسَاكِنَهُمْ ”یہاں تک کہ جب یہ سب چیونیوں کی وادی میں پہنچے تو ایک چیونی نے کہا کہ چیونیو! اپنے بلوں میں گھس جاؤ۔ النمل: آیت- ۱۸) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ”وادی النمل“ سے مراد ملک شام میں ایک وادی ہے جہاں چیونیوں کی کثرت ہے۔

ایک حکایت روایت ہے کہ حضرت قتادہؓ کو فہم پہنچے تو لوگ ان کے پاس جمع ہو گئے۔ پس حضرت قتادہؓ نے فرمایا جو تمہارا جی چاہے مجھ سے سوال کرو؟ امام ابوحنیفہؒ بھی وہاں موجود تھے اور اس وقت وہ (یعنی ابوحنیفہؒ) بیٹے تھے۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے لوگوں سے کہا کہ تم حضرت قتادہؓ سے سوال کرو کہ وہ چیونی جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی زنجی یا مادہ؟ پس لوگوں نے حضرت قتادہؓ سے یہی سوال پوچھا۔ پس حضرت قتادہؓ نے کوئی جواب نہیں دیا۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کرنے والی چیونی مادہ تھی۔ پس ان سے کہا گیا کہ آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ پس امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”قَالَتُ“ سے کیونکہ اگر زنجی چیونی ہوتی تو اللہ تعالیٰ ”قَالَ“ کا لفظ استعمال کرتے۔ یعنی ”قَالَتُ“ فرماتے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ”النملة“، ”حمائمہ“ کے وزن پر ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض کتب میں پڑھا ہے کہ اس چیونی نے (جس نے حضرت سلیمان سے گفتگو کی تھی) اپنی رعایا کو اپنے بلوں میں گھس جانے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے لشکر کے ناز و نعم کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں کا کفر (یعنی ناشکری) نہ کریں۔ اس میں اس بات کی تنبیہ ہے کہ دنیا داروں کی مجالس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ اسی طرح روایت کی گئی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے چیونی سے فرمایا کہ تو نے چیونیوں کو کیوں کہا کہ تم اپنے بلوں میں گھس جاؤ۔ کیا تجھے میری جانب سے ظلم کا اندیشہ تھا؟ چیونی نے کہا نہیں بلکہ مجھے ڈر تھا کہ کہیں چیونیاں آپ کے لشکر آپ کے جاہ و جلال اور حسن و جمال کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے منہ نہ موڑ لیں یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرنے لگیں۔ غیبی اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے کلام کرنے والی چیونی کا جسم بھیڑے کی مانند تھا اور وہ لنگڑی تھی۔ نیز اس چیونی کے دو پر بھی تھے۔ مقابل نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس چیونی کی گفتگو تین میل (کی دوری) سے سن لی تھی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ چیونی نے دس مختلف انداز میں چیونیوں کو پکار کر حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکر سے متنبہ کیا تھا اور انہیں حکم دیا تھا کہ اپنے بلوں میں داخل ہو جاؤ۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر بے خبری میں تمہیں مسل ڈالے۔ مشہور یہی ہے کہ وہ چھوٹی چیونیاں ہی تھیں۔ چیونی کے نام میں اختلاف ہے۔ پس کہا گیا ہے کہ (وہ چیونی جس نے حضرت سلیمان سے گفتگو کی تھی) اس کا نام ”طاحیہ“ تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا نام ”حزمی“ تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس وادی کی چیونیاں بھیڑے کی طرح تھیں۔ اس کا نام ”طاحیہ“ تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس وادی کی چیونیاں بختی اونٹوں کی طرح تھیں۔ سبیلؒ نے ”الترغیف والاعلام“ میں لکھا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ چیونی کیلئے کسی خاص نام کا کیسے تصور کر لیا گیا؟ حالانکہ چیونیاں ایک دوسرے کا نام نہیں رکھتیں اور نہ ہی کسی

آدی کیلئے ممکن ہے کہ وہ کسی چیونٹی کا نام رکھ سکے کیونکہ آدی چیونٹیوں میں امتیاز نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ دوسری جنسوں میں بھی نام رکھنا ممکن ہے جیسے بچہ کے ناموں میں ثعالیٰ اسماء اور ”بھار“ وغیرہ۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بچہ کی چھ قسمیں ہیں نہ کہ ان کے شخصی اور امتیازی نام کیونکہ اس قسم کے ہر بچہ کو ثعالیٰ یا ”اسماء“ کہتے ہیں۔ اسی طرح بچوں کی ایک قسم کو ”بھار“ کہتے ہیں اور اس قسم کے بہت سے نام ہیں جیسے ابن عرس ابن آدی وغیرہ لیکن چیونٹی کے لئے اس قسم کے نام کا ذکر یہاں نہیں چل رہا ہے کیونکہ شخصی اور امتیازی نام کا ذکر ہے۔ اس کے باوجود اگر ان کی بات کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو یہ احتمال ہے کہ تورات یا زبور یا دوسرے آسمانی صحیفوں میں اس چیونٹی کا ذکر آیا ہو اور وہاں اسے اس نام سے ذکر کیا گیا ہو جس سے یہ مشہور ہوگئی۔ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا (یعنی چیونٹی کا) یہ نام رکھ دیا ہو جس کی وجہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام سے قبل معوث ہونے والے انبیاء کرام نے اس (یعنی چیونٹی) کے نام کو جان لیا ہو اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد معوث ہونے والے انبیاء کرام نے بھی اس کے (یعنی چیونٹی کے) نام کو پہچان لیا ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ چیونٹی کا خاص نام یعنی ”انمل“ اس کی (حضرت سلیمان علیہ السلام سے) گفتگو اور اس کے (یعنی چیونٹی کے) ایمان کی وجہ سے رکھ دیا گیا ہو۔ ہمارے قول ”ایمانہا“ (یعنی چیونٹی کا ایمان) کی دلیل چیونٹی کا قول ”وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ“ ہے (جو قرآن مجید میں نقل کیا گیا ہے) چیونٹی نے دوسری چیونٹیوں کو متنبہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ تم اپنے بلوں میں داخل ہو جاؤ کہ کہیں سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر بے خبری میں تمہیں مصل نہ ڈالے۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے عدل اور ان کے لشکر کی شرافت کا تقاضا تو یہی ہے کہ چیونٹی یا اس سے برتر کسی جاندار کو اذیت نہ پہنچائیں لیکن شاید بے خبری میں وہ تمہیں روند نہ ڈالیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے چیونٹی کی بات سنی تو خوشی سے مسکرائے۔ اسی لئے تبسم کی تاکید (قرآن مجید میں) ”صَاحِكًا“ سے کی گئی ہے۔ ورنہ تبسم کبھی خوشی کی وجہ سے، کبھی غصہ کی بناء پر اور کبھی مذاق اڑانے کے لئے ہوتا ہے اور جو تبسم خوشی کی بناء پر ہو وہ تبسم ”ضحک“ کہلاتا ہے اور کوئی بھی نبی کسی دنیاوی چیز سے خوش نہیں ہو سکتا بلکہ وہ دینی امر سے خوش ہوتا ہے۔ پس چیونٹی کے قول ”وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ“ میں دین اور عدل کی طرف اشارہ ہے (جس سے اس چیونٹی کا ایمان ثابت ہوتا ہے)۔

فائدہ ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے شفاء بنت عبد اللہ سے فرمایا کہ حصہ کو ”رقیۃ النملۃ“ کی بھی تعلیم دے دو جیسے تم نے اس کو تعویذ لکھنا سکھایا ہے۔

”النملۃ“ سے مراد پہلو میں نکلنے والی پھنیاں ہیں جن کے جھاڑ پھونک کے لئے عورتیں کچھ کلمات پڑھتی تھیں جنہیں ہر سننے والا جانتا تھا کہ ان کلمات سے کوئی ضرر نفع نہیں ہو سکتا۔ وہ کلمات یہ ہیں ”العروس تحتفل وتختضب وتکتحل وکل شیء فتفعل غیر ان لا تعصی الرجل“ نبی اکرم ﷺ نے یہ کلمات فرما کر ان کلمات سے جھاڑ پھونک کی رخصت دی ہے۔ علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض حفاظ ائمہ کی کتب میں یہ تحریر دیکھی (یعنی پڑھی) ہے کہ ”رقیۃ النملۃ“ (پھنسی کی جھاڑ پھونک) کا ایک غل یہ بھی ہے کہ جھاڑ پھونک کرنے والا آدی تین دن تک مسلسل روزہ رکھے۔ پھر وہ ہر روز صبح صبح طلوع شمس کے وقت یہ کلمات کہہ کر جھاڑے۔ ”قسطری وانبرجی فقد نوه بنوه بربطش دیقت اشف ایہا الجرب بألف لاحول ولا قوۃ

علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ (چیونٹیوں کو بھگانے کا) ایک اور مجرب عمل بھی ہے جس کو ہم نے نفع بخش پایا ہے۔ وہ یہ ہے کہ بکری کی ہڈی پر درج ذیل کلمات لکھ کر اس ہڈی کو چیونٹیوں کے بلوں پر رکھ دیا جائے تو چیونٹیاں بھاگ جائیں گی۔ کلمات یہ ہیں۔

”ق و ل ه ا ل ح ق و ل ه ا ل م ل ک اللہ اللہ اللہ و مَا لَنَا اَنْ لَا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا اَدْثَمُونَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ. اھیا شرھیا ادونائی آل شدائی ارحل ایھا النمل من ھذا المکان بحق ھذہ الاسماء وبالف لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ف ق ج م م خ م ت“

اسی طرح یہ عمل بھی مجرب ہے کہ مٹھائی، شہد یا شکر یا اسی قسم کی دوسری میٹھی چیزیں جس برتن میں ہوں اس برتن کے منہ پر یہ کلمات ”ھذا لَوِ کَیْلُ الْقَاضِی“ یا یہ کلمات ”ھذا لِرَسُوْلِ الْقَاضِی“ یا یہ کلمات ”ھذا لِعِلَامِ الْقَاضِی“ پڑھ کر (برتن پر) ہاتھ پھیر دیا جائے تو چیونٹیاں اس برتن کے قریب نہیں آئیں گی۔ تحقیق اس عمل کو بار بار آزمایا جا چکا ہے اور اس کا مشاہدہ بھی کیا جا چکا ہے۔

الحکم جس چیز کو چیونٹی اپنے منہ یا ہاتھوں میں لئے ہوئے ہو اس کا کھانا مکروہ ہے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے جو حافظ ابونعیم نے ”الحلیۃ“ میں نقل کی ہے کہ ”صاحب بن خوات بن جبیر اپنے والد اور دادا کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس چیز کے کھانے سے منع فرمایا ہے جس کو چیونٹی نے اپنے منہ اور ہاتھوں میں اٹھایا ہو۔“ نیز چیونٹی کا کھانا بھی حرام ہے کیونکہ اس کے قتل سے روکا گیا ہے اور چیونٹی کو بغیر مارے کھانا ممکن نہیں ہے۔ امام رافعیؒ نے چیونٹی کی بیج (خرید و فروخت) کے متعلق ابوالحسن العبادی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ چیونٹیوں کی بیج ”عسکر کرم“ میں جائز ہے کیونکہ چیونٹیوں کے ذریعے ”عسکر کرم“ میں نشہ آور چیزوں کا علاج ہوتا ہے اور نصیبین (ایک جگہ کا نام) میں بھی چیونٹیوں کی بیج (خرید و فروخت) جائز ہے کیونکہ ”نصیبین“ میں چیونٹیوں کے ذریعے مڈیوں کو بھگایا جاتا ہے۔ عسکر کرم سے مراد ”اہواز“ کی ایک بستی ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”أَعْرَضُ مِنْ نَمْلَةٍ“ (چیونٹی سے زیادہ حریص) ”اروی من نملۃ“ (چیونٹی سے زیادہ پیاسا)۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَضْعَفُ وَأَكْثَرُ وَأَقْوَى مِنَ النَّمْلِ“ (چیونٹی سے زیادہ کمزور، چیونٹی سے زیادہ کثیر، چیونٹی سے زیادہ طاقتور)۔

ایک حکایت سیرت ابن ہشام میں غزوہ حنین کے سلسلہ میں حضرت جبیر بن مطعمؓ کی روایت مذکور ہے۔ حضرت جبیر بن مطعمؓ فرماتے ہیں کہ میں نے قوم کی شکست سے قبل جبکہ لوگ لڑائی میں مصروف تھے دیکھا کہ کالے اور بہترین نسل کے گھوڑے آسمان سے اتر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ (گھوڑے) ہمارے اور قوم کے درمیان اتر گئے۔ پس اس کے بعد میں نے دیکھا کہ وہ گھوڑے سیاہ چیونٹیوں کی شکل میں (میدان جنگ میں) پھیل چکے ہیں تحقیق میدان ان سیاہ چیونٹیوں سے بھر گیا۔ (راوی کہتے ہیں) پس اس کے بعد مجھے اس بات میں کوئی شک باقی نہیں رہا کہ یہ فرشتے ہیں اور مجھے یقین ہو گیا کہ اب قوم (یعنی کفار) کی شکست لازم ہو چکی ہے۔

خواص اگر چیونٹی کے انڈے لے کر خشک کر لئے جائیں اور پھر ان کو جسم کے کسی حصہ پر لگا دیا جائے تو وہاں بال نہیں آئیں (یعنی

اگیں) گے۔ اگر چیونٹی کے اندوں کو کسی قوم کے درمیان پھینک دیا جائے تو وہ متفرق ہو جائے گی یعنی بھاگ جائے گی۔ اگر چیونٹی کے اندے ایک درہم کے برابر کسی چیز میں ملا کر کسی آدمی کو پلا دیے جائیں تو وہ آدمی اپنی دہر (شرمگاہ) پر قاتو نہیں پاسکے گا اور اس کی دہر سے گوز (رج) نکلتی رہے گی۔ اگر چیونٹی کے بل کو گائے کے گوبر سے بند کر دیا جائے تو چیونٹی اسے نہ کھول سکے گی بلکہ وہاں سے بھاگ جائے گی۔ اسی طرح اگر گلی کا پاختہ چیونٹی کے سوراخ پر رکھ دیا جائے تو چیونٹی اپنے سوراخ کو کھول نہیں سکے گی بلکہ وہاں سے فرار ہو جائے گی۔ اگر چیونٹی کے سوراخ کو مفتا طیس سے بند کر دیا جائے تو چیونٹیاں ہلاک ہو جائیں گی۔ اسی طرح اگر سفید زیرہ پس کر چیونٹیوں کے سوراخ میں ڈال دیا جائے تو چیونٹیاں اپنے سوراخ سے باہر نہیں نکل سکیں گی۔ سیاہ زیرہ بھی اگر چیونٹیوں کے سوراخ پر رکھ دیا جائے تو چیونٹیاں سوراخ سے باہر نہیں نکل سکیں گی۔ اگر چیونٹیوں کے من میں آب سداب (بد ہوار پودے کا پانی) ڈال دیا جائے تو چیونٹیاں ہلاک ہو جائیں گی اور اگر آب سداب کسی گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں سے پتھر بھاگ جائیں گے۔ اسی طرح آب ساق (ترش پھل والے درخت کا پانی) اگر کسی گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں سے پتھر بھاگ جائیں گے۔ اگر ایک قطرہ تار کول چیونٹیوں کے سوراخ میں ڈال دیا جائے تو چیونٹیوں کی موت واقع ہو جائے گی۔ اگر سبھک پیس کر چیونٹیوں کے سوراخ میں ڈال دی جائے تو چیونٹیاں ہلاک ہو جائیں گی۔ اگر کسی چیز کے پاس حاضہ عورت کے حیض کے پزے کو لٹکا دیا جائے تو چیونٹیاں اس چیز کے قریب نہیں آئیں گی۔

قوت باہ کا نسخہ اگر سات بڑے چیونٹیوں کو پکڑ کر روغن پارہ سے بھری ہوئی شیشی میں ڈال لیا جائے اور پھر شیشی کا دھکن بند کر کے کسی ایسی جگہ میں جہاں کوڑا وغیرہ پڑا رہتا ہو ایک رات اور ایک دن تک گاڑ دیں۔ پھر اس شیشی کو نکال لیں اور تیل صاف کر کے اسے آلہ تاسل پر ملیں تو قوت باہ میں بھجان پیدا ہوگا اور دیر تک امساک کرنا آسان ہو جائے گی۔ اس نسخہ کا تجربہ کیا گیا ہے۔

تعبیر خواب میں چیونٹیوں کو دیکھنا کمزور اور حریص افراد پر دلالت کرتا ہے۔ خواب میں چیونٹیوں کو دیکھنے کی تعبیر لشکر اور اولاد سے بھی دی جاتی ہے۔ نیز چیونٹیوں کو خواب میں دیکھنا زندگی پر بھی دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ چیونٹیاں کسی گاؤں یا شہر میں داخل ہو گئی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ کوئی لشکر گاؤں یا شہر میں داخل ہوگا جو شخص خواب میں چیونٹیوں کی گفتگو سنے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مال و دولت حاصل ہوگی جو شخص خواب میں دیکھے کہ چیونٹیاں بھاری بو جھاپنے اوپر اولاد کر اس کے گھر میں داخل ہو رہی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کثرت مال و دولت حاصل ہوگی جو شخص خواب میں اپنے بستر پر چیونٹیاں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی اولاد کثرت سے ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ چیونٹیاں کسی مکان سے اڑ کر جاری ہیں تو اگر اس جگہ کوئی مریض ہے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی یا وہاں سے کچھ لوگ سفر کر کے کہیں اور چلے جائیں گے اور وہ اذیت میں مبتلا ہوں گے۔ چیونٹی کو خواب میں دیکھنا رزق کی وسعت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چیونٹیاں صرف اسی گھر میں داخل ہوتی ہیں جہاں رزق کی کثرت ہو۔ اگر کوئی مریض خواب میں دیکھے کہ اس کے جسم پر چیونٹیاں چل رہی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی موت واقع ہو جائے گی کیونکہ چیونٹی زمین میں رہنے والی مخلوق ہے جس کا مزاج سرد ہے۔ جاما سب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے مکان سے چیونٹیاں نکل رہی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو غم لاحق ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

النهار

”النهار“ اس سے مراد سرخاب کا بچہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”احمق من نهار“ (سرخاب کے بچے سے بھی زیادہ احمق) بطلیوسی نے ”شرح ادب الکاتب“ میں لکھا ہے کہ تحقیق اہل لغت نے ”انہار“ کے معنی میں اختلاف کیا ہے۔ پس کچھ اہل علم نے کہا ہے کہ ”انہار“ سے مراد بھٹ تیر کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”انہار“ سے مراد ”نزالو“ ہے اور اس کی مادہ کو ”صیف“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”انہار“ سے مراد ”نر سرخاب“ ہے اور اس کی مادہ کو ”لیل“ کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”انہار“ سے مراد سرخاب کا بچہ ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہی قول صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔

النَّهَاسُ

”النَّهَاسُ“ (نون مشدد کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔

النَّهْس

”النَّهْس“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو ثورے کے مشابہ ہوتا ہے مگر یہ پرندہ ثورے کی طرح رنگین نہیں ہوتا۔ یہ پرندہ اپنی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے اور چڑیوں کا شکار کرتا ہے۔ اس کی جمع ”نہسان“ آتی ہے جیسے ”الصد“ کی جمع ”صردان“ آتی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”النَّهْس“ ثورے کی ایک قسم ہے۔ نیز اس کو ”النَّهْس“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ گوشت نوچ کر کھاتا ہے۔

حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت شریحیل بن سعد کو دیکھا کہ انہوں نے ”اسواق“ میں ایک ”نہس“ کا شکار کیا اور اس کے بعد اسے اپنے ہاتھ میں پکڑ کر چھوڑ دیا (رواہ احمد و ترمذی طبرانی) ”الاسواق“ حرم مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے حرم قرار دیا ہے۔ تحقیق ”الدَّہْسُ“ کے تحت بھی اس کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ حضرت شریحیل بن سعد نے شکار کو اس لئے چھوڑ دیا ہوگا کیونکہ حرم مدینہ منورہ کا شکار بھی حرم مکہ کے شکار کی طرح حرام ہے۔

الحکم امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”النَّهْس“ حرام ہے جیسے درندے حرام ہیں کیونکہ ”النَّهْس“ (درندوں کی طرح) نوچ کر گوشت کھاتا ہے۔

النَّهَام

”النَّهَام“ (نون کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ سیبوی نے حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کے قصہ میں اس پرندے کا ذکر کیا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”النَّهَام“ سے مراد پرندے کی ایک قسم ہے۔

النَّهْسَر

”النَّهْسَر“ (بروزن جعفر) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”النَّهْسَر“ سے مراد خرگوش کا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”النَّهْسَر“ سے مراد بچہ ہے۔

النواح

”النواح“ اس سے مراد قمری کی مثل ایک پرندہ ہے۔ ”النواح“ اور قمری کے احوال یکساں ہیں لیکن یہ قمری سے زیادہ گرم مزاج ہوتا ہے اور اس کی آواز قمری کی آواز سے دھیمی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ آواز کے لحاظ سے بالکل ایسا ہے گویا خوش الحان، سریلی آوازوں والے پرندوں کا بادشاہ ہو۔ یہ پرندہ اپنی (سریلی) آواز کے ذریعے تمام پرندوں کو بولنے پر مجبور کر دیتا ہے کیونکہ اس کی آواز نہایت سریلی ہوتی ہے اور تمام پرندے اس کی آواز سننے کے شوقین ہوتے ہیں۔ نیز اس پرندہ پر اپنی ہی آواز سے مستی چھا جاتی ہے۔

النُّوب

”النُّوب“ (نون کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد شہد کی کھیاں ہیں۔ اس لفظ کا کوئی واحد نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا واحد ”نائب“ ہے۔

النورس

”النورس“ اس سے مراد سفید رنگ کا آبی پرندہ ہے جسے ”زنج الماء“ بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الزاء“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

النَّوَص

”النَّوَص“ (نون کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ”حمار الوحشی“ (جنگلی گدھا) ہے۔

النون

”النون“ اس سے مراد مچھلی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”نینان“ اور انوان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جیسے ”خوت“ کی جمع ”خینان“ اور ”آخوات“ آتی ہے۔ تحقیق کتاب کے شروع میں ”باب الباء“ میں لفظ ”بالا“ کے تحت حضرت ثوبانؓ کی یہ روایت

گزر چکی ہے۔ حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ سے ایک یہودی نے اہل جنت کے تحفہ کے متعلق سوال کیا؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا (جنتیوں کو جنت میں کھانے کے لئے بطور تحفہ) مچھلی کے کلیجہ کا ٹکڑا (ملے گا)۔ (رواہ مسلم والنسائی)

حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ پاک ہے وہ جو سمندروں کی تاریکیوں میں مچھلیوں کے اختلاف سے واقف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قلم سے فرمایا کہ لکھ۔ پس قلم نے کہا میں کیا لکھوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تقدیر (لکھ)۔ پس قلم نے اس دن سے قیامت تک پیش آنے والے تمام حالات اور تمام چیزیں لکھ دیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا۔ پس پانی سے بھاپ اٹھی اور اس سے آسمان بن کر ظاہر ہو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ”النون“ (یعنی مچھلی) کو پیدا فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے زمین کو اس (یعنی مچھلی) پر بچھا دیا۔ پس زمین مچھلی کی پشت (یعنی پیٹھ) پر تھی۔ پس مچھلی نے کروٹ بدلنا چاہی تو زمین ملنے لگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے زمین پر پہاڑوں کو پیدا کر دیا۔ (رواہ الحاکم) کعب احبار نے فرمایا ہے کہ بے شک ابلیس جلدی سے اس مچھلی کی طرف گیا جس کی پیٹھ پر (اللہ تعالیٰ نے) پوری زمین رکھ دی تھی۔ پس ابلیس نے اس مچھلی کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ اے ”لوتیاء“ (مچھلی کا نام) کیا تو جانتی ہے کہ تیری پیٹھ پر کتنے لوگ اور کتنے جانور درخت اور پہاڑ وغیرہ ہیں۔ پس اگر تو ان سب کو بھڑا کر اپنی پیٹھ سے گرا دے تو تجھے ضرور آرام حاصل ہوگا۔ پس ”لوتیاء“ (یعنی مچھلی) نے ارادہ کیا کہ وہ ایسا کرے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی جانب ایک کیڑا بھیجا۔ پس وہ کیڑا اس لوتیاء مچھلی کی ناک میں داخل ہو کر اس کے دماغ تک پہنچ گیا۔ پس مچھلی اس کی (یعنی کیڑے کی) شدت تکلیف سے اللہ تعالیٰ سے گریہ و زاری کرنے لگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے کیڑے کو (مچھلی کے دماغ سے نکلنے کا) حکم دیا۔ پس وہ کیڑا مچھلی کے دماغ سے باہر نکل گیا۔ کعب احبار فرماتے ہیں کہ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ مچھلی اس کیڑے کو دیکھتی رہتی ہے اور وہ کیڑا اس مچھلی کو دیکھتا رہتا ہے۔ اگر مچھلی پھر اس حرکت کا ارادہ کرے تو پھر کیڑا اس طرح اس کے دماغ میں داخل ہو جائے گا جیسے کہ پہلے داخل ہوا تھا۔ حضرت علیؓ بن ابی طالب نے فرمایا ہے کہ اس مچھلی کا نام (جس کی پیٹھ پر اللہ تعالیٰ نے زمین رکھ دی ہے) سموت ہے۔

مسند داری میں مکول کی یہ روایت مذکور ہے۔ مکول فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی کہ میری فضیلت تم میں سے ادنیٰ شخص پر۔ پھر آپؐ نے یہ آیت ”إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“ (حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے بندوں میں سے صرف علم رکھنے والے لوگ ہی اس سے ڈرتے ہیں۔ فاطر۔ آیت 28) تلاوت فرمائی۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور تمام آسمان و زمین کی مخلوقات اور مچھلیاں سمندر میں اس عالم کے لئے دعائے خیر کرتی رہتی ہیں جو لوگوں کو بھلائی کی بات بتاتا ہے۔ (رواہ الدارمی) حضرت خولہ بنت قیس زوجہ حمزہ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ وہ دونوں فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو آدمی اپنے قرض خواہ کے پاس اپنے حق کا مطالبہ کرنے کی غرض سے جاتا ہے اس کے لئے زمین کی مخلوقات اور پانی کی مچھلیاں دعائے رحمت کرتی ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم کے عوض جنت میں ایک درخت لگا دیتا ہے اور جو قرض خواہ اپنے قرض دار کے حق کی ادائیگی سے قدرت کے باوجود مثال مثل کرتا رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسے آدمی کے نامہ اعمال میں ہر دن ایک گناہ لکھتے رہتے ہیں۔ (رواہ الترمذی)

ابوبکر المزہر اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے قرض خواہ کے پاس اپنے حق کا مطالبہ کرنے کی غرض سے جاتا ہے اس کے لئے زمین کی مخلوقات اور پانی کی مچھلیاں رحمت کی دعا کرتی ہیں اور اس کے لئے اس کے ہر قدم کے عوض اللہ تعالیٰ جنت میں ایک درخت لگا دیتے ہیں اور اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں۔

دینوری نے ”الجالسۃ“ کے چھٹے حصے کے شروع ہی میں امام اوزاعیؒ سے نقل کیا ہے کہ امام اوزاعیؒ نے فرمایا میرا سے یہاں ایک شکاری تھا جو مچھلیوں کا شکار کرتا تھا۔ پس وہ شکاری ہر روز شکار کے لئے جاتا تھا۔ پس جمعہ کے دن جمعہ کا احترام بھی شکاری کیلئے شکار سے مانع نہیں بناتا تھا۔ پس ایک دن وہ شکاری اپنے خچر سمیت زمین میں جھنس گیا۔ پس لوگ (اس کو دیکھنے کے لئے) نکلے تو خچر بھی زمین میں جھنس گیا تھا اور خچر کے کانوں اور دم کے علاوہ کوئی چیز نظر نہیں آ رہی تھی۔

”الجالسۃ“ ہی کے بیسویں حصہ کے شروع میں حضرت زید بن اسلم کی روایت ہے۔ حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک آدمی بیٹھا تھا جس کا دایاں ہاتھ اس کے کندھے سے کٹا ہوا تھا۔ ہن وہ شخص رونے لگا اور کہنے لگا جو نبی میرا حال دیکھ رہا ہو۔ پس وہ کسی پر ظلم نہ کرے۔ حضرت زید بن اسلم کہتے ہیں میں نے اس شخص سے کہا تیرا کیا قصہ ہے؟ اس شخص نے کہا کہ ایک مرتبہ میں ساحل سمندر پر جا رہا تھا کہ میرا گزر ایک حبشی پر ہوا جس نے سات مچھلیاں شکار کر رکھی تھیں۔ پس میں نے اس حبشی سے کہا کہ ایک مچھلی مجھے دے دیجئے؟ پس اس نے انکار کیا۔ پس میں نے اس سے ایک مچھلی چھین لی۔ اسے ناگوار ہوا۔ پس مچھلی جو کہ زندہ تھی میری طرف بڑھی۔ پس اس مچھلی نے میرے ہاتھ کے انگوٹھے میں کاٹ لیا جس سے معمولی سی خراش پیدا ہو گئی لیکن مجھے تکلیف محسوس نہیں ہوئی۔ پس میں وہ مچھلی لے کر اپنے گھر پہنچا۔ پس گھر والوں نے مچھلی پکائی تو ہم سب نے اسے کھایا۔ پس میرے انگوٹھے میں کیڑے پڑ گئے۔ پس میرے متعلق اطباء نے اس بات پر اتفاق کیا کہ تم اپنا انگوٹھا کٹوا دو۔ پس میں نے اپنا انگوٹھا کٹوا دیا۔ پھر اس کا علاج کرایا گیا۔ یہاں تک کہ میں نے دل میں کہا کہ میں ٹھیک ہو گیا ہوں۔ پس (کچھ دنوں کے بعد) میری ہتھیلی میں کیڑے پڑ گئے۔ پھر میری کلائی میں کیڑے پڑ گئے۔ پھر میرے بازو میں کیڑے پڑ گئے۔ (میں نے ہتھیلی کلائی اور بازو کو کٹوا دیا) پس جو بھی میرا حال دیکھ رہا ہو۔ پس وہ کسی پر ظلم نہ کرے۔ (کتاب الجالسۃ)

”ذوالنون“ (مچھلی والے) اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت یونس بن متی علیہ الصلاۃ والسلام کا لقب ہے کیونکہ حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی نے نگل لیا تھا۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے تاریکیوں میں پکارا تھا۔ ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“ (نہیں ہے کوئی معبود مگر تو، پاک ہے تیری ذات، بے شک میں نے قصور کیا۔ الانبیاء۔ آیت 87) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ جو مستجاب الدعوات تھے سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں تم کو ایسا کلمہ بتلاتا ہوں جو بھی منسبت زدہ اس کلمہ کو پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت دور فرما دے گا اور جو مسلمان بندہ بھی اس کلمہ کے ذریعہ دعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرما دے گا۔ وہ (کلمہ) میرے بھائی حضرت یونس علیہ السلام کی (یہ) دعا ہے ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“ (رواہ الترمذی)

”الظلمات“ جمع ہے۔ اس سے مراد مچھلی کے پیٹ کی تاریکی۔ رات کی تاریکی اور سمندر کی تاریکی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ

(اس) مچھلی کی تاریکی جس کو دوسری مچھلی نے نگل لیا تھا۔ اس بات میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں کتنی مدت تک رہے تھے؟ پس کہا گیا ہے کہ سات گھڑی حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ بعض کے نزدیک حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں تین دن تک رہے۔ بعض کے نزدیک یہ مدت سات دن ہے۔ بعض کے نزدیک چودہ دن تک حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ سبکی نے فرمایا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام نے چالیس دن مچھلی کے پیٹ میں قیام کیا۔ نیز حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں دیا کے پانی کی مثل تیر رہے تھے۔ امام احمد نے ”کتاب الزہد“ میں لکھا ہے کہ ایک آدمی نے امام شعیبی سے کہا کہ حضرت یونس علیہ السلام چالیس دن تک مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ پس امام شعیبی نے فرمایا کہ حضرت یونس علیہ السلام نہیں تھے مچھلی کے پیٹ میں نہ تین دن نہ ایک گھنٹہ۔ وہ اس طرح کہ دوپہر سے کچھ پہلے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی نے نگل لیا تھا اور عصر کے بعد غروب شمس کے قریب مچھلی کو بھائی آئی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے سورج کی روشنی دیکھی تو فرمایا ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“ امام شعیبی فرماتے ہیں کہ مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو نگل دیا اور آپ کی حالت اندھے سے بٹھنے والے چوڑے کی طرح ہو گئی تھی۔ پس اس آدمی نے امام شعیبی سے فرمایا کیا آپ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انکار کرتے ہیں؟ امام شعیبی نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انکار نہیں کرتا۔ اگر اللہ تعالیٰ مچھلی کے پیٹ میں بازار لگانے کا ارادہ کرے تو وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ضرور ایسا کر سکتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ میں محبوس (قید) کرنے کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے مچھلی کی طرف وحی کی (یعنی حکم دیا) کہ حضرت یونس علیہ السلام کے گوشت کو نہ کھائے اور ان کی ہڈی کو نہ توڑے۔ پس مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو نگل لیا۔ پھر سمندر میں اپنے مسکن (ٹھکانہ) کی جانب چلی۔ پس جب مچھلی سمندر کی تہ میں پہنچ گئی تو حضرت یونس علیہ السلام نے آہٹ سنی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے دل ہی دل میں خیال کیا کہ یہ کیا ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کی طرف وحی کی اس حال میں کہ آپ مچھلی کے پیٹ میں تھے کہ یہ (یعنی آہٹ جو آپ نے سنی) سمندر کی مخلوقات کی تسبیح ہے۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی اس حال میں کہ آپ مچھلی کے پیٹ میں تھے۔ پس فرشتوں نے حضرت یونس علیہ السلام کی تسبیح سنی تو انہوں نے کہا اے ہمارے رب ہم نے دور دراز سرزمین میں ایک نہایت پست آواز سنی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ میرا بندہ یونس (علیہ السلام) ہے جسے میں نے مچھلی کے پیٹ میں سمندر کے اندر محبوس (قید) کر دیا ہے۔ پس فرشتوں نے کہا وہ تو نیک بندہ ہے جس کی جانب سے ہر روز نیک عمل آپ کی خدمت میں آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بے شک۔ پس فرشتوں نے اسی وقت حضرت یونس علیہ السلام کے لئے (اللہ تعالیٰ سے) سفارش کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو حکم دیا۔ پس مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو ساحل پر ڈال دیا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ“ (سو ہم نے ان کو ایک میدان میں ڈال دیا اور وہ اس وقت مضمحل تھے۔ الصافات۔ آیت 145) روایت کی گئی ہے کہ مچھلی حضرت یونس علیہ السلام کو پورے سمندر میں لے کر پھرتی رہی۔ یہاں تک کہ اس نے (یعنی مچھلی نے) حضرت یونس کو موصل کے کنارے ”ضمیمین“ میں ڈال دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو

”عرا“ میں ڈال دیا اور ”عرا“ سے مراد کسی زمین ہے جو پہاڑوں، درختوں اور پانی وغیرہ سے خالی ہو۔ اس وقت حضرت یونس علیہ السلام بیمار تھے جیسے گوشت کے کوٹھے سے میں جان پڑنے کے بعد بچہ ہوتا ہے جبکہ اس کے اعضاء اچھی طرح واضح نہ ہوں۔ مگر یہ کہ حضرت یونس علیہ السلام کے اعضاء میں سے کوئی عضو تلف نہیں ہوا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (اس جگہ پر) حضرت یونس علیہ السلام کو ایک کدو کی تیل کا سایہ پہنچا دیا اور ایک پہاڑی بکری کا دودھ عطا فرمایا جو صبح و شام آ کر حضرت یونس علیہ السلام کو دودھ پلایا کرتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل ہی سے غذا حاصل کرتے تھے۔ پس حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل ہی سے رنگ برنگ کے کھانے اور مختلف قسم کی چیزیں حاصل کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام پر کدو کی تیل جو اگائی اس میں شکست یعنی کدو کی تیل کے پاس نکھیاں نہیں جاتیں اور کدو کے پتوں سے عرق کو بھی اگر کسی جگہ چمک دیا جائے تو وہاں نکھیاں نہیں جاتیں۔ پس حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل کے نیچے قیام پذیر رہے یہاں تک کہ آپ کا جسم درست ہو گیا کیونکہ کدو کی تیل کے پتے اس شخص کے لئے نافع ہیں جس کے بدن سے حضرت یونس علیہ السلام کی طرح کھال نکل کر گوشت ظاہر ہو جائے۔ نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے کہ ایک دن حضرت یونس علیہ السلام سوئے ہوئے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کدو کی تیل کو نیک کر دیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر (یعنی تیل پر) دیمک کو مسلط کیا۔ پس دیمک نے کدو کی تیل کی جڑیں کاٹ دیں۔ پس حضرت یونس علیہ السلام (نیند سے) بیدار ہوئے تو سورج کی گرمی محسوس ہوئی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام سورج کی حرارت کو برداشت نہ کر سکے تو اظہار رخ و غم کرنے لگے۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی بھیجی کہ اے یونس (علیہ السلام) آپ کدو کی ایک تیل کے خشک ہونے پر غم کا اظہار تو کرتے ہیں لیکن لاکھوں انسانوں کی ہلاکت پر غم کا اظہار نہیں کرتے حالانکہ انہوں نے توبہ کی تھی اور ان کی توبہ قبول بھی ہوگئی تھی۔

فائدہ | دیونری نے ”المجالس“ میں اور ابو عمر بن عبد البر نے ”المستمد“ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ایک قصہ نقل کیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ شاہ روم نے حضرت امیر معاویہؓ کی جانب خط لکھا جس میں درج ذیل سوالات پوچھے؟ (i) سب سے افضل کلام کون سا ہے اور اس کے بعد دوسرا؟ تیسرا؟ چوتھا اور پانچواں افضل ترین کلام کونسا؟ (ii) شاہ روم نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز ترین بندہ کون ہے اور معزز ترین بندی کون ہے؟ (iii) شاہ روم نے اپنے خط میں حضرت امیر معاویہؓ سے سوال کیا کہ وہ چار نفوس کون سے ہیں جو ہیں تو روح لیکن انہوں نے اپنی ماؤں کے پیٹ میں اپنے پاؤں نہیں پھیلوائے؟ (iv) شاہ روم نے خط کے ذریعے حضرت امیر معاویہؓ سے ”الحجۃ“ اور ”القدس“ اور اس جگہ کے متعلق دریافت کیا جہاں سورج صرف ایک مرتبہ طلوع ہوا ہے نہ کبھی اس سے پہلے طلوع ہوا ہے اور نہ کبھی اس کے بعد (اس جگہ) طلوع ہوگا؟

پس جب حضرت امیر معاویہؓ نے (شاہ روم کا) خط پڑھا تو فرمایا اللہ تعالیٰ اس کو رسوا کرے۔ مجھے ان باتوں کا کیا علم؟ پس آپؓ سے کہا گیا کہ آپؓ حضرت ابن عباسؓ کی طرف خط لکھ کر معلوم کر لیجئے؟ پس حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف خط لکھا۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے حضرت امیر معاویہؓ کو جوابی خط لکھا کہ (i) بے شک سب سے افضل کلام ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“۔ بلکہ اخلاص ہے۔ اس کلمہ کے بغیر کوئی نیک عمل مقبول نہیں ہوگا۔ اس کے بعد افضل ترین کلام ”سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ“ ہے جو اللہ

تعالیٰ کی رحمت کا باعث ہے۔ اس کے بعد افضل ترین کلام ”اَلْحَمْدُ لِلّٰہ“ مکہ شکر ہے۔ اس کے بعد افضل ترین کلام ”اَللّٰہُ اَکْبَرُ“ ہے اور پانچواں افضل ترین کلام ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰہِ“ ہے۔ (ii) اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے افضل ترین بندہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اور پھر ان کو تمام چیزوں کے نام سکھائے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے معزز ترین بندی حضرت مریم علیہا السلام ہیں جنہوں نے اپنی عصمت کی حفاظت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان میں (یعنی ان کے شکم میں) اپنی (پیدا کردہ) روح پھونک دی۔ (iii) وہ چار نفوس جنہوں نے اپنی ماں کے بطن میں پاؤں نہیں پھیلائے۔ یہ ہیں حضرت آدم علیہ السلام، حضرت حوا علیہا السلام، حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی اور وہ مینڈھا جسے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدیہ میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا ہے جو زمین پر گرتے ہی اڑدھان گیا تھا۔ (iv) رہی وہ قبر (جو صاحب قبر کو لئے ہوئے چلتی پھرتی ہے) پس وہ مچھلی ہے جس نے حضرت یونس علیہ السلام کو نگل لیا تھا اور وہ حضرت یونس علیہ السلام کو اپنے شکم میں لئے سمندر میں گھومتی پھرتی تھی۔ (v) ”الْحَجْرَةُ“ سے مراد آسمان کا دروازہ ہے اور ”القوس“ (یعنی دھنک) قوم نوح کے غرق ہونے کے بعد اہل زمین کے لئے امان کی نشانی کو کہتے ہیں۔ وہ جگہ جہاں سورج ایک مرتبہ طلوع ہوا ہے نہ پہلے کبھی طلوع ہوا اور نہ دوبارہ طلوع ہوگا۔ پس وہ جگہ بحر قلزم کا وہ راستہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے دیا کو عبور کرنے کے لئے خشک کر دیا تھا۔

پس جب یہ خط حضرت امیر معاویہؓ کے پاس پہنچا تو انہوں نے یہ خط شاہ روم کی طرف بھیج دیا۔ پس شاہ روم نے (خط پڑھ کر) کہا کہ تحقیق مجھے معلوم تھا کہ حضرت امیر معاویہؓ ان سوالات کے متعلق کچھ نہیں جانتے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں سے ایک آدمی اب بھی موجود ہے جس نے ان سوالات کے صحیح صحیح جوابات دے دیئے۔



باب الہاء

الہالغ

”الہالغ“ اس سے مراد تیز رفتار شتر مرغ ہے۔ شتر مرغ کی مادہ کیلئے ”ہالغہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الہامۃ

”الہامۃ“ اس سے مراد ”طیر اللیل“ (رات کا پرندہ) ہے۔ اس پرندے (یعنی الو) کو ”الصدی“ بھی کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”ہام“ اور ”ہامات“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ تحقیق یہ بات ”البوم“ (الو) کے تحت گزر چکی ہے کہ الو کے لئے ”الصدی“ اور ”الصیدح“ کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ نیز یہ بات بھی گزر چکی ہے کہ الو پر ان تمام اسماء (یعنی بوم صدی ہامت) کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس پرندے کو ”الصدی“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ پیسا ہوتا ہے اور عربی زبان میں ”الصدی“ کے معنی پیسا کے آتے ہیں۔ اہل عرب کا عقیدہ ہے کہ یہ پرندہ مقتول کی کھوپڑی سے پیدا ہوتا ہے اور برابر مقتول کے خون کا پیسا ہوتا ہے اور یہ پرندہ کہتا ہے ”استقونی“ (مجھے پلاؤ) یہاں تک کہ قاتل سے بدلہ لے لیا جاتا ہے تو یہ پرندہ خاموش ہو جاتا ہے۔ ”الصدی“ کے معنی پیسا کے آتے ہیں اور ”الصادی“ سے مراد پیسا ہوتا ہے۔ ”الصدی“ کا اطلاق آواز کی بازگشت پر بھی ہوتا ہے۔ اہل عرب جب کسی شخص کو بدو عا دیتے ہیں تو کہتے ہیں ”اصم اللہ صداه“ (اللہ تعالیٰ اس کی آواز کی بازگشت اس کے کانوں تک واپس نہ کرے) تحقیق یہ بات پہلے بھی گزر چکی ہے کہ ”الصدی“ کا اطلاق دماغ پر بھی ہوتا ہے کیونکہ دماغ میں ”الصدی“ (الو) کا تصور آتا ہے۔ اسی لئے دماغ کو ”ہامۃ“ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ دماغ ”الصدی“ (الو) کے سر کے مشابہ ہوتا ہے۔ ”الصدی“ (یعنی الو) کا سر بڑا اور آنکھیں کشادہ ہوتی ہیں اور یہ انسان کے سر سے مشابہت رکھتا ہے۔ اس لئے انسان کے سر کو بھی ”الہامۃ“ کہا جانے لگا جو کہ الو کا نام ہے۔ الو کو ”الہامۃ“ کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ”الہامۃ“ ہیم سے مشتق ہے۔ اور ”ہیم“ ایک قسم کی بیماری ہے جس میں اونٹ کو پانی پلاتے ہیں مگر وہ سیراب نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَسَارِبُونَ شُرَبِ الْهَيْمِ“ (پھر پینا بھی پیاسے اونٹوں کا سا۔ الواقعہ۔ آیت 55) ہیم کی جمع اہیم ہے۔ بعض لوگوں نے ”الہامۃ“ (الو) کو ”المصاص“ (چوسنے والا) کہا ہے کیونکہ الو کبوتر کا خون چوستا ہے۔ بعض الوؤں کو ”بومۃ“ کہا جاتا ہے کیونکہ وہ یہی لفظ ”بومۃ“ بولتے ہیں اور بعض ”الو“ ”قوق“ کا لفظ بولتے ہیں اس لئے انہیں ”قوقۃ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی مادہ کے لئے ”ام قوق“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ تمام الو کی اقسام ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا صفر ولا ہامۃ“ صفر اور ہامۃ کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ (رواہ مسلم) اس حدیث میں دو تاویل ہیں۔ پہلی تاویل یہ ہے کہ اہل عرب ”الہامۃ“ سے بدفالی لیتے تھے اور ”الہامۃ“ ایک

مشہور پرندہ ہے جسے طیر الملک کہا جاتا ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ ”البومۃ“ ہے اور یہ جب کسی کے گھر پر گر جائے تو اہل عرب کہتے ہیں کہ اس گھر کے مالک کی یا اس کے اہل و عیال کی موت کی طرف اشارہ ہے۔ یہ تفسیر امام مالک بن انس کی ہے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ اہل عرب کا عقیدہ تھا کہ اس مقتول کی روح جس کے خون کا بدلہ لیا گیا ہو ”ہامۃ“ (الو) کی صورت اختیار کر لیتی ہے اور پھر وہ قبر کے قریب چلائی جاتی رہتی ہے اور کہتی ہے ”اسقونی اسقونی من دم قاتل“ (مجھے پلاؤ مجھے پلاؤ قاتل کے خون سے) پس جب مقتول کے خون کا بدلہ لے لیا جاتا ہے تو اڑ جاتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اہل عرب کا خیال تھا کہ مردہ کی ہڈی ”الہامۃ“ (الو) کی صورت اختیار کر لیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مردہ کی روح ”الہامۃ“ یعنی الو کی صورت اختیار کر لیتی تھی۔ اس کو ”الصدی“ کہا جاتا تھا۔ اس حدیث کی اکثر علماء نے یہی تفسیر مراد لی ہے اور یہ مشہور ہے۔ اس بات کا بھی جواز موجود ہے کہ اس حدیث سے دونوں تفسیریں مراد لی جائیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لاصفرو ولا ہامۃ“ کے الفاظ فرما کر دونوں سے منع فرمایا ہوگا۔

ابو نعیم نے ”الحلیۃ“ میں حضرت ابن مسعودؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضرت عمرؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور وہاں حضرت کعب احبار بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ پس حضرت کعبؓ نے کہا اے امیر المومنین کیا میں عجیب و غریب واقعہ نہ سناؤں جو میں نے انبیاء علیہم السلام کی کتب میں پڑھا ہے۔ (وہ واقعہ یہ ہے) کہ بے شک ایک الو حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے پاس آیا۔ پس ”ہامۃ“ (الو) نے کہا ”السلام علیک یا نبی اللہ“۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ”وعلیک السلام یا ہامۃ“ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے دریافت کیا کہ اے ہامۃ (الو) مجھے اس بات کی خبر دے کہ تو دانے وغیرہ کیوں نہیں کھاتا؟ ہامۃ (یعنی الو) نے کہا کہ اے اللہ کے نبی (علیہ السلام) بے شک حضرت آدم علیہ السلام کو اسی وجہ (یعنی دانے کھانے کی وجہ) سے جنت سے نکالا گیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ”الو“ سے فرمایا کہ تو پانی کیوں نہیں پیتا۔ الو نے کہا کہ اے اللہ کے نبی (میں پانی اس لئے نہیں پیتا) کہ اس میں (یعنی پانی میں) حضرت نوح علیہ السلام کی قوم ڈوب کر ہلاک ہوئی تھی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہامۃ (یعنی الو) سے فرمایا کہ تو نے آبادی ۷۰۰۰۰ کو ویران علاقے میں کیوں سکونت اختیار کر لی ہے؟ ہامۃ (یعنی الو) نے کہا کہ (میں نے ویران علاقے میں اس لئے سکونت اختیار کی ہے کیونکہ) ویران علاقے اللہ تعالیٰ کی میراث ہیں۔ پس میں اللہ تعالیٰ کی میراث میں رہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِشَتَهَا فَمِنْهَا مَسَاكِنُهُمْ لَمْ يَنْصَرِفْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ“ (اور ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامان عیش پر نازاں تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تمہاری آنکھوں کے سامنے پڑے ہیں) کہ ان کے بعد آباد ہی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لئے اور آخر کار (ان کے ان سب سامانوں کے) ہم ہی وارث ہوئے۔ (قصص۔ آیت 58) حضرت سلیمان علیہ السلام نے ”الو“ سے فرمایا کہ جب تو کسی ویران علاقے میں بیٹھتا ہے تو کیا بولتا (یعنی کہتا) ہے؟ الو نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ وہ لوگ کہاں ہیں جو اس جگہ خوشی سے رہتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے الو سے فرمایا کہ جب تو آبادی سے گزرتا ہے تو چیختے ہوئے کیا کہتا ہے؟ الو نے کہا کہ میں کہتا ہوں ہلاکت ہے بنی آدم کے لئے کہ وہ کیسے سو جاتے ہیں حالانکہ معیشتیں ان کے

سمانے ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو دن کے وقت کیوں نہیں نکلتا؟ الو نے کہا کہ میں بنی آدم کے ایک دوسرے پر ظلم کرنے کی وجہ سے دن کے وقت (گھوسلہ سے) نہیں نکلتا؟ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو چیختے ہوئے کیا کہتا ہے؟ الو نے کہا میں کہتا ہوں: اے غافلو! زاوراہ تیار کرلو اور اپنے سفر (آخرت) کیلئے تیار ہو جاؤ۔ پاک ہے وہ ذات جس نے نور (روشنی) کو پیدا کیا ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ پرندوں میں الو سے زیادہ ابن آدم (یعنی انسان) کا خیر خواہ اور ہمدرد کوئی نہیں ہے اور چابلوں کے نزدیک ”لو“ سے زیادہ مبغوض ترین (ناپسندیدہ) پرندہ کوئی نہیں ہے۔

ایک مسئلہ فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے کہ جب الو چنے اور کوئی شخص الو کے چیخنے پر کہے کہ کوئی آدمی مر جائے گا۔ پس بعض اہل علم نے ایسے شخص کے متعلق یہ فتویٰ دیا ہے کہ وہ شخص کافر ہو جائے گا لیکن بعض اہل علم نے ایسے شخص کے متعلق کہا ہے کہ اگر اس شخص نے بدفالی کی نیت سے یہ الفاظ کہے ہوں تو پھر وہ شخص کافر ہو جائے گا اور اگر یوں ہی کہہ دیے ہوں تو پھر کافر نہیں ہوگا۔ ”الھوام“ سے مراد حشرات الارض (زمین کے کیڑے کوڑے) ہیں۔

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک یہ سانپ جنات میں سے بھی ہوتے ہیں۔ پس جب تم میں سے کوئی اپنے گھر میں ان کو دیکھے۔ پس اسے چاہئے کہ وہ ان کو تین مرتبہ تک میں مبتلا کرے۔ (رداہ ابوداؤد) ”النبہایہ“ میں مذکور ہے کہ تنگی سے مراد یہ ہے کہ آدمی (سانپ وغیرہ سے) یہ کہے کہ اگر تو دوبارہ ہماری طرف آیا تو تیرے لئے یہ جگہ تنگ ہو جائے گی۔ پس اگر ہم تجھے تلاش کر کے بھگا لیں یا قتل کر دیں تو ہمیں ملامت نہ کرنا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کو ان کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتے تھے ”أَعِزُّدُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ غَيِّبٍ لَآمَةٍ“ (میں تم (دونوں) کو اللہ تعالیٰ کے مکمل کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں ہر شیطان اور سانپ، بچھو وغیرہ سے اور ہر قسم کی نظر بد (سے) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت اسحاق علیہ السلام کو انہی کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتے تھے۔ (رداہ البخاری و ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

خطابی نے کہا ہے کہ ”الھامۃ“ ”الھوام“ کا واحد ہے اور اس سے مراد زہریلے جانور سانپ، بچھو وغیرہ ہیں۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ”ھامۃ“ کی کچھ نہ کچھ حقیقت ہے۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں مذکور ”ھامۃ“ ”میم مشدّد“ کے ساتھ ہے اور اہل عرب جس ”ھامۃ“ (یعنی الو) سے بدفالی لیا کرتے تھے وہ تخفیف المیم ہے اور حدیث میں مذکور ”ھامۃ“ سے مراد زہریلے جانور سانپ، بچھو وغیرہ ہیں۔ جیسا کہ خطابی نے کہا ہے یا ”ھامۃ“ سے مراد ہر وہ چیز ہے جو اذیت پہنچانے کا ارادہ کرے۔ ”ھامۃ“ ”ھم یم“ سے اسم فاعل ہے جس کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں۔ گویا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ ”میں ہر اس چیز کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جو اذیت دے سکتی ہو۔“ نیز انہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”وَمِنْ كُلِّ غَيِّبٍ لَآمَةٍ“ سے مراد ہر قسم کی نظر بد ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ امام ابن نبیلؒ نے نبی اکرم ﷺ کے فرمان ”بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ“ سے اس بات پر استدلال کرتے تھے کہ قرآن

غیر مخلوق ہے اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے تھے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ کسی مخلوق سے پناہ نہیں مانگتے تھے۔ پس معلوم ہوا کہ قرآن غیر مخلوق ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

بخاری و مسلم میں حضرت کعب بن عجرہؓ کی روایت مذکور ہے۔ حضرت کعب بن عجرہؓ فرماتے ہیں کہ میرے متعلق قرآن کریم میں یہ آیت ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ“ (پس جو شخص مریض ہو یا جس کے سر میں کوئی تکلیف ہو اور اس بنا پر اپنا سر منڈا لے تو اسے چاہیے کہ فدیے کے طور پر روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے۔ البقرہ۔ آیت 196) نازل ہوئی تو میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم قریب ہو جاؤ۔ پس میں آپ ﷺ کے قریب ہو گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم قریب ہو جاؤ۔ پس میں آپ ﷺ کے قریب ہو گیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں (تمہارے سر کی) جو کیں تکلیف دیتی ہیں؟ (حضرت ابن عوفؓ فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ انہوں نے (یعنی حضرت کعبؓ نے) عرض کیا ہاں) حضرت کعب بن عجرہؓ فرماتے ہیں کہ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ روزے کے فدیہ میں یا تو روزہ رکھ لو یا صدقہ کرو یا قربانی کرو جو بھی تمہارے لئے آسان ہو۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے (۱۰۰) رحمتیں پیدا فرمائی ہیں اور ان میں سے ایک رحمت انسانؓ کو پالوں جنات اور حشرات الارض میں تقسیم فرمادی جس سے ان میں باہم ربائی اور رحمتی کا معاملہ ہے اور اس رحمت کی بناء پر جانور اپنے بچوں سے محبت کرتے ہیں اور دوسری نانوے رحمتیں اللہ تعالیٰ نے باقی رکھیں۔ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن (ان نانوے رحمتوں کے ذریعے) اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ المسلم) علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ عنقریب انشاء اللہ ”باب الواو“ میں لفظ ”الوحش“ کے تحت اس کا تذکرہ آئے گا۔

”احیاء“ میں جمع کے دن کی فضیلت کے متعلق مرقوم ہے کہ کہا جاتا ہے کہ بے شک پرندے اور دوسرے جانور ایک دوسرے سے جمع کے دن ملاقات کرتے ہیں۔ پس وہ ایک دوسرے کو ”سَلَامٌ“ ”سَلَامٌ“ (تم پر سلامتی ہو سلامتی ہو۔ آج کا دن بہت اچھا ہے) کہتے ہیں۔ ”توت القلوب“ میں بھی اسی طرح کا قول مذکور ہے۔

سانپ، بچھو وغیرہ سے حفاظت کا عمل ”فردوس الحکمۃ“ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن مجید میں ایک آیت ہے جو شخص بھی اس آیت کو پڑھ لے وہ سانپ، بچھو وغیرہ سے محفوظ رہتا ہے۔ وہ آیت درج ذیل ہے ”إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ“ (میں نے اللہ پر توکل کر لیا ہے جو میرا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس نے پکڑ رکھی ہے۔ یقیناً میرا رب صراط مستقیم پر (چلنے سے ملتا) ہے۔ ہود۔ آیت 56)

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق ”باب الباء“ میں ”البراغیث“ کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ ابن ابی الدنیا نے ”کتاب الدنیا“ میں نقل کیا ہے کہ افریقہ کے حاکم نے حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کی جانب خط لکھا جس میں حاکم افریقہ نے شکایت کی کہ افریقہ میں سانپ و بچھو وغیرہ بہت زیادہ ہیں۔ پس حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے حاکم افریقہ کی طرف لکھا کہ تم میں سے ہر

ایک صبح اور شام یہ آیت ”وَمَا لَنَا أَنْ لَا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا“ پڑھا کرے۔

ایک واقعہ ”کتاب الصالح“ میں مرقوم (لکھا ہوا) ہے کہ ایک سیاح ہر خوفناک چیز کے پاس چلا جاتا تھا جس سے مسافر خوفزدہ رہتے تھے اور سانپ، بچھو اور درندوں سے اپنی حفاظت نہیں کرتا تھا۔ پس لوگوں کو اس کے اس طرز عمل کی وجہ سے اس سے تعجب ہوا اور لوگوں نے اسے ڈرایا کہ خود فریبی کی وجہ سے کسی مصیبت میں گرفتار نہ ہو جانا۔ پس اس شخص نے کہا کہ مجھے اپنے معاملہ میں بصیرت حاصل ہے۔ دراصل واقعہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ بطور تاجر میں نے اپنے دوستوں کے ساتھ سفر کیا۔ پس ایک جگہ دیہاتی چور ہمارے ارد گرد رات کو چکر لگایا کرتے تھے اور تاک میں لگے رہتے تھے۔ پس میں اپنے ساتھیوں میں بکثرت ذکر کرنے والا اور سب سے زیادہ جاننے والا تھا۔ پس میں ایک دیہاتی آدمی جس کا نام صلاح الدین تھا کے ساتھ پہرہ دے رہا تھا۔ پس جب اس دیہاتی نے میری یہ کیفیت دیکھی تو اس نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سو مرتبہ درود پڑھو اور اطمینان سے سو جاؤ۔ پس میں نے اسی طرح کیا اور سو گیا۔ پس اچانک ایک آدمی مجھے جگانے لگا۔ پس میں ڈر کر گر گیا۔ میں نے کہا تو کون ہے۔ پس اس شخص نے کہا کہ میرے ساتھ رہ کر کام معاملہ کرو اور میری غلطی معاف کرو۔ میں نے کہا کیا ہوا؟ اس شخص نے کہا میرا ہاتھ تمہارے سامان کے ساتھ چپک گیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے غور سے دیکھا تو مجھے معلوم ہوا کہ اس دیہاتی چور نے وہ گٹھڑی پھاڑ دی تھی جس پر میں سر رکھ کر سوایا ہوا تھا اور وہ چور اس گٹھڑی میں ہاتھ ڈال کر کپڑے نکالنا چاہتا تھا مگر اپنا ہاتھ باہر نہ نکال سکا۔ پس میں نے اپنے سردار کو نیند سے بیدار کیا اور اسے اس معاملہ کی خبر دی اور اس سے گزارش کی کہ وہ اس شخص (یعنی چور) کیلئے دعا کرے۔ پس سردار نے کہا کہ تم دعا کرنے کے زیادہ حق دار ہو کیونکہ تمہاری ہی وجہ سے اس شخص کو یہ مصیبت لاحق ہوئی ہے۔ راوی کہتے ہیں میں نے اس شخص (یعنی چور) کے لئے دعا کی تو اسے مصیبت سے نجات مل گئی اور اس آدمی کا ہاتھ چھوٹ گیا۔ پس آج بھی وہ ہاتھ میں نہیں بھول سکا جس میں دے بنے کی وجہ سے خون کی سیاہی نظر آ رہی تھی۔ (کتاب الصالح) علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ”کتاب الصالح“ میں یہ بھی مرقوم (لکھا ہوا) ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن مجھ پر (۸۰) مرتبہ درود بھیجے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کے (۸۰) سال کے گناہ معاف فرما دے گا۔ صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ ہم کیسے کہیں؟ (یعنی ہم کس طرح درود بھیجیں) آپ ﷺ نے فرمایا تم کہو ”اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَنَبِيِّكَ وَحَبِيبِكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَىٰ آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلِّمْ“

غار ثور کا واقعہ حضرت ابوبکر صدیقؓ سے مروی ہے کہ جب وہ غار ثور میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ پہنچے تو وہ (یعنی حضرت ابوبکرؓ) غار کے اندر داخل ہو گئے اور اس میں منہ کے بل گر کر لیٹ گئے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا کہ تم نے ایسا کیوں کیا؟ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ میں نے چاہا کہ اگر غار میں کوئی موذی جانور ہو تو میں اپنی جان قربان کر کے آپ ﷺ کو بچاؤں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس ایک قیمتی چادر تھی۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے اس چادر کو پھاڑا اور اس کے ٹکڑوں سے (غار ثور میں موجود) سوراخوں کو بند کر دیا مگر ایک سوراخ باقی رہ گیا۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے اس سوراخ کو اپنی اڑی سے بند کر دیا۔

تعمیر الو کو خواب میں دیکھنا زانیہ عورت پر دلالت کرتا ہے۔ نیز الو کو خواب میں دیکھنے کی تعمیر فرمانبردار عورت سے بھی دی جاتی ہے۔

الحکم ”الو“ کا کھانا حرام ہے۔

الْهَبَع

”الْهَبَع“ اس سے مراد اونٹنی کا آخری بچہ ہے۔ یعنی اونٹنی اس بچہ کے بعد کوئی اور بچہ نہ جنے۔ اس کی مونث ”هَبْعَة“ آتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”هَبْعَات“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الْهَبْلَعُ

”الْهَبْلَعُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد سلقی کتا (یعنی سلق کے علاقے کا کتا) ہے۔ تحقیق لفظ ”الکلب“ کے تحت ”باب الکاف“ میں (کتے کا) تفصیلی تذکرہ ہو چکا ہے۔

الهجة

”الهجة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”مینڈک“ ہے لیکن مشہور یہ ہے کہ مینڈک کو ”هاجة“ کہتے ہیں۔

الهجرس

”الهجرس“ اس سے مراد لومڑی کا بچہ ہے۔ اس کی جمع ”هجرس“ آتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ”ریچھ کا بچہ“ ہے۔ ابو زید نے کہا ہے کہ ”الهجرس“ سے مراد بندر ہے۔ حدیث میں ہے کہ عیینہ بن حصن الغزالی نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اپنا پاؤں پھیلا ہوا تھا۔ پس حضرت اسید بن حضیرؓ نے (یہ دیکھ کر) فرمایا ”یا عیینہ الهجرس“ (اے لومڑی کے بچہ کی آنکھ) تو نے اپنا پاؤں رسول اللہ ﷺ کے سامنے پھیلا ہوا ہے۔

”الاستیعاب“ میں حضرت اسید بن حضیرؓ کے حالات میں مرقوم ہے کہ حضرت اسید بن حضیرؓ نے فرمایا کہ عامر بن طفیل اور ”اربد“ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ان دونوں نے مدینہ کی کھجوروں میں سے اپنے حصہ کا سوال کیا؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کر دیا۔ پس عامر بن طفیل نے کہا کہ میں ضرور آپ کیلئے (یعنی آپ کے مقابلہ میں) مدینہ کو مضبوط گھوڑوں اور جری نوجوان شہسواروں سے بھردوں گا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! عامر بن طفیل کے شر سے میری حفاظت فرما۔ پس اسید بن حضیرؓ نے نیزہ اٹھایا اور اس کے ذریعے ان دونوں (یعنی عامر بن طفیل اور اربد) کے سر میں ضرب لگانے لگے اور فرماتے جاتے تھے۔ ”آخر جا ایہا الهجرسان“ (اے لومڑی کے بچو تم دونوں یہاں بے نکل جاؤ) پس عامر نے کہا تم کون ہو۔ حضرت اسیدؓ نے فرمایا میں اسید بن حضیر ہوں۔ پس عامر نے کہا کہ تمہارے والد تم سے بہتر تھے۔ پس حضرت اسیدؓ نے فرمایا بلکہ میں تم سے بہتر ہوں اور میرے والد سے تم کو کیا واسطہ۔ میرے باپ کی موت کفر پر ہوئی تھی۔ (پس اصمعی سے کہا گیا کہ ”الهجرس“ کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ”الهجرس“ سے مراد لومڑی ہے) پس جب

اربد اور عامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے (واپس) لوٹے اور وہ دونوں ایک راست میں جا رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اربد پر بجلی بھیجی (یعنی گرائی) پس اس بجلی نے اربد کو جلا دیا اور اربد کے اوٹ کو بھی جلا دیا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عامر کی گردن میں طاعون کا مرض پیدا کر دیا۔ پس طاعون کے مرض نے عامر کو قتل (یعنی ہلاک) کر دیا اور عامر اس وقت (یعنی اپنی موت کے وقت) (بنی سلول کی ایک عورت کے گھر میں تھا۔ پس یہ قصہ ان الفاظ ”یا بنی عامر غدة كغدة البعير و موتا فی بیت سلولية“ سے مشہور ہو گیا۔ یعنی عامر کو اوٹ کی طرح طاعون کا مرض لاحق ہوا اور اس کی موت سلولی عورت (یعنی قبیلہ سلول سے تعلق رکھنے والی) کے گھر میں ہوئی۔

(علامہ دمری نے فرمایا ہے) کہ مستغفری نے اپنی کتاب ”معرفۃ الصحابة“ میں عامر بن طفیل کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عامر بن طفیل نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اس نے نبی اکرم ﷺ سے درخواست کی تھی کہ وہ اسے کچھ کلمات سکھادیں تاکہ وہ ان کے مطابق زندگی گزار سکے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اے عامر سلام کو رواج دو چوکوں کو کھانا کھلاؤ اور اللہ سے حیا کرو جیسے اس سے حیا کرنے کا حق ہے جب تم کوئی برائی کرو تو اس کے بعد نیکی کرو۔ پس بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ (علامہ دمری نے فرمایا ہے) کہ صحیح بات یہی ہے کہ عامر بن طفیل ایمان نہیں لایا تھا اور اس کے متعلق ”یہ قول کہ اس نے اسلام قبول کیا تھا“ محض دھوکہ ہے کیونکہ عامر نے ایک لمحہ کے لئے بھی اسلام قبول نہیں کیا تھا اور اہل نقل (یعنی صحابہ کی تاریخ کو نقل کرنے والے اہل علم) کا اس کے متعلق (یعنی عامر ایمان نہیں لایا تھا) کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اربد جس کا ذکر (حدیث میں) آیا ہے۔ یہ حضرت لبید کا بھائی تھا۔ حضرت لبید شاعر تھے اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اسلام لانے کے بعد ساٹھ سال تک زندہ رہے لیکن آپ نے کوئی شعر نہیں کہا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت لبیدؓ سے شاعری ترک کرنے کا سبب پوچھا تو حضرت لبیدؓ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جب سے مجھے سورہ بقرہ اور آل عمران کا علم عطا فرمایا ہے تو میں اس وقت سے شعر نہیں کہتا۔ پس (جواب سن کر) حضرت عمرؓ نے حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں پانچ سو درہم بڑھا دیئے۔ پس اس کے بعد حضرت لبیدؓ کا وظیفہ اڑھائی ہزار درہم ہو گیا۔ پس جب حضرت معاویہؓ کا دور خلافت آیا تو آپ نے ارادہ کیا کہ حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں سے پانچ سو درہم کم کر دیئے جائیں۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت لبیدؓ سے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے آپ کے وظیفہ سے پانچ سو درہم کا جو اضافہ کیا ہے اس کی کیا ضرورت ہے؟ حضرت لبیدؓ نے جواب دیا کہ اب میری موت کا وقت قریب آچکا ہے اور میرے انتقال کے بعد میرا معمولی وظیفہ اور اس میں ہونے والا اضافہ سب آپ ہی کا ہو جائے گا۔ پس حضرت امیر معاویہؓ پر (اس جواب سے) رقت طاری ہو گئی اور حضرت معاویہؓ نے حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں کمی کا ارادہ ترک کر دیا۔ اس واقعہ کے بعد چند ہی دن گزرے تھے کہ حضرت لبیدؓ کا انتقال ہو گیا۔ تحقیق کہا جاتا ہے کہ حضرت لبیدؓ نے اسلام قبول کرنے کے بعد صرف ایک شعر کہا ہے اور وہ یہ ہے۔

حَتَّى لَبِسْتُ مِنَ الْإِسْلَامِ سِرْبَالًا

الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذْ لَمْ يَأْتِنِي أَجَلِي

”تم تعریفیں اللہ کیلئے ہیں کہ میری موت نہیں آئی یہاں تک کہ میں نے جامہ اسلام زیب تن کر لیا (یعنی اسلام قبول کر لیا)

یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت لبیدؓ کا وہ ایک شعر یہ ہے ۔

وَلَقَدْ سَمِعْتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطُولِهَا

”اور تحقیق میں اکتا گیا ہوں (اپنی) زندگی اور اس کی طوالت سے اور لوگوں کے اس سوال سے کہ لبیدؓ تو کیسا ہے؟“

الہجرع

”الہجرع“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”سلوقی کتا“ ہے۔

الہجین

”الہجین“ اس سے مراد وہ اونٹ یا آدمی ہے جس کا باپ عربی النسل اور ماں غیر عربی النسل یعنی عجمی النسل ہو۔

الْهَذْهُدُ

”الْهَذْهُدُ“ (دونوں ہاں پر پیش اور دونوں دال پر سکون ہے) اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے جس کے جسم پر مختلف رنگ کی دھاریاں (یعنی لکیریں وغیرہ) ہوتی ہیں۔ اس کے بہت سے رنگ ہوتے ہیں۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابوالاخبار“، ابوہمامۃ، ابوالریح، ابوروح، ابوجاد اور ابوعباد“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس پرندہ کو ”الہدھد“ بھی کہا جاتا ہے۔ ہد ہد ایسا پرندہ ہے جو بدبودار ہونے کے ساتھ ساتھ بدبو کو پسند بھی کرتا ہے۔ اسی لئے یہ اپنا گھونسلہ گندے مقامات پر بناتا ہے۔ نیز یہ عادت اس کی تمام جنسوں میں پائی جاتی ہے۔ اہل عرب کا ہد ہد کے متعلق یہ خیال ہے کہ یہ زمین کے نیچے پانی کو اس طرح دیکھ لیتا ہے جس طرح انسان گلاس کے اندر (پانی) دیکھ لیتا ہے۔ اہل عرب کا خیال ہے۔ یہ پرندہ پانی کے سلسلہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا رہبر تھا۔ اسی لئے اس کی عدم موجودگی میں اس کی تلاش کی گئی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام (کی مجلس سے) ہد ہد کی غیر حاضری کا سبب یہ تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو انہوں نے (حج کی نیت سے) ارض حرم (یعنی مکہ مکرمہ) کی طرف سفر کا ارادہ فرمایا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے رخت سفر باندھا اور انسان جنات شیطین پرندے اور دیگر جانوروں کو اپنے ساتھ لیا جس کی وجہ سے آپ کا لشکر سو فرخ کے دائرے میں پھیل گیا۔ پس ہوا نے ان کو اٹھالیا۔ پس جب آپ حرم میں پہنچ گئے تو آپ نے حرم مکہ میں قیام فرمایا جتنی دیر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام حرم مکہ میں اپنے قیام کے دوران ہر روز پانچ ہزار اونٹنیاں پانچ ہزار بکریاں ذبح فرمایا کرتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے پاس موجود قوم کے سرداروں سے فرمایا بے شک یہ وہ جگہ ہے جہاں نبی عربی پیدا ہوں گے اور ان کی یہ صفت ہوگی اور ان کا عرب و دہد بہ ایک ماہ کی مسافت تک پہنچ جائے گا۔ حق کے معاملہ میں انکے نزدیک اجنبی اور رشتہ دار برابر ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں انہیں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نقصان نہیں دے گی۔ لوگوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے عرض

کیا اے اللہ تعالیٰ کے نبی (علیہ السلام) وہ نبی کس دین پر ہوگا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا دین خنیف پر اور خوشخبری ہے اس شخص کیلئے جو ان کے زمانے کو پائے اور ان پر ایمان لے آئے۔ لوگوں نے کہا اے اللہ کے نبی ہمارے اور ان نبی علیہ السلام کے خدج کے درمیان کتنی مدت ہے؟ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ایک ہزار سال۔ پس جو لوگ یہاں موجود ہیں (ان کے لئے ضروری ہے کہ) وہ میری بات ان لوگوں تک پہنچا دیں جو یہاں موجود نہیں ہیں۔ پس وہ نبی (جن کا خروج ہوگا) تمام انبیاء کے سردار اور خاتم الرسل (ﷺ) ہوں گے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام حرم مکہ میں مقیم رہے یہاں تک کہ آپ نے مناسک حج مکمل کر لئے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام صبح کے وقت مکہ مکرمہ سے نکلے اور یمن کی طرف چلے۔ پس آپ صنعاء کے مقام پر زوال کے وقت پہنچے۔ یہ ایک مہینہ کی مسافت تھی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے ”صنعاء“ کی حسین و جمیل زمین دیکھی تو وہیں پڑاؤ لانا پسند کیا تاکہ نماز ادا کریں اور کھانا وغیرہ کھالیں۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے پڑاؤ ڈالا تو بدہد نے (دل ہی دل میں) کہا کہ بے شک حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہاں پڑاؤ ڈال لیا ہے۔ پس بدہد نے آسمان کی جانب نغماتیں بلند ہو کر دنیا کے طول و عرض کا جائزہ لیا اور دائیں بائیں نظر ڈالی۔ پس بدہد کو یقیں کا باغ نظر آیا۔ پس بدہد سبزہ دیکھ کر وہاں پہنچ گیا۔ پس وہاں ایک یمنی بدہد بھی موجود تھا۔ پس سلیمانی بدہد نے یمنی بدہد سے ملاقات کی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بدہد کا نام ”یعفور“ تھا۔ پس یمنی بدہد نے ”یعفور“ سے کہا تم کہاں سے آئے ہو اور کہاں جانا چاہتے ہو۔ یعفور نے کہا کہ میں شام سے آیا ہوں اور میرے ساتھ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام بھی ہیں۔ پس یمنی بدہد نے کہا سلیمان (علیہ السلام) کون ہیں؟ یعفور نے کہا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جنات انسان شیطین پرندوں جانوروں اور ہوا کے بادشاہ ہیں اور یعفور نے یمنی بدہد سے حضرت سلیمان علیہ السلام کی شان و شوکت اور ان چیزوں کا تذکرہ فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے سحر کر دی تھیں۔ پس یعفور نے یمنی بدہد سے کہا کہ تو کہاں کا رہنے والا ہے۔ پس یمنی بدہد نے کہا کہ میں اسی شہر سے ہوں اور یہاں کی ملکہ کا نام بلقیس ہے جس کے ماتحت بارہ ہزار سپہ سالار ہیں اور ہر سپہ سالار کے ساتھ ایک لاکھ جنگ جو سپاہی ہیں۔ پھر یمنی بدہد نے کہا کیا تم میرے ساتھ چلو گے تاکہ تم ملکہ (یعنی بلقیس) کا محل دیکھو۔ پس یعفور نے کہا کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں نماز کے وقت حضرت سلیمان علیہ السلام کو پانی کی ضرورت پڑے تو مجھے تلاش نہ کریں۔ پس یمنی بدہد نے کہا کہ اگر تم اپنے صاحب (یعنی آقا) کو اس ملکہ (یعنی بلقیس) کی خبر دو گے تو وہ خوش ہو جائیں گے۔ پس یعفور یمنی بدہد کے ساتھ چل پڑا اور اس نے بلقیس کی سلطنت کا جائزہ لیا۔ پس یعفور حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف عصر کے بعد واپس ہوا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جہاں پڑاؤ ڈالا تھا وہاں پانی نہیں تھا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے انسانوں جنات اور شیطین سے پانی کے متعلق سوال کیا۔ پس ان میں کوئی بھی پانی کے متعلق نہیں جانتا تھا کہ پانی کہاں ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کی حاضری لی تو بدہد کو غائب پایا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کے سردار گدھ کو بلایا۔ پس آپ نے گدھ سے بدہد کے متعلق پوچھا۔ پس گدھ کو بدہد کے متعلق کچھ بھی معلوم نہ تھا کہ وہ کہاں چلا گیا ہے۔ پس اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے غصہ کی حالت میں فرمایا کہ میں ضرور اسے (یعنی بدہد کو) سخت سزا دوں گا۔ پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے عقاب کو بلایا اور عقاب

پرندوں کا سردار ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اسی وقت ہدہ کو میرے پاس لے آؤ۔ پس عقاب ہوا میں اڑا۔ پس عقاب اتنی بلندی پر گیا کہ دنیا اسے ایسے نظر آنے لگی جیسے آدمی کے ہاتھ میں پیالہ نظر آتا ہے۔ پھر عقاب دائیں اور بائیں جانب متوجہ ہوا تو اسے یمن کی طرف سے ہدہ آتا ہوا دکھائی دیا۔ پس عقاب نے ہدہ کو پکڑنا چاہا تو ہدہ نے اسے اللہ کا واسطہ دے کر کہا کہ میں تجھ سے اس ذات کے واسطے سے (جس نے تجھ کو مجھ پر غلبہ اور سرداری دی ہے) سوال کرتا ہوں کہ تو مجھ پر رحم کر اور میرے ساتھ برائی کا قصہ نہ کر۔ پس عقاب نے اسے چھوڑ دیا۔ پھر اس سے کہا کہ تیرا برا بھلا تیری ماں تجھ کو روئے۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نبی (حضرت سلیمان علیہ السلام) نے قسم کھالی ہے کہ وہ ضرور تجھے سزا دیں گے یا تجھے ذبح کر دیں گے۔ پس ہدہ نے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس قسم میں استثناء نہیں فرمایا ہے؟ عقاب نے کہا کیوں نہیں حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ یا وہ (یعنی ہدہ) اپنی غیر حاضری کی کوئی واضح دلیل پیش کرے۔ ہدہ نے کہا تحقیق تب تو میں نے نجات حاصل کر لی۔ پھر اس کے بعد ہدہ اور عقاب اڑے یہاں تک کہ وہ دونوں حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچے۔ پس جب ہدہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے قریب ہوا تو اس نے اپنی دم اور اپنے بازو ہیلے کر دیئے اور تواضع ظاہر کرنے لگا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہدہ کا سر پکڑا اور اسے اپنی طرف کھینچا۔ ہدہ نے کہا اے اللہ کے نبی آپ اللہ تعالیٰ کے سامنے جو ابد ہی کیلئے کھڑے ہونے کو یاد کریں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام (یہ سن کر) کانپ اٹھے اور اسے (یعنی ہدہ کو) معاف کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہدہ سے اس کی غیر حاضری کا سبب دریافت کیا؟ پس ہدہ نے بلیقش کی سلطنت کے متعلق حضرت سلیمان علیہ السلام کو خبر دی۔

پرندوں کو حضرت سلیمان علیہ السلام کی سزا | حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول ”لَاعَذَّبْنَهُ“ (کہ میں ضرور اس کو سزا دوں گا) حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کو ان کے مناسب حال سزا دیتے تھے تاکہ ان کے ہم جنس سزا سے عبرت حاصل کریں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کو یہ سزا دیتے تھے کہ ان کے پر اور ان کی دم نوچ دیتے تھے اور ان کو دھوپ میں ڈال دیتے تھے۔ اب اس حالت میں پرندہ نہ تو چیونٹیوں سے اپنا بچاؤ کر سکتا تھا اور نہ کیڑے مکوڑوں سے اپنی حفاظت کر سکتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کو تار کو لگا کر دھوپ میں چھوڑ دیا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کو (بطور سزا) پنجرے میں بند کر دیا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ پرندے اور اس کے ہم جنسوں میں (بطور سزا) تفریق کر دی جاتی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ پرندے کیلئے (بطور سزا) دوسری جنس کے پرندوں کے ساتھ سکونت اختیار کرنا لازم قرار دیا جاتا یا غیر ہم جنس کے ساتھ پرندے کو (بطور سزا) پنجرہ میں قید کر دیا جاتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کے لئے (بطور سزا) اپنے ہم جنسوں کی خدمت لازم کر دی جاتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کا جوڑا (بطور سزا) کسی بوڑھے (پرندے) کے ساتھ لگا دیا جاتا تھا۔

ایک حکایت | ترویٹی نے حکایت بیان کی ہے کہ (ایک دن) ہدہ نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا کہ میں آپ کی ضیافت (میزبانی) کا ارادہ رکھتا ہوں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا صرف میری ہی ضیافت کا ارادہ ہے؟ ہدہ نے کہا نہیں

بلکہ آپ کی اور آپ کے پورے لشکر کی فلاں دن فلاں جزیرے میں میزبانی کروں گا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے لشکر کے ساتھ (اس جگہ) حاضر ہوئے۔ پس ہمد (جو وہاں موجود تھا) نے پرواز کی۔ پس اس نے ایک نڈی کا شکار کیا اور اسے ہلاک کر کے سمندر میں پھینک دیا اور کہنے لگا: اللہ کے نبی! آپ (اپنے لشکر کے ساتھ) تناول فرمائیے۔ جس کے حصہ میں گوشت نہ آئے اسے شور بہ قول ہی جائے گا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام اور آپ کا لشکر اس (عجیب و غریب) مہمانی پر ایک سال تک (یاد کر کے) ہنتے رہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہمد کو کیوں ذبح نہیں کیا | حضرت عکرمہؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہمد کو (بطور سزا) اس لئے ذبح نہیں فرمایا کیونکہ ہمد اپنے والدین کا فرمانبردار تھا۔ ہمد (بڑھاپے میں) اپنے والدین کے لئے رزق تلاش کر کے لاتا اور ان کو بچوں کی طرح (رزق) کھلاتا تھا۔

لاحظہ فرمائیے کہ ہمد نہایت وفادار و عہدہ پورا کرنے والا اور محبت کرنے والا پرندہ ہے جب ہمد کی مادہ غائب ہو جائے تو یہ (مادہ کی جدائی کے غم میں) کچھ نہیں کھاتا پیتا اور نہ ہی کھانے پینے کی چیزیں تلاش کرتا اور یہ مسلسل چیختا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی مادہ اس کی طرف لوٹ آئے۔ پس اگر ہمد کی مادہ کسی حادثہ کا شکار ہو جائے اور واپس نہ آئے تو ہمد ہمد اپنی مادہ کے بعد کبھی بھی کسی اور مادہ سے جفتی نہیں کرتا اور پوری زندگی اپنی مادہ کی جدائی میں چیختا (یعنی روتا) رہتا ہے اور اپنی مادہ کی جدائی کے بعد کوئی چیز نہیں کھاتا مگر صرف اتنی غذا کھتا ہے جس سے جان بچ جائے۔ مادہ کی جدائی میں بھوکا رہنے کی وجہ سے ہمد قریب المرگ ہو جاتا ہے اور اس حالت میں ہمد کو آسانی کے ساتھ پکڑا جاسکتا ہے۔

”اکمال“ اور بیہقی کی کتاب ”شعب الایمان“ میں مذکور ہے کہ نافع بن ازرق نے حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو وسیع سلطنت سے نوازا تھا لیکن اس کے باوجود حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہمد کو پال رکھا تھا اور ہر وقت اس کا خیال رکھتے تھے؟ پس حضرت ابن عباسؓ نے اس سے (یعنی نافع بن ازرق سے) فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو (سفر میں) پانی کی ضرورت پڑتی ہے اور ہمد ہمد پانی کو زمین کے نیچے دیکھ لیتا ہے جس طرح انسان گلاس کے اندر پانی دیکھ لیتا ہے۔ پس ابن ازرق نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا اے علم والے ٹھہر جائیے ہمد زمین کے نیچے پانی کو کیسے دیکھ لیتا ہے حالانکہ وہ ایک انگی کے فاصلہ پر زمین کے نیچے جیسے جال کو نہیں دیکھ سکتا۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب تقدیر غالب آتی (یعنی موت کا وقت آتا) ہے تو آنکھیں اندھی ہو جاتی ہیں۔ (رواہ اکمال و البیہقی فی شعب الایمان)

نافع بن ازرق خوارج کے ایک فرقہ کا بانی تھا۔ اس فرقہ کو ”ازرقہ“ کہا جاتا تھا۔ یہ فرقہ حضرت علیؓ کی تکفیر کرتا ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ حضرت علیؓ ”حکیم“ بنائے جانے سے قبل امام عادل تھے۔ یہ فرقہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت عمرو بن عاصؓ کو (جو حضرت علیؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے درمیان ”حکیم“ بنائے گئے تھے) بھی کافر قرار دیتا ہے۔ یہ فرقہ بچوں کے قتل کو جائز سمجھتا ہے اور یہ لوگ مرد پر زنا کی تہمت لگانے والے پر حد قذف جاری نہیں کرتے اور محض عورت پر زنا کی تہمت لگانے والے پر حد جاری کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ بھی ان کے عقائد ہیں۔

امام ابو قلابہ کا واقعہ | کہا جاتا ہے کہ امام حافظ ابو قلابہ جن کا نام عبدالملک بن محمد قاشی ہے، کی ماں نے حالت حمل میں ایک خواب دیکھا کہ ان کے پیٹ سے ایک ہمدہ پیدا ہوا ہے۔ پس کسی نے ان کو خواب کی تفسیر بتلائی کہ اگر تم اپنے خواب میں سچی ہو تو تمہارے ہاں ایک بچہ پیدا ہوگا جو بکثرت نمازیں پڑھے گا۔ پس اس نے ایک بچہ جنا۔ پس جب وہ بچہ بڑا ہوا تو وہ ہر روز چار سو رکعتیں پڑھتا اور اس بچے نے (یعنی امام ابو قلابہ نے) اپنے حفظ سے ساٹھ ہزار حدیثیں بیان کی ہیں۔ اس بچے کی (یعنی امام ابو قلابہ کی) وفات ۲۷۶ھ میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

الحکم | صحیح بات یہی ہے کہ ہمدہ کا کھانا حرام ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدہ کی بدبو کی وجہ سے اس کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہمدہ کا کھانا حلال ہے کیونکہ امام شافعیؒ نے اس سلسلہ میں فدیہ کا وجوب منقول ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک فدیہ کا واجب ہونا ان شکاروں میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أبصر من هدهد“ (ہمدہ سے زیادہ قوت بصارت رکھنے والا) ہمدہ کے متعلق پہلا لڑ چکا ہے کہ ہمدہ زمین کے نیچے پانی کو دیکھ لیتا ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے ”أسجد من هدهد“ (ہمدہ سے زیادہ سجدہ کرنے والا)

خواص | اگر ہمدہ کے پروں کی دھوٹی گھر میں دی جائے تو وہاں سے کیڑے مکوڑے بھاگ جائیں گے۔ اگر صاحب نسیان (بھولنے والا شخص) اپنی گردن میں ہمدہ کی آنکھ لٹکا لے تو اسے بھولی ہوئی چیز یاد آجائے گی۔ اسی طرح اگر ہمدہ کا دل بھون کر سنبھال میں ملا کر کھالیا جائے تو قوت حافظہ اور ذہن کے لئے بے حد نفع بخش ہے اور اس کے بعد مذکورہ شخص (یعنی جس نے ہمدہ کا دل کھالیا ہے) کچھ بھی نہیں بھولے گا۔ نیز ہمدہ کا دل ذہن کو تیز کرنے والی ادویات میں سب سے عمدہ اور اس کا کھانا مضر بھی نہیں ہے۔ اگر کوئی

آدمی دس ہمدہ لے کر ان کے پروں کو کسی مکان یا کسی دکان میں ڈال دے تو وہ مکان یا دکان ویران ہو جائے اور ہمیشہ کے لئے غیر آباد ہو جائے جو شخص ہمدہ کی آنتیں لے کر کسی ایسے شخص پر لٹکا دے جس کو نکیر آتی ہو تو نکیر والا شخص شفا یاب ہو جائے گا جو شخص مردہ ہمدہ کی چونچ لے کر ہمدہ کی کھال کو چونچ پر چڑھائے اور اس کو اپنے پاس رکھ لے تو جب تک یہ چونچ اس کے پاس رہے گی اس کی کوئی چیز بھی تلف (ضائع) نہیں ہوگی۔ نیز اگر یہ آدمی ہمدہ کی چونچ کے ساتھ (یعنی گلے میں ڈال کر) کسی بادشاہ کے پاس جائے گا تو وہ اس کو خوش آمدید کہے گا اور اس کے ساتھ عزت و احترام سے پیش آئے گا اور اس کی حاجات کو پورا کرے گا جو شخص ہمدہ کے گھونسلہ کی مٹی لے لے اور اسے جیل (قید خانہ) میں ڈال دے تو جیل میں موجود تمام قیدی اسی وقت باہر آجائیں گے۔

اگر ہمدہ کا ایک پنچہ لے کر کسی بچہ کی گردن میں لٹکا دیا تو وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور وہ ہمیشہ عافیت کے ساتھ رہے گا بشرطیکہ ہمدہ کا پنچہ اس کی گردن میں لٹکا رہے جو شخص ہمدہ کی دم لے کر اس پر تھوڑا سا خون لگا لے اور پھر اس دم کو کسی درخت کے اوپر اکا دے تو وہ درخت (جس پر ہمدہ کی دم لٹکائی گئی ہے) کبھی بھی بار آور نہیں ہوگا۔ اگر (ہمدہ کی دم کو خون لگا کر) کسی انڈے دینے والی مرغی کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو وہ مرغی انڈے دینا بند کر دے گی اور اگر (ہمدہ کی دم کو خون لگا کر) کسی ایسے شخص کی گردن میں لٹکا دیا جائے جسے نکیر کی شکایت ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا جو شخص ہمدہ کی زبان لے کر روغن کنجد میں ڈال دے اور پھر اس زبان کو اپنی زبان کے نیچے رکھ لے۔ پس مذکورہ آدمی جس آدمی سے بھی ضرورت کا مطالبہ کرے تو وہ اس کی ضرورت پوری کرے۔ اگر کوئی شخص ہمدہ کے پر

اپنے پاس رکھے تو لڑائی کے دوران اس کو اپنے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا اور اس کی تمام حاجات پوری ہوں گی اور وہ جس کام کا بھی ارادہ کرے گا اسے کامیابی حاصل ہوگی۔ بدہد کا گوشت پکا کر کھانا تو بچ کے درد میں بے حد مفید ہے۔ بدہد کا دماغ نکال کر آنے میں ملا لیا جائے اور آنے کو گوندھ کر اس سے روئی بنا کر سائے میں خشک کر لی جائے اور پھر یہ روئی کسی آدمی کو کھلا دی جائے اور روئی کھلانے والا یہ الفاظ کہے ”اے فلاں (جس کو روئی کھلا رہا ہے اس کا نام لے) بن فلاں (اس کی ماں کا نام لے) میں نے تجھے بدہد کھلایا ہے اور تجھے اپنی بات سننے والا اور مطیع بنالیا ہے تاکہ تو میرے پاس اسی طرح حاضر رہے جیسے بدہد حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس حاضر رہتا تھا۔“ پس یہ روئی کھانے والا (روئی) کھلانے والے سے بہت زیادہ محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی آدمی بدہد کی جلد (یعنی کھال) لے کر اپنے بائیں بازو پر باندھ لے اور بدہد کی چونچ اور زبان لے لے اور پھر ہرن کی کھال میں یہ کلمات ”فطیطم مار نور مانیل وصعانیل“ لکھ کر بدہد کی چونچ اور زبان کو اس کھال میں رکھ دے اور پھر اس کھال کو سرخ“ کالے یا سرگیں رنگ کے اون کے دھائے سے باندھ کر جس شخص کی محبت مطلوب ہو اس کے آنے جانے والے دروازہ کے نیچے اس کو دفن کر دے تو مطلوب میں اتنی ہی محبت والفت پیدا ہو جائے جتنی وہ چاہتا ہے۔ اگر بدہد کا خون کسی پتلی وغیرہ میں ڈال لیا جائے اور پھر اس خون کے ایک قطرہ کو ایسی آنکھ میں اچکا دیا جائے جس میں بال آگ آیا ہو تو وہ بال زائل (ختم) ہو جائے گا۔ اگر بدہد کو ذبح کر کے اس کا دماغ نکال لیا جائے اور دماغ کو خشک کرنے کے بعد باریک پیس کر پیس ہوئی مصطکی رومی میں ملا لیا جائے اور پھر اکیس عدد ورق آس کوٹ چھان کر اس میں ملا لئے جائیں پھر اس کے بعد یہ سفوف جس شخص کو سونکھا دیا جائے گا وہ شخص سونگھانے والے آدمی سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی آدمی بدہد کی داہنی آنکھ کو کسی نئے کپڑے میں لپیٹ کر اپنے داہنے بازو پر باندھ لے تو مذکورہ شخص جس کے پاس بھی جائے گا وہ اس سے محبت کرے گا اور جو بھی اسے دیکھے گا وہ بھی اس سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر تم بالوں کو سیاہ کرنے کا ارادہ کرو تو بدہد کی آنتیں لے کر ان کو خشک کر لو اور پھر ان آنتوں کو روغن کجد میں ملا کر اس شخص کے ڈاڑھی یا سر کے بالوں میں تین دن تک یہ تیل ملو جس کے بال سیاہ کرنے کا ارادہ ہو۔ پس اس تیل کے ملنے سے اس شخص کے بال سیاہ ہو جائیں گے۔ بدہد کا خون بہت گرم ہوتا ہے اگر بدہد کے خون کا ایک قطرہ ایسی آنکھ میں اچکا لیا جائے جس میں بیماری کی وجہ سے سفیدی غالب آگئی ہو تو وہ سفیدی زائل ہو جائے گی۔ اگر کبوتروں کے بیٹھنے والے برج میں بدہد کے گودے کی دھونی دے دی جائے تو وہاں کوئی موزی چیز نہیں آئے گی۔ اگر ذبح کیا ہو یا بدہد کی گھر میں لٹکا دیا جائے تو گھر کے افراد جادو سے مامون ہو جائیں گے (یعنی ان پر جادو اثر نہیں کرے گا) جو آدمی اپنے اوپر بدہد کے جڑے کا نچلا حصہ لٹکا لے تو لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ اگر کسی بچہ کو بدہد کے تاج کی دھونی دے دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر بدہد کے گوشت کی دھونی کسی نامرد یا مسکور (جس پر جادو کا اثر ہو) کو دے دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ جابر نے فرمایا ہے کہ اگر بدہد کا دل بھون کر سداب وغیرہ کے ساتھ کھالیا جائے تو حافظہ کیلئے بے حد نفع بخش ہے۔ اگر کوئی شخص بدہد کے بائیں بازو کے تین پر لے کر کسی کے مکان کے دروازے پر تین دن تک سورج نکلنے سے قبل جھاڑ دے اور جھاڑ دینے وقت یہ کہے ”کہ جس طرح اس مکان کے دروازے سے گرد و غبار وغیرہ دور ہو گیا ہے اسی طرح فلاں (مطلوب کا نام لے) بن فلاں (مطلوب کی ماں کا نام لے) اس مکان سے دور ہو جائے (یعنی کہیں اور چلا جائے) پس اس عمل کے بعد وہ شخص مکان سے نکل جائے گا اور پھر کبھی

بھی اس مکان میں واپس نہیں آئے گا۔ اگر ہد ہد کے بائیں بازو کو جلا کر اس کی راکھ کسی شخص کے راستہ میں بکھیر دی جائے تو جو بھی اس راکھ پر پاؤں رکھے گا وہ راکھ بکھیرنے والے شخص سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی شخص ہد ہد کے بازو کا ایک پر اور ہد ہد کی چونچ چڑے وغیرہ میں بند کر کے اپنی گردن وغیرہ میں لٹکا لے اور لٹکا تے وقت مطلوب اور اس کی والدہ کا نام لے تو وہ شخص جس کا نام لیا گیا ہے اس شخص (سے جس نے اپنی گردن میں ہد ہد کی چونچ اور پر لٹکا لیا ہے) بے حد محبت کرنے لگے گا۔ نیز ہد ہد کے بائیں بازو کا سب سے بڑا پر مقبولیت کیلئے ہے۔ (یعنی اگر کوئی شخص اس پر کو اپنی گردن میں لٹکا لے تو مذکورہ شخص بے حد مقبول ہو جائے گا۔)

تعبیر ہد ہد کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے مالدار عالم آدمی سے دی جاتی ہے جس کی برائیاں بیان کی جاتی ہوں۔ پس جو شخص خواب میں ہد ہد کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و دولت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں ہد ہد سے گفتگو کی تو اسے بادشاہ کی طرف سے بھلائی حاصل ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَجَنَّتْكَ مِنْ سُبُأْنِبَاءِ یَقِیْنٍ“ (میں سہا کے متعلق یقینی اطلاع لے کر آیا ہوں۔ النمل - آیت 22) امام ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ جس آدمی نے خواب میں ہد ہد دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی کے پاس کوئی مسافر آئے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہد ہد کو خواب میں دیکھنا ایسے ہوشیار جاسوس پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ تک حادثات کی کچھ خبر پہنچاتا ہے کیونکہ ہد ہد نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو ملقیس کے معاملہ کی کچھ خبر دی تھی۔ بسا اوقات ہد ہد کو خواب میں دیکھنا خوف سے امن پر دلالت کرتا ہے۔ ابن المقریؒ نے کہا ہے کہ ہد ہد کو خواب میں دیکھنا کسی آباد گھر کے گرنے یا کسی آباد چیز کے برباد ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات ہد ہد کا خواب میں دیکھنا سچے قاصد اور بادشاہوں سے قرب یا جاسوس یا کسی جھگڑالو عالم پر دلالت کرتا ہے۔ ہد ہد کو خواب میں دیکھنا مصائب و آلام سے نجات کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات ہد ہد کو خواب میں دیکھنا اللہ تعالیٰ کی معرفت پر دلالت کرتا ہے اور کبھی کبھی ہد ہد کو خواب میں دیکھنا نماز، روزہ پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی بیٹے آدمی نے خواب میں ہد ہد کو پیسا دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو پانی مل جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الہدی

”الہدی“ اس سے مراد وہ جانور ہیں جو حرم (یعنی مکہ مکرمہ) میں (حج کے دوران) قربانی کیلئے لے جاتے ہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”حَتَّىٰ یَبْلُغَ الْهَدٰی مَحِلَّہٗ“ (اور اپنے سر نہ موئد جب تک کہ قربانی اپنی جگہ پر نہ پہنچ جائے۔ سورۃ البقرۃ - آیت 1۹۶) لفظ ”ہدی“ تخفیف اور تشدید دونوں طرح اسی معنی میں مستعمل ہے۔ نیز نبی اکرم ﷺ حدیبیہ کے سال جو اونٹ ہدی کے طور پر لے گئے تھے اور ان کو خرچ کیا تھا ان کی تعداد ایک سو تھی۔ حضرت مسور بن خرمۃؓ اور مروان ابن الحکم نے فرمایا ہے۔ ہدی کے ان اونٹوں کی تعداد (جو حضور ﷺ حدیبیہ کے سال ساتھ لے گئے تھے) ستر تھی اور (حضور ﷺ کے ہمراہ) لوگوں کی تعداد سات سو تھی۔ پس ہر اونٹ دس آدمیوں کی طرف سے (خر) ہو جاتا ہے۔ یہ روایت غریب ہے۔ حضرت مصعب بن ثابتؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم! مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حکیم بن حزامؓ عرفہ کے دن مکہ مکرمہ تشریف لے گئے اور ان کے ہمراہ سو

غلام سوانٹ سوگائیں اور سو بکریاں تھیں۔ پس حکیم بن حزامؓ نے غلاموں کو آ زاد کروایا اور جانوروں کے متعلق حکم دیا کہ ان کو ذبح کر دیا جائے۔ پس جانوروں کو ذبح کر دیا گیا۔ (رواہ الطبرانی مسنداً)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ ہدی کے طور پر ایک بکری لے گئے۔ (رواہ البخاری و مسلم)
(امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ) اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بکری کے لئے قلاہہ مستحب ہے۔ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ بکری کیلئے قلاہہ مستحب نہیں ہے بلکہ قلاہہ صرف اونٹوں اور گائیوں کے لئے خاص ہے۔

مسئلہ: اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر ہدی نقلی ہو تو ہدی لانے والے کیلئے جائز ہے کہ وہ ہدی کے جانور کو ذبح کر کے اس کا گوشت کھالے۔ اسی طرح تمام نقلی قربانیوں کا یہی حکم ہے۔ جیسا کہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ جبہ الوداع میں ایک سوانٹ بطور ہدی لے گئے اور ان میں تیرہ سوانٹ رسول اللہ ﷺ نے خود اپنے ہاتھوں سے خمر (یعنی ذبح) کئے۔ پھر حضرت علیؓ کو (دوسرے جانور ذبح کرنے کا) حکم دیا۔ پس حضرت علیؓ نے بقیہ جانور خمر (یعنی ذبح) کئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ کرام کو) حکم دیا کہ ہر اونٹ سے ایک گوشت کا ٹکڑا کاٹ کر ایک ہانڈی میں پکالیا جائے۔ پس اس کے بعد اس ہانڈی میں سے گوشت اور کچھ شوربہ آپ ﷺ نے نوش فرمایا۔“ (الحدیث)

وہ قربانی جو شرعی طور پر (بندہ مومن پر) واجب ہے مثلاً دم تمتع اور دم قران یا حج فاسد کرنے کی بناء پر (قربانی) واجب ہو یا حج کے فوت ہونے کی بناء پر (قربانی) واجب ہو یا شکار وغیرہ کے معاوضہ کے طور پر (قربانی) واجب ہو تو اس کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اس قسم کی کسی بھی قربانی میں سے قربانی کرنے والے کیلئے جانور کو ذبح کرنے کے بعد گوشت وغیرہ کھانا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح نذر کے ذریعے جو قربانی بندہ مومن نے اپنے ذمہ واجب کر لی ہو اس کا گوشت بھی قربانی کرنے والا شخص نہیں کھا سکتا۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہے کہ جزائے صید (یعنی شکار وغیرہ کے معاوضہ کے طور پر کی جانے والی قربانی) اور نذر کی قربانی میں سے قربانی کرنے والا کچھ بھی نہ کھائے (یعنی گوشت وغیرہ نہ کھائے) اور اس کے علاوہ ہر قسم کے قربانی کے جانور کا گوشت کھالے۔ امام احمدؒ اور ائحقؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ ”فدیۃ الاذنی“ جزائے صید اور نذر کے علاوہ ہر واجب قربانی کا گوشت کھانا قربانی کرنے والے کیلئے جائز ہے۔ اصحاب رائے (یعنی احناف) نے کہا ہے کہ دم تمتع اور دم قران میں سے کوئی کھانا اس کے لئے (یعنی دم دینے والے کیلئے) جائز ہے لیکن دوسری واجب قربانیوں میں سے قربانی کرنے والا خود کچھ بھی نہیں کھا سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْهَدِیْلُ

”الْهَدِیْلُ“ اس سے مراد نذرت ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔ ”الْهَدِیْلُ“ کبوتر کی آواز کو بھی کہا جاتا ہے۔ قری کی آواز کو بھی ”الْهَدِیْلُ“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے ”الْهَدِیْلُ“ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں کبوتر کا ایک چوہہ (یعنی بچہ) تھا۔ پس کسی شکاری پرندے نے اس کا شکار کر لیا تو تمام کبوتر اس کے غم میں روتے ہیں اور قیامت تک روتے رہیں گے۔

الْهَرْمَاسُ

”الْهَرْمَاسُ“ (ہاء کے کسرہ کے ساتھ) یہ شیر کا ایک نام ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہر خطرناک درندے کو ”الْهَرْمَاسُ“ کہتے ہیں۔ ”الْهَرْمَاسُ“ ابن زیاد بابلی کا نام ہے جو نبی اکرم ﷺ کے صحابہؓ میں سے تھے اور وہ بصرہ کے رہنے والے تھے۔ انہوں نے بہت طویل عمر پائی تھی۔ نیز انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے دو حدیثیں روایت کی ہیں جن میں سے ایک حدیث ابوداؤد میں اور دوسری نسائی میں مذکور ہے۔ ابن سیدہ کے نزدیک ”الْهَرْمَسُ“ (ہاء کے کسرہ کے ساتھ) گینڈے کو کہتے ہیں کیونکہ یہ ہاتھی سے بڑا ہوتا ہے۔

الْهَرُّ

”الْهَرُّ“ اس سے مراد بلی ہے۔ اس کی جمع ”ہردہ“ آتی ہے جیسے ”قرد“ کی جمع ”قردة“ ہے۔ اس کی مونث کیلئے ”ہرة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ شیر کے خواص میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بلی کی پیدائش شیر کی چھینک سے ہوئی ہے۔ امام احمدؒ اور بزارؒ اور امام احمدؒ کے کچھ ثقہ شاگردوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ کھڑا ہو کر پانی پی رہا ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس طرح (یعنی کھڑے ہو کر) پانی نہ پیا کرو۔ کیا تم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ تمہارے ساتھ بلی پانی پئے۔ اس شخص نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا پس تحقیق تمہارے ساتھ شیطان پانی پی چکا ہے۔

”تاریخ ابن الجار“ میں محمد بن عمر حنبلیؒ کے حالات میں حضرت انسؓ کی روایت مذکور ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن حضرت عائشہؓ کے پاس بیٹھا ان کو برأت کی خوشخبری سن رہا تھا۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا اللہ کی قسم! تحقیق مجھے قریب (یعنی اپنوں) اور بعید والوں (یعنی بگائوں) نے چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ بلی نے بھی مجھے چھوڑ دیا ہے۔ مجھے کھانا اور پانی وغیرہ بھی میسر نہیں ہوتا تھا۔ پس میں بھوک ہی سو جاتی تھی۔ پس میں نے آج ہی رات خواب میں ایک نوجوان کو دیکھا۔ پس اس نوجوان نے کہا آپ کیوں غمزدہ ہیں؟ پس میں نے کہا کہ میں اپنے متعلق لوگوں کی (بری) باتیں سن کر (غمزدہ ہوئی ہوں) پس اس نوجوان نے کہا کہ وہ آپؐ ان کلمات کے ذریعے دعا کریں تو آپؐ کا غم دور ہو جائے گا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس نوجوان سے کہا کہ وہ کلمات کون سے ہیں؟ پس اس نوجوان نے کہا کہ آپؐ یہ دعا پڑھا کریں ”يَا سَابِغَ النَّعْمِ وَيَا دَافِعَ النِّقَمِ وَيَا فَارِجَ الْغَمِّ وَيَا كَاشِفَ الظُّلْمِ وَيَا أَعْدَلَ مِنْ حَكْمٍ وَيَا حَسِيبَ مِنْ ظَلَمٍ وَيَا وَلِيَّ مِنْ ظَلَمٍ وَيَا أَوَّلَ بِلَابِدَايَةِ وَيَا آخِرَ بِلَابِنَاهِيَةِ وَيَا مَنْ لَهُ اسْمٌ بِلَا كُنْيَةٍ اجْعَلْ لِي مِنْ أَمْرِي فَرْجًا وَمَخْرَجًا“

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جب میری آنکھ کھلی تو میں آپؐ سے بالکل آسودہ تھی۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے میری برأت نازل فرمادی اور میرا غم بھی دور ہو چکا تھا۔

ایک صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ شیطان ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ کی نماز کے دوران نمودار ہوا۔

مذاہق نے کہا ہے کہ شیطان بلی کی صورت میں آیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شیطان نے میری نماز توڑنے کی بہت کوشش کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر غلبہ عطا فرمایا۔ پس میں نے اس کا گلا گھونٹ دیا اور تحقیق میں نے پختہ ارادہ کر لیا کہ میں اسے مسجد کے کسی ستون سے باندھ دوں تاکہ تم کو صبح اے اچھی طرح دیکھ لیتے۔ پس مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آگئی (کہ اے میرے پروردگار! میری مغفرت فرما اور مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد کسی دوسرے کو نصیب نہ ہو) پس اللہ تعالیٰ نے اس کو (یعنی شیطان کو) میرے پاس سے ناکام واپس کر دیا۔

ابن ابی خنیسہؒ نے رسول اللہ ﷺ کی لونڈی حضرت میمونہ بنت سعدؓ سے روایت کیا ہے اور اسی کو ”الاستیعاب“ میں حضور ﷺ کے نام، حضرت سلمان فارسیؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کے متعلق وصیت فرمائی۔ آپ ﷺ نے فرمایا بے شک ایک عورت کو صرف اس لئے عذاب دیا گیا کہ اس نے ایک بلی کو باندھ دیا تھا۔ امام احمدی کی کتاب ”الزهد“ میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اس عورت کو آگ میں (یعنی دوزخ میں) دیکھا کہ وہ اپنے جسم کے اگلے اور پچھلے حصے کو بچ رہی تھی اور عذاب میں مبتلا کی جانے والی عورت کا فرہ تھی۔ جیسا کہ بزار نے اپنی مسند میں اور حافظ ابونعیم نے تاریخ اصحاب میں اور امام بیہقیؒ نے ”البعث والنشور“ میں حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ وہ عورت اپنے کفر اور ظلم کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہوئی۔ قاضی عیاضؒ نے مسلم شریف کی شرح میں لکھا ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت (جس کو عذاب میں مبتلا کیا گیا تھا) کا فرہ تھی۔ امام نوویؒ نے عذاب میں مبتلا کی جانے والی عورت کے کا فرہ ہونے کی نفی کی ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ شاید دونوں حضرات یعنی قاضی عیاضؒ اور امام نوویؒ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث نہیں مل سکی۔

حضرت علقمہؒ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عائشہؓ کے پاس موجود تھے اور ہمارے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ بھی تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اے ابو ہریرہؓ آپ نے وہ حدیث بیان کی ہے کہ ایک عورت کو ایک بلی کوستانے کی بناء پر جہنم میں عذاب دیا گیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا ہاں! میں نے رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح سنا ہے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ معزز ہے کہ اس کو صرف ایک بلی کوستانے کی بناء پر عذاب دیا جائے۔ وہ عورت (جس کو عذاب دیا گیا ہے) اس ظلم (یعنی بلی کوستانے) کے ساتھ ساتھ کا فرہ بھی تھی۔ اے ابو ہریرہؓ جب آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث بیان کرنا چاہیں تو غور و فکر کر لیا کریں کہ حدیث کیسے بیان کرنی چاہئے۔ (رواہ ابوداؤد)

ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں شبلیؒ کے ایک دوست سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے شبلیؒ کی وفات کے بعد ان کو (یعنی شبلیؒ کو) خواب میں دیکھا۔ پس اس شخص نے شبلیؒ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ پس شبلیؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے سامنے کھڑا کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابو بکرؓ کیا تو جانتا ہے کہ میں نے کس عمل کی بدولت تیری مغفرت کی ہے؟ پس میں نے عرض کیا میرے صالح اعمال کی بدولت۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا عبادت میں میرے اخلاص کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا میرے حج، روزہ اور نماز کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے ان چیزوں کی وجہ سے تیری مغفرت نہیں کی۔ پس میں نے عرض کیا نیک لوگوں کے پاس میری ہجرت اور طلب علم کے لئے مسلسل سفر کی بدولت۔

پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ پس میں نے عرض کیا اے میرے رب! یہی چیزیں تو مغفرت اور نجات کا ذریعہ ہیں اور ان کو میں نے مضبوطی سے تھام رکھا تھا اور میرا گمان تھا کہ آپ انہی چیزوں کی بدولت میری مغفرت فرمائیں گے اور مجھ پر رحم فرمائیں گے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے ان تمام چیزوں میں سے کسی چیز کی بدولت تیری بخشش نہیں کی ہے۔ پس میں نے عرض کیا میرے اللہ آپ نے کس عمل کی بدولت میری مغفرت فرمائی ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تجھے یاد ہے جب تو بغداد کی سڑکوں پر چل رہا تھا۔ پس تو نے وہاں ایک بلی کا بچہ پایا (یعنی دیکھا) جسے ٹھنڈک نے کزور کر دیا تھا اور وہ (یعنی بلی کا بچہ) ٹھنڈک (یعنی سردی) اور برف سے بچنے کے لئے ایک دیوار سے دوسری دیوار کی طرف چل رہا تھا۔ پس تو نے اس پر رحم کھا کر اسے اٹھالیا اور اسے اپنے چوہے میں ڈال لیا تاکہ وہ سردی سے بچ جائے اور اسے تکلیف سے نجات مل جائے۔ (شبلی کہتے ہیں) پس میں نے عرض کیا جی ہاں۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے اس بلی کے بچے پر رحم کھانے کی وجہ سے تیری مغفرت فرمادی ہے۔ ابوبکر شبلی کا نام دلف بن جحر تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے ان کا اصلی نام جعفر بن یونس خراسانی تھا۔ ابوبکر شبلی سردار عالم نیک اور محدث تھے۔ نیز امام مالک کے پیروکار تھے۔ ابوبکر شبلی حضرت جنید کے صحبت یافتہ تھے۔ ابوبکر شبلی اپنے ابتدائی دور میں ”دباوند“ کے حاکم تھے۔ بعد میں ”خیرالنساج“ کی مجلس میں جا کر توبہ کی۔ خیرالنساج صاحب حال بزرگ تھے۔ ان پر اکثر وجد طاری رہتا جس کی وجہ سے ہر وقت مست اور یاد خدا میں ڈوبے رہتے تھے اور اس وجد کی وجہ سے ان پر غشی طاری ہو جاتی تھی۔ پھر اس کے بعد ابوبکر شبلی حضرت جنید کی خدمت میں کچھ دنوں تک رہے اور ان سے فیض حاصل کیا۔ ابوبکر شبلی کا وصال ۳۴۳ھ کو ہوا۔ انہوں نے ۸۷ سال عمر پائی۔

کامل ابن عدی میں امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد امام ابو یوسفؒ کے حالات میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک بلی آتی تھی۔ پس آپ ﷺ اس کے لئے (پانی کا) برتن بھکا دیتے تھے۔ پس وہ بلی پانی پی لیتی تھی۔ پھر اس کے بعد آپ ﷺ اس کے (یعنی بلی کے) بچے ہوئے پانی سے وضو فرماتے تھے۔ (کامل ابن عدی) امام ابو یوسفؒ اس حدیث کو بیان کر کے فرمایا کرتے تھے کہ جس شخص نے عجیب و غریب حدیثیں تلاش کیں۔ اس نے جھوٹ بولا جس نے ”کیمیاء“ کے ذریعے مال حاصل کرنے کا ارادہ کیا وہ فقیر ہو گیا جس نے علم کلام کے ذریعے دین کو سمجھنا چاہا وہ زندیق (بے دین) ہو گیا۔ حاکم ابو عبد اللہ کی کتاب ”مناب شافعی“ میں مذکور ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحمزہ نے کہا ہے کہ میں نے امام شافعیؒ کو فرماتے ہوئے سنا کہ دو آدمیوں نے ایک بلی کا مقدمہ کسی قاضی کے پاس پیش کیا۔ ہر فریق یہ دعویٰ کر رہا تھا کہ بلی اور اس کے بچے میرے ہیں۔ پس قاضی نے اس مقدمہ کا فیصلہ یہ کیا کہ دونوں کے گھر کے درمیان میں بلی اور اس کے بچوں کو چھوڑ دیا جائے تو بلی اور اس کے بچے جس کے گھر میں داخل ہو جائیں وہی ان کا مالک ہوگا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ میں وہاں سے بھاگ نکلا اور دوسرے لوگ بھی وہاں سے بھاگ نکلے لیکن بلی ان دونوں میں سے کسی ایک کے گھر میں بھی داخل نہیں ہوئی۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | کہتے ہیں کہ مروان جعدی جو ”حمار“ کے لقب سے مشہور تھا بنو امیہ کا آخری خلیفہ تھا جب کوفہ میں سفاح (بنو عباس کے پہلے حکمران) کا ظہور ہوا اور اس کے ہاتھ پر لوگوں نے بیعت خلافت کی۔ اس کے بعد سفاح نے مروان کے مقابلہ کیلئے ایک لشکر تیار کر کے روانہ کیا۔ پس مروان کو شکست ہوئی یہاں تک کہ وہ (بھاگ کر) ابوصیر پہنچ گیا۔ ابوصیر ایک گاؤں ہے جو

”باخوم“ کے قریب واقع ہے۔ مروان نے کہا کہ اس بستی کا کیا نام ہے؟ اس سے کہا گیا کہ اس بستی کا نام ”البوصیر“ ہے۔ مروان نے کہا ”فَالِی اللّٰہُ الْمَصِیْرُ“ (پس اللہ ہی کی طرف لوٹنا ہے) پھر وہ ایک گرجا میں داخل ہوا۔ پس اسے (یعنی مروان کو) معلوم ہوا کہ اس کے کسی خادم نے اس کی مخبری کر دی ہے۔ پس مروان نے (خادم کو سزا دینے کا) حکم دیا۔ پس خادم کا سر قلم کر دیا گیا اور اس کی زبان کھینچ کر نکال دی گئی اور زمین پر ڈال دی گئی۔ پس ایک بلی آئی۔ پس اس نے اس کی زبان کھالی۔ پھر کچھ ہی مدت کے بعد عامر بن اسمعیل نے اس گرجا کا محاصرہ کر لیا۔ پس مروان گرجا کے دروازہ سے باہر نکلا اس حال میں کہ اس کے ہاتھ میں تلوار تھی اور اس کو لشکر نے گھیر لیا تھا اور جنگی طبل بج رہے تھے۔ پس مروان کی زبان پر تاج بن حکیم سلمیٰ کا یہ شعر جاری تھا ۔

و هو متقلدین صفائحاً ہندیۃ یترکن من ضربوا کأن لم یولد

”اور وہ ہاتھوں میں ایسی ہندی تلواریں لئے ہوئے ہیں جن کی خصوصیت یہ ہے کہ جس پر ان تلواروں کا وار ہوتا ہے وہ ایسا ہو جاتا ہے گویا کہ وہ پیدا ہی نہیں ہوا تھا۔

پھر اس کے بعد مروان لڑنے اگیا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا۔ پس عامر بن اسمعیل نے مروان کا سر کاٹنے کا حکم دیا۔ پس مروان کا سر کاٹ دیا گیا اور اس کی زبان کھینچ کر نکال دی گئی اور زمین پر ڈال دی گئی۔ پس وہی بلی آئی (جس نے مروان کے خادم کی زبان کھائی تھی) پس اس نے مروان کی زبان (زمین سے) اٹھائی اور کھالی۔ پس عامر بن اسمعیل نے کہا کہ عجائبات دنیا میں سے یہ واقعہ عبرت کیلئے کافی ہے کہ مروان کی زبان بلی کے منہ میں ہے۔ عامر بن اسمعیل اس کے (یعنی مروان کے) قتل کے بعد گرجا میں داخل ہوا۔ پس وہ مروان کے فرش پر بیٹھ گیا جس وقت گرجا پر حملہ ہوا تھا اس وقت مروان رات کا کھانا کھا رہا تھا۔ پس جب مروان نے محاصرین کا شور و غل سنا تو اس نے کھانا چھوڑ دیا تھا۔ پس عامر بن اسمعیل نے وہ کھانا کھایا (جو مروان نے چھوڑ دیا تھا) اور مروان کی لڑکی کو طلب کیا۔ یہ مروان کی سب سے بڑی لڑکی تھی۔ پس اس لڑکی نے (حاضر ہو کر) کہا اے عامر بے شک گردش زمانہ نے مروان کو اس کے فرش سے اتار دیا ہے اور تجھے اس کے فرش (یعنی مروان کے فرش) پر بٹھا دیا ہے۔ یہاں تک کہ تو نے اس کا (یعنی مروان کا) رات کا کھانا بھی کھا لیا اور تو نے مروان کے چراغ سے روشنی حاصل کر لی اور اس کی (یعنی مروان کی) لڑکی کو ہمکلام بنایا۔ حقیقت تجھے نصیحت کرنے اور خواب غفلت سے بیدار کرنے کیلئے یہی باتیں کافی ہیں۔ پس عامر لڑکی کی گفتگو سے شرمندہ ہوا اور اس نے لڑکی کو واپس کر دیا۔ مروان کا قتل ۱۳ھ میں ہوا۔

الحکم | صحیح قول کے مطابق بلی کا کھانا حرام ہے۔ لیث بن سعد نے کہا ہے کہ بلی کا کھانا حلال ہے۔ ابوالحسن البوشنی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ ابوالحسن ہمارے امہ (یعنی شوافع) میں سے ہیں۔ ابوالحسن البوشنی کہتے ہیں کہ بلی طاهر (پاک) جانور ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی کچھ لوگوں نے دعوت کی۔ پس آپ ﷺ نے دعوت قبول کی (اور وہاں تشریف لے گئے) پھر دوسرے لوگوں نے آپ ﷺ کی دعوت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دعوت قبول نہیں کی (اور وہاں تشریف نہیں لے گئے)۔ پس آپ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا بے شک فلاں کے گھر میں کتا ہے اس لئے میں نے اس کی دعوت کو قبول نہیں کیا (اور وہاں نہیں گیا)

پس آپؐ سے کہا گیا کہ فلاں کے گھر میں بلی ہے (تو آپؐ وہاں کیوں تشریف لے گئے) پس آپؐ نے فرمایا بلی نجس (ناپاک) نہیں ہے بلکہ یہ تمہارے پاس آتی جاتی رہتی ہے۔ (رواہ الامام احمد والدارقطنی والحاکم والبیہقی)

امام نوویؒ نے ”شرح مہذب“ میں لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک گھریلو بلی کی بیج بالاثاق جائز ہے۔ مگر امام بغویؒ نے ”شرح مختصر المزنی“ میں ابن القاص سے نقل کیا ہے۔ ابن القاص کہتے ہیں کہ (بلی کی بیج) جائز نہیں ہے۔ (علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں) کہ ابن القاص کی رائے شاذ اور باطل ہے۔ مشہور یہی ہے کہ گھریلو بلی کی بیج جائز ہے اور جمہور اہل علم کا یہی قول ہے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ ائمہ کا بلی کو پالنے کے جواز پر اجماع ہے۔ حضرت ابن عباسؓ، حسن بصریؒ، ابن سیرینؒ، حکم، حماد، مالک، ثوریؒ، شافعیؒ، احنفؒ، ابوحنیفہؒ اور تمام اصحاب رائے نے بلی کی بیج (خرید و فروخت) کی رخصت (اجازت) دی ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے بلی کی خرید و فروخت کو مکروہ قرار دیا ہے۔ ان میں حضرت ابو ہریرہؓ، طاؤسؓ، مجاہدؓ، جابر بن یزید وغیرہ شامل ہیں۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ اگر بلی کی بیج کے متعلق نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے تو پھر بلی کی خرید و فروخت باطل ہے ورنہ بلی کی بیج جائز ہے۔ اہل علم کی جس جماعت نے بلی کی خرید و فروخت سے منع کیا ہے ان کی دلیل حضرت ابن زبیرؓ کی یہ روایت ہے۔ ”حضرت ابن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابرؓ سے کتے اور بلی کی قیمت کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔“

امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے حضرت جابرؓ کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ نے بلی کی قیمت سے منع فرمایا ہے۔“

علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے اصحاب (شوافع) نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ (بلی) طاہر ہے اور اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے اور اس میں بیج کی تمام شرائط پائی جاتی ہیں۔ پس اس کی (یعنی بلی کی) خرید و فروخت جائز ہے جیسے گدھے اور خچر کی خرید و فروخت جائز ہے۔

حدیث جابرؓ کا پہلا جواب ابوالعباس بن القاصؒ خطابیؒ فقال وغیرہ کا قول ہے کہ حدیث میں جس بلی کی خرید و فروخت سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد جنگلی بلی ہے۔ پس اس کی بیج صحیح نہیں ہے کیونکہ اس سے نفع نہیں اٹھایا جاسکتا۔

حدیث جابرؓ کا دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث میں مذکور نبی سے نبی تنزیہی ہے۔ (علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے) کہ یہی دو جواب قابل اعتماد ہیں۔ نیز خطابیؒ اور ابن عبدالبر کا یہ قول کہ یہ حدیث (جس میں بلی کے متعلق طاہر ہونے کا تذکرہ ہے) ضعیف ہے۔ پس خطابیؒ اور ابن عبدالبر کا یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ یہی حدیث صحیح مسلم میں صحیح سند کے ساتھ مذکور ہے۔

ایک مسئلہ | اگر کسی شخص نے بلی پال رکھی ہے جو پرندوں کو پکڑتی رہتی ہے اور بانڈیاں الٹ دیتی ہے تو اگر یہ بلی کسی کا کچھ نقصان کر دے تو کیا اس کے مالک پر رمضان (تاوان وغیرہ) ہوگا یا نہیں؟ اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ہاں نقصان کی صورت میں بلی کے مالک پر رمضان واجب ہوگا خواہ بلی رات کے وقت نقصان کرے یا دن کے وقت کیونکہ جب یہ بلی نقصان کرنے کی عادی ہے تو مالک پر لازم ہے کہ وہ اس بلی کو باندھ کر رکھے۔ یہی حکم ہر اس جانور کا ہے جو نقصان کرنے کا عادی ہو۔ دوسری صورت یہ

ہے کہ اگر وہ بلی نقصان کرنے کی عادی نہ ہو تو پھر نقصان کی صورت میں بلی کے مالک پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ عام طور سے لوگ بلی وغیرہ سے اپنے سامان کھانے وغیرہ کی حفاظت کرتے ہیں اور بلی کو باندھائیں جاتا۔ امام الحرمین نے بلی کے نقصان کرنے کی صورت میں مالک پر ضمان کے متعلق چار صورتیں نقل کی ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ مالک پر ضمان واجب ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مالک پر ضمان واجب نہیں ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ بلی کے مالک کو رات کے نقصان کا ضمان دینا ہوگا۔ دن کا نہیں۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ دن کے نقصان کا تو مالک ضمان دے گا لیکن رات کے نقصان کا ضمان مالک نہیں دے گا کیونکہ رات کے وقت لوگ اپنی چیزوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ اگر بلی نے کسی زندہ کبوتر یا اسی طرح کے کسی جانور کو پکڑ لیا ہو تو بلی کا کان اینٹھنا اور اس کے منہ پر مارنا جائز ہے تاکہ وہ اس کو (یعنی کبوتر وغیرہ کو) چھوڑ دے۔ پس اگر بلی نے کبوتر کو پکڑنے کی کوشش کی لیکن روکنے کی وجہ سے بلی ہلاک ہوگئی تو اس صورت میں بلی کو ہلاک کرنے والے آدمی پر ضمان (تاوان) واجب نہیں ہوگا۔ پس اگر بلی کچھ نقصان کرے کسی کو ضرر پہنچا دیتی ہے تو اس حال میں کسی آدمی نے نقصان سے بچاؤ کرتے ہوئے بلی کو قتل کر دیا تو اس پر ضمان (تاوان) واجب نہیں ہوگا۔ جیسے کہ حملہ آور کو روکنے کے لئے قتل کرنے سے قصاص واجب نہیں ہوتا۔ پس اگر بلی کو بلا وجہ قتل کر دیا جائے (یعنی وہ نقصان وغیرہ نہیں پہنچاتی) تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ صحیح قول یہی ہے کہ بلا وجہ بلی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور قتل کرنے والے پر ضمان (تاوان) واجب ہوگا۔ قاضی حسین نے کہا ہے کہ اس کا (یعنی بلی کا) قتل جائز ہے اور بلی کو قتل کرنے والے پر ضمان (تاوان) واجب نہیں ہے کیونکہ یہ ”فواسق خسرہ“ میں سے ہے۔ یعنی بلی کا شمار ان پانچ جانوروں میں ہوتا ہے جن کو حرم میں بھی قتل کرنا جائز ہے۔

ایک واقعہ علامہ دمیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخ یافعیؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے اہل یمن کے بعض صالحین سے یہ بات پہنچی ہے کہ ایک بلی شیخ عارف ”احمدل“ کے پاس آئی تھی۔ پس وہ اسے اپنے رات کے کھانے میں کھلایا کرتے تھے۔ اس بلی کا نام ”لولوۃ“ تھا۔ پس ایک رات شیخؒ کے خادم نے بلی کو مارا۔ پس وہ بلی مر گئی۔ پس خادم نے بلی (کی لاش) کو ایک ویران جگہ میں پھینک دیا تاکہ شیخؒ کو بلی کی ہلاکت کی خبر نہ ہو۔ پس جب شیخؒ واپس آئے تو دو یا تین رات تک خاموش رہے (یعنی بلی کے متعلق کچھ نہیں پوچھا) پھر (ایک دن) خادم سے فرمایا ”لولوۃ“ کہاں ہے؟ پس خادم نے کہا میں اس کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ پس شیخؒ نے فرمایا تم بلی کے متعلق واقعی کچھ نہیں جانتے کہ وہ کہاں ہے۔ پھر اس کے بعد شیخؒ نے ”لولوۃ“، ”لولوۃ“ کہہ کر (بلی کو) پکارنا شروع کیا۔ پس وہ بلی (جس کو خادم نے ہلاک کر دیا تھا زندہ ہو کر شیخؒ کے پاس) دوڑتی ہوئی آئی۔ پس شیخؒ نے حسب عادت اس کو (یعنی بلی کو) کھانا کھلایا۔

خواص تحقیق بلی کے خواص لفظ ”اسور“ کے تحت بیان کر دیئے گئے ہیں۔

تعبیر بلی کو خواب میں دیکھنا گھر کے خادم اور محافظ پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں بلی کو کوئی چیز چھینتے ہوئے دیکھا تو یہ گھریلو چور کی طرف اشارہ ہے۔ خواب میں بلی کا بچہ مارنا اور کاٹنا گھر کے خادم کی خیانت پر دلالت کرتا ہے۔ امام ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ خواب میں بلی کا کاٹنا ایک سال بیمار ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ اسی طرح خواب میں بلی کا بچہ مارنا بھی باری پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی شخص نے بلی کو اس حال میں دیکھا کہ وہ میاؤں میاؤں نہیں کر رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ

خواب دیکھنے والے کو ایک سال تک خوشحالی حاصل ہوگی۔ جنگلی بلی کو خواب میں دیکھنا ایک سال تک مشقت و پریشانی کی طرف اشارہ ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بلی کو بچ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنا مال خرچ کرے گا۔ یہودیوں نے کہا ہے کہ بلی کو خواب میں دیکھنا حملہ آور اور چوروں پر دلالت کرتا ہے۔ اراطمیدورس نے کہا ہے کہ بلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مکار اور جھگڑالو عورت سے دی جاتی ہے۔

ایک خواب کی تعبیر | ایک عورت حضرت امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ پس اس عورت نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک بلی نے میرے شوہر کے پیٹ میں اپنا ستر ڈال کر اس سے ایک گوشت کا ٹکڑا کاٹ لیا ہے؟ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا تحقیق تمہارے شوہر کے تین سوسولہ درہم چوری ہو گئے ہیں۔ اس عورت نے کہا کہ یہ بات صحیح ہے۔ پس آپ کو یہ بات کیسے معلوم ہوئی؟ امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ مجھے یہ بات بلی کے نام کے حروف ابجد کے حساب سے معلوم ہوئی ہے۔ وہ اس طرح کہ ”سین“ کے عدد ساٹھ ہیں اور نوں کے عدد پچاس ہیں۔ اسی طرح واو کے عدد چھ ہیں اور ”راء“ کے عدد دو سو ہیں۔ پس یہ تمام اعداد تین سوسولہ ہیں۔ پس لوگوں نے پڑوس کے ایک غلام پر شک کیا۔ پس اس غلام کو مارا تو اس نے اقرار کر لیا (کہ اس نے مال چرا لیا ہے)۔ (علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بلی کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جادو کا علم سیکھے گا۔

الهرنصانة

”الهرنصانة“ اس سے مراد ایک قسم کا کیتڑا ہے جس کو ”السرفة“ کہتے ہیں۔ تحقیق باب ”الاسین“ میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

هَرْتَمَة

”هَرْتَمَة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ شیر کے ناموں میں سے (ایک نام) ہے۔

الهر هير

”الهر هير“ یہ مچھلی کی ایک قسم ہے۔ مبرد نے کہا ہے کہ ”الهر هير“ کچھوے اور سیاہ سانپ سے مل کر پیدا ہوا ہے۔ مبرد نے کہا ہے کہ سیاہ سانپ بہت غیبی (یعنی خطرناک) ہوتا ہے۔ یہ سانپ چھ مہینے تک حالت نیند میں (یعنی سوتا) رہتا ہے۔ پھر اگر یہ سانپ کسی کو ڈس لے تو وہ شخص زندہ نہیں رہتا (یعنی ہلاک ہو جاتا ہے)

الهرزون والهرزان

”الهرزون والهرزان“ اس سے مراد ”الظلم“ (یعنی زشت مرغ) ہے۔ تحقیق ”باب الظاء“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَزَارُ

”الْهَزَارُ“ (ہا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد بلبل ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ (باب الصاد) میں ”الصعوة“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الْهَزْبُرُ

”الْهَزْبُرُ“ (ہا کے کسرہ زائے کے فتح اور باء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ جوہری کے علاوہ دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد وحشی بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس کا قد بلی کے برابر ہوتا ہے لیکن اس کا رنگ بلی کے رنگ سے مختلف ہوتا ہے۔ اس جانور کے شکار کرنے کے انت بھی ہوتے ہیں۔ یہ جانور ملک حبشہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے جوہری کے قول کی تائید کی ہے۔

”ابو الہزیو“ یمن کے بادشاہ داؤد بن الملک المظفر یوسف بن عمر کا لقب بھی تھا۔ یوسف بن عمر نے بیس برس سے زیادہ مدت تک (یمن پر حکومت کی۔ یوسف بن عمر عالم فاضل اور بہادر بادشاہ تھا اور اس کے پاس ایک کروڑ کتابیں موجود تھیں۔ یوسف بن عمر کو ”المتنبیہ“ وغیرہ زبانی یاد تھیں لیکن اس کے باوجود یوسف بن عمر کے والد الملک المظفر اور یوسف بن عمر کے بیٹے ”الملک الجاہد“ (دونوں علمی اعتبار سے یوسف بن عمر سے بلند مقام پر فائز تھے اور اس سے زیادہ ذہین تھے اور لوگوں میں یوسف بن عمر سے زیادہ بلند مقام رکھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر رحم فرمائے۔

الهرعة

”الهرعة“ اس سے مراد جوں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ملکہ بلقیس کے عرش پر یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔
 ستاتی سنون ہی المعضلات
 یواع من الهرعة الاجلد
 ”عنقریب مصیبتوں والے سال آئیں گے جن میں بہادر آدمی بھی جوڑوں سے خوفزدہ ہو جائے گا۔
 وفيها يهين الصغير الكبير
 و ذو العلم يسكته الاجهل
 ”اور ان سالوں میں چھوٹا بڑے کو سوا کرے گا اور علم والے کو جاہل خاموش یعنی لا جواب کر دے گا۔

الْهَفْ

”الْهَفْ“ اس سے مراد ایک قسم کی چھوٹی چھوٹی مچھلیاں ہیں جنہیں ”الحساس“ بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الحاء“ میں ان کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَقْلُ

”الْهَقْلُ“ اس سے مراد نوجوان شتر مرغ ہے۔ محمد بن زیاد دمشقی کا لقب بھی ”الْهَقْلُ“ تھا۔ یہ امام اوزاعیؒ کے کاتب تھے اور یہ بیروت میں رہتے تھے۔ پس وہاں یہ اسی لقب سے مشہور ہو گئے تھے۔ ابن معین نے کہا ہے کہ ملک شام میں محمد بن زیاد دمشقی سے زیادہ معتبر کوئی عالم نہیں تھا۔ نیز لوگوں میں سب سے زیادہ محمد بن زیاد دمشقی ہی حضرت امام اوزاعیؒ کے حالات اور فتوؤں کا علم رکھتے تھے۔ محمد بن زیاد دمشقی کا انتقال ۹۷ھ میں ہوا۔ امام بخاریؒ کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے محمد بن زیاد دمشقی کی روایات اپنی کتابوں میں نقل کی ہیں۔

الهقلس

”الهقلس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق ”باب الذال“ میں ”الذئب“ کے تحت اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

الهمج

”الهمج“ یہ ”همجة“ کی جمع ہے۔ اس سے مراد چھوٹی کھیاں ہیں جو مچھروں کے مشابہ ہوتی ہیں۔ یہ کھیاں بکریوں اور گدھوں کے منہ اور آنکھوں پر بیٹھتی ہیں۔ ”الهمج“ ہی سے مشتق کر کے اس گدھے کو ”هامج“ کہا جاتا ہے جس کے منہ پر اس قسم کی مکھی بیٹھتی ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے ”للرعاع من الناس الحمقى انما هم الهمج“ (بے وقوفوں کی جماعت کے رذیل لوگ مکھیوں کی طرح ہوتے ہیں) حضرت علیؓ نے فرمایا ہے ”سُبْحَانَ مَنْ ادمج قوائم الذرة والهمجة“ (پاک ہے وہ ذات جس نے چوہنی اور مکھی کو پاؤں کی دولت سے نوازا ہے) کسی نے کمیل بن زیاد سے کہا کہ اے کمیل دل برتنوں کی طرح ہیں اور سب سے اچھا برتن وہی ہے جس میں خیر (یعنی اچھی باتوں) کا ذخیرہ ہو۔ انسان تین قسم کے ہیں۔ پہلی قسم کا انسان وہ ہے جو عالم بھی ہو اور اپنے علم پر عمل کرنے والا بھی ہو۔ دوسری قسم کا انسان وہ ہے جو نجات دلانے والے راستے کا سیکھنے والا ہے۔ تیسری قسم کا انسان وہ ہے جو کائنات میں کائنات کرنے والے کی اتباع کرنے والا ہے۔ ”قوت القلوب“ کے مصنف نے حضرت علیؓ کے قول کی تفسیر میں کہا ہے کہ ”الهمج“ سے مراد وہ پروانہ ہے جو اپنی جہالت کے باعث آگ میں کود پڑتا ہے اور اپنی جان تلف کر دیتا ہے۔ ”الرعاع“ سے مراد وہ کم عقل آدمی ہے جس کی عقل نہ ہو جو لالچی ہو اور جسے جلدی غصہ آ جاتا ہو جو خود پسندی میں مبتلا ہو اور غرور کرنے والا ہو۔ قوت القلوب کے مصنف نے کہا ہے کہ حضرت علیؓ یہ فرما کر آبدیدہ ہو گئے اور پھر فرمایا کہ علم دین اسی طرح کے (یعنی اس قسم کی صفات رکھنے والے) علماء کے ساتھ ختم ہو جائے گا۔

الْهَمَعُ

”الْهَمَعُ“ اس سے مراد چھوٹے ہرن ہیں۔

الْهَمَلُ

”الْهَمَلُ“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کے ساتھ (نگرائی کیلئے) چرواہا نہ ہو۔ اسی معنی میں ”النفش“ بھی ہے۔ ”النفش“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کے ساتھ رات کے وقت (نگرائی کیلئے) چرواہا نہ ہو۔

الْهَمْلَعُ

”الْهَمْلَعُ“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

”وَالشَّاءُ لَا تَمْشِي مَعَ الْهَمْلَعِ“
(بکریاں بھیڑیے کے ساتھ نہیں بڑھ سکتیں)

یعنی اگر بکریاں بھیڑیے کے سامنے رشتی ہوں تو ان کی تعداد میں اضافہ نہیں ہو سکتا (کیونکہ بھیڑیا بکریوں کو اپنا شکار بنالے گا) ”الشَّاءُ“ سے مراد مال کا بڑھنا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے ”مَشَى الرَّجُلُ وَآمَشَى“ (آدمی مالدار ہو گیا اور اس کے مویشیوں میں اضافہ ہو گیا) یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”أَنْ آمَشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى الْيَهْتِكُمْ“ میں ”آمَشُوا“، ”مَشَى“ چلنے کے معنی میں نہیں ہے بلکہ یہ ”مَشَاءُ“ زیادتی اور اضافے کے معنی میں ہے۔ سبکی نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ یہ واقعہ نبی اکرم ﷺ کے طائف کے سفر سے پہلے کا ہے۔ سبکی نے اس کے ساتھ اضافہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت خدیجہؓ سے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے (بذریعہ وحی) مجھے اطلاع دی ہے کہ عنقریب وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) جنت میں مریم بنت عمران اور کلثم امخت موسیٰ اور آسیہ زوجہ فرعون سے میرا نکاح کرے گا۔ حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت خدیجہؓ کو جنت کا انگور کھلایا۔

الْهَمَمُ

”الْهَمَمُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد شیر ہے۔ تحقیق ”الاسد“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَنْبَرُ

”الْهَنْبَرُ“ اس سے مراد بھوکا بچہ ہے۔ ابو زید نے کہا ہے کہ بنی فزارہ کی لغت میں بھوکے لئے ”ام هنبر“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابو عمر نے کہا ہے کہ ”الْهَنْبَرُ“ سے مراد گدھا ہے۔ اسی لئے گدھی کو ”ام الھنبر“ کہا جاتا ہے۔ اہل عرب ضرب المثل کے طور پر کہتے ہیں ”احمق من الھنبر“ (گدھی سے زیادہ احمق)

الْهُودَعُ

”الْهُودَعُ“ اس سے مراد شیر مرغ ہے۔ ”النعامۃ“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهُودَة

”الْهُودَة“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ قطرب نے کہا ہے کہ اس سے مراد بھٹ تیر ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”هُود“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی طرح هُودَة بن علی حنفی ایک آدمی کا نام بھی ہے۔ هُودَة بن علی حنفی وہ شخص ہے جس کے پاس نبی اکرم ﷺ نے حضرت سلیط بن عمرو العامری کو اپنا نام مبارک دے کر روانہ کیا تھا۔ پس ابن علی نے اس کو (یعنی نامہ مبارک کو) اعزاز و اکرام سے لیا اور پڑھا۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم ﷺ کی طرف (خط کا جواب) لکھا کہ جس چیز کی طرف آپ ﷺ نے (مجھے) دعوت دی ہے وہ بہت اچھی ہے لیکن میں اپنی قوم کا خطیب اور شاعر ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے حکومت میں حصہ دیں۔ پس نبی اکرم ﷺ نے انکار فرمایا۔ حضرت سلیطؓ جس نامہ مبارک کے ساتھ هُودَة بن علی حنفی کے پاس گئے تھے۔ اس میں یہ الفاظ درج تھے۔

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هُودَةَ بْنِ عَلِيٍّ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَاعْلَمْ أَنَّ دِينِي سَيُظْهِرُ إِلَى مُنْتَهَى الْخُفِّ وَالْحَافِرِ فَأَسْلِمَ تَسْلَمَ وَأَجْعَلَ لَكَ مَا تَحْتَ يَدَيْكَ“ (اللہ کے نام سے شروع جو رحم کرنے والا اور حد سے زیادہ مہربان ہے۔ یہ خط اللہ کے رسول محمد ﷺ کی طرف سے هُودَة بن علی کے نام ہے۔ سلامتی ہو اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔ جان لے کہ بے شک میرا دین عنقریب اونٹوں اور گھوڑوں کے پیچھے کے آخری حصہ تک پھیل جائے گا۔ پس اگر تم اسلام قبول کرو تو مامون ہو جاؤ گے اور تمہاری حکومت برقرار رکھی جائے گی۔)

پس جب هُودَة بن علی حنفی نے یہ خط پڑھ لیا تو اس کو احترام کے ساتھ رکھا اور اس کا عمدہ جواب لکھا اور حضور ﷺ کے قاصد حضرت سلیط بن عمرو کو قیمتی تحائف وغیرہ دیئے اور ہجر کے بنے ہوئے کپڑوں کا ایک جوڑا بھی دیا۔ نیز هُودَة نے نبی اکرم ﷺ کی جانب خط کا جواب لکھا جس کا تذکرہ پہلے کر دیا گیا ہے۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد مدینہ منورہ واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ تحقیق هُودَة نے نصرانیت پر وفات پائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْهُوذَن

”الْهُوذَن“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ نیز ”الْهُوذَن“ (یعنی ”و“ کی جگہ ”یا“ آجائے تو اس) سے مراد ایک ایرانی دیہاتی ہے جس کے قول کو اللہ تعالیٰ نے (حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں) نقل کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَنْفُوهُ فِي الْجَحِيمِ“ (وہ لوگ کہنے لگے کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے ایک آتش خانہ تعمیر کرو اور ان کو اس دہکتی آگ میں ڈال دو۔ الصافات: آیت ۹۷) اسی شخص کے متعلق امام مسلمؒ کی وہ روایت بھی ہے جو حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک آدمی اپنے قیمتی لباس میں جا رہا تھا اور خود پسندی میں مست تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے زمین میں دھنسا دیا۔ پس وہ شخص اسی طرح اسی زمین میں دھنسا چلا جائے گا۔ یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ (رواہ مسلم)

الْهَلَابِعُ

”الْهَلَابِعُ“ (ہاء کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اہل عرب کے قول ”زُحْلٌ هَلَابِعٌ“ سے مراد حریص آدمی ہے۔

الْهَلَالُ

”الْهَلَالُ“ (ہاء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سانپ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد مذکر سانپ ہے۔ اسی طرح اس اونٹ کو (جو کھلی کی وجہ سے کمزور ہو گیا ہو) بھی ”الْهَلَالُ“ کہا جاتا ہے۔ نیز ”الْهَلَالُ“ سے مراد مشہور ”الْهَلَالُ“ (یعنی چاند) بھی ہے۔

الْهَيْثَمُ

”الْهَيْثَمُ“ (ہاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد سرخاب کا چوزہ (یعنی بچہ) ہے۔ اسی سے ایک آدمی کا نام بھی ”هَيْثَمٌ“ ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ عقاب کے بچے کو ”هَيْثَمٌ“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد گدھ کے بچے ہیں۔ کفایۃ المحتفظ ”میں اسی طرح مذکور ہے۔

الهیجمانۃ

”الهیجمانۃ“ اس سے مراد سرخ چوٹی ہے۔ تحقیق ”باب الذال“ میں ”الذرا“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَيْطَلُ

”الْهَيْطَلُ“ اس سے مراد لومڑی ہے۔ تحقیق لفظ ”العلب“ کے تحت ”باب الراء“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَيْعَرَة

”الْهَيْعَرَة“ اس سے مراد غول بیابانی (یعنی بھوتی) ہے۔ نیز شریعہ روت، کم عقلی اور پاگل پن کے لئے بھی ”الْهَيْعَرَة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الْهَيْقُ

”الْهَيْقُ“ اس سے مراد شتر مرغ ہے۔

الْهَيْكَلُ

”الْهَيْكَلُ“ اس سے مراد لمبا اور فریہ گھوڑا ہے۔

أَبُو هَرُونَ

”أَبُو هَرُونَ“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی آواز میں سوز و گداز پایا جاتا ہے اور کوئی بھی اس کی آواز پر فوقیت حاصل نہیں کر سکتا۔ یہ پرندہ ہر وقت چیختا رہتا ہے یہاں تک کہ رات کے وقت بھی خاموش نہیں رہتا البتہ صبح صادق کے وقت خاموش ہو جاتا ہے۔ پرندے اس کی آواز سے لطف اندوز ہونے کے لئے اس کے گرد اکٹھے ہو جاتے ہیں اور بسا اوقات عاشق اس پرندے کے پاس سے گزرتا ہے تو وہ اس کی آواز سن کر چلنے کی استطاعت نہیں رکھتا (یعنی رک جاتا ہے) بلکہ وہیں بیٹھ جاتا ہے اور اس کی درد بھری آواز سن کر رو پڑتا ہے۔ واللہ اعلم۔



باب الواو

الْوَاِزِعُ

”الْوَاِزِعُ“ اس سے مراد کتا ہے کیونکہ کتا کبریوں سے بھڑکیے کو بھگا دیتا ہے اس لئے اس کو ”الْوَاِزِعُ“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الکاف“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْوَاِقِ وَاقٍ

”الْوَاِقِ وَاقٍ“ تحقیق باب السین میں ”السلاۃ“ کے تحت جاحظ کا یہ قول گزر چکا ہے کہ ”الْوَاِقِ وَاقٍ“ ایک قسم کی مخلوق ہے جو کسی درخت اور کسی جانور سے پیدا ہوئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْوَاِقِی

”الْوَاِقِی“ (بروزن قاضی) اس سے مراد ”الْوَرُ“ ہے۔ اس جانور کا یہ نام اس کی آواز کی وجہ سے پڑ گیا ہے۔ نیز ”الْوَاِقِ“ پانی کے پرندے کو بھی کہتے ہیں جو اسی قسم کی آواز نکالتا ہے۔

شرعی حکم | اس پرندے کی حلت میں وہی اختلاف ہے جو ”طیر الماء“ (پانی کے پرندے) کے متعلق ہے۔ تحقیق پہلے بھی یہ بات بیان کر دی گئی ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ پرندہ حلال ہے۔ مگر ”الملتق“ حلال نہیں ہے۔ رافعی کا یہی قول ہے۔

الْوَبْرُ

”الْوَبْرُ“ اس سے مراد ایک ایسا جانور ہے جو بلی سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کا رنگ خاکستری ہے۔ اس کی دم نہیں ہوتی۔ یہ جانور گھروں میں رہتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”وَبَرُو“، ”وَبَارُو“ اور ”وَبَارَةُ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”وَبْرَةٌ“ آتی ہے۔ جو بنی نے کہا ہے کہ ”لَا ذَنْبَ لَهَا“ (اس کی دم نہیں ہوتی) سے مراد یہ ہے کہ اس کی دم طویل نہیں ہوتی بلکہ اس کی دم بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ لوگ ”الْوَبْرُ“ کو بنی اسرائیل کی بکری کہتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ ”الْوَبْرُ“ بنی اسرائیل کی سطح شدہ بکریاں ہیں کیونکہ ”الْوَبْرُ“ کی دم چھوٹی ہونے کے باوجود بکری کی چکی کے مشابہ ہوتی ہے۔ (علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ) یہ قول شاذ ہے اور ناقابل توجہ ہے۔

فائدہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں خبیر فتح ہونے کے بعد نبی اکرمؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بھی مال غنیمت میں حصہ عنایت فرمائیے؟ پس ابن سعید بن العاص نے کہا یا رسول اللہ اس کو (یعنی حضرت ابو ہریرہؓ کو) مال غنیمت میں حصہ نہ دیجئے۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا یہ ابن قوئل کا قاتل ہے (اور مجھے حصہ دینے سے روک رہا ہے) پس ابن سعید بن العاص نے کہا تعجب ہے اس ”وَبْرُ“ پر جو ”قَدُوم“ پہاڑ کے پاس سے ریٹکتا ہوا ہمارے پاس آ گیا

ہے اور مجھ پر ایک مسلمان کے قتل کا الزام لگا رہا ہے حالانکہ اس مقتول مسلمان کو میرے ذریعے (اللہ تعالیٰ نے) عزت عطا فرمائی اور مجھے اس کے ہاتھوں رسوا ہونے سے بچالیا۔ (رواہ البخاری فی کتاب الجہاد) ابن سعید سے مراد ”ابان“ ہیں۔ شارحین بخاری نے کہا ہے کہ ”الوبر“ سے مراد ایک قسم کا جانور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الوبر“ بلی کے مشابہ ایک جانور ہے۔ علامہ دیربی نے فرمایا ہے کہ میرا گمان ہے کہ ”الوبر“ کھایا جاتا ہے۔ (یعنی حلال ہے) ”حُصَان“ پہاڑ کا نام ہے۔ نیز ”حُصَال“ لام کے ساتھ بھی مروی ہے۔ ”یعنی“ کا معنی ”بعیب“ ہے یعنی وہ عیب لگتا ہے۔ امام بخاری نے غزوہ خیبر کے تحت نقل کیا ہے کہ ابان بن سعید بنی اکرم ﷺ کے سامنے آئے۔ پس انہوں نے آپؐ کو سلام کیا۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا یا رسول اللہؐ یہ ابن قوئل کا قاتل ہے۔ پس ابان نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا تعجب ہے اس ”وبر“ پر جو ”قدم“ پہاڑ کے پاس سے ریگستا ہوا ہمارے پاس آ گیا ہے اور مجھ پر ایک آدمی کے قتل کا الزام لگا رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس مقتول کو میرے ذریعے عزت بخشی اور مجھے اس کے ہاتھوں رسوا ہونے سے بچالیا۔ (رواہ البخاری) بعض شارحین نے کہا ہے کہ ”قدم“ حضرت ابو ہریرہؓ کے قبیلہ ”دوس“ کا پہاڑ ہے۔ ”الکبریٰ“ نے اپنی معجم میں اسی طرح نقل کیا ہے۔ اہل علم نے امام بخاریؒ سے ”قدم حُصَان“، ”بالنون“ روایت کیا ہے مگر الحمد للہ نے ”قدم حُصَال“، ”باللام“ روایت کیا ہے۔ ابن اثیر نے ”النبہایہ“ میں لکھا ہے کہ ”الوبر“ ایک جانور ہے جس کی جسامت بلی کے برابر ہوتی ہے۔ اس کی جمع ”وَبَار“ آتی ہے۔ نیز بلی کو اس جانور سے تشبیہ دینے کا مقصد تحقیر ہے۔ بعض اہل علم نے ”وبر“ سے اونٹ کا بال مراد لیا ہے اور اس سے بھی تحقیر ثابت کی ہے مگر بلی بات زیادہ صحیح ہے۔ ابن قوئل (بقائین مفتوحین) کا نام نعمان ہے۔ یہ مسلمان تھے۔ ان کو ابان بن سعید نے اپنے کفر کے نواز میں شہید کر دیا تھا اور صلح حدیبیہ اور فتح خیبر کی درمیانی مدت میں ابان بن سعید نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ ابان بن سعید ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ کے دن حضرت عثمانؓ کو (مکہ مکرمہ میں) پناہ دی تھی جبکہ نبی اکرمؐ نے حضرت عثمانؓ کو بطور قاصد مکہ مکرمہ بھیجا تھا۔

”وبر“ کا شرعی حکم اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ حرم اور حالت احرام میں ”الوبر“ کا شکار کرنے والے پر فدیہ واجب ہے۔ یہ جانور خرگوش کی طرح گھاس اور پتے وغیرہ کھاتا ہے۔ مادر دی اور الرویانی نے کہا ہے کہ یہ جانور بڑے چوہوں کے برابر ہوتا ہے مگر اس کی طبیعت میں شرافت ہوتی ہے اور یہ چوہے سے بڑا ہوتا ہے۔ اہل عرب اس جانور کو کھاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الوبر“ ایک سیاہ جانور ہے جو خرگوش کے برابر اور نیوے سے بڑا ہوتا ہے۔ رافعیؒ نے بھی اسی کے قریب قریب قول نقل کیا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ ”الوبر“ کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ عطاء، مجاہد، طاؤس، عمرو بن دینار، ابن المنذر اور ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے لیکن حکم، ابن سیرین، حماد، امام ابو حنیفہ اور حنابلہ کے قاضی نے ”الوبر“ کے کھانے کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ ”الوبر“ کے شرعی حکم کے متعلق مجھے امام ابو حنیفہؒ کو کوئی قول یاد نہیں ہے۔ میرے نزدیک (یعنی ابن عبدالبر کے نزدیک) ”الوبر“ خرگوش کی طرح ہے۔ اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ ”الوبر“ خرگوش کی طرح گھاس اور پتے وغیرہ کھاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

الوج

”الوج“ قظا (ایک قسم کا پرندہ) اور شتر مرغ کی جماعت (یعنی گروہ) کو کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب القاف“ میں قظا اور ”باب النون“ میں ”النعام“ کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْوَحْرَةُ

”الْوَحْرَةُ“ اس سے مراد (چھلکی کے مشابہ) ایک سرخ کیڑا ہے جو زمین سے چمرا رہتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”وَحْرٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الْوَحْرَةُ“ (حاء کے سکون کے ساتھ) گرگٹ کو کہتے ہیں جو چھلکی کے مشابہ ہوتا ہے اور زمین سے چمرا رہتا ہے یا اس سے مراد چھلکی کی ایک قسم ہے۔ یہ جانور جب کسی کھانے پینے کی چیز سے گزرتا ہے تو اسے سونگھ لیتا ہے۔ یہ جانور چھلکی کے مشابہ ہوتا ہے۔

ترمذی شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم ایک دوسرے کو ہدیہ دیا کرو۔ پس ہدیہ ”تَذْهَبُ وَحَرُ الصُّدُورِ“ سینے کے کینے کو دور کرتا ہے۔ نہ حقیر سمجھے کوئی پڑون دوسری پڑون کو اگرچہ وہ اسے (یعنی اپنی پڑون کو) بکری کا ایک کھرہ ہی بطور ہدیہ کیوں نہ بھیجے۔ (رواہ الترمذی)

امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث اس سند سے غریب ہے۔ حدیث میں مذکور ”وَحْرُ الصُّدُورِ“ کے اہل علم نے مختلف معانی بیان کئے ہیں۔ ایک معنی یہ ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُورِ“ دل کے دوسے کو کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُورِ“ سے مراد حسد اور غصہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُورِ“ سے مراد دشمنی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُورِ“ تیز غصہ کو کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُورِ“ سے مراد دل کا کینہ ہے جو دل کے ساتھ اس طرح چمرا رہتا ہے جیسے گرگٹ زمین سے چمرا رہتا ہے۔ اسی طرح امام بخاریؒ اور بیہقیؒ نے اچھی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم آپس میں ایک دوسرے کو ہدیہ دیا کرو کیونکہ اس سے محبت میں اضافہ ہوتا ہے اور اس سے سینہ (یعنی دل) کے کینے دور ہو جاتے ہیں۔ (رواہ البخاری والبیہقی) ”حدیث الملاعنہ“ میں یہ الفاظ مذکور ہیں ”کہ اگر وہ سرخ ٹھنڈے بدن کا بدن ہے جیسے گرگٹ ہوتا ہے۔ پس تحقیق اس کے (یعنی عورت کے) شوہر نے اس پر جھوٹا الزام لگایا ہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ اس کے دل کے کینے دور ہو جائیں تو اسے چاہئے کہ وہ صبر کے مہینے (یعنی رمضان) کے روزے رکھے اور ہر ماہ تین روزے رکھے۔

الْوَحْشُ

”الْوَحْشُ“ اس سے مراد وہ تمام چوپائے (یعنی جانور) ہیں جو خشکی پر رہتے ہیں اور انسان سے مانوس نہیں ہوتے۔ اس کی جمع ”وَحْشٌ“ آتی ہے۔ کہا جاتا ہے ”سَمَارُ حَشٍّ“ (وحشی گدھا) ”ثَوْرُ حَشٍّ“ (وحشی بیل) ہر وہ چیز جو انسان سے مانوس نہ ہو وہ ”وحش“ کے حکم میں داخل ہے۔ تحقیق پہلے باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث گزر چکی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے سو رحمتیں پیدا کی ہیں اور ان میں سے ایک رحمت تمام مخلوقات میں تقسیم فرمائی ہے جس کی وجہ سے وہ آپس میں ایک دوسرے پر رحم کرتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ محبت کرتے ہیں۔ نیز اسی رحمت کی وجہ سے وحشی جانور اپنی اولاد کے ساتھ محبت کرتے ہیں۔ پس باقی جو ننانوے رحمتیں ہیں ان کے ذریعے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ مسلم)

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم! میری عزت اور میرے جلال کی قسم اگر تو اس دنیا سے راضی ہوگا جو میں نے تجھے دے رکھی ہے تو میں تجھے راحت عطا فرماؤں گا اور تو (میرے نزدیک) محمود ہوگا اور اگر تو میری دی ہوئی چیزوں سے راضی نہیں ہوگا تو میں تجھ پر دنیا کو مسلط کر دوں گا۔ پھر تو اس دنیا میں لاتیں چلاتا پھرے گا جیسے وحشی جانور لاتیں چلاتے ہیں۔ پھر تیرے لئے وہی ہوگا جو میں تجھے عطا کروں گا اور اس حال میں تو (میرے نزدیک) مذموم ہوگا۔“ ترمذی شریف میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی مرفوع روایت میں ہے کہ ابن آدم کی سعادت مندی یہ ہے کہ اللہ کی تقسیم پر راضی ہو جائے۔ ”احیاء العلوم“ میں یہ روایت مذکور ہے کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی۔ اے داؤد! تو بھی چاہتا ہے اور میں بھی چاہتا ہوں لیکن ہوتا وہی ہے جو میں چاہتا ہوں۔ پس اگر تو میری چاہت پر راضی ہو جاتا ہے تو میں تیری چاہت بھی پوری کر دیتا ہوں اور اگر تو میری چاہت پر راضی نہیں ہوتا تو میں تجھے تیری چاہت میں تھکا دیتا ہوں۔ پھر اس کے بعد ہوتا وہی ہے جو میں چاہتا ہوں۔“ ابوالقاسم اصہبانیؒ نے ”الترغیب والترہیب“ میں لکھا ہے کہ قیس بن عبادہ نے کہا ہے کہ مجھے یہ خبر ملی ہے کہ بے شک وحشی جانور عاشوراء (یعنی دس محرم) کے دن روزہ رکھتے ہیں۔ فتح بن حرب (جو بہت بڑے زاہد ہیں) نے فرمایا ہے کہ میں روزانہ چوبیسوں کے لئے روٹی کے ٹکڑے بکھیرتا تھا۔ پس جب عاشوراء کا دن آتا تھا تو چوبیسوں اسے (یعنی روٹی کے ٹکڑوں کو) نہیں کھاتی تھیں۔

اختتامیہ | شیخ الاسلام محی الدین نوویؒ نے ”الاذکار“ میں ”باب اذکار المسافر“ عند ارادة الخروج من بیتہ کے تحت لکھا ہے کہ مسافر کے لئے مستحب ہے کہ وہ سفر کیلئے گھر سے نکلنے وقت (اپنے گھر میں) دو رکعت (نفل) پڑھے۔ اس کی دلیل مقطم بن قعدامؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص سفر کے لئے جاتے وقت ان دو رکعتوں سے افضل کوئی چیز اپنے گھر والوں کے لئے تھوڑ کر نہیں جاتا جو وہ (سفر کیلئے) جاتے وقت اپنے گھر میں پڑھ کر جاتا ہے۔ (رواہ الطبرانی) علامہ دیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے بعض اصحاب (یعنی شوافع) نے کہا ہے کہ مسافر کے لئے مستحب ہے کہ وہ پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد ”قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ پڑھے اور دوسری رکعت میں ”قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ“ پڑھے اور جب سلام پھیرے تو پھر آیۃ الکرسی پڑھے کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص (سفر کیلئے) اپنے گھر سے نکلے وقت آیۃ الکرسی پڑھ لے گا تو اسے کوئی ناگوار چیز پیش نہیں آئے گی یہاں تک کہ وہ واپس لوٹ آئے۔ نیز یہ بھی مستحب ہے کہ مسافر ”سورۃ لَیْلٍ فَرِیْش“ پڑھ لے کیونکہ صاحب کشف و کرامت فقیہ شافعی سید ابوالحسن قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ ”سورۃ قُرِیْش“ ہر برائی سے حفاظت ہے۔ ابوطاہر بن جتھو نے کہا ہے کہ میں نے سفر کا ارادہ کیا لیکن میں سفر سے خائف تھا۔ پس میں قزوینیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ ان سے دعا کی درخواست کروں۔ پس قزوینیؒ نے فرمایا کہ تم اپنے لئے خود دعا کرو۔ (نیز فرمایا) جو بھی سفر کا ارادہ کرے اور وہ دشمن یا کسی وحشی جانور سے خائف ہو تو اسے چاہئے کہ وہ ”سورۃ لَیْلٍ فَرِیْش“ پڑھے۔ پس یہ ہر برائی سے حفاظت ہے۔ ابوطاہر کہتے ہیں کہ میں نے سورۃ قُرِیْش پڑھ لی۔ پس مجھے آج تک کوئی خطرہ پیش نہیں آیا۔ علامہ دیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ ”المقطم الصہبانی“ کے الفاظ جو شیخ الاسلام محی الدین نوویؒ نے نقل کئے ہیں یہ ان کا وہم ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کرامؓ میں سے مقطم نام کا کوئی صحابی نہیں ہے۔ طبرانیؒ نے ”مقطم بن قعدام صنعانی“ سے روایت

نقل کی ہے لیکن شاید طبرانی کے نسخہ میں کتابت کی غلطی کی بناء پر مقطم کو صحابی لکھ دیا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ ”الصنعانی“ کی نسبت ”صنعاء البین“ کی بجائے ”صنعاء الشام“ ہے۔

قوله تعالى ”وَإِذَا الْمَوْحُشُ حُشِرَتْ“ (اور جب جنگلی جانور سمیٹ کر اکٹھے کر دیئے جائیں گے۔ سورہ تکویر۔ آیت ۵) وقوله تعالى ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَافَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ“ (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح کی انواع ہیں ہم نے ان کی تقدیر کے نوشتے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی ہے پھر یہ سب اپنے رب کی طرف سیٹھے جاتے ہیں۔ الانعام آیت ۳۸)

اہل علم کا اس بات میں اختلاف ہے کہ کیا چوپاؤں وحشی جانوروں اور پرندوں کو قیامت کے دن جمع کیا جائے گا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ جانوروں کا حشر ان کی موت ہے۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے ”حُشِرَتْ“ کا معنی ”اِخْتَلَطَتْ“ کیا ہے یعنی تمام جانور ایک دوسرے کے ساتھ مل جائیں گے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ہر چیز کا حشر اس کی موت ہے سوائے جنات اور انسان کے۔ پس ان دونوں (یعنی جن اور انسان) کو قیامت کے دن اٹھایا جائے گا۔ جہو اہل علم کا قول یہ ہے کہ تمام جاندار قیامت کے دن زندہ کر کے اٹھائیں جائیں گے یہاں تک کہ کبھی بھی (زندہ نہ کیے جائے گی) اور ایک کو دوسرے سے قصاص (یعنی بدلہ) دلویا جائے گا۔ پس بے سینگ کے جانوروں کو سینگ والے جانوروں سے قصاص دلویا جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”تُحْيِي تَوَابِتَا“ (تم مٹی ہو جاؤ) پس اس وقت کا فرمنا کرے گا کہ وہ بھی مٹی ہو جاتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے کافر کی اس حالت کو بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے ”يَلْبِثِي كُنْتِ تَوَابِتَا“ (اے کاش میں مٹی ہو جاتا۔ النبا۔ آیت ۴۰) حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عمرو بن عاصؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حسن بصریؓ اور مقاتلؓ نے ”حُشِرَتْ“ کی یہی تفسیر بیان کی ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض تفاسیر میں دیکھا ہے کہ ”وَيَقُولُ الْكَافِرُ“ سے مراد کافر (شخص) نہیں بلکہ ابلیس ملعون ہے۔ وہ اس طرح کہ ابلیس نے حضرت آدم علیہ السلام پر عیب لگایا تھا کہ ان کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے اور اس بات پر فخر کیا تھا کہ اس کو (یعنی ابلیس کو) آگ سے پیدا کیا گیا ہے۔ پس جب ابلیس قیامت کے دن حضرت آدم علیہ السلام اور تمام مومنین کو آرام و راحت رحمت اور عہدہ جنت میں دیکھے گا اور اپنے آپ کو شدید عذاب میں دیکھے گا تو اس وقت وہ تمنا کرے گا کہ وہ مٹی ہو جاتا جیسے کہ چوپائے وحشی جانور اور پرندے مٹی ہو گئے ہیں۔ لوگوں کی ایک جماعت نے حضرت رافع بن خدیجؓ سے یہ روایت کی ہے۔ حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے۔ پس ہم سے چھوٹ کر ایک اونٹ بدک کر بھاگنے لگا۔ پس ایک آدمی (یعنی صحابیؓ) نے اس کو (یعنی اونٹ کو) تیر مارا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا بے شک ان چوپاؤں میں بھی بعض چوپائے جنگلی جانوروں کی طرح وحشی ہوتے ہیں۔ پس جس پر تم غلبہ نہ پاسکو تو اس کے ساتھ اسی طرح کا معاملہ کرو۔ (یعنی تیر مار کر زخمی کرو اور پھر قابو کرلو)۔

اختصار میں! شیخ قطب الدین قسطلانیؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنی والدہ ”ام محمد آمنہ“ (جن کی وفات ۱۶۱ھ میں ہوئی) سے یہ دعایاد کر لی تھی اور یہ دعا دشمنوں اور شریروں کے شر سے محفوظ رہنے کیلئے نافع ہے۔ (دعا یہ ہے) ”اللَّهُمَّ بِنَلَا لَوْ نُورِ بِنَهَاءِ“

حَجَبِ عَرْشِكَ مِنْ اَعْدَائِي اِحْتَجَبْتُ وَبَسْطُوۡةَ الْجَبَرُوۡتِ مِمَّنْ يَكْبِدُنِي اِسْتَرْتُ وَبَطُوۡلَ حَوۡلٍ شَدِيۡدٍ قُوَّتِكَ مِنْ كُلِّ سُلْطٰنٍ تَحَصَّنْتُ وَبَدَ يَمُوۡمٍ قِيُوۡمٍ دَوٰمٍ اُبْدِيَّتِكَ مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ اِسْتَعٰذْتُ وَبِمَكْنُوۡنِ السِّرِّ مِنْ سِرِّ سِرِّكَ مِنْ كُلِّ هَمٍّ وَعَمٍّ تَخَلَّصْتُ بِاِحَامِلِ الْعَرْشِ عَنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ يَا شَدِيۡدُ الْبَطٰشِ يَا حَابِسُ الْوَحْشِ اِحْبِسْ عَنِّيۡ مَنْ ظَلَمَنِيۡ وَاغْلِبْ مَنْ غَلَبَنِيۡ كَتَبَ اللهُ لَاعْلٰیۤنَ اَنَا وَرُسُلِيۡ اِنَّ اللهَ قَوِيٌّ عَزِيۡزٌ“

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ تحقیق میں نے ”یا حابِسُ الْوَحْشِ“ کے معنی پر غور کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ اس سے نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان کی طرف اشارہ ہے جو آپ ﷺ نے قصہ حدیبیہ کے موقع پر فرمایا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ”حَسْبَا حَابِسُ الْفَيْلِ“ قصہ فیل (ہاتھی والوں کا قصہ) مشہور ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ شیخ قطب الدینؒ نے یہ دعا بھی اپنی والدہ محترمہ سے یاد کر لی تھی اور یہ وہ دعا ہے جو دشمن کی نگاہوں سے روپوش ہونے کے لئے پڑھی جاتی ہے۔ ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِسِرِّ الدَّٰثِ بِذَاتِ السِّرِّ هُوَ اَنْتَ هُوَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اِحْتَجَبْتُ بِنُوۡرِ اللهِ وَبِنُوۡرِ عَرْشِ اللهِ وَبِكُلِّ اِسْمٍ مِنْ اَسْمَاءِ اللهِ مِنْ عَدُوِّ وَعَدُوۡ اللهِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ خَلْقٍ اَللّٰهُ بِمَائَةِ اَلْفِ اَلْفٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ خَتَمْتُ عَلٰی نَفْسِيۡ وَدِيۡنِيۡ وَاهْلِيۡ وَمَالِيۡ وَوَلَدِيۡ وَجَمِیۡعٍ مَا اَعْطٰنِيۡ رَبِّيۡ بِخَاتَمِ اللهِ الْقُدُّوۡسِ الْمُبِیۡعِ الْاَبَدِيۡ خَتَمَ بِهِ اَقْطَارَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ وَصَلَّى اللهُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ“ اسی طرح یہ دعا بھی دشمن کی نگاہوں سے روپوش ہونے کے لئے مجرب ہے اور ہر بادشاہ شیطان درندہ سانپ اور بچھو کے شر سے محفوظ رہنے کے لئے یہ دعا پڑھنا بے حد نافع ہے۔ درج ذیل دعا سورج نکلنے کے وقت سات مرتبہ پڑھے۔ ”اَشْرِقْ نُوۡرُ اللهِ وَظَهَرَ كَلَامُ اللهِ وَاثَبَتَ اَمْرُ اللهِ وَنَفَذَ حُكْمُ اللهِ اِسْتَعْنُتُ بِاللّٰهِ وَتَوَكَّلْتُ عَلٰی اللهِ مَا شَاءَ اللهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ تَحَصَّنْتُ بِخَفِيِّ لُطْفِ اللهِ وَبِلَطِيۡفِ صُنْعِ اللهِ وَبِجَمِيۡلِ سِرِّ اللهِ وَبِعَظِيۡمِ ذِكْرِ اللهِ وَبِقُوَّةِ سُلْطٰنِ اللهِ دَخَلْتُ فِیۡ كُنْفِ اللهِ وَاسْتَجَرْتُ بِرَسُوۡلِ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بَرِئْتُ مِنْ حَوْلِيۡ وَقُوَّتِيۡ وَاسْتَعْنْتُ بِحَوْلِ اللهِ وَقُوَّتِهِ اَللّٰهُمَّ اَسْتُرْنِيۡ فِیۡ نَفْسِيۡ وَدِيۡنِيۡ وَاهْلِيۡ وَمَالِيۡ وَوَلَدِيۡ بِسِتْرِكَ الَّذِيۡ سَتَرْتَ بِهِ ذَاتَكَ فَلَا عَيْنٌ تَرَكَ وَلَا يَدٌ تَصِلُ اِلَيْكَ يَا رَبَّ الْعٰلَمِيۡنَ اَحْجِبْنِيۡ عَنِ الْقَوْمِ الظَّالِمِيۡنَ بِقُدْرَتِكَ يَا قَوِيُّ يَا مَتِيۡنُ وَصَلَّى اللهُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّۖنَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيۡنَ وَسَلَّمَ تَسْلِيۡمًا كَثِيۡرًا دَاۡئِمًا اَبَدًا اِلٰی یَوْمِ الدِّیۡنِ وَالْحَمْدُ رَبِّ الْعٰلَمِيۡنَ“

اَلْوَدَعُ

”اَلْوَدَعُ“ اس کے واحد کے لئے ”ودعة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس سے مراد ایسا حیوان ہے جو سمندر کی تہ میں رہتا ہے۔ اگر اس

جانور کو (سندر سے نکال کر) خشکی پر ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ جانور چمکدار اور خوبصورت ہوتا ہے اور یہ پتھر کی طرح سخت ہوتا ہے۔ اس جانور (یعنی سمندری گھونگھے) میں سوراخ کر کے عورتیں اور بچے (اس کو) زینت کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔

الْوَرَاءُ

”الْوَرَاءُ“ اس سے مراد گائے کا بچہ (یعنی بھڑا) ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں ”البقرة“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْوَرْدُ

”الْوَرْدُ“ اس سے مراد شیر ہے۔ شیر کو ”الْوَرْدُ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ شیر کا رنگ ”الْوَرْدُ“ (گلاب) کے مشابہ ہوتا ہے۔ اسی مشابہت کی بنیاد پر اس رنگ کے گھوڑے کو بھی ”الْوَرْدُ“ کہا جاتا ہے۔ اس سلسلہ میں ایک موضوع حدیث مروی ہے جس کو ابن عدی اور دیگر لوگوں نے حسن بن علی بن زکریا بن صالح عدوی بصری (جن کا لقب ”زنب“ (بھیڑیا) ہے کے حالات میں ذکر کیا ہے کہ ”حضرت علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس رات مجھے آسمان پر لے جایا گیا میرے پسینہ کا ایک قطرہ زمین پر گر گیا۔ پس اس سے گلاب پیدا ہوا۔ پس جو میری خوشبو سونگھنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ گلاب (کا پھول) سونگھ لے۔“

الْوَرْدَانِي

”الْوَرْدَانِي“ اس سے مراد قمری اور کبوتر سے پیدا شدہ ایک پرندہ ہے جس کا رنگ بہت عجیب اور مضحکہ خیز ہے۔ جاحظ نے اسی طرح کہا ہے۔

الْوَرْشَانُ

”الْوَرْشَانُ“ اس سے مراد قمری ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الْوَرْشَانُ“ سے مراد فاختہ اور کبوتر سے پیدا شدہ ایک پرندہ ہے۔ بعض اہل علم اس پرندہ کو ”الورشین“ کہتے ہیں۔ اس کی کنیت کیلئے ”ابوالاخضر، ابو عمران اور ابوالناحس“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس پرندے کی کئی اقسام ہیں جن میں سے ایک قسم ”الونبی“ ہے اور دوسری قسم کو ”حجازی“ کہتے ہیں۔ مگر ”الونبی“ کی آواز ”حجازی“ کی آواز سے زیادہ دلکش ہوتی ہے اور ”الونبی“ کا حراج حجازی کے مزاج کی بہ نسبت سرد اور مرطوب ہوتا ہے۔ ”الونبی“ کی آواز دیگر اقسام سے اس طرح عمدہ ہوتی ہے جیسے سارگی کی آواز دیگر باجوں سے عمدہ ہوتی ہے۔ ”الْوَرْشَانُ“ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ اپنی اولاد پر نہایت مہربان ہوتا ہے یہاں تک کہ بسا اوقات جب یہ اپنے بچوں کو شکاری کے ہاتھ میں دیکھتا ہے تو غم کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ عطاء نے فرمایا ہے کہ ”الْوَرْشَانُ“ بولتے وقت یہ الفاظ کہتا ہے ”لِدَوَا لِّلْمَوْتِ وَابْنُوا لِّلْخَرَابِ“ شاعر نے کہا ہے کہ

لَهُ مَلَكٌ يُنَادِي كُلَّ يَوْمٍ

لِذُو اللَّمُوتِ وَابْنُوا لِلْخَرَابِ

”اس کا (یعنی اللہ تعالیٰ کا) فرشتہ ہر روز منادی کرتا ہے کہ دنیا میں جتنی چاہو اولاد پیدا کرو اور ملامتیں تغییر کر لو بالآخر سب کا انجام موت ہے“
 قشیری نے اپنے رسالہ کے ”باب کرامات الاولیاء“ میں لکھا ہے کہ عتبہ غلام بیٹھ جاتے۔ پس وہ کہتے ”یا وَرْشَانُ“ (اے ورشان) اگر تو مجھ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا مطیع ہے تو آ‘ میری ہتھیلی پر بیٹھ جا۔ پس ”الورشان“ آ جاتا اور ان کی (یعنی عتبہ غلام کی) ہتھیلی پر بیٹھ جاتا۔

”الْوَرْشَانُ“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طببات میں سے ہے۔

شرعی حکم

اختصاصیہ حضرت عثمان بن سعید ابوسعید الممری (یعنی مصری قاری) ”الورش“ کے لقب سے مشہور ہیں۔ ان کا قد چھوٹا اور بدن موٹا تھا اور آنکھیں سرخ اور نیلی تھیں۔ نیز ان کا رنگ بہت سفید تھا۔ حضرت عثمان بن سعید ابوسعید بڑی عمدہ آواز سے قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ اسی لئے ان کے شیخ (یعنی استاد) حضرت نافعؒ نے ان کا (یعنی عثمان بن سعید ابوسعیدؒ کا) لقب ”الْوَرْشَانُ“ رکھ دیا تھا۔ پس حضرت نافعؒ ان سے فرمایا کرتے تھے ”اِقْرَأْ یَا وَرْشَانُ“ (اے ورشان پڑھو) ”اِفْعَلْ یَا وَرْشَانُ“ (اے ورشان یہ کام کرو) حضرت عثمان بن سعید ابوسعیدؒ اپنے استاد حضرت نافعؒ کے اس طرز عمل پر ناپسندیدگی کا اظہار نہیں کرتے تھے بلکہ اسے پسند کرتے تھے اور کہتے تھے کہ میرے استاد نافعؒ نے میرا یہ نام (یعنی ورشان) رکھا ہے۔ پس اس کے بعد وہ (یعنی عثمان بن سعید ابوسعیدؒ) اسی نام (ورشان) سے مشہور ہو گئے تھے۔ پھر کثرت استعمال سے ”الورشان“ کے آخر سے الف اور نون حذف ہو گیا اور ان کا نام ”ورش“ پڑھ گیا۔ ورش کہتے ہیں کہ میں مصر سے نکلا تا کہ حضرت نافعؒ سے قرأت سیکھوں۔ پس جب میں مدینہ منورہ داخل ہوا (یعنی پہنچا) تو میں نے دیکھا کہ حضرت نافعؒ کے پاس طالب علموں کی اتنی زیادہ تعداد ہے کہ وہ اب مزید کسی اور طالب علم کو پڑھانے کے لئے تیار نہیں ہوں گے۔ نیز ہر طالب علم تیس آیتوں سے زیادہ قرأت نہیں کرتا تھا۔ ورش کہتے ہیں کہ میں نے حضرت نافعؒ کے ایک دوست سے رابطہ کیا۔ پس میں ان کو لے کر حضرت نافعؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے (حضرت نافعؒ سے) کہا یہ آدمی مصر سے اس لئے آیا ہے تاکہ یہ آپ سے قرأت سیکھ سکے۔ یہ تجارت اور حج کے ارادہ سے مدینہ منورہ نہیں آیا۔ پس حضرت نافعؒ نے اس شخص سے فرمایا کہ آپ دیکھ ہی رہے ہیں کہ مہاجرین و انصار کسے بیٹے کثیر تعداد میں قرأت سیکھنے کے لئے میرے پاس آئے ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ اس مصری آدمی کیلئے کوئی وقت نکال لیں۔ ورشان کہتے ہیں کہ حضرت نافعؒ نے مجھ سے فرمایا اے بھائی کیا تم مسجد میں رات گزار سکتے ہو؟ میں نے کہا جی ہاں۔ پس میں نے رات مسجد میں گزار دی۔ پس جب فجر کا وقت ہوا تو حضرت نافعؒ (مسجد میں) آئے۔ پس حضرت نافعؒ نے فرمایا مسافر کہاں ہے؟ پس میں نے کہا جی ہاں میں حاضر ہوں اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ پس حضرت نافعؒ نے (مجھ سے) فرمایا پڑھو۔ پس میں نے پڑھا اور میری آواز خوبصورت اور بلند تھی۔ پس میری آواز سے رسول اللہ ﷺ کی مسجد گونجنے لگی۔ پس جب میں نے تیس آیتوں کی قرأت مکمل کر لی تو حضرت نافعؒ نے مجھے اشارہ کیا کہ میں خاموش ہو جاؤں۔ پس میں خاموش ہو گیا۔ پس حلقہ درس میں سے ایک نوجوان (طالب علم) کھڑا ہوا۔ پس اس نے کہا اے خیر و بھلائی سکھانے والے ہم مدینہ منورہ ہی میں آپ کے ساتھ مقیم ہیں اور یہ مہاجر ہے صرف اس لئے آپ کے پاس

آیا ہے تاکہ آپ سے قرأت سکھ سکے۔ پس میں اپنی باری میں سے دس آیتیں اسے بہہ کرتا (یعنی دیتا) ہوں اور بقیہ بیس آیتیں اپنے لئے رکھتا ہوں۔ پس حضرت نافعؓ نے (مجھ سے) فرمایا پڑھو۔ پس میں نے (قرآن کریم) پڑھا۔ پھر دوسرا نوجوان کھڑا ہوا اور اس نے بھی پہلے اپنے ساتھی کی طرح کہا (یعنی دس آیتیں اپنے حصہ سے مجھے دے دیں) پس میں نے دس آیتیں اور تلاوت کیں اور بیٹھ گیا یہاں تک کہ تمام طالب علموں نے قرآن کریم کی تلاوت کی۔ پس جب تمام طالب علموں نے قرأت مکمل کر لی تو استاذ نے مجھ سے فرمایا پڑھو۔ پس میں نے پچاس آیتیں پڑھیں یہاں تک کہ میں نے مدینہ منورہ سے واپسی سے پہلے پورے قرآن کریم کی قرأت سکھ لی۔ ”ورش“ کی وفات ۱۹ھ کو مصر میں ہوئی اور ان کی ولادت ۱۲۰ھ میں ہوئی۔

خواص | ورشان کے خون کا قطرہ آنکھ میں پڑکانے سے (چوٹ یا بیماری کی وجہ سے) آنکھ کا جما ہوا خون تحلیل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کبوتر کا خون بھی آنکھ کے جے ہوئے خون کو تحلیل کر دیتا ہے۔ ہر سن نے کہا ہے کہ جو شخص ہمیشہ ”ورشان“ کے انڈے کھاتا رہے گا اس کی قوت جماع میں اضافہ ہوگا اور اس میں عشق کا مادہ پیدا ہوگا۔

تعبیر | ورشان کو خواب میں دیکھنا مسافر اور حقیر آدمی پر دلالت کرتا ہے۔ نیز ورشان کو خواب میں دیکھنا خبروں اور قاصدوں کی طرف اشارہ ہے۔ اس لئے کہ ”الورشان“ نے حضرت نوح علیہ السلام کو جب وہ کشتی میں سوار ہوئے تھے پانی کی کمی کی خبر دی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”ورشان“ کو خواب میں دیکھنا سچی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الْوَرَقَاءُ

”الْوَرَقَاءُ“ اس سے مراد وہ کبوتر ہے جس کا رنگ بالکل بھری ہو۔ ”الوردفہ“ سے مراد وہ سیاہ رنگ ہے جو خاک کی رنگ سے ملتا جلتا ہو۔ اسی مناسبت سے راکھ کو ”وردق“ اور بھیڑے کو ”ورقافہ“ کہا جاتا ہے۔ صحیحین (صحیح مسلم و صحیح بخاری) اور دیگر کتب احادیث میں حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ بنی فزارہ کا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے کہا بے شک میری عورت (یعنی بیوی) نے ایک سیاہ رنگ کا لڑکا جنم دیا ہے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس شخص سے فرمایا کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں؟ اس شخص نے کہا جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ان (اونٹوں) کا رنگ کیسا ہے؟ اس شخص نے جواب دیا ان اونٹوں کا رنگ سرخ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ان اونٹوں میں کوئی اونٹ خاکستری رنگ کا بھی ہے؟ اس شخص نے کہا ان اونٹوں میں بھی خاکستری رنگ کے اونٹ بھی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا (تم مجھے بتاؤ) کہ سرخ اونٹوں میں یہ خاکستری رنگ کا اونٹ کہاں سے آگیا؟ اس شخص نے کہا کہ شاید کسی رنگ نے اسے کھینچ لیا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے بیٹے کا بھی یہی معاملہ ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

سہیلیؓ نے سواد بن قارب کے قصہ میں لکھا ہے کہ سوداء بنت زھرہ بن کلاب کا رنگ خاکستری تھا۔ اس عورت کا قصہ یوں ہے کہ جب یہ پیدا ہوئی اور اس کے والد نے دیکھا کہ اس کا رنگ خاکستری ہے تو اس کے والد نے حکم دیا کہ اسے زندہ درگور کر دیا جائے کیونکہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا دستور تھا کہ جب کوئی لڑکی اس طرح کی پیدا ہوتی تو اس کو ”حجن“ (ایک قبرستان) میں لے جا کر

دفن کر دیتے تھے۔ پس سوداء بنت زہرہ کو بھی زندہ درگور کرنے کے لئے ”جون“ لے جایا گیا۔ پس جب قبر کھودنے والے نے اس کے لئے (یعنی سوداء بنت زہرہ کیلئے) قبر کھود ڈالی اور اسے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کسی پکارنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا کہ اس بچی کو دفن نہ کرو بلکہ اس کو جنگل میں چھوڑ دو۔ پس قبر کھودنے والے نے ادھر ادھر دیکھا لیکن اسے کوئی نظر نہیں آیا۔ پس اس نے لڑکی کو دفن کرنے کا ارادہ کیا۔ پس اس نے ایک پکارنے والے کی آواز سنی۔ پس وہ (یعنی قبر کھودنے والا) لڑکی کے والد کے پاس پہنچا اور جو کچھ اس نے سنا تھا اس کی خبر دی۔ پس لڑکی کے والد نے کہا بے شک اس میں ضرر دو کوئی اہم بات ہے۔ پس لڑکی کو زندہ چھوڑ دیا گیا۔ پس یہی لڑکی (بڑی ہو کر) قریش کی کاہنہ (مستقبل کی خبریں دینے والی عورت) بنی۔ پس اس لڑکی نے ایک دن کہا کہ اے بنی زہرہ بے شک تمہارے درمیان (یعنی تمہارے قبیلہ میں) ایک نذیرہ (یعنی ڈرانے والی عورت) ہوگی جو ایک نذیرہ (ڈرانے والے) کو جنم دے گی۔ پس تم اپنی لڑکیوں کو مجھ پر پیش کرو (یعنی میرے سامنے لاؤ) پس قبیلہ والوں نے اپنی اپنی لڑکیاں اس کاہنہ کے سامنے کھڑی کر دیں۔ پس کاہنہ نے ان لڑکیوں کو دیکھنے کے بعد ہر ایک کے متعلق کچھ نہ کچھ پیشین گوئی کی جو ایک عرصہ کے بعد ظاہر ہوئی۔ یہاں تک کہ جب کاہنہ کے پاس حضرت آمنہ بنت وہب کو پیش کیا گیا۔ پس کاہنہ نے کہا یہ نذیرہ ہے اور عنقریب یہ ایک نذیرہ کو جنم دے گی۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک طویل قصہ ہے۔ زبیر بن بکار نے اس کو نقل کیا ہے اور امام غزالیؒ نے بھی ”احیاء العلوم“ میں اس قصہ کو نقل کیا ہے۔

الْوَرَلُ

”الْوَرَلُ“ (واؤ اور راء پر زبر کے ساتھ) اس سے مراد گوہ کی شکل کا ایک چوپایہ ہے مگر یہ چوپایہ جسامت میں گوہ سے بڑا ہوتا ہے۔ ”الْوَرَلُ“ کی جمع ”اورال“ اور ”ورلان“ آتی ہے اور مونث کے لئے ”وَرَلَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ ”الْوَرَلُ“ سے مراد گرگٹ اور چھپکلی سے بڑا ایک جانور ہے جس کی دم لمبی ہوتی ہے اور یہ تیز چلنے والا جانور ہے لیکن چلتے ہوئے اس کے بدن میں بہت کم حرکت ہوتی ہے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ ”الْوَرَلُ“، گوہ، الحرباء، شحمۃ الارض (کچھوا) اور گرگٹ یہ تمام ایک دوسرے کے مشابہ ہیں۔ پس ”الْوَرَلُ“ سے مراد ”الحردون“ (سوسار) ہے۔ جانوروں میں ”الْوَرَلُ“ سے زیادہ جماع کرنے والا کوئی جانور نہیں ہے۔ ”الْوَرَلُ“ اور گوہ کی آپس میں دشمنی ہے۔ پس جب ”الْوَرَلُ“ گوہ پر غالب آ جاتا ہے تو اس کو قتل کر دیتا ہے لیکن اس کو کھاتا نہیں ہے جیسے سانپ گوہ کو قتل کر دیتا ہے لیکن کھاتا نہیں ہے۔ ”الْوَرَلُ“ اپنی سکونت کے لئے نہ تو گھر بناتا ہے اور نہ ہی سوراخ کھودتا ہے بلکہ وہ گوہ کے سوراخ میں گھس جاتا ہے اور اسے ذلت کے ساتھ وہاں سے نکال کر خود اس سوراخ میں رہنے لگتا ہے۔ ”الْوَرَلُ“ کے بچے گوہ کے بچوں کی بہ نسبت کمزور ہوتے ہیں لیکن یہ گوہ پر غلبہ پالیتا ہے اور ”الْوَرَلُ“ ظالم ہوتا ہے اس لئے اس کا ظلم اسے اپنی سکونت کے لئے سوراخ وغیرہ کھودنے سے روکتا ہے۔ ”الْوَرَلُ“ کے ظالم ہونے کے لئے یہ مثال کافی ہوگی کہ یہ سانپ کے بل (یعنی سوراخ) پر قبضہ کر لیتا ہے اور اسے نگل جاتا ہے۔ بسا اوقات ”الْوَرَلُ“ کو شکار کر لیا جاتا ہے اور جب اس کے پیٹ کو چاک کیا جاتا ہے تو اس میں سے ایک بڑا سانپ نکلتا ہے۔ ”الْوَرَلُ“ سانپ کو نہیں نگلتا۔ یہاں تک کہ اس کا

سرنوچ کر جسم سے الگ نہ کر دے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”الْوَرَلُ“ کی گوہ سے لڑائی ہوتی ہے۔ حافظ نے کہا ہے کہ ”حرزون“ الورل نہیں ہے بلکہ یہ ایک دوسرا جانور ہے جو صخر میں پایا جاتا ہے۔ ”حرزون“ بہت خوبصورت ہوتا ہے اور اس کے جسم پر مختلف قسم کے رنگوں کا نقش و نگار ہوتا ہے۔ حرزون کا ہاتھ انسان کے ہاتھ کی طرح ہوتا ہے اور اس کی انگلیوں پر پورے ہوتے ہیں جیسے انسان کی انگلیوں پر پورے ہوتے ہیں۔ ”الحرزون“ سانپوں کو پکڑنے میں ماہر ہوتا ہے اور ان کو بڑے مزے سے کھاتا ہے۔ ”الحرزون“ سانپوں کو ان کے بل سے نکال دیتا ہے اور پھر ان کے بلوں میں خود سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ یہ (یعنی حرزون) بڑا ظالم جانور ہے۔

الحکم | ”الودل“ کے متعلق یہ بات گزر چکی ہے کہ یہ سانپ کھاتا ہے۔ اس کا تھاقتو یہی ہے کہ (سانپ کھانے کی وجہ سے) یہ جانور حرام ہو اور متقدمین کے قول سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے (یعنی ”الودل“ حرام ہے) لیکن رافعی نے اس بات کو راجح قرار دیا ہے کہ ہم اہل عرب کا عمل دیکھیں گے (آیادہ ”الودل“ کو طیب سمجھتے ہیں یا نہیں) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

”يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ“ (لوگ پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال کیا گیا ہے کہو تمہارے لئے ساری پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں۔ المائدہ آیت ۴) اس آیت میں ”الطَّيِّبَاتُ“ سے مراد ”طہال“ نہیں ہے بلکہ ”الطَّيِّبَاتُ“ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ چیز تمہارے لئے حلال ہے جس کو اہل عرب طیب سمجھ کر کھاتے ہیں کیونکہ دین عربی ہے اور نبی اکرمؐ بھی عربی ہیں۔ مگر اس میں معیار شہروں اور بڑی بڑی بیستوں میں رہنے والے لوگ ہوں گے نہ کہ دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ کیونکہ وہ زندہ مردہ سب کھا جاتے ہیں اور ان میں حلال، حرام، اچھے اور برے کی تمیز نہیں ہوتی نیز وہ (یعنی دیہاتی اور خانہ بدوش) تنگی اور فراخی کی حالت کا لحاظ کئے بغیر سب کچھ کھالیتے ہیں اگرچہ حالت اضطراب میں بھوک کی شدت کی وجہ سے بقدر ضرورت حرام بھی کھالینا جائز ہے۔ بعض اہل علم نے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک کے اہل عرب کے مزاج کا اعتبار کیا ہے اور انہی کے مزاج کو (حلت اور حرمت کے متعلق) معیار ٹھہرایا ہے کیونکہ قرآن کریم کا خطاب براہ راست انہی سے تھا۔ ابن عبدالبر نے ”اتبہد“ میں لکھا ہے کہ عبدالرزاق نے کہا ہے کہ مجھے سعید بن مسیب کے قبیلہ کے ایک آدمی نے خبر دی ہے وہ شخص کہتا ہے کہ مجھے یحییٰ بن سعید نے خبر دی ہے کہ میں سعید بن مسیب کے پاس بیٹھا ہوا تھا پس ان کے (یعنی سعید بن مسیب کے) پاس قبیلہ غطفان کا ایک آدمی آیا۔ پس اس آدمی نے ان سے (یعنی سعید بن مسیب سے) ”الودل“ کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں (یعنی ”الودل“ کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں) اور اگر تمہارے پاس اس کا (یعنی ”الودل“ کا) گوشت ہو تو اس میں سے ہمیں بھی کھاؤ۔ عبدالرزاق نے کہا ہے کہ ”الودل“ (جانور) گوہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ تحقیق ”رفع التمیہ فیما یورد علی التنبیہ“ نامی کتاب میں ”الودل“ کے متعلق جو بحث کی گئی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ”الودل“ مگرچہ کا چوہ ہے کیونکہ مگرچہ خشکی پر اٹھ دیتا ہے۔ پس جب ان انڈوں سے بچے نکلے ہیں تو کچھ بچے سمندر میں گر جاتے ہیں اور کچھ بچے خشکی پر ہی رہ جاتے ہیں۔ پس جو بچے سمندر میں گر جاتے ہیں وہ مگرچہ بن جاتے ہیں اور خشکی پر باقی رہنے والے بچے ”ورل“ بن جاتے ہیں۔ اس تفصیل کی بنیاد پر ”ورل“ کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہو جائیں گے جیسے مگرچہ (کی حلت و حرمت) کے متعلق دو قول ہیں۔ علامہ وصیریؒ نے فرمایا ہے کہ میں اس قول کی صحت پر یقین نہیں رکھتا کیونکہ ”الودل“ میں مگر

مجھ کی صفات نہیں پائی جاتیں کیونکہ اس کی (یعنی الورل کی) جلد گر مجھ کی جلد کے برعکس نرم ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر ”الورل“ مگر مجھ سے ہوتا تو وہ جسامت میں مگر مجھ کے برابر ہوتا لیکن ”الورل“ ڈیڑھ یا دو گز سے زیادہ لمبا نہیں ہوتا اور مگر مجھ دس گزی یا اس سے بھی زیادہ لمبا ہوتا ہے۔

ایک اہم وضاحت | جان لو کہ اس کتاب میں بہت سے ایسے حیوانات کا تذکرہ گزر چکا ہے جن کی حلت و حرمت کے متعلق گفتگو نہیں کی گئی جیسے ”الدوبل“ (چھوٹا گدھا) ”القرعلمان“ (ایک قسم کا لمبا کیزا) ”القرقر“ (درندے کی ایک قسم) ”القنفشہ“ (ایک معروف کیزا) ”الورل“ (گاوہ کے مشابہ ایک جانور) اور اسی قسم کے دیگر جانور مگر ان جانوروں (کی حلت و حرمت) کے متعلق اہل علم نے کچھ عام کلی قاعدے اور کچھ خاص کلی قاعدے بیان کئے ہیں کہ ہر چکی والا درندہ، ہر پنجے سے کھانے والا پرندہ، ہر وہ جانور جو گندگی اور پاخانہ وغیرہ کھاتا ہو، ہر وہ جانور جس کے قتل سے (صاحب شریعت نے) روکا ہو یا ہر وہ جانور جس کے قتل کرنے کا (صاحب شریعت نے) حکم دیا ہو۔ ہر وہ جانور جو ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی جوڑی سے پیدا ہوا ہو، ہر نوج کرکھانے والے جانور، گاوہ، یربوع، سیبہ، نیلا اور تمام حشرات الارض (کیزے، مکوڑے) وغیرہ حرام ہیں۔

اسی طرح حلت کے متعلق بھی کچھ خاص قواعد ہیں وہ یہ ہیں کہ ہر طوق والا پرندہ، ہر دانہ کھنے والا پرندہ، ”المقلق“ (سارس) اور پانی کے تمام پرندے حلال ہیں۔ ان قواعد کے پیش نظر ”الورل“ حرام ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ ”الورل“ ”حشرات الارض“ میں سے ہے اور اس کو متثنیٰ بھی نہیں کیا گیا۔ اسی طرح دیگر حشرات الارض جیسے ”الخلد“ (چھچھوند) حرام ہونا چاہیے اگرچہ امام مالکؒ سے اس کے کھانے میں رخصت منقول ہے۔ یہ تمام دلائل ”الورل“ کا گوشت کھانے کی ممانعت پر دلالت کرتے ہیں۔ اسی طرح جاظہ اور دیگر اہل علم کا قول بھی ”الورل“ کا گوشت کھانے کی ممانعت پر دلالت کرتا ہے کہ ”الورل“ سانپ کے بل (سوراخ) میں گھس جاتا ہے اور اس کو (یعنی سانپ کو) مزے سے کھا لیتا ہے۔ بسا اوقات ”الورل“ سانپ کو اس کے سوراخ سے نکال دیتا ہے اور خود اس کے (یعنی اس سانپ کے) سوراخ میں سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ اہل علم نے اس بات کو بیان کیا ہے کہ ہر وہ جانور جس کے قتل کا شریعت میں حکم وارد ہوا ہے وہ حرام ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس جانور کے اندر کسی خباثت کی بنیاد پر اسے قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ ورنہ خارجی عارض کی بناء پر اگر جانور کو قتل کرنے کا حکم ہو تو پھر وہ جانور حرام نہیں ہوگا۔ جیسے اگر ”ماکول اللحم“ (جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہو) جانور کے ساتھ کسی نے دلی کر لی ہو تو اس جانور کو ذبح کرنا واجب ہے اور صحیح قول کے مطابق اس جانور کا کھانا حرام نہیں ہے (یعنی حلال ہے) اور اس کے قتل کا حکم دینے میں مصلحت پوشیدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ اس جانور کو (یعنی جس جانور سے دلی کی گئی ہے) زندہ چھوڑ دیا جائے تو اس سے غلط کاری کی شہرت ہوگی اور جس شخص نے اس جانور کے ساتھ زنا کیا ہے اس کی رسوائی بھی ہوگی۔ اسی طرح اہل علم نے اس اصول کو بھی بیان کیا ہے کہ ہر وہ جانور جس کو قتل کرنے کی شریعت میں ممانعت آئی ہے اس سے مراد جانور کی شرافت ہے (یعنی جانور کی کسی شرافت کی وجہ سے شریعت میں اس کے قتل کرنے کی ممانعت کی گئی ہے) خطابی نے کہا ہے کہ نبی اکرمؐ نے ہد بد (کو اس کی شرافت کی بناء پر) قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس لئے کہ ہد بد اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام کا مطیع تھا۔ ہد بد کے قتل سے منع کرنے کا مقصد یہ نہیں ہے کہ ہد بد حرام ہے نیز ہد بد کے متعلق یہ حکم ”الصرذ“ (لٹورے) کے شرعی حکم کو بھی واضح کر دیتا ہے کیونکہ مدینہ منورہ میں ”الصرذ“ کو قتل کرنے کی ممانعت وارد ہے لیکن یہ ممانعت کسی خارجی سبب کی بنیاد پر ہے نہ کہ لٹورے

کے اندر پائی جانے والی برائی کی بنیاد پر۔ پس لٹورے کی حلت کا قول رائج قرار پائے گا۔ ان اصول و قواعد کے تحت ہر قسم کے جانور داخل نہیں ہو سکتے۔ اصحاب (شوافع) نے ایک عمومی قاعدہ بیان کر دیا ہے (جس سے کسی جانور کی حلت یا حرمت کا جانا جاسکتا ہے) اور وہ قاعدہ ”استطایہ“ اور ”استحباب“ ہے۔ یعنی اہل عرب کا کسی جانور کے متعلق ذوق و شوق ان کی رغبت یا بے رغبتی اور ناپسندیدگی کی یہ کسی جانور کی حلت اور حرمت کا معیار بنے گی اور اسی پر جانور کی حلت و حرمت کا دار و مدار ہوگا (لیکن اہل عرب کا اطلاق اہل عرب کے عقائد لوگوں پر ہوگا نہ کہ اہل عرب کے دیہاتی اور بے وقوف لوگوں پر) رافعی نے کہا ہے کہ حلت و حرمت کے بنیادی اصول ”الاستطایہ“ اور ”الاستحباب“ ہے۔ امام شافعیؒ کی بھی یہی رائے ہے نیز حلت و حرمت کا یہ بنیادی اصول قرآن کریم کی اس آیت سے اخذ کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَسْئَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَهُمْ فُلٌ مَلْحٌ لَّكُمُ الطَّيِّبَاتُ“ (لوگ پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال کیا گیا ہے، کہو تمہارے لئے ساری پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں۔ المائدہ: آیت ۴) اس آیت میں ”الطَّيِّبَاتُ“ سے مراد حلال نہیں ہے بلکہ ”الطَّيِّبَاتُ“ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ چیز تمہارے لئے حلال ہے جس کو اہل عرب (کے عقائد لوگ) طیب (پاک) سمجھ کر کھاتے ہوں اور وہ چیز حرام ہے جس کو اہل عرب (کے عقائد لوگ) خبیث (ناپاک) سمجھتے ہوں۔ نیز اہل عرب کی رائے کو ترجیح اس لئے دی گئی ہے کیونکہ قرآن کے مخاطب اہل عرب ہی تھے اور دین عربی (زبان میں نازل ہوا) ہے اور نبی اکرم بھی عربی تھے مگر اس میں معیار شہر و اور بڑی بڑی بستیوں میں سکونت اختیار کرنے والے لوگ ہوں گے نہ کہ دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ کیونکہ وہ زندہ مردہ سب کو کھا جاتے ہیں اور ان میں حلال و حرام اچھے اور برے کی تمیز نہیں ہوتی۔ نیز دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ تنگی اور فراخی کی حالت کا لحاظ کئے بغیر سب کچھ کھا لیتے ہیں اگرچہ حالت اضطراب میں بھوک کی شدت کی بناء پر بقدر ضرورت حرام بھی کھا لیتا جائز ہے۔ بعض اہل علم نے صرف رسول اللہ ﷺ کے دور مبارک کے اہل عرب کے حزان کو (حلت و حرمت میں) معتبر قرار دیا ہے کیونکہ قرآن کریم کے مخاطب براہ راست یہی لوگ تھے۔ علامہ دمیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ ”باب العین“ میں گزرا ہوا قصہ بھی اس قاعدہ کی صحت پر دلالت کرتا ہے۔

وہ قصہ کچھ یوں ہے کہ ابو العاصم عبادیؒ شیخ ابوطاہر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم ”العصاری“ (مذی کی ایک قسم ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے) کو حرام سمجھتے تھے اور اس کی حرمت کا فتویٰ دیتے تھے یہاں تک کہ ایک مرتبہ شیخ ابوالحسن الماسری جنہی ہمارے یہاں تشریف لائے۔ پس انہوں نے فرمایا کہ ”العصاری“ حلال ہے۔ شیخ ابوطاہر کہتے ہیں کہ ہم نے ایک تیلے میں ”العصاری“ بھر کر دیہات میں بھیجا اور ہم نے اہل عرب سے اس کے متعلق (یعنی ”العصاری“ کے حلال اور حرام کے متعلق) سوال کیا؟ پس انہوں نے (یعنی اہل عرب نے) کہا یہ مبارک مڈیاں ہیں۔ پس ہم نے ”العصاری“ کی حلت و حرمت کے متعلق اہل عرب کے قول کی طرف رجوع کر لیا (یعنی اہل عرب کے قول کو اختیار کر لیا)

چنانچہ جب ”استطایہ“ اور ”استحباب“ کے متعلق اہل عرب کا اختلاف ہو جائے اور اہل عرب کی ایک جماعت ”استطایہ“ اختیار کرے اور دوسری جماعت ”استحباب“ کو اختیار کرے تو اس صورت میں ہم اکثر کی پیروی کریں گے (یعنی جس حکم کی طرف اہل عرب کے افراد کی اکثریت ہوگی اسی کو اختیار کریں گے) پس اگر دونوں فریق برابر ہو جائیں تو اس سلسلہ میں المادری اور ابوالحسن

عبادی نے کہا ہے کہ پھر قریش کی پیروی کی جائے گی (یعنی قریش کے قول کو اختیار کیا جائے گا) کیونکہ وہ (یعنی قریش) عرب کی بنیاد ہیں اور نبوت کا سلسلہ بھی قریش پر ہی منقطع ہوا ہے۔ پس اگر قریش میں بھی (استطاعت اور استیجابت کے سلسلہ میں) اختلاف ہو تو پھر اس جانور (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنی ہے کے) قریب قریب شکل و صورت یا عادات و مزاج میں جو جانور مشابہ ہوگا اسی کے حکم کو اختیار کیا جائے گا۔ یعنی اگر وہ جانور حلال ہے تو اس جانور کو بھی حلال قرار دیا جائے گا اور اگر وہ جانور حرام ہے تو اس جانور کو بھی حرام قرار دیا جائے گا۔ نیز یہ مشابہت کبھی تو شکل و صورت میں ہوگی، کبھی مزاج و عادات میں اور کبھی یہ مشابہت محض گوشت کے ذائقہ میں معتبر ہوگی۔ پس اگر اس جانور کے (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنی ہے کے) مشابہ جانور حلال و حرام دونوں ہوں یا اس جانور کے مشابہ کوئی جانور ہی نہ ہو تو ایسی صورت میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ جانور حلال ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ جانور حرام ہے نیز اس جگہ اختلاف کا مدار اس بات پر ہے کہ اشیاء کی حلت و حرمت کے سلسلہ میں شریعت کا حکم وارد ہونے سے قبل کیا وہ چیز مباح تھی یا نہیں؟ اس کے متعلق فقہاء شوافع میں اصولی اختلاف ہے۔ اس لئے یہاں بھی اختلاف پیدا ہو گیا ہے وہ یہ کہ اصحاب شوافع کی ایک جماعت نے ایسی اشیاء کو مباح قرار دیا ہے اور دوسری جماعت نے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ابوالعباس نے کہا ہے کہ جب ہمیں کسی جانور کی حلت و حرمت کا حکم معلوم نہ ہو سکے تو ہم اس جانور کے متعلق اہل عرب سے معلوم کریں گے۔ پس اگر وہ (یعنی اہل عرب) اس جانور کو کسی ایسے جانور کے نام سے موسوم کر دیں جو ان کے نزدیک حلال ہو تو پھر یہ جانور بھی حلال ہوگا اور اگر وہ اس جانور کو کسی ایسے جانور کے نام سے موسوم کریں جو ان کے نزدیک حرام ہو تو پھر یہ جانور بھی حرام ہوگا۔ اگر اہل عرب کے یہاں اس جانور کا کوئی نام معلوم نہ ہو سکے تو یہ جانور حلال یا حرام جانوروں میں سے جس جانور کے مشابہ ہوگا اسی کا حکم اس جانور کا بھی ہوگا یعنی اس کے مشابہ جانور اگر حلال ہے تو یہ جانور بھی حلال ہوگا اور اگر اس کے مشابہ جانور حرام ہے تو یہ جانور بھی حرام ہوگا۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ رافعی نے فرمایا ہے کہ کسی جانور کے متعلق ہماری شریعت سے پہلی شریعتوں میں اگر حرمت کا حکم موجود ہے تو اس حکم کو اسی حالت میں برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ جب تک ہمیں اس حکم شرعی کے خلاف کوئی اور حکم شرعی معلوم نہ ہو تو (پہلی شریعتوں) کے اسی حکم شرعی کو (یعنی حرمت کو) برقرار رکھا جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پہلی شریعتوں کے شرعی حکم (یعنی حرمت) کو برقرار نہیں رکھا جائے گا بلکہ حلت کی متقاضی آیت کے ظاہر کا لحاظ کرتے ہوئے جانور کو حلال قرار دیا جائے گا۔ یہ اختلاف جو ہم نے ذکر کیا ہے اس کی بنیاد ابن طاہر کی اس عبارت پر ہے کیا پہلی شریعتوں کا قانون ہمارے لئے بھی ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں اصولی اختلاف ہے لیکن فقہاء کے قول سے قریب تر بات یہی ہے کہ پہلی شریعتوں کا حکم باقی رکھنا ہمارے لئے ضروری نہیں ہے۔ پس جب کتاب و سنت (یعنی ہماری شریعت) سے بھی یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ جانور حرام ہے اور اس کو پہلی شریعتوں میں بھی حرام قرار دیا گیا ہو اور اس پر اہل کتاب میں دو ایسے افراد جو (تورات و انجیل) کی تحریف کے متعلق جانتے ہوں اور مسلمان ہو چکے ہوں وہ اس بات کی گواہی دیں کہ یہ جانور پہلی شریعت میں بھی حرام تھا جیسے اب دین اسلام میں اس کو حرام قرار دیا گیا ہے تو ان کے قول کو تسلیم کر لیا جائے گا لیکن اس سلسلہ میں اہل کتاب کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

المادری نے ”الحاوی“ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی جانور بلا غم (عجی ملک) سے ہو تو اس جانور نے مشابہ قریب تر عربی ملک میں

جو جانور ہوگا اسی کا حکم اس جانور کا بھی ہوگا۔ یعنی قریب تر عربی ملک کا جانور جو اس جانور کے (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کی جارہی ہے) کے مشابہ ہے حرام ہے تو یہ جانور بھی حرام ہوگا اور اگر قریب تر عربی ملک میں کوئی ایسا جانور موجود نہ ہو تو اسلامی شریعتوں سے قریب تر ممالک میں اس جانور کے مشابہ جانور تلاش کیا جائے اور اگر ان ممالک میں بھی اس جانور کے مشابہ کوئی جانور نہیں ملتا تو پھر پہلے دو قول جو ہم نے پہلے ذکر کئے ہیں ہی معتبر ہوں گے یعنی پہلی شریعتوں کے حکم کو باقی رکھا جائے یا باقی نہ رکھا جائے۔ میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ یہاں دو باتوں کا جاننا ضروری ہے۔ پہلی بات یہ کہ پہلی شریعت کا حکم دوسرا نظ پر باقی رکھا جائے گا۔ پہلی شرط یہ ہے کہ اس متعین چیز (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنا مقصود ہے) کے متعلق دوسری شریعتوں میں حکم مختلف ہو یعنی ایک شریعت میں اس متعین چیز کو حرام قرار دیا گیا ہو اور ایک شریعت میں اس متعین چیز کو حلال قرار دیا گیا ہو مثلاً اگر ایک متعین چیز کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں تو حلال قرار دیا گیا ہو لیکن اس کے بعد کسی اور (نبی) کی شریعت میں اسی متعین چیز کو حرام قرار دیا گیا ہو تو اس صورت میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ شریعت متاخرہ (یعنی آخری شریعت) کے حکم کو اختیار کیا جائے۔ دوسرا یہ کہ ہمیں دونوں میں اختیار ہو اس صورت میں کہ ہمیں یہ بات معلوم نہ ہو کہ دوسری شریعت پہلی شریعت کے لئے ناخ ہے۔ پس اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ دوسری شریعت پہلی شریعت کے لئے ناخ ہے اور اس سے پہلے یا بعد کی کسی شریعت میں اس کا (یعنی متعین چیز کا) حرام ہونا معلوم نہ ہو تو اس میں توقف کیا جائے گا اور اشیاء کی اباحت اصلہ کی طرف رجوع کرتے ہوئے دونوں صورتیں (یعنی حلت و حرمت) ثابت ہو جائیں گی۔ دوسری بات جس کا جاننا بھی ضروری ہے وہ یہ ہے کہ اس متعین چیز کے متعلق (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنا مقصود ہے) تحریم و تحلیل کا حکم ان کی تحریف اور تبدل (یعنی اہل کتاب کی تحریف و تبدل) سے قبل ثابت ہو اور جب وہ شریعت منسوخ ہو چکی ہو اور اہل کتاب اب بھی اس متعین چیز کو حلال یا حرام سمجھتے ہیں تو ان کے اس قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

الخواص اگر ”الورل“ کے بال کسی عورت کے بازو پر باندھ دیئے جائیں تو جب تک یہ بال اس عورت کے بازو پر موجود رہیں گے وہ عورت کبھی بھی حاملہ نہیں ہوگی۔ ”الورل“ کا گوشت اور اس کی چربی کھانے سے عورتیں موٹی ہو جاتی ہیں نیز ”الورل“ کی چربی میں جسم میں چبھے ہوئے کانٹوں کو کھینچ کر نکالنے کی زبردست قوت موجود ہوتی ہے۔ اگر ”الورل“ کی کھال کو جلا کر اس کی راکھ کو تیل کی تلچھٹ میں ملا کر کسی بے حس و حرکت عضو پر لایا جائے تو اس عضو میں حرکت پیدا ہو جاتی ہے۔ اگر ”الورل“ کی لید کو چہرے پر لگایا جائے تو چہرے کے داغ اور چھائیوں کیلئے نافع ہے۔

تعبیر ”الورل“ کو خواب میں دیکھنا کسی خبیث، کم ہمت اور بزدل دشمن پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْوَزَغَةُ

”الْوَزَغَةُ“ (واؤ، زاء، ثین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک معروف چوپایہ ہے اور وہ گرگٹ ہے۔ گرگٹ اور چھپکلی کی جنس

ایک ہی ہے لیکن چھپکلی گرگٹ سے بڑی ہوتی ہے۔ اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ گرگٹ موزی جانوروں میں سے (ایک جانور) ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”وزغ“، اوزاغ، وزغان اور ازغان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سیدہ نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

حضرت ام شریکؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے گرگٹوں کو قتل کرنے کی اجازت طلب کی۔ پس نبی اکرمؐ نے اجازت دیدی۔ (رواہ البخاری و مسلم و ابن ماجہ)

نبی اکرم ﷺ نے گرگٹ کے قتل کا حکم دیا اور اس کا نام ”فوسیق“ (یعنی شریر) رکھ دیا اور فرمایا کہ یہ (یعنی گرگٹ) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خلاف آگ میں پھونکیں مار رہا تھا (رواہ البخاری و مسلم) امام احمدؒ نے بھی اپنی مسند میں اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ ایک صحیح حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے پہلے وار میں گرگٹ کو قتل کر دیا۔ پس اس کے لئے اتنی اتنی نیکیاں ہیں اور جس نے دوسرے وار میں گرگٹ کو قتل کیا۔ پس اس کے لئے اتنی اتنی نیکیاں ہیں پہلے کے علاوہ (یعنی پہلے وار کی نیکیوں سے کچھ کم) اور جس نے تیسرے وار میں گرگٹ کو قتل کیا۔ پس اس کے لئے دوسرے وار کی نیکیوں سے کچھ کم اتنی اتنی نیکیاں ہیں اور اسی روایت میں یہ وضاحت بھی ہے کہ جس نے گرگٹ کو پہلے وار میں قتل کیا۔ پس اس کے لئے سو نیکیاں ہیں اور دوسرے وار میں قتل کرنے پر اس سے کم اور تیسرے وار میں قتل کرنے پر اس سے کم (نیکیاں ہیں)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم گرگٹ کو قتل کر دو اگر چہ وہ کعبہ کے اندر بیٹھا ہو۔ اس حدیث کو طبرانیؒ نے نقل کیا ہے لیکن اس کی سند میں عمر بن قیسؒ کی ضعیف ہیں۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ان کے گھر میں ایک نیزہ رکھا ہوا تھا۔ پس حضرت عائشہؓ سے کہا گیا کہ آپ اس نیزہ کو کیا کریں گی؟ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں اس نیزہ کے ساتھ گرگٹ کو قتل کروں گی کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خبر دی ہے کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں ڈالا گیا تو گرگٹ کے علاوہ زمین میں موجود ہر چہ پایہ آگ کو بھجھا رہا تھا۔ پس گرگٹ آگ میں پھونک مار کر اسے بھڑکار رہا تھا۔ پس آپؐ نے گرگٹ کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ (رواہ ابن ماجہ)

تاریخ ابن نجار میں فقیہ شافعی عبدالرحیم بن احمد بن عبدالرحیم کے حالات میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس آدمی نے گرگٹ کو قتل کر دیا۔ اللہ تعالیٰ اس کی سات خطائیں مٹا دیں گے یعنی معاف فرما دیں گے۔

”الکامل“ میں وہب بن حفص کے حالات میں حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے گرگٹ کو قتل کر دیا گویا اس نے شیطان کو قتل کر دیا۔“ حاکم نے اپنی مستدرک میں ”کتاب الفتن والملاحم“ میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ فرماتے ہیں کہ (نبی اکرمؐ کے زمانے میں) کسی کا جب بھی کوئی لڑکا پیدا ہوتا تو اس کو نبی اکرمؐ کے پاس لایا جاتا تھا۔ پس آپ ﷺ اس کے لئے دعا فرماتے۔ پس جب مروان بن الحکم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”هو الوزغ ابن الوزغ“ (یہ گرگٹ کا بیٹا گرگٹ ہے) ”الملعون ابن الملعون“ (ملعون کا بیٹا ملعون ہے) حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ حاکم نے اس کے بعد لکھا ہے کہ محمد بن زیاد سے روایت ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ جب حضرت معاویہؓ نے اپنے بیٹے یزید کیلئے بیعت لینا چاہی تو مروان نے کہا یہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی سنت ہے۔ پس حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ نے فرمایا کہ یہ بھل اور قیصر کی سنت ہے۔ پس مروان نے حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ سے فرمایا کہ تم ہی وہ شخصیت ہو جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ”وَالَّذِي قَالَ لُؤْلُوًا اَبَدِي لَكُمْ“ (اور وہ شخص جس نے اپنے والدین سے کہا تمہارا ابراہو) نازل کیا ہے۔ پس اس واقعہ کی خبر حضرت عائشہؓ کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا کہ مروان نے جھوٹ کہا ہے۔ اللہ کی قسم اس سے وہ (یعنی عبدالرحمن بن ابوبکرؓ) مراد نہیں ہیں۔ البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروان کے باپ پر لعنت فرمائی تھی اور اس وقت مروان اپنے باپ کے صلب میں تھا۔

حاکمؒ نے حضرت عمرو بن مرہ جہنیؓ سے روایت کی ہے اور عمرو بن مرہ جہنیؓ کے پاس (مروان کے باپ) خنکم کا اٹھنا بیٹھنا تھا۔ حضرت عمرو بن مرہ جہنیؓ فرماتے ہیں کہ خنکم بن حاص نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی آواز پہچان لی اور فرمایا اس کو اجازت دے دو (یعنی اندر آنے دو) اللہ تعالیٰ کی اس پر اور اس کے صلب سے نکلنے والے (یعنی اولاد) پر لعنت ہو مگر مومن اس سے مستثنیٰ ہے۔ کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں جنہیں دنیا میں اعلیٰ مرتبہ حاصل ہوتا ہے لیکن آخرت میں ان کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔ وہ چالاک مکار اور دھوکہ باز ہوتے ہیں اور ان کو دنیا میں بکثرت مال و دولت حاصل ہو جاتا ہے اور آخرت میں ان کو کوئی حصہ نہیں ہے۔ (رواہ الحاکم)

ابن ظفر نے کہا ہے کہ حکم بن حاص لا علاج مرض میں مبتلا ہو گیا تھا اور اسی طرح ابوجہل بھی لا علاج مرض میں مبتلا ہو گیا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو ”فَوَيْسَقًا“ کہا ہے۔ اس کی نظیر وہ پانچ جانور بھی ہیں جن کو آپؐ نے حل و حرم میں قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ فسق کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے نکل جانا۔ یہ جانور دوسروں کو اذیت و نقصان پہنچانے میں حد سے تجاوز کر گئے ہیں اس لئے ان کو ”فاسق“ یا ”فویسق“ کہا گیا ہے۔ حدیث میں گرگٹ کو پہلے وار میں قتل کرنے پر سونکیوں کا حاصل ہوا۔ اور دوسرے وار میں قتل کرنے پر ستر نیکیوں کا حاصل ہونا اور اسی طرح دوسری روایات میں بھی آیا ہے کہ گرگٹ کو قتل کرنے پر اتنی اتنی نیکیاں ہیں؟ پس اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان (کہ گرگٹ کو پہلی ضرب میں قتل کرنے پر سونکیاں ہیں اور دوسری ضرب پر قتل کرنے پر ستر نیکیاں ہیں) اس فرمان کی طرح ہے کہ باجماعت نماز ادا کرنے والے کو اکیلے نماز پڑھنے سے ستائیس درجہ زیادہ ثواب ملتا ہے۔ (المحدث)

پس یہاں قید اور حصر مراد نہیں ہے کہ اتنی ہی نیکیاں ملیں گی بلکہ یا تو مراد یہاں صرف کثرت ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ سے نبی اکرم ﷺ کو گرگٹ کو قتل کرنے پر ستر نیکیوں کی خبر دی اور پھر اللہ تعالیٰ نے ان نیکیوں میں اپنی طرف سے اضافہ فرمایا۔ یا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اختلاف (ثواب اور اس کی کمی و زیادتی) مارنے والوں کے اخلاص اور نیتوں کے اعتبار سے ہے اور ان کے حالات کے کمال اور نقص کی وجہ سے ہے۔ پس کامل لوگوں کے لئے سونکیاں ہیں اور دوسرے لوگوں کے لئے ستر نیکیاں ہیں۔ یحییٰ بن یحییٰ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک سو گرگٹوں کو قتل کرنا سو غلام آزاد کرنے سے زیادہ پسندیدہ عمل ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ نے اس لئے کہا ہے کہ گرگٹ ایک خبیث جانور ہے۔ لوگوں کا اس کے متعلق خیال ہے کہ یہ سانپوں کا

زہر پی کر برتن میں قے کر دیتا ہے۔ پس انسان اگر اس برتن میں موجود کسی چیز کو استعمال کر لے تو وہ بڑی مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ گرگٹ کو پہلی ضرب کے ساتھ قتل کرنے پر نیکیوں کی کثرت کا سبب غالباً یہ ہے کہ گرگٹ کو مارنے میں کئی وار کرنا اور ایک ہی وار میں کامیاب نہ ہونا صاحب شریعت (یعنی محمد ﷺ) کے حکم کو بجالانے میں بے پرواہی کی دلیل ہے ورنہ اگر پوری قوت اور پختہ ارادہ کے ساتھ وار کیا جائے تو پہلے ہی وار میں انسان گرگٹ کو قتل کر ڈالے گا کیونکہ گرگٹ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کے قتل کے لئے ایک ہی وار کافی ہے۔ اسی لئے پہلے وار کے ذریعے گرگٹ کو قتل کرنے پر زیادہ ثواب ہے اور دوسرے وار کے ذریعے گرگٹ کو قتل کرنے پر ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ عزالدین بن عبد السلام نے گرگٹ کو پہلے وار کے ذریعے قتل کرنے پر نیکیوں کی کثرت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ قتل میں بھی احسان کرو کہ کئی وار میں مارنے سے جانور کو تکلیف زیادہ نہ ہو اور اس مطلب کی صورت میں یہ حکم نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان (کہ جب تم کسی کو قتل کرو تو اچھے طریقہ پر قتل کرو) کے تحت داخل ہو جائے گا۔ پس اچھے کام میں جلدی کرنی چاہئے اور اس صورت میں یہ اللہ تعالیٰ کے قول ”فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ“ (نیکیوں میں جلدی کرو) کے حکم میں داخل ہو جائے گا۔ عزالدین بن عبد السلام نے کہا ہے معنی کوئی بھی لیا جائے گرگٹ کا قتل مطلوب ہے اور سانپ، بچھو وغیرہ کو ان کے ضرر اور فساد کی زیادتی کی وجہ سے قتل کر ڈالنا اس سے (یعنی گرگٹ کے قتل سے) بھی زیادہ ضروری ہے۔ بعض حضرات نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ گرگٹ بہرا ہوتا ہے۔ انہوں نے اس کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ گرگٹ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خلاف آگ بھڑکائی تھی۔ پس اس کو بہرہ کر دیا گیا اور اس کا رنگ سفید کر دیا گیا۔ گرگٹ کی ایک عادت یہ ہے کہ جس گھر میں زعفران کی خوشبو ہو وہاں یہ داخل نہیں ہوتا۔ گرگٹ سانپوں کو پسند کرتا ہے جیسے بچھو گہرے کو پسند کرتا ہے۔ گرگٹ منہ کی طرف سے بار آور ہوتا ہے۔ گرگٹ انڈے دیتا ہے جیسے سانپ انڈے دیتا ہے۔ گرگٹ موسم سرما میں چار ماہ تک اپنے بل میں بیٹھا رہتا ہے۔ اور اس دوران کوئی چیز نہیں کھاتا۔ تحقیق ”باب السین“ میں گرگٹ کا شرعی حکم اور اس کے خواص کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

تعبیر گرگٹ کو خواب میں دیکھنا ایسے معزلی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو برائی کا حکم دیتا ہو اور نیکی سے روکتا ہو۔ چھپکلی کو خواب میں دیکھنے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ بسا اوقات گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بدکلام اور فحش گودشن سے دی جاتی ہے اور کبھی گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر سفر سے دی جاتی ہے۔

الْوَصْعُ

”الْوَصْعُ“ (واؤ اور صاد کے فتح کے ساتھ) تحقیق باب الصاد میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ اس سے مراد چڑیا کی قسم کا ایک چھوٹا پرندہ (یعنی مولا) ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ بے شک حضرت اسرافیل علیہ السلام کا ایک بازو مشرق اور دوسرا بازو مغرب میں ہے اور عرش الہی حضرت اسرافیل علیہ السلام کے کندھے پر ہے اور حضرت اسرافیل علیہ السلام کبھی کبھی اللہ تعالیٰ کی عظمت سے سکوڑ جاتے ہیں یہاں تک کہ (سکوڑ کر) ”الوصع“ (مولے) کے برابر ہو جاتے ہیں۔

ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ”الوصع“ سے مراد چھوٹی چڑیا ہے۔ اس کی جمع ”وصعان“ آتی ہے۔ سیبلی کی کتاب ”التعرف والاعلام“

میں مذکور ہے کہ فرشتوں میں سے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو حضرت اسرافیل علیہ السلام نے سجدہ کیا تھا۔ محمد بن حسن نقاش نے کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو سب سے پہلے سجدہ کرنے کی وجہ سے ہی اللہ تعالیٰ نے حضرت اسرافیل کو لوح محفوظ کا سرپرست (مگران) بنایا ہے۔

الْوَطَاطُ

”الْوَطَاطُ“ اس سے مراد چکاڑ ہے۔ تحقیق ”باب الخاء“ میں ”الخنّاش“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں حماد بن محمد کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے۔ حماد بن محمد کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے

حضرت ابن عباسؓ سے خط لکھ کر ان چیزوں کے متعلق سوال کیا؟

(۱) وہ کوئی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے اور نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ کلام کرتی ہے؟

(۲) وہ کوئی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ دوڑتی ہے؟

(۳) وہ کوئی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ سانس لیتی ہے؟

(۴) وہ کوئی دو چیزیں ہیں جن میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود جب ان سے خطاب کیا گیا تو ان دونوں نے جواب دیا؟

(۵) وہ کونسا فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا ہے مگر نہ تو وہ جن ہے نہ انسان اور نہ ہی فرشتہ؟

(۶) وہ کونسا جاندار ہے جو مر گیا پھر اس کی وجہ سے دوسرا جاندار (جو مر چکا تھا) زندہ ہو گیا؟

(۷) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دریا میں ڈالنے سے قبل کتنی مدت تک دودھ پلایا تھا اور وہ

کونسا دریا ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ڈالا گیا اور وہ کونسا دن ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دریا میں ڈالا گیا؟

(۸) حضرت آدم علیہ السلام کے قد کی لمبائی کتنی تھی۔ آپ کتنے سال زندہ رہے اور آپ کا وہی کون تھا؟

(۹) وہ کونسا پرندہ ہے جو اُنڈے نہیں دیتا اور اسے حیض آتا ہے؟

(۱) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا پہلی چیز آگ (یعنی جنم) ہے جو (اللہ تعالیٰ سے) ”هَلْ مِنْ مَّوْنِدٍ“ (کیا کچھ اور بھی ہے)

کہے گی۔ (۲) دوسری چیز حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا ہے۔ (۳) تیسری چیز صبح ہے۔ (۴) چوتھی چیز آسمان وزمین ہیں

جو اللہ تعالیٰ سے کہیں گے ہم خوشی سے حاضر ہوتے ہیں۔ (۵) پانچویں سوال کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبعوث

کیا جانے والا فرشتہ کوا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے (قابیل) کی طرف بھیجا تھا۔ (۶) چھٹے سوال

کا جواب یہ ہے کہ وہ (بنی اسرائیل کی) گائے ہے جس کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے۔ (۷) حضرت موسیٰ

علیہ السلام کو ان کی والدہ نے دریا میں ڈالنے سے قبل تین ماہ دودھ پلایا تھا اور جس دریا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ڈالا گیا تھا

اس کا نام بحر قلزم ہے اور جس دن ان کو دریا میں ڈالا گیا وہ جمعہ کا دن تھا۔ (۸) حضرت آدم علیہ السلام کے قد کی لمبائی ساٹھ

ذراع تھی اور آپ کی عمر سو چالیس برس تھی اور آپ کے وہی حضرت شیث علیہ السلام تھے۔ (۹) وہ پرندہ (الوطاط) (یعنی

چگاڈڑ ہے۔ یہ وہ پرندہ ہے جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے ہاتھوں سے بنایا تھا اور پھر اس میں روح پھونکی تھی۔

شرعی حکم | چگاڈڑ کا کھانا حرام ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الخاء“ میں گزر چکا ہے۔

تعبیر | چگاڈڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حق سے ہٹ جانے اور گمراہ ہو جانے سے دی جاتی ہے۔ بسا اوقات چگاڈڑ کو خواب میں دیکھنا ولد الزنا (حرامی لڑکے) پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چگاڈڑ کو پرندہ کہا جاتا ہے حالانکہ یہ پرندہ نہیں ہے اور یہ اپنے بچوں کو دودھ پلاتی ہے جیسے عورت اپنے بچوں کو دودھ پلاتی ہے۔ بسا اوقات چگاڈڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر زوالِ نعمت اور اپنی من پسند چیزوں سے دوری پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چگاڈڑ سرخ شدہ قوم ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ بات کہ چگاڈڑ سرخ شدہ قوم ہے عقل سے بالاتر ہے۔ بعض اوقات چگاڈڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کسی چیز کی دلیل ثابت ہونے سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

الْوَعُوغُ

”الْوَعُوغُ“ اس سے مراد ”ابن آدمی“ (گیدڑ) ہے۔ تحقیق ”باب الہمزہ“ میں ”ابن آدمی“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْوَعْلُ

”الْوَعْلُ“ (واؤ کے فتح اور عین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد پہاڑی بکرا ہے۔ اس کا تذکرہ ”باب الہمزہ“ میں گزر چکا ہے۔ ”اروی“ کے مونث کے لئے ”ارویۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الْوَعْلُ“ کی جمع ”اوعال“ اور ”وعول“ آتی ہے۔ ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں محمد بن اسماعیل بن طریح کے حالات میں لکھا ہے اور محمد بن اسماعیل نے اپنے والد اور دادا کی روایت ذکر کی ہے کہ میرے والد امیہ بن ابی الصلت کی وفات کے وقت اس سے ملنے گئے تو دیکھا کہ اس پر بے ہوش طاری ہے۔ پھر جب افاقہ ہوا تو امیہ نے سراٹھا کر گھر کے دروازے کی جانب دیکھا اور کہا میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں میں تو یہیں آپ دونوں کے پاس موجود ہوں۔ میرا خاندان نہ میری مدد کر سکتا ہے اور نہ ہی میرے مال کو فدیہ میں دے کر مجھے چھڑایا جاسکتا ہے۔ پھر اس (یعنی امیہ بن ابی الصلت) پر بے ہوش طاری ہو گئی۔ پھر جب اسے افاقہ ہوا تو اس نے اپنا سراٹھایا اور کہا۔

کل حی وان تطاول دھرا

آیل امرہ الی ان یزولا

”ہر شخص کا انجام یہی ہوگا کہ وہ فنا ہو جائے گا اگرچہ وہ لمبی عمریالے۔“

لَیْسَ بَیْیَ کُنْتُ قَبْلَ مَا قَد بَدَا لَی

فَی رُوْسُ الْجِبَالِ اُرْعٰی الوعو

”کاش کہ میں اس حادثے کے رونما ہونے سے قبل پہاڑوں کی چوٹیوں پر بکریاں چرا کر کرتا۔“

پھر اس کے بعد اس کی (یعنی امیہ بن ابی الصلت کی) روح قبض کر لی گئی یعنی اس کی موت واقع ہو گئی۔ حضرت شہر بن حوشب سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرو بن عاص کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ کے صاحبزادے (عبداللہ بن عمرو)

نے آپ سے عرض کیا اے اباجان آپ ہم سے اس بات کا تذکرہ فرمایا کرتے تھے کہ کاش میں کسی عقلمند اور سمجھدار آدمی کی موت کے وقت اس سے ملاقات کرتا۔ یہاں تک کہ وہ مجھے موت کی سختیوں سے آگاہ کرتا جسے وہ محسوس کر رہا ہو۔ (اے اباجان) آپ ہی ایسے شخص ہیں جو حالت نزع میں ہیں۔ پس آپ مجھے موت کی کیفیت کے متعلق بتائیے؟ پس حضرت عمرو بن عاصؓ نے فرمایا! اے میرے بیٹے! بخدا مجھے اس وقت یوں محسوس ہو رہا ہے کہ جیسے آسمان وزمین آپس میں مل گئے ہیں اور میرا پہلو کسی تخت میں ہے (یعنی تخت کے نیچے دبا ہوا ہے) اور میں سوئی کے ناکہ میں سانس لے رہا ہوں اور مجھے یوں محسوس ہوتا ہے گویا ایک کانٹے دار شاخ میرے پاؤں سے کھوپڑی کی طرف کھینچی جا رہی ہے۔ پھر حضرت عمرو بن عاصؓ نے یہ شعر پڑھا۔

لَيْتَنِي كُنْتُ قَبْلَ مَا قَدَّ بَالِي
فِي رُؤُسِ الْجِبَالِ أَرْعَى الْوَعُولَا
”اے کاش میں اس حادثے (یعنی موت) کے آنے سے قبل پہاڑوں کی چوٹیوں پر بکریاں چرایا کرتا۔“

ایک عجیب و غریب حکایت | عبدالملک بن مروان کی موت کا وقت قریب آیا تو اس کا مکمل چونکہ ایک نہر کے کنارے پر واقع تھا۔ پس عبدالملک بن مروان نے دیکھا کہ ایک دھوبی (نہر پر) کپڑے دھو رہا ہے۔ پس عبدالملک نے کہا اے کاش! میں بھی اس دھوبی کی مثل ہوتا کہ ہر روز مزدوری کرتا اور اس سے زندگی بسر کرتا اور یہ خلافت کی ذمہ داری مجھے نہ ملتی ہوتی۔ پھر امیہ بن ابی الصلت کا شعر پڑھا۔

کل حی وان تطاول دھرا
آیل امرہ الی ان یزولا
”ہر شخص بالآخر فنا ہو جائے گا۔ اگرچہ وہ لمبی عمر پالے۔“

پس اس کے بعد خلیفہ کو بھی وہی حادثہ پیش آیا جو امیہ کو اس شعر کے پڑھنے سے پیش آیا تھا یعنی شعر پڑھتے ہی خلیفہ کی موت واقع ہو گئی۔ پس جب ابو حازم کو خلیفہ کی موت کی اطلاع ملی تو اس نے کہا ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي جَعَلَهُمْ فِي وَقْتِ الْمَوْتِ يَتَمَنُّونَ مَا نَحْنُ فِيهِ.....“ (ساری تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جس نے بادشاہوں کو موت کے وقت اس بات پر مجبور کر دیا کہ وہ اس حالت کی تمنا کرتے ہیں جس حالت میں ہم ہیں اور ہمیں اس حالت کی تمنا کرنے سے روک رکھا جس میں یہ بادشاہ ہیں) فارع بنت ابی الصلت کا قصہ | ”الاستیباب“ میں امیہ بن ابی الصلت کی بہن فارع بنت ابی صلت کے حالات میں مرقوم (لکھا ہوا) ہے کہ وہ فتح طائف کے بعد نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ فارع بنت ابی صلت نہایت ہوشیار پاکیزہ اور حسین و جمیل عورت تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ عورت پسند آئی۔ پس ایک دن آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کیا تمہیں اپنے بھائی کے اشعار میں سے کچھ حصہ یاد ہے؟ پس فارع نے اپنے بھائی کے یہ اشعار سنائے۔

مَا أَرَعَبَ النَّفْسَ فِي الْحَيَوَةِ
وَأِنْ تَحْيَا طَوِيلًا فَلَا مَوْتَ لَاحِقَهَا

”میں اپنے نفس کو زندگی کی طرف راغب نہیں کرتا (اور میں اپنے نفس سے کہتا ہوں) اگر تو طویل عرصہ تک زندہ رہے گا تب بھی موت کا سامنا کرنا پڑے گا۔“

يُوشِكُ مَنْ قَرَّ مِنْ مَنِيَّتِهِ
يَوْمًا عَلَى غَرَّةٍ يُؤَفِّقُهَا

”جو شخص موت سے راد فرار اختیار کرتا ہے ایک دن اسے موت کا سامنا کرنا ہی پڑے گا۔“

مَنْ لَمْ يَمُتْ غَبَطَةً يَمُتْ هَرَمًا
”جو شخص قابلِ فرموت نہیں چاہتا وہ بڑھاپے کی حالت میں ضرور مرے گا اور موت کی شراب کا جام ہر شخص پئے گا۔“
پھر فارعہ نے یہ شعر پڑھا۔

کل حی وان تطاول دھرا
آیل امرہ الی ان یزولا
”ہر شخص بالآخر فنا ہو جائے گا اگرچہ وہ لمبی عمر پالے۔“

فارعہ نے کہا یہ شعر پڑھنے کے بعد میرے بھائی کی موت واقع ہو گئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیرے بھائی کی مثال اس شخص کی سی ہے جس کے پاس اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیاں بھیجیں مگر اس نے ان سے روگردانی کی ”فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ“ پس شیطان اس کے پیچھے لگ گیا اور اس کا شمار گمراہوں میں ہونے لگا۔

الوعل کی خصوصیات پہاڑی بکریاں نکرلی اور پتھریلی زمین کو اپنی سکونت کیلئے اختیار کرتی ہیں۔ پہاڑی بکریاں ایک ہی جگہ اکٹھی رہتی ہیں لیکن جب بچہ جننے کا وقت قریب آتا ہے تو ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جاتی ہیں جب پہاڑی بکری کے تھنوں میں دودھ جمع ہو جاتا ہے تو وہ (خود ہی) اسے چوس لیتی ہے۔ پہاڑی بکرے کی قوت جماع جب کمزور ہو جاتی ہے تو وہ ”بلوط“ کے درخت کے پتے کھاتا ہے تو اس کی شہوت میں اضافہ ہو جاتا ہے جب جھتی کیلئے پہاڑی بکرے کو کوئی بکری نہیں ملتی تو یہ اپنے آلہ تناسل کو منہ سے چوس کر مٹی خارج کر دیتا ہے جب پہاڑی بکرے کو جسم کے کسی حصہ پر زخم ہو جاتا ہے تو یہ ایک بوٹی تلاش کرتا ہے جو پتھروں میں اگتی ہے۔ پس یہ اپنے زخموں پر اس بوٹی کا لپ کر دیتا ہے تو اس کے زخم ٹھیک ہو جاتے ہیں۔ پہاڑی بکرا جب کسی بلند جگہ سے شکاری کی آہٹ محسوس کر لے تو یہ چت لیٹ کر اپنے سینگوں کو سرین کے ساتھ ملا لیتا ہے اور سانس روک کر (بلند جگہ سے) نیچے کی طرف پھسل جاتا ہے۔ بکرے کے سینگ پتھروں سے بکرے کی حفاظت کرتے ہیں اور چپکنے ہونے کی وجہ سے پھسلنے میں اس کے مددگار ثابت ہوتے ہیں۔

حدیث میں ”الوعل“ کا تذکرہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ فحش گوئی اور بخل کا ظہور ہو جائے اور امانتدار لوگ خیانت کرنے لگیں اور خائن کو امانین سمجھا جانے لگے، وعول ہلاک ہو جائیں اور تحوت کا ظہور ہو جائے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ”الوعل“ اور ”التحوت“ کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الوعل“ سے مراد قوم کے شرفاء ہیں اور ”التحوت“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو شریف لوگوں کے قدموں کے نیچے (یعنی ماتحت) تھے لیکن انہیں کوئی بھی نہیں جانتا تھا۔ (رواہ الترغیب والترہیب)

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ قوم کے شرفاء کو ”الوعل“ سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ پہاڑی بکریاں پہاڑ کی چوٹیوں پر رہتی ہیں اس لئے قوم کے شرفاء کو حدیث میں ”الوعل“ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام احمد، امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب کی یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ ہماری ایک جماعت کے ساتھ وادی بھاغ میں تشریف فرما تھے۔ پس ایک بادل آیا۔ پس آپ ﷺ نے اس

کی (یعنی بادل کی) طرف دیکھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو اس (بادل) کا کیا نام ہے؟ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں ہم نے کہا جی ہاں یہ ”السحاب“ (بادل) ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا نام ”المزن“ اور ”العنان“ ہے۔ پھر آپؐ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ آسمان وزمین کے درمیان کتنا فاصلہ ہے؟ ہم نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا آسمان وزمین کے درمیان ”اکہتر“ یا ”بہتر“ یا ”تہتر“ سال کی مسافت کا فاصلہ ہے اور پہلے آسمان اور اس کے اوپر دوسرے آسمان کے درمیان بھی اسی قدر فاصلہ ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ نے ساتویں آسمان شمار کئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ساتویں آسمان کے اوپر ایک سمندر ہے جس کے اوپر اور نیچے کے حصہ کے درمیان بھی اسی قدر فاصلہ ہے جتنا کہ ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے اور سمندر کے اوپر آٹھ پہاڑی بکرے ہیں اور ہر بکرے کے کھروں اور رانوں کے درمیان بھی اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے۔ (پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ) ان بکروں کی پیٹھ پر عرش ہے اور عرش کے اوپر والے حصہ اور نچلے حصہ کے درمیان بھی اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا کہ ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے یعنی اکہتر، بہتر، تہتر سال کی مسافت کا فاصلہ ہے۔ (رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی) امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا عرش الہی کو اٹھانے والوں میں سے ایک انسان کی صورت میں دوسرا ایل کی صورت، تیسرا گدھ کی صورت میں اور چوتھا شیر کی صورت میں ہے۔ (رواہ ابن عبد البر بن التیمیذ) نقیبیؒ کی تفسیر میں مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا حاملین عرش چار ہیں لیکن قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اور چار کوان کے ساتھ بڑھا دے گا۔ سنن ابی داؤد میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے کہ میں تمہارے سامنے ان فرشتوں میں سے ایک فرشتہ کا حال بیان کروں جس نے عرش الہی کو اٹھایا ہوا ہے۔ ان فرشتوں میں سے ہر ایک فرشتہ کے کان کی لوسے اس کے کندھے کے درمیان سات سو برس کی مسافت کا فاصلہ ہے۔

”الوعول“ کا شرعی حکم | پہاڑی بکرے کا کھانا بالاتفاق حلال ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی حرم پہاڑی بکرے کو قتل کر دے یا کوئی ایسا آدمی جس نے حج کے لئے احرام نہیں باندھا اور وہ حرم میں پہاڑی بکرے کو قتل کر دے تو دونوں پر یعنی حرم پر بھی اور غیر حرم پر بھی ایک بکری بطور فدیہ واجب ہوگی۔ قزوینیؒ نے ”الاشکال“ میں ابن الفقیہ کا قول نقل کیا ہے۔ ابن الفقیہ کہتے ہیں کہ میں نے ”بزیرة داغ“ میں عجیب و غریب شکل کے جانور دیکھے جن میں پہاڑی بکرے کے مشابہ بھی ایک جانور تھا جس کا رنگ سرخ تھا اور اس کے جسم پر سفید نشانات تھے۔ نیز یہ بات بھی مجھے معلوم ہوئی کہ اس جانور کا گوشت کھنا ہوتا ہے۔ علامہ دمیرئیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر ”ابن الفقیہ“ کی بات صحیح ہے تو پھر یہ جانور بھی حلال ہی ہوگا کیونکہ یہ ایسے جانور کے مشابہ ہے جو ”ماکول اللحم“ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

خواص | پہاڑی بکرے کے خواص ”باب الحمرة“ میں ”الارودی“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ البتہ پہاڑی بکرے کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کی ہڈیوں کا گوشت اس عورت کیلئے نافع ہے جو سیلان الرحم کے مرض میں مبتلا ہو۔ وہ اس طرح کہ عورت پہاڑی بکرے کی ہڈیوں کے ٹوٹے کو کسی کپڑے میں لپیٹ کر اپنی اندام نہانی میں رکھ لے۔ اگر پہاڑی بکرے کے گوشت اور اس کی

چربی کو خشک کر کے اس پر ایلوا، موتھا، لوگ، زعفران اور شہد ڈال کر سب کو اتا ملائیں کہ یک جان ہو جائیں پھر اسے ایک مشقال کے برابر عرق اجوائن میں ملا کر اس شخص کو پلایا جائے جس کے مٹانہ میں پتھری ہو گئی ہو تو وہ شخص اللہ تعالیٰ کے حکم سے شفا یاب ہو جائے گا۔

الْوُقُوقُ

”الْوُقُوقُ“ (بروزن فطفاط) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ شاید اسے ”القاق“ بھی کہتے ہیں جس کا تذکرہ ”باب القاف“ میں گزر چکا ہے۔

بَنَاتُ وَرْدَانَ

”بَنَاتُ وَرْدَانَ“ (واؤ کے زبر کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے جو نمی والی جگہ میں پیدا ہوتا ہے اور اکثر غسل خانوں اور حوض وغیرہ کے پاس رہتا ہے۔ اس کو ”فالایہ الافاعی“ بھی کہا جاتا ہے۔ اس کیڑے کی اقسام میں کالا، سرخ، سفید اور سرخ و سیاہ کیڑا شامل ہے۔ جب یہ کیڑا نمی سے پیدا ہو جاتا ہے تو پھر یہ جفتی بھی کرتا ہے اور یہ کیڑا سفید لمبے انڈے دیتا ہے۔ یہ کیڑا گندگی سے مانوس ہوتا ہے۔ جاہل نے کہا ہے کہ ”الحش“ کا معنی نخلستان ہے لیکن یہاں اس سے مراد بیت الخلاء ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مدینہ قضاے حاجت کیلئے نخلستان میں جایا کرتے تھے۔ پس جب انہوں نے اپنے گھروں میں بیت الخلاء تعمیر کر لئے تو وہ قضاے حاجت کے لئے نخلستان کی بجائے بیت الخلاء میں جانے لگے۔ پس اہل عرب قضاے حاجت کیلئے جانے والے کیلئے صریح الفاظ کی بجائے کنایہ کا استعمال کرتے ہیں۔ لہذا بیت الخلاء کو بطور کنایہ ”الحش“ (نخلستان) ”الخلاء“ (میدان) ”المخزج“ (نکلنے کی جگہ) ”المتوضا“، ”المذهب“ (جانے کی جگہ) ”الغائط“ (نشیب، گڑھا) ”قضاء الحاجة“ (حاجت پوری کرنا) وغیرہ کہتے ہیں۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”ذَهَبَ يَنْجُو“ (وہ نجات حاصل کرنے گیا) ”ذَهَبَ يَنْغُوط“ (وہ فارغ ہونے گیا) یہ تمام الفاظ قضاے حاجت کیلئے جانے والے شخص کے لئے بطور کنایہ بولے جاتے ہیں تاکہ صریح گندی اور نا قابل ذکر چیز کا نام نہ لینا پڑے۔

شرعی حکم | اس کیڑے کی گندگی کی بناء پر اس کا کھانا حرام ہے اور اس کی بیج (خرید و فروخت) بھی حشرات الارض کی طرح جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی خرید و فروخت نفع بخش نہیں ہے۔ اگر یہ کیڑا پانی میں گر جائے تو پانی نجس نہیں ہوگا۔ نیز اس قدر بات شریعت میں معاف ہے۔ اسی طرح وہ کیڑے جن کے اندر رہنے والا خون نہیں ہے ان کے پانی میں گر جانے سے بھی پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

فرع | علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ اصحاب شوافع نے کہا ہے کہ جس جانور کے ہلاک کرنے میں نہ کوئی نفع ہو اور نہ نقصان جیسے بنات وردان (ایک قسم کا کیڑا)، ”الخنفس“، ”الجعلان“، ”الدود“ (کیڑا)، ”السرطان“ (کیکڑا)

”النعامہ“ (شتر مرغ) ”العصافیر“ (چھوٹی چڑیاں) ”الذباب“ (کھیاں) ان کو قتل کرنا مکروہ ہے مگر حرام نہیں ہے۔ رافعیؒ نے ایسے کئے کو بھی اس میں شمار کیا ہے جو کاٹنا نہ ہو۔ رافعیؒ نے مزید فرمایا ہے کہ چھوٹی شہد کی کھن، شکرہ اور مینڈک وغیرہ کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

خواص | ارسطاطالیس نے کہا ہے کہ اگر ”ہنات وردان“ کو تیل میں بھون کر اس تیل کو انسان کے کان میں ڈال دیا جائے تو کان کا درد ختم ہو جائے گا۔ یہ تیل پنڈلیوں پر دھم اور جسم کے تمام اعضاء کے دھم کے لئے نفع بخش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



باب الیاء

یاجوج و ماجوج

”یاجوج و ماجوج“ یہ دونوں لفظ ہمزہ کے ساتھ اور بغیر ہمزہ دونوں طرح پڑھے جاتے ہیں۔ پس جو ہمزہ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ وہ ان دونوں الفاظ (یعنی یاجوج و ماجوج) کو ”أَجَّةُ الحر“ (گرمی کی شدت) سے مشتق مانتے ہیں اور اسی سے ”فتح النار“ بھی ہے۔ ”یاجوج و ماجوج“ گرم مزارع مخلوق ہے۔ از ہری نے کہا ہے کہ ”یاجوج“ مفعول کے وزن پر ہے اور ”ماجوج“ مفعول کے وزن پر ہے جبکہ ان دونوں میں ہمزہ ترک کر دیا جائے۔ نیز یہ بھی احتمال ہے کہ یہ دونوں لفظ (یعنی یاجوج و ماجوج) مفعول کے وزن پر ہی ہوں کیونکہ یہ دونوں لفظ غیر منصرف ہیں اور اس میں تانیث اور علم (نام) دو سبب پائے جاتے ہیں کیونکہ یہ (یعنی یاجوج و ماجوج) دو قبیلوں کے نام ہیں۔ اکثر اہل علم نے کہا ہے کہ یہ یعنی یاجوج و ماجوج دو عجی نام ہیں جو مشتق نہیں ہیں۔ اسی لئے نہ تو ان میں ہمزہ ہے اور نہ ہی یہ منصرف ہیں کیونکہ ان میں عجمہ اور علم دو سبب موجود ہیں۔ سعید انخس نے کہا ہے کہ ”یاجوج“ تاج سے اور ”ماجوج“ ج سے مشتق ہے۔ قطرب نے کہا ہے کہ جو لوگ ”یاجوج“ کو ہمزہ کے بغیر پڑھتے ہیں وہ یاجوج کو فاعول کے وزن پر داؤد جالوت کی مثل پڑھتے ہیں اور ”یاجوج“ کو تاج سے مشتق مانتے ہیں اور اسی طرح ”ماجوج“ کو فجع سے مشتق مانتے ہیں۔ اس کی (یعنی یاجوج و ماجوج کی) مثل دوسرے عجی نام بھی بغیر ہمزہ کے پڑھے جاتے ہیں جیسے ”ہاروت ماروت“ جالوت طالوت اور قارون وغیرہ ”قطرب کہتے ہیں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ اصل میں تو ہمزہ ہی ہو لیکن تخفیف کر کے بغیر ہمزہ بھی پڑھا جاتا ہو۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ دونوں (یعنی یاجوج و ماجوج) آج سے مشتق ہوں جس کے معنی ”اختلاط“ (یعنی مل جانے) کے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا ہے کہ وَ تَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ (اور ہم اس روز ان کی یہ حالت کریں گے کہ ایک میں ایک گڈمڈ ہو جاویں گے۔ الکہف۔ آیت ۹۹) اس کی تفسیر میں آیا ہے ”أَنَّى مُخْتَلِطِينَ“ (یعنی ایک دوسرے سے مل جائیں گے) شاید لفظ ”یَج“ (جس کے متعلق انخس اور قطرب نے ذکر کیا ہے کہ یاجوج اسی لفظ (یَج سے مشتق ہے) اصل میں آج ہی ہو کیونکہ کلام عرب میں یا اور جیم کے ساتھ (یَج کا) تلفظ مشکل ہے۔ اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ ”یاجوج و ماجوج“ کو ہمزہ کے ساتھ پڑھنا اور ہمزہ کے بغیر پڑھنا دونوں طرح جائز ہے۔ جیسا کہ پہلے گزرا ہے۔ قراء سبعہ اور اکثر اہل علم نے ”یاجوج و ماجوج“ کو ہمزہ کے بغیر پڑھا ہے ان کا (یعنی یاجوج و ماجوج کا) نام شدت حرارت کی وجہ سے (یاجوج و ماجوج) پڑ گیا کیونکہ یہ گرم مزارع مخلوق ہے۔ مقاتل نے کہا ہے کہ یہ یاجوج و ماجوج یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ ضحاک نے کہا ہے کہ ترک (سے) ہیں۔ کعب احبار نے کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو احتلام ہو گیا تھا جس کی وجہ سے آپ کا نطفہ مٹی میں مخلوط ہو گیا۔ پس اس پر آپ کو (یعنی حضرت آدم علیہ السلام کو) افسوس ہوا۔ پس اس سے (یعنی اسی مٹی سے جس میں حضرت آدم علیہ السلام کا نطفہ مخلوط ہو گیا تھا) اللہ تعالیٰ نے ”یاجوج و ماجوج“ کو پیدا فرمایا۔ میں (یعنی دیمری) کہتا ہوں کہ یہ بات صحیح نہیں ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو احتلام نہیں ہوتا۔ طبرانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کی حدیث نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا یاجوج ایک امت ہے جس کے چار سو امیر ہیں۔ اسی طرح ”ماجوج“ بھی ہیں۔

ان میں کوئی فرد اس وقت تک نہیں مرتا جب تک وہ اپنی اولاد میں سے ایک ہزار فاس (یعنی شہسوار) نہ دیکھ لے۔ ان کی ایک قسم (لسبائی میں) صنوبر کے درخت کی طرح ہے۔ ان کی لسبائی ایک سو بیس ذراع (گزر) ہے اور ان میں سے ایک قسم ایسی ہے جو اپنے ایک کان کو بچھا لیتے ہیں اور دوسرے کان کو (اپنے اوپر) اوڑھ لیتے ہیں۔ انہیں گزرتا ان کے سامنے کوئی ہاتھی اور نہ کوئی خنزیر گرے اس کو کھا جاتے ہیں۔ نیز یہ (یعنی یاجوج و ماجوج) اپنی قوم میں سے مرنے والے کو بھی کھا جاتے ہیں۔ (یہ اتنے تیز رفتار ہیں کہ) اگر ان کا اگلا قدم شام میں ہو تو پچھلا قدم خراسان میں ہوگا۔ وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) مشرق کی نہروں اور دریائے طبری کا پانی پی جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان کو (یعنی یاجوج و ماجوج کو) مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور بیت المقدس (میں داخل ہونے سے) روک دے گا۔ وہ بن مہب نے کہا ہے کہ ”یاجوج و ماجوج“ گھاس پھوس، درخت اور لکڑی وغیرہ کھاتے ہیں نیز یہ (یعنی یاجوج و ماجوج) انسانوں میں سے جس انسان پر غلبہ پائیں اسے بھی کھا جاتے ہیں لیکن یہ (یعنی یاجوج و ماجوج) مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور بیت المقدس میں داخل ہونے کی قدر نہیں رکھتے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ”یاجوج و ماجوج“ کی ایک قسم ایسی ہے جس کی لسبائی ایک بالشت کے برابر ہوتی ہے اور ایک قسم ایسی ہے جو بہت زیادہ لمبی ہوتی ہے اور ان کے پرندوں کی طرح پنجے بھی ہوتے ہیں اور ان کے انبابت (دانت) بھی ہوتے ہیں جیسے درندوں میں دانت ہوتے ہیں۔ یہ کبوتر جیسی آواز نکالتے ہیں اور چو پاؤں کی طرح جھنکتی کرتے ہیں اور بھیڑیے کی طرح چلاتے ہیں ان کے بال ان کو گرمی اور سردی سے محفوظ رکھتے ہیں ان کے کان بھی ہوتے ہیں۔ ایک کان درمیں دار ہوتا ہے جس کو وہ (سردی میں) اپنے اوپر اوڑھ لیتے ہیں اور دوسرا کان کھال کا ہوتا ہے جو گرمی میں ان کے کام آتا ہے۔ وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) اس دیوار کو کھودتے ہیں جو حضرت ذوالقرنین نے بنائی ہے یہاں تک کہ جب وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) کوشش کرے کہ اس دیوار میں سوراخ کر لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو (یعنی دیوار کو) درست کر دیتا ہے یعنی سوراخ ختم کر دیتا ہے اور یہ معاملہ اسی طرح رہے گا کہ یاجوج و ماجوج دیوار کو کھودیں گے اور پھر محنت و مشقت سے اس میں سوراخ کریں گے لیکن اللہ تعالیٰ اس دیوار کو اس کی پہلی حالت کی طرف لوٹا دے گا یہاں تک کہ وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) کہیں گے کہ ”ان شاء اللہ“ (اگر اللہ نے چاہا تو) ہم کل اس دیوار میں سوراخ کر لیں گے۔ پس اس وقت ”یاجوج و ماجوج“ اس دیوار میں سوراخ کر لیں گے اور وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) باہر نکل پڑیں گے۔ نیز لوگ ان سے (یعنی یاجوج و ماجوج سے) بچنے کے لئے قلعوں میں پناہ لے لیں گے۔ پس وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) آسمان کی طرف تیرھینگیں (یعنی چلائیں) گے۔ پس وہ تیراں کی طرف اس حال میں واپس آئیں گے کہ وہ (یعنی تیر) خون آلود ہوں گے۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ ان کو (یعنی یاجوج و ماجوج کو) ”الغف“ کے ذریعے ہلاک کر ڈالیں گے جو ان کی گردنوں کے ساتھ چمٹ جائے گا (اور ان کو ہلاک کر دے گا) ”الغف“ سے مراد ایک قسم کا کیرا ہے جیسے کہ پہلے بھی گزر چکا ہے۔

فائدہ شیخ الاسلام محی الدین النوویؒ نے ”یاجوج و ماجوج“ کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) حضرت آدم علیہ السلام و حوا کی اولاد ہیں اور ان میں سے ہر ایک کی کتنی عمر ہوتی ہے؟ پس انہوں نے (یعنی محی الدین النوویؒ نے) جواب دیا کہ اکثر اہل علم کے نزدیک وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) حضرت آدم و حوا کی اولاد ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) حضرت حوا کے علاوہ صرف حضرت آدم کی اولاد ہیں۔ پس یوں وہ ہمارے باپ شریک بھائی ہو گئے۔ نیز ان کی (یعنی یاجوج و ماجوج) کی عمر کے متعلق کوئی صحیح بات منقول نہیں ہے۔ تحقیق ”الکرکند“ کے تحت ہم نے حافظ ابو عمر بن عبد البر کے قول کو نقل کر دیا ہے کہ اس بات پر اہل علم کا اجماع ہے کہ

”یا جوج و ما جوج“ حضرت یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ نیز یہ بات بھی پہلے گزر چکی ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ سے (یا جوج و ما جوج) کے متعلق سوال کیا گیا کہ آپؐ نے اپنی دعوت ان (یعنی یا جوج و ما جوج) تک پہنچائی ہے۔ پس آپؐ نے فرمایا لیلۃ الاسریٰ (یعنی شب معراج) میں میرا گزراں پر (یعنی یا جوج و ما جوج پر) ہوا۔ پس میں نے ان کو اسلام کی دعوت دی۔ پس انہوں نے اس کو (یعنی دعوت اسلام کو) قبول نہیں کیا۔“ شیخان (یعنی بخاری و مسلم) اور نسائی نے حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمائیں گے ”یا آدم“ (اے آدم) پس وہ (یعنی حضرت آدم علیہ السلام) عرض کریں گے ”بَیِّکَ وَ سَعْدَیْکَ وَ الْخَیْرُ فِیْ بَیْدَیْکَ“ پس اللہ تعالیٰ فرمائیں گے (اے آدم) ”بعث النار“ (دوزخی لشکر) کو نکالو؟ حضرت آدم عرض کریں گے (اے اللہ) ”بعث النار“ (دوزخی لشکر) کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے آگ (یعنی جہنم) کی طرف اور ایک جنت کی طرف جائے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہی وقت ہوگا جبکہ بچے بوڑھے ہو جائیں گے اور ہر حاملہ کا حمل گر جائے گا اور لوگ تم کو مدہوش نظر آئیں گے حالانکہ وہ نشے میں نہ ہوں گے بلکہ اللہ کا عذاب بھی کچھ ایسا سخت ہوگا۔ راوی کہتے ہیں یہ بات نبی اکرمؐ کے صحابہ کرامؓ پر گراں بار ہوئی۔ پس انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! ہم سے وہ کون آدمی ہے جو جنت میں داخل ہوگا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہیں بشارت دیتا ہوں وہ ننانوے (جو آگ میں داخل ہوں گے وہ) ”یا جوج و ما جوج“ میں سے ہوں گے اور وہ ایک آدمی جو جنت میں داخل ہوگا تم میں سے ہوگا۔ (رواہ البخاری و مسلم و النسائی) اہل علم نے کہا ہے کہ اس کام کیلئے (یعنی دوزخی لشکر کو نکالنے کیلئے) حضرت آدم علیہ السلام کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ (یعنی حضرت آدم علیہ السلام) تمام انسانوں کے باپ ہیں۔ حضرت امام ابو داؤدؒ کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے حضرت زینب بنت جحشؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت زینب بنت جحشؓ فرماتی ہیں ایک دن رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے اس حال میں کہ گھبراہٹ کی وجہ سے آپؐ کا چہرہ مبارک سرخ ہو رہا تھا اور آپؐ فرما رہے تھے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، عرب کیلئے اس شر سے ہلاکت ہے جو قریب ہو گیا ہے آج کے دن ”یا جوج و ما جوج“ کو روکنے والی دیوار میں اس کے برابر سوراخ ہو گیا ہے اور پھر آپؐ نے انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے گول دائرہ بنا کر دکھایا۔ حضرت زینبؓ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم صالحین کے ہونے کے باوجود ہلاک کر دیئے جائیں گے۔ آپؐ نے فرمایا ہاں اگر ”خبث“ (برائی) غالب ہو جائے گی تو (صالحین کی موجودگی میں بھی تم کو ہلاک کر دیا جائے گا) علامہ دمیرئ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہؐ نے ”یا جوج و ما جوج“ کو روکنے والی دیوار میں قلیل سوراخ ہونے کا ذکر فرمایا ہے اور یہ سوراخ اس وقت ہوگا جب اللہ تعالیٰ ”یا جوج و ما جوج“ کے دلوں میں یہ بات ڈال دے کہ ”انشاء اللہ“ ہم کل اس کو فتح کر لیں گے یعنی دیوار میں سوراخ کر لیں گے۔ پس جب وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہونے والی یہ بات کہیں گے تو وہ باہر نکل آئیں گے (یعنی دیوار توڑ کر باہر نکل آئیں گے) اسی طرح حدیث میں موجود نبی اکرمؐ کا یہ فرمانا کہ ”وَنِلْ لِلْعُوبِ“ (عرب کیلئے ہلاکت ہے) اس کلمہ ”وَنِلْ“ کو اہل عرب ہلاکت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں لیکن مسند امام احمدؓ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”وَنِلْ“ جہنم میں ایک وادی ہے جس میں کافر کو ڈالا جائے گا اور کافر کو اس وادی کی تہ تک پہنچنے کیلئے

چالیس سال لگ جائیں گے۔ (رواہ احمد) یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الویل“ سے مراد ”الشو“ (شر) ہے۔ اسی طرح نبی اکرمؐ کا یہ فرمان ”اِذَا كُنَّ الْحَبِثُ“ (جبکہ برائی غالب ہو جائے) ”جہور نے“ ”انجث“ کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ اس سے مراد فسق و فجور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”انجث“ سے مراد زنا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”انجث“ سے مراد اولاد زنا ہے۔ علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ ”انجث“ سے متعلق گناہ مراد ہیں تو حدیث کا معنی یہ ہوا کہ جب فسق و فجور کی کثرت ہو جائے گی تو اس کا نتیجہ عام ہلاکت کی صورت میں رونما ہوگا اگرچہ (ان کے درمیان) صالحین بھی موجود ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

”البراز“ نے یوسف بن مریمؑ حنفی کی ایک روایت نقل کی ہے۔ یوسف بن مریمؑ حنفی کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی آیا۔ پس اس نے سلام کیا۔ پھر کہا کیا آپ نے مجھے نہیں پہچانا؟ پس حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا تو کون ہے؟ اس آدمی نے کہا کیا آپ اس آدمی کو جانتے ہیں جو نبی اکرمؐ کے پاس آیا تھا اور اس نے آپ کو اس بات کی خبر دی تھی کہ اس نے ”الردم“ (یعنی ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار) دیکھی ہے۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے اس سے فرمایا تو وہی آدمی ہے؟ اس آدمی نے کہا ہاں۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا بیٹھ جاؤ اور ہمیں بھی اس دیوار کا حال سناؤ؟ پس اس آدمی نے کہا کہ میں ایک ایسی جگہ پہنچ گیا جہاں کے لوگ لوہار (یعنی لوہے کا کام کرتے) تھے۔ پس میں ایک گھر میں (بطور مہمان) داخل ہوا اور دیوار کی جانب پاؤں کر کے لیٹ گیا۔ پس جب سورج کے غروب ہونے کا وقت آیا تو میں نے ایک آواز سنی جو اس سے قبل میں نے نہیں سنی تھی۔ پس (آواز سن کر) میں مرعوب ہو گیا۔ پس گھر کے مالک نے مجھے کہا کہ خوفزدہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ یہاں تجھے کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے گا اور یہ آواز ایک قوم کی ہے جو اس وقت اس دیوار سے واپس جا رہے ہیں۔ کیا آپ آسانی کے ساتھ (یعنی بغیر کسی تکلیف کے) اس دیوار کو دیکھ سکتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا ہاں۔ راوی کہتے ہیں کہ دوسرے دن میں دیوار کو دیکھنے کیلئے گیا تو میں نے دیکھا اس دیوار میں لوہے کی انٹیں لگی ہوئی ہیں اور وہ یوں معلوم ہوتی ہیں گویا کہ وہ چٹانیں ہیں اور ان کے درمیان گاڑی گئی کیلیں کڑیوں کی طرح دکھائی دیتی تھیں۔ اس دیوار کو دور سے دیکھا جائے تو یوں محسوس ہوتا تھا گویا کہ وہ یمنی چادر ہے۔ پس اس کے بعد میں نبی اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ مجھے دیوار کی کیفیت بتلاؤ؟ پس میں نے عرض کیا وہ دیوار ایسی ہے گویا کہ وہ یمنی چادر ہو۔ پس آپؐ نے فرمایا جو شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ اس شخص کو دیکھے جس نے ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار کو دیکھا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ (آدمی) کو دیکھے لے۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے (یہ سن کر) فرمایا تم نے سچ کہا ہے۔ ”الردم“ سے مراد وہ دیوار ہے جس کو اسکندر ذوالقرنین نے ”یا جوج و ماجوج“ کو روکنے کے لئے بنایا تھا جیسے پہلے گزرا ہے۔ وہ اس طرح کہ اسکندر ذوالقرنین (اپنی سلطنت کا دورہ کرتے ہوئے) جب دو پہاڑوں کے درمیان (ایک جگہ) پہنچے تو انہوں نے وہاں ایک قوم کو پایا۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لَا يَكْذِبُونَ يَفْقَهُونَ“ (وہ قوم آپ کی بات سمجھنے پر قادر نہ تھی۔ الاعراف۔ آیت ۹۳) جو آپ کی (یعنی اسکندر ذوالقرنین کی) گفتگو سمجھنے سے قاصر تھی (لیکن انہوں نے کسی نہ کسی طرح) آپ سے شکایت کی کہ ”یا جوج و ماجوج“ نے زمین میں فساد پھیلارکھا ہے اور ”یا جوج و ماجوج“ ان مساکین کی ہستیاں میں داخل ہو کر گھاس پھوس اور ہنریاں کھا جاتے ہیں اور خشک گھاس پھوس ہنریاں اٹھا کر لے جاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس قوم نے شکایت کی کہ وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) لوگوں کو بھی کھا جاتے ہیں۔ پس قوم

کے لوگوں نے حضرت ذوالقرنین سے کہا کہ ہم آپ کو خراج (ٹیکس وغیرہ) دے دیتے ہیں۔ آپ ہمارے اور ان (یعنی یاجوج و ماجوج) کے درمیان ایک (مضبوط) دیوار بنادیں۔ پس حضرت اسکندر ذوالقرنین نے ان کے مال کی پیشکش کو رد کر دیا اور ان سے جسٹانی کام کرنے کی مدد طلب کی۔ پھر اس کے بعد حضرت اسکندر ذوالقرنین نے دو پہاڑوں کے درمیان کے فاصلہ کا اندازہ لگایا تو انہوں نے اس فاصلہ کو ”سفر فرخ“ پایا۔ پس حضرت ذوالقرنین نے لوگوں کو بنیادیں کھودنے کا حکم دیا اور اتنی گہری بنیادیں کھدوائیں یہاں تک کہ زمین سے پانی نکلنے لگا۔ پھر چوڑائی میں پچاس فرخ تک بنیادیں کھودی گئیں اور ان بنیادوں کو بڑی بڑی چٹانوں سے بھر دیا گیا اور پکھلے ہوئے تانبے کو بطور گارا استعمال کیا گیا۔ چنانچہ وہ دیوار ایسی تیار ہو گئی گویا وہ زمین کے اندر سے نکلا ہوا پہاڑ ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بنیادوں اور دیوار میں پتھروں کی بجائے لوہے کے بڑے بڑے ٹکڑے لگائے گئے تھے۔ پھر ان لوہے کے ٹکڑوں کے درمیان لکڑیاں اور کوئلے چن دیئے گئے تھے اور بھی جلادی گئی تھی یہاں تک کہ جب لوہے کے ٹکڑے بالکل سرخ ہو گئے تو ان کے اوپر پکھلا ہوا تانبا ڈال دیا گیا جس کی وجہ سے لوہے کے ٹکڑے ایک دوسرے سے جڑ گئے اور یوں محسوس ہونے لگا کہ گویا لوہے کا کوئی ٹھوس پہاڑ ہو اور اس پر لوہے اور تانبے کی کیلیں گاڑ دی گئی ہوں۔ نیز دیوار کے درمیان میں پیتل بھی لگایا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ دیوار یوں دکھائی دیتی تھی گویا کہ ایک ایسی چادر ہو جس پر نقش و نگار کیا گیا ہو۔ پس دیوار میں موجود پکنائٹ کی وجہ سے یاجوج و ماجوج اس دیوار پر چڑھنے کی قدرت نہیں رکھتے اور نہ ہی اس دیوار میں سوراخ کرنے کی استطاعت رکھتے ہیں۔ پس ”یاجوج و ماجوج“ دیوار اور سمندر کے درمیان محصور ہیں (یعنی ان کے آگے سمندر ہے اور ان کے پیچھے یہ دیوار ہے) وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) ان مچھلیوں کو کھاتے ہیں جو موسم ربیع میں بارش کی طرح ان پر برستی ہیں۔ نیز پورا سال ”یاجوج و ماجوج“ یہی مچھلیاں کھاتے ہیں لیکن ”یاجوج و ماجوج“ کی کثرت کے باوجود ان کی غذا میں کمی نہیں ہوتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْیَمُور

”الْیَمُور“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پہاڑی بکروں کی ایک قسم ہے یا اس کے مشابہ کوئی حیوان ہے۔ اس کا ایک سینگ ہوتا ہے جو اس کے سر کے درمیان ہوتا ہے۔ اس کے سینگ کی مختلف شاخیں ہوتی ہیں۔ بعض دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ ”الْیَمُور“ سے مراد مذکر بارہ سنگھا ہے جس کے سینگ آرے کی مانند ہوتے ہیں۔ یہ جانور اکثر عادات میں گور خر کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ جانور ایسی جگہ رہتا ہے جہاں درختوں کی کثرت ہو جب یہ جانور پانی پی لیتا ہے تو اس میں بھرتی پیدا ہو جاتی ہے اور یہ درختوں کے درمیان اچھلنے کودنے لگتا ہے۔ بسا اوقات اس جانور کے سینگوں کی شاخیں درختوں کی شاخوں میں جھنسن جاتی ہیں۔ پس یہ اپنی سینگوں کی شاخوں کو درختوں کی شاخوں سے جھڑا نہیں سکتا۔ پس یہ جانور چختا ہے۔ (شکاری) لوگ جب اس جانور کی چیخ سنتے ہیں تو اس کی طرف آتے ہیں اور اس کا شکار کر لیتے ہیں۔

یامور کا شرعی حکم | یہ جانور بارہ سنگھا کی طرح حلال ہے۔

خواص | اس جانور کی کھال کی خاصیت یہ ہے کہ اگر بواسیر کا مریض اس پر بیٹھ جائے تو اس کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔

اليؤيو

”اليؤيو“ یہ ایک پرندہ ہے۔ اس کی کنیت ابوریاح ہے۔ یہ ایک شکاری پرندہ ہے جو شکرہ ہوتا ہے۔ تحقیق ”باب الصاد“ میں ”الصقر“ کے تحت اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ اس کی جمع ”الیاالی“ آتی ہے۔ محمد بن زیاد زبیدی بھی ”اليؤيو“ کے لقب سے مشہور تھے۔ محمد بن زیاد زبیدی اہل بصرہ کے امام تھے۔ انہوں نے حماد بن زید اور دیگر اہل علم سے حدیث روایت کی ہے۔ ابن ماجہ اور بخاری نے ذیلی طور پر ان سے روایت کی ہے۔ محمد بن زیاد زبیدی کا انتقال ۲۵۰ھ میں ہوا۔ ابن مندہ نے محمد بن زیاد زبیدی کو ضعیف قرار دیا ہے جبکہ ابن جان نے ان کو ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے۔

”اليؤيو“ کا شرعی حکم | اس کا کھانا حرام ہے جیسے پہلے گزرا۔

خواص | اس پرندے کا دماغ اگر خشک کر کے کوزہ مصری میں ملا کر اس میں گوہ کا پاخانہ ملا لیا جائے اور اسے بطور سرمہ آنکھوں میں لگایا جائے تو آنکھ کی سفیدی اللہ تعالیٰ کے حکم سے ختم ہو جائے گی۔ اس پرندے کا پتا شہدانہ (ایک قسم کی بوٹی) میں ملا کر تاک میں پکانے سے سر کے درد کے لئے نافع ہے۔

اليحجور

”اليحجور“ اس سے مراد سرخاب کا بچہ ہے۔ تحقیق ”الحباری“ کے تحت ”باب الماء“ میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

اليحُمور

”اليحُمور“ ایک جنگلی چوپایہ (جانور) ہے جو انسانوں کو دیکھ کر بھاگ جاتا ہے۔ اس جانور کے دو لمبے سینگ ہوتے ہیں گویا کہ وہ دو آراءے ہوں۔ وہ ان سینگوں کے ذریعے درختوں کو کاٹتا ہے۔ پس جب یہ پیسا ہوتا ہے تو پانی پینے کیلئے نہر کے پاس جانا چاہتا ہے لیکن راستے میں گھنے درخت حائل ہو جاتے ہیں یہ جانور ان گھنے درختوں کو اپنے سینگوں سے کاٹتا ہے اور پانی پینے کے لئے نہر کی طرف چلا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الحمور“ سے مراد ”الیا مور“ (بارہ سنگھا کے مشابہ ایک جانور) ہی ہے۔ اس کے سینگ بارہ سنگھا کے سینگ کی طرح ہوتے ہیں۔ یہ جانور ہر سال سبچے دیتا ہے۔ اس جانور کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ یہ جانور بارہ سنگھا سے زیادہ پھرتیلا ہوتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”الحمور“ سے مراد جنگلی گدھا ہے۔

”الحمور کا شرعی حکم | اس جانور کی ہر قسم کا کھانا حلال ہے۔

خواص | اس جانور کی چربی کور و غنہ بلہ میں ملا کر فالج کے مریض کے جسم پر مالش کی جائے تو اس کے لئے بے حد نافع ہے۔

فائدہ | علامہ ابوالفرج ابن الجوزی نے ”کتاب العرائس“ میں لکھا ہے کہ ایک طالب علم تحصیل علم کے لئے اپنے ملک سے کہیں جا رہا تھا۔ پس راستے میں اس کی ملاقات ایک آدمی سے ہوئی جو اس کے ساتھ چل پڑا۔ پس جب طالب علم اس شہر کے قریب پہنچا جس کے ارادے

سے وہ اپنے ملک سے آیا تھا تو اس آدمی نے طالب علم سے کہا تحقیق ہم سفر ہوئے کی بناء پر تجھ پر میرا حق رفاقت لازم ہو گیا ہے اور میں ”قوم جن“ کا ایک آدمی ہوں اور مجھے تم سے ایک کام ہے؟ پس طالب علم نے کہا تیرا کیا کام ہے؟ اس آدمی نے جو دراصل جن تھا کہا کہ جب تو فلاں جگہ پہنچے گا تو وہاں تو چند مرغیاں پائے گا اور ان مرغیوں کے درمیان ایک مرغ بھی ہوگا۔ پس تو اس مرغ کے مالک کو ڈھونڈ کر اس سے وہ مرغ خرید لینا اور پھر اس مرغ کو ذبح کر دینا۔ پس میری تجھ سے یہی حاجت ہے۔ پس طالب علم نے اس جن سے کہا: اے میرے بھائی میرا بھی تجھ سے ایک کام ہے؟ جن نے کہا وہ کیا ہے؟ طالب علم نے کہا جب کوئی شیطان (یعنی سرکش جن) کسی انسان پر مسلط ہو جائے اور اس پر کسی عمل کا اثر نہ ہوتا ہو تو اس کی دوا کیا ہے؟ جن نے کہا اس کی دوا یہ ہے کہ ”سمحور“ کی کھال کا ایک گڑ لہا تانت لے کر اس سے آسیب زدہ آدمی کی شہادت کی انگلی خوب جکڑ کر باندھ دی جائے۔ پھر سنداب بری کا تیل لے کر چار قطرے آسیب زدہ آدمی کے داہنے نتھنے میں اور تین قطرے اس کے بائیں نتھنے میں چکا دیئے جائیں تو اس سے آسیب کی موت واقع ہو جائے گی اور پھر اس کے بعد کوئی دوسرا آسیب (سرکش جن وغیرہ) اس آدمی پر مسلط نہیں ہوگا۔ طالب علم نے کہا کہ جب میں شہر کی اس جگہ پر پہنچا (جس کی خبر مجھے جن نے دی تھی) تو میں نے وہاں ایک مرغاد دیکھا جو ایک بڑھیا کی ملکیت میں تھا۔ پس میں نے اس بڑھیا سے وہ مرغاد مانگا۔ پس بڑھیا نے مرغاد وخت کرنے سے انکار کر دیا۔ پس بہت زیادہ اصرار کے بعد میں نے وہ مرغاد گنتی قیمت میں بڑھیا سے خرید لیا۔ پس جب میں نے مرغاد خرید لیا اور میں مرغاد کا مالک بن گیا تو جن نے مجھے اشارہ کے ذریعے مرغ کو ذبح کرنے کا حکم دیا۔ پس میں نے اس کو (یعنی مرغ کو) ذبح کر دیا۔ پس اسی وقت کچھ مرد اور عورتیں ایک گھر سے نکلے۔ پس وہ مرد اور عورتیں مجھے مارنے لگے اور وہ کہنے لگے اے جادوگر۔ پس میں نے کہا میں جادوگر نہیں ہوں۔ پس انہوں نے کہا بے شک جب تو نے مرغ ذبح کیا اسی وقت ہماری جوان لڑکی پر جن مسلط ہو گیا ہے اور وہ اس سے الگ ہونے کے لئے تیار نہیں ہے۔ (طالب علم کہتا ہے) پس میں نے ان سے (یعنی مردوں اور عورتوں سے) ایک گڑ لہا لیا۔ (یعنی ”سمحور“ کی کھال اور سنداب کا تیل طلب کیا۔ پس وہ یہ دونوں چیزیں میرے پاس لے کر آئے۔ پس میں نے تانت کے ذریعے آسیب زدہ لڑکی کی انگلی خوب جکڑ کر باندھ دی۔ پس جب میں نے یہ عمل کیا تو جن جینے لگا اور کہنے لگا کیا میں نے تجھے اس عمل کی تعلیم دی اس لئے دی تھی کہ تو مجھ پر ہی اس عمل کو آزمانا شروع کر دے۔ پھر میں نے سنداب کے تیل کے چار قطرے آسیب زدہ لڑکی کے داہنے نتھنے میں اور تین قطرے اس کے بائیں نتھنے میں چکا دیئے۔ پس اسی وقت جن مردہ ہو کر گر پڑا اور نو جوان لڑکی کو اللہ تعالیٰ نے شفاء عطا فرمائی۔ پھر اس کے بعد اس پر کوئی بھی جن مسلط نہیں ہوا۔

الیموم

”الیموم“ اس سے مراد ایک خوبصورت رنگ والا پرندہ ہے۔ یہ پرندہ حجاز کے نخلستانوں میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ میرا (یعنی دیرنی کا) گمان یہ ہے کہ یہ تیتڑ کی قسم کا پرندہ ہے۔

تحکموم کا شرعی حکم اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔ ”الیموم“ نعمان بن منذر کے گھوڑے کا نام بھی تھا۔ ”الیموم“ سے مراد ”الدخان الاسود“ (سیاہ دھواں) بھی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا قول ”وَوَظِلِّ مِنْ يَمُومٍ“ (اور کالے دھوئیں کے سایہ میں ہوں گے۔ الواقعة- آیت ۴۳) بھی ہے۔ اہل عرب جب کسی ایسی چیز کو جو

انتہائی سیاہ ہو جانا چاہتے ہیں تو ”سودہ مخوم“ کے الفاظ استعمال کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”البحموم“ سے مراد جہنم کا ایک پہاڑ ہے جس کے سائے میں جہنمیوں کو بٹھایا جائے گا اس حال میں کہ نہ تو اس پہاڑ کی مٹی میں ٹھنڈک ہوگی اور نہ ہی اس کا منظر حسین ہوگا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”البحموم“ سے مراد جہنم کا ایک نام ہے۔ ضحاک نے کہا ہے کہ جہنم سیاہ ہے اور اس میں داخل ہونے والے بھی سیاہ ہوں گے اور ہر وہ چیز جو جہنم میں ہوگی وہ سیاہ ہوگی۔ ہم جہنم کے شرے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔

الیراعة

”الیراعة“ اس سے مراد ایک چھوٹا سا پرندہ (یعنی جگنو) ہے جب یہ دن کو پرواز کرتا ہے تو عام پتنگوں کی طرح دکھائی دیتا ہے اور جب رات کو پرواز کرتا ہے تو یوں محسوس ہوتا ہے۔ گویا کہ چمکنے والا ستارہ ہو یا کوئی چراغ اڑ رہا ہو۔ ابوسعیدہ نے کہا ہے کہ ”الیراع“ سے مراد چمچر اور کبھی کے درمیان کی ایک مخلوق (یعنی کبھی) ہے جو منہ پر سوار ہو جاتی ہے (یعنی منہ پر بیٹھ جاتی ہے) لیکن ذستی نہیں۔ اسی طرح ”الیراعة“ سے مراد شتر مرغ بھی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اخف من یواعة“ (یواعة سے زیادہ ہلکا)۔

الیربوع

”الیربوع“ (یاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا حیوان ہے جس کی ٹانگیں لمبی اور ہاتھ (یعنی اگلی ٹانگیں) بہت چھوٹے ہوتے ہیں۔ اس کی ایک دم ”الجرذ“ (چوہے کی ایک قسم) کی دم کی مثل ہوتی ہے اور یہ اپنی دم ایک طرف اٹھا کر رکھتا ہے اور اس کی دھکیلی ہوئی) ہو۔ اس کا رنگ ہرن کے رنگ کی طرح ہوتا ہے۔ حیوانات کی نفسیات کے ماہرین نے کہا ہے وہ تمام چوپائے جن میں اللہ تعالیٰ نے خباثت کوٹ کوٹ کر بھر دی ہے وہ ”قصیرۃ الیدین“ (چھوٹے ہاتھوں والے) ہوتے ہیں کیونکہ وہ جب کسی چیز سے خطرہ محسوس کرتے ہیں تو چھلانگ کے ذریعے اپنی حفاظت کرتے ہیں (یعنی چھلانگ لگا کر فرار ہو جاتے ہیں) یہ حیوان زمین کے اندر سکونت اختیار کرتا ہے تاکہ زمین کی رطوبت (یعنی نمی) اس کیلئے پانی کا کام دے۔ یہ حیوان ہوا کو پسند کرتا ہے اور اسے دریاؤں سے کراہت ہوتی ہے اسی لئے یہ اپنا سوراخ اونچی جگہ پر بناتا ہے۔ پھر یہ اپنا گھر (یعنی بل) ایسی جگہ بناتا ہے جہاں چاروں طرف سے ہوا لگے۔ اسی لئے یہ جانور اپنے بل میں سوراخ رکھتا ہے تاکہ ہوا اس کے بل میں داخل ہو سکے۔ اس حیوان کے بل میں بنائے جانے والے سوراخوں کو ”النافثۃ“ القاصعا اور الرهطاء کہتے ہیں۔ پس جب شکاری اس جانور کی تلاش میں ایک سوراخ کے پاس پہنچتا ہے تو یہ جانور دوسرے سوراخ سے نکل کر فرار ہو جاتا ہے۔ اس حیوان کے گھر کے باہر مٹی ہوتی ہے لیکن اس کے اندر گڑھا ہوتا ہے۔ اسی طرح منافق ظاہری طور پر مومن ہوتا ہے لیکن اس کے باطن میں (یعنی دل میں) کفر ہوتا ہے۔ حافظہ اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ ”النافث“ نام زمانہ جاہلیت کا کوئی اسم (یعنی نام) نہیں ہے کہ جس نے اپنے دل میں کفر کو چھپا رکھا ہو اور ظاہری طور پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہو بلکہ یہ اسم (یعنی النافث) دراصل ”النافثۃ“ سے (یربوع کے گھر میں بنائے گئے سوراخ کے نام سے) مشتق ہے

کیونکہ ”النافع الیربوع“ کا معنی (یربوع کی چھپی ہوئی بل ہے) اسی طرح منافق ظاہری طور پر ایمان کا دعویدار ہوتا ہے لیکن اس کے دل میں کفر ہوتا ہے۔ اس جانور کی فطری خاصیت یہ ہے کہ یہ نرم زمین پر چلتا ہے تاکہ اس کے قدموں کی آہٹ کو شکاری سن کر اسے شکار نہ کر لے۔ خرگوش بھی اسی طرح کرتا ہے۔ یہ جانور جگالی بھی کرتا ہے اور میٹگی بھی کرتا ہے اس جانور کے منہ میں ادھر اور نیچے دانت اور ڈاڑھ بھی ہوتی ہے۔ جاحظ اور قزوینی نے کہا ہے کہ ”الیربوع“ چوہے کی ایک قسم ہے۔ قزوینی نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حیوان ان حیوانات میں سے ہے جن کیلئے ایک سردار ہوتا ہے جس کے حکم کی تعمیل کی جاتی ہے چنانچہ جس وقت ان حیوانات کا سردار ان کے ساتھ ہوتا ہے تو وہ سردار کسی چٹان وغیرہ پر کھڑا ہو کر ہر طرف دیکھتا رہتا ہے۔ پس اگر وہ سردار کسی ایسی چیز کو دیکھ لے جو ان کیلئے خطرہ کا باعث ہو تو اپنے دانتوں کو نکلتا (یعنی بجاتا) ہے جس سے ایک خاص قسم کی آواز پیدا ہوتی ہے۔ پس جب اس قسم کے تمام حیوانات اس آواز کو سن لیتے ہیں تو وہ اپنے بلوں کی طرف لوٹ آتے ہیں۔ پس اگر اس قسم کے حیوانات کا سردار خطرے سے ان کو آگاہ نہ کرے۔ یہاں تک کہ ان میں سے کوئی حیوان شکار کر لیا جائے تو یہ تمام حیوانات مل کر اپنے سردار پر حملہ آور ہو جاتے ہیں اور اسے قتل کر دیتے ہیں اور اس کی جگہ کسی اور کو والی (یعنی سردار) بنا لیتے ہیں۔ جب اس قسم کے حیوانات معاش کی تلاش میں باہر نکلتے ہیں تو سب سے پہلے ان کا سردار باہر نکلتا ہے اور صورتحال کا جائزہ لیتا ہے۔ پس جب اسے کوئی خطرناک چیز دکھائی نہیں دیتی تو وہ اپنے دانتوں کو نکلتا ہے جس کی آواز اس قسم کے دوسرے حیوانات تک پہنچتی ہے تو وہ بھی اپنے بلوں سے باہر نکل آتے ہیں۔ ”الیربوع“ میں واؤ اور یاء زائد ہیں۔ پس ضروری تھا کہ ہم اس جانور کا تذکرہ ”باب الراء“ میں کرتے لیکن بہت سے لوگوں سے یہ بات مخفی ہے کہ ”الیربوع“ میں واؤ اور یاء زائد ہیں۔ اس لئے ہم نے اس کا تذکرہ یہاں کر دیا ہے۔

الحکم ”الیربوع“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اس کو حلال سمجھتے تھے اور اس کا گوشت کھاتے تھے۔ عطاء احمد ابن منذر اور ابو ثور کا بھی قول ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ ”الیربوع“ نہیں کھایا جاتا (یعنی حرام ہے) کیونکہ یہ حشرات الارض میں سے ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اضل من ولد الیربوع“ (یربوع کے بچے سے بھی زیادہ گمراہ)

خواص ”الیربوع“ کا خون لے لیا جائے اور پوٹوں کے اندر کے بال اکھاڑ کر پوٹوں پر ”الیربوع“ کا خون مل دیا جائے تو پوٹوں پر دوبارہ بال نہیں اگیں گے۔

تعبیر ”الیربوع“ کو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر دلالت کرتا ہے جو جھوٹی تمسین کھاتا ہو۔ پس اگر کوئی آدمی خواب میں ”الیربوع“ سے جھگڑا کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا کسی ایسے انسان کے ساتھ جھگڑا ہوگا جس میں ”الیربوع“ جیسی عادات پائی جاتی ہوں گی۔

الیرقان

”الیرقان“ اس سے مراد ایک کبڑا ہے جو کھیتی میں پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کی شکل تبدیل ہو جاتی ہے۔ پھر اس کے بعد وہ پرواز کرنے لگتا ہے۔ اس کبڑے کو ”زرع مروق“ بھی کہا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے اسی طرح کہا ہے۔

الیسف

”الیسف“ اس سے مراد ”بکھی“ ہے۔ تحقیق باب الذال میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الیغر

”الیغر“ (یا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد بکری کا وہ بچہ ہے جو شیر اور بھڑیے کی کچھار کے قریب باندھ دیا جاتا ہے اور اس کے سامنے ایک گڑھا کھود کر اسے گھاس وغیرہ سے چھپا دیتے ہیں۔ پس جب اس بکری کے بچہ کی آواز بجو سنا ہے تو اس کی تلاش میں اس کی جانب آتا ہے۔ پس وہ گڑھے میں گر جاتا ہے۔ ”الیغر“ سے مراد ایک چوپایہ ہے جو خراسان میں پایا جاتا ہے۔ یہ چوپایہ محنت و مشقت کے باوجود فریبہ ہوتا ہے۔

الیغفور

”الیغفور“ اس سے مراد ہرن یا نیل گائے کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد زہرن ہے۔ ”حضرت سعد بن عبادہ کی روایت میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ اپنے یغفور نامی گدھے پر سوار ہو کر ان کی عیادت کیلئے تشریف لائے۔“ (الحدیث) یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس گدھے کو اس کے خاکستری رنگ کی وجہ سے ”یغفور“ کہا جاتا تھا جس طرح سبز رنگ کے جانور کو ”یحضور“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم کے گدھے کو ”یغفور“ اس لئے کہا جاتا تھا کیونکہ اس کی چال ہرن کے مشابہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الیعقوب

”الیعقوب“ اس سے مراد مذکر (یعنی ز) چکور ہے۔ جو اہل حق نے کہا ہے کہ اس معنی میں یہ لفظ ”الیعقوب“ صحیح عربی کا لفظ ہے۔ رہا اللہ کے نبی کا نام یعقوب (علیہ السلام) تو یہ عجیب لفظ ہے جیسے یوسف یونس اور السبع (علیہم السلام) عجیب نام ہیں۔ جو ہری نے کہا ہے کہ اگر کسی آدمی کا نام ”الیعقوب“ ہو تو یہ عجمہ اور علیمت کی وجہ سے غیر منصرف پڑھا جائے گا لیکن ”الیعقوب“ چکور کے معنی میں منصرف پڑھا جائے گا کیونکہ اس معنی میں یہ خالص عربی لفظ ہے اور اس میں غیر منصرف ہونے کیلئے (اسباب منع صرف میں سے) کوئی سبب موجود نہیں ہے۔ چکور کا شرعی حکم | رافعی نے کہا ہے کہ مرغی اور چکور سے پیدا شدہ کسی پرندہ کو اگر کوئی محرم حالت احرام میں قتل کر ڈالے تو اس پر جزاء واجب ہوگی۔

الیعملة

”الیعملة“ اس سے مراد کام کرنے والا اونٹ یا اونٹنی ہے۔ اس کی جمع ”یعملات“ ہے۔

الیمام

”الیمام“ اصمعی نے کہا ہے کہ اس سے مراد جنگلی کبوتر ہے۔ اس کا واحد ”یمامہ“ ہے۔ کسائی نے کہا ہے اس سے مراد وہ پرندہ

ہے جو گھروں میں رہتا ہے اور "ایلمہ" ایک لڑکی کا نام بھی ہے جس کی آنکھیں کرجھی ہوتی ہیں۔ یہ لڑکی تین دن کی مسافت کے فاصلہ سے کسی چیز کو دیکھ لیتی تھی۔ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ لڑکی لقمان بن عاد کے قبیلہ سے تھی اور اس کا نام "غمر" تھا۔ اس کی آنکھیں کرجھی تھیں۔ اسی طرح "الزباء" نامی عورت بھی کرجھی آنکھوں والی تھی اور "البسوس" نامی عورت بھی کرجھی آنکھوں والی تھی۔ یہ (یعنی یمامہ نامی لڑکی) پہلی لڑکی ہے جس نے "اشم" سرمہ استعمال کیا تھا۔

فائدہ | "إِبْتِلَاءُ الْأَخْيَارِ بِالنِّسَاءِ الْأَشْرَارِ" میں مرقوم ہے کہ وہ عورتیں جو عرب میں ضرب المثل کی حیثیت اختیار کر چکی تھیں۔ پانچ ہیں۔ وہ پانچ عورتیں درج ذیل ہیں۔ زرقاء الیملہ، البسوس، دغہ، ظلمہ اور ام قرقفہ۔ رہی زرقاء جسے اس کی بصارت کی بناء پر زرقاء الیملہ کہا جاتا تھا اور یہ بنی نمیر کی ایک عورت تھی جو یمامہ میں مقیم تھی۔ یہ عورت تاریک رات میں سفید بال اور تین دن کی مسافت کی دوری سے گھوڑسوار کو دیکھ لیتی تھی۔ یہ عورت اپنی قوم پر حملہ آور ہونے والے لشکر کو دیکھ کر قبل از وقت اپنی قوم کو آگاہ کر دیتی تھی اور وہ لوگ لشکر کا مقابلہ کرنے کے لئے تیاری کر لیتے تھے۔ پس کسی لشکر کے امیر نے اس قوم کے خلاف یہ حیلہ کیا کہ اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ ہر شخص درخت کی ایک شاخ کاٹ کر اپنے ہاتھ میں لے لے اور اس کی آڑ میں آگے بڑھے۔ پس زرقاء نے انہیں دیکھا تو کہنے لگی بے شک میں ایک درخت کو دیکھ رہی ہوں جو تمہاری طرف بڑھ رہا ہے۔ پس اس کی قوم نے زرقاء سے کہا کہ تحقیق تیری عقل ماری گئی ہے۔ بھلا درخت کیسے چل سکتا ہے؟ زرقاء نے کہا میں نے جو تمہیں کہا ہے وہی درست ہے۔ پس اس کی قوم نے اس کی تکذیب کی؟ پس قوم نے اس حال میں صبح کی کہ دشمن ان پر حملہ آور ہوا اور اس نے زرقاء کو قتل کر دیا۔ دشمن نے جب زرقاء کی آنکھیں چیر کر دیکھیں تو اس کی آنکھوں کی رگوں میں اشم کی کثرت تھی کیونکہ زرقاء بکثرت اشم سرمہ استعمال کرتی تھی۔ رہی بسوس۔ پس اس کے متعلق کہا جاتا تھا "اشمام من البسوس" (بسوس سے زیادہ منخوس) یہ عورت جاس بن مرة بن ذہل بن شیبان کی خالہ تھی۔ اس کی ایک اونٹنی تھی جس کی وجہ سے کلیب بن وائل کو قتل کر دیا گیا تھا۔ کلیب بن وائل کے قتل کے باعث قبیلہ بکر اور قبیلہ تغلب میں جنگ چھڑ گئی تھی جسے جنگ بسوس کہا جاتا ہے۔ رہی "دغہ" تو اس کے متعلق یہ ضرب المثل مشہور ہے "احقق من دغہ" (دغہ سے زیادہ احمق) یہ وہ عورت ہے جس کا تعلق بنو عجل سے تھا۔ اس کا نکاح "قبیلہ بنی العنبر" میں ہوا تھا۔ رہی "ظلمہ" تو اس کے متعلق اہل عرب میں یہ ضرب المثل مشہور ہے "ازنی من ظلمہ" (ظلمہ سے زیادہ زانی) یہ قبیلہ ہذیل کی عورت ہے جس نے چالیس سال زنا کر لیا اور چالیس سال تک حکمران رہی۔ پس جب یہ عورت بڑھاپے کی بناء پر زنا اور حکومت سے معذور ہو گئی تو اس نے ایک بکرا اور ایک بکری خریدی۔ پس وہ عورت بکرے کو بکری پر (جفتی کیلئے) چھوڑ دیتی تھی۔ پس اس سے کہا گیا کہ تو ایسا کیوں کرتی ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں ان دونوں کے درمیان جماع سے پیدا ہونے والی آواز کو سننے کیلئے ایسا کرتی ہوں۔ رہی "ام قرقفہ" اس کے متعلق یہ ضرب المثل مشہور تھی "امنع من قرقفہ" (ام قرقفہ سے زیادہ محفوظ) یہ عورت مالک بن حذیفہ بن بدر الغزازی کی بیوی تھی۔ اس عورت نے اپنے گھر میں پچاس تلواریں لٹکائی ہوئی تھیں جن میں سے ہر ایک تلوار اس کے کسی ذی محرم کیلئے تھی۔ تحقیق ابن سیرینؒ سے عورتوں کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس ابن سیرینؒ نے فرمایا عورتیں فتنوں کے دروازوں کی کنجیاں ہیں، غم کا خزانہ ہیں اگر عورت تیرے ساتھ بھلائی کا معاملہ کرے گی تو تجھ پر احسان جتلائے گی اور تیرے راز کو فاش کر دے گی۔ تیرے حکم کو نال دے گی اور تیرے غیر کی طرف مائل ہوگی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عورتیں رات کے وقت خوشبو ہیں اور دن کے وقت کانٹا ہیں۔ یہ بھی

کہا گیا ہے کہ کسی عقلمند آدمی کو کہا گیا کہ تیرا دشمن مر گیا ہے۔ پس اس عقلمند آدمی نے کہا کہ مجھے یہ بات پسند تھی کہ تم مجھ سے یہ کہتے ہو (اس نے) (یعنی میرے دشمن نے) نکاح کر لیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آدمی تین باتوں سے مجبور ہوتا ہے۔ ان میں سے پہلی بات یہ ہے کہ آدمی اپنی مصلحت کے کاموں میں بیدار رہنے میں کوتاہی کرنے سے۔ دوسری بات یہ ہے کہ آدمی خواہشات نفسانی کی مخالفت کرنے سے مجبور ہوتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ آدمی عورت کی وہ بات قبول کر لے جس کا اسے علم نہ ہو۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ جہالت سے بڑھ کر کوئی معصیت نہیں اور عورت سے بڑھ کر کوئی شر نہیں۔

اليهودی

”اليهودی“ اس سے مراد ایک مچھلی ہے جو سمندر میں پائی جاتی ہے۔ تحقیق ”باب الشمین“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْيَوْصَى

”الْيَوْصَى“ (یاء اور واؤ کے فتح کے ساتھ اور صاد مشدّد کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد باز کے مشابہ ایک عراقی پرندہ ہے جس کے بازو ”الباشق“ (باز) سے لمبے ہوتے ہیں اور یہ پرندہ شکار کرنے میں بہت تیز ہوتا ہے۔
يَوْصَى کا شرعی حکم | یہ پرندہ حرام ہے جیسے ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

الْيَعْسُوبُ

”الْيَعْسُوبُ“ یہ ایک مشترک اسم ہے جس کا اطلاق ”طائر“ (پرندے) پر ہوتا ہے جیسے مٹی کے برابر ایک کیڑے کو بھی ”الْيَعْسُوبُ“ کہتے ہیں جس کے چار پر ہوتے ہیں لیکن یہ کبھی بھی اپنے پروں کو نہیں سمیٹتا اور یہ کبھی بھی چلتا ہوا دکھائی نہیں دیتا (یعنی نظر نہیں آیا) بلکہ یہ کیڑا کسی درخت کی شاخ پر بیٹھا ہوا دکھائی دے گا یا اڑتا رہے گا۔ جو بری نے کہا ہے کہ یہ مٹی سے بڑا ہوتا ہے اور جب یہ گر پڑتا ہے تو اپنے پروں کو نہیں سمیٹتا۔ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ ”اليعسوب“ سے مراد ایک بزرگ کیڑا ہے جو موسم ربیع میں اڑتا رہتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ مٹی سے بڑا ایک پرندہ ہے۔ اگر کہا جائے کہ ”اليعسوب“ سے مراد شہد کی (رانی) کبھی ہے تو یہ (کہنا) بھی جائز ہے۔ ”اليعسوب“ نبی اکرم ﷺ کے گھوڑے کا نام بھی تھا۔ اسی طرح حضرت زبیرؓ کے گھوڑے کا نام بھی ”اليعسوب“ ہی تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”اليعسوب“ ان تین گھوڑوں میں سے ایک گھوڑا ہے جو غزوہ بدر کے دن مسلمانوں کی فوج میں موجود تھے۔ ”اليعسوب“ کا اطلاق گھوڑے کی پیشانی میں پائی جانے والے سفیدی پر بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح ”اليعسوب“ کا اطلاق چکور کی ایک قسم پر بھی ہوتا ہے۔ چاخذ نے کہا ہے کہ ”اليعاسيب“ سے مراد بڑی کھیاں ہیں۔ اسی طرح ”اليعسوب“ شہد کی کھینوں کے بادشاہ کو (یعنی رانی کبھی کو) کہتے ہیں۔ یہ کبھی تمام کھینوں کی امیر (سر دار) ہے اور ہر کام اسی کے حکم پر ہوتا ہے۔ مثلاً چھتہ میں آنا جانا چھتہ تیار کرنا اور شہد چوس کر لا کر اس میں (یعنی چھتہ میں) اکٹھا کرنا۔ ہر حال میں کھیاں اپنے سر دار کی اطاعت

کرتی ہیں۔ یہ (یعنی رانی کھی) اپنے ماتحت کھیلوں کا انتظام اسی طرح کرتی ہے جیسے کوئی بادشاہ اپنی رعایا کا انتظام کرتا ہے۔ یہاں تک کہ جب کھیاں اپنے گھر (یعنی بھتہ) میں واپس آتی ہیں تو یہ (یعنی رانی کھی) دروازے پر کھڑی ہو جاتی ہے۔ پس کوئی بھی کھی دوسری کھی سے آگے بڑھنے کیلئے مزاحمت نہیں کرتی بلکہ تمام کھیاں ایک ایک کر کے اپنے گھر (یعنی بھتہ) میں داخل ہو جاتی ہیں اور کوئی بھی کھی دوسری کھی کے ساتھ مزاحمت اور تصادم نہیں کرتی۔ بالکل اسی طرح جیسے ایک امیر جنگ گزرگاہ پر ایک یک کر کے اپنا لشکر گزارتا ہے۔ شہد کی مکھوں میں ایک عجیب و غریب خصوصیت یہ بھی ہے کہ ایک ہی بھتہ میں دو امیر جمع نہیں ہو سکتے اور کھی ایسی صورتحال پیش آ جائے تو شہد کی کھیاں دو امیروں میں سے ایک امیر کو قتل کر دیتی ہیں اور پھر ایک امیر پر انکھی ہو جاتی ہیں۔ ایسا کرنے (یعنی ایک امیر بنانے) کی وجہ سے ان میں (یعنی شہد کی مکھوں میں) کسی قسم کی عداوت نہیں پھیلتی اور نہ ہی اس وجہ سے ایک کھی دوسری کھی کو کسی قسم کی تکلیف پہنچاتی ہے (بلکہ دو امیروں کا ہونا ہی شہد کی مکھوں کے لئے اذیت کا باعث ہوتا ہے) نیز شہد کی تمام کھیاں ایک ہی امیر پر جمع ہو جاتی ہیں۔ ابن سنی نے اپنی کتاب ”عمل اللیوم واللیلۃ“ میں حضرت ابو امامہ یابلیؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی یہ ارادہ کرے کہ وہ مسجد سے باہر نکل جائے تو ابلیس اپنے لشکر کو پکارتا (یعنی آواز دیتا) ہے تو اس کا لشکر اس کے گرد جمع ہو جاتا ہے جیسے شہد کی کھیاں ”یعسوب“ (رانی کھی) کے گرد جمع ہو جاتی ہیں۔ پس جب تم میں سے کوئی شخص مسجد کے دروازے پر (مسجد سے نکلنے کیلئے) کھڑا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ یہ کلمات کہے ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنْ اَبْلِیْسَ وَجُنُوْدِهٖ“ (اے اللہ میں ابلیس اور اس کے لشکر سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں) پس جب کوئی آدمی یہ کلمات پڑھ لے گا تو اس کو (ابلیس اور اس کا لشکر) ضرور نہیں پہنچائے گا۔ لفظ ”الیعسوب“ سردار کے لئے بھی مستعمل ہے۔ حضرت علیؓ نے جب حضرت عبدالرحمن بن عتاب بن اسید کو جنگ جمل کے دن مقتول کی حالت میں دیکھا تو فرمایا یہ قریش کے ”یعسوب“ (یعنی سردار) تھے۔ کہتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمنؓ نے جنگ جمل کے دن زبردست قتال کیا تھا اور اس دن آپ کا ایک ہاتھ بھی کٹ گیا تھا جس میں آپ نے انگوٹھی پہنی ہوئی تھی۔ پس ایک گدھ اس ہاتھ کو (انگوٹھی سمیت) اٹھا کر لے گیا اور اس نے اس ہاتھ کو ”یمامہ“ میں گرا دیا۔ پس اس انگوٹھی کی وجہ سے لوگوں نے پہچان لیا کہ یہ حضرت عبدالرحمنؓ بن عتاب بن اسید کا ہاتھ ہے (اور انہیں معلوم ہو گیا کہ حضرت عبدالرحمنؓ شہید ہو چکے ہیں) پس لوگوں نے حضرت عبدالرحمنؓ کی نماز جنازہ پڑھی۔ پس تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جنگ جمل کے دن اس ہاتھ کو ایک پرندہ اٹھا کر لے گیا تھا اور اس نے اسے (یعنی ہاتھ کو) حجاز میں گرا دیا تھا۔ پس نماز جنازہ پڑھ کر اس کو (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو) دفن کر دیا گیا تھا۔ لیکن اہل علم کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو اٹھا کر لے جانے والا پرندہ کونسا تھا اور اس پرندے نے اس ہاتھ کو گس جگہ گرایا تھا۔ پس کہا جاتا ہے اس ہاتھ کو گدھ نے اٹھایا تھا اور اس نے اسی دن (یعنی جنگ جمل کے دن) ”یمامہ“ میں اس کو (یعنی ہاتھ کو) گرا دیا تھا۔ جیسے پہلے گزرا۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ اس ہاتھ (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ) کو عقاب نے اٹھایا تھا اور پھر اسی دن (یعنی جنگ جمل کے دن) ہی عقاب نے اس ہاتھ کو ”یمامہ“ میں گرا دیا تھا۔ حافظ ابوموسیٰ اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ پرندے نے اس ہاتھ کو مدینہ منورہ میں گرایا تھا۔ شیخ نے ”شرح مہذب“ میں لکھا ہے کہ پرندے نے اس ہاتھ کو (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو) مکہ مکرمہ میں گرایا

تھا۔ صحیح مسلم میں نواس بن سمان کی طویل حدیث میں مذکور ہے کہ دجال کے ساتھ ساتھ زمین کے خزانے چلیں گے اور یہ زمین کے خزانے دجال کے ارد گرد اس طرح جمع ہو جائیں گے جیسے شہد کی مکھیاں اپنے سردار (یعنی رانی مکھی) کے ارد گرد جمع ہو جاتی ہیں جب حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات ہوگئی تو حضرت علیؓ اس گھر کے دروازے پر کھڑے ہو گئے جہاں آپؓ کو (یعنی حضرت ابوبکرؓ) کفن دیا گیا تھا اور فرمایا: اللہ کی قسم آپؓ (یعنی حضرت ابوبکرؓ) مومنین کے سردار تھے اور ایک پہاڑ کی طرح (مضبوط) تھے جس کو خشکی کی زبردست آنندھیاں اور تند تیز سمندری ہوا میں بھی متحرک نہیں کر سکتیں۔ پس حضرت علیؓ نے حضرت ابوبکرؓ کو سب سے پہلے اسلام قبول کرنے کی وجہ سے "الیسوب" قرار دیا ہے کیونکہ "الیسوب" (یعنی رانی مکھی) دوران پرواز شہد کی مکھیوں کے آگے ہوتا ہے جب "الیسوب" (یعنی شہد کی مکھیوں کا سردار رانی مکھی) پرواز کرتا ہے تو شہد کی مکھیاں اس کے پیچھے پرواز کرتی ہیں۔ نیز "العواصف" سے مراد خشکی کی مہلک ہوا ہے اور "القواصف" سے مراد سمندر کی مہلک ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَلْيُسْلِمَنَّ الرِّيحُ غَاصِفَةً" (اور سلیمان علیہ السلام کے لئے ہم نے تیز ہوا کو مسخر کر دیا۔ الانبیاء: آیت ۸۱) اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَيُورِثُ غَلِيظًا قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقُكُم بِمَا كُفَرْتُمْ" (اور تمہاری ناشکری کے بدلے تم پر سخت طوفانی ہوا بھیج کر تمہیں غرق کر دیا۔ بنی اسرائیل: آیت ۶۹) کابل ابن عدی میں حضرت عبداللہ بن واقد القوفی اور عیسیٰ بن عبداللہ بن محمد بن علی بن ابی طالب کے حالات میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ آپ مومنین کے سردار ہیں اور "مال" کفار کا سردار ہے۔ ایک روایت ہے "یعیسوب الظلمة" اور ایک روایت میں "یعیسوب المنافقین" کے الفاظ مرقوم ہیں۔ یعنی مال کے ذریعے کفار ظالم اور منافق لوگ مومنین کو نقصان پہنچاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت علیؓ کو "امیر النحل" بھی کہتے ہیں۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ یہ کتاب کا (یعنی حیۃ الحیوان کا) اختتام ہے۔ اس کتاب کی شان یہ ہے کہ اس کا اختتام "ملک النحل" (شہد کی مکھیوں کے بادشاہ) پر ہوا جس کے لعاب سے اللہ تعالیٰ نے موم اور شہد نکالا (یعنی پیدا فرمایا) ہے کہ ایک (یعنی موم) روشنی کا کام دیتا ہے اور دوسرے میں (یعنی شہد میں) شفاء ہے اور اس کتاب کی ابتداء "ملک الوحش" (جنگلی جانوروں کے بادشاہ) "یعنی شیر" سے ہوئی جو شجاعت میں ضرب النحل ہے۔ "وصلی اللہ علی سیدنا محمد المصطفیٰ ورضی اللہ عن آلہ وعترتہ وصحبہ اہل الفضل والنوفا" مؤلف (یعنی علامہ دیرمی) نے کہا ہے کہ میں اس کے (یعنی حیۃ الحیوان کے) مسودہ سے رجب ۳۷۷ھ میں فارغ ہوا۔ اللہ تعالیٰ اس کو (یعنی حیۃ الحیوان کو) اپنی رضا حاصل کرنے کا اور اخروی کامیابی کا ذریعہ بنائے۔ "وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ" (اور نہیں ہے پھر نا اور طاقت مگر اللہ کے ساتھ جو بلند عظمت والا ہے۔)

(۲۰۰۳-۲-۱۵ بروز ہفتہ بوقت اجے دن بفضلہ تعالیٰ کتاب کا ترجمہ ختم ہوا۔ مترجم)

تمت با الخیر

